

﴿ الجزء الاول ﴾

من كتاب حراير المعاني وبلوغ الاباني في فتن

سيدى أبى العباس التجاني رضى الله عنه

للعالم العلوي التدويعات الهامة

عل حراير ابن العربي براده المغربي

الذي رضى الله وحمل

المنحة ماواه

آمين

؟

.....

﴿ ورويه المشيخ كتاب رمان حرب الزعيم عل نحو رزح الزعيم ﴾

﴿ لسيدى عمر بن سعد القوقى الطبرى الكورى رضى الله ﴾

.....

.....

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بالطبعة المجودة بمصر المحمية

سنة ١٣١٨ هجرية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نور لجميع أوليائه
وأحبه الله الأبصار والبصائر
وطهر لهم بأنوار صفاته وأسمائه
ما كان لهم من الظواهر والسرائر
وأفاض عليهم من ماء الغيب
ما لا يوايه أعظم المطالب والذخائر
وحصلوا على سعادة لا تمكف ولا
تعتل ولا تخطئ على الأفكار
والضمان وحمل الوصول إليه
على أيديهم لكل مرید صادق
سالك إلى الله سائر ومن رام
الوصول إليه بدون تعلق بهم
والتمسك بأنفسهم فهو إلى الخسران
والهلاك صائر ومن اتسبب إلى
جنابهم واحتجب عنهم فاز بعبادته
قل أن يوجد لها نظائر ومن صدق
عن طريقهم وأعرض عن جنابهم

في جميعه في الدنيا والآخرة كل
عذاب وهلاك جاء من الله ضائر
والصلاة والسلام على من بعثته
واتباعه حفظ الله أوليائه من
الغائر والكبائر سيدنا محمد الذي
لا يذل من وآله ولا يضيع ولو
خلفه القبائل والعشائر وعلى
آله وصحبه الذين يدينونهم
القوم وصراطه المستقيم لكل
مريد مقرب ناج وشقي مبعد بائر
وعلى كل محسن باظهار السنة
واجب اداليدع والعوائد الدائمة
التي طار بها كل جاهل فائر
وما بعد فيقول أفقر العبيد
إلى مولاه الفتي الحمد عربن

الحمد لله الذي أفاض على أوليائه وأحبه الله وأصفياه من النور الاحدى أنوارا واصطفاهم
من مكفون سره وحوهر علمه ودره معارف وأسرار وحلاهم بحجابه سنائه وحل جلاله
وبهائه وأطلعهم في سماء التوحيد أنوارا فاستضاءت بأنوارهم الخلقه وسلكوا بهم من
الدين طريقه وتبوءوا منه وطانا وقراروا صاروا للسالكين هداية وعلميا بالحجة وآية وبرزوا
بكل لاحق سنارا فلولا هم ما سلك من تلك السبل لجاجها ولا قوم من ضلع النفوس اعوجاجها
ولا تبين لها الهدى استصارا فسبحان من خصهم بالحكمة والنور وشرح بهم القلوب والصدور
وجعلهم للدين أعوانا وأنصارا والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد الذي من فيض بحره
بغفرون ومن روض مواهبه يقطفون ويحبتون ثمارا وأرهارا ومن نوره يستمدون وعنه
يرثون ويستمدون وعليه يحوم كلهم مرارا فقامت نعمته واصله أروحة متراسله إلى أعلى يديه
أرسلت مدورا فهو باب الله العظيم وصراطه المستقيم وغيبه النافع اكثارا فلولا طلقته
الكرمه وامداداته العميمة الفاتحة قلوبا وأبصارا ما استطعنا ليد الوصول ونعمه ولا عرف
كأس الحب ونعمه ولا استنشق صب من شيمه عرارا صلى الله وسلم عليه وعلى آله المكل
شرفهم بشرفه وكماله السامع مجدا ونفارا وعلى صحابه الأبرار المنتخبين الاخبار مهاجرين
وأنصارا وما بعد فيفان من أحسن ما يصرف إليه الانسان اهتمامه ويصرف فيه ليلاليه وأيامه
ويعمل فيه فكره وأفلامه ويجعل ذكره نداه ونداهه ويتخذ به هربا وجهه وأمانه ويقصد
فيه سعته وامامه ويقتنى ذخره الأسنى ويحلى به كره الحسنى ويقتبس من مشكاة نوره

سعيد الفوق الطوري الكدوي الراعي فخل الحمد هذا كتاب سميت به برماح حزب الرحيم على محور حزب الرحيم ويستضيء
وضعه لنفسه ولا خواف في الطريقه ثم إن شاء الله نفعه به من أهل الشريعة والحقيقة ورتبه على مقدمة وخمس وخمسين فصلا أما
المقدمة ففي ذكر بعض الامور التي تزيد في الايمان (الفصل الاول) في اعلامهم ان الاجابة عن أهل الله والدعاهم ونصرهم على
من ينقضهم ويريد شينهم بالانكار عليهم وعلى من يتسبب اليهم واجب على كل عالم متدبر وان له في أجزاعه غيا وانه لا يريد الا ان أراد

أن يظن ثوره وبعدم النفع بقلبه وعزافه ان كان من أهل التأليف لسوء أهله **﴿والفصل الثاني﴾** في ترغيب الأخوان في الانتساب الى أولياء الله ولتعانقهم بمحبتهم وخدمتهم ونحوهما **﴿والفصل الثالث﴾** في اعلامهم أن الاعتقاد في أهل الله وأصدق ما يبرز منهم من العلوم والآمارف والتسليم لهم ومحبتهم ولاية **﴿والفصل الرابع﴾** في بيان بعض المحجب التي تمنع الناس عن معرفة أوليائه ليتنبه لها العاقل فيزورها كلها ويصل الى معرفتهم ويعرفهم بسل اليهم وبالوصول اليهم بسل الى الله وهو غاية المطالب **﴿والفصل الخامس﴾** في اعلامهم ان زهد الكل ليس هو بخلو الدين من الدنيا وانما هو بخلو القلب ولا يتحقق لهم كمال المقام الا بزهدهم فيما في أيديهم وتحت تصرفهم من غير حائل يحول بينهم وبينه واعلامهم أن إيثار الزهد مع خلوا ليدربا يكون (٣) لعله الفقد والضعف والهز عن الطلب وان

من شرط الداعي الى الله تعالى

أن لا يكون مقبورا عن الدنيا بالكلية وان من لا كسب له والناس يتفقون عليه فهو من جنس النساء وليس له في الرجولية

نصيب **﴿والفصل السادس﴾**

في تحذيرهم وتنفيرهم عن الانكار

على واحد من ساداتنا الأولياء

ومعاداتهم والاعلام بأنه هو عين

الهلاك في الدنيا والعيش في

﴿والفصل السابع﴾ في

تحذيرهم من الاسكار على الناس

اسكار الحرام في لاسور التي

اختلف العلماء في حكمها

﴿والفصل الثامن﴾ في

اعلامهم ان الله تعالى لم يوجب

على أحد التزام مذهب معين من

مذاهب المجتهدين وان كل واحد

من أئمة هذه الامة رضى الله تعالى

عنهم أجعين تبرأ من ادعاء وجوب

اتباعه وحده في كل مسألة

من مسائل الدين دون غيره من

الأئمة اعلامهم بأن الاتباع العام

لا يجب الا للمصوم **﴿والفصل التاسع﴾**

في اعلامهم ان الانكار

لا يجوز على الحقيقة إلا لمن أحاط

بعلم الشريعة وفائدة اعلامهم به

﴿والفصل العاشر﴾ في اعلامهم

﴿والفصل الحادي عشر﴾

﴿والفصل الثاني عشر﴾ في اعلامهم أنه يجب على

كل عاقل يريد تخليص نفسه من الرذائل النفسانية والتسلطانية الرديئة عاجلا وأجلا طلب شيخ مرشد متبحر في العلوم عارف بالصواب

والعلل فاصح فيبقى اليه اقتياد وطبع أوامره ولا يخالفه في شيء ما **﴿والفصل الثالث عشر﴾** في اعلامهم أنه لا يصل السالك الناسك الى

وحضرة الله تعالى وحضرات صفاته وأسمائه ولو جمع علوم الأولين بحسب طوائف الناس وبعد عبادة الثقلين الاعلى يدي أصحاب الآف

ويستضيء بشمس وببدوره ويرتفع في غماماته ورياضه وبكر من موارده وحياضه ويتصنع منه بأزكى عرف وطيب ويتذكر به المغفل والمحبيب محاسن أهل الله الأولياء وخاصة الأصفياء حزب الله وأهل حشرته الشاكرين بشهوده ونظيرته المجدوبين اليه والمحبوبين لديه الواقفين بين يديه والعاكفين عليه الساجدة لله على الدوام قلوبهم والحافظه لعهده سرمدنا شهدائهم وغيرهم مظاهرا وآيات المصطفى ونوابه الخلفاء الواردين من منهله الأروى والشاربين منه زلالا صدقوا المتحققين بشيئهم وخلاله والمتبعين لأقواله وأفعاله قالى مسمع ذكرهم ترتاح القلوب وتشتاق به الى علام الغيوب وتنشط بذلك من عقائلها لفعل الطاعات وأدائها فان كثير من الناس جعلهم على ذلك حتى أنار منهم المزم والقوة والحسد والتشهير وبلغوا الى أن حاسبوا أنفسهم على التقير والقطير ولم يرضوا منها الا بالملحوق بعمل الى الدور والمسارة الى ما تجد عاقبة به مدار السرور وزهوا وجوارحهم عن دنس المخافات وارتكاب السيئات وقاموا بوظائف الدين من فعل المأمورات واجتناب المنهيات وجاءوا في رضا محمومهم بالأرواح والنفوس وبلغوا ما جاء عنه على الكف والرؤس فصارت أخبارهم وشمائهم تنقل وتكتب في الطروس فتدبغ فغشا عن بعضهم أنه قال والله لا أزاجن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في أفعالهم حتى يعلموا أنهم قد خلفوا وراءهم رجالا أو كما قال رضى الله عنه فانظر رجل الله الى هذه الحمة العالیه كيف لم ترض الا بالرتب السنيه وما ذاك إلا حين سمعت بفعله الاوائل اشتاقت وصحبها التنافس فحدث في طلب ذلك قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون اللهم ارزقنا حمة عابة تلبغنا بها الى كل أمر محمود ونسة صادقة تحجزنا بها عن كل ما يوجب الصدود وقيل إن شئت أنك تقطر • فكن في حبل صادق • عن ساق عزك شمر

وانبذ جمع الهلائق • سر المولى ما ينظر • الاعلى من هو عاشق
فهذه أيها المحب فائدة وجودهم وظهورهم وممراع أحبارهم على وجه الایجاز والاختصار وما يعلم جنود ربك الا هو وبالجملة فنعم الله علينا بالقصص وما غاب عنا أكثر فله الحمد حتى يرضى فاننا لو تبعنا ما لا قوم رضى الله عنهم من الأقوال وما منحوا به من محاسن الخلال لكان لا يسعنا الوقت لفنيق الزمان فلنقبض العنان عن التنبع لأقوال من يغترون من بحر المواهب والامتنان ويقتطفون أزهار اللطائف والمعارف من معدن الجود والاحسان وكيف لا وهم القوم الذين اصطفاهم الحق لخدمته وجعلهم أهل الانباجاته وحضرته وأشهدهم أنوار جماله واحسانه وأجلسهم على بساط كماله وامتنانه وهم القوم الذين شربوا من محبته فطابوا وتحسرت قلوبهم

أن يحترزوا عن الانكار العام ويقتصر على ما صرح الكتاب والسنة واجماع الائمة بإيجابا وتحريما **﴿والفصل العاشر﴾** في اعلامهم

أن الولي المفتوح عليه لا يتقيد بمذهب معين من مذاهب المجتهدين بل يدور مع الحق عند الله تعالى أينما دار **﴿والفصل الحادي عشر﴾**

في اعلامهم ان العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف باتقاء واضعه **﴿والفصل الثاني عشر﴾** في اعلامهم أنه يجب على

كل عاقل يريد تخليص نفسه من الرذائل النفسانية والتسلطانية الرديئة عاجلا وأجلا طلب شيخ مرشد متبحر في العلوم عارف بالصواب

والعلل فاصح فيبقى اليه اقتياد وطبع أوامره ولا يخالفه في شيء ما **﴿والفصل الثالث عشر﴾** في اعلامهم أنه لا يصل السالك الناسك الى

وحضرة الله تعالى وحضرات صفاته وأسمائه ولو جمع علوم الأولين بحسب طوائف الناس وبعد عبادة الثقلين الاعلى يدي أصحاب الآف

انحصار **﴿ والفصل الرابع عشر ﴾** في اعلامهم انه يجب على كل من تعاقب به الثلاثة والمريدون اطلب التربية والارشاد والتعلم اذا مضى الله عليه بوجوه من هو اعلم واكمل منه ان ينسجهم وينبع هو وهم ذلك الاعلم الاكل **﴿ والفصل الخامس عشر ﴾** في اعلامهم ان المريد اذا نصرت للشيخة وأراد ان يكون له مريد فليست بشرته وفطامه على يد شيخ فانه محبوب ومحجوب لاربابه لم يحق منه شيء **﴿ والفصل السادس عشر ﴾** في اعلامهم ان المريد على هذه الطريق الصدق **﴿ والفصل السابع عشر ﴾** في اعلامهم ان الولي لا يعرف ولا يصحب ولا يجب ولا يجتمع الا الله ومن كان كذلك انتفع به دنياه وأخرى ولو بعد حين ومن لا فلا ولو صحبه أعواما وهو راو لو كان تطابل عطيه أقرب اليه من شركائه (٤) **﴿ والفصل الثامن عشر ﴾** في اعلامهم ان الشيخ في قومه كأنه في أمته وأن مبايعته

كباية النبي صلى الله عليه وسلم
لكونه نائباً عن النبي صلى الله عليه
وسلم ﴿والفصل التاسع عشر﴾
في تحذيرهم عن مخالفة الشيخ
بعدم امتثال أوامره حاضراً كان
أو غائباً والاعتراض عليه سراً
وجهرًا ﴿والفصل العاشر﴾
عشرون ﴿في تحذيرهم عن قصد
الكشوفات الكونية والكرامات
العبانية وإعلامهم أن طريقنا
هذه طريقة شكر ومحبة وأهلها
لا يشغلون بالتشويق إلى كل
ما يشغل عن الله ولا يلتفتوا إلى
الكشوفات الكونية فلا أجل
كونهم محبوبين لا يحصل لهم شيء
منها إلا ما دار بل المحبوبون منهم
لا يحصل لهم شيء من ذلك لئلا
يركضوا إليه فيجد الشيطان سيلاً
إلى اغوائهم وإضلالهم فيرهم من
الباطل ما يكون استدراجاً لهم
كما يقع لكثير من ركن إلى ذلك
فذل وأضل وهلك وأهلك نعوذ
بالله من الخسران حتى إذا أراد الله
تعالى أن يفتح عليهم بفنائه يفتح
على شخص من غيرهم ومنه فحسب
يحصل به على سعادة الدارين
جعلنا الله منهم بفضلهم وآمين

في عظمته فقبأوا وذلوا من مولا هم ما طاموا وساعدتهم الوقت فيما رغبوا فهم اسادات والامر
والسلطين في زى الفقرا الذين صلحوا أن يكونوا قادة لحليقته بمثلين قائمين بخدمته على وفق
حكمه ومشيئته فلا تصفوا طبايا ولا بهم ولا تظمن القلوب الا بذكرهم وحين هاجت القرية
بمحبهم صاحب ونادت في حبيهم على جهه الافتخار بقرهم فقالت
فوالله ما طاب الزمان الا بهم * فوالله ما كنت أرضى عيشي
فما العيش الا بدتهم تحت ظلمهم * وهم راحتي أنسى وولي ونغيي
أعدسكنا وقلبي ومالي غيرهم * عليهم من الرحمن أزر كي تحية
فلتحمد أيها العاشق لحماهم والمحب لطرية هم وكلهم ونرعيناهم وتعلق بأذيالهم ولا
تألمت الى شيء يصدك عن حماهم واعتبط بها أرواحك في هذا المكتوب الكريم من شمائل
وخصائص هذا الشيخ العظيم الذي لم يسمع الزمان مثله الا في القديم ولله درالقائل حيث يقول
محاسن أهله لا تلجأ * وما قصبات انسبق الا لتجان
دقواء الفردوس والحلدرية * وحنة عدن بين حور وولدان
وحنة ساءه ودار قراره * ومعه صدق في رياض وريحان

آليت وهو أنا المبرور في قسمي * ما سمعته في الاعتصار أزمان
نعم وحقق يقينا غير متهم * ما ولدت مثله في الدهر فساوان
وان من أكرم الله بهدا البراهمه وألهمه بكنائمه وأدامه ونزله سرا على مرتبة ومراقبة وألاه
منها أعظم آية ومنقبة وحاز في مربعها الحبيب أكبر حظ وأوفر نصيب شيخنا وسيدنا وسيدنا
وسيلةنا إلى ربنا الشيخ الأواصل القدوة الكامل الملوذ الشايع العارف الزايع محل السعة
والدين وعلم المتقين والمهتدين العلامة الدراكة اشارك الفهم الجامعة الجامع بين الشريعة والحقيقة
العائض النور والبركات على سائر الخلقه الواضح الآيات والامرار ومعدن الجود والافتخار
البصر الزاخر الطام المعترف بخصوصيته الخاص والعام نادرة الزمان وسعباح الاوان الشريف
الغفيف ذوى القدر المتيق أباب العباس ولان أحمد ابن الولي الشهير العالم الكبير الشيخ الامام
القدوة الهمام المدرس النفاع النبوى الاتباع أبى عبدالله سيدى محمد بن المختار التجاني رضى الله
عنه ما وافى لما من الله على جميع خلقه والانجباش الى خزبه وزمرته ورأيت من شيمه وشمايله
ومحاسنه وفضائله وسمعت من كلامه ومعرفته واشارته ولطائفه ما عز وجوده وقل وجوده

والفصل الحادي والعشرون في تحذيرهم عن الاشتغال بالوقائع والركون اليها والتشوق الى حصولها وعدم
واعلامهم بأن المرید الذي لم ير شيأ ولم يرى في واقعة ايس بأقل مرتبة ممن رأى ويرى بل أفضل ﴿والفصل الثاني والعشرون في اعلامهم
بأنه لا بد لكل مرید صادق أن يقتصر على قد واحد ولا يلتجئ الى غيره ولا يزور واحدا من الاولياء الاحياء والاموات ﴿والفصل الثالث
والعشرون في اعلامهم بأن الوالد المعنوي الذي هو الشيخ أرفع رتبة وأولى بالبر والتوقير وأحق رعاية وأكثر كدراية وأقرب حسبا وأوصل
سياسا من الوالد الحسي ﴿والفصل الرابع والعشرون في بيان فضل الذكر مطا اوفوائده والحث عليه والترغيب فيه من تعرض للاجتماع
له والجهربه وغيره ﴿والفصل الخامس والعشرون في الترغيب في الاجتماع للذكر والجهربه والحض عليه والاعلام أنه مما ينبغي

التسليم له لفضله والرد على من ينكر على الذكرين جماعة بجهل بالكتاب والسنة واجماع الائمة **والفصل السادس والعشرون** في ذكر أصل تلقين الاذكار **والفصل السابع والعشرون** في اعلامهم ان الذكر المعتبر عند اهل الله تعالى الذي يكون به الفتح والوصول الى الله تعالى هو المأخوذ بالاذن والتلقين من شيخ واصل تتصل محبته وطريقته بالحضرة النبوية لا بما يأخذه الانسان بنفسه **والفصل الثامن والعشرون** في ذكر سندانى هذه الطريقة الاحمدية المحمدية الابراهيمية الخنفسية التجانية **والفصل التاسع والعشرون** في اعلامهم ان سيدى محمد القالى رضى الله عنه ضحى الى مشهورة بانى خليفة من خلفاء الشيخ رضى الله عنه وأرضاه وعنايه من المتقدمين **والفصل العاشر والثلاثون** في اعلامهم ان الله تعالى من على معرفة اسمه (٥) العظيم الاعظم الكبير للحدث بالنعمة **والفصل الحادى والثلاثون** في اعلامهم

ان الاولياء رضى الله تعالى عنهم عليه وسلم بقطة وأنه صلى الله عليه وسلم يحضر كل مجلس أريد كان أراد بجسده نور وجهه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء فى أقطار الأرض وفى الممالك وفى بيوتهم التى كان عليه اقبل وفاته لم يبدل نفسه شئ وأنه مضى عن الابدصار كما غيبت الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فإذا أراد الله أن يراه عذر عن الحجاب فيراه على هيئة التى هو عليها **والفصل الثانى والثلاثون** فى ذكر شرائط طريقتهما الاحمدية المحمدية الابراهيمية الخنفسية التجانية والرقية على من يشكر شأماً منها **والفصل الثالث والثلاثون** فى بيان الاذكار اللازمة فى الطريقة التجانية **والفصل الرابع والثلاثون** فى ذكر بعض اذكار الطريقة غير اللازمة التى يعطى بعضها بالاذن والتلقين للخواص من أهل الطريقة دون العوام منهم وبعضها لا يؤذن فيه الا لخواص الخواص منهم **والفصل الخامس والثلاثون**

رعدم مثله وقد ذكره مما هو جدير أن يفاد ويستفاد وقصده اليه وبرد وتسطره فى الطروس الاقلام وتذوقه فى الدواوين الاعلام حداثى ذلك مع ما طلبه منى بعض الاخوان والاحياء الاعيان أن أتمروا لما تيسر لى وساقه الله الى من التعريف به وبطريقته وعرفانه ونقطة ونشأته وسيرة وخلقه وشيئته وكلامه وإشارته ومكاشفته وكرامته وغير ذلك من آثاره وآبته فحمت فى هذا التأليف ما استحضرت من ذلك مما هو بعض ما هنالك اسعافاً لمن طلب واتصافا لدوى الرغب واعانة لدوى الاعتبار وابانة لدوى الاستمصار وافادة لاهل المحبة والوداد وهداية لدوى الانقساب والاستفاد اذ التعلق بأهل الله والى اذبحناهم والاشخاص اليهم والوقوف بأبوابهم تعلق بمحباب الله الكريم ووقوف بأبوابه العظيم وتعرض لرحمة العليم وحجته الجسيم وفى حديث الطبرانى ان لربكم فى أيام دهركم نفحات ألتعرضوا لها لعل أن تصيبكم نعمة - إذا رزقتم بعد هذا أبدأ فافوز الذين نفصوا اليه او تعرضوا لها فاستدوا من تلك النعمة مدادا وإذا كان عند ذكرهم كفى الأثر الموقوف والخبر المعروف تنزل الرحمت وتنم عواطف السموات فليجلبك بنشر محاسنهم ومفاخرهم وتعداد مناقبهم وآثارهم وذكر سيرهم النبوية وأخلاقهم المصطوية اتى هدى وفور وشفاء لما فى الصدور ودواء للقلوب وجلاء للكروب وفتح للبعثات ونفع للسرائر وهدى للسالك والسائر يطرب السامع حديثها ويبحث لاشواق الى حضرة - حثها وما ملئت الدواوين والدفاتر ولا فاهت الافواه والمخابر بعد شئ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيره وشيئه الطاهرة وآثره بأفضل من أخبارهم ومكارهم وآثارهم اذ هم أصحابه المحبة المعنوية ومجتهزته الباقية السرمديه ولته در الغائل حيث يقول

بامادنى بأفضل السادات * لا ز ين بذكركم أوقاتي
بأخير صعب محمد من بعده * بأفضل الأحياء والاموات
ونحن وان لم يكن من الاتباع * ولا من الاشباع حقيقة والاتباع
من بركاتهم نروم

خذ ما دنا فانك الاجل * ان لم يصيبها وابل نذل
وجدير ان رد أجباهم واسمع آفاهم وأكثر حديثهم وأحب قديمهم وحديثهم أن يدخل
دبرهم وينال برهم أو يعلق منها بفائدة تكون منفعته اعليه عائدة وفى معنى ذلك قبل
حدث السمع بالخاص منهم * فالحديث لنا نديم النفوس

فى ذكر آداب الذكر وما يراد منه **والفصل السادس والثلاثون** فى ذكر فضل شيخنا رضى الله تعالى عنه وبيان أنه ختم الاولياء وسيد المرسلين وامام الصديقين ومجد الاقطاب والاغواث وأنه هو القطب المكتوم والبرزخ المختوم الذى هو الواسطة بين الانبياء والاولياء بحيث لا يتناق واحد من الاولياء من كبر شأنه ومن صغر شأنه فيضنا من حضرة نبي الواسطة رضى الله تعالى عنه من حيث لا يشعر به ذلك الولي **والفصل السابع والثلاثون** فى بيان جوارحه خفة الله تعالى لبعده جميع ذنوبه الماضية التى فعلها والمستقبل التى سافعلها وأن الولي قديم ولا يتبدل ولا يعلم ولا يعلم أنه ما من الماقبة **والفصل الثامن والثلاثون** فى ذكر فضل المتعلقين به رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بأى رجه من وجوه العلاقات وما أعد الله لهم وفضل الاذكار اللازمة لاجل ربه قديماً وأعد الله لتأليه اعلی الاجمال

﴿والفصل التاسع والثلاثون﴾ في ذكر فضل الأذكار اللازمة على التفصيل ﴿والفصل الموقوعون﴾ في ذكر فضائل الأذكار الغير اللازمة التي يختص بها الخواص وخواص الخواص من أهل الطريقة ﴿والفصل الحادي والأربعون﴾ في شرح معاني الأذكار اللازمة في الطريقة لأن احضار القلب عند الذكر مطلوب من الذكر والحضور لا يكون الا بمعرفة معاني الذكر والحضور هو روح الاعمال واحتياج الذكر الى معرفة معاني ما يذكره أمر ضروري لا محالة ﴿والفصل الثاني والأربعون﴾ في ذكر بعض المقاصد التي ينبغي عاينها الأذكار اللازمة للطريقة فقط ﴿والفصل الثالث والأربعون﴾ في بيان سبب تسمية طريقة هذه الطريقة الاجدية المجدية الابراهيمية الخبفية التجانية ﴿والفصل الرابع والأربعون﴾ (٦) في ذكر الدليل على انسلوة وشروطها المعينة عند الصوفية ﴿والفصل

الحامس والأربعون﴾ في ذكر بعض خلوات هذه الطريقة ﴿والفصل السادس والأربعون﴾ في الجواب عنه رضي الله تعالى عنه في مسائل متفرقة أخذها عن النبي صلى الله عليه وسلم تفاهها ما من واحد منها إلا وفيه من الفضائل والأسرار ما لا يحيط به إلا مولاه الكريم الوهاب وحده المتفضل عليه من الله تعالى أمثل الصلاة والسلام قد يترض عليه فيها بعض شرا لا يندم له في العلم ﴿والفصل السابع والأربعون﴾ في اعلامهم أنه يجب عليهم طاعة المقدمين في اعطاء الورد ويحرم عليهم مخالفتهم ﴿والفصل الثامن والأربعون﴾ في اعلام المقدمين المأذونين في اعطاء الورد اذا مخالفا أمره إلا أن الصحيح عن شيوخه المأذون بالتلقين والإرشاد لاسيما من بلغ منهم مرتبة الخلقة باستخلاف من كان خليفة له لا بد لكل من يدهو الى الله وكان صادقا في دعواه من الصبر على اساءة اخوانه كما صبر من كان قبله من الدعاء الى الله تعالى حين أودوا ﴿والفصل التاسع والأربعون﴾

فاذا ما حقيقت منها بكأس زالح عنك من العنا كل بوس

جعلنا الله من أحسنهم واتبع طريقتهم وخبرهم ورزقنا التلذذ بخبرهم واستحسن سيرهم وأثرهم ﴿واعلم﴾ رجل الله في الأسماء توفي بالسنة ثمان وثمانين ومائة مولانا أحمد التجاني رضي الله عنه من الماتر والآيات والمناقب والكرامات أمد الآئين ودهر الداهرين لاني كل تذكرة فضيلة وحدث فضيلة أخرى وكلما تدرت آية رأيت أكبر من أختها الى هلم حوا لاسيما رضي الله عنه ما في قديم الحياة لهذا المهد شهر الله شعبان سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف فكلما برده عليك ذكره في هذا التقدمة فانه هو بعض ما فاتت من سلف قبل هذا التاريخ وخلف من خاف فدونك فأنتم في ان شاء الله على كل شيء شريف وأمر منيف من كرامات عديدة وأخبار جديدة تكسبك ثورا وتغذي في المنسروا فان النبأ الجديد موقعه في الاسماع لذيد وهما أنا أذكر للأن شاء الله ما يقوله العيون وينقله كل مخزون مما صحت عندي وتقرر وفه مفق من فهم وتدبر لان ما شرفنا الشج من الله عنه لا تحصى ومناسقه لا تستقصى فقد شاعت بها الاخبار حيث صار الليل والنهار ولا يمر يوم واحد لها حد ولا مقدار وغماؤ دصابت منها وشطية من عدها قد بكت عنها القراطيس والقلم ويعني في طلبها اليد والقدم ذهبي في الناس أشهر من نار على علم وقد صدق الشاعر في بيته حيث يقول

فصل عنه أهل العلم والعقل والجماه ومن كان ذاع لم وكل ذوى النسب

ولكن أذكر لك جملة تستحق ان السامع وتزرف لها العيون بالمدامع وينتفع بها ان شاء الله العاصي والطالع من كلام سمعته منه أو كتبه من خطه أو اخبار في سيره تلقيتها من أصحابه وملازمه وما شاهدته من ذلك وبعضها من خطه غيره ولم أكتب شيئا من أحد حتى أثبت فيه وأخبر الصدق من يحكيه ولكن الظن بهم جلي اذ كل من نقلت عنه أو رويت مودوم بسمة الصلاح فيما رأيت فانهم أهل سيادة وأهل ديانة وأهل محبة وأهل صيانة كل يقتدى بقوله جعلني الله واياكم من المخترطين في سلكه ومن المحسوبين في خفيه ومن عرف قدره وتدر محبه بحاجه سيدنا محمد وآله وصحبه فان من تشبث بأذيالهم بلغ المأمول وكان فيهما روم قريبا الوصول فاستأياها الخب أيدي الضراعة عند ذكرهم وقف متذلا عند بابهم وقل بلسان الافتقار اللهم ارحم عبدك الضعيف وان كان على الجور والتطفلف فقد قال تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم لنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي فالتذلل والافتقار خير ما يقتني العبد في هذه الدار ﴿واعلم﴾ رجعت في ابشء هذا الكتاب المبارك وأثل شعبان سنة ثلاث عشرة

ومائتين

في أمر الاخوان المنسبين الى طرق أهل الله أن يتحملوا اذاية المنكرين والمعترضين عليهم وعلى ساداتهم

الاولياء اقتداء بانباء الله تعالى ورسوله والتمام فيهم ﴿والفصل الموقوعون﴾ في اعلامهم خصلة تسهل عليهم محبة الخلائق أجمعين ﴿والفصل الحادي والخمسون﴾ في اعلامهم انه ينبغي لكل انسان أن يجتهد في خلاص نفسه ويشتم ويقيم عن ساق الجد والاجتهاد في عبادة ربه ولا يشغله عنها كل شاغل ولا يعوقه عنها كل عائق من أهل والدور والدوطن وصديق ودار وعشيرة ومال وغير ذلك مما يوق عن الاقبال على الله والادبار عما سواه ولو أدام ذلك الى مفارقة الاوطان بل وضرب الاعناق بالهجرة والجهاد ﴿والفصل الثاني والخمسون﴾ في ذكر الاسباب الموجبة لا تعطاع العبد عن ربه عز وجل الظارية على هذه الامة من غير شعور لا كثرهم ﴿والفصل الثالث

والخسوف في اعلامه انه يحب على كل مكلف يريد ان يخلص نفسه من محيط الله وغضبه وان يفوز برضاه ان يساير الى التوبة النصوح والفصل الرابع والخمسون في ذكر بعض ما يكفر الذنوب والفصل الخامس والخمسون في ذكر بعض كلامه ووصاياه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه الخاتمة في نسأل الله تعالى حسنها في بيان شرف الذكر على غيره من سائر الطاعات لانه لا يتصى بانقضاء الدنيا بل هو مستمر لا زمين وذكر الجنة وبعض صفاته وصفات أهلها فيهم وانهم مداومون على الذكر فيها وهذا أواسي الشروع المقصود بحول خالق الوجود فتقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء (٧) الطريق قال في الابرز وسهته به في القطب التي تريد في الايمان فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء (٧) الطريق

عبد العزيز بن مسعود رضي الله عنه بعد الامور التي تزيد في الايمان فقال رضي الله تعالى عنه منها زيارة القبور والصدقة منها تعالى حلالا ومنها التورع عن الايمان الحثي ومنها غرض البصر عن العورات والنظر اليها ومنها التغافل عن معاصي الناس لان من ينظر في معاصي الناس ويتبعها قد يبتلي الله بالوسواس بان ينسب الله على العاصي ويديم عليه النعمة ويجزل له العطية فيقول الناظر اني معصيته كان هذا الخيال أدرك هذه النعمة معصيته فيوسوس له الشيطان في المعصية حتى يقع فيها أو يوسوسه على وجه آخر ويقول كيف أنعم عليه به وهو يعصيه وحسب وأنبت طبيعته ما اذا مقتضى الحكمة الى غير ذلك من الوسواس الباطل أعادنا الله منها فانك وهذا الكلام يشير الى الآية التي في جملتها البصاة التي ذكرها صاحب الابرز حين سأل شيخه المذكور سابقا عن كلام الشيخ الخطاب وكلام الشيخ المواق رحمهما الله تعالى لما اختلفا في دخول الحمام مع

وما تبين في الفيفاس محرم الله تعالى عليه وأرجو من الله ان يرزقنا خيره انه رحيم ودود ولم أكتب منه حقا الا بعد الاستشارة النبوية والجماع الى الله والافتقار اليه من كل البرية فنسأله سبحانه ان يله منافيه الى حسن العواب انه كريم وهاب وما مثل من يجاسر على جمع كلام أولياء الله تعالى وشعائهم ويتعرض لمساثلهم ومواهبهم لكن لما رأيت خذاً أحببنا سيدنا رضي الله عنه تفاصرت عن جمع كلامه واستولت عليهم الغفلة في التقاط علومه رأسراره وصار الكدح والجذ والسعي انما هو مصور على الغاني وله كل شخص يعاني أخذت في التقاط هذه الدرر في هذه الفترة وهذه الكسرة حين بذل كل واحد فيه جهده وحمل في ذلك نيته وقصده وعلمت ان كل كاس لا بد ان يطلب وعما قليل يبحث عليه ويرغب ورباطا طلب في بعض الاحيان ولا يوجد لغيره عند من يعرف قدره وقدر قيمته فالتزمت تفهيم العتود اليه وصرفت المهمة لطلبه وجمعه وكل يعطي على قدر طاقتة ووسعه استرجاء هذه المهمة الدينية المشوبة بالافعال الرديئة على الله ان يثيبها بقول حير البرية حيث قال وأوجب المرء مع من أحب وقوله صلى الله عليه وسلم من أحب قوما كان منهم وما يقال هم القولا لا يشق فيهم جليهم الله -م كما سنت علمنا أولا معرفتهم فلا نجحنا عن محبتهم ورؤيتهم واجلنا على سنتهم وطريقتهم ولا نحل بيننا وبينهم حتى نحلنا محلهم وتدخلنا مدخلهم يارب العالمين وأسألك اللهم ان تغفر لنا ما طغى به القلم وزلت به القدم فانت أنت الله ذو الجود والكرم وأسألك أن لا تجعل ما نسطره حجة علينا واجعله حجة لنا يارب العالمين وبن لنا بالكمال ونحن محمل النقص والخطا فاصبر من في السعي عن مدى الخطا لكن الظن بالسادات جميل اذ هم محمل البركات الجليل رحاسا من تعاقب اذيا لهم ان يملوه أو تخير لجناسهم أن يتركوه فان طغى على ساحتهم لا يرد وعن بابهم لا يصد وثقه درقا لهم هم سادق هم راحتي هم منيتي * أهل الصفا حازوا المعالي والآخرة جاشا لمن قد حبهم أو زارهم * أن يملوه سادق في الآخرة

(وقال غيره)

ولي بصحبته كم فضل على الناس * وكل من حبكم ما به من باب
أنتم مرادى وما في الكون غيركم * لولاكم تطيب نفسي وأنفاسي
لاتهم لوني فاني عبد حصرتمكم * محلكم سادق مني على الرأس
وأرغب لمن طالع كذبنا هذا أن يغض عنه عيني الانتقاد ويسمح لنا ما ياقبه من التخصيف والتخريف والزيادة والتعطيف وإصلاح ما وجد فيه من الخلل ويقابل جهلنا بالصغف

مكشوفين لا يسترون فقال الشيخ الخطاب يحرم الدخول ويحب التيمم ان خاف من الماء البارد وقال الشيخ المواق يدخل ويستتر ويقض عينه ولا حرج عليه ثم قال ان شيخه رضي الله تعالى عنه أجاب بأن الماء يطيب النفس وأنفاسي لاتهم لوني فاني عبد حصرتمكم * محلكم سادق مني على الرأس وأرغب لمن طالع كذبنا هذا أن يغض عنه عيني الانتقاد ويسمح لنا ما ياقبه من التخصيف والتخريف والزيادة والتعطيف وإصلاح ما وجد فيه من الخلل ويقابل جهلنا بالصغف

هذه الجهة ومرة يتعكس الى أسفل حتى تقول انه انطفي واضمحل ولهذا كانت المعاصي بريد الكفر والاباء بالله فاذا كان الحمام وأهله على الحالة التي وصفتنا ورضنا رجلا خيرا دينافاضلا مستحزاجا ودخله واسـ تتر فانه يقع لنور إيمانه اضطراب بالظلام الذي وجدته في ذلك الحمام لان ذلك الظلام ضللا لايمان فتنطرب ملائكة الله أيضا فتطعم فيه الشياطين وتصل اليه وتشبهى اليه النظر في العورة وتقويه فلا يزال معهم في قتال وهم يقرون عليه وهو يضعف بين أيديهم حتى يستحسن الشهوة وبسته اذا نظر للعورة فسأل الله السلامة ولو فرضنا جماعة يشربون الخمر ويستلذون به ويظهرون المعاصي التي تكون معهم فيحشون فيها ولا يجترزون من أحد ولا يحشونه ثم فرضنا رجلا جاءهم وفي يده دلائل الخيرات فجلس بينهم (٨) وجعل يقرؤها وأطال معهم الجلوس وحلس معهم اليوم على آخره وهو على قرائته

والاغصاء وحسن العمل فاننا لسنا من أهل العلم ودرايته ولا من أهل النحو وصـ فاعته وانما جلنا على ذلك شدة حبه في أهل هذا الجنب وتعلقنا بهؤلاء الاحباب ومن أقام لنفسه عذرا سقط عنه اللوم وفيه يقول القائل

اذا اعتذر الجاني محي العذر ذنبه * وكل امرئ لا يقبل العذر مذنب

وقد آن لنا ان نذكر به هذا امرنا ونوضح للسامع ما به وعدناه من ذكر فضائل هذا الشيخ رضي الله عنه وأخباره وأقواله وأفعاله وأثاره وملاح على القلوب والارواح من أنواره وأساره وأحزابه وأوراده وأذكاره لتطمئن به القلوب والنفوس وتطلع من بعد دليل الوحشة نهار التذكرة البدور والشموس ﴿فأقول﴾ وبالله أستعين فهو حسي نعم الحسب ونعم المعين مبنيا أبوابه وفصوله وتراجعه وأصوله في ستة أبواب ومقدمة وخاتمة في العدد والله أسأل أن يعيدنا منه بحسن الممدد فهو جل وعلا الواحد الفرد الصمد

﴿الباب الأول﴾ في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته لإقربين اليه ونشأته وبدايته وبجاءته وأخذ طريق رشد هدايته وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الثاني﴾ في مواجده وأحواله وقامه المتصف به وكلامه وسيرة السنية وجل من أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع أخوانه وأهل مودته وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الثالث﴾ في كرمه وسخائه وعظيم فتوته ووفائه وخوره وعلاوته وورعه وزهده ووعظته وحرية دلالة على الله وجمعه عليه وسوقه الاقوام بحاله ومقاله اليه وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الرابع﴾ في ترتيب أوراده وأزكاره وذكرياته وأنباعه وفضله وده وما أعده الله لتابعه وصفة المرید وحاله وما يقطعه عن استأذه وكيفية الشيخ الذي يتبعه بسائر أقواله وأفعاله وكيفية السماع وما يتبعه في سائر أفعاله وأيامه وأدعية شتى أجراها الله على لسانه كما هي عادة الكرماء على قلوب أهل عرفانه وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الخامس﴾ في ذكر أجوبة الله على الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وفي ذكر رسائله وكلامه وإشاراته وما معتمده في فض علومه وتقريراته وفيه فصول

﴿الباب السادس﴾ في جملة من كراماته وبعض ما جرى من تصرفاته وما اتفق لبعض أصحابه معه من مكاشفاته وأوردتها آخر الأبواب لتكون مسان ختامه وبكل فيها ما يستلزم من الكلام على كراماته وينظر المحب بعراة ويشفي غليل لوعته وغرامه ﴿وسميت﴾ جواهر المعاني وبلوغ الاماني في فيض أبي العباس الجاني والى الله الاستناد وعليه الاعتماد ومنته الفتح

وهم على معاصيهم فانه لا يذهب عليه الليل والنهار حتى يتقلب اليهم ويرجع من جملتهم للعلة التي ذكرناها ولهذا نهي عن الاجتماع مع أهل الفسق والعيسيان لان الدم والشهوة فينا وفيهم الامن رحم الله وقليل ما هم ثم قال ومنها تعظيم العلماء الذين هم جملة الشريعة رضي الله تعالى عنهم فتعظيمهم يزيد في الايمان جعلنا الله من الذين يرفون قدرهم قال رضي الله عنه ولو علم العاتية قدر العلماء عند الله عز وجل ما تركوهم يعيشون على الارض ولتناوب أهل كل حومة العالم الذي فيهم وجلوه على أعناقهم اه ﴿قلت﴾ ومنها أمور ذكرها شيخنا رضي الله تعالى عنه أن من أراد أن يلين قلبه فلازمها وانما فأت انها تزيد في الايمان لتكونا تلين القلب ولا يلين القلب الا بزيادة الايمان قال تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون وهي كثرة ذكر الموت مع التوبة الكاملة وتقصير الامل باستحضار الموت عند كل نفس ومراقبة الله عز وجل عند كل حركة وسكون بالقلب واللسان والاركان ونفي الغضب مطلقا والامداد

الأن يتحقق لله عز وجل ونفي الحق على المسلمين وطا من عدو وصديق والنصيحة لهم والزهد في الدنيا والفرار من جميع وجوه الرئاسة وجميع أسبابها وتركها لا يعني من قول وعمل ودوام العزيمة الامن ذكر الله عز وجل وكثرة الحزن من أمر الآخرة والبعد من المزارح وأهله والبعد من الغيبة وأهله والحققة من محاسنه من لا تسلم بحالته من دقائق الغيبة وترك الفرح بالخطوط العاجلة وترك الحزن من فقدته والانتباه واليقظة من سنة الغفلة بذكر الله عز وجل وطول التمسك في الموت والقبر وسائر أهواله الى يوم إيمانه وطول التمسك في يوم القيامة وضروب أهوالها وما اظن والتمسك في ركاب جهنم وسائر أنواع عذابها والتمسك في الجنة وسائر أنواع نعيمها والله اعلم

فما أظن الناس جملة ونقصه لا الامن يستعان به على أمر الدين كذا في الأحكام الشرعية والتذكير والوعظ والسلوك وعدم الاصغاء
 لحديث الناس وترك مجالسهم وصحبة الصالحين الذين يدينون على طريق الآخرة ويحفظون علمها والافالة زلة أولى ان لم يوجدوا وكل
 الحلال بقدر الامكان الأعلى فالأعلى وملازمة الجوع والعطش بالتوسط من غير افراط ولا تفريط ودوام السهر والتوسط من غير افراط
 ولا تفريط وترك منارلة الشهوات جملة ونقصه لا الا أن يجب الضرورة لا بد من ترك حديث القلب في كل شيء الا في ذكر الله عز وجل
 وكثرة ذكر الله عز وجل وعداوة النفس بعدم التعويل عليها وترك السعي في حظوظها وعدم الانتصار لها والانتصاف منها ثم ذكر
 رضي الله تعالى عنه خمس أمور من فعلها يهديه الله اليه وإلى طريقه (٩) ولا شك انها أيسر تزيدي في الايمان أو لها

الايمان بالله الايمان بالكامل
 قال الله تعالى وأن الله لمسه الذين
 آمنوا إلى صراط مستقيم وقال من
 يؤمن بالله يهتدي قلبه نايه الابابة
 إلى الله عز وجل بالاقبال عليه
 دواما والاعراض عن كل ما سواه
 قال الله تعالى ويهدي البسه من
 ينيب ثلثها مجاهدة النفس على
 طاعة الله عز وجل اجتناب
 فوائده وتربيضها عن أوصافها
 حتى تجيب إلى الأوصاف الحميدة
 واقامته الله عز وجل على ما يريد
 قال الله عز وجل والذين جاهدوا
 فينا لنهدينهم سبلنا رابعها اتباعه
 صلى الله عليه وسلم في كل قول
 وعمل وحركة وسكون قال الله
 تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون
 خامسها الاعتصام بالله عز وجل
 قال الله تعالى ومن يعتصم بالله
 فقد هدي إلى صراط مستقيم ثم
 ذكر أمورا تقع أب يكون للشيطان
 سبيل على العبد فلا شك أنها أيضا
 تزيد في الايمان لان من جبل بينه
 وبين الشيطان برزاد ايمانه وهي
 تصحج العبودية لله عز وجل
 والاخلاص والاستعاذة بالله عز وجل
 وعند الاحساس بشيئه وتصحج

والامداد والتوفيق والاسعاد فهو الكريم الجواد وبه سبحانه القوة والاعانة وعليه التعويل
 في الاتمام والتكامل فلا قوة الا به ولا ركون الا على جنبه فهو الولي الكفيل وهو حسي
 ونعم الوكيل (فأقول) وبالله التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق

مقدمة

قال الشيخ الشيرازي رضي الله عنه في أوّل طبعه ما نصه مقدمه في بيان أن طريق النجوم
 مشيدة بالكتاب والسنة وانها مبينة على سلوك أخلاق الانبياء والاصفاء وبيان انها لا تكون
 مذمومة الا إذا خالفت صريح القرآن والسنة والاجماع لا غير وأما إذا لم تخالف فغاية الكلام
 أنه فهم أو يهتدي به رجل مسلم فمن شاء فليعمل به ومن شاء تركه نظير الفهم في ذلك الافعال وما بقي ما
 للاذكار لا سوا الظن بهم وحملهم على الرياء وذلك لا يجوز شرعا ثم اعلم ما أخبرني رحمه الله ان علم
 التصوف عبارة عن علم انقذ من تلويب الاولياء حتى استنارت بالهمز بالكتاب والسنة فكل من
 عمل بها نقدح له من ذلك علوم وآداب وأسرار وحقائق تجزيه لا لسان عن انطباع ما نقدح العلماء
 الشريعة من الأحكام حتى عملوا بما علموا من أحكامها فالتصوف انما هو زبدة عمل العبد بأحكام
 الشريعة اذا خلى من عمله العلل وخطوط النفس كما أن علم المعاني والبيان زبدة علم الخوف
 حمل علم التصوف علما مستقلا صدق ومن جعله عين أحكام الشريعة صدق كما أن من حمل علم
 المعاني والبيان علما مستقلا صدق ومن جعله من جملة علم التصوف صدق لكن لا يشرف على ذوق
 ان علم التصوف يفرع من عين الشريعة الامن بصرف في علم الشريعة حتى ينفذ الغاية ثم ان العبد اذا
 دخل طريق القوم وتصرف فيه أعطاه الله هنالك قوة الاستدلال نظير الاحكام الظاهرة على حد واه
 فيسقط في الطريق واجبات ومندوبات وآداب ومحرمات ومكروهات وخلاف الاولى
 نظير ما فاعله المجتهدون وأيسر ايجاب مجتهد باجتهاد شيء لم نصرح ان أربعة رحوه أولى من
 ايجاب ولي الله تعالى حكمه في الطريق لم نصرح الشريعة بوجوبه كما صرح بذلك اليا فعي وغيره
 وايضا ذلك أنهم كلهم عدول في الشرع اختارهم الله عز وجل لدينه من دفع المظفر علم أنه
 لا يخرج شيء من علوم أهل الله تعالى عن الشريعة وكيف تخرج علومهم عن الشريعة والشريعة
 هي وصلتهم إلى الله عز وجل في كل لحظة ولكن أصل استغراب من لاله المسام بأهل الطريق
 ان علم التصوف من عين الشريعة كونه لم يتجرف في علم الشريعة ولذلك قال الجنيد رحمه الله تعالى
 علمنا هذا مشيدا بالكتاب والسنة ردا على من توهم خروجه عن مافي ذلك الزمان وغيره وقد أجمع

جواهر أول الإيمان والتوكل على الله عز وجل قال الله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون
 وقال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال تعالى وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله وقال لإعبادك منهم المخلصين ثم ذكر
 رضي الله تعالى عنه ثلاثة أمور ان أرا المحبة من الله عز وجل ولا شك ان ما يوجب محبة الله للعبد يزيد ايمانا وأولها محبة العبد بربه سبحانه
 وتعالى قال يحبه عبادي ويحبونه ثانيا ايمانه صلى الله عليه وسلم في كل حركة وسكون وقول وعمل وحال قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبوني يحببكم الله الآية ثالثها الطهارة الكاملة من كل ما سوى الله عز وجل طاهرا وباطنا قال تعالى والله يحب المطهرين اه فقلت
 وبوجه ما ذكره من الحاصل التي تزيد في الايمان خمس وخمسون خصله فجاءت بحمد الله مطابقة لنفسه وله هذا الكتاب من غير قصد

منى وانما هي مواقف الجبهة والله الحمد ﴿نقطة﴾ من أراد صلاح أعماله واستقامته مع الله عز وجل فلا يتكلم الا في ضروراته وما يعنيه قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم واعلم ان الزهد في الدنيا يورث العلم من غير تعلم والهدى بغير هداية والعزم من غير عشيرة والغنى من غير مال قال صلى الله عليه وسلم ومن أراد ان يؤت علمه بغير تعلم والهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا قال صلى الله عليه وسلم اذا زهد العبد في الدنيا ورثه الله ثلاث خصال عز من غير عشيرة وغنى من غير مال وعلم من غير تعلم ﴿قلت﴾ والخامس من فوائد الزهد محبة الله تعالى للزاهد قال صلى الله عليه وسلم للذي سأله عن عمل يحبه الله عليه ويحبه الناس فقال صلى الله عليه وسلم ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما (١٠) عند الناس يحبك الناس ومن أراد ان يكون الله معه في كل شيء فهو في أمور قال

الله تعالى واعلموا ان الله مع المتقين وقال الله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقال تعالى ان الله مع الصابرين اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب فوالله سبحانه المرجع والذآب
الفصل الاول

في اعلام الاخوان ان الاجابة عن أهل الله والذب عنهم ونصرهم على ما يقتضيه ويريدونههم بالانكار عليهم وعلى من يتسبب اليهم واجب على كل عالم متدين وان له فيه أجر عظيم وان لا يرد عليهم الا من أراد الله أن يظفي نورهم ويعدم النفع بعلمه ويؤفاته ان كان من أهل التأليف لسوء أدبه فأتول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم ان مقصودنا الاعظام في تأليف هذا الكتاب المبارك الذب عن اعراض أولياء الله ومن اتقب اليهم ممن أراد الله اسادهم والرد على من ينكر عليهم ممن أراد الله شقاوتهم وطردهم وابعدهم لان الله تدأمرنا بذلك وأمرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحانه وتعالى وتعاونوا على البر والتقوى

القوم على أنه لا يصلح للتصديق طريق الله عز وجل الا من يهتدى في الشريعة وعلم منطوقها ومفهومها وخاصة واعانتها وناسخها ونسوخها وتعرف في لغة العرب حتى عرف مجازاتها واستعاراتها وغير ذلك فكل صوفي فقيه ولا عكس وبالجمله فما أنكر أحوال الصوفية الا من جهل حالهم وكان التشبهي يقول لم يكن عصر في مدة الاسلام وفيه شيخ من هذه الطائفة الا وأئمة ذلك الوقت من العلماء قد استسلموا لذلك الشيخ وتواضعوا له وتبركوا به ولولا ضربة وخصوصية للقوم لسكان الامر بالعكس اه ﴿قلت﴾ ويكفينا مدح القوم اذعان الامام الشافعي رحمه الله لشيخان الراعي حين طلب أحمد بن حنبل يسأله عن نسي صلاة لا يدري أي صلاة هي واذعان الامام أحمد بن حنبل كذلك حين قال شيخان هذا رجل غفل عن الله بخبروه أن يؤذّب وكذلك يكفينا اذعان أحمد بن حنبل رحمه الله لابي حنيفة البغدادي الصوفي رحمه الله واعتقاده حتى كان يرسل اليه دقائق المسائل ويقول ما تقول في هذا يا صوفي فشيء يقف في فهمه الامام أحمد ويعرنه أبو حنيفة اية المنقبة للقوم وكذلك يكفينا اذعان أبي العباس بن مرجع الجندب حين حضره وقال لا أدري ما يقول ولكن لكلامه صولة ليست بصولة مبطل وكذلك اذعان الامام أبي عمران للشبلي حين امتحنه في مسائل من الخوض وأفاده سبع مقالات لم تكن عند أبي عمران وحكي الشيخ قطب الدين بن أيمن رحمه الله ان الامام أحمد كان يحث ولده على الاجتماع بصوفية زمانه ويقول انهم يلهو في الاخلاص مقام المصلحة وقد أشبع القول في مدح القوم وطرقهم الامام القشيري في رسالته والامام أحمد بن أسعد البافعي في روضة الربابين وغيرهما من أهل الطريق وكتبهم كلها طائفة بذلك وقد كان الامام أبو تراب الخشبي أحد رهبان الطريق رحمه الله يقول اذا انف القلب الاعراض عن الله صحبتته الواقعة في أولياء الله تعالى وكان شيخنا الشيخ محمد المغربي الشاذلي رحمه الله يقول اطلب طريق ساداتك من القوم وان قلوا وإياك وطريق المحدثين بطريقهم وان جلوا وكفي شرفا لعلم القوم قول موسى عليه السلام للحضر هل أتيت على أن علمي بما علمت وشدا وهذا اعظم دليل على وجوب طلب علم الحقيقة كما يجب طلب علم الشريعة وكل عن مقامه يتكلم اه ﴿قلت﴾ وقد رأيت مراسلة أرسلها الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه الى الشيخ تقي الدين الرزقي صاحب التفسير يبين له فيها نقص درجته في العلم هذا والشيخ تقي الدين المذكور في العلماء الذين انتهت اليهم الرئاسة في الاطلاع على العلوم من جملتها العلم بأخى وفقنا الله وإياك ان الرجل لا يكمل في مقام العلم حتى يكون علمه عن الله عز وجل بلا واسطة من نقل أو شيخ فان من كان علمه مستقادا من نقل أو شيخ فابرح عن الاخذ من المحدثات وذلك معلول عند أهل الله عز وجل ومن قطع عمره في معرفة المحدثات

وتفصيلها

ولا معاونة على التقوى أعظم من نصر العلماء العارفين بالله لان من نصرهم فقد نصر الله

ومن نصر الله ينصره ومن خذله فقد خان الله ورسوله ولهذا المعنى قال بعض الفضلاء من أهل الله تعالى

من لم يزد العالم المقبول * بالحق خان الله والرسولا اذا نصره من نصره تعالى * وخذله يشوش الجهالا

واذا كان نصرهم من نصر الله فلا شئ من نصرهم ينصره الله تعالى قال تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله وتصلحوا الله لينصرن الله من ينصره وقال وكان حقا علينا نصر المؤمنين واذا كان خذلانهم خيانة لله ورسوله فلا شئ في انه حرام وأنه يكون سببا للطرد والعبد عن رجة الله دنيا وأخرى قال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أنفسكم وانتم تعلمون لانه قد ثبت ان عدم نصرهم خيانة لله

والرسول وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة قال المفسرون معناه ان الذين يؤذون اولياء الله ولاشك ان
الانكار والاعتراض عليهم اذية لهم روى الامام احمد باسناد حسن مرفوعا من ذب عن عرض اخيه في الغيبة كان حقا على الله ان يعتقه
من النار وروى الترمذي مرفوعا من رذعن عرض اخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة وفي رواية ثم تلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان حقا عليه انصره وثمانين وروى ابو داود وغيره مرفوعا من حتى مؤثما من منافق اذا بهت مله كما يحيى لجه يوم القيامة من نار جهنم
وروى ابن ابي الدنيا مرفوعا من نصر اخاه المسلم في الغيبة نصره الله في الدنيا والآخرة وروى ابو داود مرفوعا من مسلم يغفل مسلما في
موضع ينتهل فيه من حرته وينتقص فيه من عرضه الاخذله الله تعالى في موضع يحب (١١) فيه نصرته وما من مسلم ينصر مسلما

في موضع ينتقص فيه من عرضه
ويقتل فيه من حرته الانصره
الله تعالى في مواطن يحب فيه
نصرته قال الشيخ الشعراوى في
البحر المورود اخذ علينا العهد ان
ينجيب عن أئمة الدين من العلماء
والصوفية جهدها ولا نصفي أبدا
لقول من طعن فيهم لعلمنا انه ما طعن
فيهم الا هو وقاصر عن معسرة
مداركهم ثم ان الراد عليهم لا بد ان
يطعن الله نوره وبعدم النفع
بؤلفاته لسوء أدبه مع من جعلهم
الله تعالى قدوة لعباده الى يوم
القيامة قال واعلم يا أخي انه لم
يبلغنا قط عن أحد من العلماء
العامين انه تصدى للرد على أحد
من أئمة الاسلام بل ينتخبون لهم
الاجوبة الحسنة جهدهم كما صنع
الشيخ جلال الدين المحلى في شرحه
منهاج الامام النووي رحمه الله
تعالى فيجعل كلام المؤلف على
أحسن الاحوال من غير اظهار
لتوريد الاعتراض عليه ولا تعقب
حتى أن غالب طلبة العلم
لا يشعرون بالجواب عن النووي
فرضي الله عن أهل الادب
والانصاف الى أن قال وكان الحسن

وتفهمها فانه حفظه من ربه عز وجل لان العلوم المتعلقة بالمحدثات يفتي الرجل فيها ولا يبالغ الى
حقه ثم اولا أن يا أخي ساكت على يد شيخ من أهل الله عز وجل لا أوصلك الى حضرة شهو والحق
تعالى فتأخذ منه العلم بالامور من طريق الالهام الصحيح من غير تعصب ولا نصب ولا سهر كما اخذه
المضطر عليه السلام فلا علم الا ما كان عين كشف وشهود لا عن نظروهم فذكر وطن وتجنين وكان الشيخ
الكامل أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه يقول لعلماء عصره اخذتم علمكم عن علماء الرسوم مبتدا
عن ميت واخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت وينبغي لك يا أخي أن لا تطلب من العلوم الاما تكل
به ذاتك ولا يتقل مقل حيث انتقلت وابس ذلك الا العلم بالله تعالى من حيث الوهب والمشااهدة
فان علمك بالطب مثلا انما يحتاج اليه في عالم الاسقام والامراض فاذا انتقلت الى عالم فيه سقيم
ولا مريض من تدوي بذلك العلم فقد علمت يا أخي انه لا ينبغي للعقل أن يأخذ من العلوم
الاما ينقل معه الى البرزخ دون ما يفارقه عند انتقاله الى عالم الآخرة وابس المنتقل معه الا علمان
فقط العلم بالله عز وجل والعلم بمواطن الآخرة حتى لا ينكر التجليات الواقعة فيه ولا يقول للحي
اذا تجلى له نعوذ بالله منك فينبغي لك يا أخي الكشف عن هذين العلمين في هذه الدار لتحقق ثمرات
ذلك في تلك الدار ولا تتجمل من علومه في الدار الا ما تمس الحاجة اليه في طريق سرك الى الله عز
وجل على مصطلح أهل الله تعالى وليس طريق الكشف عن هذين العلمين الا بالخلوة والريضة
والمجاهدة والمجذب الالهى وكنت أريد أن أذكر لك الخلوة وشروطها وما يتجلى لك فيها على الترتيب
شافسيا لكن منعني من ذلك الوقت من لا غرض له في أسرار الشريعة ممن دأبهم الجدال حتى
أنكر والمجاهلة وقد سدهم التعصب وحب الظهور والرياسة وأكل الدنيا بالدين عن الايمان
لاهل الله واتسليم لهم اه وتذكر الشيخ محي الدين في الفتوحات وغيرها أن طريق الوصول
الى علوم القوم الايمان والتقوى قال الله تعالى ولولا أن أهل القرى آمنوا وتوق الفتناء عليهم بركات
من السماء والارض أي أطلعناهم على العلوم المتعلقة بالعلوميات والسفليات وأسرار الجبروت
وأنوار الملك والملايكوت قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب
والرزق نوعان روحاني وجسماني وقال تعالى واتوا الله ويعلمكم الله أي يعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
بالوسائط من العلوم الالهية ولذلك اضاف التعليم الى اسم الله الذي هو دليل على الذات وجامع
للأسماء والأفعال والصفات ثم قال رضي الله عنه تغلب يا أخي بالتصديق والتسليم لهذه الطائفة
ولا توهم فيما يفسر وزبه الكتاب والسنة ان ذلك احالة للظاهر عن ظاهره ولكن لظاهر الآية أو
الحديث مفهوم بحسب الناس وتفاوتهم في الفهم فن المفهوم ما جلب له الآية أو الحديث ودلت

البصري رحمه الله تعالى يقول اذا بلغك عن شخص انه اخطأ في مسألة فاجتمع به وأعرض عليه ذلك الخطأ فان أنكره فصدقه فلا يجوز لك
نسبة ذلك اليه بعد ذلك وان لم تجتمع به فاجل كلامه على سبعين محملا فان لم تتفق نفسك بذلك فأرجع اليه بالالوم وقل لها يحتمل كلام أخيك
سبعين محملا ولا تجليه على واحد منها اه قال الشعراوى فعلم أنه لا يجوز لنا الخطأ على أحد من أقراننا بمجرد كلام نفسه عنه بل نترصد
ونثبت ونجتمع بهم ونراسلهم وننظر جواب أمرهم فاما يعترف وإما أن ينكر فان اعترف بذلك عرفنا وجهه الصواب الذي أراده فان رضي
به العلماء فلا ابهوان لم يرضوه وأنكروه جملة نظرنا في أمره فان رجع عنه ترضينا لرجوعه وان صمم على الخطأ فنهالك يجوز لنا شاعة ذلك
الكلام عنه ثقة منا عليه وعلى من يتبعه لا بغضنا له ونشفي على ربه العداوة النفسية وهذا الامر قل من يفعله الآن من الناس فان غالب

الاقتران قد عجزهم الحسد وكثرة الضغائن فلا يكادون أبدا يقتنعون في كلامهم عن أحد من أقرانهم وأهل عصرهم وذلك خوفا منه أن يثبت ذلك الكلام كذبا عنه فلا يحصل لهم غرضهم من الأذى لذلك الشخص فهذا سبب ترك تثبتهم وقد صار أكثر ما يسمع الإنسان في هذا الزمان الكذب من قلة لورع عن الخوض في أعراض الناس اه وقال أحمد بن المبارك في الأبريز وهذه طريقة المنكرين وعادتهم لا تجهد معهم إلا التفتيرا تاما وقد وقع لبعض أكابر الفقهاء من أشياء خنارضى الله تعالى عنهم كلام من في هذا المعنى فقال لي يوما يا دنان اني أردت نصيحتك لمجئني فيك وتعام وود في اليك فقلت يا سيدي جبا وكرامة وعلى الرأس والعين فقال لي الناس كلهم على طرف وأنت وحدك على طرف في رجل علمت كشفه وولايته الناس (١٢) فيه على الانتق دوات فيه على الاعتقاد ومن المحال أن تكون وحدك على الحق

وذكر كلاما من هذا المعنى هذه زبده فقلت يا سيدي من تمام نصيحتك لي أن تجيبني عما ذكره لك فان أجبتني عنه تمت النصيحة وكان أجرك على الله فقال اذكر ما شئت فقلت يا سيدي أقدم الرجل وسعته كلامه ونبا حثمت معه في أمر من الأمور حتى ظهر لكم ما عليه الناس فيه فقال به اقيمة قط ولا رأيت أصلا قلت له وقد طرحت الحياء والحشمة لما بيني وبينه من الالفة والمودة يا سيدي ما ظهر لي فيكم إلا أنكم عكستم الصواب وطلبتم اليقين في باطن لا يمكن فيه اليقين واكتفيت في باب اليقين بالظن بل بالشك بل بالأفول والباطل فقال لي فسر لي مرادك بهذا الكلام فقلت انكم إذا أخذتم في تدريس العقيدة ونقل لكم كلام عن المدة أو بصرة الخمي أو بيان ابن رشد أو جواهر ابن شاس ونحوها من دواوين الفقه وأمكنتمكم مراجعة هذه الأصول فانكم لا تتقوون بنقل الوساطة حتى تغلسروها بأنفسكم ولو كانت الوساطة مثل أسن مرزوق والخطاب

عليه في عرف اللسان ونم أفهام آخر باطنه تنهم عند الآية أو الحديث ان فتح الله عليه إذ قد ورد في الحديث النبوي أن لكل آية ظاهرا وباطنا وحدا وطلعا إلى سبعة أبطن وإلى سبعة فأنظروا هو المعقول والمنقول من العلوم النافعة التي تكون بها الأعمال الصالحة والباطن هو المعارف الإلهية والمطلع هو من يتخذه الظاهر والباطن والحد يكون طريقا إلى الشهود الكلي الذاتي فافهم يا أخي ولا يصدك عن تلقى هذه المعاني الغربية عن فهم العموم من هذه الطائفة الشريفة قول ذي جدل وعارضة ان هذا الحلة الكلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فانه ليس ذلك باحالة لوقالوا المعنى للآية الشريفة أو الحديث الذي قلناه وهم لم يقولوا ذلك بل يقرؤون الطواهر على نظائر ما رادها موضوعاتها وبغهمون عن الله تعالى في نفوسهم ما يقع منهم بقضله ويقفه على قلوبهم بمرحمة ومنته ومعنى القبح في كلام هؤلاء القوم حيث أطلقوه كشف حجاب النفس أو القلب أو الروح أو السر لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكتاب العزيز والاحاديث الشريفة إذا لولت لا يأتي قط بشرع جديد ونما يأتي بالفهم الجديد في الكتاب والسنة الذي لم يكن يعرف لاحد قبله ولذلك يستغربه كل الاستغراب من لا إيمان له بأهل الطريق ويقول هذا لم يقله أحد على وجه الدم وكان الأولى أخذه منه على وجه الاعتقاد واستفادته من قائله ومن كان شأنه الانكار لا يتفهم بأحد من أولياء عصره وكفى بذلك خسرا نأمنينا وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه واقصد ابتلى الله تعالى هذه الطائفة الشريفة بالخلق خصوصا أهل الجدل فقل ان تجدتهم أم أحدنا شرح الله صدره للصديق بولي معين بل يقول لا نعم تعلم ان الله تعالى أولياء وأصدقياء موجودين ولكن أين هم فلا تذكر له أحدا الأولياء أخذ يدفعه ويرد خصوصية الله إلى عنه ويطلق اللسان بالاحتجاج على كونه غير ولي لله تعالى وغاب عنه أن الولي لا يعرف صفاته إلا الأولياء في أين غير الولي أن ينفي الولاية عن أنسان ماذاك إلا محض نصب كما نرى في زعمنا هذا من انكار ابن تيمية عليه بنا وعلى اخوانه من العارفين فاحذروا يا أخي من كان هذا وصفه ويزعم مجالسته فرلوك من السبع الضاري جعلنا الله وأياك من المستدقين لا ويايه المؤمنين بكراماتهم معجزة وكرمه اه وقال أيضا وقد جرت سنة الله تعالى في أنبيائه وأصفيائه أن يسلط عليهم الخلق في مبدأ أمرهم وفي حال نهايتهم كلما مالت قلوبهم لغير الله تعالى ثم تكون الدولة والصره لهم آخر الأمر أو لأهلوا على الله تعالى كل الأفعال اه فقلت وذلك لأن المرء السالك يتعذر عليه الخلوص إلى حضرة الله تعالى مع ميله إلى الخلق وركونه إلى اعتقادهم فيه فإذا آذوه الناس ونقصوه ورموه بالزور والبهتان نفرت نفسه منهم ولم يصبر عنده ركون اليهم البتة وهؤلاء يصغروا

وصاحب التوضيح ونحوهم فهذا باب الخلق وكما نعلم طلبتم فيه اليقين حيث لم تكفوا فيه بنقل العدول والثقة بالاثبات حتى يشرتم الامر بأنفسكم ولا يمكنكم اليقين فيه أبدا وانما عارضتم ظنا أقوى بظن أضعف منه فان نقل الوساطة السابقة أقرب منا إليهم إلى الـ حاب من جهة قرب زمانها إلى المؤلف المكتف السابقة قائم أم قرب اليهم سنا لا ريب ومن جهة ان النسخ التي عند الوساطة من هذه الأصول مروية بطريق من طرق الروايات وأما نحن فلا روايت عنه لنا فيها ولا نسخ صحيحة منها في الجائز أن تكون نسختكم منها رادت أو نقصت فبأي يقين ترد نقل الخطاب عنها اسم وجود هذين الامرين فيه وقد هاهنا وما انكم اكتبتم بالظن في باب اليقين الذي يمكن فيه فان هذا الرجل الذي بلغ عنه ما بلغ موجود حتى حاضر على في المدينة ليس بينك وبينه مسافة ومعرفته سه

لاشفاوة بعدها ان وفق الله لمحنته وانقاء القماد اليه وقد امكك الوصول اليه حتى تعتقد فقد عد ترجيح او تنقذ فترجع ويحصل لك اليقين
 بأحد الأمرين وتزول ظلمة الشك من قلبك ثم انك تعتقد في هذا الامر الرابع والخبر الرابع الذي نفعه محقق وصاحبه موفق بنقل الفلسفة
 والكذب وكان من عادتك انك لا تقتنع في باب الظن والنسج القليل بنقل الثقة الانبات حتى تباشر الامر بنفسك فهاجرت على ذلك في هذا
 الباب الذي هو باب اليقين والنفع الذي هو عادة محنته أيس هذا منكم رضي الله تعالى عنكم عكسا للصواب فقال رضي الله تعالى عنه
 قطعني بالحجة والله ما يكتننا الجواب عن هذا ابدا واشهد على باني تأتب الى الله ثم قال الشيخ رضي الله عنه سيدي أجد بن المبارك المذكور
 ان كان ولا بد منكم من التخليد وقل في الأمرين أحدهم أنك تعلم بصيرتي في الاشياء (١٣) ثانيهما أنك تعلم في خاطرت الرجل المذكور

سنتين كثيرة حتى علمت منه
 ما لم يعلم غيري وأما هؤلاء الكذبة
 الفلسفة فأكفرهم لم يقلد مثلكم
 وانما اعتمادهم على القسامع الذي
 أصل له وسببه الحرمان والاندلان
 فسال الله تعالى الموتى عنده
 ونسله فقال فما قول شيئا آخر
 ثم لقيني فقيه آخر من أشياخ
 الفقيه المتقدم فقال لي ذكر لي
 فلان عنكم حجة قاطعة لكل
 منازع ثم التفت الى الفقيه
 المذكور فقال ألم تخبرني أن فلانا
 قال لك كذا وكذا فقال نعم ثم قال
 بهذا الكلام قطعت ظهرنا ثم قال
 أجد بن المبارك وهذا انفع من ان
 جازأ رأس الطليقة من أهل العصي
 بحيث أنه لا يجاريهم أحدا في
 وقتهم وأما من دونهم من أهل
 الإنكار فأكفرهم بغيره دون علي
 القسامع الذي لا أصل له كما سبق
 وأكفرهم الذي يعتقد في إنكاره
 على قوله كما تعرف سيدي فلانا
 لم يكن كهذا يعني أن الرجل
 المنكر عامه ليس كسيدي فلان
 ولم يدر أن الزهر اللوان والفحل
 من نوا نسق بهاء واحد وبفضل
 بعضهم على بعض في الكل ان في

له الوقت مع ربه ويصح له الاقبال عليه لاذهب التفات الى وراء فانهم ثم اذ رجعوا بعد انتهاء
 سيرهم الى ارشاد الخلق يرجعون وعلمهم خلة الحلم والعفو واسترفحهم لو أذى الخلق ورضوا عن
 الله تعالى في جميع ما يصدر عن عبادته في حقهم فرفع بذلك ذرهم بين عبادته وكل بذلك أنوارهم
 وحقق بذلك سيراتهم للرسول في تحمل ما يرد عليهم من أذى الخلق وظاهر بذلك تفاوت مراتبهم فان
 الرجل يتلى على حسب دينه قال تعالى وجعلناهم اثنتي عشرة قبيلة دون بأمرنا فاصبروا وقال تعالى ولقد
 كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا وذلك لان الكل لا يفسد
 أحدهم عن هذين الشهودين إنما نيشم ذلك تعالى بقلبه فهو مع الحق لا اله الا الله تعالى
 وإنما أن يشهد الحق فيجدهم عبيد الله تعالى فيكرههم لسببهم وان كان مصطلحا فلا كلام لنا
 معه لزوال تكليفه حال اصطلاحه فلم أنه لا بد لمن اتقني آثار الانبياء من الاوامياء والعلماء أن يؤذوا
 كما وذوا وقال فيهم البتة والزور كما قبل فيهم ليعصروا كما عصبوا ويخطفوا بالرحمة على الخلق
 رضي الله عنهم أجمعين وكان سيدي على الخواص رجحه الله يقول رأيت كمالا عافا الى الله تعالى
 كان موقوف على الطبايق الخلق عليهم على تصديدهم لكانا رأيت بذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والانباء قبل وقد صدقهم قوم ومهداهم الله بفضله ورحم آخرون فاشقاهم الله تعالى بعدله
 ولما كان الاوامياء والعلماء على أقدام الرسل عليهم السلام في مقام التماسي بهم انقسم
 الناس فريقان فريق معتقد مصدق وفريق منقاد مكذب كما وقع للرسل عليهم الصلاة والسلام
 ليحقق الله بذلك ميراثهم فلا يصحدهم بعبادة ربه بعبادتهم وأسرارهم الامن أراد الله عز وجل
 أن يلحقهم بهم ولو بعد حين وأما المكذبين والعلماء المكذبين فهو مطرود عن حضرة لم لا يريده
 الله تعالى بذلك الا بعدا وانما كان المعترف للاولياء والعلماء مخصصين الله لهم وعنايتهم بهم
 واصطفاهم لهم قلا في الناس لغلبة الجهل بطريقتهم واسقلاء الغفلة وكرهه غالب الناس أن
 يكون لاحد عليهم شرف منزلة أو اختصاص حسد من عند أنفسهم وتدنطق الكتاب العزيز
 بذلك في حق قوم فوح عليه الصلاة والسلام فقال وه آسن معه الا قليل وقال تعالى راكبن
 أكثر الناس لا يؤمنون وقال تعالى ام قسبأا سترهم سيدهم أو يبعثون اهلهم
 الا كالأعمى بل هم أعمى سبأا ولا وغير ذلك من الآيات ركن محبي الدين رضي الله عنه ينفون
 أصل منازعة الناس في المعارب الاطية والاذار الربانية تكونها حارجة من طور العقول
 ويجهلهم من غير نقل ونظر ومن غير طريق العقل فكون على الناس من حيث طريقة
 فأنكروها وه لو هار من أنكر طريقا من الطرفين عادى أهلها ضرره لا عقاده فها وه وفساد

ذلك لا مات لقوم يعتقدون ثم قال وودد خلت مع الشيخ رضي الله تعالى عنه ان بسنان في فصل الربح فقط الى أحلام أو عماره وأزاره
 ساعة ثم وقع رأسه الى وقال من أراد أن يعرف اختلاف الاوامياء ونبأهم في المقامات والاحوال مع كونهم على دري صواب وعلاوتهم
 في قلوب الناس فليست نظرا الى اختلاف هذه الانوار والازهار مع حلالهم في الملوذ فان كان قوله أن سيدي فلانا الذي عرياه لم يكن كجدا
 عصرا للرحمة من الله في لولي الذي عرته بتقدحهم واهما ولساقا الذي بال في المسجد اللهم ارحمني ورحم عي اولادهم جميعا أحدا
 قال له صلى الله عليه وسلم لقد عجزت واسعار أن كان قوله ذلك ظاهرا أنه كل مرجوم لا يكون الاصل الذي عرفه قد روى عن أبيهم رضي الله
 تعالى عنهم على أصناف شتى وأيضه وهو مشترك الارام فان هذا ما عراض لازم في الولي الذي عرفه فانه لا يمكن له الولي الذي كان فيها فان

اعترض على الثالث بأنه ليس مثل الثاني اعترض على الثاني بأنه ليس مثل الأول ثم قال واغماطلت في هذا الباب وكنت هذه المناظرات التي وقعت لنا من العقهاء رضي الله تعالى عنهم حرصا على وصول الخير الى طائفة الفقهاء وطلبة العلم ومحبة فيهم ونحبي لهم فانهم أقبلوا بالانكار في السادة الا برار الاخبار الاطهار في سائر القرون والاعصار في جميع البوادي والقرى والامصار وانكارهم لا يخرج عن هذا الذي ذكرناه في هذا الباب فمن كان منهم منصفاً وتامل ما سطرناه فيه رجع وظهر له ولا ح وجه الصواب قال وكثيرا ما كنت أتعرض لمناظرة العقهاء في هذا الباب فلما مني أنهم يعمدون في انكارهم على أمور صحيحة فلما اختبرتهم وجدت الامر على ما وصفته لك والله الهادي الى الصواب (١٤) ثم قال الشيخ الشعرا في البحر المور ودواعلم أنه قد يصح العالم في مؤلفه شيئا أو يقره

في تدريسه ثم يرجع عنه بعد ذلك أو في المجلس فلا ينبغي لمتدين نسبته اليه حتى يراجع فيه وينظر ما عنده ذلك الوقت من العلم وقد عمل في هذا الباب خلق كثير فاشاءوا عن بعض المترلفين ان ياءرجعوا عنها وحرفوا عليهم أشياء هم متبرؤن منها وقد وقع لي ذلك في عدة من المسائل ودارت في ممر مدمر العمل بها كما لا أعلم ولا أشعر بها وقال في شبهة السماع ومنه أي ومن الادب الذي يحصل للنصف به جميع خصال الخير القرار من تضعيف اقوال الائمة بهادى الرأى اه وقال في كشف القناع وذلك لما فيه من سوء الادب معهم ومن كلام سيدى على الخواص من كمال العقير ان يجهل كلام الاكابر على أحسن الحامل لخروجهم عن مقام النبيليس والرعونات النفسانية وان هجز عن الجواب عنهم في قول قالوه أو فعل فعلاه فليس لهم واكيف عن الاسكار لان منازعهم دقيقة على أمثالنا لاسيما الائمة المحترمين وكبراء هلدتهم رأى لأمثالنا ان يتمدى لذكلامهم وطلب جماعة من الشيخ أبى الواهب الشاذلى ان يقر وأعليه في افقه على مذهب

عتائد أهلها واغاب عنه ان الانكار من الجحود والعاقل يجب عليه ان يغير منكر انكاره لا يخرج عن طور الجحود فان الاولياء والعلماء العاممين قد جاسوا مع الله عز وجل على حقيقة النصف لائق والقسلم والاخلاص والوفاء بالعهد ودوى مراقبة الانفاس مع الله عز وجل حتى سلموا قباذهم اليه وألقوا نفوسهم سلمابن يديه وتركوا الانصار لنفوسهم في وقت من الاوقات سياء من ربوبية ربهم عز وجل واكتفاء بقومته عليهم فقام لهم فيما يقومون لا فسمهم بل أعظم وكان تعالى هو المحارب عنهم لمن حاربهم والغالب لمن غالبهم وكان سيدى أبى الحسن الشاذلى رضي الله عنه يقول ولما علم الله عز وجل ما سيقال في هذه الطائفة على حسب ما سبق به القلم القديم بدأ سبحانه وتعالى بنفسه فقضى على قوم أعرض عنهم بالشقاء فنسبوا اليه زوجة وولد او فقرة وجهه لوه مغلول البدين فاذا ضاق ذرع الولي والصدى لاجل كلام قيل فيه من كفر وزندقة وسحر وجنون وغير ذلك نادته هوانف الحق في سره الذي قيل منك هو وصفك الاصلى لولا فعنى عليك أما ترى اخوانك من بنى آدم كيف وقعوا في جنابى ونسبوا الى ما لا ينبغي لي فان لم ينشر ح لما قيل فيه بل انقبض نادته هوانف الحق ايضا ما لك في أسوة فقد قيل في ما لا يليق بجلالى وقيل في حبيبي محمد وفي اخوانه من الانبياء والرسل ما لا يليق برتبهم من السحر والجنون وأنهم لا يريدون بدعائهم الا الامم الرياسة والتفضيل عليهم وانظر أخى مداواة الحق جل وعلا لمحمد صلى الله عليه وسلم حين ما صدره من قول الكفار من قوله تعالى فسمع بمحمد ربك وكن من الساجدين واعمد ربك حتى ياتيك اليقين فيجب عليك أيها الولي الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اذ هو طيب لاهى ودواءه بانف و هو مزيل لضيق الصدر الحاصل من أقوال الاغيار وأهل الانكار والاعتقار وذلك لان التسبيح هو تزييه الله تعالى عما لا يليق بكما له بالثناء عليه تعالى بالامور السليمة ونفى النقائص عن الجناب الالهى كاتشبيه والتعديد وأما التعميد فهو الثناء على الله بما يليق بكما له وهما مزيلان لمرض ضيق الصدر الحاصل من قول المنكرين والمستهزئين وأما السجود فهو كناية عن طهارة العبد من طلب العلو والرفعة لان الساجد قد قفى عن صفة العلو حال سجوده ولذلك شرع للعبد ان يقول في سجوده سبحان ربى الاعلى وبحمده وأما العبودية المشار اليها بقوله واعبد ربك فالمراد بها اظهار النية والتباعد عن طلب العزوهى اشارة الى فناء العبد ذاتا وصفة وذلك موجب لخلع اقرب والاصطفاء والعز والدنو المشار اليه بقوله واسجد واقترب وكان الجنيد رحمه الله تعالى يقول كثير الاشبه لا تنش سر الله بين المحبوبين وكان يقول لا ينبغي لغير قراءة كتب التوحيد والنخاص الا بين المصدقين لاهل الطريق والسلمين لهم والايحاف حصول المقتل من

الش فى واجابهم وكان يرى النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا فاجاب عن ذلك فلما رآه صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كذبهم ما ذنبى قال نراء تلك الفقه قال أليس هو من شريعتك قال بلى ولكن يحتاج الى أدب مع الائمة اه وقد تصدى شخص للرد على الامام أبى حنيفة وعمل في ذلك كرامة وأتى بها الى سيدى عبد الوهاب الشعرا في يعرضها عليه فقال فطردته ولم أصغ الى قوله ففارقني فوقع من سلم بيته وكار عاليا فاكسر صلته وتخرج زرركه عن وضعه فن والى الآن يبرر ويخط على نفسه وقد أرسل لي مرات أن أدعوه فلم أفعل أدامع الامام أبى حنيفة أن والى من أساء الادب منه فاباك وقصص كيف أقوال الائمة بهادى الرأى اذا خالفوا مذهبك من غير معرفة أدلتهم رافقه ره من الحكمة شادده من اسرار اء وفي لواقع الانوار القدسية في العهد الحمدي أخذ علينا اله هذا العام من رسول الله صلى الله

فحسبه وسلم ان لا تحسد احدا من خلق الله ولا تنمى له زوال ما اعطاه الله من علم وجاه أو كثرة اعتقاد فيه أو نحو ذلك من الامور الدينية أو الدنيوية هروما من رائحة لا اعتراض على الله تعالى وخوف مقتنا وطرنا ولعننا كما وقع لابليس فان جميع ما وقع له كان أصله الحسد لا آدم عليه السلام كما صرح به الآيات والاخبار فمن حسد العلماء والصالحين لا يستبعد أن يقع له ما وقع لابليس وفي كلام سيدي علي بن وقار حبه الله كن للأولياء خادما ما اترحم أو لتغتم أولئك وياك أن تكون لهم حاسدا فانه لا بد لك أن ترحم ولعن وتطرد ولو على ممر الأيام وان كان لك مؤلفات أو تلامذة عدت النفع بها وبهم قال وبالجملة لجميع ما يطلبه العبد لاختوانه من خير أو شر يحازيه الله به هذا ضابطه اه قلت ولا يخفى أنه لا يحل بعض الجهلة الاغبياء من الطلبة المدعين مرتبة العلماء (١٥) المتبحرين مع أنهم يعاقبون بالبلادة

وسوء الفهم وعدم زيادة العلم ما بلغوا مرتبة المتعلم على الرد على الاولياء والعلماء الاسوء الاوس الناس من الحسد والحرم ان سأل الله السلامة والعافية فلا شئ أنهم يعاقبون بالبلادة وسوء الفهم وعدم زيادة العلم وقساوة القلب وجود العين وعدم العمل بما علم والجهل المركب وتزيين الشيطان لهم سوء أعمالهم ليحسبوا أنهم على شيء ويعتوا على ذلك وحينئذ يعلمون أنهم ليسوا بشئ والذي آذاهم الى ذلك كله سوء الادب مع الاولياء والعلماء بالرد عليهم حسد من عند أنفسهم لا رادة اطفاء نور الاسلام وكذا المسلمين كما قال تعالى يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره وثو كره الكانسرون وفي لواقع الانوار القدسية واعلم يا أخي انه لا ينبغي لقلد الامام أن يسمى في جماعة الامام الاخر خصوصا كنوله ان قال انهم كذا قلنا كذا فان حسن الادب في اللفظ من اخلاق العلماء العالمين وقد اطلعني انسان مرة على كتاب في الرد على أبي خنيفة رضي الله تعالى عنه فرأيت في تلك

كذبهم وكان يقول أبو تراب الخشبي رضي الله عنه في حق المحجوبين من أهل الانكار اذا ألف القلب الاعراض عن الله بحبته الواقعية في أولياء الله ﴿قلت﴾ ومن هنا أخفى الكاملون من أهل الطريق الكلام في مقامات التوحيد الخاصة شفقة على عامة المسلمين ورفقا بالمجادل من المحجوبين وأدب مع أصحاب ذلك الكلام من أكابر العارفين فكان الجسد رجه الله لا تكلم قط في علم التوحيد الا في تعريضه بعد أن يغلق أبواب داره ويأخذ مقامات تحت وركه ويقول انجبون أن يكذب الناس أولياء الله تعالى وخاصة ويرمونهم بالزندقة والكفر اه ومن الاولياء من سد باب الكلام في دقائق كلام التوهم حتى مات وأحال ذلك على السالك وقال من سلك طريقةهم اطلع على ما طلعوا عليه وذاق كما ذاقوا واستغنى عن سماع كلام الناس وقد طلب أصحاب أبي عبد الله القرشي منه أن يسمعهم شيئا من علم الحقائق فقال لهم كم أصحابي اليوم فقالوا ستمائة رجل فقال الشيخ اختاروا منها مائة فاختاروا فقال اختاروا من المائة عشرين فاختاروا فقال اختاروا من العشرين أربعة فاختاروا وكان هؤلاء الاربعة أصحاب كشوفات ومعارف فقال الشيخ لو تكلمت عليكم في علم الحقائق والاسرار لكان أول من يقتل بقتلي هؤلاء الاربعة اه باختصار من الطبقات للشعرا في رضي الله عنه وانما أتيت بهذه المقدمة عن المصنفين من حصول الفائدة ومنفعتهم على مطالعها عائدة فسأل الله تعالى أن يوفقنا جميعا عنه وفضله لمافي رضاه ورضانيه انه جواد كريم بعباده رؤوف رحيم ولتختم هذه المقدمة بقاعدة في علم الحقائق فانها نافعة جدا لكل من عسل بعلم الحقائق فأقول وبالله التوفيق والهادي عنه الى سواء الطريق اعلم ايها الاخ انه لا بد لكل فن من فنون العلم من قواعد يضبط بها فيفرع في مشكلات أحكام كل فن وشوارده وغرائبه ونوادره الى قواعد فكلما لفقه قواعد ولا غراب قواعد تبنى عليها أحكامها ويرجع اليها في ضبط فوائده قوانين كل منهما كذلك لا بد للكشف والتحقيق وعلم الاذواق ضوابط وقواعد يبنى عليها صحيحهم ويعرف بها فاسده من صحيحه ويرجع اليها عند ورود المشكلات والشوارد والنوادير لضبط أحكامه وقاصده وهما بأوطى لك صدر هذا الكتاب قاعدة جامعة لاصول التحقيق دافعة عن مراجعها كل اشكال وتوهم وخيال فاسد ونكون لما باقى أساسا ومهادا وأصلا في معرفة قواعد هذا الفن في هذا الكتاب وغيره وعمادا فأقول وبالله

آستين
﴿قاعدة﴾ اعلم أن القاعدة عند أئمة علماء الكشف والتحقيق ان معقولية انساب لا تبدل وأن الحقائق لا تتقلب فاذا كان النعت والوصف ذاتيا فلا يقلب الى غير ذلك وان الواجب للاداة

الالهية في واقعة الامام أبا خنيفة وقد تسور نحو ستين ذراعاً في السماء وله نور كمنور الشمس وأجد ذلك الذي ردد عليه اتجاهه يشبه الناموسة السوداء اه قال واذا كان امامنا الشافعي يقول الناس كلهم عيال في الفقه على أبي خنيفة فكيف يسوغ لامثالنا أن يتصدى للرد عليه هذا ذوق الجنون بطبقات وقد قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فأمر الله تعالى باقامة الدين لا باضجاعه بالكبر على أغتمه وهذا الامر قد فشا في مقلدي المذاهب قري كل انسان يدحض حجة غيره حتى لا يكاد يقي له تمسكا بكتاب ولا سنة وذلك من أفعج الخصال وانما كان اللاتقي بهم الجواب عن الائمة إما بعدم اطلاعهم على ذلك الدليل الذي ظفربه الرد عليهم وإما بان ذلك المجتهد يترعى الاسي تنبأ من وجوه قواعد العربية يخفى على

أمة لنا اه وفي حاشية الشيخ الهدوي على شرح الحرثي عند قول المصنف وما كان من خطأ أصله بالتحبيه في الشرح والحاشية اعلم
 أن التنبيه في حاشية على الخطأ أو النص انما يكون من أهل الكمال على أن اتهامهم أنفسهم أولى بهم وأما أهل الغاوة وخصوصاً أهل
 الزمان فالواجب عليهم السكوت كما أفاد ذلك أهل العرفان من تقدم في غير الأزمان اه وفي شرح الدردير على المختصر في هذا المجال
 والحذر من قلة الأدب كان يقال هذا خطأ أو كذب أو كلام فاسد لا معنى له فان قلة الأدب مع أئمة الدين لا تنفي دلائل الربال على صاحبها
 دنيا أخرى اه وفي العهد والمجدي وكان سيدي على المصنف يقول ما قطع أهل الجسد الالهي عن الوصول الى مقامات الاولياء وكراماتهم
 الادعاء أنهم أعلم بالله منهم وخبرهم (١٦) على علمهم الذي هو رياستهم أن ينسى حين يتبعون طريق الفقراء وهي خديعة من

لا يتقلب جائز والمجاثر لا يتقلب واجبا والمسخيل لا يثأر ولا ولا واجبا وذلك كوجوده لا ثباته لما
 كان ذاتيا للحق تعالى وجب وجوده فقل فيه موجود واجب وجوده لان وجوده بذاته لذاته
 فهو له ذاتي فكان واجبا وما كان العدم لا يكتسب ذاتيا لم يتقلب الى غير ذلك الرصف الذي هو العدم
 فالعدم ذاتي رالوجود عرض لما في حقيقة الجبراز يجوز طر في الممكن رعدم طر ووكذلك
 البطون لما كان ذاتا للحق ذاتيا لم يتقلب الى غير ذلك رالي البطون الا ان ذات الحق تعالى
 وتقدس الاشارة بقوله تعالى في حديث القدسي كنت كنزا مخفيا وتسميته تعالى بالاسم الباطن
 ففهم في حقيقة هذه التسمية التي هي البطون والحفاة والغيب المطلق الذي ان لا يقع فيها تجل
 أبد الا في الدنيا ولا في الآخرة اذ النجلي عبارة عن ظهور الحق تعالى بأي تجل كان وغاية علم
 العلماء بالله أن يعلموا ما ظهر للعلم وأدركه وما ظهر للعلم وأدركه في أي وجه من وجوه الادراك
 تفارج عن حقيقة فتصني نسب البطون وان غاية ما يتقرب اليه الم ويدرك حصول العلم بوجود
 البزجل وعلا فيحصل للعالم انهم بانهم وجود واجب وجوده وانهم ليس كمثل شيء لا الادراك
 بذاته كيف وعلم الحادث حدث فمات علم العباد أن يعلم أن الباري جل وعلا موجود واجب
 وجوده ووجوده ذاتي وانهم ليس كمثل شيء ولا يعلم ما هو الا هو ولا يعلم قدره غيره لقوله تعالى
 وما أدركوا الله حتى قدره وأيضا فانه الم بالله انما أدرك علمه بواسطة العلم وعلم قائم به فادرك اذا
 لا العلم ولا لزمن من ادراك العلم ادراك المعلوم كيف وكلما دخل تحت الحصر فهم مبتدع مخلوق
 ومن اشاق المشهور للمجمع عليه عند المحققين فاطمة ان الصفات والنعوت تابعة للموصوف
 المنة جرت بها وان اضافته كل صفة الى موصوفه انما تكون بحسب الموصوف وبحسب قبول ذاته
 اضافته تلك الصفة اليه ولما كان الحق سبحانه وتعالى يتعالى عن أن يدرك كنه حقيقة كان اضافته
 ما يصح نسبته اليه من النعوت والصفات لا تكون على نحو نسبتها الي غيره لان ما سواه يمكن وكل
 يمكن في محسب عليه حكم الا كان ولوازمه كالافتقار والقيس والنقص وهو سبحانه وتعالى من
 حيث حقيقة من غير لكل المكملات وليس كمثل شيء فاضافة النعوت والصفات اليه انما تكون
 على الوجه ان لا تأتي بجلاله ويتعالى جلي وعلا عن كل ما لا يليق بجلاله واضافة النعوت والصفات
 الى الممكن بحسبه وعلى الوجه الذي يستحقه ويبقى به كالمعلم مثلا ان وصف به القديم كان قديما وان
 وصف به الخالد كان خالدا ونحو ذلك من الصفات والنعوت المشتركة فاذا عرفت حكم هذه
 القواعد النفسية التي هي قطب رحا علوم أهل الله والعلماء به المحققين الراسخين في العلم وتحقق
 معناها فاعلم ان من تمام الاعادة ان تعلم ان الله سبحانه وتعالى جعل لكل شيء ظاهرا وباطنا

النفوس والديطان فان الله
 لا يريدون العلم الى علمهم
 وجلاء لقولهم وحضور في
 عبادتهم وقد كان الشيخ عز الدين
 ابن عبد السلام رحمه الله يقول وهل
 سم طريق غير ما فهمه من الكتاب
 والسنة وفي طريق العموم ولما
 اجتمع سيدي أبي الحسن الذي
 ومنى الله عنه وأخذ بالرد عنه صار
 يقول ما تعد على قواعد اشربة
 التي لا تنهدم الا انصوفية قال وما
 بذلك على ذلك ما يقع على يد أحدهم
 من الكرامات والنفوس لا يقع
 متى منها على يد غيره وكذا
 بلغنا من الغزالي قبل اجتماعه
 فتبعه البارزاني رحمه الله تعالى
 ونال في موضع آخر سمعت شيخنا
 شيخ الاسلام زكريا يقول كل فقيه
 لا يجتمع بالقوم فهو كالحيز بلا دام
 وسمعت سيدنا عليا ناخا صرحه
 الله تعالى يقول لا يكمل طالب العلم
 الا بالاجتماع مع أحد من أشياخ
 الطريق يخرج منه من رذائل
 النفوس ومن حضرات تلاميذ
 النفوس ومن لم يجتمع مع أهل
 الطريق فن لازمه التلبس غالبا
 ودعوى العمل بلا علم وكل من نفسه
 الى قلة العمل أقام له الاله التي

لا تثنى عند الله ومن شأن في قول هذا المصنف اه واذا فهمت جميع ما تقدم عرفت أنه لا يلزم من الرذيل
 أهل الله فسد نفوسهم في نفس الامر قال في الهو المجدية ان العلماء على الصوفية هرة مدارك الصوفية عليهم لا غير فلا يلزم من الرذ
 عايم نسيان قولهم في نفس الامر كمال الغزالي كذا في كبر على القوم أمورا حتى وجدنا الحق معهم قال تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما
 بأنهم تأويله وتعالى تعالى وأدلم بتدوا به سيرة هؤلاء هذا المثل قديم اه وما لا يريد قول الامام الغزالي قول أبي القاسم الجنيد كان عندي
 حقيقة في قولهم يبلغ الله كذا في حد لثرب بالس فم لم يحس الى أن وجدنا الامر كما قالوا اه وقال الشيخ أحمد زروق في قواعد
 انكار المنكر اما أن يستند لاجتماعه بالحسم ذرية أو لعدم التحقق أو ضعف الفهم أو نقصور العلم أو الجهل المناط أو لانهم ايساط أم

قل نفوس

لوجود العناد فعلا لمة الكل الرجوع للعق عند تعينه الا الاخير فانه لا يقبل ما ظهر ولا تنسب دعواه ولا يصحبه اعتدال في أمره اه (ثم أعلم) أن علم الفقه علم شريف نافع الاتوف به مع وجود الانكار بضر صاحبه ضررا عظيما كما تقدم ولذلك قال الشيخ زروق في قواعد وجود المجده مانع من قبول المجود أو نوعه لنفور القلب عنه والتصديق مفتاح الفتح لما صدق به وإن لم يتوجه له اذ لا دفع له فالمنوقف مع الفقيه يتبين عليه تحوير الموهب والفتح من غير تقييد بزمان ولا مكان ولا عين لان القدرة لا تتوقف أسبابها على شيء والا كان محروما مما قام به بحجوده ثم هو ان استند الى أصل معذور والاعذار به بانكاره مالا علم له به فسلم وسلم والله تعالى أعلم اه وقال الانتساب مشعر بعظمة المنتسب اليه والمنتسب فيه في نظر المنتسب فلذا لم يحترم المنتسب (١٧) بجانب الله بأي وجه كان وعلى أي حال

كان ما يأت بما يكره على التعظيم بالنقص كخالفه الشرع صريحا فتعني مراعاة نسبتته واقامة الحق عليه لان الذي تعلق به هو الذي أمره نعم يلزم تحقيق أمره فيه والاعاد الضرر على معارضة لقصد هتك منتسب بجانب عظيم لمجرد هواه فن ثم تضرركثير من يعرض للاعتراض على المنتسب بجانب الله وان نواحيه اذ الحق تعالى بغار لهتك جانبه يلزم تحقيق المقام في التكبر وتقصي النية لا غاية والا فالحذر الحذر والله تعالى أعلم اه قلت وانما حذر من الاعتراض لما تقدم من أن التنبية على الخطا انما يكون من أهل الكمال على أن اتهامهم نفوسهم أولى بهم وأما أهل الغواية وخصوصا أهل الزمان فالواجب عليهم السكوت كما أفاد ذلك أهل اعراف من تقدم في غابر الزمان اه وانما أمر أهل الزمان بالسكوت لانهم يعترضون ولا علم لهم قال صاحب الرائية ومن يعترض والعلم عنه بعزل يرى المنتص في عين الكمال ولا يدري وفي الابرز أي ومن يعترض على شيخه أو على

فلنفس الانسان ظاهر وباطن لانها من جملة الاشياء فقد يدرك الانسان ما يدرك من مدركاته بظاهر نفسه المعبر عنها بالحبال والمئال والحواس ولا يدرك بباطن ما يشي أو قد يدرك ما يدرك من مدركاته بباطن نفسه فيباشر العلم بباطن النفس وذلك العلم المباشر لباطن النفس يختص بعلم المعارف الحقائقية وسر المعرفة وسر الترحيد فاذا فهمت هذا وعلمت ان الحق سبحانه وتعالى هو الظاهر والباطن وان الباطن له ذاتي كما عرفت ذلك من صدر القاعدة فاعلم ان الانسان لا يدرك بباطن نفسه وظاهرها شيئا الا ما هو من أحكام تجليات اسمه الظاهر فاذا تجلى الحق سبحانه وتعالى باسمه الظاهر فظاهره نفس من تجلى له أدرك علما ظاهرا من العلوم الظاهرة وفتح عليه بذلك العلم الذي هو بصمد ولم يزد في شيء من الموجودات فحصل ما حصل من العلوم وحب خير الدنيا والآخرة لا تجلاء ظاهر النفس بما وصل الى ظاهرها من التجلي ولم يزد في شيء لعدم وصول التجلي الى باطن نفسه وامتناعه وان تجلى سبحانه وتعالى باسمه الباطن لباطن نفس من تجلى له حصل الإدراك بعين البصيرة فيكون ادراك صاحب هذا المقام بعين البصيرة لا بالفكر والنظر فيدرك بعين بصيرته عالم الحقائق وعالم المعاني فلا يبقى عنده فيما يدركه بعين بصيرته اشكال ولا احتمال ويستريح من تعب الفكر فيفتح عليه عند وصول هذا التجلي الى باطنه بالعلوم الالهية وعلوم الاسرار وعلوم الباطن وما يتعلق بالآخرة ومعرفة احوال وجوده ونفيه عما سوى الحق وينظره سر التوحيد وسر المعرفة ويزد في جميع ما سوى الحق سبحانه وتعالى وينيق عن كل غير ولم يبق فيه لسوى الحق متسع لامتلاء باطن نفسه بما وصل اليه من التجلي فينكشف لعين بصيرته حقائق الاشياء فيدرك بعين بصيرته رتبة الحق من رتبة غيره فلم يبق لغير الحق في قلبه فدرسا أدرك بعين بصيرته ما أدرك من حقيقة رتبته فن تمام فائدة القاعدة التنبيه على ضابط في معرفة الرتب وذلك بأن تعلم أن القاعدة عند أئمة علماء التحقيق أن كل موجود له ذات ومرتبة وارتبته أحكام يظهر في وجوده المتعين لحقيقته النابتة فسمى آثار تلك الاحكام في ذات صاحبها احوالا والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث تجرد هابل من حيث معقولية نسبتها لجاهد بينا وبين الوجود المظهر لها والحقائق التابعة لها لان بعض الحقائق تابع لبعض والتابعة احوال لتبعية وصفات ولوازم وذلك لان الموجودات ليست بأمرز تدعى حقائق مختلفة ظهرت بوجود واحد تعين وتعد في مراتبها وبحسبها الا أنه اذا اعتبر مجردا عن الاقتران بهذه الحقائق يتعد في نفسه وللحق تعالى ذات ومرتبة ومرتبته عبارة عن معقوية نسبة كونه لها وهذه النسبة من حيث هي مسماة بالالوهية وللحق من حيث هي آثار في المألوهي وصفات لازمة تسمى أحكام الالوهية وذاته سبحانه وتعالى من

جواهر أول غيره من أهل الطريقة وهو جاهل فانه يرى الكمال نقصانا ويقاب الاسود وهو لا يدري وقال من الفضلاء وكم من عائب قولنا صحبا * وأفتد من الفهم السقيم وقال الاخضر في السلم اذ قيل كم مزيف صحبا * لاجل كون فهمه قبيحا وقال في شرحه وانما ذكرت هذا تنبيها على شياطين الطلبة الذين عرضون الصحيح ويصحون السقيم وما ذلك الا لعدم انصافهم وقلة تواضعهم وعدم مراقبتهم للجامل الذي لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء ويعلم حائشة الاعين والمؤمن يلتمس العذر لا خبه وقد قال صلى الله عليه وسلم لم حسب المؤمن من التمر ان يحفر أخاه المسلم ويتال من ضاف صدره اتسع لسانه اه فان قلت انما أكثر أهل الظاهر الاعتراض على طرق أهل الله لانهم رأوا ان بعض من ينسب اليها ظاهر من بعضهم فسق ومن بعضهم كفروا ومن بعضهم زندقه (هات)

لا يعترض عليهم بذلك إلا جاهل غبي أو معاند شقي لأن فساد الفاسد اليه يعود ولا يقدر في صلاح الصالح شيئا وفي القواعد الزروقية يعتبر
انقرع بأصله وقاعدته فإن وافق قبل والارد على مدعيه ان تأمل أو تقول غلبه ان قل أو سلم له ان كملت مرتبته علمنا ودانته ثم هو غير قادر
في الاصل لأن نساد الفاسد اليه يعود ولا يقدر في صلاح الصالح شيئا فعلا المخصوصة كأهل الاهواء من الاصوليين وكلما طعنوا عليهم من
المتفقهين برذولهم ويحجب فعالهم ولا يترك المذهب الحق الثابت بنسبتهم له وظهورهم فيه اه وقال في لطائف المئين وقد يصدق قول الجمهور
عن أولياء الله تعالى وقوع ذلهم من نزأريهم وانسب الى مثل طريقةهم والوقوف مع هذا حومان من وقف معه وقد قال الله تعالى ولا تنزر
وزارة وزرا أخرى فمن أين يلزم لمن أساء (١٨) واحدا من الجنس أو ظهر عليه عدم صدقه في طريقة أن يكون بقية أهل تلك

الطريق كذلك وقد أنشدنا الشيخ
علم لدين لنفسه في هذا المعنى
استنار الرجال في كل أرض
تحت سوء الظنون قدر جليل
ما يضرا لالهلال في حندس اليب
للسوداد السحاب وهو جليل
ثالث وسيأتي في الباب الرابع
أن هذا واحد من المحجب التي تحجب
الناس عن معرفه أولياء الله والله
تعالى الموفق بمنه للصواب واليه
سبحانه المرجع والمآب
الفصل الثاني

في ترغيب الاخوان في الانتساب
الى أولياء الله تعالى والتعلق بهم
بعبثهم وخدمتهم ونحوهما فأقول
وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
عنه الى سواء الطريق اعلم أن
التعلق بأهل الله والى ما يحبهم
والانتمياز اليهم تعلق بجنانه الكريم
ورقوف ببابه العظيم لانهم أبواب
رحمة الله تعالى دنيا وأخرى وعلى
أيديهم نزل الرحمة من الرحمن الى
كل مرحوم وهم الوسائل ولولاهم
لهلك الكل كاقيل لولا الوساطة
لذهب المتوسط قال تعالى يا أيها
الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم
قال انتم مذى ارا كرمتم أو اياي

حيث تجرد هاعن جميع الاعتبارات المقيدة وعدم تعلقها بشئ وتعلق بشئ به العدم المناسبة لا
كلام فيها ومن حيث معقولية نسبة تعلقها بالخلق وتعلقهم بها وبمحسب أحوالهم من كونهم بمجاليه
ومظاهره تنضاف اليها أحوال كارضاء والغضب والاحابة والفرح وغير ذلك يعبر عنها بالشؤون
وينضاف اليها من حيث آثار مرتبتها التي هي الالهوية في كل مؤثر فيه صفات تسمى أحكام المرتبة
كالقبض والبسط والاحياء والامنة والقهر فلم يصح استناد العالم الى الحق من حيث ذاته بل من
حيث معقولية نسبة كونه الها وتعلق كونه الحق لها اعتبارا رائد على ذاته وتعلق العالم بالحق
انما يصح بهذه النسبة لأن مرجع سائر الاسماء والمراتب والنسب الى هذه النسبة ولا نهأ أصل
كل حكم واسم ووصف ونعت وغير ذلك مما يستند الى الحق سبحانه وتعالى وينضاف اليه وللانسان
ذات ومرتبة ذات الانسان حقيقة التي هي عينه الثابتة في حضرة علم ربه والتي هي عبارة عن
نسبة معلومته للحق وتتميزه في علم ربه أزلا على حسب مقتضى رتبته عند ربه وكون ربه علمه كما نعلم
ما قد قضى به له وحكم به عليه وأحوال هذه الحقيقة الانسانية هي ما يتقلب فيه الانسان وينضاف
اليه ويوصف به من التصورات والانشآت والتطورات وغير ذلك من الأمور والتي ظهرت على
وجوده المستفاد من الحق لما تقرر من كون العدم للممكن ذاتيا وأن الوجود له عرض طارئ يفتقر
الى مخصص ان خصمه بطرق الوجود وجدوان خصمه بالعدم وسلب الوجود عنه عدم ومرتبته
أي ومرتبته الانسان عبارة عن عبوديته ومألوهيته وأحكام هذه المرتبة هي الامور والصفات
المنضافة اليه من كونه عبدا مكملا ومألوها ومن كونه أيضا مرآة ومحلي لهذه قاعدة نفيسة عظيمة
القدر وحسبيرة بأن تكون عمدة مرجع اليها في فتيا علم أهل التحقيق لو كان ذلك فتيا وميزانا
يعرف به قانون الحق في كل رتبة حقيقة وأخرية وأن يعرف المحققون بعلوم درجتها النفاسة واكثره
موانئها وما احتوت عليه من القواعد والخصائص العظيمة النفع في حل المشكلات المعضلات
والالداسات اذا راجعها الطالب لذلك وبالله التوفيق وبه الاعانة الى سواء الطريق

الباب الاول في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته الاقربين اليه ونشأته
وبدايته ومجاهدته وأخذ طريق رشده وهدايته وفيه ثلاث فصول

الفصل الاول في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته الاقربين اليه فأقول وبالله التوفيق
هو رضى الله عنه من العلماء العاملين والأئمة المجتهدين ومن جمع شرف الجرثومة والدين وشرف
العلم والعمل والاحوال الربانية الشريفة والمقامات العالية المنيفة والهمة العالية السامية

أكرمكم اه وقال تعالى ومن يرد ثواب الدنيا فؤده منها ومن يرد ثواب الآخرة فؤده منها قال بعض العارفين والاخلاق
على طريق الاشارة ثواب الدنيا محبة الاولياء وثواب الآخرة محبة الحق وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان
قال بعضهم وتعاونوا على البر والتقوى وهو طاعة الاكابر من السادات والمشايع ولا تنصبيعوا خطو ظمكم منهم ومن معاونتهم خدمتهم
ولا تعاونوا على الاثم وهو الاشتغال بالدنيا والعدوان موافقة النفس على هواها ومرادها اه وقال تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة
ليتفقوا في الدين قال في العرائس أى يفهموا احتقائق أحكام المعرفة والطريقة والحقيقة والشرعية ثم قال بعد كلام قال سهل أفضل
الرجلة رحلة من الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن الاستطاعة الى التبرى من الخول والقوة ومن النفس

الى التقوى ومن الارض الى السماء ومن الخلق الى الله تعالى قال المرتضى السباحة والاسفار على ضربين سباحة لله سلم أحكام الدين وأساس الشريعة وسباحة لأداب العبودية ورياضة لانفس فمن رجع من سباحة الاحكام قام بلسانه يدعو الخلق الى ربه ومن رجع من سباحة الآداب والرياسة قام في الخلق يؤدبهم باخلاصه وشمائله وسباحة هي سباحة للحق وهي رؤية أهل الحق والتأدب بأدابهم فهذا برأيه تم العباد والبلاد اه وقال عند قوله تعالى فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأذوا في سبيلي قيل بحمة الفقراء ومحاسنهم والترقي بزيهم لان الفقير هو طريق الحق ألا ترى المصطفى صلوات الله عليه لما جلس معهم قال المحيا محياكم والمات ماتكم اه وقال عند قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار اي لا تقتصدوا بالمرائين والجاهلين وقرناه (١٩) السوء فتمسكم نيران البعد وحب الجاه والرياسة

وتحققكم نيران البدعة والضلال وايضا لا تسكنوا الى نفوسكم الظلمة لجهلها لحقوق الله سبحانه قال الكشافى من لم يصطحب بحكم او امام يكون باطلا أبدا قال الله تعالى ولا تتركسوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وقال سهل لا تعتمدوا في دينكم الا على الله وحده دون العصار لا تصاحب الاشرار فان ذلك يجر من محبة الاخيار وقال علي بن موسى الرضى عن أبيه عن جعفر قال لا تركنوا الى نفوسكم فان ظلمة وقال سهل لا تجالسوا أهل البدع اه وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة قال شيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعما به يؤخذ من هذه الآية على طريق أهل الإشارة وابتغوا اليه الوسيلة التي لا ينقطعون بها عن غير اتصاله ولا وسيلة أعظم من النبي صلى الله عليه وسلم ولا وسيلة الى النبي صلى الله عليه وسلم أعظم من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومن جملة ما ينبغي من الوسيلة الى الله تعالى الشيخ الكامل فانه من أعظم الوسائل

والاخلاق الزكية الرجانية والطريقة السنية والعلم اللدنى والسر الربانى النافذ التام والخواص العظام والكرامات الجسام القطب الجامع والقوت النافع الوارث الرجافى والامام الربانى من أقامه الله في وقته درجة في العباد وبركة وفورا في السلافة وموقع نظره من خلقه وخزانة سره ومظهر نفوذ تصرفه ومنبع مدده فياض المدد والامداد كثير النفع للعباد عنده السكينة الخاصة التي تغلب الاعيان وتحيي نفوس ابرياء في اقرب زمان فيصير ظلامها نورا وخورها سورا وتطميط خبث شوائبها وتلطيف كثافتها فانتفع به جل العباد في أقطار الابدعده الربانى وسر ورده الشريف المحمدى الصمدانى من غير محاهدة ولا تعب بمحض فضله والرجافى القدوة الهمام مصباح الزمان وعين الاعيان العارف الكامل المحقق الواصل العالم بالله الماصر لسنة رسول الله ذوالسيرة النبوية والاخلاق المحمدية بحر التوحيد ومعدن التفريد الوارث الجامع المربي النافع الدال على الله بحاله ومقاله الداعي اليه باذنه بخلافه وفعاله صدر الصدور الفيض الدور الآيات الظاهرة والكرامات الباهرة المحجة لا عمد شهاب الدين سيدنا أبو العباس أحمد (رلرضي الله عنه) سنة تسعين ومائة وألف بقية سريفة عين ماضى ونشأ بها في عفاف وأمانة وحفظ وصيانة وتقى وديانة محفوظا بحفظ الله سبحانه محروسا بالعناية محفوظا بالرعاية كريم الاخلاق والخلال طيب النفس والفعال كثير الحياء والادب جليل المراقبة والطلب متقبلا على الجهد والاجتهاد مائلا الى الرشيد والانفراد متطلبا للدين وسنن المهتمدين مشغولا بالقراءة معتادا للتلاوة حسن السمعت طويل السمعت كثير الوقار والحياء حسن الخلق والخلق على الهمة متواضعا معظما عند الخاصة والعامة حفظ القرآن العظيم في صغره حفظا جيدا في سبعة أعوام على ما أحبرني عن نفسه رضى الله عنه من رواية نافع على الشيخ العالم الصالح الأستاذ أبي عبد الله سيدى محمد بن جوالجاني وقرأ هو رضى الله عنه على شيخه سيدى عيسى بك كازا المضاي التجاني وكان رجلا صالحا مشهورا بالولاية وكان مؤدبا للصبيان أيضا بأقربية المذكورة وتذكر انه رأى رب العزة في النوم وقرأ عليه القرآن برواية ورش من أوله الى آخره فقال له ربه هكذا أنزل وحصل على يديه النفع في قراءة القرآن وتوفى سيدى محمد بن جوالجاني عام اثنين وستين ومائة وألف ثم بعد حفظه القرآن اشتغل بطلب العلوم الاصولية والفروعية والادبية حتى راس فيها وحصل معانيها قرأ على شيخه العالم العلامة العارف بالله الدراكة سيدى المبروك ابن بعافية المضاي التجاني قرأ عليه مختصر الشيخ خليل والرسالة وقدمه ابن رشد والاخصرى ثم تبادى في طلب العلم زمانا بآله حتى حصل من العلوم ما انتفع به وكان يدرس

الى الله تعالى اه والمرء مع من أحب ومن أحب قومافهم ومعهم روى البخارى ومسلم عن أنس رضى الله تعالى عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال لا شيء الا اى أحب الله ورسوله فقال انزل مع من أحببت قال أنس فما فرحنا بشئ فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم انزل مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجوان أكون معهم يحيى اياهم وان لم أعمل اعمالهم وقال صلى الله عليه وسلم يحشر المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل فاذا علمت هذا أيها الاخ فلا تخالل الا من ينضلك الى الله حالهم ويدلك على الله مقالهم ولا يكون هكذا الا أهل الله المتجردون عما سوى الله الملبون على المولى فليست الآفة الا في محالهم ولا السعادة الا في خدمتهم ومصاحبتهم واستغنم الوقت في صحبتهم وأحضروا دائما معهم بقلوبهم وقال بل تضرع اليك

زوائدهم وتغرك فوائدهم ويصلح ظاهرك بالتأدب بأدائهم ويشرق باطنك بالتعالي بأقوالهم فان من جالسهم جالس مع
 المحزون حزنت وان جلست مع المسرور سررت وان جلست مع الغافلن سررت اليك الغفلة وان جلست مع القادرين انتبهت من غفلتك
 وسرت اليك البقعة فانهم القوم لا يشق بهم جالسهم فكيف يشق خادمهم ومحبهم وأنيسهم وما أحسن ما قيل
 لي سادة من عزهم * أفداهم فوق الجباه ان لم أكن منهم فلي * في ذكركم عز وجاه واجد الله أيها العاشق لحماهم والمحب
 لطريقهم وكما لهم وقرعناهم وتعلق بأذيالهم ولا بلغت الى شيء يصدك عن جنبهم فان طفيل ساحتهم لا يرد وعن بابهم لا يصد والله
 درقا لهم هم سادتي هم راحتي هم منيتي (٢٠) أهل الصفا حازوا المعالي الفاضلة حاشا لمن قد حجبهم أوزارهم * أن يهملوه
 سادتي في الآخرة وغيره

ولي بصحتكم فضل على الناس
 وكل من حبكم هار عن الباس
 أنتم مرادى وما في الكون غيركم
 لولاكم لم تطب نفسي وأقامي
 لانهم لو لم يأتوني فاني عبد حزينكم
 محلكم سادتي مني على الراس
 فطبت نفسي وترعنا أيها الأخ
 الصادق في محبتهم المتعلق بذيهم
 المنتسب الى حضرة -م القاسم
 بخديتهم واهلئكم الفؤاد بالحياة
 الطيبة والسعادة الابدية واجد الله
 على ما وفقك وهذاك للعرض
 لتفحات مولاك (وفي تنبيه المغتربين)
 للشيخ الشيرازي وكان أبوهريرة
 يقول يؤتى بالعبد يوم القيامة
 فيوقف بين يدي الله عز وجل
 فيقول الله عز وجل هل أحببت
 لي ولما حتى أحببت له فاحبوا
 يا اخواني الصالحين واتخذوا
 عندهم أيادي فان لهم دولة يوم
 القيامة انتهى (وفي الطبراني)
 ان ربكم في أيام دهركم نفحات ألا
 فتمرضوا لها لعل أن تصيبكم
 نفحة منها فلا تشقون بعدها أبدا
 فيأفوز الذين نهضوا اليها وتعرضوا
 لها واستمدوا من تلك النفحة مددا

وبقي ثم مال رضى الله عنه الى طريق الصوفية والمباحثة على الاسرار الالهية حتى تعجرف فهم
 علومها والاحوال والمقامات والعال والوقت والخيال وله أجوبة في فنون العلوم فابدا فيهم وأعاد
 وحرر العقول والمنقول وأفاد ثم اشتغل بالطاعة وحببت اليه العبادة وتأفت همة بالزهادة
 فكان يكثُر القيام في الليالي المتطولة حتى اذا بلغ الاشد أشده الله تعالى بسباق عنائه لما أراد به
 من كرامته فصار رضى الله عنه يدل على الله وينصح عباد الله وينصر سنة رسول الله ويحيي
 أمور الدين وياوب المؤمنين بما منحه الله من المعارف والاسرار والبركات والانوار فأحيا الله
 به البلاد ونفع الحاضر والماوراء وانتشرت على يديه أمور السنة المدنية وأشرقت آياته الميمنة
 فهو رضى الله عنه قوى الظاهر والباطن كامل الانوار والمحاسن عالى المقام راسخ التمكن
 والمرام متصفا بكمال الارث من رسول الله صلى الله عليه وسلم بهي المنظر جميل المظهر منور
 الشية عظيم الهبة جليل القدر شهاب الذكر ذوصيت بعبد وعلم وحال مفيد وكلمة نافذة
 في الامور المعروفة والنهي عن المنكر عائذة واطهار السنة واتخاذ البدعة بضرب به وبداره
 المثل في احياء السنة وانباع لدين فهو جدير بان يلقب بمحيي الدين صاحب وقته وفريد
 عصره وقد احيى الله به سنين مغربنا بعد دروس آثارها ونحوها انوارها فانتشرت به اللهج والفقر
 بذكر الله والصلاة على رسول الله نسال الله تعالى أن ينظمنا في سلكه وفي دائرة خزيه بجاه
 حبيبه ونبيه سيدنا محمد وآله وصحبه وأبوه رضى الله عنه هو الشيخ الامام كهف الاسلام
 وملاذ لانام العالم السهير الورع الكبير الدال على الله والجامع عليه والداعي بحاله ومقاله
 اليه حجة العلماء العالمين ومحجة السالكين المسترشدين أبو عبد الله سيدى محمد بالفخ ابن المختار
 وكان عالما ورعا متعالي السنة مدرسا ذا كراو كانت تأتبه الروحانية يطلبون منه قضاء حوائجهم فكان
 عمتع منهم ويقول انكوفى بينى وبين الله لا حاجة لى بالتعلق بسوى الله تعالى وكان متعلقا بالله
 قائما بالحق لله فى سائر حركاته وسكناته لاناخذ له لومة لائم فى الله وكان له بيت فى داره لا يدخله
 أحد لذكر الله (توفى رضى الله عنه) سنة ست وستين ومائة والف بالطاعون رحمة الله تعالى عليه
 (وأمره رضى الله عنه) هى السيدة الفاضلة الزكية الكاملة الطيبة المطهرة الخيرة المنورة
 ذات الاخلاق الكريمة والسيرة المستقيمة معنية بأمر الدين ماسكة بحبلها المتين لها من
 الصلاح مكانة علية ومرتبة سنية وحظ عظيم من البر والاحسان والتفضل والاستئنان
 فكانت رحمة الله كثيرة الارضاء والبرور لوالده مع سعيها المشكور بالغلة فى ذلك الغاية
 وواصلته فيه حد النهاية فائدة بأداء حقوق بعلمها الشيخ سيدى محمد رضى الله عنه مطيعة لامره

وإذا كان عندك ذكركم كافي الانزال الموفوف والخبير المعروف تنزل الرحمت وعواطر النسمات فبا بالاك وكلامه
 بحبيبتهم وخدمتهم والافخياز اليهم واللياذهم ومصاحبهم ومخاطبتهم ودوام النظر الى طاعتهم الهبة ومنهم من اذا نظر اليك نظرة رضات سعد
 سعادة لا شقاوة بعدها أبدا ومنهم من اذا مر على جماعة من العصاة قس لم عليهم أنهم الله من عذابه ومنهم اذا نظر اليك تسعد واذا نظرت
 اليه تسعد ومنهم من اذا شهد ذلك أزل رأيت تسعد ومنهم من اذا صليت خلفه تسعد ومنهم من اذا أكل طعامك تسعد ومنهم من اذا شربت
 من مائه تسعد ومنهم من اذا أكلت طعامه تسعد ومنهم من اذا تكلم منده تسعد واذا تكلمت منه تسعد ومنهم من اذا أحبت تسعد ومنهم
 من اذا سمعت اسمه تسعد ومنهم من اذا عامرته تسعد ومنهم من اذا أخذت ذكرك تسعد ومنهم من اذا خدمته تسعد ومنهم من اذا دعوتهم

له تسعد ومنهم من اذا دعاه تسعد ومنهم من اذا شفع فيك تسعد ومنهم من يسأل الله أن يكبر جثته في النار لاجل تخفيف الوعيد من الله تعالى عليها فيعلمون عن آلاف من العصاة من حرقهم بالنار ومنهم من أقامه الله في قضاء حوائج الناس فمضى لهم حوائجهم ثم يرسلهم الى من اشتهر بالصلاح في بلادهم ليعضوا حاجتهم طاهرا ويستبرئوا بذلك نفسه ويكبر غيره من لاسرله ولا يرده ان ثم يسأل الله أن يجيبه من الدعوى ومنهم من نصبه الله لتحمل البلاء والمحن عن أهل بلده واقليمه ونوع ذلك فهم بنقصه وينكرون عليه ليلا ونهارا فلا يصده الانكار عن تحمل البلاء عنهم فيسبب بهم ان بالفتار ب وتنام الناس والجن وهو لا ينام والناس يصحكون ويلعبون وتلذذون بالنساء على الفرش لا يحسون شيئا تحمله عنهم مما كانوا لا يعلمون ومنهم من يربي بالهمة (٢١) ومنهم من يربي بالنظرة ومنهم من يربي باللقمة ومنهم من يربي بالخلطة

ومنهم من يربي بالخلوة ومنهم من يربي بالاوراد فقط ولولا خوف التطويل وافشاء الاسرار لتسبت كل حالة الى صاحبها من الرجال وكيف لا وهم الذين اصطفاهم الحق لخدمته وجعلهم أهلا لمناجته وحضرته وأشهدهم أنوار جماله واحسانه وأجلسهم على بساط كماله وامتنانه وهم القوم الذين شربوا من محبته فطابوا وتحيروا قلوبهم في عظمته فطابوا فهم السادات والامراء والسلطين في رضى الفقراء الذين صلوا وأن يكونوا قادة لمخليقته ممتلئين قائمين بخدمة على وفق حكمه ومشيئته فلا تصفو الحياء الا بهم ولا تطمئن القلوب الا بدكرهم وقال بعض الشيوخ من أراد أن يكون شيئا من غير أمر الله فهو أحمق ومن أراد أن يكون شيئا من غير مواهب الله فهو مجنون ومن أراد أن يكون شيئا بالجد والنسب فهو جاهل ومن أراد أن يكون شيئا بالجاهل والنسب فهو كافر ومن أراد أن يكون شيئا بالتقوى والمسكينة للخلوقات فهو منافق ومن كان في

وكلامه شديدة الاعتناء بشأه ومرامه تحرى مراده وتتم بما أراده تجل قدره وتعظم أمره وتراعى فيه حق مولاه وماحق له وأولاه قوله للحق ناصحة الخلق محافظة على الدين وسنن المتقين تجل أولادها وأقاربها عليه وترشد بهم بالتي هي أحسن عليه كثيرة النصائح والرحمة بهم كثيرة الاذكار والصلاة على النبي المختار مواظبة عليها آناء الليل والنهار ووالى عليها من رجة العزير الغفار رضى الله عنها وأرضاها وجعل الجنة مثواها وماها هي الجنة النفيسة السيدة عائشة بنت السيد الاثيل الولي الجليل ذوالبركة الغزيرة والانوار أسكنه الله مع الأبرار ووالى عليه المنة والرضوان أبو عبد الله سيدي محمد بالرفع ابن السفوسى التجاني المضوى توفيت رضى الله عنها في يوم واحد مع زوجها بالطاعون ودفنا معا بن ماضى بالاربع المذكور ولهما رضى الله عنهما أولاد غير سيدنا رضى الله عنه ذكرورانا فاما تواتوا كلهم رضى الله عنهم فلم يترك منهم الا سيدي محمد ولدنا وبنتنا فحازها سيدنا رضى الله عنه وتسميه رضى الله عنه فأما جده لاييه رضى الله عنه فهو السيد الاصيل النزيه الجليل ذوالمرودة والصفيانة والحسب والمكانة والديانة والامانة سيدي المختار من أحد كن رجه الله ذكر كما خير مرضيا جوادا فاضلا وفيها كاملا على الهمة نبه الشان من أكبر الأعيان وأفاضل الزمان يواصل الرحم والأقارب ويواسى الجيران والأجانب كثير السخاء شديد الحياء رضى الله عنه وأرضاها وجعل الجنة مأواه (وأما جده الثالث) فهو السيد الاصيل النزيه الجليل العلامة الخليل عالم العلماء وأمير الامراء جليل القدر عظيم الخطر صاحب الحال القوى والمدد الروى والنور الراسى والهدى المبين والحزم المتين والبصيرة الصحيحة والأقوال الصريحة والهمة الوفار والاحلال والا بكار الزاهد الورع الناصح المتبع أبو العباس سيدي أحمد بن محمد بالقنخ وهو رابع الاجداد لسيدنا رضى الله عنه هو الشيخ الولي المكين العلى ذوالنور الالامع والجذب الواضح والهمة الصادقة والهمة السابقة والتوكل على الله والرضا عن الله والنهج القويم والخلق الكريم وقد حكي عنه رضى الله عنه انه كان له بيت في داره لم يدخلها أحد غيره وكان اذا خرج من داره للمسجد يتبرقع ولا يرى أحد وجهه ولا يكشف عن وجهه الا اذا دخل المسجد ثم اذا رجع الى داره عاد الى ستروجه حتى يدخل خلوة وقد سألت الشيخ رضى الله عنه عن سبب ستروجه عن الناس فأجاب رضى الله عنه قال ولعله بلغ مرتبة في الولاية فان من بلغها يصير كل من رأى وجهه لا يقدر على مفارقه طرفه عين وان فارقه وان شجبت عنه مات لحينه وهو ممن أدرك هذا السر وهو اثنان وسبعون عالما من العلوم المحمدية ومكث فيها ثلاثة وعشرين سنة يستروجه عن الناس للعلة المذكورة (قلت)

المقام المحمود فلا يرجع الى مخالطة أهل الهوى (وقال بعضهم) مخالطة آلهم وتذبذب نور القلب وهيبة الوجه ومن مات على مخالطة العوم جاء يوم القيامة كالقمر المكسوف لا نور له فليجتهد العاقل على مخالطة الخصوص وفي مخالطة الخصوص ثلاث خصال اكتساب العلم وصفاء القلب وسلامة الصدر (وقال بعضهم) ان الوسواس يأبى الشخص من جلساء السوء وقال ما أفزع من أفزع الاجمالسة من أفزع ولا هلك من هلك الاجمالسة من هلك أه (وجاء في الخبر) ان لله عبادا من نظروا الى نظرة سعادة سعادة لا يشقى بعدها أبدا أه (قلت) وكيف لا يسعد شخص تعلق بقوم جعلهم الله نواب أنبيائه ورسله وبهم أقام أمر البقاء وبهم رزق كل مرزوق وبهم يصرف البلاء والسذاب عن الخلق (قال في السراج المنير) عند قوله الى ولاد دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض أى ولولا دفع الله

بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لملكت الارض عن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر وقد روى ابن عمر رفته ان الله عز وجل ليسدفع بالمؤمن الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر الآية وروى عن ابن عباس انه قال يدافع الله عن يصلي عمر لا يصلي وعن عبيد بن جريح عن ابن عمر عن جابر بن عبد الله ان الله ليسدفع بصلاح الرجل المسلم ولده وولد ولده وأهل دويرته ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله مادام فيهم وعن ابن مسعود ان الله عز وجل في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم ولله في الخلق أربعين قلوبهم على قلب موسى ولله في الخلق سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم ولله في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل ولله في الخلق ثلاثة قلوبهم (٢٢) على قلب ميكائيل ولله في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل اذا مات الواحد

أبدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات واحد من الثلاثة أبدل الله مكانه من خمسة واذا مات واحد من السبعة واذا مات واحد من السبعة أبدل الله مكانه من الاربعين واذا مات واحد من الاربعين أبدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات واحد من الثلاثمائة أبدل الله مكانه من العامة فهم يحيى ويميت قال لانهم يسألون الله كثرة الامم فيكثرون ويدعون على الجبابرة فيقصمون ويستسقون فيسقون ويسألون فتنت لهم الارض ويدعون فيدفع الله أنواع البلاء ولكن الله ذو فضل على الناس كما هم أولابا لا يهادوننا بالدهاق فهو يكف ظلم الظلمة اما بعضهم ببعض أو بالصالحين ويسبغ عليهم غير ذلك من ثواب نعمه الظاهرة والباطنة اه (وفي عرائس البيان) عند قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثناهم اثني عشر نقيما ان الله سبحانه اذا اراد امر عظيم من أمور الربوبية يبدعه ببلاده

لسيدنا رضى الله عنه هذه المرتبة هل هي خاصة بمفاتيح الكنوز أو يشاركون فيها غيرهم قال رضى الله عنه بل هذه الحالة المذكورة لغيرهم من العارفين وأما القلوب ومفاتيح الكنوز فلا يسترون لكاملهم ولعل السيد المذكور أدرك هذه المرتبة فكانت هي سبب ستر وجهه عن الناس وهذا السيد رضى الله عنه هو الذي وفد أولا لعين ماضى وتوطن بها وبني وتزوج منهم فكانوا أخوالا لسيدنا رضى الله عنه ولهذا يتسبون للقبانية وليس لهم نسب لاهل عين ماضى بل غلبت عليهم الكنية والشهرة لاحتل مصاهرتهم لهم (وأما من رضى الله عنه) فهو شريف محقق ورفيع نسبه الى مولانا محمد الملقب بنفس الزكية ابن مولانا الحسن المنى ابن الحسن السبط ابن مولانا على رضى الله عنه ونسبه رضى الله عنه من كور في رسمهم عندنا وأثلهم فلم يلتفت سيدنا لذلك لما هو عليه من الجد والاجتهاد ولم يكتف بما هو مذكور من الآباء والاجداد والرسوم وأخبار الاعيان والآحاد حتى سأل سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم في كل نفس مشهود عن نسبه وهل هو من الابناء والاولاد ومن الآل والاحفاد فأجابته صلى الله عليه وسلم بقوله أنت ولدى حقا أنت ولدى حقا كررنا صلى الله عليه وسلم ثلاثا وقال له صلى الله عليه وسلم نسبك الى الحسن بن علي صحيح وهذا السؤال من سيدنا رضى الله عنه لسيدنا الوجود يقظة لا مناما وبشره صلى الله عليه وسلم بأورع عظام جسام صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم (وأما ما شيرته الافرون اليه) فهم أولاد الشيخ سيدى محمد رضى الله عنه وهما سيدى محمد المكنى بابن عمر كان حافظا للقرآن العزيز ومشاركى في علوم الشريعة مبالغى في علوم الفرائض والحساب فمات رحمه الله من ماضى سنة وأخته وشقيقته السيد قريظة رضى الله عنها فكانت أكبر سنا من سيدنا رضى الله عنه وكانت تأتيه الى منزله ويكرمها ويواسيها ويرضيها حتى يبعثها الى مكانها عين ماضى فماتت وتركت ولدا اسمه عبد الله حافظا للقرآن ومشاركى في بعض العلوم وله باع في علم الحساب وهو من أصحاب سيدنا وأخذ عنه وهو الآن بقية الحياة بعين ماضى فهو له المعروفون عندنا من عشرة شيخنا رضى الله عنه ماتت رحمه الله عليها سنة (وبالجملة) فكل أولاد سيدى محمد رضى الله عنه نشؤا على أحسن حال وأكرم فعال وأطيب خليفة وأمثل طريقة ذاهبون على مقتضى تربيتهم رضى الله عنه من الخروج عن العوائد والمألوفات والزوائد والتكلفات والتواضع في أنفسهم ورفع الهمة عن أبناء جنسهم قد أخذوا بأشياء من سيرة والدهم وتخلقوا بها ودرسوا على سنتها وتحققوا بها والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم والله تعالى يجازي العباد على قدر أعمالهم ونياتهم زادهم الله من فضله وكان لهم عنه وطوله

هو الفصل

وضعه على أوليائه ليقيموا به على وفاة مراده معذرة لضعف الخلق ونياية من تقصيرهم فاذا خروا من

ذلك بنعوت الرضى في العمودية سهل الله ذلك بعده على العامة لان العامة خلقوا بنعوت الضعف وخلق أوليائه بنعوت القوة وفي كل أمة خلق الله أقواما من أئمة المعارف والكواشف لمواضع نظره وتجل بلائه وهم النقباء والبسلاء والنجباء والاولياء والاصفياء والأتقياء والمقربون والعارفون والموحدون والصديقون والشهداء والصالحون والابرار ورؤسهم الغوث وأئمتهم المختارون وعرفاؤهم السياحون السبعة ونقبائهم العشرة ونجباؤهم الاربعون وخلفائهم السبعون وأمنائهم الثلاثمائة كل واحد منهم خلق على صورة نبي وسيرة رسول وقلب ملأ لا يعرفهم الا مثلهم وهم لا يعرف حقيقةهم الا الله قال الله تعالى أوليائى بغنائى لا يعرفهم أحد سوائى

(قال أبو بكر الوراق) لم يزل في الامم اخيار و بدلاء و أو تاد على المراتب كما قال الله تعالى و بعضنا منهم اثني عشر نقسوا بهم الذين كانوا مرجوعا اليهم عند الضرورات والعاهات والمصائب كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يكون في هذه الامة أربعة على خلق ابراهيم وسبعة على خلق موسى وثلاثة على خلق عيسى وواحد على خلق محمد صلى الله عليه وسلم فهم في مراتبهم سادات الخلق وقال عند قوله تعالى والارض مددناها وألقينا فيها رواسي بعد كلام فيه إشارة أخرى ان رواسي الارض هم أولياء الله وكما ان الجبال والرواسي تتفاوت في صغرها وكبرها فكذلك الاولياء تتفاوت في مقاماتهم وأحوالهم عند الله فالرواسي أعظم الجبال فأعظم الاولياء الغوث والثلاثة المختارون والسبعة ثم العشرة ثم الاربعون ثم السبعون ثم الثلاثمائة وهم البدلاء (٢٣) والاولاد والسبعون النقباء والاربعون الخلفاء

والعشرة العلماء والسبعة العرفاء والثلاثة أهل المكاشفة وهم الرواسي والغوث أعنى القطب عليهم مثله مثل جبل قاف والاولاد مفرع العامة والنقباء مفرع الاولاد والخلفاء مفرع النقباء والعلماء مفرع الخلفاء والعرفاء مفرع العلماء وأهل المكاشفة مفرع العرفاء والقطب مفرع الكل وقال بعضهم مد الارض بقدرته وأمسكها طاهرا بالجبال والرواسي وأما الرواسي بالحقيقة فهو مقام أوليائه في خلقه بهم يدفع البلاد عنهم وبمكائهم تصرف المكابر فهم الرواسي على الحقيقة لا الجبال (وقال) محمد بن علي النرمدى ان الله هبادهم المفرع ومن فوقهم الاولاد ومن فوقهم الرواسي فالى المفرع مرجع عامة العباد ومفرعهم ومرجع المفرع اذا هال الامر الى الاولاد ومرجع الاولاد اذا استجمل الامر الى الرواسي وهم خاصة الاولياء قال تعالى والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وقال سهل مد الارض وسع رقعتها ليسير فيها الناظر بالعبارة والاستعبار فيطلب فيها

هو الفصل الثاني في نشأته و بدايته ومجاهدته * وليرضى الله عنه سنة تسعين ومائة وألف على ما حدثني هو بنفسه رضى الله عنه بعين ماضى وهى بلدة ومقر أسلافه رضى الله عنه وعنهم على ما تقدم في الفصل الاول وهو اوسط الابناء لأمه وأبيه والآخذ كل ما لهم من الفخار والتزيه رحمة تخدمهم وواسطة عقدتهم الذى شرف به طالعهم السعيد واستقر به مددهم المديد ختم الله به من نظامهم سلطا وجعل ختامه مسكا (نشا رضى الله عنه) بين أبويه الصالحين المتقدمين نشاء سالحة تؤدى به وبربائه وبلقنانه تربية أمثالها من أهل البصائر فربى في عفاف وصيانة وتقى وديانة أبى النفس على الهمة زكى الاخلاق محروبا بالعناية محفوقا بالرعاية فكان رضى الله عنه لا يعرف ما الناس فيه من العوائد ولا ما نشؤا عليه من الزوائد وكان رضى الله عنه من صباه ماضى العزم شديدا الحزم فهايتعاطاه من أموره كلها لا يريد أمرا الا بداه ولا يتدنى شيئا الا تمه وإذا تعلقت همة بشئ من الاشياء كائن ما كان لم يهنأ له عيش ولم يقر له قرار حتى يصله ويجاوز (وسمته) يوما يقول من طبعنى أنى اذا ابتدأت شيئا لا أرجع عنه وما شرعت فى أمر قط الا أتمته بمنهج همة الى معالى الامور ولا يرضى بسفاسفها فكان كما قيل

اذا انصرفت نفسى عن الشئ لم تنكن * اليه بوجه آخر الدهر تقبل

فله رضى الله عنه همة سابقة وهزمة لاحقة تأبى نفسه أن يفوته مدرك من المدارك أو يضل مسلك من المسالك ذو شجاعة طبعية وشجدة قوية ومن خلقه الذى ربي عليه السخاء العظيم والانفاق الجسيم والقيام بحقوق أقربه وذويه والمواساة لمعارفه ومواليه والاحسان للساكنين والنجيب لاهل الدين وصار له العفاف وعلا الهمة خلقا ومكارم الاخلاق طبعها وتحققا لا يقر الدرهم لديه قرارا ولا يمكث عنده على الدوام استمرا كما قيل

لا يالف الدرهم المضروب صرته * لكن يمر عليها وهو منطلق

وسأبى الكلام على سخائه وبيان حاله في محله ان شاء الله (وصفة) ذاته الكريمة وصورته مشككة الفخيمة يتميز بوجوده العيانى كما يتميز بوصفه العرفانى انه حفظه الله وكلاه أبيض مشرب بحمرة معتدل القامة متور الشبهة ذو صوت جهورى وصمت بهي وقد رعى على حال المنطق فصيح اللسان يعبر عن مراده فى غاية البيان وهو من حفاظ أهل زمانه لما يتعاطاه ومن العلوم فى أوانه أحسنهم مجالسة وأرفعهم مجانسة ذو مهابة وعظمة ووقار وحباء وجلاله ونفاره وله رضى الله عنه مذنب عقل تام وذكاء قوى وفهم نافذ وفطنة سرية وفكرة قوية لا يفوته ادراك معنى من المعانى لما انتقدح فى سره من النور الربانى ولا ينجذع فى شئ منذ كان ولا يهوزه

أما كس الاولياء وهم الرواسي الذين بهم قوام الارض اه وقال عند قوله تعالى وهو الذى مد الارض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون * قال بعضهم هو الذى بسط الارض وجعل فيها أولاداً من أوليائه وسادة من عبيده فاللهم الملبأ بهم الغياث فمن ضرب فى الارض بقصدهم فاز ونجا ومن كان سعيه لغيرهم خاب (قال الجزيري) كان فى جوار الجنيد انسان مصاب فى خربة فلما مات الجنيد وجمنا جنازته حصر الجنائزة فلما رجعتنا تقدم خطوات ولا موضعا من الارض واستقبلنى بوجهه وقال يارب محمد ترانى أرجع الى تلك الخربة وقد فقدت ذلك السيد ثم أنشأ يقول فوالسقى من فراق قوم * هم المصابيح والحصون والميادين والمزب والرواسي * والخير والامن والسكون

لم تتغنى لنا الليالي * حتى توقم النون فكل جرننا قلوب * وكل ماء لنا عيون اه
(وقال الشيخ زروق) رضى تعالى الله عنه في شرحه على الحكم ال طائفة عند قول المصنف رضى الله تعالى عنه فشاغ البصير نالى وهو الآن
على ما عليه كان ان سيدى عبد الله بن عباد روجه الله تعالى نقل عن شيخه اود اهل زمانه علما وعبادة وشجبة ارانه ورعا وزهاده الحاج احمد
ابن عاشر انه قال وليجعل يعنى المريد هجيراه مطالعة كتب التصوف وموالاة أهله بالتألف والتعرف فبذلك تقوى أنوار إيمانه ويغنيه
وتنتفى عنه الغرة في علمه بوظائف دينه ولا يتشم على ذلك الا فرض العيين وما يستجيم به خاطره من التعب اه (وقال) الشيخ تاج الدين بن
عطاه الله رضى الله تعالى عنه في الحكم سبعان (٢٤) من لم يجعل الدليل على أوليائه الا من حيث الدليل عليه ولم يوصل اليهم

الامن أراد أن يوصله اليه اه
(وقال) الشيخ أحمد زروق رضى
الله تعالى عنه في شرحه على هذا
المحل لانهم لا يعرفون أحدا الا
دلوه عاينه وكيف لا وهم اهل
الفننل والكمال وأعين الحق
في عبادته بكل حال هم القوم لا يشقى
بهم هم جلسهم واذا كان الايمان
يطريقهم ولاية فكيف بعرفتها
واذا كان كذلك فكيف بعرفتهم
واذا كانت بعرفتهم كذلك فكيف
عجبهم واذا كانت عجبهم كذلك
فكيف بمخالطهم واذا كانت
مخالطهم كذلك فما طئف بمخدمهم
واذا كانت خدمتهم كذلك فما
طئف بساؤك منها جههم وقد قال
قال الشيخ أبو العباس المرسي رضى
الله تعالى عنه ما أضع بالسكيميا
والله لقد ضعت أقواما غير أحدهم
على الشهرة اليابسة فيشير اليها
تتمررمانا للوقت فن محب هؤلاء
الرجال ما يصنع بالسكيميا وقال
والله ما سارا الاولياء من قاف الى
قاف حتى يلقوا مثلنا فاذا لقوه كان
بغيتهم وقال أيضا الولي اذا أراد
غنى وقال في أطائف المؤمنين انما
يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه

وأطلع على ما أودعه من الخصوصة لديه فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته فالتقت اليه
القياد فمسلكك يسيل الرشاد ويعرفك برعونات نفسك وكما ثنها ودقائقها ويدلك على الجمع على الله ويعلم الفرار عما سوى الله
تد الى وسابرك في طريقتك حتى تصل الى الله ويوقفك على اساءة نفسك ويعرفك باحسان الله اليك وبفيدك معرفة نفسك والهروب
منها وعدم الركون اليها وبفيدك العلم باحسان الله اليك والاقبال داعية والقيام بالشكر اليه والدوام على ممر الساعات بين يديه فان قلت
فاين من هذا وصفه لقد دللتني على أغرب من عتقه مغرب فاعلم أنه لا يعوزك وجدان الدالين وانما يعوزك وجود الصدق في طلبهم جد
بهد قائم مرشدا وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى أن يجيب المصطر اذا دعاه وقال تعالى فلا صدقوا الله لكان خيرا لهم فلا

اضطرت الى من يوصلك الى الله اضطرار الظمان للماء وانما ثق بالامن لو جددت ذلك اقرب اليك من طلبك ولو اضطرت الى الله اضطرا الام لولدهاذا فقدته لو جددت الحق منك قريبا ولو جددت الوصول غير متعذريك ولتوجه الحق بتيسير ذلك اليك اه (وقال) الشيخ القطب الكامل سيدي محمد بن سليمان الجزولي رضى الله تعالى عنه في كتابه ومن فضائل خدمة الاولياء اكتساب العلوم والآداب ومعرفه رب الارباب والعصمة من الذنوب والتباعد من العيوب والوصول الى علام الغيوب والخدمة ايضا انما هي النصيحة والاعانة والمحبة والاخوة قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال واتبع سبيل من اتاب الى ولا بد للتابع أن يقيع المتبوع وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم خادم يخدمه وهو أنس بن مالك الانصاري وجده (٢٥) النبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة لقد

كان لكم في رسول الله اسوة حسنة
كما قال بعض المشايخ من ظهر رت
ولايته وجبت خدمته وقال
رضي الله تعالى عنه من تأدب مع
شيخه تأدب مع ربه وينبغي للمريد
أن يعتقه في شيخه انه يرى أحواله
كلها كما يرى الاشياء في الزجاجه
لان المريد اذا اهل أحوال قلبه ولم
يتفقد هاتره تخرج الانوار في قلبه
وقاره يدخل عليها ما يذهبها
والمريد لا ينبغي له أن يعترض على
شيخه ومن اعترض على شيخه
فقد خرج من دائرته ومن شرط
المريد أن يغيب في كمال الشيخ لان
الشيخ رؤوف رحيم بالمريد (وتنبه)
وزجرة رجعة ولو أنه تركهم على ما هم
فيه من الاهواء لفرح ابليس لعنه
الله بهلاكهم ولا يريد الشيخ هلاكهم
وقال كلام الشيخ رجعة فمن لم يقبل
كلامه خاب من الرجعة قال الله
تعالى وخاب كل جبار عنيد وقال
طريقتنا طريقة النصيح لا طريفة
الغش والخيانة اه وقال بعض
الشيخوخ رحمه الله الشيخ الواصل
حبلى الله في أرضه فمن تعلق به
وصل واما غير الواصل فمن تعلق به
يهانقطع اه وفي رسالة الامام

الجبال والكوف بيابه وجع فيه كل بغيه ومرامه وأقبل على الذكر وأعمال الفكر وأوى الى
 الخلوات والعبادات والقربات فلاحت عليه مبادئ الفتح وبوارقه وظهرت عليه خوارق
 العادات في مبادئه ثم يزل حاله يقوى ويزداد حتى خرج عن كل مألوف ومعتاد ومستحسن
 ومراد ولم يبق له شهوة تشغله عن المراد واستوحش من الخلق وانقطع عنهم لئلا الحق وتوجه
 تلقاه وبذل السوا وراه فلم يزل يرتقى بهيمته ومولاه يجذبه لحضرته ويحفه بعنايته وفضله
 وكرامته الى أن بلغ المراتب العالية والمقامات السامية ووصل المنية والمنتهى وأن الى ربك
 المنتهى (ومن عظيم أدبه) لشهود فضل سيده ومنه أنه لما اعتراه من الأحوال ما اعتراه
 ونزل به ما أقطعه عن نفسه وهواه وظهر عليه أثر القبطان وحرق منه على المنطق واللسان
 ما أشرف به باطنه من التوحيد والعرفان فكان يفتن به كل من رآه لما يشاهد من طلعته
 البهية وسناه فيأخذ بمجامع قلبه وعقله ولبه ولا يجد بدا عند خطابه من التأدب الى على جنبه
 فلما أحس بظهور ذلك من الآخوان والأصحاب الذين هنالك نهى ورجع وشرذمهم وغضب
 غضبا شديدا وتولى عنهم شريدا وكانت تأتيه الوفود للزيارة والاخذ عنه والاقادة فكان يمنع
 من ذلك كل الامتناع ويتولى كلنا واحدا في الانتماع فلا فضل لاحد على الآخر في دعوة
 المشيخة الاسوء الابتداع فلما عاز قصب السبق في كل فضيلة وتحلى ظاهرا وباطنا بالخلل
 الجليلة الجليلة ولم يبق له من عقائه بين الانام الا الحلييت الله الحرام سميت همة الى طلبه
 وتحصيل أربه وكان دائما يرصد اياته ووقته وأوانه الى أن أتى فقام على ساق الجسد والتشهير
 ونهضت به همة للسير فأخذ رضى الله عنه في التأدب والرحيل وخلف العشار والقبيل فما
 قرله اذ ذاك قرار الى أن حج وزار وتردد بين الديار واستلم بين الاماكن والآثار فكان خروجه
 من مدينة تلمسان سنة ست وثمانين ومائة وألف (وأما مجاهدته رضى الله عنه) فاعلم أنه لا خلاف
 بين أئمة العصر ومن أدركه من حال الشيبية أنه كان من المصطفين من عباد الله ومن نشأ في طاعة
 الله ومن هدى واجتبي الى صراط الله فهو رضى الله عنه من المجتهدين في الدين والناثقين من رب
 العالمين محافظا على التقوى والورع باذلا لمجوده في ذلك قابضا عما انحوض عن مالا يعنيه
 سالكا أشرف المسالك الا انه بعد ما شب وترعرع ونضاعف نور قلبه وجاء الفتح المبين من ربه
 وارتفع وقاده التوفيق الرباني الى البحث عن السر الالهى الصمداني فاشتغل بمطالعة كتب
 القوم وبالأناكب ابا عليا والتدريس للعلوم والاقادة بها حتى انقطع الى الله وتأنت همة بالله
 فرفض جميع العلائق وبند من ورائه أنواع العوائق فزاده ذلك نورا على نور وارتقى بشهوده

قوله جواهر أول القشيري رضي الله تعالى عنه سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبدا لله بن المعلم يقول سمعت أبا بكر الطسلفي يقول اصحبوا مع الله فان لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لنوصلكم بركات محبتهم الى محبة الله تعالى اه وقال في باب وصية المرادين وقبول قلوب المشايخ للريد اصدق شاهد لسعادته ومن رده قلب شيخ من الشيوخ فلا محالة يرى غيب ذلك ولو بعد حين ومن خذل ترك حرمه الشيوخ فقد ظهر رقم شقاوته وذلك لا يخطئ وقال الشيخ الورع يحيى رضي الله تعالى عنه في عرائس البيان عند قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام على طريق الاشارة هذا نداء لاصحاب القلوب وخطاب مع طلاب خطاب هلال المشاهدة في انظار سموات الغيوب أي يا أهل اليقين فرض عليكم الامساك عن الكون أصلا لانكم في طلب المشاهدة فواجب عليكم

أن تصوموا عن مألوفات الطبيعة في مقام العبودية كما كتب على الذين من قبلكم أي كما كتب على المرسلين والنبيين والعارفين والمحبين من قبلكم لعلمكم تنقون لكي تخلصوا عن رجس البشرية وتصلوا مقام الأمن والقربة أيام معدودات وهي أيام زين الدين يعزى بهذا الخطاب وأولاءه بترك المطاوعة والمناجحة والمباشرة والمؤانسة والملاعبة ولذا نذ العيش في أكل ألوان الشهوات وشرب المياه الباردة وليس الناعمات أي اصبروا يا أوليائي عن شهوات الدنيا فانها أيام ستقترض عن قريب حتى تقطروا بلبقاء القديم وتعيشوا في جوار الكريم فمن كان منكم مريضاً أي من كان من المنقطعين مريضاً من فرقتي أو على سفر الوحشة أي في سفر الوحشة عن وصلتي فعدة من أيام أخر أي فعليه تدارك أيام الفطرب (٢٦) أدراكه مقام القربة والمجاهدة وعلى الذين يطيقونه فدية أي على الذين يطيقون

الامساك عن المكنون بنعت الزهد عن الدنيا أيام حماته ولم يعمل عمل أهل الطاعة لئلا توفيقه وهدايته فدية وهي خدمة أولياء الله تعالى بذل النفس والمال الذين تركوا الدنيا لأهلها وذلك قوله تعالى طعام مساكين والمساكين الذين صادفوا مقام التكوين ولم يبلغوا مقام التمكين فمن تنوع خيرا فهو خير له أي فمن يفتدي بذل نفسه وماله وأولياء الله لجزء من حقيقة الماسلة بزيادة على الواجب الذي عليه من الموجود بعد مقاساته في الفقر فهو خير له من طلب الرخص ﴿حكي﴾ ابن عطية في تفسير سورة الكهف أن والده حدثه عن أبي الفضل الجوهري الواعظ بمصر أنه قال في مجلس وعظه من محب أهل الخير عادت عليه بركتهم هذا كلب محب قوم اصالحين فكان من بركتهم عليه أن ذكره الله تعالى في القرآن ولا يزال ينزل على الاسنة أبداً ولذلك قبل من جالس الذاكزين انتبه من غفلته ومن خدم الصالحين ارتفع بمخدمته اه فإذا من الله عليه أيها الاخ بالاطلاع على

مرتبة أرباب الصدور فقد أقرضني الله عنه البيوت من أبوابها وأخذ الطريقة عن أربابها فاستوجب بذلك الوراثة والامامة فلم يتقدم في عصره أحداً ماله كما قيل

فاصبح عين الوقت والقول قوله • ولا أحد في الناس يبلغ قدره

أخذرني الله عنه في الجود والتشهير والاعتزال عن الخلق والفرار منهم واشتغل بما يخصه من حقوق ربه وما هو مطالب به من التقوى والورع وكان الناس يأثونه في بعض الأحيان للزيارة فلا يجدون فيه مقبلاً لكثرة ما كان فيه من القبض وإذا جاءه أحد ليقبل يديه يقضبه ويأبى ذلك وكان رضى الله عنه يكره كثرة الكلام شديد التحفظ من الغيبة والقيمة والخصم فيما لا يعني (وأما مجاهدته في الصيام) فكان يصوم في ابتداء أمره ويسرد الصيام الأيام المتعاقبة وأما قيام الليل فهو ومواظب عليه السنين الكثيرة ولا زال إلى الآن ولم تكن له راحة الا فيه فهو مستراح العابدین اذ فيه يجدون قلوبهم من التلذذ بالمناجاة واسبال العبرات في محراب السلاوات وهو يعلم ويتحقق رضى الله عنه أن أوقاته عمره وعمره رأس ماله وعليه قبحارته وبه يصل إلى نعيم الأبد ويرى انفسه جواهر لا قيمة لها فشيء بها أن تمضي في غير ما خلقت له فاشتهى بالبادرة السباق السباق قولاً وفعلًا حذر النفس حسرة المسبوق واستدامة لطاعات وبذل الجهد فيها لا يصدر الا من أقيم في شهود باريها ومنشأها فالذين اصطفاهم الله لحلمته وفور بواطنهم بأفوار معرفته قويت قلوبهم وبادر واقتبل الفوت وسارعوا إلى ما ندبهم اليه سيدهم فهم ملازمون مستسلمون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ليس لهم فضيلة فيما أمروا به علموا أنهم بحر أي من سيدهم فشدوا الحيازيم واشتغلوا بما هو لازم (وأقول) انه رضى الله عنه من الذين كانت عندهم كل الليالي ليلة القدر اذ هو رضى الله عنه من القائمين بحمد ودعاء الله الناظرين للشرية بتوراثه الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم وماذا يقول الانسان فيمن قولاه الله واصطفاه وحلاه بنعوته واجتباؤه وخصه بمعرفته وارضاءه فالمدح يقصر ودونه اذ هو أرفع من أن يصفه اللسان أو يعبر عن حقيقته الفكر والجنان وما الامر الا كما قال قائلهم

ومن لي بمحصر البحر والجزر آخر • ومن لي بأحصاء الحصا والكمواكب

ومن كملت أوصافه وحسنت أفعاله وعظم انصافه استوحش من كل شيء سواء ولم يشاهد في الملكة الاياه وأشدوا

• وعن مذهبي في الحب مالي مذهب • وان كنت عنه يوما فارقت ملتي

وان خطرت لي في سواك ارادة • على خاطري سموا قضيت بردي

واحد من هذه الطائفة وتماكت بآثر تلك الاعتبار فراقب حينئذ أحواله واجتمع في رسول مرضيه وعلى وانكسر واخضع له في كل وقت وحين فأنذ ترى التبراق والشفاء فيه فان قبول المشايخ تزيق الطريق ومن ساعد بذلك تم له المطالب ونخلص من كل تعويق فاجتهد أيها الاخ في تشييد هذا المعنى فعسى يرى عليك من استحقاقه لملك أثرا قال بعضهم من أشد المحرمان أن يجتمع بأولياء الله ولا ترزق القبول منهم وما ذلك الا سوء الادب والافلابل من جنابهم ولا تنص من جهتهم كما قال في الحكم ليس الشأن أن ترزق الطلب وانما الشأن أن ترزق حسن الادب (زار) بعض السلاطين ضريح أبي يزيد رضى الله عنه وقال هل منا أحد ممن اجتمع بأبي يزيد فاشير الى شخص كبير في السن كان حاضر هناك فقال له السلطان هل سمعت شيئا من كلامه فقال نعم قال سن رأي

لا تحرقه النار فاستغرب السلطان ذلك فقال كيف يقول أبو يزيد بذلك وهذا أبو جهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو تحرقه النار فقال ذلك الشيخ للسلطان أن أبا جهل لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما رأى نعيم أبي طالب ولورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تحرقه النار ففهم السلطان كلامه وأعجبه هذا الجواب منه أي أنه لم يراه بالتعظيم والأكرام واعتقاد أنه رسول الله ولورأى بهذه العين لم تحرقه النار ولكنه رآه بالاحتقار واعتقاد أنه نعيم أبي طالب فلم تنفعه تلك الرؤية وأنت يا أخي لو اجتمعت بقطب الوقت ولم تتأذب معه لم تنفعك تلك الرؤية بل كانت مضرتها أعظم عليك من منفعتها فإذا فهمت هذا أيها السالك فتأذب بين يدي الشيخ واجتهد أن تسلك أحسن المسالك وخذ ما عرفت بجهد واجتهاد وانهمض في خدمته وإخلاص في ذلك تسد مع (٢٧) من ساداته وقدر أيمان أن نورد هنا قصيدة

القطب العاضل والغوث
الكامل أبي سدين لمناسبتها
ما تقدم مناسبة تامة فنقول قال
رضي الله تعالى عنه

مالدة العيش الأصحبة الفقرا
هم السلاطين والسادات والأمرا
فأصحبهم ونأذب في مجالسهم
وخل خلط مهما خلطوك ورا
واستغنم الوقت وأحضر دأثامهم
واعلم بأن الرضا يخص من حضرا
ولازم أصمت الآن مثلت فقل
لا علم عندي وكن بالجهل مستترا
ولا ترى العيب الا فيل معتقدا

لأنه مبين لو لم يكن ظهرا
وحط رأسك واستغفر لاسباب
وقم على قدم الانصاف معتذرا
وابدا منك عيب فاعترف وأقم
وجه اعتذارك عما فيك من جري
وقل عبيدكم أولى بصفتكم
فسامحوا وخذوا بالرفق بأفرا
هم بالتفضل أولى وهو شيتهم
فلا تحق دركاسهم ولا ضررا
وبالتفتي على الاخوان جد أبدا
حسام ومعنى وغض الطرف ان عنرا
وراقب الشيخ في أحواله تعسى
يرى عليه من استحسناته أثرا
وقدم الجود وانهمض عند خدمته

وعلى هذا حوم العارفون رضي الله عنهم وانتهزوا فيه الفرصة وبذلوا في ذلك مهجهم ولم يتركوا لها
حصه عرفوا ما طلبوا وانها نعيم ما تركوا ومن طلب الحسناء لم يغله مهرها ولقد أبلغ في
النصيحة من أنذر وحذر عليه الصلاة والسلام فقد ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس بسيت الامل متقدم حول الاجل والمعاد مضممار
العمل فغلبت بما اجتنب غانم ومبتدئ بما فاتته من العمل نادى أيها الناس ان الطمع فقر
والياس غنى والقناعة راحة والعزلة عبادة والعمل كثر والدينا معدن والله ما يبرئ ما مضى من
دنيا كم هذه بأهداب بردي هذا ولما بقي منها أشبه بما مضى من الماء بالماء وكل الى نقاد وشيك
وزوال قريب فبادروا وانتم في مهل الانفاس وجدة الاحلاس قبل أن يؤخذ بالكمظم ولا يغنى
الندم وعن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول حلوا أنفسكم بالطاعة والبسوها قناع الخفاة واجعلوا آخرتكم لانفسكم وبعيكم لمستقركم
واعلموا أنكم عن قليل راحلون والى الله صائرون ولا يغنى عنكم هنالك الا صالح عمل قد تمتموه
أو حسن ثواب حقوه انكم انما تقدمون على ما قدمتم وتجاوزون على ما أسلمتم ولا تتخذ عنكم
زخارف دنياه من ثياب جنات عليه فكان قد كشف القناع وارتفع الارتباب ولا تترك امرئ
مستقره وعرف مشواه ومقيله اه من بعض الاربعة نبات ورحم الله الشيخ الامام اسمعيل بن
المعري اليماني مؤلف الروض حيث يقول في قصيدته البهيمة العدة المثل

الى كم تمادى غرور وغفلة • وكم هكذا نوم الى غير بظة
لقد ضاع عمر ساعة منه تشتري • بل السماء والارض آية ضيعة
أنفق هذا في هوى هذه التي • أبى الله أن تسوى جناح بعوضة
أرضي من العيش السعيد تعيشه • مع الملا الأعلى بعيش البهيمة
فيادرة بين المزابيل القيت • وجوهرة بيوت بأبخس قيمة
أفان يماق تشتريه سفاهة • وسخطا برضوان ونارا بجنة
أأنت عدو أم صديق لنفسه • فانك ترميها بكل مصيبة
ولو فعل الاعداء بنفسك بعض ما • فعلت لاسيتهم لها بعض رحمة
لقد بعتهن اخر ما عسل رخيصة • وكانت بهذا منك غير حقيقة
فويل استغنى لا تفرضها بعهد • من الخلق ان كنت ابن أم كريمة
فبين يديها موتف ومهينة • بعد عليها بكل مثقال ذرة

عساه يرضى وحاذران تكن ضحرا • ففي رضاه رضا الباري وطاعته • يرضى عليك وكن من تركها حذرا
وحال من يدعي اليوم كيف ترى • متى أراهم وأنى لي برؤيتهم • أو تسمع الأذن متى عنهم خبرا
على موارد لم آف بها كدرا • أحبهم وأدارهم وأوترهم • بهجتي وخصوصا منهم نفرا
يبقى المسكان على آثارهم عطرا • يهدي التصرف من أخلاقهم طرفا • حسن التألف منهم راقى نظرا
من بحر ذبول العزم مفخرا • لازال شلى بهم في الله مجمعا • وذنبا فيسه مغفورا ومغتفرا
محمد خير من أوفى نذرا • فانظروا يا أخی الى الشيخ أبي مدين ورفقته في الطريق كما فيل انه وصل من تحت تربيته اثنا عشر ألف

مرید وانظر الى هذا المنزل منه والتدلى بأغصان شجرة معرفته الى أرض الخضوع والانكسار حتى شرع يتأسف على الاجتماع بهذه الطائفة ويتمناه ويسقه مد من نفسه حصول ذلك بقوله متى أراهم وألقى برؤيتهم * أو تسمع الاذن متى عنهم خبرا ثم أراد تنزلا وتديلا الى أرض الخضوع والانكسار حتى انه لم يرفقه أهلا ولا اجتماع بأهل الطريق بقوله من لي وأنى لمثل أن يراجه على موارد ألف بها كدرا ثم انه دعا أن لا يزال شمله بمجتمعهم في الله * وذنبه مغفورا ومغفرا وهنا ينسلك على فضل محبتهم والاجتماع بهم وخدمتهم وهذا شأن العارف بنفسه المتلذذ من معرفته به المتحل بواردات قدسه لا يرى لنفسه حالا ولا مقالا بل يرى نفسه أقل من كل شيء وهذا هو النظم (٢٨) اتمام كما قيل اذا زاد علم المرء زاد تواضعا * وان زاد جهل المرء زاد ترفعا

وفي النص من جل الثمار مثاله وان يعمر من جل الثمار تمنعا ولا يزيد * هذا الانخفاض الارتفاع لان الشجرة لا يزيد ارتفاعها في عروقها الا ارتفاعا في رأسها فتواضع أبها الاخ في الطريق وخذ هذا الأصل العظيم من هذا العارف المتمكن بل عند كل تعويق واحذر أن يدب لك داء الامل وهو حب الرئاسة لدى منع أهل الكتاب وغيرهم من اتباع سيد العرب والعجم حتى هلكوا مع من هلك وهكذا كل شخص بعدهم فمجههم سلك وهذا الداء هو الذي دب الى علماء السوء من أهل هذا العصر حتى أعرضوا عن علماء الآخرة لاسيما صبيهم من الله من مكرونا واؤاؤوا واهلكوا وأهلكوا نعوذ بالله من الخسران ونسأله التوفيق دون الخذلان وبالله التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثالث في اعلامهم ان الاعتقاد في أهل الله وتصديق ما يروونه من العلوم والمعارف

كلفت بهادنيا كثير غرورها * تعامل من في نصيحها بالجدية اذا قبلت وانت وان هي أحسنت وأساءت وان صفت فتق بالأكدورة ولولت منها مال قارون لم تل * سوى لئمة في فلك منها وخرقة وهبك بلغت الملك فيها ألم تكن * اتعره من فيك أبدى المنمة فدعها وأهلها بقسم وخذ كذا * لنفسك عما فهي كل الغنمة ولا تفتبط فيها بفرحة ساعة * تعود باخران عليه لطوية فبشك فيها ألف عام وينقضي * كعبشك فيها بعض يوم ولبسة عليك بما تحب من عليه من التقي * فانك في لحو عظميم وغفلة انتهى المرض منها وهي أكثر وانما أبيت بها في هذا المحل لانها مناسبة له وهي في غاية الوعظ والتذكير نسأل الله تعالى أن ينفعنا بها في الدنيا والآخرة آمين ويقال ان أول ما يرى أهل الجنة في الجنة مكتوبا

وهذا السرور بملك الكروب * وهذا النعيم بذلك التعب لراحسة قط الاقبلها تعب * اتعب تجد راحة تجد من تعب

ويقال ان منازل الجنة تعطى على حسب الاعمال في الدنيا فمن كثير كثر له ومن قليل قل له وقد يعطى سبحانه لمن شاء من عباده في دار كرامته ما لا يخطر بالبال فسلامته وكرامته هو الغاية المختار ولا يشغل عما يفعل جل وعلا قال تعالى وتلك الجنة التي أوردتموها عما كنتم تعملون وقال تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا والآيات في هذا المعنى كثيرة وكذلك من أراد طريق القوم فانه لا يتوصل الى شئ رائحة منه الا بالجد والعزم وترك المألوفات والمستحسنات وقطع العلائق والعوائق والاعراض عما سوى الله كما قال الشيخ زروق رضي الله عنه هو ان لا ترى في الوجود الا أنت وربك (وسئل) الجنيدي رضي الله عنه كيف السبيل الى الانقطاع الى الله تعالى فقال بتوبة تغزل الهمم وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على مسالك العمل واهانة النفس بقربها من الاجل وبعدها من الامل قيل له بماذا يصل العبد الى هذا قال بقلب مفرد فيه توحيد مجرد (وقال) أبو سعيد الخراساني رضي الله عنه المعرفة تأتي القلب من وجهين من عين الجود وبذل الجهود فاذا علم الله المصدق من عبده فتح عليه من خزائن غيبه وجعله من أهل قربه وحزبه قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين (واعلم رجل الله) أن من كانت له همة عليه لا تراها يرضى الا بالرتب السنية ويفر عما سوى ذلك كأننا ما كان لان قوة النور التي أودع الله في قلبه

والتسليم لهم ومحبتهم ولاية فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق (اعلم) ان الشخص لا يجب الا من يحاسبه ولا يود الا من كان بينه وبينه مؤانسة ولا يصدق بقلبه الا ما يعلم صحته ولا يكون ذلك الا بالذوق مما ذاته أو بالايمان به قال تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وفي عرائس البيان أعطى أي بذل جهده من الكونين وتبرأ من الدارين لمشاهدة الله ووصاله واتقى من رؤية الاعراض وعارضة النفس والنظر الى غير الله وصدق بالحسنى بكشف جماله وجلاله للعارفين وقربه من الموحدين ويرى ما أعد الله له في الازل بوصوله اليه ولا يجري على قلبه خاطر الشك أصلا فسنيسره لليسرى فسهل له طريق الوصول اليه وترفع عنه الكلفة والتعب في العبودية اه (وروى) البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه

عز وجل من عادى وليا فقد آذنته بالحرب وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وفي طيه من والى لي وليا لاجل الله ولي اصطفيته واتخذته وليا وفي شرح قصيدة الشيخ أبي مدين عند قوله هم أهل ودي وأحبائي فإن الشخص لا يجب الا من يحاسبه ولا يود الا من كان بينه وبينه مؤانسة وفي هذا الكلام اشارة الى انه رضي الله تعالى عنه من جلتهم وطيبته من طيبتهم انتهى وفي انخاف الزكي بشرح القصة المرسلة الى النبي صلى الله عليه وسلم أقل درجات العاقل اللبيب الناصح نفسه أن لا يكذب بما يبلغه من علوم الاسرار البارزة من أهل الله الاتقاء الا برار فانهم لا يأتون بما هو خارج عن الشريعة المطهرة وكيف يكون خارجا عنها وهو من نتائج الاتباع الكامل وانما يأتون بأمرار وحكم من أسرار الشريعة مما هو خارج عن قوة الفكر والسكسب لانتال الا بالمشاهدة (٢٩) أو الالهام السالم من الاحتمالات أو نحو ذلك فالعاقل اللبيب ان لم يصدق

فلا أقل من أن لا يكذب أيضا بل يسرحه في بقعة الامكان وأقل درجة الطالب لهذا العلم الشريف الاحتياطي أن يصدق بأن ما يتحقق به أهل طريق الله المتبعون اتباعا كاملا في الظاهر والباطن حق وان لم يذقه واذا وجد من نفسه التصديق الجازم بذلك كان منهم في مشرب من مشاربهم وكان على بينة من ربه ولا بد بتلك البينة بصدقهم ويوافقهم وان لم يشعر به كذا قال الشيخ يعني ابن العربي المتأني قدس سره في الباب الثامن والثمانين والمائتين وقال قليذه المصدر القنوي قدس سره في أعجاز البيان المؤهلون للانتفاع بتأنيح الآذواق الصحيحة وعلوم المكاشفات الصريحة هم المحبون للحقين من أهل الله وخاصته والمؤمنون بهم وبأحوالهم من أهل القلوب المنورة والفكر السليمة والعقول الوافرة الواقفة الذين يدعونهم بالغذاء والعشي يريدون وجهه ويستمعون القول في دعوت أحسنه بمسقاء طوية

يجهل على أن يأنف من شيء براه بالنسبة الى غيره أدون فهو ابداني محل الترقى وذلك كله من فضل الله على عبده ومن كانت ارادته مولاه فاز بالنعيم المقيم والنظر الى وجهه الكريم وتنعم في الدنيا بالمعرفة والايان وفي تلك برفع المحاب وشهود العيان وهذا أخذ ساداتنا الصوفية اذ كانوا أشد اتعا لما جاء به نبينا صلى الله عليه وسلم فكانوا على الله مقبلين وعن سواء معرضين كما هو شيخنا وأمامنا أبو العباس رضي الله عنه فإنه جمع بين علو الهمة وحفظ الحرمة ونفوذ العزيمة وكل من له نسبة صحيحة فهو على منجبتهم القويم سائر وعلى ما هم عليه من الخلق الحسن دائر وعلامة الانتفاع وجود الاتباع فنتيجة علو الهمة تظهر على الظاهر بحسن الخدمة وحفظ الحرمة ومن شكر النعمة صرفها في طاعة المنعم الدائم وعلى قدر العزم تأتي العزائم وان الشيخ رضي الله عنه من بذل الجهود في طاعة المعبود وعن طلب العلم في بدايته للقيام بطاعته وعبادته لا يتوصل به الى شهوته بل عمل في بدايته على تصحيح التوبة بشروطها في طريقته بحفظ الشريعة وحدودها ونفي ارادته وقطع عن نفسه الخطوط والعلائق وانقطع الى الله بمرعاة حقه فانكشفت له الحقائق عمل على نفي الرخص والتأويلات وشمر عن ساعد الجد في عموم الاوقات وقبض عنان الخوض فيما لا يعنيه من المخالقات وتعمك بالكتاب والسنة وما درج عليه سالف الامة فتوجه بكتبته الى مولاه فكفاه كل ما سواه أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان لاشتغاله أولا بالعلم والحديث والقرآن وتبحر في غرائب العلوم ودقائق الفهوم وجاهد نفسه بالاستقامة والورع ويئس من كل مخلوق ولم يكن له في غير مولاه طمع وغرض طرفه عن الاكوان جملة وتفصيلا وانقطع الى مولاه وتبتل اليه تبتلا وتخلق باخلاق الزماد والعباد ولم يشغله عن الله شاغل وتجرد للخدمة ونبت من قلبه كل ما هو عاجل وشأن الصديقين اخلاص الاعمال وصدق التوجه في كل حال ونسيان أعمالهم بشهود الكبير المتعال (وبالجملة) فالشيخ رضي الله عنه من أعظم الائمة في وقته ومن أجمع العلماء على تعظيمه وتوقيره والاحترام له من غير مدافع ولا منازع من أرباب الصدق واليه انتهت رئاسة هذا الشأن وبه أحق الامر في تربية السالكين وتهذيب المريدين وكشف مشكلاتهم وكشف أحوالهم ولم يكن أحد في عصرنا يبلغ ما بلغ فهو شريف الاخلاق لطيف الصفات كامل الادب جليل القدر وافر العقل دائم البشر محقوض الجناح كثير التواضع شديد الحياء متبع أحكام الشرع وآداب السنة محبا لاهل الصلاح والفضل مكرما لأرباب العلم لم تزل به قدمه ولم يله هوى متبع والله أسأل أن يجتنب لنا بما ختم به لأوليائه وأن يجعل خيرا أبنائنا وأسعدنا يوم لقائه بحاجتنا وأوليائه وخلاصه أصغياته صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليما الى يوم لقائه

وحسن اصغاه بعد تطهرهم من صفى الجدال والنزاع ونحوهما متعرضين لنفحات جود الحق مراقبين له منتظرين ما يبرز لهم من جنابه العزيز على يد من وصل من أي رتبة من مراتب أسماؤه وورد بواسطة معلومة وبدونها متلقين بحسن الادب وازنين له بميزان ذمهم العام تارة لاجوازين عقولهم فمثل هذا المؤمن الصحيح الايمان والظاهرة الصافي المحل يشعر بصحة ما يسمع من وراء ستور رقيق اقتضاه حكم الطبع وبقيّة الشواغل والعوائق المستحجة في المحل والعائقة له عن كمال الاستجلاء عن الشعور المذكور فهو مستعد للكشف من هبل للتلقى منتفع بما يسمع مرقق بنور الايمان الى مقام العيان اه وقال في حاشية هذا المقام الميزان العام هو المفهوم الاول من ظاهرا الاخبارات الشرعية في الكتاب العزيز والسنة النبوية والميزان الخاص ما يتحقق من الكشف المحقق بالشهود والتعريف الالهي والالهام التام السالم من كل

احتمال والمدرک أيضا من الاسرار الشرعية من باطن الكتاب والسنة وهو البطن المشار اليه وفوقه الحد والمطلع والكل من قسم الباطن
 اه وقال الشيخ يعني الحاشي قدس سره في الباب الثامن والثمانين والماثني ولا يسلم لصاحب العلم الذي هو صاحب العلم الشريف
 الاحاطي احد طريقه الامن ذاق ماذا قوله وامن به كما قال ابو يز يدوجه الله اذ اراهم من يؤمن بكلام اهل هذه الطريقة يقولون
 ما يتحققون به فقولوا له يدعولكم فانه مجاب الدعوة وكيف لا يكون مجاب الدعوة والمسلم في محبوبه الحضرة لكنه لا يعرف انه فيها له
 وقال في مقدمة الفتوحات اذا حسن عندك علم الاسرار وقبلته وامننت به فابشر فانك على كشف منه ضرورة وانت لا تدري لاسيما لا
 هذا اذا بلج أي لا يسكن الصدر الا بها (٣٠) يقطع بصحته وليس للعقل هنا مدخل أي لانه فوق طوره من حيث الفكر قال

الفصل الثالث في أخذ طريق رشد وهدايته اعلم ان أولى ما يتعلق به المعرفة الدراية
 وتجب المحافظة لمكانه والراعية من أتت على يديه نتائج الهداية وواجهت منه باذن الله
 العناية اذ هو الاب والوالد وأحق من كل نسب وتالد حيث كان لك السبب في عدد ايجادات
 ونيل مدد السعادات فكان السبب في اخراجك من عدم الجهالة الى وجود المعرفة حالة ومن
 مكان الغفلة والبدود الى مكانة التوجه والورد ومن موطن الغواية الى منزلة الهداية ومن
 ظلمات المخالفات والعصيان الى انوار المتابعة والرضوان ومن موقف الجفاء والمعاد الى كشف
 القرب والوداد ومن درك القطيعة الى درجته الوصل الرفيعة ومن محل الاشراك والانداد
 الى مقام التوحيد والافراد فتتلك من وجود حسي الى وجود قدسي ومن وجوده نفساني
 الى وجوده رحمانى ومن وجوده كالمعدم الى وجوده راسخ التقدم فان ذلك في هذه المنازل المنبغة
 وأشرق عليك منه نور الحقيقة فصرت مرحدا حقيقيا وفزت فوزا أبديا فكانت لك الولادة
 المعنوية أفق من الابوة الحسية وأحق منها رعاية وأكدها من إدارة وأقرب منها حسنا
 وأوصل سببا كما قال ابن الفارض رضى الله عنه

نسب أقرب في شرع الهوى * بينما من نسب من أبوى

صارت معرفته أخرى من معرفة أخرى كما قاله الشعراني رضى الله عنه تعين الاب لثلاث جهل
 الابن من النسب فينسب أو ينسبه سواء لغير أبيه فيشمله حديث من انتسب إلى غير أبيه أو تولى
 غير ماله فعليه اعنة الله والملائكة والناس أجمعين ومن لم يعرف والده في الطريق فهو دعي
 على التحقيق ولوجوب معرفة هذا النسب وكون حقه أو كدوا وجب تعبد الاشياخ في كتبهم
 ينهضون للتعريف بأبائهم لبيان رتبهم فيقدمون نسبهم الديني على نسبهم الطبيعي اذ ليست
 الرتبة كالرتبة والاقربة كالقربة في الغالب ثم معرفة قدر شيخ الانسان علامة على معرفة
 قدره وعنوان ودليل على قدره وقوة حاله وقوته اذ على قدر فخر الشيخ يكون فخر المريد
 وحسب قوة حاله وتميزه بكون التهذيب والمزيد ولهذا قال الشيخ لسكامل والقطب الشامل
 مولانا عبدا الفادر الجليلاني رضى الله عنه ششيرا لهذا المعنى البيضة منابأب والفرخ لا يقوم ولا
 سبيل لمعرفة هذه تحصيله الا بالتعرض للتعريف بالشيخ تفصيلا فكان التعرض من أجل ذلك
 لا تعريف باشياخ سيدنا رضى الله عنه أكيدا ولتمام المعرفة بقدرهم مفيدا وبسبيل ذلك
 تأكيد التعريف باشياخ ليحصل التعريف بقدره فتعرضنا لذلك في هذا الباب واقتصرنا فيه
 على ما لا مندوحة عنه والله الموفق للصواب فأقول وبالله التوفيق (فأول) من لقيه من السادات

الان أني بذلك معصوم حينئذ
 يخرج صدر العاقل واما غير المعصوم
 فلا يلد بكلامه الا صاحب
 ذوق اه فالحمد لله رب العالمين
 قلت وما يدل على ان المره
 لا يجب الامن بجائسه ولا يود
 الامن كان بينه وبينه مؤاسه
 ولا يصدق بقلبه الا ما يلم صحت
 ولا يكون ذلك الا بالزرق قوله
 تعالى هو الذي أيدك بنصره
 وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو
 أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت
 بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم
 وفي تفسير ابن عطية سبب اللفة
 التشابه فمن كان من أهل الخير
 ألف أشباهه اه (وفي عرائس
 الميمان) ألف بين الاشكال
 بالقباس والاستئناس لانها من
 مصدر فطره قوله خلقت بيدي
 وألف بين الارواح بالقباس
 والاستئناس من جهة الفطرة
 الخاصة من قوله وفتحت فيه من
 روعي وألف بين القلوب بعبارة
 السفة لها بأشارة قوله عليه السلام
 القلوب بين أصبعين من أصابع
 الرحمن وألف بين العقول بتجانسها
 من أصل فطرها التي قيل فيها

الاعلام

العقل أول ما خلق الله العقل انصرف منه مصدر الزينة

وألف بين الاسرار بمطالعة الانوار واتصال الانوار بها من الغيب قيل أي يشاهدون أنوار الغيوب بموافقة الاشباح من حيث تجانس
 مقاماتها في الطاعات ورؤية الآيات والنظر بالكرامات وموافقة الارواح باثلاثها ومجانسة مقاماتها في المشاهدات وسواها في مسائل
 المراقبات والمحاضرات وموافقة القلوب من تجانس سيرها في الصفات فمن شاهد القدرة بالتلف عن شاهد مقامه في القدرة وكذلك مقام
 رذيله جميع الصفات لان سيرها في أنوار الصفات وموافقة العقول من تجانس ادراكها أنوار الافعال وتخصها لها سناء الحكيمات من
 أصول الآيات وتدبرها وتذكريها في أنوار الهدايات وموافقة الاسرار من تجانس مشاوبها من مشاهدة القدم ومطالعة الابد وكل سر يرد

من مشرب المعرفة أو المحبة أو الشوق أو التوحيد أو الغناء أو البقاء أو السكر أو الصمود ستأس عن يكون شربه من مقامه من الاسرار
فسبحان الذي ألف بين كل جنس مع جنسه رحمة منه وتلطفا قال عليه السلام في بيان ما رحمتنا من ائتلاف هذه المؤلفات واستئناس
هذه المستأنسات في مقام القربات الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فائتلاف المردين بالارادة
وائتلاف المحبين بالمحبة وائتلاف المشتاقين بالشوق وائتلاف العاشقين بالعشق وائتلاف المسائستين بالانس وائتلاف العارفين بالمعرفة
وائتلاف الموحدين بالتوحيد وائتلاف المكاشفين بالكشف وائتلاف المشاهدين بالمشاهدة وائتلاف الخاطبين بسماع الخطاب
وائتلاف الواجدين بالوجد وائتلاف المتفرسين بالفراسة وائتلاف المتعبدين (٣١) بالعبودية وائتلاف الاولياء بالولاية
وائتلاف الانبياء بالنبوة وائتلاف

المرسلين بالرسالة فكل جنس يستأنس بجنسه وبلحق بمن يليه في مقامه (قال بعضهم) ألف بين قلوب المرسلين بالرسالة وقلوب الانبياء بالنبوة وقلوب الصديقين بالصدق وقلوب الصالحين بالخدمة وقلوب عامة المؤمنين بالهداية فجعل المرسلين رحمة على الانبياء وجعل الانبياء رحمة على الصديقين وجعل الصديقين رحمة على الشهداء وجعل الشهداء رحمة على الصالحين وجعل الصالحين رحمة على عامة المؤمنين وجعل المؤمنين رحمة على الكافرين (قال أبو سعيد الخراساني) ألف بين الاشكال وغيرها الرسوم لمقام آخر فكل مربوط بجنسه ومستأنس بأهل نحلته وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف

الاعلام زمن انتقاله من بلد الى فاس وأحوالها التي الولي الكبير والقطب الشهير الشريف الاصيل الوجه الاثيل صاحب الكرامات الشهيرة والمزايا العظام العاخرة مولانا الطيب ابن محمد بن عبد الله بن ابراهيم البعلجي العلي دفين وزان من بلاد الهند من مصمودة حيث ضريح أبيه رحمه وأخيه مولاي التهامي وهو شيخه رضي الله عنه وعنهم أجمعين له صيت عال كبير جدا تشد زيارته الرجال من الآفاق البعيدة من الرجال وزوايا كثيرة في مدن المغرب وما ولاه وبالمشرق وما حواه شهرته رضي الله عنه تغني عن التعريف به وبنسبه وبطريقته رضي الله عنه (توفي) رحمه الله تعالى ورضي عنه أواخر ربيع الثاني عام ثمانين ومائة وألف ودفن به لاده وزان رحمه الله أخذ عنه سيدنا رضي الله عنه وأذن له في تلقين ورده فامتنع سيدنا رضي الله عنه من ذلك لاشتغاله رضي الله عنه بنفسه ولكنه لم يعرف منزلته في ذلك الوقت رضي الله عنه (وإني) الولي الصالح والسبي الرابع صاحب الكشف الصحيح والدوق الصريح سيدي محمد ابن الحسن الوانجلي من بني والنجل من جمال الزيب فانه لما ورد عليه سيدنا رضي الله عنه قال له قبل أن يكلمه أنك تذكر مقام الشاذلي وكاشغته بأمر وكانت به أطنه وأخبره بما سيكون منه وذلك عن بعد وقد ظهر الآن ما بشره به والله الحمد والمنة من الخوارق والكرامات والمبارق ولم يأخذ عنه سيدنا رضي الله عنه توفي رحمه الله حدود خمسة وثمانين ومائة وألف (وإني) بفاس الولي الصالح فنجب العارف الرابع سيدي عبد الله بن سيدي العربي بن أحمد بن محمد المدعو ابن عبد الله من أولاد معن الاندلسي رحمه الله لقيه وتكلم معه في أمور ثم لما أراد أن يودعه دعا له بخير الدارين وأخوهما فقرا عليه قال له الله بأخذ بيدك ثلاثا توفي سنة ثمانية وثمانين ومائة وألف وغسلته بيدي وكفنته وجهته رضي الله عنه وكانت له حنارة حقبلة حضرها أعيان فاس من علماءها وفقرائها ورؤسائها واصل عليه بقبوره عند آباءه وأجداده خارج باب الفتوح قرب قبة القطب الشهير سيدي أحمد اليمني رضي الله عنه (ثم أخذ) طريق الشيخ مولانا عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه بفاس على يده من كان يلقن طريقته ومن له الاذن فيها ثم تركها بعد حين ثم أخذ الطريقة الناصرية على الولي الصالح أبي عبد الله سيدي محمد بن عبد الله التزاني ثم تركها بعد حين ثم أخذ طريق القطب الشهير العالم الكبير أبو العباس سيدي أحمد الحبيب ابن محمد الملقب بالغماري المجلدامي الصديقي نسب على بعض من له الاذن فيها ثم تركها بعد مدة ثم لقيه في عالم النوم بعد موته ووضع فاه على فيه وهو تابض على اسن الشيخ رضي الله عنه ولقيه امه في تلك الحالة هكذا سمعناه من سيدنا رضي الله عنه ثم ذكره مدة وتركه توفي الشيخ

وكذا غيرهما من السادات رضي الله تعالى عنهم أجمعين وهذا ظاهر جلي لكل موفق ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب والنصل الرابع في بيان بعض المحب التي تمنع الناس عن معرفة أولياء الله لبقية لها العاقل فيزورها كلها ويصل الى معرفتهم ويعرفهم بصل اليهم وبالوصول اليهم يصل الى الله تعالى وهو غاية المطلوب فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق (اعلم) ان المحب التي تمنع عن معرفة أولياء الله تعالى كثيرة منها شهود الله أنه هو وأشهد حجاب يحجب عن معرفة الاولياء به حجب الله تعالى الأولين عن معرفة النبيين قال سبحانه وتعالى أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم وقال ها يكلمهم قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدقون عما كان يعبد آباؤنا وقال وما منع الناس أن يؤمنوا

أذبحهم الهدى الآن قالوا أبعث الله بشرا رسولا وقال وأسروا الجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم وقال ها كيا عنهم ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم وقال انهم قالوا ما هذا إلا بشر مثلكم يا كل مما نأكلون منه ويشرب مما نشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا الناسرون وقال ها كيا عنهم فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهم لنا عابدون وأخبرناهم قالوا ما هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الأسواق وقال يخبر عنهم انهم قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون وقال كذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشرنا منا واحدا نتبعه قال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المنن وأشد حجاب يحجب عن معرفة أولياء الله تعالى شهود الملائكة وهو حجاب قد حجب الله به الأولين (٣٢) قال سبحانه وتعالى ها كيا عنهم ما هذا إلا بشر مثلكم يا كل مما نأكلون منه

ويشرب مما تشربون وقال سبحانه وتعالى يخبر عنهم أبشرا منا واحدا نتبعه وقال عز وجل انهم قالوا ما هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الأسواق واذا أراد الله تعالى أن يعرفك بولي من أوليائه طوى عنك بشريته وأشبهك بوجود خصوصيته أهو منها حجاب المعاصرة لأن أكثر من عاصروا وليا محمد ولايته وينكره لآفتين احدها كراهة غالب الناس أن يكون لاحد من أهل عصرهم شرف عليهم بمنزلة أو اختصاص حسدا من عند أنفسهم (قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني) في أول طبقاته وانما كان المعترف للأولياء والعلماء بتخصيص الله لهم وعنايتهم بهم واصطفائهم فلم يلبث في الناس لغلبة الجهل بطريقهم واستيلاء الغفلة وكراهة غالب الناس أن يكون لاحد منهم عليهم شرف بمنزلة واختصاص حسدا من عند أنفسهم اهـ فقلت وما يتلى بهذا الحجاب أحد مثل الفقهاء الذين تجددوا بعلم الفروع المسمى بعلم الفقه اصطلاحا قال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله

المذكور رابع المحرم عام خمسة وستين ومائة وألف (ثم أخذ) عن الولي الصالح الملا من أبي العباس سيدي أحمد الطواش نزيل تازوه وبها توفي ليلة ثامن عشر من جمادى الاولى عام أربعة ومائتين وألف ولقنه اسمها وقال له الزم الخلوة والوحدة والذكر واصبر حتى يفتح الله عليك فانك تنال مقام اعظم فلم يعبده سيدنا رضى الله عنه فقال الرم هذا الذي كرم ردم عليه من غير خلوة ولا وحدة فيفتح الله عليك على تلك الحالة فذكره سيدنا مدة وتركه ووقع لنا معه رضى الله عنه كرامات عديدة وسمعت منه ما ينبغي على نصريه في تلك البلدة وأخبرني بما يصله سيدنا رضى الله عنه من المقامات حتى رأيناها والحمد لله وله المنة (ثم انتقل) من المغرب الى ناحية الصحراء قاصدا زاوية الشيخ سيدي عبد القادر بن محمد الأبيض فأقام بها مدة كما تقدم ثم انتقل الى تلسان كما قدم أيضا ثم انتقل من تلسان قاصدا الحلييت الله الحرام وزيارة قبر نبيه عليه الصلاة والسلام كما تقدم فلما وصل الى بلدة زاوى بقرب الخزانة سمع بالشيخ الامام والعارف الهمام قدوة المتقين وعمدة المحققين أبي عمدة الله سيدي محمد الفخري بن عبد الرحمن الازهرى لقبه وأخذ عنه الطريقة الخلوتية وكان لهذا الشيخ رضى الله عنه صيت كبير وأنباع كثيرة وله زوايا كثيرة توفي رحمه الله فاتح المحرم عام ثمانين ومائة وألف فلما دخل تونس عام ستة ومائتين ومائة وألف لقي بعض الأولياء بها منهم الولي الشهير صاحب القدر الكبير سيدي عبد الصمد الرحوي وكان تحت ولايته غيره وهو فطرب تلك البلدة وكان في محبته رابع أربعة ولم يلاقونه الا ليل استرو على حاله في ليلة الجمعة ليلة الاثنين قال الشيخ رضى الله عنه طلبت من سيدي عبد الصمد ملاقة هذا السيد رضى الله عنه فامتنع تعليلا بعدم ملاقة أحد أصلا فبعث له محبوا بامع صاحبه فقال له ذلك الولي المحبوب بعث محبوا فأقام سنة كاملة بعضها بتونس وبعضها بجندبنة سوسة قد درس به تونس كتاب الحكم وغيرها فأرسل له أمير البلد أن يقيم عنده بتونس لقراءة العلم وتدريسه والقيام بأمر الدين وتدريسه ونقله دارا ومجدا الزيتونة لقراءة وعين له مرتعا عظيما فلما قرأ كتاب الامير مسكه وسكت ومن الغد تهيأ للسفر في البصر لمصر التاهرة قاصدا الحج وعازما على الاخذ عن الشيخ محمود المكردي واستسلام انقياده والسلوك بطريقته والسير بسيرته لرؤياها هناك فبعث لذلك الولي خدعه سيدي عبد الصمد وقال قل له اني أردت السفر في البصر الى القاهرة وأطلب منه التماسا في البحر من كل ما يروع البال وما يشوش الحال فساعفه على مطلوبه وقال قل له أنت مضمون ذهابا وابا فعد ذلك ركب في البصر متوجها لمصر غفلة الى أن بلغ بالسلامة والعافية لمصر القاهرة فسأل عن الشيخ الهمام العالم الامام المشارك النيل المحدث الصوفي

في لطائف المنن ولقد ابتلى الله سبحانه هذه الطائفة بالخلف خصوصا أهل العلم الظاهر فقل أن تجد منهم من الجليل شرح الله صدره للتصديق بولي معين بل يقول لك نعم نعم نعم ان الأولياء موجودون ولكن أين هم فلا تذكر له أحد الا واخذ دفع خصوصية الله فيه طلق اللسان بالاحتجاج عاريا من وجود نور التصديق فاحذر من هذا وصفه وفروقه فرارك من الاسد اهـ الثانية تنقيده فضل الله بزمان أو مكان أو عين (قال أبو المواهب التونسي رضى الله تعالى عنه) واحذر من قوائم كذهب الا كابر والصادقون من الفقهاء فانهم ما ذهبوا حقيقة وانما هم ككثير صاحب الجدار وقد يعطى الله من جاء في آخر الزمان ما يحبه عن أهل العصر الاول فان الله تعالى قد أعطى محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الانبياء قبله ثم تقدم في المدح عليهم اهـ (وقال الشيخ أحمد زروق رضى الله تعالى عنه) في تأسيس القواعد

النظر للأزمنة والأشخاص لأن حيث أصل شرعي أمر جادى حيث قال الكفار لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فرد الله تعالى عليهم بقوله أهم يقهون رحمة ربك الآية وقالوا أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثامهم مفتدون فرد الله عليهم بقوله قال أولو جثتكم بأهدين فما وجدتم عليه آثاؤكم الآية فلزم النظر لعوم فضل الله من غير مبالاة بوقت ولا شخص إلا من حيث ما خصه الله تعالى به والأولياء في ذلك تسمع للأنبياء لأن الكرامة شاهدة للجهرة والعلماء ورثة الأنبياء في الرحمة والحرمة وإن تباينوا في أصل الفضل اه وفيه وجود الخدم مانع من قبول المحمود وأنوعه لثقة القلب والتصديق مفتاح الفتح لمصدق به وإن لم يتوجه له إلا دافع فالتوقف مع الفقه يتعين عليه تجوز المواهب والفتح من غير تقييد بزمان ولا مكان ولا عين لأن (٣٣) القدرة لا تتوقف أسبابا على شيء والا كان محسورا عما قام به حدوده انتهى

وصاحب هذا الجواب لا ينتفع بأحد من أولياء عصره (وفي طبقات الشمراني) من كان شأنه الأنكار لا ينتفع بأحد من أولياء الله في عصره وكفى بذلك خسرا أنا مبيتا اه (وقال أبو المواهب التونسي) وإياك يا أخى أن تحرم احترام أصحاب الوقت فقتل وجب الطرد والمقت فان من أنكرك على أهل زمانه حرم بركة أوانه اه فلماذا قال شيخنا رضى الله تعالى عنه كفى جواهر المعاني ومن أهرض عن أهل عصره مستغنيا بكلام من تقدمه من الأولياء الأموات طبع عليه بطابع الحرمان وكان مثله كمن أعرض عن نبي زمانه وتشريعه مستغنيا بشرايع النبيين الذين خلوا قبله ليسجل عليه بطابع الكفر اه ومنها حصر الولاية على الاتصاف بالأوصاف التي ذكرها المؤلفون في كرامات الأولياء وذكرها فيها شروط الولاية وضوابطها وقواعدها وكيف ينبغي أن يكون الشيخ الذي يتخذ شيئا وإذا سمع من لا دراية له بالأولياء

الجليل ذوالفكر الصائب والدهن الثاقب الفاضل المنيف الاعرف الزاهد العفيف حجة الاسلام وقدة الانام العارف الكبير الولي الشهير طود المعرفة الشفيع المتيقن الزامخ الكامل العرفان والاتباع الموصل المرقي النفاع أبو الفاضل سيدي محمد الكردي المصري دارا وقرارا العراقي أصلا ومنشأ رضى الله عنه وأفاض علينا من بركاته آمين فلما ورد عليه يدنا رضى الله عنه أول ملاقاته قال له أنت محبوب عند الله في الدنيا والآخرة قال له سيدنا رضى الله عنه من أين لك هذا قال له من الله فقال له سيدنا رضى الله عنه رأيتك وأنا بتونس فقلت لك اني لحامس كل ذائق قلت لي هو كذلك وأنا ألقب بمحامد ذهبا فلما قصص عليه قال له رضى الله عنه هو كما رأيت ثم قال له بعد أيام ما مطلبك قال له مطلبى القطبانية العظمى قال له لك أكثر منها قال له عليك قال له نعم فأخبره رضى الله عنه عن نفسه وما وقع له في سياحته وسبب ملاقاته مع شيخه الحنفى وشيخ شيخه الشيع مولانا مصطفى البكري الصديقي رضى الله عنهم أجمعين فتنبأ سيدنا رضى الله عنه للسفر لبيت الله الحرام في البحر فواعد الشيخ ودعاه وضمنه في سفره في الذهاب والاياب فلما بلغ الى مكة المشرفة زادها الله علوا ورفعة شرفا ومكانة في شوال سنة سبعة وثمانين بتقدم السين على الباء ومائة وألف فبحث هنالك عن أهل الخير والصلاح والرشد والفلاح كما هي عادته رضى الله عنه ليحصل كمال الطلب والتجاح فسمع بالشيخ الامام الجبر الحام بدر التمام ومسل الختام وشمس الانام وقدرارة الاعلام أبو العباس سيدي أحمد بن عبد الله الحنفي قاطن مكة المشرفة رضى الله عنه أخذ عنه رضى الله عنه علومه وأسراره وحكايا وأورا من غير ملاقاته انما كان يرأسه مع خادمه وهو الواسطة بينهما لانه لم يكن له اذن في ملاقاته أحد أصلا بعد طلب سيدنا ملاقاته فأجابته بأنه لا اذن له في ملاقاته أحد أصلا وان تقع سيدنا على يديه وأخبره بما يؤول اليه أمره وقال له أنت وارث علي وأسرارى ومواهبى وأنوارى فلما كتب له ذلك فقال لنا - مه هذا الذى كنت أترجما قبل له هو وارثى فقال له لا أترجى الا هو وهذا يس لاحد فيه اختصار يختص برحمته من يشاء لو كان اختيارى لانتفعت بذلك ولدى به تيملا منذ زمان وأنا أترجى وأترتب له فى الغيب نفعه بشئ لم يرده الله به حتى أتى صاحبه فكتب لسيده نائحة ذوقا له بحقي عليك الاما فعلت مع ولدى خيرا وأخبره بأنه يموت فى عشرين من شهر الله ذى الحجة الحرام فكان كما قال رحمه الله ورضى عنه فلما دفن دعا ولده شيخنا ودخل معه لبيت ومكنه من السرحة فظا الامانة الشيخ وللوفاء بهده وكان قبل موته رضى الله عنه أعطى سيدنا سرا كبيرا وأمره أن يذكره سبعة أيام فيفتح

هـ - جواهر أول وليا وكان ذلك السامع قد طالع تلك الكتب المؤلفة في كرامات الاولياء صور الولي على نحو ما يسمع في تلك الكتب فاذا عرض تلك الصورة على أولياء زمانه شك فيهم أجمعين (قال في الابريز) وكمن واحد سقط من هذا السبب فانه اذا طالع الكتب المؤلفة في كرامات الاولياء صور الولي على نحو ما يسمع في تلك الكتب فاذا عرض تلك الصورة على أولياء زمانه شك فيهم أجمعين لما يرى ويشاهد فيهم من الاوصاف التي لا تكتب في الكتب ولو أنه شاهد الاولياء الذين دونت كراماتهم قبل قدوينه الوجه فيهم من الاوصاف ما أنكره على أهل زمانه وقد يبالغ الجاهل بأقوام الى انكار الولاية عن كل وجود من أهل زمانه لما استحكم في عقولهم من حصر الولاية وتحقيقتها بالاضوابط فاذا نزل تلك الضوابط على موجود من أهل زمانه وجدها لا تطابقه فيمنى الولاية عنه ويعبر

حاصله أنه يؤمن وفي كل لا وجود له في الخارج ولم يدر أن الولاية هي مجرد اصطقاء من الله لعبده ولا يقدر على ضبطها مخلوق من المخلوقات قال وقد وقع لبعض الفقهاء من أهل العصر معنا حكاية في هذا المعنى وذلك أنه أتى ببعض كتب القوم وهو يذكّر فيه شروط الولاية وضوابطها وكيف ينبغي أن يكون الولي الذي يشيخ فقال لي أردت منكم أن تسموا مني ما ذكره هذا الكتاب في الولاية وشروط الولي وقد فهمت اشارته وأنه أراد الانكار على بعض من يشار إليه بالولاية فأراد أن يقرأ على ما في ذلك الكتاب فإذا سلمته أزمي ما في باطنه من الانكار والاعتراض على أولياء الله عز وجل فقلت له لا تقرأ على ما في هذا الكتاب حتى تحييني عن سؤال فإذا أجبتني عنه فأنظر على ما شئت أخبرني عن مؤلف هذا الكتاب (٣٤) هل أحاط بخزائن الله وعطائه وملوكه العظيم أو هو كما قال الخضر لموسى

عليه السلام ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا كان نقص هذا العصفور بنقرة من البحر فإذا أحاط بملك الله وخزائنه فقولوه حتى أسمع منكم فقال معاذ الله ان نقول ذلك فقلت وان قلتم هو كما قال الخضر لموسى عليه السلام فالسكون خيرة فان مثاله كمثل غلة لها غوب رص غير تأوى اليه وتسكن فيه فخرجت عنه فوجدت حبة قمح فخرجت بها وأدخلتها في مسكها وحملها الفرح على ان جعلت تصيح وتنادي يا جريح الغل لا ماوى الا ما عندي ولا خير الا ما أنائبه فقلت له انها تعب حلقها وتوجع رأسها بلا فائدة فان من علمه من علم الله كنقرة العصفور من البحر كيف يصح منه ان يقطع على المولى الكريم ويقول له انه لا يرحم الا هذا ولا يرفع على هذا وليس هذا من الاولياء وضوابط الولاية لا تصدق على هذا ولا تطابقه وإذا كان الله تعالى يرحم العبد وهو على الكفر فيعطيه الأمان ثم يرفع عليه من ساعته فأي قاعدة تبقى للولاية حية ثم إذا قيل لك عن السلطان

الحادث العاجز المولى على الناس انه أغنى عبده الفلاني ومنع الحر الفلاني وخلع على اليهودي الفلاني لقن كذا وكذا فانك لا تتعبه لانه لا تعتقد انه لا منازع له في ملكه وإذا كنت تعتقد هذا في الملك الحادث فكيف تمنع الملك القديم سبحانه من ذلك بضوابط وقواعده وأنت تعتقد انه ذمال لما يريد وأنه غالب على أمره فقال الفقيه هذا الذي قلتم صواب والله انه لحق وطوى كتابه وقال ان قلنا ان هؤلاء المؤلفين أحاطوا بالله فمفسد ما قلنا وان قلنا انهم لم يحيطوا بالترزمنه فلا ينبغي لنا أن نخرج على الله بقواعدهم فلو سكتوا السكبان خيرا لهم والمهدي من هداه الله وكمن مهدي هدى قبل أن تكون هذه القواعد والضوابط والله الموفق ومن أنظمتهم اب الولي موصوف بوصف من أوصاف الربوبية ودوانه يفعل ما يشاء ولا يلحقه عجز وبوصف من أوصاف النبوة وهو العصمة وإذا رأوا وليا دعوا له

يستحب له أو وأولاده على غير طريق الشرع أو امرأته لانتقي الله قالوا ليس بولي اذ لو كان وليا لاسحب الله دعاءه ولو كان وليا لاصح أهل داره وفي الأبريز وسهته رضي الله تعالى عنه يقول ان الذين ألغوا في كرامات الاولياء رضي الله تعالى عنهم وان نفعوا الناس من حيث التعريف بالاولياء فقد ضررنا بهم كثيرا من حيث اقتصرنا على ذكر الكرامات على ان الواثق على كلامهم اذ ارأى كرامة على كرامة ونصرفنا على تصرف وكشفنا على كشف قودهم ان الولي لا يهز في أمر يطلب فيه ولا يسد منه شي من الخفايا ولو ظهرا يقع في جهل عظيم لانه يظن ان الولي موصوف بوصف من أوصاف الربوبية وهو انه يفعل ما يشاء ولا يلحقه عجز ووصف من أوصاف النبوة وهو العصمة والامر الاول من خصائص الربوبية ولله الحمد لله لرسوله (٣٥) الكرام فكيف بالاولياء قال الله تعالى

انبياءه صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شيء وقال انك لا تدري من أحببت واصحكن الله يهدي من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم سألت ربي اثنين فاعطانيهما وسألته اثنين فمنعنيهما قال تعالى قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم فقات أعوذ بوجهك فقال قد فعت فقات فقال أو من تحت أرجلكم فقات أعوذ بوجهك فقال قد فعت فقال أو يلدكم شيئا فتقات أعوذ بوجهك فقال سبق القضاء فقال ويذيق بعضكم بأس بعض فقلت أعوذ بوجهك فقال سبق القضاء وقال تعالى في سؤال نوح نجاه اياه من الغرق ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وانت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلاتسألن ما ليس لك به علم اني أعظك ان تكون من الجاهلين وقال تعالى وضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأه لوط كانتا تحت حمى سيدتين من عبائنا الصالحين فمناهما فلم يغنيا عنهما من الله

لقن دار الطائى وهولقن معروفان فيروز الكرخى وهولقن السرى بن المغلس السقطى وهولقن الجنيد بن محمد سيد الطائفة البغدادي وهولقن محمد البكري وهولقن وحيه الدين القاضى وهولقن عمر البكري وهولقن أبا العجيب السهروردي وهولقن قطب الدين الأبهري وهولقن ركن الدين محمد النجاشي وهولقن شهاب الدين محمد الشيرازي وهولقن سبدي جمال الدين التبريزي وهولقن ابراهيم الزاهد الكيلاني وهولقن محمد الخلوقي وهولقن عمر الخلوقي وهولقن محمد ابراهيم الخلوقي وهولقن الحاج عز الدين وهولقن صدر الدين الجبائي وهولقن سيدي يحيى الباكوري وهولقن محمد بن بهاء الدين الشرواني وهولقن جلي سلطان المقدس الشهير بجمال الخلوقي وهولقن خير الدين البقادي وهولقن الشيخ شعيان القسطموني وهولقن يحيى الدين القسطموني وهولقن سيدي عمر الفواذي وهولقن وأرشد الشيخ مهمل الجرجي المدفون بالقرب من مرقد سيدي بلال الحبشي رضي الله عنه بدار الشام وهولقن وأرشد الشيخ علي أذندي قراباشا وتختلف عن والده الشيخ مصطفى الطيبي أي هو الذي أجازته بالارشاد وهو اقن وأرشد الشيخ مصطفى أفندي الادنوي وهولقن وأرشد الشيخ عبد اللطيف الخلوقي الحلي وهولقن وأرشد قطب الوجود السيد مصطفى بن كمال الدين الصديقي وهولقن وأرشد الشيخ الحفني وهولقن وأرشد الشيخ محمود الكردي وهولقن قطب زمانه فريد عصره وأوانه شيخنا وقدوتنا الى الله مولانا أبا العباس أحمد بن محمد التجاني وهولقن أبا عبد الله الشريف محمد بن محمد بن المشري الساعني ولقن العبد الفقير الى مولاه الغني الحميد جامع هذا الكتاب المجيد أدرجنا الله في سلكهم وأماننا على محبتهم وحشرنا في زميرهم وأدخلنا مدحهم وأحلنا محلهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

أولئك آباءى بختى يمثلهم • اذا جعنا يا جبر المراجع

فلما ودعه وقفل الى ناحية تونس فوصل اليها بالسلامة والعافية وانتقل منها الى تلمسان وأقام بها مجتهدا في العبادة والدلالة على الله ثم سافر الى مدينة قاس بقصد زيارة مولانا ادريس سنة احدى وتسعين ومائة وألف وفي هذه الرحلة المباركة لاقته رضي الله عنه بمدينة وجدة قائلا لافاس فقلت معه وتعرف لي وقد كنت رأيت قبل هذا الوقت بعامين رؤيا نزل على همته والاخذ عنه فبعديومين أو ثلاثة تعرف لي وذكري الرؤيا بعينها وقد كنت نسبتها وقال لي أمانتاني من الله تتعني من مكاني اليك فلا حاجة لي الاملا قاتل فاجد الله على ذلك فحمدت الله وشكرته وعلمت أن الله تفضل على وانه هو الكفيل لي والمتولى أموري بتصریح منه رضي الله عنه فاخبرني بما يؤل

شيا والناس اليوم اذ ارأوا وليا دعاهم يستحب له أو وأولاده على غير طريق الشرع أو امرأته لانتقي الله قالوا ليس بولي اذ لو كان وليا لاسحب الله دعاءه ولو كان وليا لاصح أهل داره ولا يظنون ان الولي يصلح غيره وهو لا يقدر على اصلاح نفسه • قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء والامر الثاني وهو العصمة فهو من خصائص النبوة والولاية لا تراحم النبوة قال رضي الله تعالى عنه والخير الذي يظهر على يد الولي انما هو من بركته عليه الصلاة والسلام اذا الايمان الذي هو السبب في ذلك الخير انما وصل اليه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم أما ذات الولي فانها كسائر الدواب بخلاف الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم حبلوا على العصمة ونظرنا على معرفة الله تعالى ورفقوا بحببت انهم لا يحتاجون الى شرع يعونه ولا الى معلم ينبيه يستفيدون منه والحق ساكن

في ذواتهم وحروف النبوة التي طبعوا عليه يسلك بهم المنهج القويم والصراط المستقيم • قال رضي الله تعالى عنه ولوان الناس الذين ألفوا في الحركات قصدوا الى شرح حال الولي الذي وقع التأليف فيه فيذكرون ما وقع له بعض الفتح من الامور الباقية الصالحة والامور الفانية لم الناس الاولياء على الحقيقة فيعلمون ان الولي يدعو تارة فيستجاب له مرة لا يستجاب له ويريد الا تارة بقضي وقارة لا يقضي كما وقع لالانباء والرسل عليهم الصلا والسلام ويريد الولي بانه تارة تظهر الطاعة على جوارحه وتارة تظهر المخالفة عليها كسائر الناس وانما امتاز الولي بأمر واحد وهو ما خصه الله الى به من المعارف ومنحه من العنوجات ومع ذلك فالمخالفة ان ظهرت عليه فانما هي بحسب ما بهر لنا في الحقيقة لان المشاهدة التي (٣٦) هي فيها بابي المخالفة وتتمنع المعصية منعاً لا يذهب الى العصمة حتى تتراحم

الولاية النبوة فان المنع من المعصية ذاتي في الانبياء عرضي في الاولياء فيمكن زواله في الاولياء ولا يمكن زواله في الانبياء وسره ما سبق وهو ان خير الانبياء من ذواتهم وخير الاولياء من غير ذواتهم فمعصية الانبياء ذاتية ومعصية الاولياء عرضية فان العارف الكامل اذا وقعت منه مخالفة فهي صورة غير حقيقية قصد بها امتحان من شاهد بها واختباره ولذلك استمرار فطلب من الله ان يوفقنا للإيمان بأولياءه كما يوفقنا للإيمان بأنبيائه عليهم السلام قال رضي الله عنه ومن علم سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في أكله وشربه ونومه ويقظته وجميع أحواله في بيته وعلم سيرته في حروبه وغزواته وكيف يدال له مرة ويدال عليه أخرى وكيف يطلب منه أناس قوماً من أصحابه ثم يذهبون ويغفرون بهم كما في غزوة الربيع وغزوة بدر معونة وعلم ما وقع في قصة الحديبية وغيرها ولكل ذلك استمرار ربانية أطلع الله تعالى علمانيه فهانت عليه معرفة الاولياء ولا يستكثر

السبأ أمره من الفتح والتمكين فلما وصلنا الى قاس أقام بهامدة بقصد زيارة ولانا ادريس فلقني الطريقة الخلقية وأسراراً وعلوماً ورجع الى تلمسان وأخبرني بأنه ينتقل من تلمسان الى مكان آخر لان حاله لم يستقم بها وضاعت نفسه فودعته وقال لي الزم العهد والمجبة حتى يأتي الفتح ان شاء الله تعالى فلما وصل الى تلمسان أقام بهامدة وارتمى الى ناحية الصحراء سنة ست وتسعين ومائة وألف وزلزل بقربة القطب الكبير سبداً أي سمعون ثم سافروا بها الى بلاد انوات بقصد الزيارة فلقني بعض الاولياء بها وأخذ عنهم بعض الامور الخاصة واستفادوا منه علوماً وأسراراً في الطريق ثم رجع الى قريه أبي سمعون وأقام بها واستوطن وفيها وقع له الفتح وأذن له صلى الله عليه وسلم في تلقين الخلق بعد ان كان قاراً من ملاقة الخلق لا اعتناؤه بنفسه وعدم ادعاء المشيخة ان وقع له الاذن منه بقطعة لا منما بتربية الخلق على العموم والاطلاق وعين له الورد الذي يلقيه في سنة ست وتسعين ومائة وألف عني له صلى الله عليه وسلم الاستغفار والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وهذا كان هو اصل الورد في تلك المدة الى رأس المائة كره الورد صلى الله عليه وسلم بكلمة الاخلاص فعند هذا تنزل الخلق والافادة واطهار الطريقة والاستقامة وهذا بعد اخباره به بعلم مقامه وارتفاع قدره ومكانه وأخبره عليه الصلاة والسلام بفضل هذا الورد وندره وما أعد الله لمن أحبه من أتباعه وخزبه وسبقني ان شاء الله هذا ميمناً مفصلاً في بابيه ولما أذن له صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة الاحدية والسيرة المصطفوية النبوية وقع الله على يديه صلى الله عليه وسلم وأخبره أنه هو مربيه وكافله وأنه لا يصح له شيء من الله الاعلى يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وقال له لامة مخلوق عليك من أشياخ الطريق فانا واسطيتك ومعدك على التحقيق فانك عند جميع ما أخذت من جميع الطريق وقال له الزم هذه الطريقة من غير خلوة ولا اعتزال عن الناس حتى تصل مقام الله الذي وعدت به وانت على جالك من غير ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة واترك عند جميع الاولياء من حين قال له صلى الله عليه وسلم هذه القولة ترك جميع الطرق وترك الطلب من جميع الاولياء فانظر رجل الله هذا الاعتناء بشيخ ارضي الله عنه وهذه المجبة والمصونية من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على أن لسيدنا رضي الله عنه مرتبة عظيمة عند الله تعالى كما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في غير ما مره وذلك أن من كان وصوله على يديه وفقه كان مقامه أعلى وأجل وأرفع كما هو معلوم عند أهل الطريق وكان أصحابه أعظم قدراً في الغالب من أصحاب غيره من الاشياخ رضي الله عنهم كما أشار اليه مولانا عبد القادر الجيلاني في قوله الذي قدمناه وهو البيضة منبأ ألف الخ مشيراً بهذا الصحابة لان فقهه ووصوله كان على يديه صلى الله عليه وسلم

ما يراه على ظواهرهم من الامور الفانية والاصناف البشرية والله تعالى الموفق ومنها الاعتقاد الجاري وسلم عند من لم يكن له المصاحبة معرفة مقامات الاولياء ومشاهدتهم وهو اعتقادهم ان كل من رآه لا يفرق أمواله لعباد الله بخير والفضل يخالف الولاية فيمنعون عنه الولاية لظنهم انه بخير وهو برى منه قال في لواقع الانوار القدسية في اليهود والمجذبة اعلم يا أخي ان من الاولياء من لم يجعل الله على يديه شيئاً من أرزاق الخلائق لاقامته في حضرة اسمه المانع فيقول الناس حاشاً أن يكون هذا من أولياء الله تعالى فان شرط الولي المسخاة والكرم ولو كان من أولياء الله تعالى لكان كرمه خفياً وذلك لا يقدح في كمال ولايه الولي لانه لم يمنع ذلك بخلافه وانما هو يود أن لو جعل الله على يديه رزقاً لحد وأعطاه والاثم انما هو في حق من يمنع شعاعه في الطبيعة وأما من يمنع الحكمة فلا ثم عليه اذا الاولياء

على الاخلاق الالهية ودرجوا وقد سمي الله نفسه المانع ولم يسم نفسه بخيرا ولا ورعا كان ذلك الولي الذي ليس له سفرة ولم يطعم لقمة احدا الا في المقام من سفرة جوده ليل او نهار وقد قدمنا قبل هذا العهد قريبا ان من عباد الله الكمل قوما جاءهم آية تعالى من مشاركة الحق تعالى في خطور منتهم على أحد من خلقه فلذلك لم يحل على أيديهم زقلا حديثيخ وزفيه على أقرانهم خوفا أن يخطر على بالهم المنته على أحد منهم ولو في حال العطاء فقط وراوان سلاهم من مزاجه الله تعالى في المنه أريج من ذلك العطاء كما هو مشهد الكمل من الملازمة في تركهم كثيرا من النوافل التي يرى العبد بها انه قد وفى بحق الربوبية وزاد عليه فافهم وقال في تنبيه المغتربين ومن أخلاقهم كثرة السخاء والجود وبذل الاموال ومواساة الاخوان في حال سفرهم وفي حال اقامتهم الى (٣٧) أن قال قلت من أسماء الله تعالى المانع

فبين سبحانه وتعالى من سأله حاجة الحكمة لا ليجل تعالى الله عن ذلك فيا نقل عن بعض الاكابر من أنه منع السائل فهو الحكمة لا ليجل تخافا باخلاق الله عز وجل فليتهم اهو من اقبولهم من الخلق قال في لطائف المسنين ومن يحب اولياء الله قبولهم من الخلق فاذا قبل الرجل ما يعطى صغر عند الخلق وهم لا يكبر عندهم الامن لم يقبل من دناءهم ومن اذا اعطى رد عليهم وأبى من القبول ولم يفاعل ذلك اغناهم له تزويقا وزبرجة واستغلا فالقلوب العباد ليتوجهوا بالتعظيم عليه ولتنطق الاسن بالثناء عليه وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه من طلب الحمد من الناس بترك الاخذ منهم فاغيا بعد نفسه وهو ولبس من الله في شيء ام ومنها وقوع زلة من تزيارهم وانقب الى مثل طريقهم قال في لطائف المسنين أيضا وقد يصيب عتول العوام عن اولياء الله تعالى وقوع زلة من تزيارهم وانقب الى مثل طريقهم والوقوف مع هذا حرمان لمن وتقرب معه وقد قال

ولم ومن كان قومه ووصوله على يديه صلى الله عليه وسلم كان أرفع قدرا وأعظم شأما وهذا الفتح والقبض منه صلى الله عليه وسلم وقع على رأس المائة الثانية بعد الاف بابي سمعون والشلالة ومن ذلك لودت والحمد لله تترادف عليه الانوار والاسرار والتجليات والترتبات وكما الانوار في ذلك الوقت والوفود ترد عليه من جميع النواحي والافطار لا تخذ عنه والزيارة واخذ الاسرار (ومن جملة فيوصاية) ما تلقينا من املائه عليه من حفظه ولفظه وسيرد على ان شاء الله في هذا المجموع المبارك في محله ما استقف عليه مما يبره العقول وينمحق فيه المعقول والمنقول وبقي سيدنا رضي الله عنه على هذه الحالة من ذلك الوقت في تلك البلدة ونحن نتردد عليه المرة بعد المرة وقد منازارته لتلك البلدة في شهر رمضان من سنة ثلاثة احوام وثمانين وألف وفي كل مرة نسمع منه ما لم نسمعه في التي قبلها من العلوم والاسرار ولم أزل أقيد ما سمعته منه وعلية علمنا من حفظه وافظه ثم انتقل من بلاد الصحراء المذكورة في السابع عشر من ربيع الاول النبوي سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف ودخل بغاس السادس من ربيع الثاني من العام المذكور ونحن معه من أبي سمعون الى أروصلنا فاس واستغدينا في سفرنا أمورا لا نحصيها من أحوال سيدنا رضي الله عنه التي لم يطالع عليها أحد وشهدنا له في ذلك السفر من خوارق العادات مما استقف عليه ان شاء الله في محله من باب البركة وقد شب حاله واكمل وعلى ما أهل له من المعارف الربانية اشتمل فاشرفت بمقدمه الكريم بقاع الارضي وعمت البركة القطر المغربي بالطول والعرض وانكن انهم ذلك في طي خوله وانكنتم وسر الاعن أهل الخصوص الى أن اكتمل أمره وتم ولوانكشف الحجاب الخائل وعلم ما ليه أمره آيل لا تشد معتبط بقدومه كل انسان وكل جارحة منه لو أمكنه ذلك لسان عدم فعدت اياي الوصل أعيادا * من قريبكم ولذي الانس قد عادا أنتم الصبر ما أبنتم فانا * لاجل ذلك أري الاغواء ارشادا واليوم سامعني دهرى بوصلكم * وصالح الصلح وفي بعد ان عادا لا وحش الله عيني من حالكم * بانورها لا تقضي والدهر اسعادا ولما مضت له شهران بغاس أمرنا رضي الله عنه بجميع هذا التاليف بامر من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم مؤكدا لا ينبغي تركه بعد أن كان أمرنا رضي الله عنه بتزيق ما جعناه منه لسبب احتضاره الوقت والحال حتى تفضل الحق علينا الكبير المتعال بامر من سيد الرجال صلى الله عليه وسلم لا يسه تركه ولا ينبغي الاجمع فقد قال له سيد الوجود بعد أمره بجمعه تحفظ عليه لينتفع به من الاولياء بعدك بحفظه فأمرنا رضي الله عنه بتكاتبه وجمعه وحفظ ما شرده من مسائله ففخرنا بهذه

سبحانه وتعالى ولا تزر وزرا أخرى فمن أين يلزم اذا ساء واحد من الجنس أو ظهر عليه عدم صدقه في طريقه أن يكون بقية أهل تلك الطريق كذلك وقد أنشد الشيخ علم الدين الصوفي لنفسه في هذا المعنى استتار الرجال في كل أرض * تحت سوء انظارهم قد رجلي ما يضرا لخلال في حندس الله * لاسوداد السحاب وهو جبل ومنها اعتقادهم ان الاولياء لا يكونون الا في القفار والصحاري ولا يكونون مختلطين بالناس مماثلهم في الامور المباحة وبعضهم يعتقدون بوجود الاولياء بين الناس لكنه يعتقد ان السالكين في الصحاري والكهوف اكمل وبعضهم يعتقد ان الانسان لا يكون ولما لا انا كان في الخلوات وأما اذا كان منجسا في الناس فانه ليس بولي قطعا (قال في لطائف المسنين) العلماء اذا راوا انسانا سب الى طريق الله جاء من البراري والقفار أقبلوا عليه بالنعظيم والتسكريم ولم ين

بذل وولي بن أظهرهم فلا ياتون اليه بالا وهو الذي يحمل أنقلاهم ويدافع الاغيار عنهم - ثم غفلهم في ذلك كمثل الوحش يدخل فيهم فيجرب
الناس به متجهين به انخاطيط جلدهم وحسن صوته والحر التي بين أظهرهم التي تحمل أنقلاهم لا يلتفتون اليها اه وقال في الابريزانه
كان يتكلم مع شيخه عبد العزيز بن مسعود الذي باع رضى الله تعالى عنه ما قال فذكرته تعظيم الناس للعباد المنقطعين في الكهوف
وجزائر البحر ومدحتهم كثيرا وقلت انهم انقطعت العبادة الحق - بحانه وتجردوا من جميع الاغيار قال رضى الله تعالى عنه أحسب لكم
حكاية فاصبرها والله حسي وسألتني ان زدت في اشيا فقلت معاذ الله ان يقع ذلك في أوها منأوي - سمح في خواطرنا قال رضى الله تعالى
عنه كنت ذات يوم في المصلى بباب القنوج (١٣٨) مع الشيخ سيدي منصور فبدأ لنا أن نذهب الى جزيرة في البحر الكبير الذي

يصرب في مدينة سلا قال فذهبتنا
اليها فاذا هي جزيرة فيها قدر سيل
وفيه عينان من الماء العذب
ووجدنا فيها ارجلا عبد الله تعالى
وسنة نحو الاربعين سنة وفيها
بيوت مصونة من الحجر وفي وسط
البيوت بيوت صفراء كهيئة البيوت
الصغار التي في داخل الحمام قال
ولا أدري من تحتها الان الموضع
بعيد من العيران جدا ولا تبلغه
السفن بوجه ولا بحال وقد تبلغه
السفن أحيانا وفيها من الاشجار
نوع يشبه ثمرة الوز إلا أنه يخالفه
ونوع آخر يشبه ثمرة التفرز
المعروف عندنا إلا أنه أقصر منه
وله ورق عريض أخضر دائما
فنظرت الى الرجل واذقوته ذلك
النوع الذي يخرج من النوع
الشبيه بالاوز وذلك الورق
الأخضر الذي في النوع الآخر
الشبيه بالتفرز وهو قوته دائما
ونظرت الى لباسه فاذا هو قد عمد الى
قصبان ذلك النوع الشبيه بالتفرز
وهي قصبان رقاق ومنقر بعضها
مع بعض حتى جعل منها مثل
الحزامة فاحتزم بها وستر عورته
والباقى بلاستر فكلمناه وقلنا له

المشارة غاية الفرح والسرور وقد كن عندنا قبل من أعظم ما يدحر في الاعصار والدهور وكنا
تم هذه المدة حين مرق في غاية النكد وعدم السرور الى أن تفضل الله علينا بكل الفرح
والسرور فشرعنا في كتابته وجمع مسائله ومحارلاته نسأل الله التمام بجاه بدر التمام عليه من
الله أفضل الصلوة والسلام (والختم) هذا الباب بعشرات ظهرت لشيخنا في أول عمره تدل على علو
شانه ورفع قدره ومكانه ولا رأى رؤيا الا وقعت ولو بعد حين كما أخبر به رضى الله عنه لان رؤيا
الانسان الصادق تدل على ما ينتهي اليه أمره في الغالب كما قالت سيدتنا عائشة الصديقة رضى
الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم وكان لا يرى
رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح الحديث فمن رأى شيئا رضى الله عنه التي تدل على ما ينتهي اليه
أمره قال رضى الله عنه رأيت وأنا صغير قبل الملوغ كأنه انتصب لي كرسي المملكة وأنا جالس عليه
ولي عساكر كثيرة وأنا أصغرهم في قضاء الخواثج كأنني ملك وهذه الرؤيا راجع ما مضى وقال أيضا
رأيت رؤيا تدل على حاله وذلك أني رأيت صلى الله عليه وسلم راكباً على حصان فقلت وأنا
ذاهب نحوهم ارسلت عليه وهو فوق الحصان لم أدرك مرادى الامتعة وان سلمت عليه غير راكب
فأدرك مرادى من غير تعب فلما وصلته صلى الله عليه وسلم نزل من فوق الحصان وسلمت عليه فكذا
وقع في خاطري في ذلك النوم فلما سلمت عليه دخل الى بستان رجل من عبيد ما مضى وأحرم يصلى
فلما أردت أن أحرم معه بينما أنا في استحضار النية ولم أحرم حتى ركع وسجد صلى الله عليه وسلم فاحترمت
معه في الثانية فكأنهم سمعوا الى أن سلم فآوئتها وأنا في ذلك الحال باز نصف عمري مضى ولم أدرك
فيه شيئا ونصفه الآخر أدرك فيه مرادى فكان الامر كذلك فله الحمد والمنة (وقال أيضا) رأيت نفسي
في صورة ملك وعقد لي الناس البيعة ومعى خلق كثير ونصبوا لي كرسي الخلافة على سطح مرتفع
وعلى لباس الملوك فلما حانت الصلاة وهي صلاة الظهر أردت أن أمر أحدا من الناس يصلى بنا
على عادتي في البقعة فتفكرت وقلت الخليفة هو الذي يصلى بالناس فقدمت وصليت بالناس
حتى أتممت الصلاة وسلمت فقصصها على بعض الاحياء فقال له وأظن ان الله سبحانه وتعالى أرادني
القطبانية وأنا أطلب غيرها فكان رضى الله عنه في ذلك الوقت يطلب عنه الله أن يكون أحد
مفاتيح الكنوز لما رأى من علو مرتبتهم ثم بعد ذلك صرف بتمه لطلب القطبانية لما رأى من
الخصوصية التي لا تطب ولم ينلها غيره وان بلغوا ما بلغوا في الارتقاء فاعطوها والحمد لله (وقال أيضا)
رأيت سيدي أبامدين الغوث في النوم في مجمع وهو يقول من يأتي لنا بشي نعطيها الحاجة التي طلبها
نلت لها أنا أعطيت أربعة مثاقيل وضمن لي القطبانية العظمى قال لي نعم وأنا أضاعها لك لم ت

تم لك في هذا الموضع فقال لي فيه نحو الاربعين سنة فقلنا له سند كلها قدر الاربعين في جثته فقال جثته مع
أبي ولي نحو من الخمس سنين وأنا صبي صغير فبقية سنة مع أبي نحو الخمس والعشرين سنة حتى مات فدفعته هناك فقلنا له أروا قبره انزوره فأرانا
قبره وهو عزله ثم جعلنا نكلم معه فوجدنا لسانه قميلا جدا نكته لمخالطة الناس وهو صغير ووجدناه يتكلم بالعربية لانه من القوم
الجهاور ينلتون وهم يتكلمون بالعربية فساأناه عن الايمان فوجدناه يعرف الله إلا أنه يعتقد الجهة فنهناه عن ذلك ويدينه الصواب
ووجدناه يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه سيد الاولين والآخرين ويعرف بابكر رضى الله تعالى عنه ويعرف فاطمة بنت الرسول
عليها السلام وسأله عن ابنه سيدينا الحسن فلم يجده يعرفه وسأله عن شهر رمضان فابعد به يعرفه وذكر أنه يصوم ثلاثين يوما

واكتنبا مفرقة في السنة فبيناه وحبوب هوم رمضان وعيناه ووضع من السنة وسألناه غما يحفظ من القرآن فلم نجد يحفظ منه سوى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم الذين أنعم عليهم هكذا يحفظ هذا التذكرة عفا قبلنا وما عبادك قال الركوع واليهود لله عز وجل فقلنا له وهل تنام فقال أنا م عند سقوط الشمس للغروب إلى أن يظلم الحال وما عدا ذلك كله ركوع وسجود فقلت له هل لك أن تخرج إلى بلد الإسلام وتعاشر أهله فقلت على دينهم وتؤمن بنبيهم صلى الله عليه وسلم فقال نعم أنا مسلم من جملة المسلمين لكنني لا أخرج عن موضعي هذا حتى أموت قال وكذا كلماء وقر بنامته عند الخطاب بعدمنا لعدم ألفه بالناس قال وهو لا يطيق أن يأكل من طعامنا ولا تطيقه ذاته أطول ألفها بغيره قال فنظرنا فإذا نحن قد رمد من الريال عنده وفيه بعض (٢٩) المتأقيل من الذهب فقلت له من أين لك هذا

فقال أرباب السفن يا قوت بعض الأحيان إلى هذه الجزيرة فيروني فيعطوني شيئا من الريال والدنانير بقصد الزيارة والتسبك ويطلبون مني معروفا فأدعو لهم وينصرفون فقلنا له أعطنا هذه الدنانير والريالات لأحاجة لك بها لئلا لا تنوي أن تنفي بهادار ولا أن تتزوج بها ولا أن تكسب بها فإنا نحتاج فإنا أخذها نحن فلناجيا حاجة فأبى وقال دراهمي لا أعطها لكم قال وبشينا معه ساعة طويلة بقصد أن نعلمه شرائع الإسلام ثم ودعناه وانصرفنا فلما رأنا غمضا على ظهر الماء بأرجلنا ولا يصيبنا من الماء شيء ولم يحصل لنا غرق جعل يستعيد بالله منا وطن أناس من الشياطين قال رضي الله تعالى عنه وهو الآن في جبرته في قيد الحياة وذلك في الثاني من ذي الحجة مكل سبعة وعشرين ومائة وألف (قال) الشيخ أحمد بن المبارك قلت وفي هذه الحكاية مواعظ الأولى معرفة النعمة الحاصلة لنا في مخالطة المؤمنين فان ذلك يوصلنا إلى معرفة شرائع الإسلام وأحوال

حتى تذكرها وما يؤيد هذه الرؤيا أن الشيخ رضي الله عنه لقي رجلا في الروحانية بقطة وبخبرونه عما أراد فقال له سيدنا في أخبرت لك حاجة فها هي ولم يسها له فلما حضر ودعا لهم ما حاجة فلان قالوا له سألنا عن القطبانية قال فحضر معهم رجل وقال لهم من قال لكم تهكلوا في هذا الأمر قالوا له صاحبه هو الذي سألنا قال لهم هذه القطبانية أنا ضمتها له حين كان بئسسان قبل أن يشرق لم يمت حتى يدركه أفلا تدخلوا فيها لأنتم ولا غيركم والرجل المذكور هو الشيخ سيدي أبي مدين رضي الله عنه والمسؤول لم يتلاف مع الشيخ أبدا في ساعة السؤال ولا خبره بالرؤيا أصلا فدل خبره على صحة هذه الرؤيا المتقدمة وانما حتى لا وهم فيها وقص رضي الله عنه سراي تدل على ولايته ومعرفة قطبانيته ومراييه كلها صادقة كغلق الصبح كالأرأى رؤيا وتصم الأوهى كغلق الصبح منها ما قدمناه ومما ما سئله أن شاء الله قال رضي الله عنه رأيتني صلى الله عليه وسلم يتونس قال لي ادع بالمعرفة أو بمرادك وأنا أؤمن على دعائك فدعوت رأيتني صلى الله عليه وسلم ثم قرأ سورة والضحى فلما وصل إلى قوله تعالى وسوف يعطيك ربك فترضى رمتني بصبره الشريف وكل السورة صلى الله عليه وسلم (ومنها) أنه قال رأيتني مرة صلى الله عليه وسلم وسألته عن الحديث الوارد في سيدنا عيسى عليه السلام فقلت له وردت عنك روايتان صحيحتان واحدة قلت فيها يمكث بعد نزوله أربعين وقلت في الأخرى يمكث سبعمائة الصحيحة منها قال صلى الله عليه وسلم رواية السبع (ومنها) أنه قال رضي الله عنه رأيت المصطفى صلى الله عليه وسلم وسألته عن الزكاة التي يأخذها الأمراء والظلام من المسلمين كرها على تكفيرهم قال صلى الله عليه وسلم أنا أأمرتهم بطاعتهم قال الشيخ رضي الله عنه قلت له الذي يمكث أعطاها لغيرهم ولم يلحقه ضرر منهم قال صلى الله عليه وسلم إن أعطوها فاعلمهم لعنة الله (ومنها) أنه قال كنت أخرج وأشد دغاية في الماء المتغير من أثر الوضوء بل ولا أوضأ منه حتى رأيتني صلى الله عليه وسلم يتوضأ في ماء وكان الماء متغيرا من أثر الوضوء وقال لي أنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك تركت التخرج ورحلت منه (ومنها) أنه قال رأيت سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام فقلت له إن قارون بلغنا أنه رأى المجل الذي كتبت فيه الاسم الأعظم ورديته في البحر لاظهار قبر سيدنا يوسف عليه السلام فأخذ قارون ذلك المجل المكتوب فيه الاسم الأعظم وصار يرميه على مواضع الكنوز فتظاهره ومنه نال منال من كثرة الأموال قال لي نعم قلت له هل للعارف اختيار في الفعل والترك قال لي لا إذ بلغ مقام كذا ولم يسمه لنا الشيخ رضي الله عنه هذا المقام بعينه فانظر رجل الله أحوال هذا الشيخ مع صفوة الله من خلقه فصارت له كيف ظنه يسأله فيه عن مراده وهذه أحوال الرجال لغلبة حكم الروح على الذات لان الروح أصلها الطهارة

التي صلى الله عليه وسلم وسيرته وسيرة أصحابه رضي الله تعالى عنهم وكيف كان زعمه صلى الله عليه وسلم وزمان أصحابه رضي الله تعالى عنهم إلى غير ذلك من الأمور التي يزيد بها الإيمان فان هذا الرجل لما فاتته مخالطة أهل الإسلام فانتبه معرفة هذه الأحوال حتى قلت لشيخنا رضي الله تعالى عنه لقد أضرت به أبوه الذي قدم به إلى هذه الجزيرة وقطعه عن أهل الإسلام ولو تركه كان خيرا له وأسعده فقال صدقت ففهمنا ثم زعمنا المؤمنين ولو كانوا عصاة فان معرفتهم بالدين وشرائع الإسلام لا يبعد طائفي فالحمد لله على مخالطة أهل الإسلام ومزاجتهم في الأسواق ونحوها ولا سيما المزاج في مواطن الخير ولهذا يقول الشيخ مولانا عبد القادر الجيلي رضي الله عنه ان النظر في وجوه المؤمنين يزيد في الإيمان الثانية معرفة انهم التي أنعم الله عليها في الأكل والشرب واليكسوة والنوم والراحة والنكاح والتناسل وغير ذلك من

النعم التي حرما هذا المتعبد فانه كما حرم معرفة هذه النعمة حرم هذه النعم أيضا ولو خالط أهل الاسلام لتنعيم بهذه النعم واشكر الله عليه
وكان شكره عليه موفيا وقائما بعبادته في تلك الجزيرة طول عمره الثالثة ما يغترب به كثير من الناس في أمر المنقطعين في الغلوات
والغلوات واعتقادهم السكالم فيهم وان المقام الذي يبلغونه لا يبلغه الاولياء المنغمسون في الناس انتهى فمن اطهر والولي بالسطوة والعزة
قال في لطائف المنن فهم من كان نجابه ظهوره بالسطوة والعزة والنفوس لا تحتمل من هذا وصفه وسبب ظهور ذلك الولي بذلك تجلي
الحق عليه به بصفة ظهورها فاذا غلبت عليه فهو داغلبت عليه تلك الصفة ظهورا فلا يصحبه ولا يثبت معه الا من لحق الله نفسه وهو ام ومن
هذا الصنف كان شيخنا ومولانا أبو العباس (٤٠) رضي الله تعالى عنه لا يجالس بن يديه الا والرعب قد ملا قلمك ومن خاصه الله

من نفسه وهواه فلا يستغرب
ظهوره بالعز فأى ملك أعظم من
هذا الملك هذا الملك أعز من الملوك
وجوده أفلا ترى انه لم يزل في كل قطر
وعصر أولياء تذل لهم ملوك الزمان
ويعاملونهم بالطاعة والاذعان
(وقال في كشف القناع) ومنها
يعنى ومن الظنون الستة
مبادرتك الى الانكار على من تراه
من العلماء والصالحين ذاعرة
وسطوة فرما كان نجابه عن
الخلق بذلك وفي كلامهم لكل
ولي ستر واستار فمنهم من يكون
ستره بظهور العزة والسطوة
والعز على حسب ما يحبلى الحق
تعالى لقلبه فيقول الناس حاشا
أن يكون هذا وليا وهو في هذه
النفس وغاب عنهم ان الحق اذا
تجلى لقلب غيب بصفة القهر كان
قهارا أو بصفة الاقتناع كان منتقما
أو بصفة الرحمة والشفقة كان
رحيما وهكذا لا يصعب ذلك الولي
أو ذلك العالم الذي ظهر بظهور
العز والسطوة والانتقام من
المريدين والطلبة الا من محق الله
نفسه وهواه ومنها كثرة التردد
الى الملوك والامراء في حوائج

والصفاء نسأل الله تعالى أن يكتبنا جميعا في زمرة خلاصة أصفياه وأحمائه وله مرأتى كثيرة فهذا
الذي حضرنا منها كان يراها في ابتداء أمره وأما الآن فلا يدكر شيئا الا نادرا جدا وهذه المرأتى المتقدمة
لشيخنا قبل أن يخبره سيد الوحوود صلى الله عليه وسلم يقف له أماما وأما اليوم والحمد لله فأخبره
بنزول مقامه وما أعد الله فيه الذي لم يقدرا أحد أن يغويه به فعلا عن ادراكه وتحمينه له صلى الله عليه
وسلم وضمن له كلما طلب حتى من أمور الدنيا كما سألني بيانه مفصلا ان شاء الله في محله نسأل الله
بجاء نبيه وجيبه وصفه أن يكتبنا في ديوان خلاصة أهل محبته وودده وأن يتوفنا على محبة هذا
السيد الكريم وعلى سنة نبيه العظيم آمين

باب الثاني في مواجده وأحواله ومقامه المتصف به وكما له وسيرة السنية وجل
من أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع اخوانه وأهل مودته وفيه فصلان

الفصل الاول في مواجده وأحواله ومقامه المتصف به وكما له فأقول وبالله التوفيق سيدنا
أبو العباس رضي الله عنه صاحب أحوال سمية ومقامات عليه ومواهب رجازية ومواجيد رازية
ذو نحو وفاء وهو وبقائه وغيبه في مولا وشهود لما به تولا به من أغرق في بحر الحقيقة وأوفى
المذهب حقيقة ومن أعطى القوة والتمكين والرسوخ في المعرفة واليقين كما تلى عليه آياته
وتجلى لك بيناته شرب من تلك الخمرة الازلية صفوا وورد من منله الاروى وسقى منها كؤسا روية
وامدادا قوية وسلك من السنة تجمعا قويا وضراطا مستقيما وركب سفينة ما وأجرها التي بالله
نجراها ومرساها ففريت أنواره وفاضت أمراره وتوالت منازلته وتواردت وارداته ومد منها
على الاستمرار بعدد جسم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وليس يمكن لمثل
التعريف بهذا المقام ولا الكشف عن حفيظة الامر من حال أو مرام وانما أذكر من تلك المواهب
والجليلات قضايا منبهة عنها وجزيئات ولوامع وآثارا ورقع وأخبارا اذا الحال وارد الهى
وجدان قلبي لا بصفة الواجده وبرحم الله قائله

لا يعرف الشوق الا من يكابه • ولا الصبابة الا من يعانها

وقد فسر الحال الاستاذ أبو القاسم القشيري رضي الله عنه بانه معنى يرد على القلب من غير تأمل ولا
اجتلاب ولا اجتناب من طرب أو وسط أو غيرها وذكر انه يأتي من عين البصيرة والمقام فيحصل
به نيل المجهود وان صاحب المقام ممكن وصاحب الحال مرفق وحكي عن المشايخ ان الاحوال
كأبروق فان بقيت تحديث نفس وعن آخر منهن أنها تدرم وتبقى واذا لم تدرم فهي لوانح وبواده

عباد الله قال في لطائف المنن ومنهم من يكون نجابه التردد الى الملوك والامراء في حوائج عباد الله فيقول والمراد
تصير الادراك لو كان هذا وليا ما ترد الى أبناء الدنيا وهذا جور من قلبه بل انظر ترده اليهم ان كان لاجل عباد الله وكشف الضرر
عنهم وتوصيل ما لا يستطيعون توصيله مع اليأس والزهد كما في أيديهم والتعزز بالايمن وقت مجالسهم وأمرهم المعروف ونهيمهم عن
المنكر فلا تخرج على من هذا شأنه لانه من المحسنين وقد قال الله تعالى ما على المحسنين من سبيل وهكذا كان شيخنا القبط الكبير أبو
الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه حتى لقد سمعت الشيخ الامام مفتي الانام تقي الدين محمد بن علي القشيري يقول جهل الناس وولادة
الامر بقدر الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه كثرة ترده اليهم في الشفاعات ويجب أن تعلم ان هذا الامر لا يقوى عليه الا العبد

مخلق الله تعالى قد بذل نفسه وأذلها في مرضات الله وعلم وسع رحمة الله فها مل بالرجة عباد الله مما تلاقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الزاحون برحمتهم الرحمن ارجوا من في الارض برحمتهم من في السماء ولقد يكون الرجل من أظهرهم فلا يلقن اليه بالاحتيا اذ مات قالوا لو كان فلان وربما دخل في طريق الرجل بعد وفاته أكثر مما دخل في حياته ومنها كون الولي مقام في الاسباب قال في لطائف المنن أيضا حكاه عن الشيخ رضي الله تعالى عنه لكل ولي محاب وحجاب الاسباب ومنها تصوير الولي في الزمن عند جماع اسمه قبل الاجتماع به (قال في الابرز) انه سمع شيخه رضي الله تعالى عنه يقول ان الرجل قد يسمع بالولي في بلاد بعيدة فيصوره في نفسه على صورة تطابق الكرامات التي تنقل عنه فاذا وحده على غير تلك الصورة التي سبقت (٤١) في ذهنه وقع له شك في كونه هو ذلك

الولي ثم ذكر رضي الله تعالى عنه ان رجلا من الجزائر سمع بولي في فاس وتسلت اليه عنه كرامات فصوره في نفسه في صورة شيخ كبير له خيمة عظيمة فارحل اليه لئال من أسرارته فلما وصل مدينة فاس سأل عن دار ذلك الولي فدل عليه او كان بطن ان للولي بوابين يقفون على باب داره فدق الباب فخرج الولي فقال القاصد يا سيدي أريد منك أن تشاوروا على سيدي الشيخ فظن أن الخارج اليه بواب فقال له الولي الذي قصصته من بلادك وسرت اليه مسيرة شهر أو أكثر هو أنا لا غيري فقال يا سيدي أنا رجل غريب وجئت الى الشيخ بشوق عظيم فدلتني عليه برحمتك الله وذلك انه نظر الى الولي فلم يجد عليه اشارة ولا صورة عظيمة فقال له ذلك الولي يا مسكين أنا هو الذي تريد فقال القاصد ألم أقل لكم اني غريب وطلبت منكم أن تدلوني على الشيخ وأنتم تسفرون بي فقال له الولي الله بيننا ان سخرنا بك فقال له القاصد الله حسبي وانصرف حيث وجده على غير الصورة التي صورته في فكره أه ومنها

والمراد بالاحوال في الترجمة ما هو بالمعنى الذي ذكره القس يري رحمه الله من ذكر وحده المتكاثر وفيضاته المظافر الواقع أحيانا بعد أحسان حسبارا يناديه مشاهد الاحمال الملازمة التي هي بمعنى المقام والمراد بمقامه المتصف به ما تكيف به من العرفان حسبا علمناه من كلامه وأشاراته ونقيراته واخباره عن نفسه باقاضاته وأما ما وحده واحواله رضي الله عنه فقد كان أول أمره لما نزل به ما نزل وبده ما بده مصطلحا غائبا لا يفارقه غمرة الحال وهو مع ذلك في غاية السكال وقد بتكم حين يعتريه الحال بامور لا يفقه الحاضر ون مرادها ولا يعرف ذوالالسن مفادها ولا يعرفه الا واجدها وينطق أحيانا عند ظهور الحال عليه بمكاشفات ومغيبات من أخبار الزمان وما يقع فيه من الخدنان ولا يفقه ذلك منه الا خاصة الخاصة من الاخوان الى غير ذلك من حكاياته ووقائعه وآياته ثم تماسك بعد ذلك وسكن وبطن حاله وتمكن وعادت الاحوال لا تؤثر في ظاهره كما كانت وصار دائما كئاما متحركا ومضطربا متماسكا وصاحيا شاربا وحاضرا غائبا لا يلبه محموم عن سكره ولا ينعنه سكره عن محموم أفاده سكره محموم وزاده كمالا رقة تحظى من التمكن بالمنزل المسكين فهو كما قيل

يسقى ويشرب لا تلبه سكرته • عن النديم ولا يلبه وعن الكاس
أطاعه سكره حتى تحكم في • حال الصحان وذامن أعجب الناس

وغلبة الحال عليه رضي الله عنه انما كانت لقوة ما نزل به بدليل ما كان ينطق به اذ ذلك من المعارف والعلوم والاسرار التي لا يحدها حصر ولا يعيها عقل ولا فكر وكان عليها علينا سماعا من حفظه ولامظه وسرمد عليه ان شاء الله في محلها وبدليل ما كان يقع منه للاصحاب من الامدادات والتصرفات في احوالهم فيجدون ذلك منه حسبا شاهدا فيهم وأخبرونا بذلك عن أنفسهم وليس الناس في غلبة الحال سواء والفرق بين من يغلبه الحال لصغفه وبين من يغلبه لقوة الوارد عليه ان الذي يغلبه لصغفه علامته ان لا يجد غيره وقصاراه على نفسه والذي يغلبه الحال لقوته علامته انه يجد غيره وأقوى من ذلك انه يسلبه ما أعطاه وذلك هو السكال يعطى ويسترد وكل شيء بقضاء وقدر وقد شاهدناه غير مارة فعل ذلك مع بعض الاخوان اسوء أديهم ولموجب آخر سأل الله السلامة والعافية من ذلك ورزقنا حسن الادب معه على الاستمرار والدوام بحجاء نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام وغلبة الحال عليه لقوته كان يقع لكثير من الاكابر والاقطاب من المتقدمين والمتأخرين رضي الله عنهم آمين (وما زال) سيدنا رضي الله عنه بعد تماسكه قوى الحال فايقض النور يقع له في كثير من الاحيان فبضمان عظيم وخير جسم وقد شاهدناه من غير مارة في أوقات فيضه

﴿ ٦ - جواهر أول ﴾ كثرة الفتى وانسباط الدنيا عليه (روي) ان رجلا من الصالحين كان يعبد في خلاه ومعه تلامذته وكان عنده أسد يركبه وحية يقبدها الاسد وكان له أخ كثير الاموال مشيد البنين وكان العابد في الخلاه يرسل الى أخيه ويقول له الى متى وانت في الدنيا وفي شغل عن الله تعالى وأرسل اليه يوما بعض تلامذته فوجدوه يشتغل في أمواله وعليه معانرا الثياب فرجعوا الى شيخهم ولم يبلغوا رسالته وقالوا له ما أرسلتنا لاحد فقال لهم أئتوني بالاسد فركب أسده وجعل حيته عصي يضرب بها الاسد ومضى مع تلاميذه حتى أتوه فبناهم بيتا بازا الحى وقال لا هله ارسلى اليهم طعاما وزينى الجوارى اللاتي يحملنه ففعلت فلما رأى العابد الجوارى قال في نفسه والله انهن لحسان لولان فيهن شغلان عن الله فأرسل بعض تلاميذه الى الاسد فجعل عليهم الاسد والاسود فقروا منهم ومضى بنفسه اليها ففعل

به فانه لا يتلذذ بفقره فانه أخوه فقير. واذن الاسد وضربه وأخذ الاسود وقال لها أبتزله وأخذة أناخذ ان أخى وقال لا عجة العابدات فقلت
 بجواريجهم الطعام فكيف بسيدتهن وقال له امض بسلامك فلا يصح لكم الاغلاء وليس الشان في قتل الحية وانما الشان في
 امساكها وهي حية (وقال في لطائف المثنى) وقد يكون هباب الولي كثرة الغنى وانسأط الدنيا عليه وقد قال بعض المشايخ رضى الله
 تعالى عنهم كان بالمغرب رجل من الزاهدين في الدنيا ومن أهل الجد والاجتهاد وكان عيشه بما يصيده من البصر وكان الذي يصيده
 يتصدق به منه ويتقوت به منه فأراد بعض أصحاب هذا الشيخ أن يسافر الى بلد من بلاد المغرب فقال له الشيخ اذا دخلت الى بلدة كذا
 فاذهب الى أخى فلان فاقرأه مني السلام (٤٢) وتطلب الدعاء لي منه فانه ولي من أولياء الله تعالى قال وسافرت حتى قدمت تلك

البلدة فسألت عن ذلك الرجل
 فقلت على دار لا تصح الا للسلوك
 فتعجبت من ذلك وطلبت له وقيل لي
 هو عند السلطان فزاد ففهمي بعد
 ساعة اذ هو قد أتى في أنف من
 مركب وكانه ملك في موكب قال
 فزاد ففهمي أكثر من الاول
 فهمت بالرجوع وعدم الاجتماع
 به ثم قلت لا أكتفى بحالفة الشيخ
 فاستأذنت وأذن لي فلما دخلت
 رأيت ما هالي من العبيد والخدم
 والشارة فقلت له أخرك فلان
 بسلام عليك قال جئت من عنده
 قلت نعم قال اذ رجعت اليه فقل
 له الى كم اشتغالك بالدنيا والى كم
 انبأك عليها والى متى لا تسطيع
 رغبتك فيها فقلت والله هذا أعجب
 فلما رجعت الى الشيخ قال اجتمع
 بأخى فلان فلتفهم قال فما الذي
 قال لك قلت لا شيء قال لا بد أن
 تقول فأعدت عليه ما قال فيسكى
 طويلا وقال صدق أخى فلان هو
 غسل الله قلبه من الدنيا وجعلها
 في يده وعلى ظاهره وأنا أخذها
 من يدي وعندى اليه بما يتطلع
 ومنها غير ما ذكر مما يطول عده
 وفيما ذكرناه كفاية والله تعالى

ولا تفتن له الا خاصة انما خاصة من يلزمه ومن أرا الله به خيرا والغالب من الحاضرين لا يفقه
 منه شيئا بل انما هو على حاله وما يتحدث به معهم من مقال وجذب رضى الله عنه أمر واضح وحال
 لا يخفى لا يزال تظهر عليه الغيبة في حال ظهوره محجوب فضلا عن حال ظهوره سكره ولقد عالج السناء غير
 مارة فيسأل عن أحدنا وهو حاضر معناني فحسنا فيقع له هذا كثيرا وكذلك يظهر عليه رضى الله
 عنه من آثار جاذبه وقوة حاله أمور أخرى كعظم بحثه وامتلاء بدنه وبطل وجهه وتقل الامر عليه
 حتى لا يستطيع حركة وتذكره ما كان يقع لاني صلى الله عليه وسلم عند نزول الوحي وتلقى الامر
 الالهى من انه كان يعالج منه شدة وتأخذه البراءة فيتم فصل عنه الملك وأن يجيبه ليتفحصه عرقا
 وينقل حسنا يلقي عليه من القول الثقل أى العظم الذي يشغل له عامله وانه نزل عليه الوحي يوما
 عا لسا غذه على غدر زيد بن ثابت رضى الله عنه فقلت جذا حتى كادت ترض تغد زيد أى تكسر
 ودؤلاه رضى الله عنهم مظاهر آياته والواردون من أمداد وارداته منه يستمدون ومن بحره
 يغترفون (ومن شأنه) رضى الله عنه اذا قوى حاله انه يزيد بهاؤه ووجهه وبطل وجهه وبطل
 سناء ويبدو عليه أثر باطنه ومعناه قهرى عليه حسنا بارعا ونورا لامعا ويهرك جاله وحاله
 وبهائه وكما له فيأخذ بلبك ويجمع قلبك فيملكك هواه ولا تلتفت لسواه حسنا لوني وسرا
 الهيا والله القائل

انظر ترى تهمس المعارف أشرت • بحبيته الباهى العلى الاشرف
 كل المشايخ ألسوا حل البها • لكن ممامهم بالمال اليوصى
 وقال غيره

انظر لروض الحسن فيه تفننت • بحسنة وبهائه أزهاره
 من يستطيع يرى لذلك حقيقة • حارت لدى اللب به أبصاره
 وبقلبه النور الالهى اجتنى • فعلى محياه بدت أسرار
 وقال غيره

انظر اطلع حسنه ووجهه • قد أشرت بحبيته أنواره
 سر المعارف قد حواه ضميره • فبست بغرة وجهه آثاره
 هو بحرها الطامح ألم تر أنه • تهمى بفيض داغما أسرار

وكثيرا ما يلوح عليه ذلك عند حضور سماع أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم المعنوية ونعوته
 الجليلة أو حديثه أو اخباره فيبرز منه ما كس ويظهر عليه أثر ما بطن ويقع له الوجد

والهيان

الفصل الخامس في اعلامهم ان زهد الكل

ليس هو بخلو اليد من الدنيا وانما هو بخلو القلب ولا يتحقق لهم كمال المقام الا بزهدهم فيما في أيديهم وتحت تصرفهم من غير حائل
 يحول بينهم وبينه واعلامهم ان ايثار الزهد مع خلو اليد من الدنيا بالكلية وان من لا كسبه والناس ينفقون عليه فهو من جنس النساء وليس له في الرحلية
 لله تعالى أن لا يكون متجردا عن الدنيا بالكلية وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال في لواقع الانوار القدسية في العهد المحمدية أحد عليا العهد
 اعلام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقرض كل من استقرضنا من المحتاجين سواء كان مشهورا بحسن المعاملة أم لا متسالا لقول الله

مخز وجل وأقرضوا الله قرضاً حسناً وأما الفقراء فقاتلهم تلك اللذة وذلك الأجر ومن هنا تسارع الأكابر من الأولياء إلى التمسك
 بالتجارة والزراعة والحرفة لمغور وباللذة الخطاب للعلية أخرى من طلب ثواب أو غيره قال تعالى رجالاً لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر
 الله وأقام الصلاة وآتوا الزكاة الآية فوصفهم بالرجولية لأجل أكلهم من كسبهم وأقراضهم من فواضل كسبهم كل محتاج مفهومه أن
 من لا كسبه والناس ينفقون عليه فهو من جنس النساء وإن كان له حبة كبيرة وسجدة ومجادة وعذبة ومرقعة وشفاعات عند المحاكم
 وغير ذلك وليس له في الرجولية نصيب قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم
 قال فلم أنه لا يتدح في شيء الزاوية أن يكون تاجراً أو زارعاً بل ذلك أكله (فياك) (٤٣) يا أخى أن تنكر على فقير التمسك

بالتجارة أو الزراعة أو معاملة
 الناس أو آخر عمره وقد ختم عمره
 بحجة الدنيا وشهوته ما بعد أن كان
 زاهداً في ما وفي أهلها فربما يكون
 مشهد ذلك الفقير ما للنساء أو غير
 ذلك من النيات الصالحات فإن
 زهد الكل ليس هو بخلو اليدين
 من الدنيا وأغمارها بخلو القلب ولا
 يتحقق لهم كمال المقام إلا بزهدهم
 فيما في أيديهم وتحت تصرفهم
 من غير حائل يحول بينهم وبين
 كثره وإيثار الزهد مع خلو اليدين
 ربما يكون لعله النقص وقد قالوا
 من شرط الداعي إلى الله أن
 لا يكون مقبداً عن الدنيا بالكيفية
 بأن تخلو يده منها وذلك لأنه
 يحتاج ضرورة إلى سؤال الناس
 أها بالمال وأما بالمقال وإذا احتاج
 إلى الناس هان عليهم وقل نفقهم
 به بخلاف ما إذا كان ذاملاً يعطى
 منه المحتاجين من مريديه وغيرهم
 فإن فقد المال الذي يميل به تأوب
 المريدون إليه كان معه المال عليهم
 ومن لا حال له ولا مال لا يتفقه
 المال وفي الحديث عز المؤمن
 استغنائه عن الناس وشرفه في قيام
 الليل اهـ قلت وفي الحديث

والهيان والسكر والفيضان فتلوح عليه أنوارا وتبدو على لسانه أسراراً وتغفر من قلبه عاوما
 وأخباراً رؤفنا الله رضاه أمين (وأما مقامه) المتصف به رضى الله عنه فذلك التحقيق بالمعرفة
 والتمكن في اليقين وكمال التوحيد والتفريد والتجريد وشهود الحب من الله وأن العبد محبوب
 ومحبوب لحضرة ربه ومطلوب دأبه الركون إلى مولاه والانفراد به عن كل ما سواه وحسب أمره
 رغب من ماعنه نهاء والوقوف دائماً بآيابه والعكوف أبداً على جنابه لا يقر له مع غيره قرار ولا له عا
 سواء مدار لا يلج له إلا بالله في حركته وسكناته ويقظاته وسناته وسائر تقلباته إذا ذهب أو قام أو
 قعد أو اتبعه من نوم ذكر الله ذكره يعرف أنه عن قلب معور ممتلئ بحكمة الإيمان والنور بهتله السامع
 وتطهش له القلوب والمسامع لا يستغرقه النوم بل ينقلب فيه وإذا تحرك أو انقلب ذكر الله فيه
 قد امتزجت حقيقة بالتو له بربه واللهج به ووجهه واطمأن به أيقافاً ومعرفة وإيماناً لا يحول
 له الأعلى ولا استناد إلا إليه لا يبالى بأفعال من انطلق ولا بآداب ولا بعبادة منهم ولا بضرار قد
 أعطى التأيد في كل ما يصرفه الله ويريد لا يتجسده إلا راضياً بما أراد الله وقضاه فرحاً بالإيمانه
 وأرضاه مقصداً بآي الله والآله لا يحب التدبير مع الله والاختيار ويقول لأحسن من فعل
 الفاعل المختار ليس له أبداً مراد إلا ما قضاه الله وأراد فلا تراها إلا محبلاً كان عليه الوقت والزمان
 من شدة ورجاء وخوف وأمان وحامل للناس على الرضاه والاستسلام لعماسه وإذا تحول حال
 الوقت تحول مراده عنه لا يقف مع شيء منه وكثيراً ما يقرر هذا المعنى وبدل عاياه ويرشد بحاله
 ومقاله إليه وينشد بحاله على سبيل التمثيل

أنا معي بدر السكال * حيث يميل قلبي يميل

ذلك بأنه رضى الله عنه قد عصى السوى فلا يشاهد مع الله غيراً ولا يرى لسواه نقداً ولا ضراً بل
 يشاهد الفعل من الله وأنه هو المتصرف والدال بقوله عليه والمتعرف وإن أفعاله كلها معصوية
 بالحكمة مخفوفة بالرجة ويرى انطلق كالأواني المسخرة في يد غيرها ويعتد شهود الإنسان بنفسه
 اثنيته ويمثل بلسان حاله ويقول

إذا قلت ما أذنبت قالت بحسبى * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

وعلى هذا المعنى مدار حالته رضى الله عنه فلا ترى أفعاله وأقواله وتصريحاته وتلويحاته تحوم
 الأعلى الفناء في الله والغيبة فيه عساواه وشهود صفاته وأسمائه وعظمته وكبريائه وحاله
 وكماله وحسن صنعه وأحسنه ذلك ديدنه وشعلته ووطنه وقراره فطوى في ذلك مقامات اليقين
 كلها من التوبة والزهد والصبر والشكر والخوف والرجاء والتوكل والمحبة والرضا وحوى صفة

أيضاً أن من طاب الدباً لعل لا تغفاه عن المسئلة وسعيه على عاياه وتعطفاه على جاره لقي الله تعالى ووجهه كاليد وفيه أيضاً أنه صلى الله عليه
 وسلم كان جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد وثقة وقد بكر سعى فقالوا يا ويح هذا لو كان جلدك وشبابك في سبيل الله فقال
 صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى على نفسه ليمكها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وإن كان يسعى على أبوين
 ضعيفين أو ذرية ضعفاً يغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وإن كان يسعى تفاخراً وتكاثراً فهو في سبيل الشيطان وفيه لأن يأخذ أحدكم
 حبلاً فيحطط على ظهره خسرله من أن يأتي رجلاً أعطاه الله فبأسأله أعطاه أو منعه وقال حديث خماركم من لم يدع دينه لآخرته
 ولا آخرته لدينه لا يسموا الدنيا نعمت مهيبة المؤمن عليها باع الخير وما ينجون من الشر وبه البداء العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن

نعمول وفيه الفار من هـ باله كالفار من الزحف وفيه ان الصباية أثبتوا عند النبي صلى الله عليه وسلم على رجل بالعبادة فقال صلى الله عليه وسلم فن كان يطعمه ويسقيه ويعطف دابته ويكفيه ضيعته قالوا نعم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلكم خير منه وقال أبو سليمان الداراني رضي الله تعالى عنه ليس الشأن أن تصف قدميك للعبادة وغيرك يقولك انما الشأن أن تحرز رغبتك في بيتك ثم تفلقه وتصل فلا تنال في باي داق للباب بخلاف من قام يصلي في بيته وليس عنده شيء يأكله فيه صير كل داق دق الباب يقول ان معه رغيفا (وقال الثوري) عليكم بالحرفة فان عامة من أتى أبواب الامراء انما تأهم الحاجة (وقال عبد الله بن المبارك) لا يخرج العبد من الزهد ما سالك الدنيا ليصون بها وجهه عن سؤال (٤٤) الناس وقال في عرائس البيان عن قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها

ولا تظن يا أخي ان العارف المتمكن اذا باشر الدنيا وزينتها هو من جلتهم انه يريد الله برغبة المعرفة والشوق ويريد الدنيا للكفاف والعفاف يرزقه الله حياة طيبة طيبة بأن يجعل الدنيا خادمة له ويجعله في أعين الخلق ويوقع هيته في قلوب الناس * قال الله تعالى فلنصينه حياة طيبة وقال عليه السلام من أحسن فقد وقع أجره على الله في عاجل الدنيا وأجل الآخرة (وقال) لقمان لابنه يا بني حلت العصور والحديد فلم أر شيئا أثقل من الدين وأثقل الطبيب وعانت الحسان فلم أر شيئا ألد من العافية وذقت المراتب كلها فلم أذق شيئا أمر من الحاجة الى الناس وقال الشعرائي من أخلاق السلف تقديم الخوف من الحاجة الى الناس على خوف الحساب من جهة المال الذي ربح دخلته الشبهة وقال سفيان الثوري لان أخلف عشرة آلاف درهم أحاسب عليها أحب الى من ان احتاج الى الناس وقال المال فيما مضى يكره وأما اليوم فهو ترس المؤمن وقال حفظك لما في يدك

العارفين بأسرها من محبة الله والجمع عليه والاستناد في كل شيء اليه والاستسلام للاقدار وترك التدبير والاختيار وغير ذلك من صفاتهم وسمااتهم مما أشرنا اليه آنفا فلا تحصره في حال تصنيغه اليه أو تقيد به مقام تقتصر به عليه فلا تجده مقيما على شيء ولا واقفا مع أمر بل بحكم الوقت وبحسب ما يأتي الله به من عنده وهذا حال بعض العارفين بالله تعالى وقد سئل الجند عن العارف بالله فقال لون الماء لون أماته وقال القشيري في رسالته بعد ان ذكره عنه يعني انه بحكم وقته وقال أيضا قال أبو يزيد للخلق أحوال ولا حال للعارف لانه محبت رسومه وفيه هو يته به وبه سيد وعقبت آثاره بآثار غيره وقال الشيخ زروق في قواعده بعد ان ذكر وصف العابد الزاهد وغيرهما فان أرسل نفسه مع مراد الحق فهو العارف وقد مثل أهل الطريق العارف بمحافظ القرآن كنه ودا الحال بمحافظ سورة منه أو سورا فاذا قلت عارف فقد نسبت اليه المقامات كلها واغنى عن ان تصفه بشيء من المقامات من الزهد والتوكل والتفويض وغيرها لانها منطوية فيه ومن انجم على مولاه وما كعبه وهو اه حتى قفي فيه عن سواء لابد أن يكون شاكرا لنعمة صابرا لبلاءه راضيا بقضاء مقرر ضالته متوكلا عليه متقطعا عن غيره بعاما للمقامات كلها بل متزقا عن ذلك كله لا يشاهد شيئا ولا يراه بعد ان جمعه وحواه فاهل العرفان هم الغائبون في الله عن كل فان مشاهدون لجلال الله وجماله العالمون بصفاته وأسمائه اذ حقيقة المعرفة كما قاله الشيخ زروق رضي الله عنه في بعض شراحه على الحكم سريان العلم بجلال الحق سبحانه أوجاله أو هاهي كلية العبد حتى لا يبقى له من نفسه بقية فيشهد كل شيء منه وبه وله فلا يبقى لوجود شيء نفسه عنده دونه اه ولشيخنا أبي العباس النجاشي من هذا ما لا يخفاء فيه على كل من بلوذج انبه أو يمارس شيئا من أحواله واتاراته وكلامه ويكفيك من أمره ما وحنه بل هو رضي الله عنه من ذوى الخلافة الموصوفين بدلالة الخلق على الله ووجههم عليه وادعاهم اليه ومن أرباب القلوب وسلاطين الارواح يطاع أمره ويجل قدره وينفع كلامه وينفذ سامه يحيي القلوب ويبرئ من العيوب يغني بنظرة ويوصل الى الحضرة اذا توجه أغنى وأقنى وبلغ المنايا تصرف في أطوار القلوب باذن علام الغيوب حسب ما يجده من انصاف اليه وجمع حته عليه وتظهر نتائجها وآثاره ومنها هجره رضي الله عنه وأرضاه ومتعابر ضاه (وأما كماله) رضي الله عنه فهو تمام معرفته بالله تعالى حسب ما قرنا داياله وقوة ظاهره وباطنه جذبا وسلاو كما وجمعه بينهما على أتم وصف وأكمل وجه ودليل وقوة باطنا متقدم من أحواله ودليله اظاهرا ما يأتي بعد هذا ان شاء الله من سيره وأنفاله ولا أكمل منه والحمد لله في ذلك كله في جهور العارفين كما تنقف على كل محله ان شاء الله

لتنقضي به حاجتك أولى من تصدقك وطلبك لما في يد غيرك وقال خصلتان لا يزال العبد بخير ما حفظهما تعالى درهمه لمعاشه ودينه لمعاده وكان قيس بن عاصم مع زهده وورعه يقول لينسب عليكم بالكسب الخلال فانه يسر الصديق ويكد العدو وتستغنون به عن سؤال الناس لاسيما اللثيم واياكم وسؤال الناس فان ذلك كسب العاجز وقيل للثوري ا يكون الرجل زاهدا وي يكون له المال قال نعم اذا ابتلى صبر واذا أعطى شكر وقال أبو نؤابة لان أرى في معاشي أحب الى من أن أرى في زوايا المسجد وقال عليكم بالسوق والصناعة فانكم لن تزالوا كراما على اخوانكم ما لم تحنوا جوا اليهم اه وقال في لوائح الايوار القدسية أخذ عليه العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنفق على زوجاتنا وعبائنا ثم قال وممعت سيدي عليا الخواص ربه الله تعالى يقول اسع على عيالك ليلا ونهارا

ولو عاك الناس دنيو بافاته خير من أن يسوءك صالحو أنت تأكل من صدقاتهم وأوساخهم وناظر ما في أيديهم وكل من لم يعمل شيئا
تكرهه مع أن تلك الكراهة من غير حق وقد رأى سيدي على الخواص مرة شخصا من مشايخ العصر كان يتصرف في البر والقماش فتروك
ذلك وعمل شيئا فقال له ارجع الى حالتك الاولى فانها أرحم لك وأظهر لقبك فلم يسمع فدعا الشيخ عليه بحجة الدنيا وحرمانه منها فصار بعد
شهر كذلك فلا هو يترك الدنيا ولا يقدر على أن يأكل منها ولا يتصدق منها ولا يفتق على عياله فتلف بالكلية لخالفه الارشاد ثم ذكر في
عهد آخر أن السالك إذا آمن بالله عليه بالكمال في الطريق وصارت الدنيا في يده لا في قلبه يتمنى دخولها في يده وينقبض إذا أدبرت عنه لأن
من كمال الداعي الى الله من الاثمة أن تكون الدنيا فائضة عليه بطام منها أتباعه (٤٥) وينفق عليهم منها ومن لم يكن كذلك فدعاوه
الى الله تعالى ناقص ويطرقه الذل

في طلب اللقمة والخضوع لمن أفاض
بهم امن أصحابه وغيرهم كما ان من
لازمة الغيبة لكل من لم يحسن
اليه كما سيأتي في حديث من شكر
عالمه ولم يعتب المسلمين الحديث
فأشار الى أن الغالب على الفقير
المحتاج غيبة من لم يطعمه ما يحتاج
اليه فانظر آفة المحتاج اه وقال في
القرن المورود في الموائيق والعهود
أخذ علمنا العهد أن لا نزهدي في
الدنيا بالكلية لما نجد في الزهد
من نعيم المترك وخلو اليد وراحة
القلب فتكون كحمار الرخي الذي
يبتدى من حيث ينتهي سيره اليه
فيخرج من لذة الى أعظم منها أو
مثلها كما يقع في ذلك العباد الذين
لم يسلكوا على أيدي الاشياخ
فكانهم هذا الزهد ما برحوا من
حظوظ أنفسهم ولا عن حاجهم
عن زهد عز وجل وانما نزهدي في
الدنيا زهد العارفين وهو أن تعلق
قلوبنا بحب الله عز وجل وحده
ثم غلب الدنيا بما فيها لا نترك
منها شيئا إلا أن كان فيه شبهة
وتنصرف فيها تصرف حكيم فلم
ونستعمل كل شيء فيما خاف له

تعالى (ومن كاله) رضى الله عنه فوذبصيرة الربانية وفراسته النورانية التي ظهر مقتضاها في
معرفة أحوال الاصحاب وفي غيرها من اظهر مضمرة وأخبار غيبات وعلم بعواقب الحاجات
وما يترقب عليها من المصالح والآفات وغير ذلك من الامور الواقعات فيعرف أحوال قلوب
الاصحاب وتحوّل حالهم وابدال اعراضهم وانتقال اغراضهم وحالة اقبالهم واعراضهم وسائر
علامهم وامراضهم ويعرف مآدم عليه ظاهرا وباطنا وما زاد وما نقص ويبين ذلك في بعض
الاحيان وتارة يستر رفقاهم من الاختبار والامتحان واتفقت لغير واحد من ذلك قضيا
غير مارة وكثيرا ما يجالس الانسان فيتسكّم له على ما في باطنه وما شغل قلبه من الهوى والامور
الدنيوية ويعين النوع الذي شغله منها ويتكلم بما حسنه الانسان من فعل قبيح سلفه قبل
بجاسته قريبا كل ذلك على سبيل الاجال وضرب الامثال كقوله رضى الله عنه لبعض أصحابه
أنت كما يقول الناس يسرط الزبد ويتورع عن الاربعة مكاشفاه عن فعل قبيح سلفه وبهم
عن صاحبه من غير تعيين له بشيء أو إشارة حسية كأن يقول ما بال الانسان يفعل كذا وحق
من يفعله أن يكون له كذا استراعى فاعله كما اتفقت حكمة الرحمة وجاءت به الشريعة والسنة
إذا بصيرة كالصبر يجب غضها قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم والا فهو رضى الله عنه مرآة
جليله ومبصر لحسن أمر وخسيسه لا يخفى على بصيرة ذلك ولا يشذ عن شئ مما هاتك حتى
انا إذا جالسناه كنا نحاف على نفسه الفضيحة ويطلب من الله السلامة والعافية لما تكرر علينا
من أمره من أسوأ أحوالنا القبيحة وإذا جاء أحد يستشير في أمر ديني أو دنيوي كما مر المعاش
مثالين له مرارته وأرشدته مصالحة ونديه لما فيه نجاح حاله وفلاح آله فيخرج مطلوبه ويحصل
مرغوبه ويبين له حسن العاقبة وما كان راجيه ومراقبه فتقع بصيرة رضى الله عنه على
الامور كلها كما هي لانها ناشئة عما كن فيه من النور الالهي ومن المعلوم منه في الاستشارة ان
المعتبر عنده الذي عليه المعقول هو ما نطق به من الكلام الاول وبذلك صرح أيضا غير مارة
اذ علم هؤلاء القوم رضى الله عنهم ليس عن رواية ولا فكرة وانما هو العلم اللدني والفتح الرباني وما
حصل أولا فهو ذلك ولا يحصل الا عن الحكمة والصواب فان النقطة المستشير عثر على حكمة
الاستشارة وانقلب بغنيمة وتجارة وان لم يأخذ به وراجع في الكلام فانه يجاريه فيه حتى
ينصرف فان عمل بمقتضى الكلام الاخير كان معزلا عن اصابة التدبير ومضيقا للفائدة المقصودة
فلم ينجح عمله ولا اسله وقد لا يتيسر له ذلك العمل أصلا فيرجع لمقتضى الاشارة في الكلام الاول
ويعلم ان حكمة الله فيه وبتبين له الامرتيما ويقف عليه عيانا وهذا مما اشتهر وشاع وزاع عند

واضح ذلك ان الله تعالى من عايننا بأن نذكر لنا ما في السموات وما في الارض ولا يكمل لنا كمال شهود امتنانه الا بشهودنا الاقتدار الى كل
شي في الوجود فانهم واعل على هذا الزهد ودع عن قول من يقول بدم الدنيا على الاطلاق بما قلناه فان الذم ما حصل الامن تعلق القلب
بجتهادون الله تعالى وبجواب صاحبها عن أعمال الآخرة ثم انه لا يصح لاحد ابدا الاستغناء عن الدنيا كما يتوهم أهل ما هاتك حاجته
الى ما يأكله وما يشربه وما ينتفس فيه من الرزق فان من ذم نفسه مات وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد في الدنيا فقال
هو اليقين وقد ذكرنا في رسالة الآداب الكبرى ان سبب الفتنة في الدنيا أربعة أشياء النساء والبنات والمال والولد والكمال لا يهرب بشئ
ثم ابل يحجبها كلها بتحبب الله عز وجل ويغلب حكم محبة الطبع والنفس لله تعالى وقد بسطنا الكلام في مؤتمنا على كل واحد منها

فعلم ان العارف الدنيا في يده لا في قلبه وهذا ذلك أن لا يضل بشئ منها عن محتاج ولا يهرفه لمن يورث فيه الغنى فساده فلا تظن بما أنى بالعارفين انهم اذا هم سكون الدنيا يمشكونها بخلا وانما ذلك الحكمة تحفظها باخلاق الله عز وجل فاعلم يا أحمى ذلك والله يتولى هدلك ما قال أخذ عينا الله هدا أن تعلم أولادها الحرفة بعد تعليمهم أم وريدهم التي لا يد منها فانه ان لم يكن بيده حرفة أكل يدينه أو بلسانه وسلق الناس بالسنة حداد وحقد عليهم في الباطن وقد كان الناس في الزمن الماضي يكرمون حمله القرآن ويرتبون لهم المراتب ويهدون اليهم الهدايا ويتفقونهم في المواسم وغيرها يقولون لهم اشتغلوا ونحن نكفيكم جميع ما تحتاجون اليه فصار الفقيه اليوم لا يحصل له ما ينفعه على عياله حتى يذوب قلبه من الدوران طول (٤٦) النهار ثم بعد ذلك يا كل صدفة فتعلم الحرفة للفقيه الآن من أبرك المصالح ولو كانت

دنية كالادعى والمجاعة ومحموها فان وسع الله عليه كان والانه فغنيه عن سؤال الناس فاعلم ذلك والله على حكيم اه عرفت اه واذا فهمت جميع ما تقدم علمت انه ما ضرب بعض الناس الاجهلم ما الفرق بين الزهد والتهرب وبين التوكل والتعجز قال السيوطي رحمه الله تعالى في الكوكب الساطع وليس من زهادة تهرب

وترك محتاج له تهرب وقال في شرحه ليس من الزهد التعجز وترك ما لا بد منه بل ذلك من التعمق المنهى عنه وروى الترمذي من حديث أبي ذر مرفوعا الزهادة في الدنيا ليس بتحرير الحلال ولا باضاعة المال والزهادة في الدنيا أن لا تكون في ثواب المصيبة اذا أنت أصبت بها أرغب لما أبقيت لك وقال أيضا والمرء محتاج الى أن يعرفه فرق أسور في اقترافها خفا كالفرق بين العجز والتوكل

وقال في شرحه الشئ الواحد تكون صوته واحدة وهو ينقسم الى محمود ومذموم فيحتاج العابد

والصوفي وسالك طريق الآخرة الى معرفة الفرق بينهما في ذلك التوكل والعجز فان توكل عمل القلب وعجز دية اعتما على الله وثقته به والتجاء اليه وتوقفيضا اليه لعل به كفايته وحسن اختياره لعبده اذا فوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها والعجز تعطيل الامر من أو أحدهما اما أن يعطل السبب بعجزه ويترجم ذلك نو كلا وانما هو عجز وتفرط كافي أثره واما أن يقوم بالسبب ناظرا اليه مستندا عليه عافلا عن المسبب بعرضه وان خطر بهاله لم يثبت سعه ذلك الخطا ولم يعلق عليه تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله ويدنه مع السبب اه وقال في تبين المحارم واعلم انه ليس معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والصعوط على الارض كالحلقة الملقاة وهذا ظن الجاهل فان ذلك جرم في الشرع اه وقال في النهي والمجربة أخذ عينا

جل الاصحاح في المنع والانتفاع (وجما) طرد ال على تمام بصيرته وقوة فوره وكما لمعرفته اخباره عن الاولياء السابقين من الاكابر وغيرهم كانه رضى الله عنه ما رضى لكل من أحب برعته منهم فقد أخبر رضى الله عنه عن حال غير واحد منهم ووصفهم بما يشير الى مقاماتهم وما حصل الله به كل واحد من الخصوصية واذا سأله أحد عن واحد من الاولياء يخبره عن حاله ومعامه وما أدركه وهل هو من اهل التصرف أو غيره كانه رضى الله عنه يرى وصف حاله عيانا وتارة اذا سأله أحد عن ذلك سكت وأعرض (فمن ذلك) اخباره عن خصوصية مولانا دريس الاصغر الذي بفاس رضى الله عنه وعظم هيئته وجلاله ومكانته وكما له وما خصه الله به من التصريف في حياته وبعد مماته فيجعل قدره ويعظم أمره ويحضر على زيارته والتأدب بين يديه ومهابته ومصادق ما ذكرناه هو منذ دخل تحت القفاس ما ترك زيارته والتقديم اليه يوما واحدا الا مرض قام به (ومن ذلك) اخباره عن القطب الكامل والغوث الشامل مولانا عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه يذكر من بركاته وآياته ووصفه لانه يحصل منه المدد للوافدين عليه واستغفاره لمقامه (ومن ذلك) اخباره عن الولي الشهير والقطب الكبير سيدي أبي يعزى رضى الله عنه من كمال معرفته بالله وقضاء حوائج الوافدين عليه وما خصه الله به من التصريف والمدد القوي للكبيرة والصغير والضعيف ويقول كل من قصده في حاجة تقضى كائنه ما كانت ويحضر على زيارته وتعطيه ومولاته (وكشرحه) لخال غيرهم من اكابر الاولياء كسلطان الاولياء مولانا عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه وابن العربي الحاتمي وأبي الحسن الشاذلي وأبي العباس المارسي وسيدي أبي مدين الغوث وسيدي أحمد بن يوسف وغيرهم رضى الله عنهم فلان طيل بذكرهم سمعته رضى الله عنه يذكر كل من تولى القطبانية من بعده صلى الله عليه وسلم الى وقتنا هذا وكل من ذكره يصف حاله وما حصل له من المقامات العلية والاحوال السنية كل على حسب ما أولاه مولاه واصطفاه وارثاه وهذا كان منه رضى الله عنه قبل هذا الوقت وأما الآن فالغالب عليه السكوت رضى الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه (ومن كماله) رضى الله عنه وعرفانه الاتم معرفته لاسم الله العظيم الاعظم حسبا أخبرنا بذلك وسفينه ان شاء الله في محله هنالك (ومن كماله) رضى الله عنه وهما من منصبه الشريف ما أوتي به من مقام الخلافة وخطة التصريف ووليه من النيابة والحكيم والامر النافذ العجيم من جلب ودفع وضرو نفع فهو يجلب بقوة ويدفع ويضع بهمة ويرفع ويرقى باذن الله ويغزل ويولي بامر الله سبحانه ويعزل على حسب ما صرفه فيه مولاه ومكنه منه وأولاه في حكمه نافذ عن الله وأمره بامر الله من غير حول منه ولا اختيار بل بقدرته العزيز الحكيم وما

استمر

والصوفي وسالك طريق الآخرة الى معرفة الفرق بينهما في ذلك التوكل والعجز فان توكل عمل القلب

وعجز دية اعتما على الله وثقته به والتجاء اليه وتوقفيضا اليه لعل به كفايته وحسن اختياره لعبده اذا فوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها والعجز تعطيل الامر من أو أحدهما اما أن يعطل السبب بعجزه ويترجم ذلك نو كلا وانما هو عجز وتفرط كافي أثره واما أن يقوم بالسبب ناظرا اليه مستندا عليه عافلا عن المسبب بعرضه وان خطر بهاله لم يثبت سعه ذلك الخطا ولم يعلق عليه تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله ويدنه مع السبب اه وقال في تبين المحارم واعلم انه ليس معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والصعوط على الارض كالحلقة الملقاة وهذا ظن الجاهل فان ذلك جرم في الشرع اه وقال في النهي والمجربة أخذ عينا

العهد العلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تشغل بشئ من العبادات وتترك الكسب بحيث يضيع عيالتنا وأفسنا ونحتاج كلنا إلى سؤال الناس وهذا العهد يقع في حياته كثير من المتعبدين وطلبة العلم فيحتاج من يريد العمل به إلى سلوك الطريق على يد شيخ يعلم مراتب العبادات وما الأولى منها يقدمه على غير الأولى لأن عمر الإنسان أعز من الدنيا وما فيها وهو قصير فوجب أن يبدأ العبد بالاهم قالاهم ليكون له الاعتراف بالأعز ولولا أن من شأن العبد الملل لما كان له أن يشغل بغير الاعتراف فائدة فلما ركه الله على الملل جعل له رتبة أخرى مفصلة لينقل اليها ثم يمل منها كذلك فينتقل إلى المباح وهذا كله من رحمة الله تعالى بعباده وقد كمال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول لا تشاور من ليس في بيته دقيق أي لانه مشتت البال فعلم ان حياة الابدان (٤٧) مقدمة على حياة الارواح والقوت

بالعلم لان حياة الروح فرع عن حياة الجسم من حيث انها محل لظهور افعال التكليف واقامة شعائر الدين وهذا اليوم في حق من يضيع من يعول مع اشتغاله بخير آخر مكيف بمن يضيعهم ماستغاله بالله والعب ونحو ذلك والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم (روى) أبو داود والنسائي مرفوعا كفي بالمرء بما أن يضيع من يعول وفي رواية النسائي من يعول (وروى) ابن حبان في صحيحه أن الله تعالى سائل كل راع عما استرعاه حفظه أو ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته والله أعلم أع وقال أيضا أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نجس من الذهب والفضة قط نصا بالان كذا في من أنفسنا باننا نخرج زكاتها وان لم نكن نعلم اننا نخرجها كذلك انقصرنا في الجمع على ما دون النصاب ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد على وجهه إلى سلوك الكمال على يد شيخ مرشد صادق والا فلا يشم للعمل به راثة بل يجمع ويجمع وان أخرج شيئا منها

استمر من تصريفه وانتشر وبرز للعيان وظهر تصريفه في أمراء الزمان وولاء الأوان وهذا الامر قد شاع وذاع وملا الأقباء والاسماع واشتهر على ألسنة القوم من ينسب للكشف وغيرهم حتى العوام وقد وصفه بعض المحبين الاديباء من السادات الفاسيين أدام الله حفظه بالخلافة التصريفية وكونه مظهر للامر الالهي وغير ذلك مما يشير إلى وصف حاله ومقامه في قصيدة له أصبحت ابرادها الاختصارها وحسنها وهي

لقد مدت السداح أعنائها إلى • مدح امام فاض النور والدر
فقال لسان الحال كيف بدا وقد • غدا قلبه مرسى به مطهر الامر
ولبقى فيه غير ذكر اخه • وصار له بيتا قدس عن غير
وأقنى في التوحيد ذنا وغاب في • بحار من التحقيق في الجهاد يرى
ومدبر من بقاء وألقت • عليه حتى التقرب والوصول والبر
وقبل له أنت الخليفة فارعين • وأمرك أم ما حكمت فهو يجرى
وعنه أنوار النبوة فاغتدى • بها وارثا كل السكال بالاحصر
وزكته أخلاقا وقاض ينابعا • من السر والعرفان والفضل والخير
وأبدت عليه مسحة من حالها • لذلك قلب العاشق له تجري
وتشتاق حبا وتحيا بذكره • وكان لها طيب الذكر والنشر
وصار لها في الصدور معظما • بزج الذي يغشاها في الجدر والذكر
وتفصيل أوصاف له متعذر • فكيف يطاق مدحه فاق ابن عذري
وهذا كلام من طفي إلى ملفق • يجاري جيادا بالبطى من الحمر
عليه رضا الرحمن ماحن عاشق • لرؤيا سناء في محاسنه الغر
ومعشرة والصحب طربا بامرهم • شباب وشيخ ذى حياة وذى قبر
ووصف مقامه رضي الله عنه وكاله وكذا وصف مواجده وأحواله لا يعلمه على الحقيقة الا العلم
الخبر أو من أطلع الله عليه من أهل البصرة والنمير ثم هو لا يمكن التعبر عنه على ما هو عنه
وأنما يعبر عنه بنتا شجرة التي تنبت عنه وتشرابه وقد ذكرنا من ذلك قصا وخريبات هي في الدلالة
على ذلك كله جليات فان كان كذلك فهو البحر الخضم الواسع الأعظم الذي ليس له ساحل
وتفصر الخطا عنه جراحل والمقام الذي لا يترجم عنه ولا يستوفى أدق وصف منه فتبارك الله
أحسن الخالقين وأفضل المنعمين والرازقين فاملا السمع من محاسنه وأخباره وسمع القلب من

فهو له قاذرة في قبولها فاسأل يا أخى على يد شيخ حتى يطمئن عن محبة الدنيا يعني عن الميل إليها اذا الدنيا لا تبغض في ذاتها وإنما المطالب الزهد في الميل إليها في الميل لذاتها ادلو كان الزهد مطلوبا في ذاتها الما جارا لاحداسا كهوا لا قائل بذلك فان التحذور وانما هو في امسا كهو محبة لذاتها اذ هو الذي يتفرع منه المحاب والشمع والجل فيمنع العبد من اخراج زكاته وقد غلط في هذا الامر قوم فتر كوا جمع الدنيا أصلا ورأسا فاحتاجوا إلى سؤال الناس تعريضا ونصرا يحاولوا أنهم سلكوا على يد الاشياخ حتى يطمئنه عن الميل إليها لجمعها القناطير من الذهب وأنفقوها على المساكين وحصل لهم خير الدنيا والآخرة وقد حكى ان فقيرا دخل زاوية سيدي ابراهيم المتبولي فجلس له بادة ليلا ونهارا وترك الكسب وكان الشيخ لا يحب للفقير عدم الكسب فقال له يا ولدي لا تخترق وتقوم بنفسك وتستغنى عن عمل

باسم الله اعطاهم فقال يا سيدي لما دخلت ذراوتكم رأيت في تلك الطائفة بومة عجيبة لا تطيق ان تنسى مثل ما تنسى الطيور ورأيت صقرا
 يأتيها كل يوم قطعة لحم مرميها لحاق طاقها فقلت أنا أولى بالترك على الله من هذه البومة فقال له سيدي ابراهيم ولم جعلت نفسك بومة
 عجيبة هل لا جعلتها صقرا تاكل وتطعم البومة فقال الفقير التوبة وخرج للمكسب انتهى فيحتاج الفقير الى حال صادق يرى به الدنيا وحال
 صادق يأخذها بعد ذلك به والله غفور رحيم قلت قد نص العلماء بان من وجد كفاية عن الاسباب فانه قد أغناه والا فلا يجوز لاحد ان
 يتعد عن الاسباب اتكالا على الناس وهو قادر على الاكتساب والشمع من الحلال مبدأ كل شرف فكيف به من الحرام وقد جاء عن
 عيسى على نبينا وعليه السلام انه من جملة عباده (٤٨) فقال له من أين تأكل فقال ان لي أخ يطعمني فقال له عيسى على نبينا وعليه
 السلام أخوك أعمد منك أي

لانه هو الذي أعانك على الطاعة
 وفرغك لها اه وقال الشيخ أحمد
 زروق رضي الله تعالى عنه في
 تأسيس القواعد والاصول
 وتحصيل الفوائد لادى الوصول
 ملك العبد لما يبد منه اعراض
 الدنيا غير متحقق له بل اغناه
 خازن له لقصره عليه تصرفا
 وانتفاعا دون غيره ومن ثم حرم
 عليه الاقتدار والاسراف حتى عد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 المنجيات القصد في الغنى والفقر
 ونهى صلى الله عليه وسلم عن
 اضاءة المال الى غير ذلك فمن ثم قال
 لنا الشيخ أبو العباس الحضري نفعنا
 الله به ليس الشأن من يعسر
 كيفية تفريق الدنيا في فقرها اغنا
 الشأن من يعرف كيفية امساكها
 قيسكها قال الشيخ زروق رضي
 الله تعالى عنه وذلك انها كلمة
 ليس الشأن في قتلها اغنا الشأن
 في امساكها حكمة وفي حديث
 ابي الزهد بصريح الحلال ولا
 باضاءة المال اغنا الزهد ان تكون
 بما في يد الله أو في يد عبيدك
 وقال الشيخ أبو بكر بن نفع الله تعالى

أسراره وأنواره فان لم تستوف شيئا منها يزيد القول واكساره ولا بلغت تسع مدهوم عشاره والله
 تعالى برزقنا بركته ونيلنا محبته ويحب لنا في الدارين من خربه ورفيقه ومن الشارين من
 منل عرفانه وتحقيقه فان لم تكن أهلا لذلك وكنا بعد الناس عن تلك المسالك فالرحيم الودود
 أهل لان برحم ويحود فهو الذي يفيض للرجي بابا من نجا ويرحم ذوي الاوقات بتوالي الارفاقات
 ويعطى بغير حساب ولا سبب من العبد ولا اكتساب ويجيب من دعاء وان صرفته عن الطاعة
 نفسه وهو اه لا اله الا هو ولا راحم سواه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
 (وأما ثواب الاسم الاعظم) الذي وعدنا به أولا فقد قال سيدنا رضي الله عنه أعطيت من اسم الله
 العظيم الاعظم صبيعا عديدة وعلمني كيفية استخراجها ما أحببت من تراكيبه وأخبره صلى الله
 عليه وسلم بمغايه من الفضل العظيم الذي لاحله ولا حصر وأخبره صلى الله عليه وسلم بمخاوصه
 العظام وكيفية الدعاء به وكيفية سلوكه وهذا الامر لم يبلغ لنا عن أحد انه بلغه غير سيدنا رضي الله
 عنه لانه قال رضي الله عنه أعطاني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم الاسم الاعظم الخاص بسيدنا
 على كرم الله وجهه بعد أن أعطاني الاسم الاعظم الخاص ببقائه وصلى الله عليه وسلم وقال الشيخ
 رضي الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم هذا الاسم الخاص بسيدنا على لا يعطى الا لمن
 سبق عند الله في الازل انه يصير قطبا ثم قال رضي الله عنه قلت لسيد الوجود صلى الله عليه وسلم
 ائذن لي في جميع أسراره وجميع ما احتوى عليه ففعل صلى الله عليه وسلم وأما ما أخبر به صلى الله
 عليه وسلم عن ثواب الاسم الاعظم الكبير الذي هو مقام قطب الاقطاب فقال الشيخ رضي الله عنه
 حاكما ما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فانه يحصل لتاليه في كل مرة سبعون ألف مقام في
 الجنة في كل مقام سبعون ألفا من كل شيء في الجنة كاش من الخور والقصور والانهار الى غاية كل
 ما هو مخلوق في الجنة ما عدا الخور وانهار العسل فله في كل مقام سبعون حورا وسبعون نهران
 العسل وكل ما خرج من فمه هبطت عليه أربعة من الملائكة المقربين فكتبوه من فيه وصعدوا به
 الى الله تعالى وأرواه فيقول الجليل جل جلاله اكتبوه من أهل السعادة واكتبوا مقامه في
 عليين في جوار سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هذا في كل لفظه من ذكره وله في كل مرة ثواب جميع
 ما ذكر الله به على آسمانه جميع خلقه في سائر عوالمه وله في كل مرة ثواب ما سجد به ربنا على لسان
 كل مخلوق من أول خلق العالم الى آخره وله ثواب صلاة العائذ لما أغلق بتمامها ستة آلاف مرة
 لكل مرة منه وله ثواب سورة الفاتحة وله ثواب من قرأ القرآن كله أعني بكل مرة ابروخته ومن
 تلك الحزمة الفاتحة وسورة القدر وله في كل مرة من تلاوته ثواب كل دعا وقع في الوجود له ثواب

به الدنيا براءة ورأسها جها فاذا قطع رأس الجراد مات وقال الشيخ أبو محمد عبد القادر نفع الله به

سئل عن الدنيا اخرجها من قلبك واجعلها في يدك فانها لا تصرك اه وكل هذه الجمل تدل على ان الزهد فيها ليس عن تركها فانهم اه كلام
 الشيخ زروق ثم قال الزهد في الشيء برودة على القلب حتى لا يعتبر في وجوده ولا في عدمه فمن ثم قال الشاذلي نفع الله به والله لقد عظمها
 اذا زهدت فيها قال الشيخ زروق قلت يعني بالظاهر لان الاعراض عنها تعظم لها وتعذيب للظاهر يتدكها كما أشار اليه ابن العريف في
 بحار السه والحريري في مقاماته وقد قال ايضا نفع الله تعالى به رأيت الصديق في المنام فقال لي علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها
 عند الوجد ووجود الراحة منها عند الفقد كحال النعامة رضي الله تعالى عنهم اذ لم ينظروا اليه عند الفقد ولا شغلهم عند الوجد رجال

عظيم

لأنهم يجارون ولا يبيعون عن ذكر الله وما قال لا يبيعون ولا يجرون وقد أدب الله تعالى الأغنياء بقوله تعالى ولا تثرؤا السهاه أموالكم وأبد
 الفقراء بقوله سبحانه وتعالى ولا تنموا ما فضل الله به بعضكم على بعض ثم قال واسألوا الله من فضله وذلك لا يقتضى غنيا ولا وقتا فلزم الله أن
 كل ما أمر الله به فافهم اه ثم قال ما ذم لا لذاته قد عرج لا لذاته ومنه رتبة وجود المال والجاه والرئاسة ونحو ذلك مما ليس بجزء من لذاته ولا
 محمود في ذاته بل يحمده ويذم لما يمرض له ولذلك ذم صلى الله عليه وسلم الدنيا بقوله الدنيا ما عورة ما حوت ما فيها ومدحها بقوله فمنعت مطية
 المؤمن وأنتى صحبته وتعالى على قوم ظلموا الرئاسة الدينية اذ قالوا واحملنا للثقلين اماما فكان ابن عمر يقول اللهم اجعلني للثقلين اماما
 قال مالك رحمه الله ثواب المتقين عظيم فكيف بامامهم وقال صلى الله عليه وسلم (٤٩) أسألكم رحمته أن لا يحاشركم كراماتك في
 الدنيا والآخرة وقال لذلك الرجل

الذي قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دلي على عمل ان علمته أحسن
 الناس قال ازهد في الدنيا يجبت
 الله وازهد فيما في أيدي الناس
 يجبت الناس الحديث وقال
 الصديق عليه السلام أحملني على
 خزان الأرض اني حفيظ عليه
 الى غير ذلك فلزم اعتبار النسب
 وتحقيق المقام امامية ومنعنا
 والمحاشاة أقرب لسلامة الضعيف
 من باب ضعفه لا لخلل في ذات
 الحكم اذ الأصل الاباحة ومن ثم
 قال صلى الله عليه وسلم لا يذرك
 رجل ضعیف وانك ان تطلب
 الامارة وكلت اليها وان أعطيتها
 من غير مسئلة أعنت عليها فافهم
 اه قال في أول الكتاب حكم
 التاسع حكم المتنوع فيما سمع
 وان كان المتنوع أفضل وقد كان
 أهل الصفة فقراء في أول أمرهم
 حتى صاروا يعرفون باضاف الله
 تعالى ثم كان منهم بعد ذلك الغني
 والامير والمقرب والفقير لكنهم
 شكر واعطيا حين وجبت كما
 صبروا عن صاحبين فقدت فلم
 يخرجهما الوجدان هما وصفهم

عظيم أو صغير وكل ما تلاه التالي تلتته معه جميع ملائكة عوالم الله بأسرها وكل ملك يتلوه بجميع
 أسنته فان سن الملائكة من له سبعون لسانا ومنهم من له ستون لسانا وهكذا القليل عنده لسان
 واحد وهم ملائكة الأرض الذي نحن فيها هكذا أخبر سيدنا رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم والحاصل ما دام يتلوه فلائكة جميع العالم يتلوهم معه بالسننها كلها وثواب ذكرهم بجميع
 أسنتهم لتالي الاسم في كل مرة سواء تلى أو أكثر قال الشيخ رضى الله عنه فقلت لسيدهم الوجود صلى
 الله عليه وسلم ذكر الملك هل هو مثل ثواب تلاوة الآية كل مرة سبعين ألف مقام في الجنة وثواب
 ما ذكر بعده من كل تسبيح ومن كل ذكر وكل دعاء وجميع القرآن وصلاة الفاتح لما أغلق الحام
 سبعة وثلاثون ألف ذكر الملك على ذكر الآية فقال صلى الله عليه وسلم ثواب ذكر الملك بضاعتين على
 ثواب ذكر الآية بعشر مرات يعني ان الذي يحصل من الثواب في ذكر الآية مرة يحصل في ذكر
 الملك مرة مثلا عشر مرات وثواب جمع ذلك أعني ذكر الملائكة بجميع أسنتها التالي الاسم قدر ما تلاه
 فلا أو كثيرا قال الشيخ رضى الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في أول الكلام على
 الاسم أما ثوابه فكل من تلاه من عموم أمي فله ثواب ختمه من القرآن بكل مرة فقط بلا زائد هذا
 لكل من علم الاسم الأعظم وتلاه وأما من علم أن هذا الاسم هو اسم الذات الخاص بها وأنه
 مخصوصه هو اسم ذات الله دون ما عداه من أسماء الله أراد صلى الله عليه وسلم ما عداه من أسماء
 الله كلها أسماء الصفات والكمالات وأيسر للذات الا هذا الاسم قال لي ان من علمه هكذا وأنه
 هو اسم ذات الله الخاص بها كان له جميع الثواب الزائد على ختمه من القرآن وان لم يعلم ذلك منه
 فليس الا ختمه من القرآن فقط وان من تلى الفاتحة بلا شعور من تلاوة الاسم معها له ثواب تلاوتها
 فقط ومن تلاها وهو يعتقد تلاوة الاسم معها الوجود حروفه فيها كان له ثواب تلاوتها وثواب تلاوة
 الاسم معها ثم قال رضى الله عنه تأملوا يا فكاركم تعلموا انه لا يقوم لتلاوة هذا الاسم عبادة اه قال
 سيدنا رضى الله عنه سألت من الله أن يعطيني مهماد كرت الاسم مرة ذكره كل ملك في كورة العالم
 ألف ألف ألف الى ثلاث مرات وان كل مرة من ذكر لسان كل ملك تعدل من صلاة الفاتح لما
 أغلق الح ستون ألف مرة وضمنت لي وأعطيتها وقال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم هذا كاه
 جوه واحد من أحد عشر جوا من ذكر صاحب القبل الخاص لانه يحصل له هذا الفضل عند ذكر
 كل حرف من حروف الاسم قبل سيدنا رضى الله عنه هذا خاص بك أو لكل واحد من أصحاب
 القبل الخاص قال رضى الله عنه بل لكل واحد منهم وقيل له أيضا والفضل الذي مهماد كرت كلمة
 من كل ذكر على الاطلاق كرت مع سبعون ألف ملك وذكر كل ملك بسبعة آلاف كلمة وكل

٧ - جواهر أول مولاهم به من انهم يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه كما انهم لم يدعوا بالفقدان بل بإرادة
 وجه الملك الديان ذلك غير مرة سيد فقير ولا غني وبحسب ذلك فلا يختص التصديق بفقير ولا غني اذان صاحبه يريد وجهه فافهم انتهى
 ولهذا قال بعض العلماء والحاصل ان المال كالحية التي فيها سم نافع وترباق دفع فان أصابها المغرم الذي يعرف وجهه الاحترار عن ممها
 النافع وطريق استخراج ترباها النافع كانت له نعمة والانهى عليه بلاه وهلاك وان الجاه كالبهر الذي تحته أصناف الجواهر والالاف فن
 ظفر بها فهي نعمة وان خاضه جاهل ملك وأكثر الناس جاهل بطريق الرقية لحية المال وطريق الخوض في بحر الجاه فوجب تحذيرهم
 لتلاهم لكتابهم المال قبل الوصول الى ترباقه ويتمساح الجاه قبل العثو وعلى جواهره فن وقف به صيرته وكال من رتبته فله ان يقرب

فمنها استبدادها ومسخ جادواها ومن لا قال بعد البعد والفرار أنفرار عن مظان الاخطار ولا تعدل بالسلامة شيئا اه قلت ونجما
تقدم من النقول يظهر ظهورا لا غير عليه ان الزهد في الدنيا بالكلية نقصان في حق الكل من اهل الله وانما كان سلامة للضعيف
لضعفه لا بفضل ذلك المقام ولكل مقام رجال والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وفي حاشية الشيخ أبي الحسن على الصعدي على
شرح النوراني على مختصر الشيخ خليل عند قوله على مذهب الامام مالك بن أنس (قائدا) مما نقل عن الامام انه اوصى الشافعي عند فراقه
له فقال لا تسكن الريف يذهب علمك واكتسب الدرهم لا تسكن عالة على الناس واتخذك ذاجاه ظهر الله لا يستخف بك العامة لا تدخل
على ذي سلطة الا وعنده من يعرفك واذا (٥٠) جلست عند كبير فليكن بينك وبينه نسخة لئلا يأتي من هو اقرب منك اليه فيدنيه

ويبعدك فيحصل في نفسك شيء
ونقل عن سعدون وجدت كل
شيء يحتاج الى الجاه حتى العلم أي
لا بد أن يكون العالم ذابعا قال
بعض الشيوخ وهو كلام صدق
وقوله حق وقال شيخنا رضي الله
تعالى عنه وأرضاه وغناه كما في
جواهر المعاني ان للشيطان لعمري
الله تعالى مكر خفيا لصاحب
المال اذا رأى قوما مقبلين امر به
فيما يتدر عليه كافا كثيرا من شره
منغصا في كثير من أمور النقي
وبراه في ذلك ما عشنا بجاهه لا ينزع
فيأتيه اللعين بمكر الخفي ويسوق
الناس اليه لطالب العطاء لله
ويخوفه في فاسه ان رددت هؤلاء
سخط الله عليك أو سلبك نعمته
ولا يزال يستدرجه في مثل هذا
وقصده ان يفرق عنه المال
لمذهب دينه وإيمانه فلا يزال
كذلك لا يتف عنه حتى يفرق
جميع ماله فاذا فرقه وقع
التشويش في قلبه فيريد أن ينفق
نفقته التي كان ينفقها في ساعة
اتساع ماله فلا يجد السبيل اليها
فيقع التشويش له والترويع من
أهله طلبا بما اعتادوه من اتساع

كلمة بعشر حسنات قال رضي الله عنه هذا الفضل خاص بي ولم يوط الغيري وسمعت من رضي الله
عنه وان الاسم الخاص به اذا ذكره العارفون كلهم من ليل آدم الى قيام الساعة سبعة وعشرون
مائة سنة في كل يوم ألف مرة وجمعت تلك الاثر كارتها في تلك المدة كلها ما خفوا مرة
واحدة من ذكر سيدنا الخاص به نفعنا الله به ويعلموه واسراره آية وقد تفضل سيدنا رضي الله
عنه بهبة هذا الفضل العظيم لأصحابه الذين هو ذكروا سبعة من ألقامه الخ وذلك في شهر الله جاد
الثانية سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف وسئل رضي الله عنه عن تحقيق فضل قول دائر الاطاعة
فاجاب رضي الله عنه بقوله اذا قدرت ذا كرا ذكروا جميع أسماء الله في كل لغة هو نصف مرة من ذكر
الكبير ومرة مما سواه ونعني بالكبير الذي هو مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرة مما سواه
من تراكب الاسم لان تراكب الاسم لاحد لها ويضعف بذكر كل مائة عشر مرات كما تقدم ثم
يضاعف الفضل المذكور الى سبع مائة ألف مرتين فاذا ذكر الذاكر عشرة آلاف مرة
من الكبير وخمسة مائة ألف مرتين فهذا فضل الكبير وما غيره في كل تركيب
النصف من هذا الفضل العظيم ثم قال رضي الله عنه وهذا لا يعرفه النساء بل هو خاص بالرجال
لانها مرتبة عظيمة فلا تعط الا لمن سبق انه محبوب عند الله جده ثلث الله منهم بعض فضله وكرمه اسم
(ومما) أملا على من رضي الله عنه قال لو اجتمع جميع ما نلته الامة من القرآن من نعمته صلى الله
عليه وسلم الى النفع في الصور لفظا لفظا فردا في القرآن ما باع لفظة واحدة من الامم الاعظم
وهذا كله بالنسبة للاسم كنقطة في بحر المحيط وهذا ما لا علم لاحديه واستأثر الله به عن خلقه
وكشفه ان شاء من عباده وقال رضي الله عنه ان الاسم الاعظم هو الخاص بالذات لا غيره وهوام
الاطاعة ولا يتحقق بجميع ما فيه الا واحد في الدهر وهو الفرد الجامع هذا هو الاسم الباطن واما
الاسم الاعظم الظاهر فهو اسم المرتبة الجامع لمرتبة الألوهية من أوصاف الاله وما ألوهيته ونحوه
مرتبة أسماء القسمة ومن هذه الأسماء فيوض الاولياء فمن تحقق بوصف كان فيضه بحسب
ذلك الاسم ومن هذا كانت مقاماتهم مختلفة وأحوالهم كذلك وجميع فيوض المرتبة بعض من
فيوض اسم الذات الاكبر وقال رضي الله عنه اذا ذكر الذاكر الاسم الكبير يخلق الله من ذكره
ملائكة كثيرة لا يحصى عددهم الا الله والكل واحد من الالهة بعد ذلك جميع الملائكة المخلوقين
من ذكر الاسم ويستغفرون في كل طرفة عين للذاكر أي كل واحد يستغفر في كل طرفة عين
بعد جميع السنة وهكذا الى يوم القيامة ثم قال رضي الله عنه سألت سيدنا الوجود صلى الله عليه
وسلم عن فضل المسبغات العشر وان من ذكرها مرة لم تكتب عليه ذنوب سنة فقال لي صلى الله

النفقة فان لم يأت بها آل امرئ منه وبين أهله الى اتساع السخط والغضب والعداوة فيكثر عليه الضيق

والغضب فلا يجد وقتا يذكريه به ولا يؤدي فيه امر من طاعة به وربما أضاع عليه فرض الصلاة فيحمله ذلك على أخذ الدين من الناس
والانفاق في النفقة تعن قريب يحل به البلاء والويل من عدم وجود ما يتقضى به دين الناس ويصبح في زمرة الهاكين وتذلف دينه وعقله
ودنياه وآخرته فهذا اراد الشيطان منه فيما كان يرغبه فيه من الاعطاء لله وعدم المنع فاحذر هذا المكر وقماد كراهك كفاية
وقال ايضا في جواهر المعاني لله تعريف في بعض خلقه يجعل الدنيا في أيديهم فمن حفظها منهم مع المحافظة على أمر الله تعالى فيه من غير
تضييع حفظها لله في يده وصانها وجعلها له بركة ورضيها من يده تهاونا بها ضعه الله وأحوجهم اليه اولي حجة اه فليحصى كلام

بهذا القبط المكتوم والبرزخ المختوم ختام هذا الفصل ركني بكلامه بركة رجمة على صحة كلام من تقدمه من سادات الاولياء والعلماء رضي الله تعالى عنهم اجمعين والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل السادس ﴾ في تحذيرهم وتنبيههم عن الانكار على واحد من سادات الاولياء وعاداتهم والاعلام بانه هو عين الهلاك في الدنيا والعقبى فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الملبق اعلم أن المنكر على الاولياء ساقط من عين الله وهالك في الدنيا والآخرة وانه في لعنة الله ومحاربة قال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا وفي الآية عند المفسرين ان الذين يؤذون اولياء الله وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال (٥١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد

عداه وسلم فضل جميع الاذكار وسر جميع الاذكار في الاسم الكبير فقال الشيخ رضي الله عنه علمت أنه أراد صلى الله عليه وسلم جميع خواص الاذكار وفوائدها من طوبى في الاسم الكبير ثم قال رضي الله عنه يكتب لهذا الاسم بكل ملك خلقه الله في العالم فضل عشر بن من ليلة القدر ويكتب له بكل دعاء كبير وصغير ستة وثلاثون ألف ألف مرة بكل مرة من ذكر هذا الاسم الشريف وقال رضي الله عنه فمن قدر أن يذكره جميع أسماء الله في جميع اللغات تساوي نصف مرة من ذكر الاسم من ذكر كل عارف وأما ذكر الفرض الخاص به المرة الواحدة بالف ألف ألف ثلاث مرات من فضل الاسم عند غيره من الاولياء وكل ملك يضاعف فضله في جميع كورة العالم بالف ألف ألف ثلاث مرات وكل واحدة من هذا الضعيف تساوي جميع اذكار العالم من أوله الى وقت الا. ك قال رضي الله عنه هذا الآن وأما اذا وصلت الى المقام الموعود به حصل لي هذا عند ذكر كل حرف من حروف الاسم وهذا خاص بي لا مطمع فيه لغيري (ثم قال) ثواب الاسم الاعظم الكبير الذي هو خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكره أحد بما فيه من الاثواب عشرة الاف من اثواب المتقدم كان جزاء من سبعين ألف جزء من ثوابه هذا الفضل لشكل أحد ولو لم يكن مفتوحا عليه اذا علم مرتبته برهان الكلمة الواحدة منه تضاعف الى سبعمائة ألف ألف مرتين وأما ثواب الفرد الجامع اذا ذكره مرة واحدة تضاعف الى ألف ألف ثلاث مرات وثواب كل كلمة من الفرد الجامع ومن ذكر الملائكة بجميع السنن باستين مرة من الفاتح لما أغلق وكل ما تقدم من ذكر الفرض وذكر الملائكة في المراتب الثلاثة أعني مراتب الآلاف الثلاث يضر في إحدى عشرة هذا ثواب الفرد الجامع لكل ذات من ذوات الفرد الجامع وهي ثلاثمائة وستة وستون ذاتا وتساعف هذا الثواب كله للذات التي هي بركة تامة مرة هذا الفرد الجامع وأما العايم الذي علم مرتبته اذا ذكر الاسم الاعظم مرة ذكرته بجميع الملائكة بجميع السنن وجميع ثواب كل لسان يبادل ثواب الفاتح الستة آلاف مرة (ثم قال) رضي الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان الاسم الاعظم مضروب عليه حجاب ولا يطاع الله عليه الا من اختصه بالحمية ولوعرفه الامس لا شئ غيره وتركوها غيره ومن عرفه ونزل القرآن والصلاة على ما يرى فيه من كثرة ثواب الفضل فانه يخاف على نفسه (وقال) رضي الله عنه لو قدرت مائة ألف رجل يذكرون كل واحد منهم كل يوم مائة ألف من اسم الكبير ويعيش كل واحد منهم مائة ألف سنة لم يساوي ثوابهم حتى نصف مرة من حب المقام وبعبارة لو قدرت أن أجمع أسماء الله المفردات والمركبات بكل لغة من جميع اللغات ذكرت في مرة واحدة لم تبلغ نصف فضل الكبير (وقال رضي الله عنه) ان

التسبيح والتكبير يس فتال له يا جرجيس اني أحلك رساله الى ربك فقال جرجيس وماتك قال ان تقول ربك يا أيها المطر والا آذنته اية: عجايب اثر البشر ودخل جرجيس في محرابه وقد خرس من خوف الله عن جوابه فجاء جبريل بأمر الملك الجليل فقال له انا اتي بمعنى الوجه الذي قال لك قتل اني أخاف من الله ذي الجلال عندئذ فقال ذلك القول على مقال فقال جبريل يا جرجيس قل كما أتاك هكذا أمرت بالمتعال فقال جرجيس يا أيها المطر والا آذنته اية: عجايب اثر البشر قال فقال جبريل يا جرجيس ربك يقول لك بل لهم تؤذي ففضي جرجيس وأعاد الرسالة عليه فقال الملك لا قدرة لي على اذيتك الا من وجه واحد لاني صمد وهو قوي وأنا عاجز وهو قادر وإنما أؤذي أحبائه ومن أذى أحبائه فقد أذى جبريل عليه السلام فقال يا جرجيس قل له

التسبيح والتكبير يس فتال له يا جرجيس اني أحلك رساله الى ربك فقال جرجيس وماتك قال ان تقول ربك يا أيها المطر والا آذنته اية: عجايب اثر البشر ودخل جرجيس في محرابه وقد خرس من خوف الله عن جوابه فجاء جبريل بأمر الملك الجليل فقال له انا اتي بمعنى الوجه الذي قال لك قتل اني أخاف من الله ذي الجلال عندئذ فقال ذلك القول على مقال فقال جبريل يا جرجيس قل كما أتاك هكذا أمرت بالمتعال فقال جرجيس يا أيها المطر والا آذنته اية: عجايب اثر البشر قال فقال جبريل يا جرجيس ربك يقول لك بل لهم تؤذي ففضي جرجيس وأعاد الرسالة عليه فقال الملك لا قدرة لي على اذيتك الا من وجه واحد لاني صمد وهو قوي وأنا عاجز وهو قادر وإنما أؤذي أحبائه ومن أذى أحبائه فقد أذى جبريل عليه السلام فقال يا جرجيس قل له

لا تفعل لكن تأتيل بالمطر ثم جادت السماء بالسحاب واستلأت العصارى بالسمول من كل جانب مدة ثلاثة أيام باذن رب الارباب
 وأمر الله تعالى النيات في تلك الأيام الثلاثة أن يطالع فلما طلعت الشمس نظرا إلى الخياض مرتعة والفلوات مشرقة والزروع إلى صدور
 الانسان طالعاً والرياض مروقة فركب الملك وأتى إلى باب جرجيس وهو في صومعته يكتر من التسبيح والتقديس فخرج إليه
 وقال يا هذا ما تريد مني لم لا تشغل نفسك عني لا تخافني مثل تلك الرسالة فان فيها افطاعة فقال يا بني الله ما أتيت حراً فقد أتيت سلباً
 وقد أتقعت بصرا الصنف الاعمى فان من عمل الاحسان مع عدوه لاجل ولبه يجب ان تسجد الجبال لعظمته وانى أريد المصالح لتكون
 صفتي رابحة فقد ظهر لي ان أسرار (٥٢) التوحيد لا تحبها أنا أشهد أن لا اله الا الله ولا معبود بحق سواه (اخواني) دل الحديث

الاهي ان عدو لي الله عدو لله فمن
 عاداه كان كمن حاربهم فمؤذنه الله
 تعالى من الانكار والحرمان اه
 كلام الغنى وفي لطائف المنن
 فاصبر رحمة الله الى ما تضمنه
 هذا الحديث من عزارة قدر
 الولي ونفاعة رتبته حتى ينزله الحق
 سبحانه وتعالى هذه المنزلة ويحمله
 هذه الرتبة فقول صلى الله عليه وسلم
 عن الله تعالى من عادى لي ولياً
 فقد آذنته بالحرب لان الولي خرج
 من تدبيره الى تدبير الله وعن
 انتصاره لنفسه الى انتصار الله له
 وعن حوله وقوته بصدق التوكل
 على الله عز وجل فقد قال سبحانه
 وتعالى ومن يتوكل على الله فهو
 حسبه وقد قال الله عز وجل وكان
 حقا علينا نعم المرءين وانما كن
 ذلك لهم لانهم جعلوا الله تعالى
 مكان همومهم فدفع عنهم الاغيار
 وقام لهم بوجود الانتصار وقال
 هذا كلام ولقد سمعت شيخنا أبا
 العباس رضي الله تعالى عنه يقول
 ولي الله مع الله كولد البيرة في
 حجرها أترأها تاركة ولدها من
 أراد اغتباله وقد جاء في بعض
 الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم

الفضل المذكور في الاسم الكبير خاص بالصيغة التي هي خاصة به صلى الله عليه وسلم ولا يافئها
 ولا ياذن فيها الا القطب الجامع وأما غير هاس صيغ الاسم ففيها النصف من ثواب الكبير كما تقدم
 وهذا الفضل لكل من أخذ صيغة من الاسم الاعظم بسند متصل وأما من عثر عليه في كتاب
 أو غيره وذكره من غير أن ذكره به حرف بعشر حسنة فقط لا غير (ومن خواص) قول دائرة
 الاحاطة أن من علم الله له أى لفظه دون أسرار كان ما موزان من السلب لا يقدر عليه أسدوان كان
 لم يفتح عليه بالولاية ولا يقدر على سلبه الا القطب (ثم قال رضي الله عنه) أعطاني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مفتاح القبطانية وهو لا يعطى ولا يذكر الا لمن سبق في علم الله أنه يصير قطباً وهذا
 الذكر له خواص عظام من جعلها أن من سلكه أحد عشر يوماً فكل حاجة دعا به فيها مرة واحدة
 حصلت وفيه اجابة كالاسم الاعظم ولو حصل لعمامى حصلت له الاجابة فضلاً عن المفتوح عليه
 ولم يذكره سيدنا رضي الله عنه لاحد لانه خاص به (وقال رضي الله عنه) ان العارف بالله يصير حرفاً
 من حروف الذاق قيل له ان الحرف ذات والمارف ذات كيف يصير ذاتاً واحدة قال معناه ان
 العارف يصير يتصرف بذاته كالخرف لانه يصير عين الحرف قيل له ولم ذالم يتصرف بالاسماء
 العالية وبمسكرة الاسماء قال رضي الله عنه أما الاسماء العالية فلا يعرفها ولا يطالع عليها الا الفرد
 الجامع وأما مسكرة الاسماء وغيرها من أسماء الله فيعرفها العارفون ولكن العارف يغلبه الحياء
 من الله ان يطلب حاجه باسماء الله ولكن اذا أراد حاجته بوجهة اليها فتقضى ان أراد قضاءها
 (وقال الشيخ رضي الله عنه) كان يحدثني فلان أن من عرف صاحب الوقت بعينه وهو الفرد الجامع
 وعرف الاسم الخاص به ودعا به استجاب له في الحين وبقيت زماناً على هذا الحال حتى أخبرني به
 سيد الوجود صلى الله عليه وسلم كما كان في فلي سواء سواء ثم سئل رضي الله عنه ما المراد بالاسم
 الخاص به هل هو الاسم الاعظم أو غيره قال رضي الله عنه لا بل غيره لان كل واحد من الخلق له
 اسم من الاسماء العالية وهو الذي به قوام ذاته وله اسم نازل وهو الذي يميز به عن غيره قال الشيخ
 الا كبير رضي الله عنه في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ليس المراد الذي قاله المفسرون ولو كان
 كذلك ما ظهر اختصاصه لا دم عليه السلام وانما المراد بها الاسماء العالية لان كل مخلوق
 في الكون الاول اسم على قدره في العظم وبه قوامه اه (قال صاحب الابريز) نافلا عن شيخه
 في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها المراد بالاسماء الاسماء العالية لا الاسماء النازلة فان كل
 مخلوق له اسم عال واسم نازل فالاسم النازل هو الذي يشعر بالمسمى في الجملة والاسم العال هو الذي
 يشعر بأصل المسمى ومن أى شيء هو وبفائدة المسمى ولاى شيء يصلح الغاس لسائر ما يستعمل به

كان في بعض غزواته وامرأة تطوف على ولدها رضيع فلما وجدته حنت عليه والتمته الثدي فنظر
 العصابة اليها متعجبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ارحم بعباده المؤمنين من هذه بولدها ومن هذه الرجة برزاة صار الحق لهم
 ومحاربة من عاداهم اذ هم جمال أسرارهم ومعادن أنوارهم وقد قال الله سبحانه وتعالى الله ولي الذين آمنوا وقال الله سبحانه لمن آذى أوليائه
 ان الله يدافع عن الذين آمنوا غير ان سقاته الحق سبحانه لمن آذى أوليائه ليس يلزم ان تكون محلة تقصير مدة الدنيا عند الله ولان الله
 لم يرض الدنيا أهلاً لعقوبة أعدائه كمال برضها أهلاً لثوابه أحبائه وان كانت محلة فقد تكون قسوة في القلب أو جوداً في العين أو
 تعويلاً عن طاعة أو وقوعاً في ذنب أو فترة في الهمة أو سلب لاداة خدمة وقد كان رجل في بني اسرائيل أقبل على الله ثم أعرض عنه

وكيفية

فإني يا رب كم أعصيك ولا تعاقبني فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان أن قل للناس كم عاقبتكم ولم يشعر ألسبل حلاوة ذكرى ولا ذلة
 مناجاتي (قال ابن عطاء الله) وفائدة هذا البيان أن لا يحكم لآدم ولا من أواباء الله تعالى بالسلامة إذا لم ير عليه محبة في نفسه وماله
 وولده فقد تكون محبته أكبر من أن يطلع العباد عليها اهـ (وقال ابن عطاء الله) في لطائف المنن أيضا وصية وأرشاداً إليك أيها الأخ
 أوصني إلى الواقفين في هذه الطائفة والمستمع زئين الله تسقط من عين الله وتستوجب المنة من الله فإن هؤلاء القوم جاسوا مع الله على
 حقيقة الصدق والخلص الوفاء ومراقبة لأفئدة الله قد سلموا أقيادهم إليه وألقوا أنفسهم سلباً بين يديه تركوا الاعتصام لأنفسهم حياء
 من ربوبيتهم واكتفوا ببقية بيته فقام لهم أوفى ما يقوون به لأنفسهم وإن هو (٥٣) المحارب عنهم أن حاربهم والغالب لمن

عالمهم ولقد أتى الله سبحانه هذه
 الطائفة بالخلق خصوصاً أسبل
 العلم الظاهر فقل ان تعبد منهم
 من شرح الله صدره للصديق
 بولي معين بل يقول لك نعم نعم ان
 الاولياء موجودون ولكن أين
 هم فلا تذكر له أحد الا وأخذ يدع
 خصوصية الله فيه طلق اللسان
 بالاحتجاج عارياً من وجود نور
 التمهيد بقا حذر من هذا وصفه
 وفرسه فرارك من الأسد جعلنا
 الله وأياك من المصدقين بأولياءه
 بنفسه وكرمه انه على كل شيء قدير
 اه وفي عرائس البيان في
 حقائق القرآن عند قوله تعالى
 لا يغرنك تقلب الذين كفر واقع
 البلاد متاع قليل ثم ما واهم جهنم
 وبئس المهاد أي لا يعجبك طواف
 المنكرين في البلد ان لتطلب
 الفصاحة والبلاغة والتكاف
 في الآداب والزينة طلباً للصرف
 وجوه الناس والرئاسة والجميل
 بأولياء الله فان أحوالهم مزخرفات
 فانية يريدون بها إسقاط جاه
 السديقين عند الخلق وأنا بجلالي
 في كل نفس رافع درجاتهم وأزيد
 في ملك ولا تسهم رغب المنكرين

وكيفية صنعة الحداد له فيعلم من مجرد سماع لفظه هذه العلوم والمعارف المتعلقة بالغاس وهذا كل مخلوق والمراد بقوله تعالى الاسماء كلها الاسماء التي يطبقها آدم ويحتاج اليها ساثر البشر ولها بهم تعلق وهو كل مخلوق من تحت العرش الى تحت الارض اه وقال الموصي رضى الله عنه
لك ذات العلوم من عالم الغد * م وبها لآدم الاسماء

سألت سيدنا رضي الله عنه هل يعني البيت هو ما ذكره في الأبريز والشيخ الأكبر رضي الله عنه ما
هو البيت لأصدره فأجاب رضي الله عنه قال نعم وإنما صدر البيت فهو مشهده صلى الله عليه وسلم
الخاص به الذي لا مطمع فيه لاحد لاني ولأولي ومصدق صاحب المزمرة في قوله

وزن استقط الامامى حيمرى • دونها ما وراءه من وراء
وترقى به الى قاب قوسين • من تلك السيادة القعساء
وسألته رضى الله عنه عن قول المصطفى رضى الله عنه

انما مثلوا صفاتك للما • من كما مثل النجوم الماء

فأجاب رضى الله عنه بقوله معناه ان الانبياء والمرسلين انما ظهر عليهم من صفات النبي صلى الله عليه وسلم انما هو كظهور النجم في السماء قال سيدنا رضى الله عنه وهذا قال اويس القرني رضى الله عنه للحجابة ما رأيتم منه الا ظله قالوا ولا ابن ابي خثانة قال ولا ابن ابي خثانة اه وتقا عس عن ادراك حقيقة سر جميع الكبراء (قال ابو يزيد رضى الله عنه) خضت لجة المعارف طالبا للوفوف على الحقيقة المحمدية فاذا بيني وبينها أنف محجاب من نور لودنوت لواحد منها لا احترقت كما تحرق الشعرة في النار اه وهذا الفدري كفي في فضل بعض دائرة الاحاطة وما وراء هذا الاتطيقه العقول ولا تنفي به النقول وما سمعت فيه من الخبر انما هو عن الرسول صلى الله عليه وعلى آله وأزواجه وذريته وأصحابه

والفصل الثاني في سيرته السنية وجل من أخلاقه السنية وسن معاملاته مع أخوانه وأهل مودته قد اكمل الله تعالى أشيئنا وسيدنا أبي العباس التجاني رضي الله عنه الشريعة كما اكمل الله فيه الحقيقة وسلك به بين صراطيهما المستقيم أحسن طريقة فشرب منهما البناخا لصا ساقنا وورث منهما مقاما كاد لا بالغا وتمكن من الحالين ورقى درجة كل من السكاليين جاريا على مقتضى الامرين وسأثرألى منجهما الاعدلين تتكافئ الطرفين ومتعدل الوصفين جملايين سهلين وبرضايين بحرين لا يذهب بحره ويره ولا يبعده بره عن بحره تنويه من الله له وتمكيننا وتأييده له ونخصه منا وقد مكنته الله من الاتباع غاية التمكين وأنزله الله بالمنزل المكين

وارغامالأنوف المبطلين قال وأيضنا لا يغرنك لا بفتنك صحة أبدأتهم وابن عيشهم في العالم ويسير أقبال الدنيا اليهم في البلاد بجاههم عند العامة فانهم يحاربونني باهانتهم أوليائي ومبارزتهم بدواة أحمائي فان أيامهم قلبه وحسراتهم كثيرة عند طلوع أنوارى من شرق القيامة على وجوه أوليائي حيث قلت وأشرقتم الأرض بنور ربها أفقحهم عند روض الكتاب وحضور الانبياء والشهداء قال وهذا وعيد شديد لاهل زماننا (وفيه أيضا) عند قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين هذا وصف أهل الانكار اسقاطين عن طريق الحق يودون لو انهم كانوا من المرابين ولم يكونوا من المتكرين وان يكونوا من المجتهدين ولم يكونوا من الكسالى البطرين وان يكونوا من الراضين ولم يكونوا من الساخطين وان يكونوا من المتوكلين ولم يكونوا بتدبيرهم لاجل الرزق من الله وان يكونوا من العاملين ولم

يكونوا من الجاهلين ومن الموقنين لامن الشاكين ومن العارفين لامن المقلدين ومن الموحدين لامن المدعين ومن المتواضعين لامن
 المرائين الى ان قال ثم صلى قلب حبيب من أسكارهم وطيب خطابه فتأذع قال درهم يأكلوا ويتعوا ويلهم الامل فسوف يعلمون قال
 وصف المنكرين بشرة بطونهم وشهوات فروجهم وأمل نفوسهم لشبههم بالنهائم وجعلهم أجهل منها بما ملهم ومنازعتهم المقادير لان
 النهائم لا يكون لها اذل فقال تعالى أو تملك كالانعام بل هم أضل فهم لا يعلمون حقائق فسادهم وجهلهم بالله وأولياءه فسوف يعلمون
 ما أقدموا من أيام الطاعات بالخالفات عندهم عينة العقوبة ووقوع الحسرة اه وفي اليهود المحمدية للشعراني ان الشيخ سراج الدين
 والشيخ الاسلام صالح البلقيني مريوما (٥٤) على باب قوم فوجد زجة هناك فقال ما هذه الزجة فقالوا له شخص من أولياء الله

فهو رضى الله عنه في موافقة الشريعة ومتابعة السنة آية قد وصل في الحفاظ عليهم الغاية
 وقاف على حدود الله حافظ لحدود الله واقف على أوامره ونواهيه لا أحد في ذلك يقاربه أو يضاهيه
 قد حكم السنة في نفسه وعياله وجعلها شعاره في جميع أفعاله وأحواله وأتقن رعاية رعيته في داره
 على ما كانت عليه من أسلافه من حفظ أمر الدين وشعاره فازدادت كمالا على كمال وجهه لا على
 جمال حتى طارت بها كل معطار الامثال واعوز سيرها كثير الرجال وتخلق بالاخلاق الشرعية
 وجميع آدابها المرعية فكان خلقه الشرائع وكلما يامر به الرحمن يرضى برضاه ويسخط بسخطه
 في كل أمره ويأمر بأمره ويحذر بتحذيره تحسنت له السير والشعائل وعذبت فيه الشيم
 والفضائل وطابق ظاهر سيرته وفعاله باطن خلقه وخلاله وتحقق بالارث من رسول الله
 والتحقق بالسابقين من أهل حزب الله فقامت سيرته فتجده رضى الله عنه شديد الجزم في الدين
 على المهمة فيه شديد الجزم على مهماته بعد القيام بواجباته واقفا على الحدود والاحكام غاية
 حائلا لوقوف عليها يقول كثيرا أفضل الاذكار ذكر الله عند أمره ونهيه حافظ الحقوق الله مراعا
 لما شديد التحرز والورع في الدين كثير التحفظ فيه والتحرز لا حول ما رأيت أشد حرما ولا أعظم
 ورعاً منه كره خرم وعزم لا يحب التأولات ولا يميل الى ارتكاب الرخص عارفا لما يمدد العلوم
 كلها والسيرة النبوية بآمرها بصيرها بآمرها وما نقص يعانق الكمالات ويسابق الغايات
 ويسارع الى الخيرات يستمع القول فيبيع أحسنه ويبادر للعمل به يغري على فعل المأمورات
 ويحذر من الوقوع في المنهيات ويعظم أمر الشرع العزيز ويحمل أمر النبي صلى الله عليه وسلم
 أن يخالف وكثيرا ما يشهد بقول الله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة
 أو يصيبهم عذاب أليم ويحب أن يفعل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن فعله على سبيل
 الامر لا يقول ينبغي للانسان اذا سمع شيئا من هذه الآداب النبوية والمباحات التي فعلها النبي صلى
 الله عليه وسلم أن يفعله بقصد الموافقة ولمرة واحدة ويحافظ على السنة في محاولاته ومناولاته
 كلها ويحب موافقتها في كل شيء ولا يحب الخروج عنها في شيء من الاشياء ولو دعت اليه الضرورة
 وكان لا بأس به فيقول اني كره في اتباع السنة والشريعة في مخالفتها ويحض على العمل بالعلم كثيرا
 وخصوصا لمن يشتغل به فعلى قدر رباح السقيمة جوياتها وعلى قدر طبع الحديد أحكام المصنعة
 فيه واتقانها وقدر زرق رضى الله عنه من القوة في اتباعه وأوامره صلى الله عليه وسلم ما يكافى غزارة
 نوره وعظم خاله نجاً كثر حفظه للدين وما أشد حبه إياه واتقانه له تبع السيد المرسلين يحب عبادة
 ربه ويعظم أوامره ويحب عبادة العارفين بكماله الخاضعين لحلاله ويطيع طاعة الفرحين به

فعلى يبيع الحبش فقال لو خرج
 الدجال حتى يثني مصر لا تتقدمه
 من شدة جهلهم كيف يكون
 شخص حشاشا من أولياء الله
 تعالى أغناه من الحرافيش ثم ولى
 فلبس الشيخ جميع ما معه حتى
 الفاتحة فتكرت عليه أحواله
 وصارت الفتاوى تأتي التيسر
 فلا يعرف شيئا ونسى ما قاله في
 حق الحشاش فكيف كذلك في
 مدرسته بحارة بهاء الدين ثلاثة
 أيام فدخل عليه فقير فذكر
 اليه حاله فقال هذا من الحشاش
 الذي أنكرت عليه فان الفقير
 حاسر هناك يتوب الناس عن
 أكل الحبش فلا يأخذها أحد
 من يده فيعود اليها أكلها أيا دحتي
 بعوت فأرسل اليه واستغفر له برد
 عليه حاله فأرسل له فمجرد
 ما قبل الرسول أنشد
 نحن الحرافيش لانسكن عوالي
 الدور
 ولا ترائي ولا تشهد شهادة زور
 تقع بآية وخرقه في سبيلهم
 من كان ذا الحال حاله ذنبه
 مغفور

فلو كننا عصاة يبيع الحبش
 ما أقدرنا الله على سلب شيخ الاسلام ثم قال له اعطني أربعة خرفان معاليق شواء وأربعائة رغيف وتعال
 المتولين
 اجلس هندي كل من بعث له قطعة حبش زن له رطلا وأعطه رغيفا فاشق ذلك على شيخ الاسلام فإزال به أصحابه حتى فمل ذلك وصار يزن
 لكل واحد رطلا ويعطيه رغيفا والشيخ يتبسم ويقول نحن نطعم في الباطن وأنت تطعمهم في الظاهر الى أن فرغ الرغفان ثم قال له اذهب
 الى الدار الذي فوق سطح مدرستك واذهب وكل قلبه برد عليك علمك فبالله عليك كيف تنكر على المسلمين بسلم حمله الديك في قلبه فمن
 ذلك الوقت ما أنكر الباقين على أحد من أرباب الأحوال اه (ومن) فنهى الانكار على الأولياء المنكرين مقتفون آثار اليهود
 والمشركون والمنافقين فلاسل ان الله تعالى يعاقبهم بمثل ما عوقب به اليهود والمشركون والمنافقين لانهم افعالهم بصفات المذكورين ومنها

أبن عبد الله رأس الطوائف نفس الامارة بالسوء (وقال ابن عطاء الله) أعطوا الكتاب بحجة عليهم لا كرامة لهم قال بعضهم الجبث والطاغوت هيكلكم وقال تعالى أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله أخبر الله تعالى عن حسدة الاولياء الذين يرون لباس الهيبة والوقار على الصديقين وهم يعظرون به في عيون الخلق وهم يحسدون به وبكراماتهم ولايتهم فاذا ذكر الخلق اوصافهم يدفعونهم بالانكار عليهم وفضل الله معرفته وكراماته وقد قال بعضهم الفضل هو الكرامات والولايات والمجاهدات يكذبون صاحبها ولا يعظمونه وقال عند قوله تعالى يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها وكثرهم الكافرون يعرفون اولياء الله بالبراهين الساطعة والآيات الواضحة والقراسات الصادقة ولكن لم يعرفوهم بحقيقة (٥٦) المعرفة من حيث التوفيق والسعادة وينكروهم حسدا وبغيا وعدوانا وظلما وظلما

لترئاسة والجاه وكثرهم الكافرون يسترون ولاية اولياءه وآيات أصغياته قال وفي الآية توبيخ علماء السوء والافراء المداهند بين وضوا شبكة الرياء والسعي ليهبطادوا بها الجهال ويوخبوا عندهم أجباء الله تعالى لا يعرفوا وجوه الناس أليم يخونون الله والله لا يهدي كيد الخائنين يعلمون الحق وينكرونه قال وأي شقي أشقى من رأى منهم ألف كرامة صادقة ثم يشترونها بها وبانكارها رئاسة الدنيا عند العامة ومنهم من يد الناس عن محبة أهل الصلاح والولاية قال في العمدة من عند قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله فحذر اولياءه من المشابهة بهؤلاء المرائين الذين يخرجون من دورهم وزواياهم الخبيثة بألوان زى السلاوسين ويتخفون فيها من قرحهم بالجاه عند الظالمين الذين لا يعرفون الصدق والبر وهم كالانعام بل هم أضل سبيلا يريدون أن أهل الارادة من محبة الاولياء لتسير أسواقهم وتروج

الفضل العظيم وسبأني بيانه ان شاء الله تعالى في محله واذا طلب احد في شيء من غير الورد المعلوم بقوله أكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع له الفاضل ما أغلق فان فيها خير الدنيا وخير الآخرة وبها ينال جميع المطالب ويبلغ بها الطب أنواع المآرب هذا حاله رضى الله عنه الآن ويحفظ جوارحه مما ينسى الله عنه فمعرض عن الغفوة وما لا يعنى ويحسون عنه لسانه ولا يسمع الباطل ولا يقدرا حدثا يذكره بمحض وان نطق أحد به في رد ذلك راب لا تخلو كائنا ما كان لا يتساهل في ذلك يحذر عن التمسك بآية المحذير ويستهين بها كل الفخر يذكر ما ورد في ذلك من آية أو حديث ويطلب في ذلك ما لا يثبت في الشريعة ويتخير الصدق رضى الله عنه في حديثه ويحضر عليه وعلى تحريمه وسره من صادق في حديثه ويسوءه من يكذب عليه ويعجبه الصادق في فعله الذي يظهر كل ما من شأنه ان يفعله ولو كان قبحا ويستحسنه ويحظى عنده صدوق اللسان عايد الخفارة ولا يحب الاكثر من الخلف بخافة التوقع في الخلف ويقول ينبغي للانسان أن يعترف نفسه عند ارادة الخلف فوله ان شاء الله بخافة أن يعقد اليقين فلا يبرأ ويحتم فلا يكفر وبعض طرده رضى الله عنه فلا تراءى في الطريق الا باطرار موضع مره ولا يلتفت ذلك دأبه وعادته فاذا جلس مع الناس كان الغالب عليه التذلل عن أحوالهم يؤدبنا لك كل من حصر ربه ولا يحب الاكثر من ملاقة الناس ولا الخوض معهم على ما هم فيه واذ انتم أحد من أصحابه لم يزد على السلام عليكم ولا يتردد واحد منهم ان يقبل يده جلالهم على عدم التكلف وسبلاهم الى الادب الباطني وهو الادب الحقيقي خلاف ما اعتاده الناس من تأكد التمسك بكل من يعظمونه هذا شأنه رضى الله عنه مع من يعرفه وخالطه الامن غلبه عاه أو كان ذا غفلة لا يعرف تصنع ولا استعمالا وأما الاجنيبون فانه يسامحهم ويرزقهم مخافة أن يكسر قلوبهم فلا يعرف طريق الاكباد الناس عليه يسلمون عليه بتقيل أطرافه وربما يزدحجون عليه وذلك لما يفاخروهم من جلالته ومهابته ويسرى الى قلوبهم مما ألقى الله عليه من محبته كما ورد في الحديث ان الله تعالى اذا أحب عبدا نادى جبريل فقال انى أحب فلانا فأجبه فيجبه جبريل ثم ينادى في السماء فيقول ان الله أحب فلانا فأجبه فحببه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض الحديث (وكان رضى الله عنه) قبل هذه الازمنة ينكر كثرة تقبيل يديه ويزجر كل من فعله من قريب أو بعيد كما تقدم في باب بدايته وأما الآن فلم يبق على ذلك بل نقله الله الى حالة الخلاف الدينية فصار حاله في ذلك على ما وصفناه رضى الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه آمين (وأما صلة الرحم) فانه يصل رحمه الديني والطائفي فاما الطائفي فانه يواصل كل من له قرابة به من نسبه وذري رحمه يقتضى حوائجهم

تفتاتهم حتى بحجة حوا عليهم بحججهم في أعين الخلق أهلهم الله تعالى في أوديه تهردم وصفهم - ويتفقد بأن الشيطان يزين قبايح أعمالهم في أعينهم - يتوله تعالى راذلين لهم الشيطان أعمالهم ومنها التطبع بطبيعة أهل النفاق والتحاكي يخلفهم وحوالهم والنواهي بايذاء اولياء الله تعالى وصالح عباده قال في الدرر رائس عند قوله تعالى والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف أخبر الله سبحانه ان طينة أهل النفاق في وقت مباشرة قهره فيها بعضهم من بعض فيأمر به منهم بعضا فجاء الله تعالى ومخالفه رسوله في ائذائهم اولياء الله (قال أبو بكر الوراق) المنافق يستر المنافق يستر عليه عوراته والمؤمن مرآة المؤمن يستره بعيوبه ويظهره على سبيل نجته ومنها اتخاذ علماء السوء وأباطلهم - التي كانوا عليها حجة على نراة اتباع علماء الآخرة

ويزعم بعضهم انه من المشايخ الواصلين الذين بلغوا في الولاية كل مبلغ ويريدون بذلك اسقاط جاه اهل الله مع انهم لا يريدون الله بذلك وكذا من تبعهم الاضلالا وبعد او هلا كالاتهم يريدون أن يطفئوا نور الله بأنفواهم قال في العرائس عند قوله تعالى اتخذوا أحبارهم نورهم بانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وأمروا ألا يعبدوا إلها واحدا قال بعضهم في هذه الآية سكنوا إلى أمثالهم فطلبوا الحق من غير مظانه وطرق الحق واضحة لمن كحل بنور التوفيق وبصر سبيل التحقيق ومن عي عن ذلك كان مطرودا عن طريق الحق إلى طرق الضالين من الخلق وقد وقع انهم معيرون وموبخون بقله عرفانهم أهل الحقائق وركونهم إلى أهل التقليد وسقوطهم عن منازل التوحيد في التفريد وكذا شأن من اقتدى بالزواقين من أهل السلوس المتزيين بزي (٥٧) المشايخ والعارفين المتحققين وتخلق بخلق

الجامعين للدين الذين يقولون نحن أبناء المشايخ ونحن رؤساء الطريقة بفضل الله الدهر بلحاهم حيث علموا ان الولاية بالنسب حاشا من لم يذق طعم وصال الله وقلبه معلق بغير الله تعالى من أولياء الله تعالى قال الجنيد اذا أراد الله تعالى بالمريد خيرا هداه إلى محبة الصوفية ورواه من فحمة القراء ولواشتموا بأشائهم وجمع دنياهم ولم يتعزضوا لولياء الله تعالى ولم يقصدوا اسقاط جاههم يكفيهم شقاوتهم لا سيما يطعنون في الصديقين والعارفين قال قال الله تعالى في شأنهم يريدون أن يطفئوا نور الله بأنفواهم كيف يطفئون بنور حسبانهم أنوار شمسوس الصفات التي تبرز من جباه وجوههم ولا لئى خدودهم وأصلها ثابت في أفلاك الوحدة والسموات القيومية ويزيد نورهم على نور لانه تعالى بلا نهاية ولا نهاية لصفاته لا ولا شأن من شد على هذه الصفات باطنه وداوم عليها يحازيه الله تعالى بقساوة القلب واستغلاء المعاصي وأزدراء المتسمين إلى عظيم جناب الله

ويتمقد أحوالهم ويكرم مشاؤونهم ويتعاهدونهم ويسمهمهم عارقه الله ويحمل كاههم ويكسب معدومهم وينعمهم على نوائب الخير وعلى مؤنتهم ونوازهم فإمن مسئلة تهجمهم ألا نزلوا به فيجدون الراحة والمخرج ببركته لا يغفل عنهم في أمر ديني أو دنيوي ويحتم على كسبرهم وبرحم صغيرهم ويؤدبهم كما يؤدب صبيانه لا يرى أحدا فعل منهم فيصحا إلا ويخجس بالغ في نصيحتهم ودية بمحقوقهم أحسن القيام حازم في ذلك كله قوام ويحضر على القيام بمحقة الأقارب ويوصى بالابتداء بهم على إرادة المواساة عملا بما ورد في الحديث وما أكثر ما يعظف في شأن الوالدين ويؤكد على حقوقهما ويحذر من عقوبتهما ويقول من لم يبرهم ما لا يتسر له سالوك هذه الطريق فمن صدر منه عقوق لهما بعد أن دخل فيها قطع ذلك عنها ثم لا يقدر له أحد بشئ وما أكثر ما يستعظم خطر المنصيع لحقوقهما وحق له ذلك أنه لعظيم وأما رجة الدين فانه من أعظم الناس مواصلة له وأكثرهم برورا واحسانا لادل جانبه يؤنى اخوانه وأصحابه وكل من له معرفة في الله بأنواع المواساة ويحسن إليهم فيطعم جائعهم ويشمل ضائتهم ويكسو عاريهم ويرقد فقراءهم ويعين ضعفاءهم أنزه رضى الله عنه أشدا اهتماما بأهل الاخوة الدينية يتألم لمصابهم أكثر مما يتألم لأولى نسبه ورجه أعظم الناس عنده قريبا أكثرهم في الله حبا فيقرب الانسان عنده من ذلك ولو كان من أبعد الاجانب ويبعد عنه البعيد ولو كان من أقرب الأقارب تجده يستعظم حقوقهم ويرى أن القيام بما غفر مستطاع سمعته غير مامرة يقول من ابتلى بتضييع حقوق الاخوان ابتلاه الله بتضييع الحقوق الإلهية نسأل الله السلامة والعافية من هذه البلية العظيمة التي عمت بها البلوى في حال المدعين للاخوة في هذا الزمان الرذيل وأما بالبأسه رضى الله عنه فيلبس المتوسط من الثياب بما يقبه الدر والبرد كما يلبس عامة الناس ولا يحب الامتياز بشوب حسن ولا تيج ولا يرتكب في دأوه أمر لا ترد به السنة بل قطع عنهم جميع العوائد والزوائد وأمره في ذلك واضح وتفصيله بطول ويتبرأ من الدعوى أتم براءة قوية تصل منها غاية التفضل ولا يقبل من أحد فعل ذلك وإذا حكي شبا صدر عنه من محاسن الاعمال أو أشار إلى بعض ماله من سنى الاحوال لغرض من الاغراض أسنده إلى مجهول فيقول وقع لبعض الناس أول رجل كذا وكذا لا يستقى نفسه وعياله في عين حضر معه في بعض تلك القضايا يابسينها فيخبر بآبانه هو فاعلها فصرنا نعلم ذلك من حاله ولا يحب من ينسب إليه شيا ولا من يصرح له بسر من الاسرار ولا من يمدحه فعضره وإذا واجهه أحد يومًا بناء عليه لم يسامحه الا ان كان غائبا أو عزا بعد ارك الامور ويشدد النكير في دعوى الفقر وما يشار اليه ويقول الى الآن ما حصلت لما التوبة والايمان الكامل أو كلاما هذا معناه نفيها للسامعين وارتداد المتابعين

٨ - جواهر أول كج وايد ثم فبذله الله بسوء الحاتمة والموت على الكفر نسأل الله تعالى السلامة والعافية دينا ودنيا وبرزخا وأخرى عنه وكرمه قال في العرائس عند قوله تعالى ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وما تواؤمهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهابا ولو قد أدى به ان الذين كفروا بعد ايمانهم من كوشفله من متاعات الاولياء شئ وصدق به وآمن بأحوالهم وكراماتهم ثم كذبهم وارتد عن ايمانه بهم بسبب أو هلة أو قرار من مجاهداتهم واجتهادهم وضيق رسوهم ثم ازدادوا كفرا باقاسيتهم على انكارهم وشرعهم في ايذاء الاولياء والمردين وأهل الرغائب قال والاشارة فيه الى ان هؤلاء الذين يرمون في عاهة الانكار وبلية الخلود بعد شهودهم آثار الغيب في مشاهد البيان وأنسوانه وألفوه ثم عبت أعمارهم من

فمما شهدته الآخرة وصمت أذان أمر أرهم عن خطاب الخلق في مواطن الغيب وصعدت عقولهم بزين الجهالة وعصت نفوسهم حالق الخلق بهومها في غلطات الكبر والعونة وخبث أخلاقهم من شوائب الشهوات وكدرت أرواحهم من اقتحامهم في العجب والرياء والكبر وأبغضت الأولياء لم يقبل الله تعالى توبتهم لأنهم ذاقوا حلاوة الرياء والسمعة وآثروا حظوظ الدنيا على صحة أهل المعرفة وركنوا إلى محبة الأضداد ومالوا عن بساط الدرمة إلى عرضة المخالفة ومن هذه أحواله فتوبته لا تستقيم وأوبته لا تدوم لغلبة الشهوة على قلبه وكثرة التمرة على بدنه لا تلتصق فيه نصيحة ولا تؤثر فيه شفقة ولا ينظم شمسه بطرت نفوس هؤلاء بالشهوات وأسودت قلوبهم من الشهوات جازاهم الله تعالى بإبعادهم (٥٨) عن حضرة الوصال ومشهد الجمال وهو قوله تعالى لن تقبل توبتهم وأرائلهم

والله أعلم بالفعل أبلغ نصحا وأتم نجما فجزاه الله عنا خيرا وزاده منقورا وقد فحج والحمد لله على ذلك وسري لأصحاب ما هنالك لاجتماع الدعوى ولأن يشتغل بها المفلتون من حاله ويسمعون من مقالته ويرون من قراره منا ومن هي فيه لأن الدعوى أشد بلاء من البلاء وكثيرا ما راه يستعبد بالله منها يقول ان عقوبتها الموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى بجزر السامعين بهذا الكلام وأنه لتحقيق من ادعى بما ليس فيه ان يجازي بسوء الخاتمة تسأل الله السلامة والنجاة من هذه البلية العظيمة ويجب التحول ولا يجب الظهور ولا من يتعاطاه كما يأتي في باب زهدنا ان شاء الله تعالى ويجب آل البيت النبوي المحبة العظيمة ويودهم المودة الجسيمة ويهتم بأمورهم لا يزال حريصا إلى اتصال الخبير اليهم ويضرع إلى الله فيما يصلحهم ويكرمهم غاية الأكرام ويبرهم أشد البرور ويتواضع لهم أشد التواضع ويتأدب معهم أحسن الأدب وينصحههم ويذكرهم ويرشدهم إلى الخلق بأخلاق النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بسنته ويقول الشرفاء أولى الناس بالارث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضر الناس على محبتهم وتوقيرهم والتواضع لهم والادب معهم ويدين عظيم مجدهم ويرفع قدرهم ويرى أن التواني في أمورهم ومحبتهم تنقص في الإيمان ولا يجب من بناوهم أو يباريهم أو يخل بالادب معهم ويشدد التكبر على من فعل ذلك معهم رضي الله عنه وأرضاه ومتنابريه آمين ومن عظيم محبته إياهم وأدبه معهم تواضعه لهم على قدرهم أن لا يترك من استشاره من أصحابه ان يصاهرهم مخافة تفسيرهم في شيء من الحقوق التي تجب عليه لهم أو وقوعه في بعض الحقوق ورأيت يوما ما شدد على بعض أصحابه حين أراد تزويج شريفة فنهه من ذلك وقال له ان فعلت فانا يرى منك في الدنيا والآخرة نعوذ بالله من مخالفتك في غيبته وحضرته وذلك لاجل ان يقع منهم ما يغضبهم ويسوءهم فيغضب بذلك فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ويغضب أباهما صلى الله عليه وسلم ما أغضبها للحدث الذي أخرجه الامام أحمد في مسنده والطبراني والحاكم في المستدرک والبيهقي عن المسور بن مخرمة رضي الله عنه حيث خطب ابنه الحسن المثنى على ابنة عمه فاطمة بنت الحسين رضي الله عنهما فاعتل له بحديث فاطمة بضعة مني يغضبني ما يغضبها ويسخطني ما يسخطها وبأن عنده أشبهها وذلك ينقضها ويقبض حديثها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافق فعل سيدنا رضي الله عنه فحين استشاره فعل هذا الصحابي الكريم وسلك مسلكه في الأجلال والتعظيم وان المصاهر لهم قد يرى في نفسه شيئا من المداواة فيحل بالوقار وكثيرا ما يوصي بتوقيرهم واحترامهم والاحتياط في تعظيم مقامهم بعدم المداورة لهم مخافة أن يرى الانسان نفسه أدلا لذلك فينكح منهم كما نكحوا منه فلا يرى لهم ضربة ويستخف

الضالون عن طريق الحقائق والمعارف والكواشف وأسبل الله على قلوبهم غطاء القهر حتى لا يروا أنواع عجائب كرامات الأولياء ولا يقيم لهم عند الله يوم القيامة وزنا وان كثرة صلاتهم وصيامهم وصدقاتهم قال الله تعالى ان الذين كفروا وما تواؤهم كفار فلن يقبل من أحدكم ملء الارض ذهبا ولو افتدى به اه وقال عند قوله تعالى ويربككم آتته فأى آيات الله تنكرون آياته أنبيائه وأوليائه وهم أعظم الآيات لذي تجل الحق من وجوههم ينعتهم أئمة الكبرياء للعالمين وأى منكر أعظم من ينكر على هذه الآيات الساطعة والبراهين الواضحة قال سهل أظهر آياته في أوليائه وجعل السعيد من عباده من صدقهم في كراماتهم وأعمى أعين الأشقياء عن ذلك وصرف قلوبهم عنهم ثم قال عند قوله تعالى سنة الله التي قد خلت في عباده بين المنكرين أنبياءه وأوليائه عند معانته جزاء أنكارهم فانه بجلاله وعزته منتهى أوليائه من أعدائه

اه وقال عند قوله تعالى فلما أسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين فلما أقاموا على دعاوهم الباطلة وكلما هم المزعزعة ويدعهم الباردة وأمروا على إيذاء أوليائنا وأحبائنا غصينا وسلطنا عليهم جنود قهرنا وأمتناهم في أودية الجهالة وغرقناهم في بحار الغفلة وجردنا قلوبهم عن أنوار المعرفة وطمسنا أعين أسرارهم حتى لا يروا الطائف برنا على أوليائنا اه وقال عند قوله تعالى ما صرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وأن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وأن يروا سبيلا لا يتخذوه سبيلا ثم ان الله سبحانه ذكر ان عرائس خطابه واطائف كلامه لا تنكشف لمن رأى قيمة نفسه في جناب الازلية وميادين التوبة يقول ما صرف سامع عن آياتي الذين يتكبرون في الارض عن ادراك حقائق خطابي وفهم لطائف معاني كلامي الذين

يتكبرون في الأرض بغير الحق المدعين المجيبين بشأنهم ومن خوفهم مجاراههم كلام الدعاوى الباطلة بغير الحق لانهم منكروا كرامات أوليائهم وآيات أصفيائهم ثم وصف حالهم في تضاعيف الآية بقوله: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ سُبُلًا وَمَا يَدْعُونَ سَبِيلًا** الى وان يروا كل آية لا يذنبوا بها ثم زاد مباعدهم عن باب التوفيق ووجدان رشد الطريق بقوله: **وَأَن يَرَوُا سُبُلًا وَمَا يَدْعُونَ سَبِيلًا** التي يتخذونها سبيلًا وتبين ألف طريق من طرق الأولياء الى الله تعالى لا يقعون سبيلًا بل الحرام منهم عن مصادفة الحق وان ظهر لهم طريق الدعاوى في متابعة الشهوات اتبعوه وجعلوه سبيل الحق لان سبيلهم سبيل الضلال انتهى (وقال) قال سهل في قوله **سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ** هو أن يصرمهم فهم القرآن والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم اه **فَوَلَّاتُ الْكَافِرِينَ** والتكبر في الأرض بغير الحق (٥٩) وصف لازم لآفة كبري ولولم يعاقب الله

المتكبرين على السادات الأولياء
الاخبار الاماذا كفي هذه الآية
لكن كان كافيًا محذرًا عن الانكار
لكل من كان موقفًا من أهل
الاعتبار لكن ما أصابهم ما قاله
مولانا سبحانه وتعالى بل كذبوا بما
لم يحيطوا بعلمه (قال في عرائس
البيان) الله سبحانه عجز خوار
الجهلة عن دارك العلوم المجهولة
عندنا كثيرًا لطلب المعرفة عند
أهل المعرفة تنطق بها السنة
الروحانيين والمليكو تبيين وهي من
أسرار الملك والملاكون وعن
الصفات والذات فلما لم يكونوا من
أهل الخطاب كذبوا حقائق
الخطاب الذي جرى على لسان
الأولياء والسديقين والأنبياء
والقربين قال وهكذا إعادة المغلسين
والمذكورين كرامات أهل
المشاهدات وفراصة أهل
المكاشفات لجهلهم وغرورهم
وقياساتهم القاسدة قال تعالى واذ
لم يندوا به فيسقولون هذا افل
قديم يسمعون حقائق كلمات
القوم التي هي مخبرة عن حقائق
أسرار الغيب ويسمونها طامات
بآياتهم لو يشعرون من ألف فرسخ

عزبتهم العلية وهذه آفة قلبية وعلة خفية لا براعها وبختر زمنا الأرباب القلوب ومن شدة
تعظيمهم لقدروهم وغيرته عليهم انه لا يجب من مخالطهم على حفظ ويضادهم في شيء أو يكتم عنهم
نصيحة ويقيم ذلك غاية التقبيل ويكره فاعله والحاصل ان محبته لآل البيت النبوي وتعظيمه اياهم
أمر عظيم لم يرم مثله لاحد من أهل زماننا ولا بمعناه بل هو شيء انفرادي وتحقق منه حقيقة ثابتة يقينا
والحجة وان كانت وصفا قلبيا تعلم زيادتها بالاحوال الدالة عليها والامارات المرشدة اليها وانا لا نعلم
من يحب الشرفاء ويعظمهم في هذا الزمان مثل محبته وتعظيمه وليس ذلك مستغرب في أمثاله
ومحبة آل النبي رزقنا الله منها وفرحنا ونصيب من نتائج الايمان الحقيقي وعمرانه وكذا سائر هذه
السيرة الحميدة التي سار بها شيخنا رضي الله عنه مما في بيان آثارها ونشر أخبارها عبرة لمتبعين
وتذكرة للذكورين وتسلية للفتن وتأييد للوفيق وعون للموجهين ويتنظرون لآفة تبيين ومحنة
للمتدين وحجة على المعتدين رزقنا الله بركته وضاعف لنا محبته (وأما أخلاقه رضي الله عنه)
وهي ما تكيف به من الاوصاف الحميدة والاخلاق الحميدة التي هي المسماة بمكارم الاخلاق وهي
الذكاء والفطنة والشجاعة والتجدة والحنانة والشفقة والرأفة والرحمة والصبر والاحتمال
والتواضع والادب وعلو الهمة والتي هي العفاف والصيانة والوفاء والفتوة التي هي الكرم
والسخاء والحلم والانابة والعفو والايثار والسعي في حوائج البرار احدى وعشرون فقد
تقدم منها في باب نشأة الاربعة الاول التي هي الذكاء والفطنة والشجاعة والتجدة وبأني ما بقي
فيما بعد ان شاء الله تعالى وقد أكرم الله تعالى بأوصاف جبل عليها في أصل فطرته فلما فتح عليه
ما فتح عادت قربي الى الله ووصلة لحضرة فانزل كلاما منها جملة ولما خلق لاجله فسارت كلها لله
وفي الله فكان ذا كآؤه فهمه عن الله مراده وانه انقائه للعبادة وصبره سكونه تحت مجاري الاقدار
واحتماله قضاء الحوائج والاطوار وشجاعته قوة في الدين ونجدة نصرته طريق المهتدين
وسخاؤه بيع نفسه على الله وفي الله وعلو عظمته انقطاعه اليه عماسراه وفتوته وفاءه بمعاملة مولاه
وكانت تلك الاوصاف تمهيد لهذه الاخرى ورفق بها في درجة الاحسان مقامه كبري كل ميسر
لما خلق له (ومن) أخلاقه الكريمة النافعة العجيبة الحنانية والشفقة والرأفة والرحمة لا تتجده الا
عطوفار وفاسقية غارفيها يحس على المسلمين ويرق للساكنين ويألم لمصابهم ويشفق لمأبهم
ويلاطف ذوي الحاجات ويواسي ذوي الفاقات ويود ذوي الاغتراب أكثر من ذوي الاقتراب
ويميل اليهم ويتعطف عليهم ويحبالهم ويؤانسهم ويعاملهم وخصوصا أهل العطرة السليمة
مهم الذين لا ينعمون من سريرتهم متقال ذرة فكثيرا ما تراه يبريهم ويرفق بهم ويرحمهم

رائحة الطار وامن الفرح بوجودها لكن ما خلقوا لقبول الحقائق قال قال بعضهم كذبوا أولياء الله تعالى في براهينهم لما حرموا ما نص
به القوم والمحروم من حرم حفظه من قبولهم وتصديقهم والايان بما يظهر الله تعالى عليهم من أنواع الكرامات قال قال أبو تراب التختي
اذا بدت القلوب عن الله تعالى منعت القائلين بحقوق الله تعالى اه وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه الناس
أعداء لما جعلوا اه وفي الأنوار القدسية وحكي الشيخ محمد الطحيني عن امام جامع مما قد أن شخصًا كان ينام في المحراب في ثياب
وسخة فكان كلما أراد أن يقف في المحراب يجده نائمًا فيه فسمها بحمل المحراب فجاء الامام يوما فتميزه برجله في خده فقام وعيناه كالم
انحر فسأل الامام ودفعه في المحراب فوجد نفسه في أرض قفراء وعرة فتفرحت رجلاه من الشئ فقطع عمامته وواف منها على رجله فلما

ثم تراءت له شجرة مقصدها فاذا غمد ما عني ماء واذا باثر اقدم توصات وذهبت فتبع الآثار فوجد جماعة كثيرة في عطف جبل
واذا بالرجل الذي كان ينال في المحراب هو شيخ الجماعة وعليه ثياب نظيفة فالتفت الى اصحابه وقال هل رأي أحد منكم يوماً وأنا غل بقمر
فقالوا لا فقال قولوا لهذا فقال الامام استغفر الله وأتوب اليه فاشاد الشيخ الى واحد من الجماعة يدفعه الى جامع سماوة فقام ودفعه فوجد
نفسه خارجاً من حائط المحراب والناس ينتظرونه في صلاة العصر فأخبرهم بالقضية وان تلك الأرض القفر افساها سنة كاملة من مصر
اه وحكي الشيخ الصالح أحد بن الشيخ الشريفي انه كان يحاور جماعة فاشدناق الى زيارة والدته بشرين واهس معه دراهم بكري بها ولا
ركب يسافر الى مصر فيفاهو كذلك (٦٠) اذ وجد رجلاً مبتلي بالمسيح ينكر عليه أهل مكة أشد الانكار فاجام بالكلام وقال تريد

روح الى أهل مصر فقال نعم
فدفعه واذا به على باب شرين
هذه حكايته لي وأخبرني انه
كان صاحب الشفاعة لأهل
موتة عرفه سنة ثلاث وعشرين
وتسعمائة من الهجرة وحكي
الشيخ نور الدين الشنواني ان
شخصاً في قنطرة اللوسكي كان
مكارياً يحمل النساء من بنات الخطا
وكان الناس يسبونونه ويصفونه
بالتعريض وكان من أولياء الله
تعالى لا يركب امرأة قط من بنات
الخطا وتعود الى الزنا ابداً فقال له
الشيخ نور الدين بم وصات هذه
المنزلة قال باحتمال الاذى وقال
بعد كلام وسمعت بهي الشيخ عابا
أنتواص يقول ان الله تعالى
أعطى أرباب الاحوال في هذه
الدار التقديم والتأخير والتولية
والعزل والقهر والحكم على الله
تعالى الذي هو الادلال عليه
ونفسه والامر في كل ما اراده من
الامور فاباكم والانكار على أحد
الابعد التوجه الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم يحفظكم من
ذلك والافرج ما تمتم فهلكتم اه
(قلت) وابن أنت من هذا التوجه

ويكرههم ويحبهم حالهم ويثني عليهم بظهر الغيب الشاء الجميل وما شكي له أحد مرضاً ولا أماً
الا اتم له واعتنى بامرته فلا يزال يذكره داعياً له ويسأله عن حاله حتى يكشف الله ما به وبفرج
الله عنه وما أبصر ذا مصيبة الارق له رقة عظيمة ويدعوله ويقول أعاذ الله بفضل من بلائه آمين
فهذا دينه وصلى الله عنه وأرضاه وجعل الوجه الكريم مقبله ومثواه (ومن أخلاقه) العظيمة
انتي سبق فيها من قبله وأعجز من يأتي بعده التواضع والآداب وحسن الخلق والمعاشرة رقيق
القلب رحيم بكل مسلم متبسم في وجه كل من لقيه كل من لقيه يظن انه أقرب اليه من غيره لما
يرى من طلاقة وجهه وحسن كلامه وكثرة اقباله حتى اذا لقيه المحزون زال حزنه بمجرد لقاءه هينا
لينا في كل شيء حتى في مشيه يذكر قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا
الا يه ما رايت أحسن خلقاً ولا أروع صدراً ولا أكرم نفساً ولا أعطف قلباً ولا أحفظ عهداً ودا
ولاً أكثر علماً وفهما منه ومع جلالة قدره يقف مع الصغير ويوقر الكبير ويجالس الضعفاء
ويتواضع للفقراء ابتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقصد أحد معارضة بشيء من العلوم كلها
الأخمة فيبقى مخيراً مستجيباً من غرائب العلوم والفهوم من جمع الله له العلم والعمل والولاية
الكبرى وارنقى في ذلك الى النهاية مع الحرص والشفقة على الخلق مما يقربهم الى الله تعالى
والصبر على ادايتهم الى الغاية الى ما وضع له في القلوب من الهيبة العظيمة والاحلال مما لم يعط
لأحد من بصره من العلماء والاولياء والزهاد وغيرهم ولذا سار الناس اليه من أقاليم البلدان
يتبركون به ويأخذون عنه ويستقنون في الامور الدينية والدنيوية والاخروية اليه فلا يجد من
يقارب في الرحمة والارشاد للخلق فضلاً عن مثله ومع هذا كله رضى الله عنه تجده يتواضع في نفسه
لله وفي ذات الله اعباد الله أهل النسبة الى الله وآل البيت النبوي وكل ذي نسبة دينية ومحبة
ايمانية أما في نفسه فانه لا يرى لها قدراً ولا ينسب لها أمراً ولا يرى استحقاقاً شيء على أحد حتى
أدله وعباله ويخدم نفسه وأهله لا يستكف نفسه عن فعل شيء كما ما كان ولا يحب امتيازاً
ولا احتصاصاً بشيء ويرى غيره المزية عليه ويقول لعل الله يرجنا في جماعة المسلمين وينسب لنفسه
الاشياء الوضيعة ولا يرى نفسه من خصلة ذميمة أو فعله قبيحة ويشهد حقوق الناس عليه
ويقول لم نؤف لمن عرفناه حقاً ولم نستوفيه أبداً ويقول المؤمن هو الذي يرى حقوق الخلق عليه
ولا يرى لنفسه على أحد حقاً (واما التواضع) في الله لعباد الله فانه يخدم بنفسه من والاه من
الاصحاب وغيرهم في الحضر والسفر لا يبالى بعناء نفسه في ورد ولا صدر ولا يترك أحد ايشة نزل
بتعظيمه أو يميزه بشيء كتقبيل اليد ونحوه ولا يقدر أحد أن يسوّه بشيء من ذلك ولا يرى نفسه

سلم وسلم وقال في كتاب اليواقيت وتذكر كان الشيخ سراج الدين الخزومي شيخ الاسلام بالشام يقول وياكم
والانكار على شيء من كلام الشيخ محي الدين فان لحوم الاولياء مسهوبة وهلاك أديان مبعثهم من علومهم وبعضهم تنصر ومات على ذلك
ومن أطلق لسانه فيهم بأنساب ابتلاه الله بموت القلب وكان أبو عبد الله القرشي رضى الله تعالى عنه يقول من غص من رضى الله تعالى
ضرب في قلبه بسهم مسوم ولم يمت حتى يفسد معتقده ويخاف عليه من سوء الناعة وقال فيه أيضاً وكان الامام ابن سعد اليافعي يقول ان
حكم انكار هؤلاء الجاهلة على أهل الطريق حكم فاموسة نفخت على جبل تريد أن تزيد عن مكانه فنفخها ومن عادى أولياء الله تعالى
فكأنما عادى أولياء الله وان كان لم يبلغ حد التكفير الموجب للعدو في الداراه وفيه وسئل الامام محي الدين النووي عن الشيخ محي الدين

الدين بن عربي فقال تلك آمة قد خلت لها ما كسبت ولكن الذي عندنا الله يصرح على كل عادل ان يسيء الظن بأحد من أولياء الله عن وجل ويجب عليه أن يقول أنها لهم وأقوالهم مادام لم يلحق بدرجةهم ولا يهز عن ذلك الأدل الا وفاق قال في شرح الهمداني إذا أولد فقول كلامهم الى سبعين وجهاً فان لم يقبل كلامهم أو لا يلائم فليرجع على نفسه بالبرهان في كل كلام أحيل عليه وبين وجهها ولا تقبل منه تأويل واحد أو ما ذلك الا تعتنت اه وقال في رساله الآداب وبالجملة كثرة البحث وابدال وعدم التسليم ان شئ من يرجع عن الاجماع تعي قلب العبد وتحرر عن محل القرب الى محل الطرد وكان الامام الامام في رضى الله عنه كما في الاماير والانسكار ركن عظيم من اركان الشريعة والمخالف لان اصل الكفر عدم التصديق فهو في (٦١) النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان كثر وفي

حق التابع له صلى الله عليه وآله وسلم فيفاق فلما بيع حق في الشريعة حق اذ العبد المنة واحدة فلا انكار بالنقص والوهم كله مذموم وقال بعد كازم ولذلك طال الطريق الى الله تعالى رالي مرفقة حضراته ومضرات أسماؤه وصفاته على أهل الانسكار والجدال ثم قال بسد كلام وقد كان الشئ في النسخ ان الله تعالى رضى الله عنه يقول ان كامل من الرجال من يرضى من يوم انه من الامم انما الكامل من يرضى بل فيها كثير الجدال في مائة عام ثم قال بعد كلام فالواجب على كل من اراد تقريبه الى حضرات القرب من الحق تعالى ورسله وأوليائه ان لا يهش ولا يشادل في كلامهم بل يتقبل على أهل بكل ما مرو به ويقبله قبول العبد الصالح لا سيما كلام ارباب الاحوال فان حالهم من أغرب الامور والانسكار على أحوالهم ثم اعادته قال في موضع آخر بعد كلام وكان سيدي عبد القادر الجاني رضى الله تعالى عنه يقول اولي الناس بالحق عالم ناجر كثير الجدال لا يرى غير زعمه ودعاوى وجهه ان تكلم جار واسد كبحر وكان رضى الله تعالى عنه يقول من علامة أهل الطرد من حضرة الله تعالى ان لا تثنى جلودهم وتلوهم لذكر الله وذروا بين يديه واحدا من علماء عصره وانما عليه فقال دعونا من ذكر أهل الطرد فقالوا كيف يا سيدي وهو من علماء الاسلام قال لا يراه من العلم الا الاسم فقالوا كيف فقال دل رأيت محبته عز وجل ينزل عليه تسكرار من محبوبه ويضيئ صدره اذا أمر بذلك فقال لا أسق على الواحد منهم ان يقال له اترك درسك في النحو واللغة أو في هذه المسائل التي لا تعرف لها دليلا من الكتاب والسنة وتعال نذكر الله عز وجل ساعة وقد قال تعالى أنا جليس من ذكرى فكل من لم يتدبر على المجالسة مع الله تعالى فهو مطرود عن حضرة فقالوا يا سيدي اشتغلهم بالعلم خير على كل حال قال صحيح ولكن كلامنا في أهل حضرة الله عز وجل لا في حضرات

أهل الشريعة من ذلك أبدا (وأما أدبه رضى الله عنه) طاهرا واطنا في الشريعة المحمدية ومع الله جل جلاله شئ الخ فيه أنقى الغايات وبرع فيه أهل البدايات والنهايات حسب ما به لم ذلك من حاله ومقاله وبشده ما تقدم من خلاله وفعاله والادب عند الفقهاء عبارة عن انبساط عباد الله الواجبات والسكنى من الفضائل والرغائب المتعلقة باحوال الانسان من نوم ووقظة وأكل وشرب وذكر ودعاء ونحو ذلك وعند الصوفية عبارة عن جمع خصال الخير وأوصاف الخير فهو وصف جامع لاوصاف مجيدة وأخلاق حميدة تناسب وصف العبودية وجلال الربوبية من جمعها فقد اتصف بالآداب وكان ادبيا متادبا مع الله تعالى ومع رسوله صلى الله عليه وسلم رالادب بالمعنى الاول مندرج في هذا وقد جمع سيدنا رضى الله عنه ادب طاهرا واطنا وادبا وعمر رضى الله عنه القائل اذا نطقت جاءت بكل مليحة وان سكنت جاءت بكل مليم (فن أدبه الظاهر) موطنه على ما ورد في السنة من الآداب الشرعية المتعلقة بأحوال الانسان ومحافظته عليها بقدر الطائفة والالكان في قيامه وقعوده واضطجاعه ومشييه وحارسه وما روى رضى الله عنه قط ما راجله الى التبلة وما يصدق قط وهو حارس في المسجد ولا رفع فيه صوته وما سمع أحدا يرفع فيه صوته الا نهى وما رأى أحدا أدخل شئ من آداب الشريعة الا نهى وروى له اذا كن من له معرفة بها على سبيل الاسكار والتوبيخ هكذا ورد في السنة ولا يجب ان يكتب شئ من آداب الناس العادية التي لم ينه عنها الشرع ولم يرد به السنة اقتصر امره على ما ورد في الشريعة وقفلة باخلاق السنة الرفيعة ومن أدبه الباطن الذي دل عليه أدواله وأفعاله انه رضى الله عنه لا يختار مع الله ولا يدبر مع قد يبره شيئا كما تقدم حتى انه اذا دعا لنفسه أو لآخر بشئ مما كان مجبه ولا عاقبه أو به حظ كان دعا وطلب الخير من الله ويقول لنا المنة بعد المنة لا ادعوا لاساني وقلي مستسلم لله تعالى ويقول لا أريد شيئا ولا اطلب شيئا تفعل ما تشاء وتحكم ما تريد ويقول انما أجازي الخلق لاساني لا غير لعدم كفر قلوبهم وغير ذلك وتارة اذا طلبه أحد بالدعاء يقول لا ادعوا دبا مع الله جل جلاله وعلم انه رضى الله عنه بان ما يختاره الله هو أحسن مما يختاره العبد لنفسه أو غيره أما الدعاء ما ورد عن الشارع مما فيه ترغيب أو ترهيب أو تقرب أو وصلة الى الله جل جلاله أو وصية عبودية من اظهار فاقة وتعلق وتصبر وخضوع لله سبحانه وكذا طلب التوبة والمغفرة والرحمة والتبطل منه جل وعلا ونحو ذلك فلا يزال لهجابه رطبه به قلبه ولسانه ويقول ان ذلك كله ليس فيه اختيار مع الله لانه ما موبه شرعا وكثيرا ما يجري على لسانه بالدعاء الله قبل ما يلبس بعض فضله ورضاه (ومن أدبه رضى الله عنه) أنه لا يريد الخوض في شئ من تدبير اقدار الله سبحانه

أحكامه وفرق بين من مشهود ذاته وبين من مشهوده أسماؤه وصفاته فان أحدهم يموت وهو مع أصحاب الأحكام من الخلق لا يشهد الخلق
 الا عند سوته بخلاف من يشغل باسم الذات فلا يزال يدرك حتى يجتمع بصاحب الاسم اذا لامع لا يفارق المسمى بخلاف الأحكام وقد طلب
 الشيخ تفر الدين الرازي الطريق الى الله تعالى فقال له الشيخ نجم الدين البكري لا تطيق مفارقة صفته الذي هو علمك فقال له يا سيدي لا بد
 ان شاء الله تعالى فأدخله الشيخ الجنة وسلبه جميع ما معه من العلم فصاح في الخلوة بأعلى صوته لا أطيق فأخبره وقال أعجبني صدقك وعدم
 تفاقل ولكن أنت صرت من معارفنا فاعلم ذلك وأنت أعلم بنبئك اه (وفي العهد والمجدي) أخبرني سيدي علي الخواص ان شخصاً من
 القضاة كان يؤذي سيدي ابراهيم المتبول (٦٢) ويشكر عليه وكان القاضي متى اتفق فلما مات تصوره وخلقته كالأسود

يجلس على نعشه والناس يتظرون
 الى أن تزل معه في القبر اه (وفي
 بحالة الميراث للدميري) عند ذكر
 الباب وفي تاريخ ابن خلكان في
 ترجمة الامام يوسف بن أيوب بن
 زهرة الحمداني الزاهد صاحب
 المقامات والكرامات والاحوال
 الباهية ان انه جلس يوماً وعظ
 فاجتمع اليه العالم فتام من بينهم
 ذنبه يعرف بابن السقاء وآتاه
 وسأله عن مسئلة فقال له الامام
 يوسف اجلس فان اجد من
 كماله راحة الكبر ولعلك توف
 عني خير دين الاسلام فقدم رسول
 ملك الروم الى الخليفة تخرج ابن
 السقاء مع الرسول الى بلاد
 القسطنطينية فتصروا
 نصرايا وكان ابن السقاء قارئاً
 للقرآن مجوداً في تلاوته وحكي من
 رآه باقسطاً طنينية قال رأيت
 من رايه ما بقي على دكان ويبيعه
 مروحة يدفع بها الباب عن وجهه
 فقلت له القرآن باق على هذا
 قال ما ذكرته الا آية واحدة
 هي يا ايها الذين آمنوا اتقوا
 عسليين والبيان نسبه اه نعرذ
 بالله من مخطئه وخذلانه ونسأله

وتعالى ولا تعرض للاسكلام فيما وقع ولا غنى زوال ما هو واقع منها ولا يد الحوض في ذلك كله
 اعترض على الله تعالى وسوء أدب معه وبغيب القصور لا يفسر ويرى القصر منها فيما يبتلى به
 العبد من القضاء بعد اعتراف انه من الله تخلقاً باخلاص السرور ثم حتمت له السكالات لا يسب الا الله
 ولا ينسب لغيره وإن كان ثروته من آثار قدرته لا يشبهه سواه من سببه في ذلك ويحكي في ذلك
 حكاية معلومة لبعض الملوك السالفين وهي انه كان له غلام عزيز عليه جداً كان له في ذلك
 فاراد اظهار مزجه لهم فأخرج لهم باقوته نفيسة وأمرهم بكسرها فجعل كل منهم يشرب عليه باقاً ثم
 فأمر الغلام بكسرها فكسرها مكانه دون تردد فزجر السلطان ووبخه على كسرها فجعل يحمل فتضرع
 اليه يا سيدي يا مولاي فقال السلطان عند ذلك للآخرين انتم أمرتكم أولاً فجعلتم ترشدوني ولو
 كسرتها وما كنتم تسميتم انتم ترشدنا وهذا امثال أولاً وقضرع فاذيا لهذا أحبه هذا ما يدل على نوع
 من آدابه الباطنة وأما ما وراء ذلك من مراعاة خواطره من ماله وتقلباته وأدبه مع الله في ذلك
 كله فما لا نطلع عليه وقد يكون هناك آداب باطنية ظهرت عليه علامات اولي يعرف دلائلها
 على ذلك والادب على قدر الرزق وان يفتي عليه بعد معرفة ما تقدم كمال معرفته رضى الله عنه
 المذوم السكالات أدبه بل ولما كان هذه الاخلاق كلها المنطوية في الادب التي بلغ فيها ما قاما كاملاً
 وبالجملة فادبه مع الله تعالى ورسوله وتواضعه في نفسه وللخص والعام من أبا جسته وسيره
 واحتماله وشقيقته وحسناته وعظم نزوته وعلاوته هذه خصوصاً وسائر اخلاقه عواماً أمر
 عزيز الوجود غريب الورد لا يتفق الا في خواص الخواص من ذوى الصديقة والاخلاص
 والمعرفة والتوحيد الخاص الذين استغرتهم رحمة الرحمن وعهم الفضل منه والاحسان واذا
 أراد أن يظهر نفسه على عبده أهل الجسة ورده وجعل في آتائه وحكي بوصفه أو صفاته
 فأنمرت بكل جبل أغصانه وتنوعت نزونه وأفانته وانصف بكل نعت كريم وخلق عظيم
 فسبح ان الريم الودود الراح اسكرم والجود الذي أكرم خلقه ووسع من شانه رزقه لا اله
 غيره ولا خير الاخيره ولا من على الا هو ولا راحم سواه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
 وسلم

باب الثاني في علو ربه وفضله وعظم قوته وقوته وخوفه وعلاوته
 وورعه وزهده وبعوضته وحريته ودلائله على الله وجهه عليه
 وسوته الاقرباء بحاله وماله اي واهل فصول

حسن الخلقه تال فانظر يا أخي كيف هلك هذا الرجل وخدأ به لا تتاد ونترك الاعتقاد نسأل الله السلامة
 فعلينا يا أخي بالاعتقاد وتلك التي نتنا على المشايخ لعارفين والعلماء العالمين والمؤثرين الصالحين فان حراهم مسمومة تال من تعرض لها
 وسهم مسلم تسل ولا يتستدتمم واقتديهم العارفين ورأس الصديقين وعلاوة العلماء الذين في وقتنا الشيخ يحيى الذين عدوا اتادوا الجيالي
 لماعزم على زيارة القوت بكه وقال رفيقاه ماتا نافعاً ما أنا نافعاً في قدم الزيارة والتهليك لا غنى قدم الانكار والامتحان فأكبر
 الى أن قال قد عني هذه على رقية كل ولي لله تعالى وآثر ربيته الى الكفر وتول الايمان بالاعتقاد وزر الاعتقاد كما نفع في هذه
 الحكاية وآل الاسر الآخوال اشحاله بالدينا وترك خدمته المولى اقدمه لتوفيق نداء الله التوفيق والحمد لله والامانة تعالى الامانة

ورسوله صلى الله عليه وسلم والاعتقاد الحسن في آياته وأصفياته بجهل محمد وآله اهـ كذا في الميمى وقال أبو المصعب النونسي احدثوا
من دواكم ذهب الاكابر والصادقون من الفقراء فانهم ما ذبحوا حقيقته وانما هم ككثير صاحب الجدار وقد يعطى الله من حوائج آحي
الزمان ما يحبه عن أهل العصر الاول فان الله تعالى قد أعطى محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الانبياء قبله ثم قدمه في المدح عليهم ربنا الله
الجب من كثير من المثقفين بسكون ما أجمع عليه الأرباب وبساتون بما وصل اليهم على لسان فقهه واحد وربما كان ابتداءه في ذلك
القول الى دلائل قدامي ضعيف أو الى حدود من القول ما ذكروا له لانه في الحرام ثم هو مع انكاره اذا صادفهم أو مع عيبه أي الى
قبولهم في معامهم الخ لا دون انقيده الذي صدق قوله وقد مدحهم وكان الأمر ما لم يكن (٦٢) فإياك يا أخي ان تحرم احترام أصحاب
الوقت فتستوجب الطرد والمقت

هو الفصل الاول في علمه وكرمه وسنائه وعظيم قدرته ووفائه

أما لوجه الظاهر فانه من بابا وفرض يجب ودار من دروعها وأصولها العلم والتعبد ورب
الى كل مكرمة وفضل بهم مهيأ ولا يتحدث في علم الا تحدث فيه حتى يقال ان الله لا يحسن غيره
سما علم التوحيد والتفسير والحديث وعلم السيرة وعلم التصريف والادب والسياسة والعلوم العقلية
من نحو وفقه وعروض وغير ذلك وقد شاركه فيها في جميع علومهم الظاهرة والباطنة في العلم
الماطنة بل زاد على الفقهاء زيادة لا يمكن وصفه من حل الاشكالات وما يمرض من الشبه
المعضلات كما ستقف عليه ان شاء الله تعالى وبالله عند شأنهم ما تكلموا به في الله عنه في مسألة
في علم الظاهر الا يخرج من العلم الاخر لا سيما في سيرة والحدوث ما احتوى عليه باطنه من خوارق
الله تعالى ومراقبته وعند الله ان خوارق الدنيا كانه يتشاهد في آخره بين يديه فآثاره في العلوم الظاهرة
رجعت كما هي الحقيقة علوما باطنية وكثيرا ما يتولى بحسب ما في العالم على الحقيقة من بواطنها لوضوح
ويوضح المشكل لسعة علمه وكثرة فهمه وحسن نظره ونقطة فهمه هذا الذي يجب حضوره بحسبه
والاستماع من غير ثبته وفوائده علمه كما قال الشيخ ابن عرفة في آياته المنسوبة له

اذ لم يكن في مجلس الدرس نكتة * بتقرير واضح لمشكل صورة
وعز وغرب النقل أو سهل مشكل * أو اشكال ابته نتيجة فكرة
فدع سعيه وانظر لنفسه واجتهد * وإياك تركا فواتج خصلته

(وأما علومه) الباطنة الحقيقية المستمدة من الأنوار الالهية فهو قطب رحاه ونسب فضائلها يقول
من سمع كلامه فيها هذا كلام من ليس له ان لا يغيب الله تعالى وجهه في العلوم عظامها القلب وهي
سعادن الامرار ومطالع الأنوار ولهذا لا يمكن التعبير عنها ولا يعرف حلاوتها الا من انصف بها
وذاتها هذا مرضى الله عنه في رجب مولاه العظيم على غيره ويرتبه ولا ينس باحد بل يتجده يفر
الى الخلوات كثير اقل فكل فكرته في معرفته تعالى فانه كشفت له عجائب الامرار وتخلت له الأنوار
كما قال الغائل

ومستفرد بالله همام بحسبه * فليس له أنس في سوى الرب
نقرد في الدنيا لطاعة ربه * فأورثه علم الكتاب بلا ريب
وأثر حب الله نانه كشفت له * عجب أسرار ثوابا على الحب
فن كان في دعوى المحبة صادقا * تخلت له الأنوار من غير ما حجب
فارتاح في روض المعارف دائم * ولدت له أشهى من الاكل والشرب

سيما ان يتقدم منهم بان يشغلهم جميع المال والرئاسة ولا يرشدوهم بعد ذلك الى سبيل الرشاد ويبقى على وجوههم معاقلة الحسرات ويحرقون

خدا في وسط النيران وهذا وصف أهل زماننا من المنكرين اهـ والله تعالى الموفق بمنه للصواب وعليه سبحانه المرجع والمآب
والفصل السابع في تمجيدهم من الانكار على اناس انكار الحرام على الامير التي استألف العلماء في حكمها فأقول وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق (اعلموا) يا اخواني ان مسوخ الانكار على الناس شيء عسير بل متعذر اذ قال عز الدين بن
عبد السلام الانكار متعلق بما أجمع على ايجاده أو تحريمه فمن ترك ما اختلف في وجوبه أو فعل ما اختلف في تحريمه فان قلبه من
العلماء في ذلك فلا انكار عليه الا ان يثابته في مسألة ينقض حكمه في مثلها فان كان جاهلا لم ينكر له ولا بأس بإرشاده الى الصلح وانما

بشكر عليه لانه لم يرتكب محرما فانه لا يلزمه تعذيب من قال بالتحريم ولا بالايحباب في القواعد التي وقية لاحكام الاشياء ولا احكام الاله قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وقد اوحى وحرم وندب وكره وأباح وبين العلماء ما جاء عنه كلا وجهه ودليله فلزم ارجوع لاصولهم في ذلك من غير تعدي للحق ولا خروج عن الصدق فن اخل بالاين طرح حديث اتفق عليه اجماعا وحيث يختلف اعتبر امامه في حكمه ولا يشكر عليه غير ما اتفق عليه بمذهبه ان يشكر بغير ضرورة والا فالضرورة لها احكام وما بعد الواجب والمحرم ليس لاحد على احديه سبيل ان اثبت حكمه على وجهه ولم يتعلق بالفيزر كه ولم يخرج به الامر لمد التماون أو تشهد أحواله بالآراء بذلك (٦٤) ربه الدانة قرب طاعهم شاكره من صائم صابر الحديث ومن ثم أجمع القوم

تخطا به الاحوال من كل جانب فيفهم عنه بالضمير وبالسلب تكافؤ الاسرار من ملكوتها فيأتي عليه الغيب من عالم الغيب الى غير ذلك مما تيسر ولا تشمل ان السادات المتصفين بالحوال الصفات هم الذين ورتوا الاشياء حقيقة واقعة دواء طاهرا وباطنا في دعواي الشريعة والحقيقة على أكل وجه نقد فاقهم سيدنا رضى الله عنه وحصل له ما حصل لهم فهو رضى الله عنه القدوة للفتدى والهداية للفتدى لمع من لطائف الاحوال وصحح الاقوال والافعال ما طنه حقائق التوحيد وظاهره رعد وتحريره وكلامه هداية لكل مرید (وأما كرمه رضى الله عنه) فن أخلاقه وهما باه كثر باقائه في سبيل الله وعطائه ربي على ذلك منذ نشأ يتقلب كيف شا جعل الله الكرم له وصفا طبيعيا ثم صرفه فيه تسريفا ثريا الى أن أرقاه الله بهجته مرقى السكال وصبره عن لا يشم في ذاته لم يكمل نفسه ولا مال في جمع الله له بين الخاتمين جمعا صنع الله من أحسن من الله صنعا وكما توفيقه في ذلك عظمية وأياديه جسيمه وأفعاله عجيبة وما تراه غريبة بادرة من نوادر الزمان وآية من آيات الله التي بررت للعباد يعطى عطاء من لا يخاف الفقر ولا يبالي بالمرأ ولا اكثار وكفى بال من تخلى قلبه عن العرش العاين ورقى مقام الاحسان والعرفان وصعد به عدد السكال ومرايات سؤل ارحال الذين تركوا النفاسين والارباح وروبو النعوس ولا رواح وهم كرماء الخلية والاصحاء على الحقيقة ولا فضل الا فضائلهم ولا نوال الا نوالهم اذن عين الحقيقة دينة قون وبوبل فيمنه بدفتون لا يرون لهم ملكا ولا اعطاء ولا تركا فاني بوصف أمرهم ولا يقدر في ذلك قدرهم ولكن لا تتعرض لشي مما نرى اشبهنا واستاذنا رضى الله عنه من حريثات القضاة وبعض ما شهد له من اقرار الاحسان والعطايا اذ المقصود ذكر الاخبار ونشرت لك المسكارم والآثار ودأبه رضى الله عنه الانعاق في سبيل الله والاطعام لوجه الله يفرق ماله في ذلك شذر مذر في كل وقت من رخاء وشدة في حاله سفر وحضر من كل ما يتناوله من المكتسبات من عين وعرض ونواكه وحضر ما بين مواسم وثيقة أو صلة رحم أو صدقة ويقول المال مال الله وانما أنا خازن الله ومستخرفه ومستخلف لقوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ولقوله عليه الصلاة والسلام يد الله ما لا تنيها بفقته سماء الليل والنهار رأيت ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يقص ما في يده وكان عرشه على الماء ويبيده الميزان يخفف ويرفع أخرجه الامام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة عن أبي هريرة رضى الله عنه (ومن عاداته رضى الله عنه) وخه موصلا كان من قس الصدقات المبالغ في الاخفاء حدا حتى لا يشعر انسان بما هو يصدر

على أجمع لا يوظفون ثأما ولا يصومون دفطارا ولا يرموا بالسكاف من العنابة ما قام العرنص في الاصل لا عبرة لكل الله منه شهد لذلك والله أعلم (ونخصص الاخران) ولا بأس بالارشاد العاين الى ما هو الاخر في دية ولا بأس بمنظرة الجهد ليرجع الى التبدل الرشح واختلاف العلماء رجة وعلى هذا ولا يجوز الانكار الا لمن علم ان الفعل الذي ينهى عنه مجمع على تحريره وان الفعل الذي يأمر به مجمع على ايجابه ونهى بالثبوت عن الانكار اسكارا لحرمان ولو اسكره اسكارا لارشاد ذلك مع واحد ان (وقال) ابن الهندى رحمه الله تعالى لا تتعرض لكل من حكمي مسألة من مسائل المروع الا اذا علمت ان حكمه مخالف للقرآن والسنة وان لم تعلم ذلك فلا تتعرض لحكمه وان علمت ان حكمه مخالف للقدوة وغيرها (وبالاشيلى) في شرح الاربعين النووية وانما يأمر وينهى من كان عالما بما يأمر به وينهى عنه فان كان من الامور الظاهرة مثل الصلاة والصوم والزكاة والحج ونحوه وما يتعلق بالادب لم يكن للمعوم فيه دخل ولا طم اكاره وذلك للعلماء والعلماء انما يشكرون ما أجمع عليه أما المختلف فيه فلا اسكار فيه (وفي الدرر) من شدة مداديه في جرداته تعالى في هذه الامانة يقع الاختلاف فيحصل التفسير ولذلك أنزل اليهم كتابا عربيا ولغة العرب منسجما على اللغات المختلفة اه (وقال) محمد بن يوسف المواق في سنن المهديين قال عياض ما اختلف العلماء في تحليله وتحريمه فلا قال فيه حرام وقال في أول الاكل فينبغي للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يحمل الناس على احتجاده ومذهبه وانما يغير منه ما جحد على احداثه وانكاره ووضع محي الدين النووي كلام عياض قائلا ما اختلف فيه فلا انكار فيه وليس للفتى ولا للاحض ان يتعرض

منه في كل الناس علماء ما وان كان من دقائق الافعال والاقوال وما يتعلق بالادب لم يكن للمعوم فيه دخل ولا طم اكاره وذلك للعلماء والعلماء انما يشكرون ما أجمع عليه أما المختلف فيه فلا اسكار فيه (وفي الدرر) من شدة مداديه في جرداته تعالى في هذه الامانة يقع الاختلاف فيحصل التفسير ولذلك أنزل اليهم كتابا عربيا ولغة العرب منسجما على اللغات المختلفة اه (وقال) محمد بن يوسف المواق في سنن المهديين قال عياض ما اختلف العلماء في تحليله وتحريمه فلا قال فيه حرام وقال في أول الاكل فينبغي للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يحمل الناس على احتجاده ومذهبه وانما يغير منه ما جحد على احداثه وانكاره ووضع محي الدين النووي كلام عياض قائلا ما اختلف فيه فلا انكار فيه وليس للفتى ولا للاحض ان يتعرض

في حاله اذ لم يخالف نص القرآن أو السنة أو الاجماع (وقال شيخ الشيوخ) أبو عمر في عهده الأقرى ان الصحابة اختلفوا واهم الاسود لم
 يخدمهم على صاحبه ولا وحدث علمه في نفسه ونقل أبو عمر سنده الى الرزي اذ رأيت الرجل يعمل العمل الذي اختلف فيه وروى
 روى غيره فلا تتمه (بول) الشيخ أبو إسحاق السطحي الاول عني في كذا نازله يكون لعلماء المذهب اقولان في عمل الناس على روايته
 أحدهما وان كان مرحوا في الخط لا تعرض له وان يوجه واعلى اسم قلده في الزمان الاول روى به العمل فاهم ان جملوا على
 لك كان في ذلك فتو شل لامة رفع اباب المصام (وقال) ابن عرفة قول ابن حرم أجمعوا على ان تمتع الزخمر فاسق مردود عا ائني به
 الشيخ المفق على علماء رسالته عز الدين بن عبد السلام انه لا يتعين على العامة اذا (٦٥) تادوا اماماني مسئلة ان يتلوه في كل

مسائل الخلاف لأن الناس من
 لدن العهدة الى ان عهسرت
 المذهب يسألون فيما نسخ لهم
 العلماء المختلعي من غير تكبر من
 أحدوه ما داسع الرخص في ذلك
 أو العزائم لأن من جعل المصيب
 واحدا لم يعبه من قال كل هذا
 مصيب فلا حكار على من فسد
 السواب وقال القراني ان قد
 الاجماع على ان من سلم له ان يرد
 من شاء من العلماء غير محرم
 وأجمع الصحابة على ان من سلم
 أما بكر وعمر ووالده لانه
 يسقط انا هريرة ومنه دن حبل
 وغيرهما من غير تكبر في ادعي
 رفع هذين الاجماعين ولعله لا ليل
 (وقال القراني) أنفاس أي ثريا
 مجتاهدا فيه بعد تخرجه انكر
 عليه لانه كما اخبرته وان اعبد
 تحمله لم يسكر عليه انه قد دلت
 واذا همت جمع ما تقدم علمت
 ان مسوغ حرمة الانكار شيء
 عسير بل متذروا لابرار المعبرين
 يعترض على الخلق حتى يعتد
 على الله كما لا يزال المسكر يحكم
 على ساطل حتى يسكر على الحق
 وروط الامه كارتلانة الاول

من الاحسان في عموم الاوقات رجالا ان كان فاذ اعطى أحدا من الاعطيه بيده انما يامر
 بذلك رسول الله ورسول المرسل معه بالسكتمان طلبا للوحدة الاكل الذي نزل الله في كتابه سبحانه
 وانه وجب لكم وابقاء على المعطى بفتح الطاء وحرصا على اعلاجه ليشكره سيده ولا
 شوق للذي حوت المنحة على يده ويقول اني اذا نمت قد اذني الى انقبض قلبي عنه ولا أريد ان أعطيه
 شيئا فاذ انما طمع فطره عن الخلق كذا - أحسن الناس على اعطائه واصل العطاء الله وأحدني
 استغنى من الله ذلك حسن أعطى المال سيدي احمد سدي وهو لا يتبعه الا ولا يشعر عا لادي ورعا
 اتول الاعطاء بيده لكون المعطى له لا يشعر بجز اعطى وقد يعطى بيده ايضا اذا كان المعطى له
 من الموابيل له من الاصباب وغيرهم من يعرف انه لا يتبعه به ولا يعيش به ومنه ما من احد من الامم ان
 الحنة ما تله ووسع معارده وسأله ولا ياتي بهم بعض الامم ثبت عطاياها دائما في كل شيء
 لا يبعد أحد ان يواضعه شيئا عليه لاجل ذلك أو يذكروه أو يشيع خبره واد اكل أحد الطعام
 من الله كثرته سيرة رده الى شكره الله وشهود ما فضل الله به سبحانه وأولاه و قول
 كواس رزق ربكم واشكروا له ويقول المدة لله وحده (ومن كراماته) الجارية في هذه الطائفة
 انه لا يخطئه أحد الا وحدثه على حين ضرورة وشدة احتياج لا يجد ما يحاوله ولا ما ياوله
 حتى كان سدد يرضى الله عنه بآية بطر الباطل أو طر به من طاعا عليه فيونع ذلك كما يراه
 ويرى مواضعه على نور من ربه وبصيرة في أمره وبوق في ما يراه عليه كل ذنوبه من قريش
 أو يمدحها على العدل والاحسان ومراعي المال كل انسان فيمتح أو زنده وأهله وعياله وبولي
 في عياله في يوسع الاقارب والاصحاب مواصلة ثم الاباء صدقة متفائلة شأنه في ذلك
 بديع ربه في ذلك ناسره وفتح (أما شأنه) في داره وعياله فاكثار الطعام والظلام
 واموسه والام والافضل والاكرام لا يدع شيئا الا تهمته على وجه شرعي من دمه
 كما تراه اياه وتعلمهم انهم ولا هم لاعل الرفاهية والتربة مكنونين بحير كفاية مخفوقين بخير
 راحة طاهرة عالمهم اسم مولاهم واضحه علمهم آثارها ما شئت به عا فوماعه وكرم نفس
 وقاتلهم فداها دهم اسماء حتى ألفتهم بعوهم وأثرته سمه غرهمهم يذخر لهم لا غناء بعوهمهم
 ومن يمتحنون الله صريح أحيانا بانه لولا الرزق بهم رابا يرى على مصفى عتولهم وصوهمهم على
 أب يشوق الى ابد الناس ما اذ حرسا مخزن من دوت سدهم طاماما واداما وعسلا وفا كفة يكتمهم
 وتكفي أضافه وأضعف أضعافهم ليعول به الاضاف والضعفاء والمساكين المذنبين الى الله من
 هو لا رمل له ومضاهى اليه في عداد أهل بعفته أو من يرد عليه فتنق على عهده عديده كل عهده

٩ - حواهر أول العلم يحقق مقوله ويحسر رسته تونه ويحس به له فيثبت قبسه والثاني التبصيرية رقيب الحق
 الباطل ولا سيما فيما يشتهيه الحق بالباطل ويظهر للتحمل به كما انظر في برل في حيث يثبت ويوجه كلامه حيث يوجد الحق
 حيث قد دوس حيث يكون في محله كبير بوجه واحد وانما الحق يصف ويتصف به ويقدر ولذا قالوا كرم ما يقع من
 من آدل الزمان من المناكر في تصديق دفع مبدع غير انه صعب فتعسر الى التحقيق في المداير وتضلع في علوم وتشرية تارة فان
 لم يواظب على سبها ما يكون أمرا حقيقيا من كذا وجه او يمدح من كل وجه بل أكثرها الصبيحة ترى بآية باحة في الامحاص
 تاصد والارادة ولا تكمه والاخوان فيهم وانما اضرابا ليعين النبي صلى الله عليه وآله اذ اذ همت ما ترفاه من ربه اوصفه حيث

كان وسر له وان كان باعده مكان هكذا كذا والافلا * طرق الجدي طرق المزاج واحذر من كل جاهل يتعامل اوجامد ناقلا وجاسد يعرف الحق ويتجاهل اما الجاهل الذي يتعامل ويتصد للتدريس او ينقل ويقبس فهو شر من اللعين اليوس اذ لا اجهل او افسد بالدين من متعصب بالباطل او منكر لما هو جاهل ومن ثم قال بعض العلماء وانما يوثق بعض الناس من عدم معرفتهم قدر افسد منهم وكل من تعاطى شيئا من مبادئ الاصلاح ظن انه وصل وعلى المقصود حصل فتيها وتربع وجلس وارتفع وقال ماشاء ولا يبالى بما ائتمس اوقا توخا وتعمد الاعمال روى ولا فهم ادرى بل يخطب خطب عشواء ويبدى مثالة شنعاء بلا حشمة ولا حياء غافلا عما يلزمه من العار ويقعده في النار فان الله وانا اليه راجعون (٦٦) واما الجامد الناقل وان كان يسرد كثيرا من الامهات ويحفظ كثيرا من

المسائل ويدرس كثيرا من الفنون فاحترز منه ولا سيما ان كان مطلقا في العلم والعمل يثبت مزينة نفسه ويحسن الظن بها ويحجب مدونة غيره وبسبب الظن به نظرا الى احوال السلف الصالح واتخذها حالا لنفسه ظفاسه انه يحكى بها فاراد جل الناس على ما يتوهم انه مذهبه وان طريقته هذه تم وان كل من خالفه فهو مبطل وان من وافقه فهو الحق مع ان شواهد الامتحان تنبئ انه قاصد عما يدعيه كما قال الشاعر

ان تذلنا ساكفا كن كاويس
اولئك فاكفا كن تايهاني
من تحكى بغير ما هو فيه
فخصه شواهد الامتحان
(غيره)

اذا ما ذكرت الناس فترك

عبوهم

ولاعجب الامثل ما قيل يذكرو

فان عبت قوما بالذي هو فيهم

فذلك عند الله والناس اكبر

وان عبت قوما بالذي فيك مثله

فكيف يعيب العور من هو اعور

وانما يقع فيه مثل هذا ان

يتعاطى الانكار في الحلاقيات

والامور العاديات التي سكنت الشرع عن الكلام في اكثرها والبدع الاضافيات وهي التي تعاض

لامور لو سلم منها لم تصح المنازعة في كونها سنة او غير بدعة بخلاف او بخلاف وهي اكثرية او اقلية في الارمان فلا ينزل ينكر على

العام والخاص بما هو متلبس به ويريد ان يحلهم على الورع مع خلوهم عنه الا انه لا يجوز جل العامة على الورع لان انما يتصرف بالعلم

على وجه اسقاط الحرج ومن ثم قال شيخ الشيوخ ابن لب اذا كان عمل الناس على قول بعض العلماء فلا ينبغي انكاره لاسيما ان كان

اختلاف في الكراهة فذلك الانكار جهالة عظيمة ما حل من انكر على انكاره الا انه ابصر ما امامه ولم يلتفت الى ما شئت وراه ووقف

على بعض مسائل في المذهب ولم يمتد لواضع سبلها ولا شعر بوجهها ودليلها ولا علم باختلاف العلماء في اصلها ولم يعطها من الفهم

الوسق من القمح في نحو يومين او ثلاثة واما في اوقات وفود الزائر من اليه فلا تفسد ذلك قدر اقل تتوفر له عولة بالغة ما بلغت وجميع ذلك كله يتكمله ويجلبه من البلدان البعيدة لعدم وجود الزرع بالمكان الذي هو فيه لان البلد ضعيفة جدا ولا يتخلو عن كثرة الاضياف اما الرجال خارج الدار في اسكنة متعددة واما النساء فداخل الدار ويتفقن الغرباء اهل النسبة ويطنعنهم ويوصي من يفعل ذلك لهم رضى الله عنه (ومن عادته) انه لا يخرج من داره شيئا لاضيفه او غيرهم الا بعد كفاية من يداره منه وان اخرج يوما ما طاعا ما لم يكن فيها غيره حاضر او موضعهم آخر مثله لا يحمله وينبه على ذلك ويربى به غيره مخافة التوصل لحق بترك آخر (ومن شأنه رضى الله عنه) حفظ الطعام واحترامه متى فضل شيء منه التمس في الحين من يأكله واذا اخرج الطعام من داره للاضياف وفضل عنهم يتصدق به فلا يرجع الى الدار منه شيء اصلا لانه خرج لله تعالى وعادته الكريمة رضى الله عنه اجراء الصدقات على عمر المال والايام ففي كل جمعة يفرق القمح على ضعة عفاء البلد كل واحد ما يناسب حاله من الضعفاء والايام والارامل وكل محتاج وكذلك في كل يوم عند وقت الصبح يفرق اندر على الصبيان في باب داره هكذا فعله رضى الله عنه مع من ضعف عن القيام بمؤنة نفسه من سائر الاصحاب فيما يرجع الى الاعانة في النفقات والبركة من الله سبحانه وما عود اولياه الامتنا وما امرى اليهم الاحسان وقد شوهدت البركة معه في ذلك وفي سائر اموره فجازا احسانا لا يزيد خيرا وبركة من الله سبحانه وهكذا دأبه رضى الله عنه في سائر احواله واذا تأملت ما يخرج من يده من انفاقات وارفافات وجدت ما لا يقدر عليه الا المؤيدون امثاله الذين باعوا نفوسهم وارواحهم واموالهم ارباحهم على الله وفي سبيل الله لا يريدون غيره ولا يقولون على سواء هذا شأنه رضى الله عنه واما ما يصدر عنه في معاملته الا باعد من المواساة الجليلة والصلوات الجليلة فاعظم من ذلك كله لكونه يجمع ما يجمع بل يتبعضه كذلك مجموعة ثم يعطيه دفعة واحدة لكن لا يطلع على ذلك الا النادر وقد اطلعت عليه مراراً صرف الحال الذي يخشى صاحبه الفقر وذلك لما قرناه من عادته رضى الله عنه في اخفاء الصدقات وانما يتفق الاطلاع على بعضه والنزرا القليل منها كما اذا تعرض له أحد يطلب معاملته أن يرأسه برأسه فلا يدرى ما يفعل اخفاء لصدقاته (ومن كراماته) العظيمة المباركة العتيق فقد اعتق في يوم واحد جميع من يداره من الاماء وكن حينئذ خمس عشرة قاعة قهن دفعة واحدة وكذلك اعتق بعد ذلك ثلاثة عشرة رقبة من العبيد البالغين فكتب لكل واحد رقبة وجعلها له في عتقه وقال له أنت حر في سبيل الله الى غير ذلك مما لا انطاع عاينه اصلا ولا نعلم له سببا ولا فائدة رضى الله عنه وارضاه ومتعنا برضاه (وبالحيلة) فمخاؤده رضى الله عنه

عظيم

عظيم

عظيم

عظيم

عظيم

عظيم

عظيم

عظيم

والأمل نفعها فظن ان لا علم الا ما علم ولا فهم الا ما فهم فاستحتر العامة وجهل الخاصة ورأى انه وحده على الجادة اسمى كلام ابن ابي
 قسديك عليه فانه نقبس في بابه وأما الخاسد الذي يعرف الحق ويتجاهل فاحترز منه وهو الذي يعمل علمه حجة على الناس يستصف
 عليهم ويغالطهم به ويجادل والمغالطة تلبس الحق بالمباطل وادخل التشويش على أهل الحق واثارة الشبه عليهم بباطل في صورة حق
 والجidal المعاليه بالعلم على وجه لا يرتضيه الله ورسوله قال الشافعي رضي الله تعالى عنه اذا رأيت الرجل يجادل فاستدل على أنه رجل
 سواء انتهى والله تعالى الموفق بينه للأصواب واليه سبحانه المرجع والمآب **الفصل الثامن** في اعلامهم ان الله تعالى لم يوجب
 على أحد التزام مذهب معين من مذاهب المجتهدين لا يتجاوزوه وان كل واحد من (٦٧) أئمة هذه الامة رضي الله تعالى عنهم

أجمعين تبرأ من ادعاء وجوب
 اتباعه هو وحده في كل مسئلة
 من مسائل الدين دون غيره من
 الأئمة عليهم السلام بان الاتباع العام
 لا يجب الا للمصوم فأقول وبالله
 تعالى التوفيق وهو الهادي عنه
 الى سواء الطريق (قال) الشيخ
 أحمد زروق في تأسيس القواعد
 والاصول وتحصيل الفوائد القوي
 الاصول لا اتباع الا للمصوم
 لانتهاء الخطأ عنه أو من شهده
 بالفضل لان مركز العدل وفقد
 شهده عليه الصلاة والسلام بان حبر
 القرون قرنه ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم فصع فضلهم على الترتيب
 والاقتران بهم كذلك لكن الصحابة
 تفرقوا في البلاد ومع كل واحد منهم
 كما قال مالك رحمه الله تعالى علم فاعل
 مع أحدهم ما هو ناسخ ومع الآخر
 ما هو منسوخ ومع الآخر مطلق
 ومع الآخر مقيد ومع بعضهم عام
 ومع الآخر مخصص كما وجد كثيرا
 فلزم الانتقال لمن بعدهم اذا جرح
 المتفرق من ذلك وضبط الرواية
 فيما هنالك لكنهم لم يستوعبوه
 قتها وان وقع لهم بعض ذلك فلزم
 الانتقال لمن بعدهم الى الثالث

عظيم واحسانه جسيم ليس على سنن ما يؤلف وانما هو خارق للمادة وخارج عن الامور المعتادة
 لا ينظر فيه مثله من أهل الانصوبة فضلا عن غيرهم اذ من عادة المشايخ اننا عاين لمثل ذلك أن
 يقضوا ويدفعوا فيصرفون ما يؤتون به من مال الله على عباد الله لا يتخرون شأوا وهو رضي الله عنه
 لا يتخرشا وكان قبل هذا الوقت لا يأخذ من يد أحد ألبنة حتى وقع له الاذن من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يرد على أحد شيئا أصلا وتخرج من يده الاموال العربية رة العطايا العظيمة التي
 لا يتيسر مثلها للاغنياء من التجار وما ذلك الا آية من آيات الله وبركة من آتاه من آتاه وبركة من آتاه
 وهو لا نارسول الله صلى الله عليه وسلم ورواية منه وقاما أقامه الله فيه وضمنا ثامته صلى الله عليه
 وسلم له بالفي التام الذي لا فقر بعده على الدوام وقد كان بعض الاصحاب من خاصته دخل بيده
 مال فاعطاه منه ثم أراد اعطاء ما بيده جلة وتفصيلا فلم يه سبيد نارضى الله عنه فقال له لا تفعل
 ودع مالك عندك لانك ان فعلت ذلك وحدت فقد ان ذلك من قلبك وأثر ذلك قبل فيحصل لك
 بذلك ضرر عظيم وتقطع المحبة من أصلها فلا تقتدي بي في هذه العطايا فان رأيتي فعلت شيئا
 منها ففي ذلك أقامني الله عز وجل (وأما فتوته رضي الله عنه) فتقدم ما ينبغي عن شيء منها
 في الباب قبل هذا عند التعرض للكلام على بعض أخلاقه رضي الله عنه والمروءة وشهبة منها
 والفتوة من الاحلال الجامعة لانواع الاوصاف الحميدة واللال السديدة كالحلم والعفو والصبر
 والسخاء والوفاء والسرعة على عيوب الاصدقاء واعانتهم ومعاملتهم بحسب الاحسان ومرجعهم الى
 الايثار والسخاء العظيم وهو السخاء بالنفوس وأصلها كما قال القشيري رضي الله عنه أن يكون
 العبد ساعيا في أمر غيره دائما وقد بينها أهل الطريق بتفسيرات أوردها في الرسالة فليطالعها من
 أرادها وعبر واعنها بعبارات كل بحسب ما غلب عليه وبحسب نوع من أنواعها ففسروها بكف
 الاذى وبذل الندي وهي عبارة الجفند رضي الله عنه وبالصفح عن عثرات الاخوان وبان تنصف
 ولا تنتصف وبان اذا أعطيت آثرت واذامنت شكرت وبان لا ترى لنفسك فضلا على غيرك
 وبالوفاء والحفظ وبفضيلة تأنها ولا ترى نفسك فيها وبحسن الخلق واتباع السنة وأكثر
 ما تستعمل عندهم في المراساة والفروع الاسات قال الشيخ أبو مدين رضي الله عنه في قصيدته
 الرائية وبالنفق على الاخوان جدا دائما حسنا ومعنى وغض الطرف أن عثرا
 ولشخصنا وأستاذنا رضي الله عنه من هذه الاوصاف أعظم تعيب والسهم الذي ما عثر عليه
 في هذا الوقت مصيب ورثها بالفرض المقسوم له بالتعصيب وحاز منها اسمى مرتبة وأسمى
 مرتبة وأعلى مقام وأكل مرام (وأما حلمه وعفوه) فشأنه رضي الله عنه الصفح عن اشتغل

اذا جرح ذلك وضبطه وتفته فيه حفظا وضبطا وتفته فلم يبق لاحد غير العمل بما استنطوه وقبول ما صلوه واعتمدوه ولكل فن في هذا
 القرن أئمة مشهور فضلهم علما وورعا كمالك والشافعي وأحمد والنعمان للفقهاء والحنابلة وبشر للتصوف والخاصة لذلك
 والاعتقادات اذ هو أول من تكلم في اثبات الصفات كما ذكره ابن الاثير اه **وقلت** وانت ترى كيف جعلهم أئمة لكل من أراد معرفة
 الشريعة التي أتى بها محمد صلى الله عليه وسلم من غير تفریق بينهم وكيف يفرق أئمة المؤمنين مؤمن يعلم انه لا حكم الا لله وانه لا سبيل الى معرفة
 حكمه الا كتابه الذي أنزله وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام الذي أنزل اليه ذلك الكتاب وهما أصل جميع الاحكام لهذه الملة المحمدية فما
 كان منهما فواجب ثابت مقبول أبدا وما كان من الاجتهاد فتى قابل للقبول والرد فما وافق الكتاب والسنة فقبول بالتبعية

وما حاله ما فرود بالاصالة لا أصل له فأحرى الفرغ وألى هذا أشار امام دار الحجة مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه بقوله بكل كلام مقبول ومردود الا كلام صاحب هذا التبصر صلى الله عليه وسلم فلما كان الذي صلى الله عليه وسلم مع الصحابة رضوان الله عليهم كانوا في غنى عن الاجتهاد ولا يقع منهم الاجتهاد الا في بعض الاحتياض وكان السؤال أيدضا قايلا لانه صلى الله عليه وسلم نهاهم عن مخافة أن يؤخذوا بالله صلى الله عليه وسلم بالمال ما كان غير واجب وليكثر السكوت عنه وابقى لهم باب الاجتهاد لاحتسابه وان يكون سنة باقية في أمته ففتن في علم المرح لكثر المسالك التي يسلكون بها الى الله تعالى فتكون تلك المسالك كما عطفوا الى الجنة فتظهر مرة تبينها صلى الله عليه وسلم حيث كانت بعثته درجة لها ويظهر بذلك اختفاء (٦٨) الله بها لاجل نبيه صلى الله عليه وسلم حيث كان اختلاف علماء أمته رحمه الله ود

بأدائته وعدم المزاخذة له والنظر فيه بعين الحقيقة والتماس المعذرة له ويقول اذا فخرت الى الناس وما يجري عليهم من قدر الله عز وجلهم وأغابني بالام من عدم شهود امر الله التاديد ويحس مع ذلك عليهم ويشفق من حالهم مخافة أن يدرهم الهلاك بسبب غيبيتهم على فعلهم ذلك ولا يرا ما يعاملهم عوصا على ارادة ضيقهم وهو ما في ولهم واذا شكى له احد من أصحابه اذابه احد سلاه عن ذلك وجهه على الحلم والعفو وحسنه على الاشتغال بما يعينه ولا يحب المتنبين بريرة أفض بهم ولا المشغولين بملاحاة الرجال ولا يحب الغلظة ولا الفظاظة ولا أهلها ويقول ان علمهم بعم الله ويستشهد بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي أخرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم في المستدرک عن ابن عمر قال الراجون برحمتهم الرحمن تبارك وتعالى ارجوا من رب الارض برحمتهم من في السماء اه ويترحم على الكبير والصغير ولا يصفى مستغنى ويوصي من أتاه من الولاية بالفرع من المساكين ويقول لهم بضعفائكم ترجون ولا عمل أحسن من ذلك لكم ومن عفا عني عنه وعرض عن جهل الجاهلين ويتبر بخلقوا الجاهلين ويعفو عن اذابة المؤمنين بل يحسن الى من أساء اليه ويحسن عليه بعد التجاوز عنه ويتعطف عليه ولا يزال لاطنه قولاً وفعلاً ويعامله بالجميل وبالنسب التي هي أحسن ويبره ويحرص على اتصال الخيرة به رحمه له وشفاعة عامه حتى يستحق ذلك المسمى غاية الحياء ويحجل غاية الخجل ويتعجب من عفو عنه ثم تقضاه عليه وس سابق سألته التي عادت كالحسنات لديه كما شاهدنا ذلك وقع له مع بعض الاخوان فما زال يحلم عنه ويحسن اليه حتى كان أحب الاحياء اليه والكلام على حلمه وعفوه أوسع من هذا وقد قدم بعض ما هو منه في السيرة رضي الله عنه (وأما وفاءه رضي الله عنه) والوفاء نوع من الفتوة وعظمت في الترجمة عطف خاص على عام فنه أنه اذا أسلف شيئا أقضاه بسرعة لا يتوانى في ذلك ولا يغفل ألبتة وما حفظ له تأخير قضاء دين قط حفظا من الله له وكفاية اياه ومنه وفاءه رضي الله عنه عما سأل الاخوان وحفظ عهودهم وعهود أصحابه في كل أوان على ما قد سألوا عنه والله اياهم أتم المام له وتعطفه عليهم أحسن التعطف واحسانه اليهم كل الاحسان فلا يزال رضي الله عنه يحفظ لهم ود ولا يسي لهم طول الزمان عهدا ولا يألوا في اكرام من أمكنها كرامهم جهدا وهذا كله من حسن عهده وعام وفائه وحسن مودته في الله وأخائه ومنه وفاءه في معاملات مولاه وعبادته له وقيامه لله في سائر حركاته وسكناته حيث لا يقطع شيئا ابتداء ولا يرجع عن شيء لله عزم عليه وأعظم بذلك وفاءه وسنة من الله واعطاء ومن عظم فتوته وأبنائه وسعيه في منافع الغير وأوطاره ما هو عليه من الايثار وأوصافه فلا كاد أحديا يماره في ذلك أو يمتا به تأييداً من الله

من عداه من الاديان عليه وعلى من الله تعالى أقضى إلى انصالة وأركب السلام فان الاجتهاد ثابت بالكتاب والسنة وله في زمنه صلى الله عليه وسلم فان تعالى ان أتوا الله يجعل لكم فرقانا وقال تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فقد أدركنا في الاجتهاد ووعدهنا بالتوفى الى الرشاد فله الحمد على ما سألنا الامداد وقد جعل كل كتاب أصل العلوم وبعث الانوار فلا يوجد الشيء الا عن أصله ولا يطلب الا في سجدته وكانت أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم لم كالبان والتفسير لكتاب الله قال الله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم وقال عائشة رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن وقد نبه على ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله اني تارك فيكم النفاقين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي فأرشد صلى الله عليه وسلم أمته الى العمل بهما والتمسك بهما والاستبصار منهما بعده لعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم ان العلم كله فيهما من طلبه منهما وجهه واهتدى ومن طلبه من غيرهما ضل ولم يجد اذ فيه ما

النور الواضح والهدى الراجح وفي الحديث من أوفى القرآن فقد أدرجت النبوة بين كتفه الا أنه لا يوحى اليه اه فان للقرآن نزولا وتزلا فالله ولقد مضى والتزلزل باق الى يوم القيامة فنه فهم ومنه الهام ومنه كشف ومنه الفاء ومن مقام الفهم أحد جميع أهل المذاهب سدا بهم ومن مقام ما وقعه قال بعض الاكابر لا يكون الرجل عندنا رجلا حتى يستخرج من حرف واحد من القرآن جميع المذاهب وكيف لا وقد قال في حق هذا الكتاب المحيط ما قرطاني في الكتاب من شيء وقال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً فاما الدين آتوا بالله واعتصموا به فسددناهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطاً مستقيماً وقال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين هدى الله من الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ونجى الله من الظلمات الى النور اذنه ويهديهم الى صراط مستقيم

وإني وقرنا على الكتاب تدانا بكل شيء وعدى جهنم وشرى المسلمين وإن دعا إلى وتقص لي كل شيء وعدى جهنم وشرى المسلمين
 وردنا عن أن علمنا أي طالع رضى الله تعالى عنه قال طاهره رضى الله تعالى عنه لا تنقض عرائسه ودوى عن أبيه
 أن لكل آية من القرآن رسالة فمن رضى الله تعالى عنه من فقهائه أنزلت الأحاديث وأموال العلماء الواردة في هذا المعنى كثيرة رضى
 أهل ما لا فناء لهم أحد من رضى الله تعالى عنه من فقهائه رضى عنهم إمام واحد من أئمة المؤمنين ولما اتصل الله عليه وسلم أنه لا خليفة
 بعده على أمره في الدنيا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسقطه صلى الله عليه وسلم ورغبنا في التمسك بما وعظنا من بعده من الضلال إذا تمسكنا
 به ما أوتينا به من ضوال الله تعالى عليهم بعد رسول الله تعالى عليه وسلم (٦٩) كل الأقبال بقبول الله تعالى عليه وسلم

الخليفة الذي استخلفه عليه وسلم
 وبإيمانه بالسمع والطاعة ووفرا
 له ما التزموه من عدم الخذلان
 والشجاعة وأتموه على أنفسهم
 ظاهرا وباطنا وصرفوا الحمم إلى
 الاجتهاد والاستبصار من الكتاب
 والسنة اللذين هما الخليفة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكان خليفة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جميع الصحابة إذا حدثت
 فإله لا نظير له كما قال الله تعالى
 حكيم في الكتاب والأحكام وحكما
 من سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لم يجدوا فيهم ما يستبدوا
 واستبطلوا فيهم أفعى والله تعالى
 من يشاء إلى الصواب يتفعله إذ
 لا يحصى عاين تعالى أن يمدى إلى
 الصواب ولا يتحقق عليه أحد
 دليل هداية ثم إن الله تعالى
 كان عندنا تب رجوا إليه وردوا
 إليه تاهم لعدم حوار الاجتهاد
 مع وجود الناس وقد وقع ذلك
 كثير من زمن عمر رضى الله تعالى
 عنه منه ما وقع في خروجه إلى
 الشام وذلك لما بلغ من غلبته
 أبو سيدة بن الحارث رضى الله
 تعالى عنه مع أصحابه من أمراء

في الكوفة والكلام على سيدنا وأستاذنا رضى الله تعالى عنه أوسع دائرة من أن
 يسوى أهل قبل وفلا عن أن يخطب بقدر جليل فاقصرنا على ما لا بد منه للحاجة إليه وصلى
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

في الثاني في خوفه وصبره وعلو مقامه وروحه وزهده وسمو رتبته قد بلغ سيدنا
 وشيخنا رضى الله تعالى عنه من الخلف والصبر وعلو المقام في الطوبى والسمو إلى أهل هذا القرن
 مع ما جده من الخلال الحمدة والحاصل السديدة والمقامات النلية والأحوال النبية ما أدرك
 فيه ثمانية منهم السابقين وأعجز ثمانية منهم اللاحقين ومن الورع والزهد والموعظة والحريية ما عدم
 فيه النماذج في هذه البرقة السكية ولم يدع قطعا لحديثه إلا أنه إذا رأيت سيده في ذلك لميت
 أنه يفر آياته رضى الله تعالى عنه والراحمين في زمانه الجارية في ذلك شأوه ولا يدرك فيه غلوه
 كما نأمن ببريقه ولا يستغنى من سدانته لمقت حتمته العلية تعالى الأمر فتحناه زالا واسعه
 من حال السدور لا يدف عند الدون ولا يشجب عنه مصرن

لهم لا ينهى لكبارها • وهته الأصغر أحسن من الدهر

وكيف تشفى همد من ليس مناه الأسية وهو لاه قد نال وراءه كل شئ حتى وأن إلى ربك
 المتهنى راحة أجل منها ولا تنال في غيرها رضى الله تعالى عنه ما بأسرها وبغالى الأمور من
 آخرها من التزعة عن سفاسف الدرد وبخافه كل محذور وكرم البفس وأمانتها وعفائها
 وسباحتها والاستغناء عن الخلق رضى الله تعالى عنه ولا كتفا بالواحد الحق وطرح ما كان
 من باب من شمس الأوصاف الكرمية وأنطباع المستقيمة التي عندنا لاهمة بأواها وسنوا
 أسامها ونسما التي تقدم ما به من أن سيدنا رضى الله تعالى عنه تركه من عما كها وطفر عار كما
 وحار جيبها أصواتا وشرورها والذي يفتن بهذا المارد كره ويسبب هذا المقام بشه وشهره
 هو ما من الخوف والصبر وعزاه في السر والعلانية وروى عن كل عاين (فاما خروجه رضى الله
 عنه) فهو كثير المروءة من الله منة لا أول الاخوان في سبيل الله ورجاسم أصدره أبين ودوى
 من شدة خبره في بيان أن كان في حلوه من مغرقان الذي أوتى حلوته لا يشعر من محصر
 منه في حصرته لا تراه في المدكور وخيمه دحت عليه مرار الحلوته فلم أستطيع أن أراهم
 بالخطاب هيبته (وأما ما روى الله عنه) والحقاء بما له من لشانه في مركز الصدارة ولا يزال رضى
 الله عنه ما نال من أمانته الإلهية التي صارت كل من ينكر عليه سيرة له الفصل الثاني والثلث
 والولاية الكبرى عظم المكانة وكال الاحسان فلما رأيت ذلك نهيته رضى الله تعالى عنه بالمتفت إلى

الاحقاد وذكر وأن الشام رماه وأمر أن يمدى رضى الله تعالى عنه أن يدعو له الماهرين الأولين فلما حضره استشارهم فأخذه راقبال
 بعض خرجت لأمرا لا ترجع وقال بغيره في مهلك قبة الانامير وأجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب بهم إلى هذا الوفاء قال ففرقوا
 عني ثم كان أمره مع الأصاكر كذلك ثم دعا مشيخته قريش من عابري الأفق فاتفقوا على الرجوع رضى الله تعالى عنه ثم أجابهم ثم دى عمر
 رضى الله تعالى عنه في انشراح أنى أصبح على ظهر فأصعوا عليه فقال أبو عبيدة أنار من قدر الله فقال عمر لو غيرك فأنابا بأعيادة ثم
 عمر من صدر الله إلى قدر الله وكان يكره لأنه أرايت لو كانت لك أبل فهبطت وأدب باله عدوتان أحدهما مخضبه والآخرى جديدة ليس أن
 رعيت الخصبه رعيتها بقدر الله وان رعيت الجندبة رعيتها بقدر الله بخاء عبد الرحمن بن عوف وكان عائسا إليهم حاجته فقال ان عندي من

لهذا لما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما سمعتم به بأرض فلا تندموا عليه واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه قال
 ابن عباس محمد الله عز وجل انصرف أمه وقالت ومن هنا تعلم أن بعض من يدعى العلم وهو ممدوعه يدعى أن كل من خالف بعض أقوال
 مجتهد من الأئمة المجتهدين أن مخالفته لبعض أقوال ذلك المجتهد معصية وأن مخالفته تخرجه عن مذهب ذلك المجتهد جاحل أعنى البسيرة
 فوبان ذلك أن عمر رضي الله تعالى عنه مع جلالة قدره وكونه باب مدينة النبي وكونه محدثاً بفتح الدال المهملة كما شهد له الرسول صلى الله
 عليه وسلم بما ذكرنا وكونه مجرداً لم يطعن ثمة برأيه واجتهاده وكيف يزعم زاعم بجهه بما عليه الاجتهاد والمجتهدون أن لا يجوز لأحد إذا
 قلنا أحد أن يخرج عن بعض أقواله أبداً (٧٠) ورحمة الدليل أنه لم يطعن ثمة قلبه فيما يراه أنه لما وجد النص وعلم أن اجتهاده كان

مواظفاً للحكم - والله تعالى لذلك
 وقد كان أبو عبيدة أمين هذه
 الامة ومن وافقه أنكر ذلك على
 غيره وعاتبه عليه لما يرى أن
 الصواب ما رأى فقال عمر لو غيرك
 قالها بأب عبيدة كل واحد مننا
 أنكر على الآخر لما قام عند كل
 من حامن الدليل على صحة دعواه
 وحسن من حافظه التمس ما عني
 حاد الخبر البتين فرجع اليه الكل
 وظهر من كان مصيباً في اجتهاده
 من كان مخطئاً ولو لم يجدوا عند
 محمد الرحمن علماً من ذلك أمي
 الصواب مستورا والمصيب مجهولا
 الى يوم القامة واذا كانت الخلائق
 تواسعوا مؤمنون في الجنة أعطى
 المصيب أجرين أجر الاجتهاد في
 الابتداء وأجر الاسابة في الانتهاء
 وأعطى المخطئ أجر واحد
 لاجتهاده في طلب الحق وبذله
 التوسع في اجتهاده ويعني عن
 خطاه لقوله صلى الله عليه وسلم
 من اجتهد وأصاب فله أجران ومن
 اجتهد وأخطأ فله أجر واحد انظر
 فأخى رحمتنا الله وبالك كيف علمنا
 النبي المصوم أن المجتهدين
 يصيبون ويخطئون ولم يخص

ما هم عليه من الاذية وعدم الاحسان ورحموا عما كانوا عليه من الاذية والاضرار وتابوا الى الله
 وسألوا منه الصغح والعفو والاستغفار فعدوا الى أحسن حال وأكل متعال يطلبون من سيدنا
 رضى الله عنه أن يسامحهم ويعفو عنهم ويتجاوز عنهم ويسامحهم ويدعولهم ويحسن عليهم ويشفق
 منهم ويتودد اليهم ويتعاهدهم ويتفقد أحوالهم ويسأل عنهم فهذا حاله رضى الله عنه الذي
 لا يقدر عليه أحد الا كبر الصديقين وأصفياء العارفين ومع كثرة اشتغاله بهذه الامور لا يقرط
 في أنواع الطاعات ولا يفوته شيء من القربات بل ما زاد الاجداد واجتهادا في الطاعة فآذا في
 وقته الذي يتفرغ فيه للعبادة فبذل كل السوى وراءه وأقبل على الله بما أهمله له ولما أراد (ومن
 عظيم صبره) صبره على الامراض في خاصة نفسه وفي داره وعياله فلا أصبر منه فلا يخون عن الامراض
 في داره على الدوام ولا في نفسه على غير الدوام والايام فصبره رضى الله عنه لاشقات وتجهله
 للفتنات لا تقدر عليه الجبال الراسيات وكل من شكى اليه سلامه بالصبر وأن هذه الدار غما
 خلقت للبلايا والريزات (وأما عاقبته رضى الله عنه) في سلوك الطريق فقد تقدم في باب بدايته
 ما يدل على بلوغه في تلك النهاية وكمال الغاية فبالوقوف على ذلك يبين ماله من التقدم هناك وبدل
 عليه اشاراته وكلامه ومكانه من التحقيق ومقامه اذ هؤلاء المخصوصون رضى الله عنهم انما
 يتكلمون بحالهم وينبئون عن الطريق على حسب سيرهم فيه وترحالهم ولا تجد كلامه رضى الله عنه
 الا رافعا له تلك الى الله صار قالك عن سواء لا ينفك بدونه ولا يرضى لاحد الالتفات لغيره ولا
 النظر اليه في شيء من الاشياء ويتكلم في ذلك بكلام عال نفيس يعجز العقول فهمه ويعوز القلم
 خطه ورسمه ويعلم ذلك من تقريراته وكلامه وعباراته واشارته وحل مشكلاته في فنون
 التساوم بأسرها عند جوابه على المسائل في املائه وقد ضرب بين هؤلاء أهل الظاهر وبين علوم
 العارفين بسوروا في بينهم وبينها محب وسنور ويقف الله على من يشاء من عباده ويخص من
 شاء بعوارف معارفه وامداده كما قبل

ما أبدت لك العظام الا لتراها بعين من لا يراها
 فارق عنار في من ليس يرضى * حالة دون أن ترى مولاه

والعارفون من محروا واحد يعرفون وعالمهم نتائج يقين وإيمان لا تتأخر دليل وبره ان جعلنا الله في
 هاهم ورزقنا محبتهم ورزاهم (وأما رفع هته) عن الخلق فانه رضى الله عنه في غاية من الانقطاع
 عنهم الى الله سبحانه لا يرجو الافضاله واحسانه قد أعرض عنهم ما أقبل على مولاه وخلفهم
 فيما خلف وراءه لا يبالي بأقبال منهم ولا باعراض ولا بعصط ولا بتراض سواء المقبل والشارد

والمقارب

كل نازلة في هذا النظر تعلم يقيناته

لا أجعل من تعصب بيهواء بعض الأئمة وادعى وجوب اتباع من لم يوجب الله على أحد اتباعه بمخصوصه فالتحق بلهله بالآخرين أعمالا
 الذين صل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أنظر كيف لم يعصب أمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح أحد العشرة
 المبشرين بالجنة رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه في هذه النازلة ولا وحوادث النص بعد الاختلاف فيما بقي المصيب فيها مجعولا الى يوم
 القيامة واذا علمت أن هذا جار في حق كل امام من الأئمة المجتهدين سهل علينا ان شاء الله أمر التسوية بينهم وبعد ذلك فطلب من الكتاب
 والائمة ما تستدل به على الاعتماد على انقول الذي تريد التبعه لخرجه عن التقليد ان أهلك الله تعالى لذلك فتهدى الى صوب الصواب

ان شاء الله تعالى وان لم تنزل ذلك اهدم الاهلية تسلم من وزر اسنة اص ائمة المسلمين والازدراء بهم واذا علمت ان المجتهدين قد يصيبون في
لا يصيب فاعلم ان الخطأ قد يتعدى ولا اصابة كما وقع لعمري من الخطأ وبعمار بن ياسر حين اصابتهما الجفافية وحضرت الصلاة وابس عندهما
ما فقيهم أحدهما بالتراب وصلى والآخرون ما فعل شيئا فلما حضر عند النبي صلى الله عليه وسلم علمهما ان حكم التيمم للعدن الا كبر كركب في
الا صغرو وقد نكون الاصابة ولا تتعدى كركب كما ما عزموا بين العاص حين أم أصابة في الصلاة وقد احل في اية باردة وخاف على نفسه من
الهلاك اذا اغتسل وكان في السفر فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وسأله النبي صلى الله عليه وسلم فذكر علة ولم ينكر
عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون الخطأ ولا يتعدى كالذي أمر رجلا ببيع الخمر (٧١) بعد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا أمور أمانات ان الله عز وجل
حرمها وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الذي حرم شرها حرم
بمعها ومن هنا امتنع بعض الاكابر
من العلماء عن الجواب واستتروا
بمحنة العلماء لا أدري وأكثروا منه
ركان عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه يقول اللهم اني لا أحرم
عليهم شيئا أحل الله لهم ولا أحلل
لهم شيئا حرم الله عليهم فكان الكتاب
والسنة عمدة الصحابة في كل أمورهم
مما دق أرجل لا يخرجون
عنها قدر ذرة ثم خلفهم
التابعون وتابع التابعين في ذلك
فيذلوافيه المهج وركبوا فيه اللجج
وقطعوا في تحصيله البساده
وهاجروا فيه الامل والولدان
وأكثروا في طلبه تكرارا لا يفار
وأعملوا له الافكار والافكار
وزادوا على الصحابة بتدوينه في
الصحائف بالاسطر بعد جمعهم
أما في لطائف الافكار فأول
ما جعوا علم الكتاب والسنة
وأثبتوا الاصح فالاصح والاقوى
فالاقوى ثم رأوا ان يدونوا لاهل
عصرهم ومن يأتي بعدهم من
لا يساوهم أقوال العلماء وآراءهم

والمقارب والمباعد والدام والجامد والمقرو والجاحد لا ركون له اليهم ولا معرج لهم غنى
منه بولاه واكتفاء بما به تولاه لا يواليهم ظاهرا كما لا يشارهم فيما هم فيه باطنا قد قطع عنهم
منتهم بمره ونفذ كل أحد نفقه وضى فلا يقبل من أحد كائنا من كان من قريب أو بعيد تلبلا
ولا كثيرا ولا جليلا ولا حقيرا حتى لا يقدر أحد أن يسره بعطية ولا يهديه بنشأ رضى الله عنه
على هذه السيرة السنية والأحوال المشيئة السنية لم يزل على ذلك حتى وقع له الاذن من رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالقبول وعدم الرد فعند ذلك صار له رد لكن هنالك من يقبضه ويتصرف
فيه كما شاء في داره وغير ذلك من سائر التصرفات وبعض يقبضه لكن يعرفه فيما يظهر له من
المواساة للمساكين وذوى الفاقات ولا يغفل عن مجازاة من أحسن اليه ويقبل منهم في الظاهر
ويحازيهم بالدعاء وغيره لاجل أن لا تكون لأحد منه عليه لانه رضى الله عنه نأى عنه أن تكون
للخلق يد عليه لفساد الزمان وأهله وفساد أغراضهم وقد شاهدت يوما أنا حاضر عنده أنه رحل
فقال له يا سيدي جعلت لك من مالي كذا وكذا محبة منك وهدية لك فقبل منه ذلك وطرحه بين يديه
ثم أسر له في أذنه قال له سيدي أطلب منك أن تفعل لي ما هو كيت وكيت فقال له سيدي نأى الله عنه
أرفع متاعك ولم يقبله منه وكنت جالسا أعيان بين يديه فأناه انسان فسلم عليه وقبل يديه ودفع لي
دراهم بفضد الزيادة لسيدي نأى الله عنه فقال له يا سيدي خذ هذه المدة التي آتيت بها فقال لي
أردد عليه متاعه وقال له لا تحل لي الصدقة اغنى أنا غنى عن الصدقة ويخبر من يتقاسد العامة
غاية ويدفعهم عنه بالتالي هي أحسن وسئل يوما رضى الله عنه عز سبب عدم قبول الهدايا مع أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها فقال كانت الهدية هدية واليوم صارت رشوة فان الناس اذا
أهدى أحدهم شيئا غيره أو قضى له حاجة لم يكتف الا قليلا ثم يرجع اليه في طلب بعض أغراضه ولا
يهدى في الغالب الا لدوى الجاهدين أو دنيوي ومن لم يكن له جاه لا يهدون له أبدا كما هو مشاهد من
حال الناس في زماننا ولا يعطون شيئا بقدر المحبة والموادة والافاضة في الدين والغنى يعطون التحصيل
أغراضهم الفاسدة كما قدمنا حتى صارت ولا تهم من هذا المعنى الفاسد ولهذا انخرز سيدنا رضى
الله عنه من قاعد العامة لفسادها ولا تخالطهم على ما هم فيه من كثرة الخياط ورجايتوجه
لاصلاح ذات البين فيما بينهم اذا طلبوه في ذلك لك لا تكلف أحدا باسقاط حقه وينه على ذلك بانه
لا ينبغي لمحا فضته رضى الله عنه على حدود الدنيا (ومن صدقة رضى الله عنه) أنه لا يؤتم أحدا
الآن أن يكون في داخل داره وعياله ربه في ذلك وخلاف الأئمة الآن أن يكون مانع شرعى كأخذهم
للرشوة أو غيره ولا يصلى وراهم وهذا كان في ابتدائهم وكان له أمم وهو العالم بالاسلام الفقهية

فروع مجردة مستنبطة من تلك الاصول تسهلا للاطلاع والخطا ومن قام بذلك الائمة الاربعة رضى الله تعالى عنهم متحررين كل
التحرر للصواب معتمدين على السنة والكتاب معترفين بالجهل في هذا الباب وغير واقفين بأنفسهم ولا مشرعين لغيرهم لان باب التشريع
مسدود وظن مدعى التفتية أو غيره مردود فذهب كل واحد منهم الى مذهب رأى أنه الحق والتحقيق ونفى كل منهم مخفى ظن أنه هو
الوجه والطريق لان المجتهدين لا يدعوا لغيره فكان الكل والوجه واحد فكان اختلافهم تحريا واجتهادا لا استراء ولا عنادا فانه كل رباني سني
يعدل مرضى لا يستنكف أحد منهم ان يرجع الى أخيه في الصواب ولا يحاييه أيضا لا يتابعه على الظن والارتياب فلم يكن اختلافهم
الا اختلاف فهمهم في تأويل الكتاب وتفسيره واختلاف اطلاعهم في صحيح الحديث وتحريره واختلاف نظريتهم في تفرع الحكم

وتقريره ولا يطالب للكل الا انه يصحح الصواب واصابة الحق لان كل واحد عمل بما تخرج عنده له عمل به ربه على بصيرة في الدنيا ويحتاج
به عنده في العقبي لان السؤال والحساب من وراء هذا كله عن العلم والعمل وعلى الوفاق والخلاف * وأما علم مساوهم في اصابة الصواب
أو افضلية بعضهم على بعض ففي علم الله ليس عندنا منه علم ولا تحقيق وليس الى تحقيق ذلك من طريق بل الكل عدل رضي مأمور
والكل عبد من بيع بجهنم في مرضات سيده ساع في تخليص نفسه في مدح لثرب ربيع جدي ولاداع الى الله واجب أكمل ما اذا ا
يدعو الى ذلك انبرهم كلهم عن ذلك كما سيأتي بيانه في هذا الفصل ان شاء الله تعالى وسما في فيه به الامام مالك من ذلك لان المهدي أمره
أن يجمع مذهبه في كتاب له المسمى (٧٢) والله تعالى له ما شاء ان شاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرقوا في البلاد وأحداهن

الدراكة الجامع في احكامه الشرعية والاقامة وعادى الطريقة خازن سره وحافظ عهده
يحمل وده وخليل أذه أبو عبد الله سدي محمد بن محمد الشري الشريف المنيف الكامل
المفتي الحنفى السامعى السبائى أصلاً الموطن التكرى بن نبط الجريد وهى معروفة من
عبد الله بن زدارهم دار علم وصلاح ورشاد وزلاخ ولا يزالون من العلماء المعاصرين
والائمة المتدين وجلهم أحاد طريفة شيخنا رضى الله عنه ربه صفة الزياره من بلدهم نحو
شربين وبنوا وأريدوا بالاموال العظيمة للسيدنا رضى الله عنه ربه صفة الزياره من بلدهم نحو
واقيتهم مراراً متعدياً عند سيدنا ولا رأيت أحسن منهم سمعة ودينا وعلماً وجاهاً منهم سماعاً نذكرها
سيدنا رضى الله عنه وتأتيه الوفود من جميع الدواحي والمساكن ماراً بأحسن منهم في لار
والعظيم وحسن النية وديانهم سيدنا بما لا يعامل به غيرهم من الاعراض عنهم وبعدد ابناء
لهم كما يعمل مع غيرهم فكما رضى الله عنه في ذلك فقال لي ليسوا كغيرهم اغنايا ابون المقامات
العلمية والاحوال السنية ورضى الله عنهم ولا حوزة وديانهم من حيرة هذا السيد الكريم ولا زال هذا
السيد رضى الله عنه موسى بن رضى الله عنه من سنة ثمانية ومائتين ومائة راقى الى الآن وهو
مع سيدنا عباس عام الالف عشرين ومائتين واثني مائة وسيل سيدنا رضى الله عنه سنة ثمانية ومائتين
وألف تصدى للامامة بنفسه رضى الله عنه من رجب قام به لاسفاد عنه ولا يصح صلاته الابن نفسه
الا ان قام به عدل شرعى وقد رضى الله عنه ميعادى اماما بالناس الى الآن ولا يصح لى حلف أحد الا
في الجمعه وهو شهر ربيع سنة ثمانية وعشرين وألف (وأما) شدة احتياطه في معاملة
ومناولته فيما يتعلق به وبأهله منها انه لا يشترى حاجة ممن علم بكسب الحرام أو نية في الحرام أحد
من أهل بيته المحترمين أو يكون احتياطاً له في شئ من دينه وكثيراً ما ينهى أصحابه عن
مخالطة هؤلاء ويحذرهم عن ركوب دين الزور في أموالهم كلها ولا يصح لى حلف في إقراره فيقول
مالاً أرضاه لنفسى لأرضاه لغيرى ومالا أفعله لأمر به (ومن ورعه رضى الله عنه) أنه لا يأخذ
شيئاً ولو كان ثامناً ما يحتاج اليه من لا يفتى الحرام ولا يخرى كسبه كذا في الألف ولا يشر
من يفتى له (ومن ورعه رضى الله عنه) أنه لا يستعمل في عبادته وأمواليته إلا ما لا يشك في حلاله
مخصوصاً ما لا يشك في الاحتياط لدينه وإتقان عبادته اتقى هو ولا يفتى غيره في كسبه وشأ
الخواص من المخلصين فيتعري من البقرة والماء أطيب محلاً وأصفى حلاً (ومن ورعه رضى الله
عنه) أنه اذا أعطى شيئاً لا يحب أن يمدونه لا بشراً ولا بهيمة ولا بغيره وبالحل والورع في كل
شيء يبالغ في غاية ووصل إلى النهاية لا تدور به عاقلته الاعلى والله تعالى له ما يشاء

كل ناحية عن وصل اليهم ذبح
الناس مما هم له الله الله الله
هذا قاله ابن البلاء عند زيارته
الاقرباء المشفق والمؤلمة والآراء
الراعية والمرحومة والروايات
اشادة مع أنهم قد أمروا بالانحراج
من الخلاف الى لوفاف وقد عوا
العدول عن الراجح الى المرحوح
منه واعراراً في انشاء هذا وما
من اختلاف فيهم في التأويل
واختلاف اطلاعهم في التصحيح
واختلاف آرائهم في التفريع
فأثبتوا ذلك كله ودقوه لكل
من يأتي ومن ينظر الى وفه كنى
مالاً لهم الا اطلاعهم عن التصحيح
والتصحيح والتبرج والتخرج
والنهي والتشديد وفيه أقران
أهل السنة وأقوال المبتدعة من
غير ان يسقط من ذلك ما لم يوافق
عنه وأما هذا لك لا قطاع كمال
عليهم في ذلك وعدم جهالهم بما
الله لا حاجة الى ان يكون ذلك
أصح حجة أو يكون هو لك علم
وارد عن النبي صلى الله عليه وسلم
لم يبلغ صاحب ذلك القول أو يكن
له ما في سلمه أو يكون المبلغ أو
الخير الله تعالى له ما يشاء

ويقرره ولا يطالب للكل الا انه يصحح الصواب واصابة الحق لان كل واحد عمل بما تخرج عنده له عمل به ربه على بصيرة في الدنيا ويحتاج
به عنده في العقبي لان السؤال والحساب من وراء هذا كله عن العلم والعمل وعلى الوفاق والخلاف * وأما علم مساوهم في اصابة الصواب
أو افضلية بعضهم على بعض ففي علم الله ليس عندنا منه علم ولا تحقيق وليس الى تحقيق ذلك من طريق بل الكل عدل رضي مأمور
والكل عبد من بيع بجهنم في مرضات سيده ساع في تخليص نفسه في مدح لثرب ربيع جدي ولاداع الى الله واجب أكمل ما اذا ا
يدعو الى ذلك انبرهم كلهم عن ذلك كما سيأتي بيانه في هذا الفصل ان شاء الله تعالى وسما في فيه به الامام مالك من ذلك لان المهدي أمره
أن يجمع مذهبه في كتاب له المسمى (٧٢) والله تعالى له ما شاء ان شاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرقوا في البلاد وأحداهن

ويقرره ولا يطالب للكل الا انه يصحح الصواب واصابة الحق لان كل واحد عمل بما تخرج عنده له عمل به ربه على بصيرة في الدنيا ويحتاج
به عنده في العقبي لان السؤال والحساب من وراء هذا كله عن العلم والعمل وعلى الوفاق والخلاف * وأما علم مساوهم في اصابة الصواب
أو افضلية بعضهم على بعض ففي علم الله ليس عندنا منه علم ولا تحقيق وليس الى تحقيق ذلك من طريق بل الكل عدل رضي مأمور
والكل عبد من بيع بجهنم في مرضات سيده ساع في تخليص نفسه في مدح لثرب ربيع جدي ولاداع الى الله واجب أكمل ما اذا ا
يدعو الى ذلك انبرهم كلهم عن ذلك كما سيأتي بيانه في هذا الفصل ان شاء الله تعالى وسما في فيه به الامام مالك من ذلك لان المهدي أمره
أن يجمع مذهبه في كتاب له المسمى (٧٢) والله تعالى له ما شاء ان شاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرقوا في البلاد وأحداهن

أو يكون بينهما فرق من وجه ولا ينافي ذلك وغير ما ذكره نظر كل ناظر لنفسه ويجهد كل مجتهد في شأنه فإن الفهم في العلم مبذول بين أهله والبحث فيه يافى إلى يوم القيامة ما المتقدم فيه بأحق من المتأخر بل غير عجيب أن يدخل بعض المتأخرين من ما هو على كثير من المتقدمين فإذا جاء المسترشد المستفتى إلى ديوان الأحكام يريد حكمه وأفعته ونازلته فأما أن يجدها من المتفق عليه فيحصل له الشك واليقين فينصرف به وأما أن يجدها من المختلف فيه فيكون أحد رجلين رجل غير عالم ولا فقيه ورجل عالم فقيه فأما الأول فلا بد أن يهمل لانه يعلم ويحقق أن حكم الله واحد لا خلاف عنده تعالى فإن اختلف عند السامع فناسخ ومنسوخ أو عام ومخصص أو سطلق ومقيد وغير ما ذكره ويعلم أيضا أن المطالب من العلم العمل وأن العمل لا يعتد به إلا إذا صح لانه أغاير ادللحساب وما (٧٣) يشعه من الثواب والعقاب لذلك كان

المكلف انما يطلب معرفة الحق والصواب الذي تكون به السعادة والنجاة لانه مخلص والمخلص لا يطلب من العلوم والاعمال الا ما يخلصه من لوم مولاه ويوجب له رضاه وقد وقف على اختلاف كثير فازداد حيرة وهو اغماير يد زوال الحيرة فكيف يصنع وأما الثاني فعنده ما عند الاول وزاد عليه انه صاحب رواية ودراية بالكتاب والسنة وعنده من الفقه والفطنة ما يعرف به ما أخذ الاقوال ومواضع الاستدلال وقد وجد العلماء قدوة وتوا له من روايتهم وآرائهم من اتفاقهم واختلافهم ما أدى اليه جلا من الخبر وأعانه على كثير من النظر فاستخرج من بين فرق الخلاف ودمه لبنا خالصا من فهمه فأنصرف مشروح الصدر بما يشفيه مهديا إلى الحق من الخلاف فيه معترفا بحسن تصنيع الاعلام مغترفا من فضيل العلم وإلى هذا أشار خير البرية بقوله صلى الله عليه وسلم من رد الله به خيرا يفقهه في الدين وهذا معنى ما قبل ليس العلم بكثرة الرواية وإنما العلم نور يضيئه الله

ومعرفة له ما لا يدرك بالحواس وبقوله ان الانسان اذا رخص لنفسه في أكل المتشابه فها هو ذاهب إلى أكل الحرام ويقول ان أصل الورع اتقاء الشبهات والمداومة على أكل الحلال مع الصدق مع الله في ذلك (وأما زهده رضي الله عنه) فلا أعظم منه ولا أكثر مباحة عن الدنيا وأهاليها فيمأرأياه ولا فيما سمعناه قد أحرز قصصه السابق في مراتبه الثلاثة وما أترسيدنا أبي العباس الشاهدة على ذلك كثرة ودلائل قضائه الظاهرة وأفعاله الصادرة فيه غزيرة لا يستقصى شيء من جزئياتها ولا بعض مرئياتها وتقدمت حكايات تنبئ عن هذا المعنى في باب كرمه وسخائه (وأما زهده) في الجاه والنظر ورقائه رضي الله عنه لا يزال للتمس الخفاء والاختمال في زوايا الأغفال والأعمال لا يبالى بادبار من الخلق ولا ناقبال ويفر من ملاقة ذوي الوجاهة والرياسة ويحذر من ملاقاتهم وقول انها فتنة في الدين ويكره أن يعرفه أحد منهم إلا أن يقبل صدقة ويعلم أن محبته لله خير جولة الخير ويعظمه بذكره وينصحه وعادته رضي الله عنه ما ذكرناه قبل فأنظر رحمك الله هذا السيد الخليل ومنفعته العامة للإسلام وهو الكفيل (ومن زهده رضي الله عنه) في الجاه ما وقع له مع بعض الامراء من تركه ملاقاتهم بعد طلبهم له في الملاقة فامتنع منهم امتناعا كلياً فقد رقى سيدنا أبو العباس رضي الله عنه مكانا مكينا ولاح في سمائه نوراسينا يعرف كل ذلك من صاحبه وخائظه ومارس أحواله وأفعاله وهذا يدل على حريته كما قال القشيري لا يكون العبد بقلبه تحت رق شيء من الخلوقات فيكون فردا انزل لم يسترقه عاجل دنيا ولا أجل آخرة ولا يملك قلبه شيء لا يرى المالك الا الله ولا يستولى على قلبه سواه وسئل شيخنا وسيدنا رضي الله عنه عن الحر فأجاب بما يأتي ان شاه الله في محله وماترى اسداً أكمل في هذا الوصف مثل ما كمل فيه سيدنا أبو العباس رضي الله عنه وهو الحر على الحقيقة رائماز بوصف الحرية على الحقيقة كما قيل

أنتى على الزمان محالا * ان ترى مقاتيلى طلعة سحر

ولا تظن ببالك أنتوهم في خيالك ان أحدا من أهل عصرك ومصرك وبلاذك وقطرك له من وصف الحرية ما لا يشيخنا رضي الله عنه أو يحاكي فيه قامه وكما له ذلك وصف أنواره عليه لأخوه وآثاره فيه وانمحة وأمره رضي الله عنه في هذا وفي غيره شهير لا يخفى على ذي ميز من كبير أو صغير رزقنا الله رضاه في الدنيا والآخرة وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

فصل الثالث في دلالة على الله وجمعه عليه وسوقه الأقوام بحاله وبقاله إليه فندشرف سيدنا رضي الله عنه من هذا الحب الشريف ما أرواه ونهل من بحره العظيم ومردده الجسم ما أخذ مجيع عوالمه وقواه وأقنائه عن كل معلوم ومرسوم وغيبه أبدا في الواحد الف يوم فأنصغت

﴿ ١٠ - جواهر أول ﴾ في قلب من يشاء وما أمر الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم الا بالعمل بكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وما أمر العلماء الا بذلك ولا تصدوا الا ذلك وان خالف بعضهم في ذلك لا خلاف فهمهم واستنباطهم وغير ما ذكرنا تقدم وان يقل الله تعالى من أحد سوى ذلك فمن كان حجة له نجا ومن كان حجة عليه هلك وهم رضي الله تعالى عنهم طلبوا العلم والحق في كل مكان وجمعوه من كل موضع ووضعوه لمن بعدهم فمجموعا معصورا منظورا اجتهد كل لنفسه لكون العهدة في اتباعه لاعليهم واذا فهمت هذا فاعلم أن الاس ثلاث فرق الاولى فرقة أقبلت على دراسة أقوال العلماء الفقهاء ومعرفة اختلافات من غير فقه ولا تفقه وأعرضت عن علم الكتاب والسنة بالسكينة كأنها ما سمعت قول مالك رضي الله تعالى عنه لاذين يحاط بهم لان أحبيتهما أن يسهما كما الله تعالى بهذا الشأن فأفلا

منه ونفقهافيه حتى أنهم لا يطلبون من القرآن الارسعة ولا من الحديث الا اجمعه بل يشكرون كل الانكار على من يروم منه ما هو في ذلك
وينسبونه الى الابتداع ويرون غاية العلم والعمل ما هم فيه وعليه والثانية فرقة اعرضت عن كل مادون العلماء في كتبهم وأنكروه بالكلية
وعدوه بدعة سيئة وقالوا يرجع الامر الى ما كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا يبقى الا بالكتاب مع انهم لا علم لهم بالكتاب ولا مدخل
لهم على علمه الا بما أرادوا وبطلاله ويسدوا باب جهلة هذه والتي قبلها عوراء عجماء وكنا الفرقتين انما تريد التخفيف عن نفسهما وانما باطل
ظنهما وجدسما والذى جعلها على ذلك كراهة الحق قال تعالى بل أجعلكم لهم للحق كارهون ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات
والارض ومن فيهن والثالثة التي معها (٧٤) الحق فرقة تمسكت بالكتاب والسنة وأقبلت على ديوان الملة لثقتوا ما في الديوان

بنور السنة والقرآن وفسروا ما في الكتاب والسنة بذلك الديوان فحصل لهم علم اليقين ولم يحصل غيرهم الا على التخمين اذ علم الفقه بدون السنة والكتاب طلبة لا يهتدى فيها القصد الصواب كما ان مادونه كنز لا ينفق عن يمينه غلق الباب فكل راغب عنه عار من التوفيق وكل معرض عنها ضل عن التحقيق وصاحب النور والتوفيق لا ينجب عنه مع كتاب الله تعالى صواب ولا يخلق عنه مع العلماء بالله تعالى باب ينظر بنور الكتاب الى الاقوال بفريق جسم الصحة من جسم الاعلال بعد ما سار الى باب الكتاب بفتح اقوال أولى الابواب فيدخل الى ما وراء الباب وينظر الى ما خلف الباب من عجايب أمر العجايب وغرائب لباب الابواب فيأخذ ما يكفيه وينشده في وجهه

الى بوجهه مشرق وظلامه في الناس سار فالناس في صدف الظلام ونحن في ضوء النهار والحاصل ان من قاله أحد العلمين

بالوجوب حقيقة وامتزجت به ذاته وهويته وتكيفت به روحه ونفسه ومعناه وحس وقاله وقلبه وعقله ولبه فصارت أحواله وأقواله وخلاله وفعاله وحركاته وسكناته وتقلباته وتصرفاته كلها دالة على الله ورسوله وجامعته على الله وباب الوصول لا تدعو الا اليه ولا تحوم الا عليه ولا توقفت الا ببابه ولا تستدك الا على جنبه اذ ارأيت ذكر الله ونسبت ما سواه واستيقظت لا قول وهلة وانقشعت عند هائب العقلة ووجدت بقلبك تعظيما واجلالا وتكريما واذا جالسته تداركك لمحاته وسرت فيك نفحاته وعلق بك طيبه الماتح ورأيت حسنه الواضحة وعلمت انه المجلس الصالح وفور النبوة فيه لا تمح لا ينجب أبدا جليلة ولا يعدم شيئا من الخيرات انيسه كما قال في نفسه بعض مادحيه * هو من اناس لا ينجب جلسهم * البيت بقدر النور في قلب من أبصره وبيت محبة الله فيمن حضره ويزج في الله كرم غشيه ويقذف في الجدم من لقيه رؤيته طرب لقلوب وكلامه شفاء من العيوب مجلسه مجلس حلم ووقار واجلال واكبار لا يتبدى أحد بالكلام غالبا ولو كان في ذلك صائبا بل يقتضيه هو ان أراد فيحصل به البغية والمراد لا يكثر الحاضرون من الكلام لديه ولا يتسابقون فيما بينهم اليه بل دأبهم الانصاف والادب الامن توجه له منه الخطاب والطلب عظيم الهيبة جليل الهيبة ذو مهابة ظاهرة وسطوة فاهرة لا يفاجئه أحد الا صدقته هيئته ولا يداخله الا ملكته محبته ورائته محمديته ومنحة نبوية كلما ازدادت اليه قرابة ازدادت منه مهابة ولقد تعرض لنا المهمات فتريد أن نخبره فما نستطيع الاقدام عليه حتى يكون هو الذي يبيننا بالديه وكثيرا ما يبيننا عما نريده قبل أن نشرع فيه فيفخ لنا بذلك الباب في الكلام معه ومنته به ونستغفه بتكلم مع الانسان بما فيه ونبيننا عما يلاقيه ويوافيه ويبين له ما خفي عليه أتم تبين مما كان قد أضربه من أمر الدين ويخففه بالدواء والعلاج فيبرئ الخطب ويزيح الكرب وتنحس باواره ظلمة النفوس وتجلي عنها المضائق والبؤس يذ كر الآيات القرآنية والا حاديث النبوية وينزع منها الاشارات والاطائف والحكم والمعارف فيذاق منه ذلك ذوقا ويزيد الحاضر محبة وشوقا ويغني القلب منه سرورا وفرحا وجورا حتى يحالف الخالف عنده سماع كلامه لكأنه يسمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم ويشافه نوره الاتم وسره الاعظم وعلى كلامه مسطوة وتخضع لها النفوس وتخط لها الرؤوس يجيب بالحال أكثر مما يجيب بالقال في بعض الاحوال واذا سمع كلامه أحد وخموصا من فيه قابلية القبول تحوّل في الحين قلبه وطار به الى الله ليه يأتبه الانسان في كرب وأحزان وحمود وكفران وضلال وطمغيان ودفن وادران فيعود جزنة سرورا وحموده شكورا وبعده

فاته الثاني أو مظهروا من لم يحقق علوم الفقه بالكتاب والسنة لا يحصل له تحقيقها أبدا فعاش سكران حيران ومات حيران سكران والى هذا المعنى أشربنا بقولنا ان الهدى في الذكر والسنة قط * وما اهتدى المعرض عن هذين قط مادون الاثمة الاعلام * تفسير هذين بهيرام * ومنها ما تحقيق ذابرام * ومن خلا عن واحد بلام وجامع الكل هو الامام * في أي عصر كان والسلام واذا فهمت ما قدمنا وحقيقته علمت انه لا يبلغ العبد حقيقة العلم النافع والاهل الصميم المعتبر الكامل الذي لا حل فيه مادام مقبدا على التقليد المحض والتعصب لا قول لا يعلم لهادي لا لا في الكتاب ولا في السنة لانه لا يستحق بذلك في الغالب الا الدم والاروم والهلالك عاجلا واجلاما لا يغتر بان عنده من الحفظ لا قول العلماء ما يصيب به فصوص الصواب

فانه داعوى مجده هاتى احتاج اليها باطلة فان الحفظ بلا فقه كلاس في هذا الباب كما قال صلى الله عليه وسلم يجب حامل فقه غير فقيه وكما قاله تعالى كمثل الحمار يحمل أسفارا لاننا اذا ارسلت رسولا بعقل وكلام لم يملك ذاعقل ولا كلام فانه اذا بلغ موضع الحاجة وعرض له ادى بخلاف ذهب عنه عقل ولم يملك معه عقل بخلاف الرسول العاقل فانه يزيد عقله بعقل ويتم عقله من عقله وان من سار في فلاة على النعت والوصف من غير معرفة سابقة ولا دليل عارف فان نجاة من النادر وهلاكه من المحكوم به وهو على الحالين مذموم ملام مغرور مغرط (وقال) عبد الوهاب الشعراني في الرسالة المباركة ولم يوجب الله تعالى على أحد التزام مذهب من مذاهب المجتهدين بخصوصه لعدم عصمته ومن أين جاءه الوجوب الائمة كلهم تبرؤا من الامر باتباعهم وقالوا اذا (٧٥) باتحكم حديث فاعملوا به واضربوا بكلامنا

الحائط رضى الله تعالى عنهم اجمعين وقال بطله بقليل ولم يلعبنا ان احدا من علماء السلف امر احدا ان يتقيد بمذهب معين ولو وقع ذلك لوقعوا في الاثم لغويتهم العمل بكل حديث لم يأخذه ذلك المجتهد الذي امر الخلق باتباعه وحده والشرعية حقيقة اغماهي مجموع ما بين المجتهدين لا ما يبدى بمجتهد واحد لجميع علماء الشريعة في تلك الشريعة يسبحون رضى الله تعالى عنهم اجمعين لان جميع اقوالهم لا تخرج عن مرتبتين لانها اماماثة الى الاخذ بهزام الامور واماماتة الى الاخذ بالرخص ولكل من المرتبتين رجال من اصحاب مرتبة يفعل مرتبة اخرى من صعود أو نزول فقد اخطأ وما تدب بعض العلماء الى عدم تتبع الرخص الا في حق اهل الرخصة من الاقوياء المتساهلين في دينهم اه (وقال) القراقي انه قد الاجاع على ان من اسلم فله ان يقلد من شاء من العلماء بلا حرج وأجمع الصحابة على ان من استغنى أباه وجره وقلدها فله ان يستغنى أباه وجره ومعاذين

حضورا ودنسه طهورا وظلامه نورا فتقلب به في القلوب حقائق الاعيان وتطليب به الاوقات والاحيان وتجدد يتكلم مع الرجل كلاما عاديما وهو يفعل في قلبه الافاعيل ويرحل به الى الله المراحيل ويحيب الرجل بكلمة أو كلمتين فيظفر عنده ذلك بجرامه ويعتز على غرضه وغرامه كأنما تلك الحاجة بمجر كلامه ويشكوه الرجل بعلى معنوية وأمراض نفسية يذكرها في باطنه وهو امامه فيخيبه عنها بعينها كأنما سمع كلامه فيشفي علة وينقلب نظره فيشاهد منه الله واحسانه وتفضله وامتنانه وما كان قط شاهدا فاقبل ذلك ولا تنبه لما هنالك ومحضه الحاضر وما بين متوجسه وغافل ودينوى وغيره فيعمل في الجميع حاله ومؤثر فيهم مقاله ويعهم الفرح ويزول عنهم الترح حتى يظن أحدهم انه لا يبالى بالدنيا أبدا ولا يلتفت اليها بعد سرمد لما يلوح عليه حينئذ من اليقين بالله والفرخ بانهم الله ويأتيه من أصيب في ماله وبدنه وعياله في غاية ما يكون من أشقة والضيق فاذا سمع كلامه ارتاحت عنه الاتراح واعتراه السرور والانشرح كأنما سقى عنده الراح بالراح وقد اناه رجل من الاخوان قد امتحن بأخذ ماله من قبل السلطان فسات أخلاقه وأحواله وسره وعلايقه وأفعاله فجلس بين يدي سيدنا رضى الله عنه في ملا من أصحابه فجعل ينصت اسكلامه ويتكلم الشيخ رضى الله عنه على عادته في الدلالة على الله ويذكر الناس بانهم الله الظاهرة والباطنة ويريه ان ما ينزل بالعبد من المحن التي هي في الظاهر نقمة كلها راحة من الله وفضل منه ونعمة وأنه لا يفعل ذلك سبحانه الا لحكمة وجعل بوضع ذلك فقول حال الرجل حينئذ فظهر عليه أثر السرور والفرح ويقول الحمد لله يكره ما فرح منه بنعمة الاسلام التي لم يقدر قدرا قبل ذلك واستخفا قال له نبي الله صلى الله عليه وسلم ما سمعت هذا قط ولا رأيته ولقد زرت غير واحد من الصالحين الاعيان في هذا الزمان فما رأيت مثل هذا الكلام عند أحد وقع مثل ذلك المرة بعد المرة يأتيه الرجل في كرب ووبال فينصرف عنه منشرح الصدر والبال وتعود كربته عند رؤيته طربا ويبصر الحاضرون من آياته عجبا ذلك لما تكيف به من نور الحقيقة واتصف به من الرحمة الخليفة حضرت من ذلك مالا أحصيه ولا أستوفيه فهو يجود عليهم بحاله كما يجود عليهم بحاله ويرحمهم بما حوله من المعارف ورزقه من العوارف فباض الامداد كثير النفع للعباد رفيقا بالحاضر والباد كأنما الناس كلهم أبناءه واخوانه وأدناؤه لا يزال هو يصعلى نفعهم وزجهم الى الله ودفعهم يستشهد كثير الحديث الخلق كلهم عيال الله واحبهم اليه أنفعهم لعياله ويلهج به في كلامه لتكون حالته تذهب اليه في كل شيء ويسوق الخلق الى الله بما أسكن ويكتفي بما يجده في الانسان من

جبل وغيرهما من غير تكبر من ادعى رفع هذين الاجاعين فعليه الدليل اه وقال ابن عرفة قول ابن حزم أجموعا على ان تمتع الرخص فاسق مردود عما أتى به الشيخ المتفق على علمه وصلاحه عز الدين بن عبد السلام أنه لا يفتي على العامي اذا قلدا ما في مسئلة ان يقلده في سائر مسائل الخلاف لان الناس من لدن الصحابة الى ان ظهرت المذاهب يسألون فيما سألهم العلماء المختلفون من غير تكبر من أحد سواء اتبع الرخص في ذلك أو اعزائم لان المصيب واحد لا يعينه ومن قال كل مجتهد مصيب فلا انكار على من قلده في الصواب اه (وقالت) وهذا معنى قول الشيخ أبي محمد رضى الله تعالى عنه في الرسالة واذا اختلفوا في التروع والحوادث لم يخرج عن جماعتهم انتهى يعني أن الخروج عن جميع مذاهب المجتهدين هو المنهي عنه وأما الخروج عن مذهب بعضهم فلا بأس به سواء في ذلك مذهب امامه أو غيره

لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا وَجَبَّحُوا
كَمَا هَبَّ مَخْتَلِفًا ذِي الْأَلَمَةِ هُوَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ لَا مَذْهَبَ وَاحِدَ مِنْهُمْ وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَقُولَ وَاحِدُ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ يَعْتَقِدَ أَنَّ مَذْهَبَ إِمَامِهِ
وَاحِدَهُ هُوَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا سِوَاهُ فَلَيْسَ مِنْ سَبِيلِهِمْ وَصَاحِبُ هَذَا الْإِعْتِقَادِ جَاهِلٌ أَوْ كَافِرٌ لَا نَجِيحَ مَذَاهِبِ الْأَئِمَّةِ الْمُجْتَمَعِينَ دِينَ رَبِّنَا اللَّهُ
فَعَالَى عَنْهُمْ طَرِيقُ مَوْصِلَةٍ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَخْنُوقُهُ مِنْ أَعْلَى طَبَقَاتِ الْجَنُّونِ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ فِي خُطْبَةٍ كَتَبَهَا أَمَامُهُ هَذَا كِتَابٌ فِي قَوَائِدِ
الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَمَسَائِلِ الْفُرُوعِ الْفَقْهِيَّةِ عَلَى مَذْهَبِ إِمَامِ الْمَدِينَةِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ إِلَى أَنْ قَالَ ثُمَّ زِدْنَا إِلَى ذَلِكَ التَّفْصِيلَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْأَنْفَاقِ
وَالْإِخْتِلَافِ الَّذِي بَيْنَ الْإِمَامِ الْأَشْعَرِيِّ (٧٦) وَبَيْنَ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ وَالْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ النَّخَعَانِ بْنِ ثَابِتٍ

والامام ابي عبد الله أحمد بن حنبل
لتكمل بذلك الفائدة ويعظم
الانتفاع **قلت** ولا يصح لابن
جزى قوله انه انما ذكر في كتابه
مذاهب هؤلاء الاثمة لتكمل
بذلك الفائدة ويعظم النفع الا اذا
كان للواقف على كلامهم ان يعمل
فيه ويقتدى بهم ويؤيد ما قلنا انه
قال عقب كلامه فان هؤلاء الاثمة
الاربعة هم قدوة المسلمين في أقطار
الارض وأولو الاتباع والاشباع
وقال ربما نهت على مذهب
غيرهم من أئمة المسلمين كسفيان
الثوري والحسن البصري وعبد
الله بن المبارك وامحق بن راهويه
وأبي ثور والفضلي وداود بن علي
امام الظاهرية وقد أكثرنا من
تقل مذهبهم واليث بن سعد
وسعيد بن المسيب والاوزاعي
وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين فان
كل واحد من هؤلاء مجتهد في دين
الله ومذاهبهم طرق موصلة الى
الله تعالى اه كلام ابن جزى رحمه
الله تعالى فشديد عليه فانه
تفيس وقال ابو عمر في تهذيبه ألا
تري ان الصحابة اختلفوا وهم
الاسوة فلم يعب أحد منهم على

قابلية الخير ولولم يكن فيه الاوصاف واحد ويقول العارف اذا وجد قيل خصله واحدة من الخير
كالحياء والسخاء أرباباً من المحبة مثلاً أو سلامة الصدر أو صدق اللهجة أو نحو ذلك عامل لك لاجله
وأخذ بيدك وحن عليك ويقول ان الله يرحم العبد بسبب وصف واحد ورحمة الله غالبية للمؤمن
السبب فاذا وجدت أدنى شيء منه نزلت وأذا شكى له أحد نفسه وذكر له سوء حاله وقبح فعله
جذبه من النظر الى ذلك للنظر الى رحمة الله وعرفه ان الله يرحم بلا سبب ثم يذكر قول الشاذلي رضي
الله عنه ان لم تكن لرحمتك أهلاً ان نالها فرحمتك أهل ان نالنا ويقول فائدة تذكر العبد مساوية
أن يعلم منه ربه عليه ويحقق بفضل واحد ورحمة الله حيث يجد نفسه لا يعمل خيراً وهو مع ذلك معافا منهم
عليه سبحانه في بحر الفضل والاحسان فتلك أبواب مغفها من الحق من محض الكرم والامتنان
واذا تكلم أحد بما يشير الى الدعوى وثناء نفسه على نفسه قابله بالعكس وجعل يتكلم في عيوب
النفس ودسائسها ويظهر له خسائسها ودقائقها وما شتمت عليه من العيوب والنقائص
والزائل التي هو شأنها ووصفها ولا تحب أن تتصف الا بما وصف الربوبية كالذكر والعظمة مع
انها لا تحصى معانيها ولها من النقص مثل ما لله من الكمالات يعني لا نهاية لها ولولا ان الله
يحول بين المرء وبينها لهلك ولوانها خلى سبيلها للكفر بالله كما كفر بانجمه ويقول اذا اراد الله دلاله
عبد وملكها ولم يزد شيئا واذا اراد رحمتهم عرفه نعمته وألهمه شكرها وجنبه كفرها وذلك
هو اصل كل خير وما جاء أحد مظهر الرب بما غافلا عن البها الا خوفه من سطوة الله وقهره وسرعة
نفوذ قضائه وأمره حتى يذهب خائباً مذعوراً وما جاءه خائف أو لاهف الا سلاة ورجاء وعرفه
فضل مولاه حتى يذهب فرحاً مسروراً يريد بذلك جمع العبد في الحاليتين على مولاه وأن لا يتف
مع شيء سواء واذا ادعى أحد بين يديه المحبة قال له من علامات المحبة السعي في رضا المحبوب
والوقوف عند أمره ونهيه واتباع قوله وفعله وينشد قول النائل

تعمى الاله وأنت تظهر حجه * هذا محال في القياس بديع

لو كان حبل صادقاً لا طعته • أن المحب لمن يحب مطبوع

واذا ذكره أحد عن نفسه عملاً صالحاً إلا أنه عن ذكره أو عرفه بما جهل من أمره فأخرج له
دلائل ذلك العمل وعلائله حتى يقين له أنه معلوم مدخول لا يترك لأحد شيئاً يعتمد عليه ولا
عملاً يستند إليه ولا حالة تأنس بها ولا الركون لشيء إلا الفضل الله ورجته وكثيراً ما يستشهد
بقوله ما عندنا إلا الفضل الله ورجته وشفاعته رسوله صلى الله عليه وسلم ويدل على الله بحسبة أهل
الله الدالين على الله الجامعين علمه والموصلين إليه وبذكر قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين

صاحبه ولا وجد عليه في نفسه ونقل بسنده الى الثوري اذا رايت الرجل يعمل العمل الذي اختلف فيه بدعون
وانت ترى غيره فلا تنهه وقد امر المهدي ما السكان يجمع مذهبه في كتاب ليعمل الناس عليه فقال له مالك احباب رسول الله صلى الله عليه
و سلم تفرقوا واخذ اهل كل ناحية عن وصل اليهم فدفع الناس وما هم عليه اه وفي التنبيه شرح ابن عباد على الحكم العطائية عند قول
ابن عطاء الله رضي الله تعالى عنه العلم ان قارنته الخشبة ملك والافعليل ولقد ذكر الشيخ الحافظ أبو عمرو بن عبد البر رحمه الله تعالى باسناد له
الى عبد الله بن مسلمة القعنبي رحمه الله تعالى قال دخلت على مالك فوجدته با كيا فسلمت فرد علي ثم سكت عني يبكي فقلت له يا ابا عبد الله
ما الذي ايكاك فقال يا ابن الفهمي ان الله على كل ما فرط مني ليتني بطدت على كل كلمة تكلمت بها في هذا الامر بسوط ولم يكن وسط منه

ما مرط بن هذا الرأي وهذه المسائل وقد كان لي سعة فيما جفت اليه اه **قلت** تأمل يا أخي هذا الكلام راشد اهل هذا الامام الجليل
 رضي الله تعالى عنه به مصيب مذهب أو يذم الناس ان لم يتبعوا مذهبهم أو يعضوا منه ويضلهم كما يدعيه بعض الجهال المتهورين من أدله
 العصر وكيف يصدر منه رضي الله تعالى عنه ذلك وهو رضي الله تعالى عنه قد تبرأ منه كما أشار اليه الشيخ على الأصح الذي العدوى في حاشيته
 على شرح العلامة الحارثي عند قول المؤلف رضي الله تعالى عنه حكم بقول مقلده ان من بن عيسى قال سمعت ماله كاي قول انما أنا بشر
 أخطئ وأصيب فانظر راق رأي فان وافق الكتاب والسنة فخذوه وما لم يوافقهم فاقر كوه اه **قلت** وكذلك قال العلامة الدسوقي
 في حاشيته على شرح الشيخ أحماد الدردير عند هذا المحل أعني عند قول المصنف لحكم (٧٧) بقول مقلده والقول بأنه يلزمه الحكم

بقول امامه ليس استغنا عا به حتى
 قبل ليس مقلده رسولا أرسل اليه
 بل حكوا خلافا فاذا اشترط السلطان
 عا به انه لا يحكم الا بمذهب امامه
 فقيل لا يلزمه الشرط وقيل بل ذلك
 بقصد التواضع وقيل بغير الشرط
 لمصلحة انظر الخطاب اه وهذا
 صريح في عدم وجوب اتباع
 المجتهد بخصوصه دون غيره من
 المجتهدين ومثله في ضوء الشروع
 على المجموع وفي شرح كمال الدين
 محمد بن عيسى الدميري على لامية
 البهم للشيخ صلاح الدين الصفدي
 عند قوله اصالة الرأي روي نوح
 الجامع انه سمع أبا حنيفة يقول
 ما جاء عن رسو الله صلى الله عليه
 وسلم فعلى الرأس والعين وما جاء
 عن الصحابة اخترنا وما كان غير
 ذلك فهم رجال ونحن رجال الى أن
 قال وقال الشافعي ما رأيت كاهل
 مصر اتخذوا الجهل علما لانهم سألوا
 مالكا عن مسائل وقال لا أعلمها
 فهم لا يقبلونها ممن يعلمها لان
 مالكا قال لا أعلمها يقول ليس له
 من البصيرة ولا عندي من الفقه
 سأخرج به من التقليد وأدخل به
 في الاجتهاد والنظر وانما عندي

يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وحديث المرء على دين خليله ويقول أصل كل خير الخلقطة
 والأمة كل ما شئت فقل تعمل وخائض من شئت فقل تفعل وشكوت يوماسو على فقال لي
 لا تكلمني الآن في شيء من ذلك وافعل ما أمرك به وأشار على بحال السنة رضي الله عنه فقلت له
 يا سيدي ما أفضل هل النوافل والأذكار وغير ذلك أم بحال السنة الاشياخ فقال بل بحال السنة الاشياخ
 أفضل لا بما دلهاشي فحاشي لي بين يدي ولي أفضل من الدنيا وما فيها المورد جلوس بين يدي ولي قدر
 حلب شاة الخ ولا شك ان بحال السنة رضي الله عنه تزياف مجرب للأمراض القلبية والعلل النفسية
 وكما تعرض لنا وغيرنا أمراض معنوية وتتراكم على القلب ظلمات رديئة فتجلى بسبب بحال السنة
 والحمد لله حق حمده وكما ينبغي لجلاله لا أحصى ثناء عليه ويقال في المعنى النظري التقى استقامة
 وفي الخصوص كرامة ومن رحمه الله بعبده وعنايته أن يسخر له قلب مخصوص من أهل ولايته
 ويقال كل الناس يحبون الخصوص والحكمة أن يجعل الخصوص ومن لم يلق صاحب بصيرة لم
 تفخ له بصيرة وليس شيخا من يجعل بينك وبينه عهدا بالسانك وتعتقد شخصته بحنانك انما
 شيخا من جذبك بقلبك وأخذ بحال السنة وحاطت بدمته وبخطاب كل
 واحد على قدر فهمه وعلى حسب علمه وبما يليق من حاله وينبغي لامثاله فخطاب الخليل
 بالعلم والعالم بالعمل وذا المعصية بالتوبة وذا الطاعة بعدم النظر اليها وبرجاء رحمة الله فيها
 وبجبه المشفق من عصيائه وبرقه ويحسن عليه ويدل على الله بكل حال وفي كل حال وفي كل
 من الطاعة والمعصية دلالة على الله فالطاعة تدعو الى شكر الله والمعصية تجلي الى التوبة الى
 الله والنعمة والمنة كذلك هذه تفرح بعبادك والاخرى ترفع بها اليه شكواك ويند كقولهم رضي
 الله عنهم من لم يقبل على الله بسوايخ الامتنان سبق اليه بسلاسل الامتحان ويجيد الكلام
 في هذا الاسلوب جسدا ورفقا في الدلالة على الله تفهينا ويتلون فيها تلويها ويبين فيها
 كفييات طرائق وخفيات حقائق فتارة يات بها من حيث الارضيات وتارة من حيث
 السمويات ويوضح في طريق الجذب والساو لا هلهامها فيها تارة تصرحها وتارة تلويها
 ويجري في كلامه ذلك ما لا ندركه العقول ولا تحيط به النقول بحال السنة في ذلك رياض مزهرة كل
 محاسن وما ينبغي فيه بحسب حكم الوقت وما يقتضيه الله له وعلى يديه من أرزاق الحاضرين وورعها
 يقرر في المجلس الواحد من ذلك أنواعا متنوعة ومعارف وأسرار وتذكرة واعتبار وحمل على شكر
 وأصطبار وسكون تحت مجاري الاقتدار وحمل على العمل وترك الامل وترغيب وترهيب
 وتقرير وتحييب وتبشير وتحذير كل ذلك مما يجري في محفل واحد فياخذ منه كل من الحاضرين

أن أقبل من كل قائل وأسمع من كل مصيب وفاعل فيقال لهذا ان كان صادقا ليس عندك من البصيرة والفطنة ما تخرج به من
 انسلاف بالاحتياط والورع تركا لئلا بأس به خوفا من الوقوع فيما به بأس وطريق ذلك سهل واضح فان الله تعالى سرفي كل انسان
 لذلك لا سيما مع الايمان لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل قال تعالى ومن يؤمن بالله بهد قلبه تقوى لك الهداية في القلب ونضعف
 فيه بحسب قوة الايمان وضعفه فيه هذا المسائل دعواك في نفي صلاحيتك للنظر والاجتهاد رأسا فضلا عنهم من الكتاب والسنة مع
 ان دعواك لنفسك ذلك لا تقبل لانك تجر نفسك الى نفسك راحة اسقاط التكليف ورفع المشقة عندك فيه قال تعالى وانها لك كبيرة الا
 على الخاشعين الآية وانى أخاف عليك أن تكون دب اليك داء الامم ومخوفات الى ما غياليه اهل الزمان من دعواهم ان الاجتهاد قد وقع

وان وجود أهل قدا نقرض من غير برهان من الله تعالى على ذلك ولا دليل عن كتاب ولا سنة وعرفهم منه ما يكون عليهم تحفة يوم نبلي
السرائر وتسخر الضمائر وانما نفوه عن أنفسهم ايمتكوا من اغراضهم القاسية بأن يقول أحدهم وحدثت قولاً لهذا أو يقول لغيره
وحدثت قولاً لتصل به الى غرضك وتجده به أرل بذلك القول الضعيف أو الشاذ نأريلات ويوجهه مع ضعفه الى توجيهات ربما است
منه وليس منها ليقضى حاجته في نفسه من غير استحياء من الله ولا حذر من عتابه ولا ذكري شيا به وانما ندوه عن غيرهم وان كانوا كاذبين
لنعد نفقه عنهم وان كانوا غير صادقين احوالهم الجور واللا يتعرض لهم في ذلك متعرض ايسدوا ذلك الباب من أبواب الله الى ثلاث تقبلي
تحق حجة على حق والحقوا بالحق لا شياهم (١٢٨) ليضعفوا انبرائه بأدواهم والله متم نوره ورافع سورة ومن عناية الله تعالى بعلمه

نصيبه ويشفع به كل على قدر حاله وقد يغلب عليه في المجلس الواحد نوع واحد منها وتجدد اذا تكلم
في باب من أبواب الدلالة امتنع بها حداً وأوسع فيه المجال ويشفي منه صدور الرجال بعبارة
واضحة وإشارة حسنة ويقضى منه بالحب الجهاب يتكلم بعبارة الناس الجارية بينهم وبين
لهم لسانهم فيفهم عنه العالم والاعي والظن والغبي وبين لهم مراتب الدين ومقامات اليقين
وبينهم الطريق الموصلة اليها والمقدمة المنتجة لها يبينها مقالا ويشهق القلوب حالاً فيبين
التوبة وكيفيةها وما يوصل اليها والزهد وسببه والشكر والصبر وكيفيةها والرضا والحبية
وكيفية ما ترك التدبير والاختيار مع الله وهذا ان عمدة كلامه ومدار مراده وبرهان
على ذلك بما لا يحمله أحد ويبين مواقع ذلك بما يعلمه كل أحد حتى يعلم ذلك علماً ويحصل ذوقاً
وفهما ويباشر القلب يقيناً وجرماً ذلك ديدنه وشعاره ودأبه ونسياره ناصح للعباد حريص على
الهداية لهم والارشاد يصرف وجوه الغالطين بالوجهة الى الله ويوقظهم للتوبة ويحيي قلوباً أمانتها
الحوى بعدد الايمان ونور المحبة ويتلو عليهم ما ورد فيها آية آية وحديثاً حديثاً وكل من واحد تاب على
يديه ورجع عن سوء عمله بعد ان كان منهم كما في عصائه مستغفر في الغفلة سائر أحيانه وسأشد
اعتناؤه بطلب التوبة فاذا جاءه هرف كلبته اليه وأشفق منه وعطف عليه وبذ كر حديث الله
أفرح بتوبة أحدكم من أحدكم بصلاته اذا وجدها ويقول انظر كيف أكدمرها اهتماماً بشاؤها
فكررها في موضع واحد مرتين فقال تعالى بريد الله ليسين لكم الى قوله والله يريد ان يتوب عليكم
وانظر هذه الرحمة منسفة سبحانه لعهده حيث لا يريد ان يعذبه بالعصية وانما يريد ان يتوب عليه
ليرحمه فما أوسع هذا الافضال وأجل هذا النوال من الكريم المتعال وكثيرا ما يحذر من
مخالطة أقران السوء وغيرهم يحذر منها الغالطين مخافة ان يزدادوا بها غفلة والمتبين مخافة ان
يصدوا عيهم بصدة ويبلغا في ذلك كله الى الملك الديان ر يستشهد كثير ان قوله صلى الله عليه
وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ويقول اختر الصديق من أطاع فان الطباع
تسرق الطباع ويحذر من حب الدنيا ويقرعنه لكونه قاطعاً عن الله وصاداع الوجهة اليه
ولا تصح الوجهة اليه مع بقاء شيء من حب الدنيا ليدية فقد انفرد لمولاه وتجرد عن سواه لم تنق
له علاقة تحذبه ولا أمنية تحببه وما عطل الخلق وحبهم عن الله الا الغلط والجهل المركب
في كمال الايمان بالله فلو تحققت وانهم ليسوا على شيء ولا حصل لهم كمال الايمان الحقيقي واستغاثوا
بالله عند كمال عجزهم وضعفهم وتحذيرهم بذلك لاجلهم لا يضطرارهم بما هنا لك لقوله تعالى آمن
يجيب المضطر اذا دعاه وكل ما طلب زيادة معسرفه اعطوها لا يضطرارهم في طلبهم بمشاهدتهم

ودينه انه لا تخلو الارض من قائم
لله بالحقبة أبداً من لدن زمن آدم
عليه السلام الى أن يقبض العلم
مع رفع القرآن بين يدي الساعة
وليس ذلك بمقصود على ذلك الواحد
وان كان أقوى من غيره في ذلك
مع وجوده في غيره وفي ذلك أقول
أحسب ان الاله يضيغ ديب
من الحق باعلماء السوء والحوى
بل لا يزال قيم ناصر ديت
م في كل عصر مخزياً أهل الحوى
غير كل غواية وجهالة
وخطالة منكم ومن قد غوى
بالله فالذ كر انكم ومنه
مختاراً يخرى جمعكم مهة ما نوى
ويعا أمم من البصيرة وقال
حكم بيدى الجهاب والغرائب ان روى
وبشكرة قدسية وبصيرة
ليدى علوم العارفين اذا نوى
تغيب عن أهل الاله ودينه
تخريف قوم مبطلين بما حوى
(وفي الحديث) يحمل هذا العلم
من كل خلق عدوله يتفون عنه
تصريف الضالين واتصال
المبطلين فلو جوداً أمثال هذا ذكر
المصنفون جميع الاقوال الصادرة
عن العلماء وجعوها في دواوينهم
ليجهد كل مجتهد ويظهر كل ناظر لنفسه ليعامل ربه على بصيرة ويقين لا على تقليد وتجنين فان الله

التقصير

لا يصعد بالشك وفي الرسالة المباركة للامام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه يقول لا ينبغي لمن لا يعلم دليله ان يفتي بكلامى وكان
اذا فتى أحد ابنتوى يقول هذا من أى حنيفه وهو أحسن ما قدرنا عليه فن جاء بأحسن منه فهو أولى بالصواب وكان مالك وربيعة
رضي الله تعالى عنهم يقولان لسان من أهل العسمة في كل ما تقول وكان الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول اذا سمعتم نبي قولاً يخالف قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلموا بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم واشرى بواكبلاى هذا الخاطئ وأما الامام أحمد رضي الله تعالى عنه
نأمره في اتباع السنة شمس ورضي الله تعالى عنه لا يتسبب لنفسه كلاماً قط الا من مسائل في الصلاة وكان يقول أو لا أحد كلام مع كتاب الله تعالى وسنة

عقد صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ وكان يقول رضى الله تعالى عنه ان نظن الاطنا وما نحن بمسئتين فن انانا بيقين تركناه فلما كان يقول اذا رايتم في بلد صاحب حديث لا يدري بحججه من سقيمه وهناك صاحب رأى فاسألوا عن صاحب الحديث ولا تسألوا عن صاحب الراى وكان يقول لا يكاد احدي ينظر في كتاب الراى الا وفي قلبه دغل وكان يقول لا تقلدوا في دينكم فانه تسج على من اعطى شعبة يستضي بها أن يطعها ويمشي في الظلام ولعله يشير الى العقل الذي جعله الله آية تميزه بين الامم وروسته مريد في دينه وكان يقول لا تقلدوني ولا تقلدوا مالكا ولا الازاعي ولا الهنسي ولا غيرهم وخذوا الاحكام من حيث أخذوا وقال الشعراء في ذلك وهذا المجهول على من كان فيه قوة النظر والافتد صرح العلماء بان التقليد أولى لضعف النظر انظر العهود المجدبة (٧٩) وكان الامام مالك رضى الله تعالى عنه

يقول كل كلام فيه مقبول ومردود
الا كلام صاحب هذا القبر وكان
الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه
يقول اذا صبح الحديث فهو مذهبي
وكان يقول اذا ثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم باي وأبي شيء لم يحمل
لبا تركه ولا حقه لاحد معه وفي
رواية لاجله لاحد مع قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم وان كثروا
لا في قياس ولا في شيء آخر فان
الله تعالى لم يجعل لاحد معه كلاما
وجعل كلامه يقطع كل قول وقال
للزني حين سبه في مسئلة لا تعلق في
باب ابراهيم في كل ما أقول وانظر
لنفسك فانه دين ثم قال الشعماني
رضي الله تعالى عنه فقد تبرأت
هؤلاء الائمة كما ترى من كل
ما اضافه اليهم مقلدوهم رضي الله
تعالى عنهم أجمعين مما لم يكن
بأنهم على العمل به محققا وكان
قبل هذا الكلام ومنها يعني ومن
آداب طالب العلم أن يورع في
عزوه الاقوال فلا يعزو الى مجتهد
قولا ولا مذهبا الا ان قاله ولم يرجع
عنه الى أن ات بجميع ما جاء
عن الشارع صلى الله عليه وسلم
لا يسمي مذهبا لاحد بل هو

التقصير من أنفسهم في كل شيء وبقدرة شهود التقصير ، تنوى الاضطراب الى العالم القدير ومن
بدري صغره في الخطاب انه اذا ارشد احد الى مولاه ونبيه عن غلظه وهواه ارشده برفق ولين
ولا طعم بخطاب مبين والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ويحذر من المعاصي القلبية
كالكبر والحب والرياء والسعة ونحو ذلك اكثر مما يحذر من الطاهرة ويقول انها خفية
والاخرى لا تخفى ويبالغ في تقيع العجب والكبر ويقول ان صاحبها محموت ورحمان اعظم
المعاصي القاطعة عن الله عز وجل واعظم دليل على هذا قصة آدم عليه السلام ومخالفة ابليس
حين امر بالسجود فامى واستكبر هذا تاب عليه ربه وهداه وهذا طرده من رحمة واراده ويحذر
كثيرا من الدعوة الكاذبة ويقول ان صاحبها يحشى عليه والعباد بالله من سوء الخاتمة عاقبا ما الله
من ذلك بمنه وكرمه فاذا تحقق الانسان باوصافه الناجسة علم ان الاوصاف الكاملة انما هي لله
سبحانه فاذا تحقق به من نفسه تحقق بوصف القدرة لربه يعلم انه القوي بقهره ويبين تعريفات الحق
سبحانه لا يبدى في نفسه ويتوقوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون ويقول ان في كل حال من احوال
العبد دلالة على ربه وان الله سبحانه خلق العبد واحاط به العجز في حركاته وسكناته وسائر احواله
وتلقياته فاذا جلس اعياء الخلوس واذا قام اعياء القيام واذا اطال النوم مل واذا اطال اليقظ
اضطر الى المنام واذا توكا اعياء التوكؤ واذا اكل اكله الشبع واذا ترك الاكل جاع وقس على
هذا ليكون مقتضى كل احواله الى مولاه ويعترف بقدره سيد مغناه وينقص يده من كل
ما سواه تعرفانه سبحانه اليه وجهه له لوشمر عليه سبحانه الحكيم العليم الذي احاط بكل شيء
علمه ونفذ في كل شيء امره وحكمه ويبين الشيخ رضی الله عنه كيف تعرف سبحانه هذه الامور التي
تتوارد عليهم من شدة ورعاء وعابسة وفنتة وخوف وأمان ومرض وصحة وتحول حال القلب من
قبض وبسط وعزم ونقصه ويتوقوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه
الحق ويقول ان الناس اذا كانوا في شدة أحسن منهم اذا كانوا في عافية لو كانوا يعلمون لانهم اذا
أوسعهم انهم كانوا غافلين لاهين ساهين فاذا مستهم الضراء اضطهرهم ذلك الى دعاء مولاهم جبرا
ولا عكسهم فغلة حقيقة كما استكنتهم مع النعمة بمجاهلهم حينئذ أحسن لوفوقهم بباب مولاهم وسؤالهم
منه دفع بلاؤهم ويذكر قوله تعالى واذا أنعمنا على الانسان أعرض وماى بجانبه واذا مسه الشر
فدودعاء عريض ويدع الناس اليقين ويريه كيف يعرضونه ويتوصلون اليه ويتبرأ اليه الله
بكاف عبده اليس الله بجمع للباب أم لا ان الناس اثر عمرافا بالناتية مولوا نعمت عبد الله
سبحانه باسمه العظيم الاعظم أن لا يعطيل ما كان قسم لك لا عطاك اياه ولو طلمت ما لم يقسمه

شريعة يجب العمل بها على كل من تدين بدين الاسلام وكذلك مفهومة أصحاب المذهب من كلاً لا يسعى مذهبه الى وقد كثر تساهل الناس في ذلك حتى عزوا مفاهيم كلاء المؤلفين والشارحين الى مذهب ذلك المذهب الذي قدوة والنحل الامر الى تقليد بعضهم بعضاً حتى صار كل كتاب نحو وعشرين مجلداً لا يجي كلام المذهب اذا جمع مجلداً واحداً منه ثم وثق ومنه يدني ومن الآداب أماً أغفلها الفقهاء حتى طال عليهم زمن تفقههم واستغرت أعمارهم وهوانت مفاهيمهم بفهم تراكب كلام بعضهم وسنطوته ومفهومه حتى تجاوزوا عن الشريعة المعصومة ومن فهم أسرارها المطهرة ولو تزكوا مع كلام غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلموا بشئ منه فلا حرج عليهم في الدنيا والآخرة وجميع أقوال العلماء لا تتخلو عن مذهب أحوال أما أن توافق مذهب السنة أو اوردت السنة المسنة والمذهب كمالها كما هو وأما أن تتخالف مع مذهب السنة

تحتزك ويعمل بالسنة واما ان لا تظهر موافقتها لا مخالفتها فاحسن احوالها الوقف فعلها وتركها سواء الا ان تكون مائلة الى الاحتياط في الدين فالعمل بها ارجح ولولم تصرح الشريعة بذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم يقول ما تركت شيئا يقر بكم الى الله تعالى الا وقد امرتكم به ولا شيئا يبعدكم عن الله تعالى الا وقد نهيتكم عنه فمن زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك التصريح بشئ امر الله به او نهى عنه وقد مرق من الدين وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحذيفة رضي الله تعالى عنه ان النبوة والرسالة قد انقطعتا فلانبي بهدي ولا رسول فانقطعتم زيادة التكليف الالهية بموت الرسول صلى الله عليه وسلم واستقرت الشريعة وتبين الغرض والواجب وغيرها وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتبرأ من مرتبة (٨٠) التحليل والحرم الابا من الله عز وجل ويقول الحلال ما أحل الله والحرام

ما حرم الله وبعد نزول قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله كل ذلك أدب منه صلى الله عليه وسلم مع ربه عز وجل وكذلك أدبنا معه صلى الله عليه وسلم لا نزيد على ما حده لنا شيئا واحدا فافهم ووسع على الامة كما وسع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتقد ان الانسان لو تقيس مع الوارد صريحاً في الشريعة وترك العمل بجميع ما ولده العلماء فلا يرجع عليه ولا لوم الا اذا أجمعت الامة عليه فانه حينئذ يحرم خرقه ويقال في الآخرة لمن ولد في أحكام الشريعة ما ليس منها لم يزد في أحكام شريعة نبيك ما لم ينزل به من سلطان هل أنت أعلم بمصالح الامة منه صلى الله عليه وسلم أم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبلغ كل ما أمر بتبليغه أم لم يؤمر به فان قال بالاولين كفر فابقي الا الثالث وهو انه لم يؤمر به صلى الله عليه وسلم فيقال شئ لم يؤمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك الامر به رحمة لا منه فلا شئ زده وأمرت به ولا يزال في التوبيخ حتى يوداه لم يكن في الشريعة حكما

لم تسلم أبدا جف القلم عما أنت لاق ويقول ان الله يختبر العبد بالفاقة ويتيسر شئ من غير محض الحلال فاذا صبر فليأقفل له فتحالم تصبه خصاصة بعده ويقول ان الشئ اذا أطلق على الانسان من عند الله ويتخير منه دام استمراره ولم يقطع ويقر بذلك بالتشيل بالامور المشاهدة ويدل برحمة الله على الله ويعرف الناس اياها ويقرب ذلك للافهام برحمة الوالد لولد ولا يخفى على أحد ان تكون شفقتة عليه من شفقة الله لعباده ورحمته اياهم ويذكر حديث الله أرحم بعباده من هذه بولدها ويذكر الناس بنعمة مولاهم وما حولهم وأولاهم يرشد بذلك الى محبة الله سبحانه والحياء منه ان يعصى بسبب ما أسداه لعبده وما يجربه عليهم دائماً وأبداً من أفضاله واحسانه ويتلو وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة ويكثر الكلام في ذلك جل أوقاته وغالب أحواله وبين ما هو مستمر على العبد دائماً وأبداً من نعمة النفع والدفع والمحسوسة والمعنوية والظاهرة وبفصل كل ذلك تفصيلاً ويأتى عليه ببيان وتفصيل فيبين ان الايمان بالله ورسوله من النعم الباطنة الدائمة المستمرة على العبد وان الله يده به في كل لحظة لحظة ومعه سبحانه عليه كل خطر وخطرة ولم يسلط عليه فيه شيطاناً مريداً يفسده عليه ولا يجاراً عندنا يسلب عنه ما منه لديه عناية منه سبحانه ورحمة وفضلاً ونعمة ولو سلط الشيطان على افساده كما سلطه على افساد الاعمال لكفر كثير من الناس بعد ايمانهم وانقلبوا بعد رجوعهم الى خسراتهم ولكن الله آمن على الانسان بحفظه كما آمن بتخصيصه بسابق الفضل والاحسان وبأى سبب استحق العبد هذه النعمة حيث أعظمها يوم قدرت المقادير وقسمت القسم حيث لا وجود لاداة هناك ولا عمل يتقرب به الى معطيها ولا شئ يدلي به ويستند اليه بل هو محض الجود والامتنان والفضل والاحسان ولو شعر الانسان بهذه النعمة العظمى وعرفها لاستغرق في القرح بالله واستولى عليه سلطان المحبة والشفقة بهذا المعطي الكريم والمولى العظيم الذي خلق فهدى وتفضل وأعطى وخصص وأزلا واجتبي ولا يزال رضى الله عنه في محافله بعد نعم الله على عبده المتصلة والمنفصلة وما ناله من نهي أرضه وممائه ثم يتلو وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والناس كلهم غرق في بحر النعم الا أنهم لا يشكرون وقليل من عبادى الشكور واذا أراد الله بعبده خيراً أو أن يجعله من خواص عباده عرفه بما اياه من النعم والحمد شكره ولم يزد شيأ على ذلك يكون به مخصوصاً لكل الناس من نعم عليه والخصوص من شاهدها ويقول الشكر باب الله الاعظم وصراطه الاقوم ولهذا فقد الشيطان بسبيله يصد عنه المؤمنين ثم يذكر شاهد على ذلك قوله تعالى حكاية قول المؤمنين لا تعبدن لهم صراطك المستقيم الآية ويقول أفرب الابواب الى الله باب الشكر ومن لم يدخل في هذا الزمان منه لم يدخل لان النفوس قد غلظت يعني فلا تأثر

أه ومن هنا يجي مالك امام دار الهجرة المتقدم ذكره رضى الله تعالى عنه مع انه لم يبن الا على اصول صحيحة ولكنه خاف برضاة على عادة أولياء الله العارفين به لا يأمنون مكره رضى الله تعالى عنه ثم قال الشعرا في رضى الله تعالى عنه فلا تفرقة عندنا بين الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام مع الايمان فمن فرق بين الائمة فقد خان الله ورسوله وفجر ما من الظلم لهذه الامة وقد ذكر العلماء في كتب العقائد انه يجب على كل انسان ان يعتقد ان سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم فان لم يكن ذلك كشفاً فإيماناً ومن نزل عن الايمان فقد خسر مع الناسين فقلت في الامر كما قال في جمع الجوامع عطف على ما يجب اعتقاده وان الشافعي ومالكا وأبا حنيفة والسفيانيين وأحمد والاوزاعي واسحق وداود وسائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم وفي الكوكب الساطع للسيوطي

والشافعي ومالك والحنبل * اسحق والنعمان وابن حنبل

والظاهرى وسائر الأئمة * على هدى من ربهم ورجة

وابن عيينة مع الثوري * وابن جبرير مع الاوزاعي

وقال السبوطي في شرحه أى نعمة قدان هؤلاء الأئمة وسائر أئمة

المسلمين على هدى من ربهم في العقائد وغيرها اه قال محمد بن عمر الغداسي في كتاب العقائد له قال السبقي الاسدي رحمه الله تعالى
وكان المسلمون عند موت النبي صلى الله عليه وسلم على عقيدة واحدة لم يقع بينهم اختلاف الا في مسائل اجتهدية لا توجب تكفيرا ولم يقع
بينهم اختلاف في المسائل الاعتقادية الى أن ظهر نقاة القدر وهو أول الخلاف الناشئ في الاعتقادات ولم يزل الخلاف في الاعتقادات
يتشعب الى أن اختلف أهل الاسلام الى ثلاث وسبعين فرقة كما أخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومراد النبي صلى الله عليه
وسلم باقتراحهم الى ثلاث وسبعين فرقة انما هو الاختلاف في العقائد الدينية (٨١) والاصول القطعية مما يكون المصيب فيها

واحد اجماعا لا الاختلاف في

الاجتهاد في الفروع والظنية مما

يكون كل مجتهد فيها مصيب كمالك

وأبي حنيفة والشافعي وأحمد

ونحوهم من الأئمة المجتهدين

فكلهم على عقيدة واحدة في

أصول الدين وكلهم على ما عليه

النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه

وسداهم كلهم ترجع الى فرقة

واحدة وهي الماحضة التي على

ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم

وأصحابه جعلني الله وأياكم من أهلها

دنيا وأخرى اه وفي اضاءة الدجنة

ومالك وأهل الاجتهاد

كل الى تبيح الصواب هاد

كالشافعي وأبي حنيفة

وأحمد ذي الرتب المنفعة

وكلهم على هدى من ربهم

الحاليت

وفي جوهر التوحيد

وملك وسائر الأئمة

كذا أبو القاسم هداية الامة

فواجب تليد خبر منهم

كذا يحيى القوم بلفظ يفهم

وفي شرحه تحاف المريد ومالك بن

برياضة ولا بطاعة ولا تنزج بمحاسبة ولا بمناقشة فاذا استغرقت لفرح بالمنعم غابت عن ذلك
كله وطوت مسافتها وكل وعد في كلام الله تجده مقرونا بالمشيئة الا الشكر فبال تعالى لئن شكرتم
لازيدنكم وكده بلام القسم ونون التوكيد وتول لنا عندما يتلو هذه الآية هذه الامم هنالقسيم كأنه
يسئله منا فنقول له نعم ويقول انظر كيف قدم الله الشكر على الايمان اعتناء بشأنه فقال ما ينبغي
الله بعدنا بكم ان شكرتم وآمنتم وربنا بعبادته عن الايمان وفسره به كما تيسر اليه المقارنة في هذه الآية
فيقول الايمان هو الفرح بالمنعم فيحمل الفرح الذي هو شكر القلب ايمانا ولا اشكال ان الايمان
لا يكون حقيقيا الا لله انه هو التيجهته ولا زمة وقد يكون العطف في الآية للتفسير فيؤخذ منها ما قاله
رضي الله عنه من ان الايمان هو الشكر ولو عرف الانسان حقيقة الشكر لما في قلبه وطار عقله
محبة في الله وسرورا وفرحا وجورا جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وما أحسن الدين
في الحقيقة الاريلك وه الذي سخر لك قلوب عباده فلو شاء لعكس فلم ينعوك بشئ يدل بذلك كله
على شهود النعمة من الله ويرى عن شهود الواسطة الى المنعم سبحانه وأنه لا منعم الا هو ولا محسن
ولا نافع سواه وان غيره لا يملك لنفسه فضلا عن غيره ضارا لا نفعا ولا جلبا ولا دفعا وكل من
بما ملك وبأخذ بيدك فاعنا ذلك له له وغرض حتى العارف اذا أخذ بيدك ورجل انما فعل معك
ذلك لاجل مولك فاعنا رعاك لوجهه فذلك اعلة الا الله سبحانه وتعالى انما يعاملك ويرحمك
فضلا لا واحسانا وكرما وامتنانا لا لامر سابق ولا لشيء لاحق انما هو محض جود من واجب
الوجود فلا ينبغي للعبد أن يعرف الامواله وأن لا يرى الا احسانه ورجاه فهو الذي أحسن اليه
وأجرى منته عليه يجب بذلك كله العبد في مولاه ويرشده أن لا يطلب سواه ولا يلمت بطلبه
لما عاده وان يجمع المطالب كلها في مولاه ولا تتعلق له به سواه ويدل على الله وحده وعلى
توحيد خالصا وعلى محبته صرفا ويقول ينبغي للعبد أن لا يطلب الا مولاه محتسبا لالحظ عاجل
أو آجل فاذا طلبه كذلك حصل له في ضمنه الدنيا والآخرة وفرق بين من يطلب من يطلب لطلب لك
فليس من أنك زائر انم قال أردت منك كذا وكذا كن أنك محبة قبل ورغبة في روية لا لشي
آخر شتان ما بينهما فصرف رضى الله عنه عن اللعوظ والخطوط وكل ما يشعر بالشعور بالنفس
ويتلوه تعالى ومأمروا بالعبادة الله مختصين له الدين حنفاء ويسمى العمل على الحظ شركا
ويتلوه على طريق الاشارة وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وكثيرا ما يكلمهم فيه فيرشد

جواهر أول * أنس وسائر أئمة اليهوديين يعني أئمة المسلمين كابي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي

رضي الله تعالى عنه وأبي حنيفة النعمان بن ثابت وأبي عبد الله أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنهم أجمعين والاولى جعل آل للكمال

ليدخل كالثوري وابن عيينة والاوزاعي خصوصا اماما أهل السنة أبا الحسن الاشعري وأبا منصور الماتريدي أى مثل من ذكر في

الهداية واستقامة الطريق أبو القاسم بن محمد الجنيد فوجب أن يعتقده ان ما ساكون ذكر مع هداية الامة التي هي خير الامم فهم خيارها بعد

ما ذكر من الصحابة ومن معهم فواجب عند الجمهور وعلى كل من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق تقليد أى الأخذ بذهب خبر منهم في

الاحكام الفرعية يخرج من عهدة التكليف بتقليد أيهم شاء وقد انعقد اجماع على أن من قلد في الفروع ومسائل الاجتهاد واحدا من

هؤلاء الأئمة بعد تحقق ضبط مذهبه بتوفر الشروط وانتفاء الموانع يرى من عهدة التكليف فيما قلده اه ملخصا فلهذا الى كلام الشيخ

الشعرا فيقول قال وهذا الامر يعني اعتقاد ان سائر ائمة المسلمين على هدى من ربهم وان فرق جميع مذاهبيهم ترجع الى فرقة واحدة وهي الناجية التي على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من اعسر الامور على من تعبد بذهب سعي كما هو مشاهد ورعا للوحس احد المذاهب لا يخرج عن ذلك المذهب الى غيره حتى كانوا في ملتين مختلفتين وكل هدام كنز الجهل بل سمعت بعضهم يقول من الخفية فان قال الخصم كذا قلنا كذا انعوز بالله من الضلال فان غالب المقلدين قد همهم ذلك ونراهم يقولون سائر ائمة المسلمين على هدى من ربهم بالسنة فقط وننفر نفوسهم من العمل بأقوالهم واذا اضطر الى العمل بقول غير امامه يقول بقلد فلا تضر ودة من دن الذرورات تتبع المحظورات كأنه وقع في معصية بل فعله هذا هو المعصية الكبرى فيجب عليه التوبة والاستغفار من ذلك فانهم لو كانوا يعتقدون ان الائمة على هدى ما نفرت (٨٤) نفوسهم من العمل بأقوالهم لان الهدى لا تنفر منه نفس مشاهدة انه هدى

الى المحنة ويقول اصل كل شيء واساسه المحبة وهو قوله تعالى في الحديث القدسي كنت مميها وأصل سبب المحبة هو شهود الحسن والاحسان ومها يرتقي درجة الايمان وما تكلم ربي الله عنه في فن من فنون الطريق الاشاري كلامه اليها ودل بحاله ومقاله عليها وحض على التقرب للمحبوب والتودد والتملق والتواضع له والتذلل والانقياد له وكثيرا ما يشد قول القائل تذلل لمن تهوى فابس الهوى مهمل * ادا رضى المحبوب معك الوصل تذلل لمن تهوى برؤيا بحاله * ففي وجه من تهوى الفرائض والنفل وبرشد الى ترك التدبير والاختيار مع الله تعالى ويكثر الكلام فيه دائما ويتلو شاهدا على ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الآية وما كان يؤمن ولا مؤمنة وقوله انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم الآية وقوله ما كان لهم الخيرة ويقول انما يدبر من يعلم عواقب الامور ومن لا يعلمها كيف يدبر وأي شيء يدبر كما في بعض الآثار القدسية ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما تريد فان سلمت لي فيما أريد أعطيتك ما تريد وان نازعتني فيما أريد أعطيتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما أريد وبعد التدبير مع الله من الشرك لانه تعالى منفرد باليجاد والتدبير الاله الخلق والامر في دبري ملكه شيئا فقد تعدى ونازع احكام الربوبية في دبر نفسه عادت بغيره عليه وبالا ويدل على الرضا بفعل الله والتسليم لاحكام الله لانه سبحانه الحكم وبانه الرحيم فاذا ذكرت له حادثة ألمت ومصيبة تزلت قال من اسمائه سبحانه الحكم والحكيم هو الذي لا يفعل الشئ الا بالحكمة ولا يتجاوز فعله عنها ابدا ولو كشف للعمدة عن أسرار القدر لرأى تلك الاعمال التي هي في الظاهر رقيقة على غايه ما يكون من الاحكام والاتقان وانها لا ينبغي ان تكون الا كذلك ولا يتخار لنفسه غير ما وتزل المازلة بالعبد هي في ظاهرها ميسية وفي باطنها راحة بنقذه الله بها ما هو أشد مثلاً او يدفع عنه بها فتنة في دينه والله ما قضى الله لعبده المؤمن قضاء الا كان خيرا له ويدل على الله باسمائه وشهود صفاته ويقرر ذلك بما يبرر العقول وتهجز عنه النقول مما لا يصل فهم مثل اليه ويقول ان بوصف واحد منها موصوب للتحقق بحججها ومستلزم له ويأتي على تبينه حتى يصح بنوره للافهام ثم يتجاوز ذلك الى مرتبة أعلى منها وهي شهود الذات العلية والغنية فيها ويقول شهود الصفات حجاب عن شهود الذات وكثيرا ما يتكلم في هذا المعنى وفي آية بعد الفناء ومحوا واصناف العبد بظهور واصناف ربه فيه وبسنة شهود الحديث الذي رواه البخاري عن أنى هريرة

فتأمل اه (وقال في ميزان الشريعة) وسمعت سبدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما أبدى ائمة المذاهب مذاهبيهم مالمشي على قواعد الحقيقة مع الشريعة اعلاما لا يتابعهم بأنهم كانوا علماء بالطريقتين وكان يقول لا يصح خروج قول من أقوال الائمة المجتهدين عن الشريعة اذ اعند أهل الكشف فاطمة وكيف يصح خروجهم عن الشريعة مع اطلاعهم على مواد أقوالهم من الكتاب والسنة ومع الكشف الصحيح ومع اجتماع روح احدهم بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤالهم اياه عن كل شئ توفوا فيه من الأدلة هل هذا من قولك يا رسول الله أم لا بقضة ومشافهة بالشروط المعروفة بين أهل الكشف وكذلك كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن كل شئ فهموه من الكتاب والسنة قبل أن يدوتوه في كتبهم ويدنسوا الله تعالى به ويقولون يا رسول الله قد فهمنا

كدامن آية كذا وفهمنا كذا من حديث كذا من قولك في الحديث الفلاني كذا انهل ترتبته أم لا ويعلمون رضي بمقتضى قوله واشارته ومن توفى فيما ذكرناه من كشف الائمة ومن اجتماعهم برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت له هذا من جملة كرامات الاولياء بيقين وان لم يكن الائمة المجتهدون اولياء فاعلى وجه الارض ولي أبدا وقد اشتهر عن كثير من الاولياء الذين هم دون الائمة المجتهدين في المقام بيقين انهم كانوا يجتمعون برسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ويصدقهم أهل عصرهم على ذلك اه (وقلت) ومن علم هذا علم يقين فكيف يفرق بين الائمة المجتهدين ويضلل من قلده بعضهم ما ذلك والله الا الجهل الصراح وعلامة الطرد والابعاد نسأل الله تعالى السلامة والعافية في الدين والدنيا والبرزخ والاخرة والله تعالى ولي التوفيق بعبه وقال في العهود المجدية فقف يا أخي عن العمل بكل شئ لم تصرح الشريعة بحكمه ولم تتبع الائمة عليه ولا تنعقد فان الله لا يؤاخذك الا بما صرح به الشريعة كما انه لا يؤاخذ الصحابة الا بما

مخرج به القرآن والسنة وقد رآني نفساً ألت في زمن الصحابة وقبل وجود جميع المذاهب هل كان الحق تعالى يؤاخذك إلا بما تالفه
ما صرح به الشريعة وكذلك القول الآن اه **قلت** واياك أن تفهم مما تقدم أني أمتنع من التذهب بالمذاهب ومن فهم ذلك من
كلامنا هذا فقد نادى على نفسه بالجهل وقلة الفهم على رؤس الاشهاد بل انما منعنا دعاء وحوار اتباع بعضهم دون بعض ومن التمسب
بها المجمع على حرمة ومن الانكار على من سوى بين مذاهب أئمة الأئمة مع ان التسوية بينها باعترافها كلها على هدى وصواب واجب
على كل مؤمن ومؤمنة ومن الانكار على من يعمل بجميع الشريعة المجدية التي دون فيها مذاهب الأئمة الاربعه لعلهم ان من الاحاديث
المتبعة ما لم يبلغ كل واحد من الأئمة ولو بلغه لتال به وان الله أمر به ثم جعلت بعده وان الأئمة عند الخطأ يبيدون ويخطئون وان
المصيب في كل نازلة واحد وانه غير معين بل يصيب في واقعة واحد وفي أخرى (٨٣) غيره وأما عند المصوبة فكلهم مصيبون

وأى فائدة بقيت للتصعب والانكار
فقد ذكر الشيخ الشعمري في
العهود والمجدي ان سيدي عليا
الخواص رضي الله تعالى عنه قال
وكل من لم يبلغ مرتبة التبصر في
علوم الشريعة ومعرفة أدلة
المذاهب فمن لازمه الوقوع في
التدين بالأراء التي لا يكاد يشهد
لها كتاب ولا سنة فتجرباً يا أخي في
علوم الشريعة وكتب شراحها
واحفظ مقالاً ثم حتى تكون
عارفاً بجميع المذاهب لانها بعينها
هي مجموع الشريعة المطهرة
وربما تدبّر متعلد في مذهب يقول
امامه من طريق الرأي فتحت
الاحاديث في آخر بضد ذلك
الرأي ووقف مع مذهبه ففاته
العمل بالاحاديث الصحيحة فأخطأ
طريق السنة فقال وقول بعض
المتلدين ولان رأي امامي دليل
ما قال به بخود وقصور مع ان نفس
امامه قد تبرأ من الرأي ونهى غيره
عن اتباعه عليه اه ثم قال وكان
أخي أفضل الدين يقول محل العمل
برأي الامام الذي لا يعرف لقوله

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب
الي عبدي شيء أحب الي مما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا
أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي
بها وفي رواية كنته وهذه الرواية أصرح في وجه الشاهد والله أعلم ويقول ان الوقوف
عند كل مقام من المقامات يوجب القطع عن المقصود ثم يتلوه تعالى وأن الي ربك المنتهي
وبرحم الله القائل حيث قال

وسم ما ترى كل المراتب تجتلي * عليك غل عنها فن مثلها حلنا
وقل ليس لي في غير ذاتك مطلب * فلا صورة تجلي ولا طرفة تجلينا
وربما يتكلم في الفناء عما سوى الله تعالى وينشد

دع العاوم ولا تتبع الفهوم ولا * تبسق لآبائك لا عين ولا خبرا
هذما أمكنني في هذا الباب جمعه وما جعت منه الا اليسير مما تكرر على السماع الايام والليالي
غاية التكرير وقرر للافهام المرة بعد المرة غاية التقرير حتى علق منه معلق بالبال ورس من
مارسم في الخيال مما استرقت سمعه وأحييت هنا ضممه وجمعه ليكل به غرض الكتاب وما هو
منه الا الخالص واللباب رزقاً لله بالانتفاع وجعلنا من أهل المحبة والاتباع آمين

﴿ الباب الرابع ﴾

في ترتيب أوراده وأذكاره وذكريه بطريقته واتباعه وفنسل ورده وما أعد الله لتأليه
ورصف المريد وحاله وما يقطع عن استاذة والشيخ الذي يتبعه في سائر أفعاله وأفعاله وكيفية
السماع لاهله وما يفعل في لياليه وأيامه وأدعية شتى أجراها الله على لسانه كما هي عادة
الكرام بأهل عرفانه وفيه ثلاث فصول

﴿ الفصل الأول في ترتيب أوراده وأذكاره وذكريه بطريقته واتباعه ﴾

اعلم أي أصدر هذا الفصل أبين فيه انه لا خلاف بين علماء الشريعة والحقيقة قافول وبالله التوفيق
﴿ تنبيه شريف ﴾ اعلم أن علماء الشريعة والطريقة لما رأوا ان الوجود لما نزل من الوحدة
بالجلى الى منتهى النزول فخلصت الكثرة ورأوا ان الالهم والالتم هو العروج الى البداية لئلا يلبس
ظهور الكمالات الاسماء به اشتغوا في بيان ما هو الالهم من كيفية اصلاح العروج عاجلاً وأجلاً

سند ما ذ لم يطع على دليل يخالعه فهناك ينبغي لنا احسان الظن بقوله ونقول لولا انه رأى لقوله دليلاً ما قاله اما اذا اطلعت على دليل لنا
تقديم العمل به على قول المجتهدين اذا كان مثلنا من أهل النظر الصحيح ونجمل ذلك الامام على أنه لم يظفر بذلك الدليل اه ثم قال وسمعت
سيدي علياً البغدادي يقول لتقير اياك يا ولدي أن فعل برأي رأيتة مخالفاً لما صح في الاحاديث وتقول هذا مذهب امامي فان الأئمة كلهم قد
نبرأوا من أقوالهم اذا خالفت صريح السنة وأنت متعلد لاحدهم بلا شك فمالك لا تقلدهم في هذا القول وتعمل بالدليل كما تقول بقول امامك
لاحتمال أن يكون له دليل لم تطلع عليه أنت وذلك حتى لا تعطل العمل بواحد منهما اه وفي القواعد الزرقية العلماء مصدقون فيما
يتقنون لانه موكل لا مانعهم معهم فيما يقولون لانه نتيجة عقولهم والعصمة غير ثابتة لهم فلزم اتهم والنظر طلباً للحق والتحقيق لا اعتراضاً
على القائل والناقل ان علمت ديانتك ووفور علمه وسلم له ما يفهم وجهه أو لم يعرف أصله ان غاب وجوده اذ علمه بناء على أصل لا علم لنا به

فان حضر طلب به ثم ان أقي المناظر بما لم يسبق اليه فهو على رتبته ولا يلزمه القدح في المقدح ولا اساءة الادب معه لان ما ثبت من عدالة المتقدم قاض برجوعه للحق عند بيان له لوسعه فهو ملزم به ان أدى لنتقص قوله مع حقيقته لا أربحيته اذا احتمال مثبت له ومن ثم خالف أئمة متأخرين الامة أولها ولم يكن قد حاق واحد منهم فانهم اه وفي الذهب الابريز عند قوله تعالى يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا وأما الاعتماد على امام واحد مطلقا في جميع المسائل كما جرت به العادة اليوم في الامتناع من الخروج عن مذهب مالك عند مقلديه فليس بمخلص للورع بلا بد من السؤال في كل فنية تعرض ان كان في الوقت أهل السرال فان عدم فرما يقبل عذره في البقاء على معتقده في مقلده ان شاء الله تعالى هو نلت كما ان هذا الكلام من هذا الامام هو ففص المقام فانه عجيب تشديدك عليه فانه نفس في بابيه لان الذي تجدد على قول (٨٤) امام واحد ولا يعمل بقول غيره من الائمة لا ورع له بالضرر ولا يكون من غول

العلماء ابد الائمة لا يسأل أحد من العلماء المتبحرين شيئا من أمور دينه ولا يحمله على ذلك الا آفات من اقصى بواحد منها لا يكون من أكار العلماء ابد اسنها اتخاذ الجهل علما لانه لا يجد مذهباً من مذاهب الائمة الاوة تربه نوازل لا يجد لها نصا من كتب أهل ذلك المذهب فاذا لم يطلب علمها من غير أهل ذلك المذهب وبقي جاهل بها فقد اتخذ الجهل علما وقد تقدم ان الشافعي رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت كاهل مصر اتخذوا الجهل علما لانهم سألوا مالكا عن مسائل وقال لا أعلمها فهم لا يقبلونها ممن يعلمها لان مالكا قال لا أعلمها ومنها التكبير عن سؤال غيره لئلا يقال انه ما سأل فلانا الا لكونه أعلم فترك السؤال لظنه ان السؤال يسقط رئاسته ولم يدر ان علو المرتبة لا يمنع التعلم لان الخدام من أصحاب المراتب الدلوية أفيج وفي سراج المسالك ليس أحد فوق أن يؤمر بتقوى الله ولا أحد أجل فدرا من أن

وكيفية شرائطه من الطهارة الظاهرة والباطنة باصي الغاية فصنفوا به التصانيف ولم يلتفتوا في بيان كيفية النزول في المراتب اكداء على ان معرفته ذلك يحصل بالورع قال الله تعالى يفتيا الانسان يوشع ذبا قدم وأخرأى بالمنازل والمعارج الاخرية وظن الجهال انهم لا يعرفون كيفية الحقيقة وأسرارها وأما علماء الحقيقة لم يعرفوا كيفية المعارج وأسرارها بالورع الى الوحدة كشفا ومشاهدة اشتغلا بغيره سكر الحال في بيانها يقتضي حالهم ومقامهم فصنفوا في التصانيف فظن الناقصون ان ذلك هو السريعة والطريقة وان ذلك بحسب زهوسم وعقولهم وحسبوا نفوسهم محققين كاملين يتخيل أن نفوسهم في مرتبة الحقيقة بمجرد العلم الدرسي والفكر العقلي بلا كشف ومشاهدة فتركوا العمل بالشريعة والطريقة وهذا غلط فاحش ولا يخفى على المتفطن ان لا خلاف بين مسائل الشريعة والحقيقة علماء الشريعة توغلوا في بيان احكام السكرة واصلاحها لترفع الكثرة وتظهر الوحدة وهي النهاية الى البداية وعلماء الحقيقة في بيان أسرار الوحدة واحاطة الوجود وسر بان نوره في المراتب فكل منهم في طرف فالواجب على الصادق ان يستغرق في أنوار الحقيقة باطنا ويعمل بالشريعة ظاهرا حفظ المراتب وهو الصراط المستقيم لا اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم اه (أما أوراده) رضي الله عنه فهي من أعظم الاوراد وفيها من الخير ما لا يخفى على أهل السداد وهي من ألمح مراتب أهل الله في زواياهم قصدا لجمع على الله لمن خالطهم والاهم لتنضبط أوقاتهم وتنضبط أحوالهم أحياها رضي الله عنه الطريقة بعد دروس آثارها وشيد منار الولاية بهد خير أنوارها سلك رضي الله عنه بذلك سلك أسادات الكرام العارفين الكل الاعلام أئمة الملة المحمدية عليه من الله الصلاة والسلام حتى بدت بظهوره الطريقة وجاءت بجمدة الله موافقة للشريعة والحقيقة فلا أوراده رضي الله عنه عذوبة في الاسماع مزوجة بعضها ببعض شبهة للسمع قد أبدى فيها ما كان كامنا وأجاد وأبلغ فيها اللراحي غاية المراد فتجلبت للعالمين كالعروس تجلبت بجمالها كثير من النفوس فستهم من لذت الكؤوس ولما أن أراد الله سعادة من عاصره وانحرف من جاوره فذف في قلبه من نور التحقيق ما كان عليه من حسن التأيد والتصديق فلم يسعه الكتم ان أبرز ما انكن فيه على فيه فابدى للاس عجابا وفتح للطالبين بابا فربأ أورادا يتخذونها لالاخوة زادا فجاءت بجمدة الله رائعة المعنى لذينة الطعم سبهة الحبى فالت ان شاء الله ستقف على حقيقتها وأساسها وتساها

يقبل أمر الله ولا أرفع خطرا من أن يتعلم حكم الله ولا أعلى شأن من أن يتصف بصفات الله ومن صفاته

سبحانه العليم الذي وصف به نفسه وعده بسمته وسع كرمه السموات والارض والكرسى للعلم والكرسى هم العلماء واذا كان العلم فضيلة فرغبة الملوك والاشراف وذوى الاقدار والشيخ به أولى لان الخطأ منهم أجمع والابتداء بالفضيلة فضيلة قال وحكي ان ابراهيم بن المهدي دخل على المأمون وعنده جماعة يتكلمون في الفقه فقال له يا عم ما عندك فيما يقول هؤلاء قال يا أمير المؤمنين شغلونا في الصغر واشغلنا في الكبر فقال المأمون لم لا تتعلم فقال أو يحسن لي طلب العلم فقال نعم والله لان عموت طالبا للعلم خير من أن تعيش قائما بالجهل قال والى متى يحسن في طلب العلم قال ما حسنت بل الحياة الى أن قال وكيف يستكف ملك أو ذو منزلة عليسة عن طلب العلم وهذا موسى عليه السلام ارتحل من الشام الى مجمع البحرين في أدنى المغرب على بحر الظلمات الى اناء الحصر عليه السلام ليتعلم منه فلما ظفر به قال هل

أنتعل على أن تعلمني ما علمت رشد اهذا وهوني الله وهذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفونه من جميع خلقه قد أوصاه به وعلم
 كيف يستنزل ما في خزائنه فقال رب زدني علما فلو كان في خزائنه ما هو أشرف من العلم لذهب عليه وهذا آدم عليه السلام لما نثر
 الملائكة بتسبيحها ونعديسها لم ينثر آدم بالعلم فقال الله أنبؤني أسماء هؤلاء ان كنتم صادقين فلما رزق الملائكة أمرهم بالسجود له
 بخضلة تستدعي السجود لحاملها أن ينافس فيها كل ذي لب وهذا فضل الخطاب لمن نذر إلى أن قال وكان أصحاب النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يسألون شيوعا وكهولا واحداوا كانوا يتعلمون العلم والقرآن والسنن وهم يحور العلم وأطواد الحكمة ومعدن الفقه اه ومنها
 الحياة من السؤال لظنه اب العوام تستهزئ به فتسقط به مروءته ورئاسته وفي سراج الملوك وروى ان بعض الحكماء رأى شيئا يجب
 النظر في العلم ويستحق قتال با هذا اقتضى أن تكون في آخر عمرك أفضل مما كنت (٨٥) في أوله اه فقلت وكفى من منعه

الحياة من التلم خسرا ان يكون
 أول عمره خيرا من آخره أو مصابا له
 وموت من هذا حاله خير من عاره
 اذ فائدة لا يزداد صاحبها
 فخر خيرا ومنها طلة الادب مع
 العلماء المتضلعين من جميع العلوم
 الاصلية والفرعية معقولة
 وسريعة وحقيقة كما يقع
 ذلك لبعض من يدعى العلم من
 أهل المدينة زين الادب مع
 أكابر العلماء ويحصل لهم بمقت
 الله ورسوله والعباد بالله فيتم
 العالم لذلك ويسل عنهم العلوم التي
 من الله بها عليه مكافأة لهم بسوء
 أدبهم وفي البحر المورود في الموائيق
 والعهود أخذ علينا اليهود أن
 بأمر اخواننا أن لا يدخلوا على فتير
 ولا عالم الا وميزان عقابهم مكسور
 فكيف عن يد رجل على العالم أو
 اغتير فخاله وذلك لاجل أن
 ينجحهم ذلك العالم من علمه وبتسديد
 عايم بتعليمهم الدقائق التي أطاع
 عام في الشريعة وانقذت
 بعد طرل المعالجة والسهر والتعب
 أن دخل على عالم أو صالح لم يتحنا

سرحسها وطلعها وتعلم ونشها وما أودع من السر المكنون فيها ما تستدل به ان شاء الله على كمال
 ارته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاله ولتعلم ما من الله به عليه من عجم افضاله كما قبل
 من مثلكم بالانذار يشبهكم قد ختم السر والاخلاق والشيء
 والله ما رأيت العثمان مثلكم في العصر فاطم فبا يجمع العلم
 وقد قال الشيخ زروق رضي الله عنه لما نكلم على الاوراد قال في آخر كلامه وبالجملة فاحزاب
 المشايخ رضي الله عنهم صفة عالم ونكتة مقام وميران علومهم وأعمالهم وبذلك جروا في
 أمورهم لا بالهوى قبل كلامهم وربما جاء بعدهم من أراد محاوله ذلك بنفسه لنفسه فإد
 ما توجه عليه بعكسه وما هو الا كما يحكى عن النحلة علمت الزنور طريق النسيج فتسج على متوالها
 وصنع بيتا على متوالها ثم ادعى ان له من الفضيلة ما لها فقالت له هذا البيت وأبى العسل وانما
 السرى السكان لافي المنزل ثم قال فاحزاب أهل الكمال هم زوجه باحوالهم مؤيدة بعلومهم سديدة
 بالهامهم مصوبة بكراماتهم ولم تزل أو راد سيدنا رضي الله عنه منذ ظهرت للعيان تطهرها
 البركات الكثيرة من تيسير المطالب وبلوغ المسأرب الى الآن واستخرجت منها بحمد الله جل
 جلاله نسخ عديدة للوجود وانتشر صيتها في أقصى البلدان عن اذن سيد الوجود فلم تزل بين
 العباد مشهورة وأسرارها ظاهرة مشهودة فهي من أعظم الخاثر وأسمى المفائير وأولها من
 الاسرار ما يحصى من حير الدنيا والآخرة فاسأل الله أن لا يعدمها من وجوده وأن يبقى أنوارها
 محفة بشفعة بنور سيدة الانبياء وامام الانقياء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وشرف وزم ومجد
 وعظم وهذا ان الشروع فاقول وبالله الاعانة والتوفيق والهادى عنه وكرمه الى سواء الطريق
 هو أما وراده رضي الله عنه الذي يلحق لكافة الخلق الذي رتب له سيد الوجود وعلم الشهود
 صلى الله عليه وسلم هو استغفر الله مائة مرة والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم باى صيغة
 كانت مائة مرة ثم اهيلة مائة مرة وهذه الاذكار بعينها هي التي رتب له رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأمره بتلقين الكل من طلبه من المسلمين على أى حاله كن كبيرا أو صغيرا ذكرا أو أنثى
 طائعا أو عاصيا لا يمنع من أحد طلبه منه وكون الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة
 الفاتح لما أغلق أفضل وأكمل لما فيها من الفضل العظيم والثواب الجسيم الذي لا يقدره
 الا الذي آمن به من فيض فضله العجم وفضلها سيا في مبينا في محله ان شاء الله وبعدها في الفضل

له لم يخرج الا محقوا والعباد بالله تعالى وقد كان الامام عبد الله الادوني رحمه الله تعالى مخصوصا في عصره بدقائق العلوم الغامضة وكانت
 المجالس تعقد فلا يعرف أحد من العلماء الحاضرين ما حصل في تلك المجالس من المسائل أجوبة الا هو فكانوا يسمون عليه الجميع وهو
 قادر على الخروج والتخلص من اعتراضاتهم فلم يفعل ويقوم من المجلس مغلوبا كل ذلك اثلا بنفسهم شيئا وكان يقول أنا لا أفيد العلم
 الا من اذا فائدة فائدة يمكث طول عمره محمدي ولا يرى انه كذا في عليها اه ومنها حب الدنيا الذي يصده عن الاهل والى السوء وعن
 النهوض الى مصاحبة علماء الآخرة المتضلعين بالعلوم وأسرارها ودقائقها ويرزدهم في العلم ويصدهم من التلم ويرغبهم في الدنيا
 ويصرفهم عما سواها وتنصرف همهم بذلك الى جمع متاعها من تزوج نساء ومقارنات أحباب واكتساب أهوال ويورثه ماذ كرحب
 الراحة وترك كثير المنام ومنها فقد المشايخ الذين نجروا في علم الشريعة وعلومها ومعقولاتها وسننهم وادبهم وادبهم وادبهم وادبهم

ومطلقاتها ومثبتاتها ونصها وظواهرها ومبينها ومجملها ومشتريها وناميها ومنسوخها وتبصرها وفي لغة العرب نحووا ونصروا واشتقاقا
وتبصرها وفي علوم البلاغة حتى عرفوا مجازاتها واستعاراتها وكلماتها ومحسناتها وغير ما ذكر وتبصرها وفي علم التصوف تخلقوا وتحققوا وتبصرها
في علوم الحديث وفي علوم التفسير إلى غير ما ذكر من العلوم التي لا تظيل بذكرها وإذا فقد المشايخ المتبحرون الكمال في مرتبة العلم في بلد أو
أرض ظن بعضهم من لا قدم له في العلم أنه من العلماء فيحرم من التعلم كما هو شأن بعض من ادعى العلم من أهل العصر فيبقى في ظلمات
الجهل ومنها تشوق طالب العلم إلى أن يقال إن فلانا حصل له كثير من العلوم فيكثر درسه ويطلب من معلمه وأستاذه أن يدرسه في مجلس
واحد مثل ما يدرس غيره في مجالس كثيرة فيتعب نفسه وشيخه من غير طائل يحصل له ومنها ترك سؤال المشايخ والفرق بين هذه الآفة
والآفة الأولى أن تلك في الذي لا يسأل إلا (٨٦) علماء مذهب أمامه وهذه في الذي لا يسأل مطلقا وإذا عرفت الفرق بينهما فاعلم

أنه لا مانع لمن يدعي العلم من سؤال
العلماء إلا الجهل الصراح لأنه
لو كان من العلماء المطلعين لعلم أن
كثيرا من النوارل والحوادث
لا يوجد لها نص على أحكامها في
مذهبها أو يوجد لها نص في
مذهبها ولكنها لا يعتمد عليها لكونه
باطلا أو ضعيفا أو مخالفا لآصول
الاعتقاد مدرستها أو مخالفا لآصول
أو القواعد أو الإجماع أو يوجد
لها نص يعتمد عليه ولكنها لا قدرة
له على تناوله من أما كنهها لعدم
وجود الملكة وسوء فهمه أو
لقصور اطلاعه لقلة ما عنده من
الرواية والدراية من دواوين العلماء
كأمهات المذاهب التي هي المدونة
والاعتبية والمجموعة والواضحة
وغيرها من كتب علماء المذهب
متونا وسروحا كتبصرة النعمي
والبيان والتحصيل لابن رشد
وجواهر ابن شاس ونحوها من
دواوين الفقه فكيف يزعم من
لم يكن عنده إلا بعض مختصرات
كرسالة ابن أبي زيد ومختصر الشيخ
ذليل وتحفة الحكام وقوانين ابن

روح الصلوات وهي اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأسمى وعلى آله
وصحبه وسلم تسليما ثم اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله فانت مخير وباجتهاد الملقن الذي
يلقن الورد فله النظران كان من يأخذ الورد من أهل الدين والصلاح وفيه أهلية ونسبة فيلقنه
الفتاح لما أغلق ويأذنه في مرتبتها الظاهرة فقط لا غير والابلقنه روح الصلوات أن كان متوسطا
والا اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وكيف ما فعل أجزاء بأى صيغة من صيغ الصلوات
(ووقته) بعد صلاة الصبح إلى وقت الضحى وبعد صلاة العصر إلى صلاة العشاء ومن فاته في هذين
الوقتين لعذر فالتأخر كله له وقت والليل كذلك ومن فاته ورد فليتداركه على عمر الدهر ومن أخذ
هذا الورد وتركه تركا كلياً أو متهاونا به حلت به عقوبة وبأنبيائه الخلال وهذا أخبار من سيد
الوجود صلى الله عليه وسلم لشيخنا رضي الله عنه ونصه صلى الله عليه وسلم كل من أخذ علياً
ذكر أقاله في وصيته له ذكرناه هذا عظيم وأيا كم والتقرط فيه وأيا كم وتركه لأن السلافة على النبي
عظيمة وهي باب الكمال وهي المدخل الأعظم ومن تركها لا يجد باباً من غير ما يدخل عليه أه
(وشرطه) المحافظة على الصلوات في أوقاتها في الجماعة أن أمكن والطهارة البدنية والثوبية
والمكانية واستقبال القبلة وعدم الكلام بالضرورة وشرطه الخاص به لمن قدر عليه استحضار
صورة القدوة بين يديه وأنه جالس بين يديه من أول الذكر إلى آخره ويستمد منه وأعظم من هذا
وأرفع وأكمل وأنفع أن يستحضر صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم وأنه جالس بين يديه صلى الله
عليه وسلم بهيمة ووقار واعتظام وأكبار ويستمد منه بقدر حاله ومقامه ويستحضر مع ذلك معاني
الفاظ الذكران كانت له قدرة على فهمها والافتتاح لما يذكره بلسانه ليستغل فكره عن الجولان
في غير ما هو بصده ويعينه هذا الحضور وهذا الورد الذي ذكرناه هو لازم الطريقة فلا معدل
لاحد عنه وأما غيره من الأوراد التي سنذكرها فهو مخير في الفعل والترك وهو أعلم بما أن هذا الورد
العظيم لا يلقن لمن كان له ورد من أوراد المشايخ رضي الله عنهم إلا أن تركه وانسلخ منه ولا يعود
إليه أبداً أو عاهد الله على ذلك فعند ذلك يلقنه الورد من له الأذن الخاص من الشيخ رضي الله عنه
والآ فلا يلقنه له إن لم ينسلخ عن ورده الذي بيده فيتركه وورده وطريقته لأن أوراد المشايخ رضي
الله عنهم كلها على هدى وبينه من الله وكها مسلكة وموصلة إلى الله تعالى وهذا ليس مناتكبرا
واستعلاء على المشايخ رضي الله عنهم حاشا وكلنا وسعنا الله بل هذا الشرط مشروط في طريقتنا

لا
جوزي مع أنها غاصقة مصنفوها ليتدى بها الطلبة ليكون تحصيلها وفهم معاني ما فيها عوناً لهم على فتح الباب
الذي يدخلون منه إلى عالم المطولات كالامهات وغيرها أن يكون من بعض علماء المذهب وان كل مالم يذكر في تلك المختصرات ليس من
المذهب وما مثل هذا الاكن قال ليس في مذهب مالك إلا الصلاة لأن الاخرى عالم من علماء المذهب ولو كان غير الصلاة في مذهب
مالك لذكره كما ذكر الصلاة أو كن يقول ليس في مذهبه إلا الصلاة والركعة والصوم والحج لأن ابن عاشور ما ذكر في منظومته المرشد المعين
الاهذه المذكورات أو كن يقول كل مالم يذكر في الأجر ومبنة وفي خلاصة ابن مالك ليس من علم الخوا أو كن يقول كل مالم يذكر في
الاربعة النووية ليس من الحديث أو كن يقول كل مالم يذكر في الحكم العطائية ليس من علم التصوف وهكذا يقال في سائر العلوم ولم
هذه الجهول أن هذه المختصرات ما ألقت وما ابتدأ بها المبتدئون لجمعها كل المطلوب ولكونها تعين المبتدئين على التعلم لما سواها قال

في ألفية السند وأفضل العلوم علم يقترب * به الفقى من ربه فيما يجب فليعذل الجهد بما يزيد * نور الهدى في كل ما يريد
 فان أنواع العلوم تختلط * وبعضها شرط لبعض مرتبط فاحوى الغاية في ألف سنة * شخص فغذى من كل فن أحسنه
 بحفظ ما من جامع للراج * تأخذه على مقيدنا صبح ثم مع الفرصة فابحث عنه * حتى ودق ما استمد منه
 (ومنا) محبة التصدر للتعليم والتدريس وبث العلم ونشره قبل بلوغه مرتبة العلماء الكمل فيجبره ذلك الى ترك التعلم والى جواب كل
 ما سئل عنه من غير علم فيفتضح دنيا وأخى وفي ألفية السند فالتمس العلم واجمل في الطلب * والعلم لا يحصل الا بالادب
 الادب النافع حسن الصمت * ففي كثير القول بعض المقت فكن بحسن الصمت ما حبيتنا * مقارنا نتجسد ما بقينا
 وان بدت بين أناس مسئلة * معروفة في العلم أو معتلة فلا تكن الى الجواب (٨٧) سابقا * حتى ترى غيرك فيه ناطقا
 فكم رأيت من عجول سابق

من غير فهم بالخطا ناطق
 ازرى به ذلك في المجالس
 بين ذوى الالباب والتمانس
 الصمت فاعلم لك حقا أزين
 ان لم يكن عندك علم متفن
 وقل اذا أعيك ذلك الامر
 مالى فيما تسأل عنه شتر
 فذاك شطر العلم عند العلماء
 كذلك ما زالت تقول الحكما
 اياك والجهل بفضل رأيك
 واحذر جواب القول من خطا نكا
 كم من جواب أعقب الندامة
 فاعلم الصمت مع السلامة
 (ومنها) الداء العضال الذى عم
 أهل العصر الامن عصمه الله
 تعالى وهو أن يدعى الافتناع به
 ويهدى علم غيره من العلماء
 ويزعم ان ما عنده من العلم يكفيه
 فلا يحتاج مع علمه الى سؤال غيره
 ولا الى التعلم منه بل ولا يحتاج الى
 الاستزادة من العلم أصلا كأنه
 ما سمع قول نبي الله موسى للخضر
 عليه السلام دل أنت على أن
 تعلمنى مما علمت رشدا واذ كان هذا

لا غير فن أراد الدخول في طريقنا فلا بد له من هذا الشرط ولا خوف عليه من صاحبه ولا من غيره
 أما كان من الاولياء الاحياء والاموات في الدنيا والآخرة وهو آمن من كل ضرر يلحقه لاني
 الدنيا ولا في الآخرة لا من شيعته ولا من غيره ولا من الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بوعده صادق
 لا خلف له ومن أبى الخروج عن ورده الذى بيده لشيخه فلا شئ عليه فيترك وردنا ويكث على
 ورده وطريقته فقد قلنا أو أراد السادات رضى الله عنهم كلها على هدى من الله وكل من أذنته
 وأمرته بتاتين أو أرادنا واعطاء طريقنا فله هذا الشرط بان لا يلحق أحدنا من له وردا وطريقة من
 المشايخ فان فعل وخالف فقد رعبت عنه الاذن ولا ينفعه هو في نفسه ولا من الله اياه فليحكم هذا
 الشرط ويعمل عليه والسلام وكذلك من أخذ وردنا ودخل طريقنا فلا يزور أحدنا من الاحياء
 أصلا وأما الاموات فان زارهم يعتقد انه واصلهم لله لا غير لانهم أبواب الله وواصلهم لله ويطلب
 من الله عند موصلته اياهم رضا الله ورضاه صلى الله عليه وسلم ورضا شيخه عليه والسلام (وأما
 أو أراد الزاوية) فهي الاستغفار باى صيغة مائة مرة وصلاة الفاتح لما أغلق مائة مرة أو خمسين مرة
 والجملة مائتين مرة أو مائة وجوهرة السكك احدى عشرة مرة وهي اللهم صل وسلم على عين الرحمة
 اربانية الخ وهذه الوظيفة غير لازمة للطريقة فمن أراد ذلك كرها فليدكرها ومن لا فلا وتسكن في
 وقت واحد ما في الصباح أو المساء وان تيسر في الوقتين فحسن بخلاف الورد المعلوم فهو لازم لمن
 أخذه في الصباح والمساء ولا يستغنى بقراءة الوظيفة عن الورد فمن قرأ الوظيفة لا بد له من الورد
 ومن ترك الورد فعليه قضاؤه ومن ترك الوظيفة فلا قضاء عليه أيضا فهي كالورد فان كان وحده
 مثلا في بلد ولا معه غيره من الاخوان بقرا الوظيفة وحده وان كان اخوان مجتمع معهم ويقرؤونها
 جماعة وهذا شرط في الوظيفة وان كان مسافرا قرأها وحده وان لم يحفظها فلا شئ عليه ولا تقرأ
 جوهرة السكك الا بالطهارة المائية لا بالترابية لان النبي صلى الله عليه وسلم يحضر عند قراءتها كما
 ستقف عليه ان شاء الله في محله (ومن أورداه) اللازمة للطريقة ذكر الجملة بعد صلاة عصر يوم
 الجمعة مع الجماعة ان كان له اخوان في البلد فلا بد من جمعهم وذكركم جماعة وهذا شرط في
 الطريقة من غير حدود ولا حصر على قاعدة الطريقة المتأتمنة والافحسب كل ما اصطلمت عليه
 البلد الذى هو فيها وان كان وحده ولا اخوان له يذكرا الجملة وحده وهذا شرط من شروط
 الطريقة أبدا سرمد (ومن أورداه) العظيمة القدر يا قوتة الحقائق في التعريف بسيد الخلائق

صدر من نبي الله وكليمه فكيف بغيره ولا شأن ان هذا أجهل من غيره كل جاهل تقدم أو تأخر حيث استغنى عن زيادة ما أمر الله ورسوله
 صلى الله عليه وسلم بسؤال الزيادة منه بقوله وقل رب زدنى علما ولولا حاجته وسفه وجهله لعلم ان ما عنده من العلم قليل ان كان
 مسدقا بقول رب العالمين وما أوتيت من العلم الا قليلا وبقوله تعالى وفوق كل ذى علم علم ونقدم ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم كانوا
 يسألون شيئا ولا يحدوا وكانوا يتعلمون العلم والقرآن والسنة وهم يحور العلم وأطواد الحكمة ومعادن الفقه وما مثل هذا مع غول
 العلماء الا كمثل من تعلم كتاب الاخضرى في الصلاة فلما أكله أقبل يشكر على من يتبعه الله بأشياء لم يذكرها الاخضرى في ذلك
 التأليف واحتج بما فيه ولا يحل له أى المكلف أن يفعل فعلا حتى يعلم حكم الله فيه ولو بقي علم محتاج اليه المكلف في تصحيح العبادة لذكره
 ولا شأن ان من كان عالما بالمرشد المعين يقول له كذبت فان ابن عاشر ذكر فيه ما لم يكن في كتاب الاخضرى وان قال هو أين لا مزيد على

فما في المرشد المعين لقولنا طمعه في عهد الاشغري وفقه مالك * وفي طريقة الجنييد السالك فلاشك من ان كان عالما بما في رساله ابن أبي زيد بقوله كذبت لان في رساله ابن أبي زيد كثيرا مما لم يكن في المرشد وان هو ايضا قال لا يستعمل الا بما في الرساله لانه قال فانك سألتني أن أكتب لك جملة مختصرة من واجب أمور الديانات مما تنطق به الاسنة وتعتقد الافئدة ونجمها بما وارجح الى أن قال فأجبني الى ذلك فهذا يدل على ان ما فيها يغني السائل والمسؤل لهم عن غيره فلاشك ان من كان عالما بما في مختصر الشيخ خليل يقول له كذبت لان كثيرا من مسائل الرساله قد عفا الشيخ خليل في مختصره لكل مسئلة منها بابا أو بابا أو فصلا أو فصلا ثم انه ايضا ان زعم ان لا مزيد على ما ذكره الشيخ خليل في مختصره لانه في خطبته وبعد فقد سألتني جماعة أبان الله لي ولهم معالم التحقيق وسلك بناوهم أنفع طريق مختصرا على مذهب الامام مالك بن أنس رحمه الله (٨٨) تعالى مبينا ما به الفتوى فأجبت سؤا لهم وهذا ينبغي على انه لم يدع شيئا من المسائل

وهي التي أولها الله الله الله اللهم أنت الله الذي لا اله الا أنت الخ كما ستقف عليها ان شاء الله في محلها مع فضلها وشرحها وفضل الصلاة التي قبلها وشرحها ايضا في الخاتمة ان شاء الله (وكذلك) الحرز الجاني وهو دعاء السبقي وله فضل عظيم وثواب جسيم من فضله ان من ذكره مرة تكتب له عبادة سنة ومربعين بسنتين وهكذا ومن جملة معه كتب من الاكرين الله كثيرا ولولم يذكر الى غير ذلك ومن اراده فليطالع الجواهر الخمس لسيدى محمد غوث الله (وكذلك) حزب البحر وله خاصية عظيمة ولا يلقنه الا للخاصة من أصحابه لعل مرتبته وأخذه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك ما قبله من السبقي وغيره (وكذلك) من أوراده العظيمة الاسماء الادريسية التي أولها سبحانك لا اله الا أنت يا رب كل شيء ووارثه ورازقه ورازجه احدى وأربعين اسما وأحرها يا غياي عند كل كربة ومحبي عند كل دعوة ومعاذي عند كل شدة ويارجاني حين تنقطع عني وهذا الاسم غني عن الشرائط فلا يحتاج الا الى الاجازة من الشيخ وله فضل عظيم (ومن أوراده) العظيمة التي هي عديمة النظير فاتحة الكتاب بالخاصية المعلومة التي هي من أعظم الاسرار والكنز المطلق التي لم يظفر بها أحد من خواص الابرار سوى سيدنا وشيخنا فقد فضل به عليه النبي المختار صلى الله عليه وسلم وسألت في فضلها وكيفيةها (ومن أوراده) صلاة رفع الاعمال وهي اللهم صل على سيدنا محمد النبي عدد من صلى عليه من خلقك وصل على سيدنا محمد النبي كما ينبغي لنا ان نصلي عليه وصل على سيدنا محمد النبي كما أمرتنا ان نصلي عليه (ومن أوراده) رضي الله عنه اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرحم عندي من علي ثلاثا في الصباح وثلاثا في المساء (ومن أوراده) وظيفة اليوم واليلة ثلاثا في الصباح وثلاثا في المساء وهي لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله وحده لا اله الا الله ولا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ومن أوراده) رضي الله عنه الدور الاعلى للشيخ الاكبر والكبريت الاحمر ابن العربي الحنابلي رضي الله عنه ومنها استغفار سيدنا الخضر عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام وهو اللهم اني استغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ثم لم أوف لك به واستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطني فيه غيرك واستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغفرت بها على معصيتك واستغفرك باعالم الغيب والشهادة من كل ذنب أذنبته في ضياء النهار أو سواد الليل في فلا أو خلا أو سرا أو علانية

الفروعية المحتاجة المعزلة عليها الاد كرهافيه فلاشك ان من كان مطلع اعلى كثرة الكتب المزاينة في المذهب من المختصرات والمطلولات أمهات المذهب وغيره استويا وشرحا وحرشي يقول له كذبت فان هذا المختصر مع عدم نفعه وجلالة ندره بالنبذة الى غيره من كتب المذهب كسبغة تنظف الى البحر اذ ليس في المختصر باب أو فصل الا وهو كتاب أو كتب في بعض المصنفات ثم انه ايضا ان زعم أن لا مذهب يسلك به الى الله وإلى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا مذهب واحد وهو مذهب امامه الذي قلناه في الفروع وزعم ان من سلك الى الله بغية فانه ليس على صواب بل آثم وفاعل لا ينبغي ويتعصب لذلك المذهب الذي هو فيه فلاشك ان من كان مطلع اعلى فضل الاثثة الاربعة وعلى سعة اطلاعهم في الفروع الشرعية كلها أو على دقة نظرهم وغزارة معرفتهم بالكتاب والسنة وحسن استنباطهم وعلى فضل

من زعمهم وعلى انها كلها موصلة الى الله تعالى ورسوله يقول له كذبت يا عدو الله ثم ان هذا ان زعم ان كل مذهب غير المذاهب الاربعة ليس بشيء وغير معتد به فلاشك ان كل من كان له أدنى علم ومعرفة بأحوال جميع مجتهدي هذه الامة وكان طالعا على باوعهم المربية القصوى في العلم بالله وبصفاته واسماؤه وبرسله وبأحوال رسله وسيرهم وبأحوال اليوم الآخرو ما بعده واطلع على شدة خرافتهم من الله وعلى شدة انبعاثهم باحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة اجتنابهم عن جميع ما أحدث من البدع الشيطانية والعوائد الدمية واطلع على سعة اطلاعهم بأسرار الكتاب والسنة واطلع على كثرة علومهم التي لا يطلع عليها الا هم لاسيما مجتهدى النابغين فنلا عن مجتهدى الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين يقول له كذبت وكيف لا وهذه الشريعة جاءت على ثلاثمائة وثلاث عشرة طريقة ليس منها طريقة باقى العبد بها ربه الادخل الجنة كما سيأتى في الفصل الذي بعده هذا الفصل ان شاء الله تعالى وبهذا تم انه لا ينبغي

لكل العلماء وأكابر الفضلاء ادعاء العلم الاغرض شرعي فضلا عن ادعاء الاستغناء بعلم وعدم الاحتياج الى سؤال أحد من العلماء وفي شبهة السماع ومنه أي من الأدب الذي يجمع للتعرف به خصال الخير القرائن دعوة العلم وفي شرحه كشف القناع أي بغرض من علمي وذلك لان دعواه لغير غرض شرعي يحصل به المقت ومن كلام سيدي علي الخواص اياك أن تقر لنفسك على دعوى العلم فمن أقرها على ذلك فقد أقرها على الرياء والفخر ولا يخفى ما فيها من المقت والطرد انتهى وقد وقع للعسن البصري انه قال يوالا هل يحاسبه وكان به جسمائه محبرة نكتب عنه لانسألوا عن علم نزل من السماء الا أخبرتك به فقال شاب نحيف الجسم يتوكأ على عصاه للناموسة في بطنها مصران وفرت في ادري الحسن ما يقول وخبره فشيأ عليه ثم مات بعد ثلاثة أيام ووقع للشيخ محيي الدين بن العربي انه ركب مرة البحر فهاجت ريح شديدة فهاج البحر فقال له أسكن فان عليك بحر من العلم فسكن البحر (٨٩) بمجرد قوله ثم طاعت هائشة عظمته وقالت

يا محيي الدين أسألك عن مسألة واحدة فان أحببت عنها فأنت ببحر كما قلت والافأنت جاهل لا ينبغي لك دعوى علم فتألم لها وما هي فقالت اذا مسخ الله زوج امرأة هل تعد عدة الاحياء أم عدة الاموات فسكت الشيخ فقالت له الهائشة أقول لك عليها أو أكون من جملة أشياخك قال نعم فقالت ان مسخ حيواتا تعدت عدة الاحياء وأن مسخ جادا اعتدت عدة الاموات فن ذلك اليوم مامع من الشيخ محيي الدين دعوى علم ولا معرفة ووقع لبعضهم انه خطره انه صار من أهل العلم فسأله انسان في الحال من أطول الملائكة عمرا وهل خلقوا جملة واحدة أو على التدرج فسكت واستغفر وكان سيدي أفضل الدين يقول من نظرت في علوم السلف الصالح حكم على نفسه بالجهل ولم تحذره قط انه من العلماء اه قلت وسأني في الفصل العاشر من هذا الكتاب ان عبد الوهاب الشعراني رضي الله

بأحليم في الصباح والمساء بقدر الطاقة (ومن أوراده) العظيمة المسبغات العشر المعلومة عند الخاصة والعامة وهي الفاتحة مع البسملة سبعاً ثم المعوذتين مع البسملة سبعاً ثم الاخلاص مع البسملة سبعاً ثم الكافرون مع البسملة سبعاً ثم آية الكرسي سبعاً ثم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبعاً ثم اللهم اغفر لي ولوالدي سبعاً ثم اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات سبعاً اللهم افعل بي وبيهم عاجلاً وآجلاً في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تتعل بنا وبهم بام ولا تانا نحن له أهل انك غفور رحيم حواد كرم رؤف رحيم سبعاً (ومن أوراده) رضى الله عنه ما ورد في صحيح البخاري وهو أنه بدأ ناله الا الله وحده لا شريك له وأن محمد عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وابن أمته وكنته ألقاها الى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق اه على قدر الطاقة وسيدنا رضى الله عنه يا سر به عند النوم (ومن أوراده) دبر الصلوات وفي الصباح والمساء أمام الصلوات فالفاتحة أربعين صلاة ثم آية الكرسي مرة ثم اللهم اني أقدم اليك بين يدي كل نفس ولحمة ولحظة وطرفة بصرها أهل السموات وأهل الارض وكل شئ هو في علمك كائن أو قد كان أقدم اليك بين يدي ذلك كله الله لا اله الا هو الحي القيوم الى آخرها ثم سورة الاخلاص مرة يضع يده على عينيه ويقرأها ويضع ايضاً يده على صدره ويقرأها ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاثين صلاة ثم تباركت الهى من الدهر الى الدهر وتعاليت الهى من الدهر الى الدهر وتقدسدت الهى من الدهر الى الدهر وانت دبري ورب كل شئ لا اله الا انت يا كرم الاكرمين والفتاح بالخيرات اغفر لي ولعمادك الذين آمنوا بما أنزلت على رسلك دبر كل صلاة ثم سبحان من تعزز بالعظمة سبحان من تردى بالكبرياء سبحان من تغرب بالواحدانية سبحان من احتجب بالغور سبحان من قهر العباد بالموت وصلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم وعلى آله وصحبه وسلم تسليمادبر كل صلاة * وفضله من داوم عليه دبر الصلوات يبعث الله له ملكاً يؤدى عنه الصلوات الفوائت يعنى الفرائض التي ترتبت في ذمته لكن لا يعتمد هذا بل ان ترتبت في ذمته صلوات فليقضها وفضل الله أوسع (ومن أوراده) في الصباح والمساء آية الكرسي سبعاً ثم لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها سبعاً ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق باسم الله الذي

١٢ - جواهر أول في تعالى عنه أو دعى كتابه (تنبيه) الاغبياء على نقطة من بحر علوم الاولياء احدوسبعين ألف علم كل علم منها لا يدرك له قعر وان الشيخ ابراهيم المتبولي أخرج من سورة الفاتحة ثلثي ألف علم وسبعة وأربعين ألف علم وتسعمائة وتسعة وتسعين علماً وان من العلوم التي اختص بها العارفون أربع مائة علم واحد عشر علماً اه فلنعد الى كلام صاحب كشف القناع فنقول قال ونقل أصحاب الطبقات ان أباحفص بن شاهين صنف ثلاثمائة وستين مؤلفاً منها تفسير القرآن الكريم في ألف مجلد ومنها المسند في ألف وستين مجلد وذكر انه حاسب الخبار في استيجارته منه المبر للكتابة أو اخر عمره فبلغ نحو ألفي رطل ووزنوا ايضا ان خزنة كتب المدرسة النظامية احترقت في حياة نظام الملك فسق ذلك عليه فقالوا له لا تحزن فان ابن الحداد على عى الكتب جميع ما احترق من حفظه فأرسلوا خلقه فأهلى ما احترق في مدة ثلاث سنين ما بين تفسير وحديث وفقه ونحو ذلك ووزنوا ايضا ان الشيخ أبنا الحسن الاشعري ألف

تفسير الى ستمائة مجلد وحكي الشيخ تقي الدين السبكي ان محمد بن الانباري كان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة وحكي ايضا ان
الواحد كان يحفظ من كتب العلم وقرمات وعشرين بغير اقال ومن الغرائب ان محمد بن سينا لانه انسان على عدم حفظه القرآن الكريم
فحفظه كله في ايلة ولم يكن سبق له قبل ذلك حفظ سورة منه غير الفاتحة وسورة الاخلاص والمعوذتين وكان لا يسمع شيئا الا حفظه اوله
مرة قال وكان الليث بن سعد يقول لو كتبت ما في صدرى ما وسعته مركب ثم قال فانظر يا اخي الى علمك مع هذه العلوم التي اوتيها غيرك من
العلماء الذين ذكرناهم تجد لا يجي قطرة من البحر المحيط وهذا تخبركم على نفسك بالجهل قال في الفية السند

العلم بجزئته بعد * ليس له حد البه يقصد
وما بقي منه عليل أكثر * مما علمت والبا واديعثر (٩٠) وبكلام شاع عند النعماني يومذاك قال الشغبى ما سمعت هذا فقال
وايس كل التصديق حويته * أجل ولا العشر ولا أحسنه

لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاثا ثم حوب البحر في الصباح
والمساء وكذلك المسبغات في الصباح والمساء كما تقدم ثم يامن أطهر الجبل وستر القميص ولم يؤخذ
بالجربة ولم يمتلئ الستر يا عظيم العفو وباحسن النجواز وبأوسع المغفرة وبأبسط البدن
بالرحمة وبأيسر مع كل نجوى وبأمنتهى كل شكوى وبأكرم الصفيح وبأعظم المن وبأبسط
بالنعم قبل استحقاقها يارب وبأيسر يد وبأولاد وبأغاية رغبتي أسألك ان لا تشتره خلفي بالدلاء
في الدنيا ولا بعذاب النار اه على قدر الطائفة في الصباح والمساء وكذلك في المساء والمساء
الاسماء الاذرية مرة في الصباح والمساء وكذلك الاخلاص من احدى عشر مرة في الصباح
والمساء بقصد التحسين وكذلك آية الكرسي سبعا بقصد التحسين وآية الخرص وهي اتم دعاءكم
سبعا بقصد التحسين وكذلك السبكي للتحسين مرة في الصباح والمساء وكذلك حوب البحر ثلاثا في
الصباح والمساء ثم لا اله الا الله يدافع بامانع باعظها يحكم مرة في الصباح والمساء (ومن
أوراده) دعاء ذكره أبو طالب في قوت القلوب وذكره فضلا عظيما يستغنى عنه ان شاء الله في
العضائل وهو أنت الله لا اله الا أنت رب العالمين أنت الله لا اله الا أنت الخالي التيوم أنت الله
لا اله الا أنت العلي العظيم أنت الله لا اله الا أنت العفو والغفور أنت الله لا اله الا أنت سبدي كل
شيء واليك يعود أنت الله لا اله الا أنت لم تلد ولم تزل أنت الله لا اله الا أنت العزيز الحكيم أنت الله
لا اله الا أنت الرحمن الرحيم أنت الله لا اله الا أنت مالك يوم الدين أنت الله لا اله الا أنت خالق الخير
والشر أنت الله لا اله الا أنت خالق الجنة والنار أنت الله لا اله الا أنت الواحد الاحد الفرد الصمد
الذي لم يلد ولم يولد أنت الله لا اله الا أنت الفرد الوتر أنت الله لا اله الا أنت عالم الغيب
والشهادة أنت الله لا اله الا أنت الملك القدوس أنت الله لا اله الا أنت السلام المؤمن المهيمن
أنت الله لا اله الا أنت العزيز الجبار المتكبر أنت الله لا اله الا أنت الخالق البارئ أنت الله لا اله
الا أنت الاحد المصور أنت الله لا اله الا أنت الكبير المتعال أنت الله لا اله الا أنت المقدر الوار
أنت الله لا اله الا أنت الحليم الكريم أنت الله لا اله الا أنت القادر الرزاق أنت الله لا اله الا أنت
أهل الشفاء والمجد أنت الله لا اله الا أنت تعلم السر وأخفى أنت الله لا اله الا أنت فوق الخلق
والخلق أنت الله لا اله الا أنت الجبار المتكبر اه يذكرك في الصباح والمساء مرة أو دبر الصلوات
ومنها هذا التسبيح وهو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ملء

الشباب أكل العلم سمعت قال
لا قال فشرطه قال لا قال فاجعل
هـ ذافي الشطر الذي لم تسمعه
فالحق الشعبي انظر حياة الحصان
عند ترجه البغل فقلت وكيف
يمكن لمن لم يتعلم الا بعض
تختصرات من فن واحد أو فني
الى عشر من فنون العلم ان يدعي
انه من العلماء فأحرى أن يكتفي
بعلمه وينكر على من أتى من غير
معلم وبكبر ويستكف من
التعلم وسؤال العلماء مع انه جاهل
بالمختصرات التي تعلمها اذ لا يمكن
لاحد اتقان شيء من فنون العلم
اذا كان من يتقن جميعها ولذا قال
في ألفية السند

فان أنواع العلوم تختلط

وبعضها بشرط بعض مرتبط
فما حوى الغايات في ألف سنة

شخص يغد من كل فن أحسنه
يحفظ من جامع للراج

تأخذه على مفيد ناصح
ثم مع الفرصة فابحث عنه

حق ودق ما استقدمه
ليكن ذلك باختلاف الفهم

مختلف باختلاف العلم
ولما جهل بعض من يدعي العلم هذا الذي أوردناه لظنه ان مرتبة العلم سهلة المجد وقريبة المأخذ وانها تدرك بالتهيئات والتسويات

والمعاطات مع اندلوا الى الدرجات كما قال قائلهم
لا تحسب المجد قرا أنت آكله * لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

فرا شيئا من المختصرات وحفظ بعض النصوص والعبارات والاصطلاحات فصار يوهم العوام انه من العلماء الاعلام ولم يدرك ان الناس
في هذا الشأن على ثلاثة أقسام نسمة يحفظ النصوص والالفاظ فيوردها كما سمع ويحكم في المجالس فاذا طلب منه استخرج معاه

واستنبط أحكامها وابدأ أسرارها مع البحث والتدقيق والتحقيق لا يوجد عنده شيء من ذلك كما قال قائلهم
يغولون أقوالا ولا يعرفونها * اذا ذل هانوا حقة ولا يحتملوا

فالمبتدى والقد لا يطيق * بحثا بعلم وجهه دقيق
ما علم
وفي هذا وورد رب حامل فته غير فقيه وهو الذي قيل فيه أيضا رب حامل
يغولون أقوالا ولا يعرفونها * اذا ذل هانوا حقة ولا يحتملوا

فقه الى من هو أفقه منه والذي ياتي به هذا السكوت لا يجزله العلماء وفي القواعد الزروقية المتكلم في فن من فنون العلم ان لم يلحق فرع به بأصله ويحقق أصله من فرعه ويصل مقتوله بمنقوله وينسب منقوله لمعادنه ويعرض ما فهم منه على ما علم من استنباط أهله فسكوته عند أولى من كلامه فيه اذ خطاه أكثر من أصابته وضلله أسرع من هدايته الا أن يقتصر على مجرد النقل المحرر من الإيهام والابهام فرب حامل فقه غير فقيه فيسلم له نقله لا قوله وبالله سبحانه التوفيق اه وقسم له قوة رغبته في العلم والتعلم لكنه لا يلبسهم ولا يحفظ وقسم بفتح الله عليه بالفهم ودقة النظر وحسن الاستنباط فيحفظ المعاني بقلبه من غير احتياج الى حفظ الالفاظ وقد يحفظها وهذا هو الذي اذا جهل بنال المرتبة العليا في العلم وحكى البويطى عن الشافعي رضي الله تعالى عنه قال انه كان في مجلس مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه ريو غلام فقار - ل الى مالك فاستفتاه فقال اني خلعت بالطلاق الثلاث ان هذا (٩١) البديل لا يهدأ من الصباح فقال مالك قد

حملت فضى الرجل فالتفت الشافعي الى بعض أصحاب مالك فقال ان هذه الفتاوى خطأ فأخبر بذلك مالك وكان مالك رضي الله عنه مهيب المجلس لا يجسر أحد أن يرادده وكان ربما جاء صاحب الشرطة فوقف على رأسه اذا جلس في مجلسه فتناول مالك ان هذا الغلام الشافعي يزعم ان هذه فتاى اغفال أم خطأ فقال له مالك من أين قلت هذا فقال له الشافعي رضي الله تعالى عنه أليس أنت الذي رويت لنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة فاطمة بنت قيس أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ان أبا جهلم وسعاوية خطباني فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما أوجهلم فلا يصح عصاه عن عاتقه وأما سعاوية فسلوك لا مال له فويل كانت عصا أوجهلم دائماً على عاتقه وانما أراد الاغلب من ذلك فعرف مالك مقدار الشافعي ومكانته رضي الله تعالى عنه ما انظر ترجمته البلبيل في حياض الحيوان للمصيرى والى ههنا

ما علم وعدد ما علم وزنه ما علم في كل وقت من غير حصر عدد ولا وقت وفضله سيأتي ان شاء الله (واما سند طريقته المجدية) فانه اخبر ما قتال انا اخذنا عن مشايخ عدة رضي الله عنهم فلم يرض الله منهم بتحصيل المقصود واعا سندا واستنادا في هذا الطريق عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تدفنى الله به تخنا ووصلنا على يديه ليس لغیره من الشيوخ فينا تصرف وكفى اه كلامه في هذا المحل (واما فضل أتباعه) رضي الله عنه فقد أخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان كل من أحبه فهو حبيب للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف حتى يكون وليا قطعاً وفي هذا الفدر كفاية الفصل الثاني في فضل ورده وما أعد الله لتأليه وصفة المريد وحاله وما يقطعه عن أستاذه فأقول وبالله التوفيق وبه الاعانة والهادى الى سواء الطريق (قال) رضي الله عنه أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بقطة لا منما قال لي أنت من الأمنين وكل من رآك من الأمنين ان مات على الإيمان وكل من أحسن اليك بمخمة أو غيرها وكل من أظلمك يدخلون الجنة بلا حساب ولا عقاب ثم قال رضي الله عنه فلما رأيت ما صدر لي منه من المحبة صلى الله عليه وسلم وصرح لي بما تذكرت الاحباب ومن وصاني احسانهم ومن تعلق بي بخدمة وأما سمع أكثرهم يقولون لي نحاسه يدين الله ان دخلنا النار وان تترى فأقول لهم لا أقدر لكم على شيء فلما رأيت منه هذه المحبة صلى الله عليه وسلم سألته لكل من أحبني ولم يعادني بعدها ولكل من أحسن لي بشئ من مثقال ذرة فأكثر ولم يعادني بعدها وأكذلك من أظمني طعامه قال رضي الله عنه كلهم يدخلون الجنة بغير حساب ولا عقاب ثم قال رضي الله عنه وسألته صلى الله عليه وسلم لكل من أخذ عني ذكر أن تغفر لهم جميع ذنوبهم ما تقدم منها وما تأخر وان تردى عنهم نعماتهم من خزائن فضل الله لا من حسناتهم وان يرفع الله عنهم محاسبتهم على كل شيء وأن يكونوا آمنين من عذاب الله من الموت الى دخول الجنة وان يدخلوا الجنة بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الاولى وأن يكونوا كلهم معي في عليين في جوار النبي صلى الله عليه وسلم فقه لي صلى الله عليه وسلم ضمننت لهم هذا كله ضماناً لا ينقطع حتى تجاوزني أنت وهم في عليين ثم أعلم أني بعد ما كتبت هذا من بهما عواملاًه علياً رضي الله عنه من حفظه واقله أطلعت على ما أرسله من خطه ونصه أسأل من فضل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضمن لي دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الاولى أنا وكل أب وأم ولد وفي من أبوي الى أول أب

الانعام أشار في ألقية السند بقوله

وماله في غيرة نصيب * مما حواه العالم الاديب
مجهز في الحفظ والرواية * ليست له عن روى حكاية
ينبذه بالقلب لا بناظره * ليس يضطر الى تناظره
وهذا كونه في الكلام قال في ألقية السند
وقل اذا أعياك ذلك الامر * مالى بما تسأل عنه خبر
يالك والحب بفعل رأيكا * واحذر جواب القول من خطائكا
فرب انسان يبال الحفظا * ويورد النص ويحكي اللفظا
ورب ذى حرص شديد الحب * للعلم والد كر بلبيل القلب
وآخر يعطى بالاجتهاد * حفظاً لما قد جاء في الاسناد
والسكوت هو الذي يليق بالاول كما قد منالان سلامته وزنته السكوت
الصمت فاعلم لك حقاً زين * ان لم يكن عندك علم فمن
فذلك شطرا العلم عند العلماء * كذلك ما زالت تقول المحكم
كم من جواب أعقب الندامة * يا غنم الصمت مع السلامة

والذي يليق بالقسم الثاني الاشتغال بالعبادة وغيرها من الاعمال التي يثاب عليها ويتهجر عمره بأنواع الطاعات فكل نفس من العمر لو كان يباع بالدينار وما فيها الايسار به كما قيل
 أو غيرها من كل ذي ثواب * ولو بحسن القصد في الاسباب
 والذي يليق بالقسم الثالث ما أشار اليه بقوله
 والجدي في التقوى بخير السيرة * أيسر من العلم في البصيرة
 وان عنوان عباد الدين * في الصدق والخشية واليقين
 التأمل ودقق فيه النظر علم بقيامان الذي (٩٢) ادعى ان الحق محصور في مذهب معين من مذاهب الائمة المجتهدين لا ينجازوه الى

غيره واعتقد هـذا الاعتقاد
 الفاسد ودعا الناس الى ذلك مع
 ادعائه انه أعلم الناس بذلك
 المذهب مع ان شواهد الامتحان
 تكذبه والعيانة الحسية تفضحه
 لا يزيده الله جماعه علم الاطراد
 وبعدا وهلا كلولا سيما اذا تدرج
 للتدريس والافتاء والقضاء
 فيحمله حب الرئاسة على جواب
 كل ما سئل عنه ولا يسمع منه قول
 لا أدري لادعائه انه أعلم من جميع
 أهل عصره وانه مكلف بعلمه
 فينتابه الله لسوء أدبه بالكبر
 والجهل والحسد والمكر وقساوة
 القلب قال في ألفية السند
 والعلم ذكر الله في أحكامه
 على الورى كاشكر في انعامه
 فذكره في الذات والصفات
 كالكبر في الاحكام والآيات
 لكن كثيرا غفلوا في العلم
 وحكمه عن ربه ذي الحكم
 وأدخلوا فيه الجدال والمراءا
 فكثرت آفاته كما ترى
 فسار فيهم حاجبا للنور
 عنه فذاقوا جني ما ثوره
 فهلكوا بقسوة وكبر * وحسد وعجب ومكر
 فالتهم من العلم * فانها من طاعة القيسوم
 وللعلم آفات فدونها سردها * فأول تعداد تعدد التكبرا
 متارفة الاحباب فقدم مشايخ * وجبك للدينار وجمك للشرى
 وجبك للتقديم في الدرس أولا * وترك سؤال الطالبين تحيرا
 فان هذه قد نلت منها خصيلة * فلا تتعصب فاذهب لشرعي الاباعرا
 وفي حاشية العالم العلامة أبي الحسن على الصعيدي العدوي على شرح الشيخ الخرشبي عند قوله مبينا لما به القوي

وأما في الاسلام من جهة أبي ومن جهته أمي وجب جميع ما ولد آباءي وأمهاتي من أبوي الى الجسد
 الحادي عشر والجدة الحادية عشر من جهة أبي ومن جهة أمي من كل ما تناسل منهم من وقتهم الى
 أن يموت سيدنا عيسى بن مريم من جميع الذكور والاناث والصغار والكبار وكل من أحسن الى
 باحسان حسني أو معنوي من مثالي ذرة فأكثروا كل من تقني بنفع حسني أو معنوي من مثالي ذرة
 فأكثر من خروجي من بطن أمي الى موتي وكل من له علي مشيخة في علم أو قرآن أو ذكر أو سر من كل
 من لم يعاديني من جميع هؤلاء وأما من عاداني أو أبغضني فلا وكل من أحبني ولم يعاديني وكل
 من والاني واتخذني شجاعا وأخذ عني ذكرا وكل من زارني وكل من خدمني أو قضى لي حاجة
 أو دعا لي كل هؤلاء من خروجي من بطن أمي الى موتي وأبائهم وأمهاتهم وأولادهم وبناتهم
 وأزواجهم ووالدي أزواجهم وكل من أرضعني وأولادهم وبناتهم ووالديهم ووالدي أزواجهم
 يضمن لي سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع هؤلاء أن يموت أنا أو كل حي منهم على الايمان
 والاسلام وأن يؤمنوا بالله وجميع عذابه وعقابه وتهويله وتخويله ورعبه وجميع
 الشرور من الموت الى المستقر في الجنة وأن تغفر لي ولجميعهم جميع الذنوب ما تقدم منها وما تأخر
 وأن تؤدوني عني وعنهم جميع تبعاتنا وتبعاتهم وجميع مطالبنا ومطالبهم من خزائن فضل الله
 عز وجل لا من حسناتنا وأن يؤمنني الله عز وجل وجميعهم من جميع محاسبه ومناقشته وسؤاله
 عن القليل والكثير يوم القيامة وأن يغفلي الله وجميعهم في نيل عرشه يوم القيامة وأن يحيزني
 ربي وكل واحد من المذكورين على الصراط أمرع من طرفه العين على كواهل الملائكة وأن
 يستقيني الله وجميعهم من حوض سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وأن يدخلني ربي
 وجميعهم جنته بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الاولى وأن يجعلني ربي وجميعهم مستقرين
 في الجنة في عليين من جنة الفردوس ومن جنة عدن أسأل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله
 أن يضمن لي وجميع الدين ذكرتهم في هذا الكتاب جميع ما طلبت من الله لي ولهم في هذا الكتاب
 بكامله كله ضما نابوصلي وجميع الدين ذكرتهم في هذا الكتاب الى كل ما طلبته من الله لي ولهم
 فأجاب صلى الله عليه وسلم بقوله الشريف كل ما في هذا الكتاب ضمنت لك ضمانا لا يتخلف عند
 وعزم أبدا الى أن تكون أنت وجميع من ذكرت في جواربي في أعلى عليين وضمنت لك جميع
 ما طلبته من ضمانه لا يتخلف عليك الوعد فيها والسلام ثم قال رضي الله عنه وكل هذا وقع بقطعة

لأمتنا
 والى جميع الآفات المتقدمة أشار بعض الفضلاء بقوله
 وكذلك الاستحياء وتزويج النساء * وقلة آداب وتكثير الكرا
 وجبك للتكبير في الدرس ثم ان * تركت سؤال الشيخ ثم التكررا
 كذلك اذا ما كنت فيه مقنعا * بأن قلت ذاك يعني بأن كنت فائرا
 فان هذه قد نلت منها خصيلة * فلا تتعصب فاذهب لشرعي الاباعرا
 وفي حاشية العالم العلامة أبي الحسن على الصعيدي العدوي على شرح الشيخ الخرشبي عند قوله مبينا لما به القوي

(فائدة) يجوز تقليد المذهب المخالف في بعض النوازل ويقدم على العمل بالضعيف اه وفيه عند قول الخرشبي في شرحه عند قول خليل
 بحيث ذكرت قولين أو أقوالاً ويجوز تقليد مذهب الغير في بعض النوازل ولو بعد الوقوع وهو مقدم على القول الضعيف وإذا لم يجد نصاً
 في نازله فمير جع لمذهب أبي حنيفة لأن مسائل الخلاف التي بين مالك وأبي حنيفة اثنتان وثلاثون مسألة فقط كذا أفى بعض المتأخرين
 وفيه نظر بل ظاهر كلام القرافي أنه ينتقل في تلك النازلة لمذهب الشافعي لانه تليد الامام اه **وقلت** وكل من وقف على ما أودعته في
 هذا الفصل وأعطاه من السائل حقه وكان من أهل الانصاف والاذعان للحق رجح عن اعتقاداته الفاسدة وتجرأته الكاسدة واعترف
 بأن الله لم يوجب ولا رسوله على أحد التزام مذهب معين من مذاهب الأئمة المجتهدين لا يتجاوزوه ويعمل بغيره لا اعتقاده فساد ذلك الغير
 وضلال من عمل به وإن أحداً من الأئمة ما أوجب على أحد اتباع مذهبه بخصوصه (٩٣) بل تبرأ من ادعاء ذلك فكيف يتوهم

من له أدنى علم ومعرفة بذلك مع
 ما علم وشاع وزاع من انتقال الكابر
 الفضلاء ونحول العلماء من
 مذهب امام الى مذهب غيره من
 غير تكبر عليه من علماء عصره
 وتصريحهم بجواز تقليد المذهب
 المخالف في بعض النوازل كما مر
 وفي حاشية الامام العالم العلامة
 محمد بن علي الصببان على شرح
 نور الدين أبي الحسن علي بن محمد
 الاعمشوني الذي سماه منهج
 السالك الى ألقة ابن مالك عند
 قول الناظم فأنقه ألقيته ابن
 معطي حيث قال في شرح فائقة
 ألقيته الامام العام السلامه أبي
 الحسن يحيى بن معطي بن عبد
 النور الزواوي الحنفي قوله الحنفي
 في حاشية الشيخ يحيى انه كان
 مالكيًا وفقه بالجزائر على أبي
 موسى الجزولي ثم نشفع كابن
 مالك وأبي حيان حين الخروج
 من المغرب اه قال ويمكن انه
 تخلف بعد ان تشفع اه وفي
 ميزان الشريعة للشيخ عبد الوهاب
 الشعراني قال الجلال السموطي

لا ممانا وأنتم وجميع الاحباب لا تحتاجون الى رؤيتي انما يحتاج الى رؤيتي من لم يكن حبيباً الى
 ولا أخذ عن ذكرا ولا أكلت طعامه وأما هؤلاء فقد ضمنهم لي بلا شرط رؤية مع زيادة انهم سمي
 في عليين ولا يظن ظان ان عليين هي وعموم الجنة على حد سواء بل النسبة بينهم ما خرجت حبة
 عنب أو غيرها من الثمار التي في الجنة الاولى الى الدنيا فضلاً عن الحرور لاطقات نور الشمس ولو
 خرجت حبة عنب أو غيرها من الجنة الثانية الى الاولى لاطقات جميع أنوارهم وقتهم ولو خرجت
 حبة عنب أو غيرها من الجنة الثالثة الى الثانية لاطقات جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب
 أو غيرها من الجنة الرابعة الى الثالثة لاطقات جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من
 الجنة الخامسة الى الرابعة لاطقات جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من السادسة الى
 الخامسة لاطقات جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من السابعة الى السادسة
 لاطقات جميع أنوارهم وهي الفردوس أي السابعة وعلليون فوق الفردوس ولو خرجت منه حبة
 عنب أو غيرها الى الفردوس لاطقات جميع أنوارهم وقتهم عن كل ما عندهم وعلليون مقام
 الانبياء وأكابر الائمة ومن هذه الامة ومن اهتدى من الامم السابقة من غير نبوة لا من عدادهم
 فأعرف النسبة بين عليين والجنات وقس عليه كل ما خلق الله في الجنة من حرور وقصور وغيرها
 فإذا تأملت هذا عرفت قدر جنة عليين والجنات وأي نسبة بينهم وقد تفضل لي صلى الله عليه وسلم
 حتى ضمن لي دخول من ذكرتهم اليه بلا حساب ولا عقاب واستقرارهم فيها وأن من رآني فقط
 غايته يدخل الجنة بلا حساب ولا عقاب ولا يعذب ولا مطمع له في عليين الا ان يكون ممن ذكرتهم
 وهم أحبابنا ومن أحسن الدنيا ومن أخذ عننا ذكر فانه يستقر في عليين معنا وقد ضمن لنا هذا أبو عبد
 صادق لا خلاف له الا في استثنيت من عاداني بعد المحبة والاحسان فلا مطمع له في ذلك وطلبته
 أيضاً ان يموتوا كلهم على الاسلام فان كنتم متمسكين بمحبتي فأبشر واعبأ أخبركم به فانه واقع لجميع
 الاحباب قطعاً اه ثم قال رضي الله عنه ومن أخذ عنني الورد المعلوم الذي هو لازم للطريقة
 أو عن أذنته يدخل الجنة هو والداه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحقة بلا حساب ولا
 عقاب بشرط أن لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة وبدوام محبة الشيخ بلا انتطاع الى الميتات
 وكذلك مداومة الورد الى الميتات ثم قال رضي الله عنه **وقلت** لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذا الفضل هل هو خاص عن أخذ عني الذكراً مشافهةً أو هو لكل من أخذه ولو بواسطة فقال لي

رحم الله تعالى ومن بلغنا انه انتقل من مذهب الى مذهب من غير تكبر عليه من علماء عصره الشيخ عبد العزيز بن عمران كان من أكابر
 المالكية فلما قدم الشافعي بغداد تبعه وقرأ كتبه ونشر علمه ومنهم محمد بن عبد الله بن محمد الحكم كان على مذهب الامام مالك فلما قدم
 الشافعي انتقل الى مذهبه وصار يبحث الناس على اتباعه ومنهم ابراهيم بن خالد البغدادي كان حنفياً فلما قدم الشافعي بغداد ترك مذهبه
 واتبعه ومنهم أبو ثور كان له مذهب فتركه واتبع الشافعي ومنهم أبو جعفر بن نصر الترمذي رأس الشافعية بالعراق كان أولاً حنفياً
 فلما سمع رأي ما يقتضي انتقاله الى مذهب الشافعي فتفق على الربيع وغيره من أصحاب الشافعي ومنهم أبو جعفر الطحاوي كان شافعيًا
 وتفقه على خاله المزني ثم تحول حنفياً ومنهم الخطيب البغدادي الحافظ كان حنبلياً ثم تحول شافعيًا ومنهم ابن فارس صاحب كتاب المجمل
 في اللغة كان شافعيًا تبعه والده ثم انتقل الى مذهب مالك ومنهم السبكي الهمدي الاصولي المشهور كان حنبلياً ثم انتقل الى مذهب

لله افئد ومنهم الشيخ نجم الدين بن خلف المقدسي كان حنبلياً ثم تنقل على الشيخ موفى الدين ودرس في مدرسة أبي عمر وتم تحوّل شافعيًا وارفع شأنه ومنهم الشيخ محمد بن الدهان الحنوي كان حنبلياً ثم تحوّل حنبلياً ومنهم الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد كان أولاً مالكيًا تبعاً لوالده ثم تحوّل إلى مذهب الشافعي ومنهم الامام أبو حيان كان أولاً على مذهب أهل الظاهر ثم تحوّل شافعيًا اهـ **قلت** وظاهر ما تقدم نقله عن حاشية الشيخ محمد على الصمد ان أبا حيان كان أولاً مالكيًا ثم تحوّل شافعيًا فليست كل من تأمل ما تقدم لنا ذكره في هذا الفصل وأعطاه من التأمل حقه وكان من أهل الانصاف كما تقدم اعترف بأن من ادعى انه يستغنى بعلومه ولا يحتاج إلى زيادة ولا إلى سؤال أحد من علماء عصره كذب والله واثمى والله تعالى الموفق بمنه للصواب والبصيرة المرجع والمآب **والفصل التاسع** في اعلامهم ان الانكار لا يجوز على الحقيقة (٩٤) الامن احاط بجميع الشريعة وفائدة اعلامهم به ان يحرزوا عن الانكار

العامرية يصروا على ما صرح الكتاب والسنة واجماع ائمة ائمة ائمة فافول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال في لوائح الانوار القدسية في العهد الحمدي أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يجادل في علم من العلوم الشرعية الا بقصد نصره الدين بشرط الاخلاص والحضور مع الله تعالى في ذلك على المكسف لاهل الظن والرياء والغفلة والخصم ومقابلته النصوص من اكابر مذهبنا وغيرهم ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى شيخ منضلع من علوم الشرع قد اطاع على جميع أدلة المذهب المستعملة والمندرسه وسلك طريق القوم في درجات الاخلاص وأما ان يعمل بهذا العهد بنفسه من غير شيخ فهو راء غالباً وقال بعد كلام وقد حكى الشيخ محي الدين في الفتوحات المكية ان من وراء الهرجاءات من الحنفية لم يزل

كل من أذنته وأعطى لغيره فكانه أخذ منة فافئد وأما من لهم وهذا الفصل شامل لمن تلا هذا الورد سواء رآني أو لم يرني وأخبره صلى الله عليه وسلم بقوله عليه الصلاة والسلام بعزري يوم الاثنين ويوم الجمعة لم أفرقك فيهما من الفجر الى الغروب رمي سبعة أملاك وكل من رآك في اليومين يكتبون الملائكة اسمه في رقعة من ذهب ويكتبونه من أسفل الجنة وأما ما هدى على ذلك وكثر من الصلاة على في هذين اليومين فكل صلاة تصلحها على اسمي وأردعاً به وكذا جرح أعمالك تعرض علي والسلام **قلت** وهذه الكرامة العظيمة المندرجة في دخول الجنة لا حساب ولا عقاب لمن أخذ وردده ودخول والديه وأزواجه وذريته لم تقع لاحد من الأئمة ولا بلغنا من أخبار ساداتنا الأولياء رضى الله عنهم وان وقع لهم ان من رأى من رآهم يدخل الجنة كالشيخ عبد القادر الجبلي وسيدى عبد الرحمن الثعالبي ومولاي التماحي رضى الله عنهم لم ينزل عن أحد من هؤلاء عدم الحساب والعقاب لاصحابه أول من رآه كما وقع لشيخنا رضى الله عنه وان كانوا كهم ذكره وادخل الجنة كما ندسنا لكان هذه صوصة السيد فارضى الله عنه ولا صحابه ومع هذا قال رضى الله عنه محذراً لاصحابه ومرشداً لهم لما فيه صلاحهم أقول لكم ان سيدنا لو حرد صلى الله عليه وسلم ضمن له ان من سبنا وادام على ذلك ولم يقب لا يموت اذ كافراً وأقول لللاحزان ان من أخذ وردنا ومع ما فيهم من دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب وانه لا تصرفه معصية ان من سمع ذلك وطرح نفسه في معاصي الله لاجل ما سمع واتخذ ذلك حجة الى الامان من عقوبة الله في معاصيه أبس الله قلبه بغضنا حتى يسبنا فاذا سبنا أماته الله كافراً فاحذروا من معاصي الله ومن عقوبته ومن قضى الله عليه بذنب منكم والعبد غير معذور ولا يترينه الا وهو يا كى التائب نائفاً من عقوبة الله والسلام ولندكر هنا آياتنا في فضل الورد لبعض الأدباء قال

تجسنا بينه بالذكر مهور • وبالصلاة وبالخيرات مهور
وقت فيه ذكر الله ما طلعت • شمس وما غربت وهذا مشهور
أحياء طريقة أهل الله فهي به • مؤلف جمعها والسكبر محبوب
شيخ المشايخ من في طسرف برده • جيب على النور والاسرار موزور
من داره جنة الفردوس وهو بها • رضوان خازنها أذمارها الموزور
يفيض من سلسيل الذكركوثرها • فاشرب مفرها فأنت مأجور

الجدال بينهم قائم طول السمة حتى ان بعضهم يفطر في رمضان ليتقوى على الجدال مع خصمه وقد روى الطبراني مرفوعاً ان الشريعة جاءت على ثلاثمائة وستين طريقة اهـ قال فلا ينبغي لاحد أن يرد على من يجادل الا ان نظر في هذه الطرق ولم يجد كلام خصمه يوافق ما في الشريعة منها وما ذكر الشارع ذلك الاسباب الجدال بغير علم بقوية الدين لان النزاع يوهنه ويضعفه وسمعت سدي علياً الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يقوم الدين الا بالاتفاق عليه لا بالاختلاف فيه روى البيهقي والترمذي وغيرهم مرفوعاً عنه سنده الترمذي ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدال ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ما ضربوه لك الا جدال بل هم قوم خصمون وروى الشيخان وغيرهما مرفوعاً ان بعض الرجال الى الله الألد الخصم اهـ وقال في البصائر المروود في المواثيق والعهد أخذ علينا العهد أن لا يكر أحد من اخواننا يبادر الى الانكار على من خالفه نقل بعض العلماء الا ان أساطيع جميع طرق الشريعة لم يجر ذلك المذهب في

وهذا عزيز وجوده كل ذلك سبل باب الانكار فيعلم وقد روى الطبراني رحمه الله تعالى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان
 شريعتي جاءت على ثلاثمائة وثلاث عشرة طرية بقية باقى العبد ما ربه الادخل الجنة اه فان كنت يا احمى عارفا بجميع
 هذه الطرق ولم تجدكم ما أنكرت في طرية من هذه انكاره والا فالتسليم أولى وأفضل ولزم الادب مع علماء الاسلام والله تعالى أعلم
 انتهى كلام الشمراني في فوائده وبفهم هذا الكلام غمهم مائة قدم في القفيل السابع وهو ان المالك لا يزال ينكر الباطل حتى ينكر الما
 وقال الشيخ أحمد بن المبارك في البريز وقد استأذن بعض الناس شيخه في الانكار على الاولياء أهل الحق من أهل الفخ وقال له يا سيدي
 لا أنكر عليهم الا بمران الشريعة فمن وحدته مستقيما سلمت له ومن وحدته مائلا أنكرت عليه فقال له شيخه أخاف أن لا تكون عندك
 الصنوج كلها التي يوزن بها واذا كان عندك بعض الصنوج دون (٩٥) بعض فلا يصح ميزانك يشير الى ما سبق

من كونه ينكر وهو جاهل
 وقال في الانسان الكامل
 ثم أتمس من الناظر في هذا
 الكتاب بعد أن أعلمه بأني
 ما وضعت شيئا في هذا الكتاب
 الا وهو مؤيد بكتاب الله وسنة
 رسوله صلى الله عليه وسلم انه اذا
 لاح شيء يخالف الكتاب والسنة
 فليعلم ان ذلك من حيث مفهومه
 لا من حيث مراده الذي وضعت
 الكتاب لاجله فليبتوقف عن
 العمل به مع التسليم حتى يفتح الله
 تعالى عليه بمعرفته ويحصل له
 شاهد بذلك من كتاب الله وسنة
 نبيه صلى الله عليه وسلم وفائدة
 التسليم هنا وترك الانكار ان
 لا يحرم الوصول الى معرفته ذلك
 فان من أنكر شيئا من علمنا هذا حرم
 الوصول اليه مادام منكره
 ولا سبيل الى غير ذلك بل ويحصى
 اليه الحرمان للوصول الى غير
 ذلك مطلقا بالانكار اوله
 ولا طريق الا الايمان والتسليم
 قال واعلم ان كل علم لانه
 الكتاب والسنة فهو حلال

أوراده عن رسول الله قد رويت * كذا في افعاله والسر سائر
 فاقبل فديت في آثاره قدما * فان نقلت فذاك النقل مدخور
 واحرص بان تنتمي يوما لجانبه * فخط من يتقى الله موثر
 ولازم أوراده في نفس أو سلا * فذا كراته عند الله مدكور
 ولغيبطها أيا المرید واعلم انها في حقائق من الامر الا كيد ولا تزال عاكفا على اصحابها ومساء
 فاه من أعظم الوسائل لكل طالب وسائل فطيب بها حياتك وعمر بسردها وأفانك عسى
 الله أن يجعل فيها نجاتك فليس للعبد من دنياه الا ما أفناه في طاعة مولاه وما سوى ذلك فلينبذه
 وراءه وفي هذا الذكر كتابه لمن سبغت له من الله العناية وهذا الذي ذكرناه هو فضل الورد الذي
 هو لازمه لطريقة الذي اتقنه السيد ناصي الله عنه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره
 اعطاه لكافة الخلق وأما فضل الورد على التفصيل فأقول وبالله التوفيق قال مولانا جل
 من قائل راصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية عن قتادة رضي الله عنه قال
 ان انكرار يدلكم على دلائكم ودوائكم أمدادكم فذنبكم وأمدادكم فكم فالاستغفار وأخرج الترمذي
 عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله على أمانين
 لاسي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا سميت تركت
 فيهم الاستغفار الى يوم القيامة وأخرج أحمد عن فضال بن عبيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اليه آمن من ذناب الله ما استغفر الله وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله عنه قال من قال أستغفر الله الذي لا اله الا هو الى القيوم وأيوب اليه خمس مرات
 عهله وان كان عليه مثل زبد البحر وقال تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما
 وأما فضل صلاة الفاتح لما أغلق الخ فقد سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول كنت
 سنة غلابد كرسلة الفاتح لما أغلق حين رجعت من الحج الى ناسان لما رأيت من فضله او هو ان
 المرة الواحدة بسنة ألف صلاة كما هو في وردة الجبوت وقد ذكر صاحب الورد ان صاحبها سيدي
 محمد المكرى الصديق نزيل مصر وكان قطبا رضي الله عنه قال ان من ذكرها مرة ولم يدخل الجنة
 فليقبض صاحبها عند الله وبقيت نذكرها الى أن رحلت من ناسان الى أن سمع من فلما رأيت
 الصلاة التي فيها المرة الواحدة بسنة ألف صلاة من دلائل الخيرات تركت الفاتح لما أغلق الخ

لا ما لا يتجدد أنت ما يؤيده فقد يكون العام في نفسه مؤيدا بالكتاب والسنة ولكن قلنا استعدادك منعك فهمه فلم تستطع أن تناوله بيدك
 عن محل فتنظ ان غير مؤيد بالكتاب والسنة والطريق في هذا التسليم وعدم العمل به من غير انكار الى أن يأخذ الله بيدك اليه لان كل
 علم برهانك لا يخلو من ثلاثة أوجه الاول المكاملة وهو ما يرد على قلبك من طريق الخطر الرباني والملك في هذا السبيل الى رده ولا انكاره
 وقان بهد كلام الوجه الثاني أن يكون العلم واردا على لسان من ينسب الى السنة والجماعة فهذا ان وجدت له شاهدا أو محملا فهو المراد
 والا فلي لا يملك الايمان به مطلقا الغلبة نور عقلك على نور ايمانك وطريق قلبك في التوقف والتسليم وعدم الانكار الوجه الثالث أن يكون
 العلم واردا على لسان من اعتزل عن المذهب والحق بأهل البدعة فهذا العلم هو المرفوض ولكن الكيس لا ينكره مطلقا بل يقبل منه
 ما غلبه الكتاب والسنة من كل وجه ويرد منه ما يرد الكتاب والسنة من كل وجه وقل أن يتفق هذا في مسائل أهل القبول وفيه

الكتاب والسنة من وجه ورد من وجه فهو منه على ذلك المنهج اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب
 الفصل العاشر في اعلامهم ان الولي المفتوح عليه لا يتقيد بذهب معين من مذاهب المجتهدين بل يدور مع الحق عند الله تعالى أينما دار فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق قال الشيخ أحمد بن المبارك في الاريز اعلم وقيل الله ان
 الولي المفتوح عليه يعرف الحق والصواب ولا يتقيد بذهب من المذاهب ولو تعلقت المذاهب بأسرها لقد رعى احباء الشريعة وكيف
 لا وهو الذي لا يغيب عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طرفه عن ولا يخرج عن مشاهدة الحق جل حلاله لحطة وحيا ثم ذفه والعارف
 بمراد النبي صلى الله عليه وسلم وجراد الحق - ل حلاله في أحكامه التكليفية وغيرها وإذا كان كذلك فهو حجة على غيره وليس غيره حجة
 عليه لانه أقرب للحق من غير المفتوح (٩٦) عليه وحينئذ فكيف يسوغ الانكار على من هذه صفته ويقال انه خالف مذهب

فلان في كذا فإذا سمعت هذا فن
 أراد أن ينكر على الولي المفتوح
 عليه لا يخلو أما أن يكون جاهلا
 بالشريعة كما هو الواقع غالبا من
 أهل الانكار وهذا لا يليق به
 الانكار والاعى لا ينكر على
 البصير أبدا فاشتغال هذا بزوال
 جهله أرلى به وأما أن يكون عالما
 بمذهب من مذاهبها جاهلا بغيره
 وهذا لا يصح لانه انكارا لان كان
 يعتقده ان الحق مقصور على
 مذهبه ولا يتجاوز له غيره وهذا
 الاعتقاد لم يصح له أحد من
 المصوبين ولا من المخطئة أما
 المصوبون فانهم يعتقدون الحق
 في كل مذهب فهمي كما عندهم
 على صواب وحكم الله عندهم
 يتعدد بحسب ظن المجتهدين فن
 ظن الحرمة في نازله فهمي حكم الله
 في حقه ومن ظن الحلية فيها فهمي
 فهمي حكم الله تعالى في حقه وأما
 المخطئة فحكم الله عندهم واحد
 لا يتعدد ومصيبة واحد ولكنهم
 لا يحصرونه في مذهب بعينه بل
 يكون الحق في نازله هو مذهب

واشتغلت بها وهي اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله صلاة تعدل جميع صلوات أهل محبتك وسلم
 على سيدنا محمد وعلى آله سلاما تعدل سلامهم لما رأيت فيها من كثرة الفضل ثم أمرني بالرجوع
 صلى الله عليه وسلم الى صلاة الفاتح لما أغلقت فلما أمرني بالرجوع اليها سألته صلى الله عليه وسلم
 عن فضلها فأخبرني أولا بان المرة الواحدة منها تعدل من القرآن ست مرات ثم أخبرني ثانيا بان المرة
 الواحدة منها تعدل من كل تسبيح وقع في الكون ومن كل ذكر ومن كل دعاء كبير أو صغير ومن
 القرآن ستمائة ألف مرة لانه من الأذكار ومن جملة الأدعية دعاء السبي في المرة الواحدة منه
 ثواب صوم رمضان وقيام ليلة القدر وعبادة سنة وسورة القدر مثله في الثواب كما أخبرني به سيدنا
 رضي الله عنه عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وأعظم من السبي في دعاء يامن أنظره الجليل
 الخ قال الراوي جاء به جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له أنت تبتلي بهديته قال وما تلك الهدية
 فنكر هذا الدعاء فقال له صلى الله عليه وسلم ما ثواب من قرأ هذا الدعاء فقال له جبريل لو اجتمعت
 ملائكة سبع سموات على ان يصفوه ما وصفوه الى يوم القيامة وكل واحد يصف ما لا يصفه الاخر
 فلا يقدرون عليه ومن جملة ذلك ان الله يقول فيه أعطيه من الثواب بعدد ما خلقت في سبع سموات
 وفي الجنة والنار وفي العرش والكرسي وعدد القطر والمطر والبحار وعدد الحصى والرمل ومن
 جملتها أيضا ان الله تعالى يعطيه ثواب جميع الخلائق ومن جملتها أيضا ان الله تعالى يعطيه ثواب
 سبعين نبيا بلغوا الرسالة الى غير ذلك وهذا حديث صحيح ثابت في صحيفه عمر بن شعيب عن
 أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم وجده هو عبد الله بن عمرو بن العاص من أكابر الصحابة
 رضي الله عنه صححه الحاكم وقال رواه كاهم مدنيون انتهى ما أملاه علينا شيخنا رضي الله عنه
 من حفظه ولفظه ثم قال سيدنا رضي الله عنه وأما صلاة الفاتح لما أغلقت الخ فاني سألته صلى الله
 عليه وسلم عنها فأخبرني أولا انها ستمائة ألف صلاة فقلت له هل في جميع تلك الصلوات أجر من
 صلى بصلاة مفردة فقال صلى الله عليه وسلم ما معناه نعم يحصل في كل مرة منها أجر من صلى
 ستمائة ألف صلاة مفردة (وسألته) صلى الله عليه وسلم هل يقوم منها طائر واحد على الحد
 المذكور في الحديث لكل صلاة وهو الطائر الذي له سبعون ألف جناح الى آخر الحديث أم يقوم
 منها في كل مرة ستمائة ألف طائر على تلك الصفة وثواب تسبيحهم للصلى على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال صلى الله عليه وسلم بل يقوم منها في كل مرة ستمائة ألف طائر على تلك الصفة في كل مرة

الاله امام وفي نازلة حري ماذهب اليه غيره فاشتغال هذا المنكر بزوال هذا الاعتقاد الفاسد أولى به وأما
 أن يكون عالما بالمذاهب الاربعة وهذا لا يتأتى منه الانكار أيضا الا اذا كان يعتقده دني الحق عن غيرها من مذاهب العلماء بمذهب الثوري
 والاوزاعي وعطاء وابن جريح وعكرمة ويحاهد ومهر وعبد الرزاق والمجاري ومسلم وابن جرير وابن خزيمة وابن المنذر وطاوس
 والنخعي وجماعة وغيرهم من التابعين وأبناهم الى مذاهب الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين وهذا اعتقاد فاسد فاشتغاله بدوائه أولى
 من اشتغاله بالانكار على أولياء الله المفتوح عليهم واذا وصلت الى هنا علمت انه لا يسوغ الانكار على الحقيقة الا ان أحاط بالشريعة
 ولا يحيط بها الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والكل من ورثته كالأغواث في كل زمان أما غيرهم فسكوتهم خير لهم لو كانوا يعلمون
 وكلامنا في الانكار على أهل الحق من أهل الفتح وأما أهل الظلام والصلال فلا تنفي أحوالهم على من مارسهم وقال بعد كلام وقد حضرت

لبعض الناس وكانت له فطنة وحذقة فسمع سائلا يسأل وليا من متروحيه عن السورة التي بعد أم القرآن إذا نسيها المصلي وترتب السجدة في القبلي عليه ثم نسيه فلم يفعله حتى سلم وطال الحال هل تبطل الصلاة بترك السجود القبلي بناء على أن في السورة ثلاث سنن أم لا بناء على أنه ليس فيها ثلاث سنن وقد ذهب إلى الأول الشيخ الخطاب وغيره وإلى الثاني شرح الرسالة وطالب السائل من هذا الولي المفتوح عليه أن يعين له الحق عند الله تعالى فأجابه الولي سر بما لحق عنده الله تعالى هو أن السورة لا يوجب نسيانها سجدة أصلا ومن سجد لها بطلت صلاته وكان الولي المفتوح عليه عاميا أميا وكان السائل يعرفه ويعرف ارتقاء درجته في الفقه فلما سمع جوابه علم أنه هو الحق الذي لا ريب فيه وأما الذي له حذقة وفطنة قد دخله شك وإرتياب فقال للسائل بعد أن قاما عن الولي إن هذا الرجل يعنى الولي جاهل لا يعرف شيئا أنظر كيف جهل حكم الله في هذه المسئلة الظاهرة وقال إن نارك السورة (٩٧) لا تصود عليه وقد عدها ابن رشد في السنن المؤكدة كما عدها الجمهور والسر

ثم قال رضي الله عنه فسألتني صلى الله عليه وسلم عن حديث أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مرة تعدل ثواب أربعين غزوة كل غزوة تعدل أربعين حججة هل صحيح أم لا فقال صلى الله عليه وسلم بل صحيح فسألتني صلى الله عليه وسلم عن عدد هذه الغزوات هل بتوم من صلاة الفاتح لما أغلق الخ مرة أربعين غزوة أم يقوم أربعين غزوة لكل صلاة من الستمائة ألف صلاة وكل صلاة على انفرادها أربعين غزوة فقال صلى الله عليه وسلم ما معناه أن صلاة الفاتح لما أغلق يستمائة ألف صلاة وكل صلاة من الستمائة ألف صلاة باربعين غزوة ثم قال بعده صلى الله عليه وسلم إن من صلى بها أي بالفاتح لما أغلق الخ مرة واحدة حصل له ثواب ما إذا صلى بكل صلاة وقعت في العالم من كل جن واس وملك ستمائة ألف صلاة من أول العالم إلى وقت تلفظ الذا كرها أي كأنه صلى بكل صلاة ستمائة ألف صلاة من جميع صلاة المصلين عموما ملكا وجننا وانسا وكل صلاة من ذلك باربعين غزوة وكل صلاة من ذلك بزوج من الحور وعشر حسنات وعشرون سيئات ورفع عشر درجات وإن الله يصلي عليه وملائكته بكل صلاة عشر مرات قال الشيخ رضي الله عنه فإذا تأملت هذا قبل علمت أن هذه الصلاة لا تقوم لها عبادة في مرة واحدة فكيف من صلى بها مرات ما ذل من الفضل عند الله وهذا حاصل في كل مرة منها ثم قال الشيخ رضي الله عنه وأخبرني صلى الله عليه وسلم أنهم لم تكن من تأليف البكري أي صلاة الفاتح لما أغلق الخ ولكنه توجه إلى الله مدة طويلة أن يهجه صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيها ثواب جميع الصلوات وسر جميع الصلوات وطال طلبه مدة ثم أجاب الله دعوته فأنامه الملك به هذه الصلاة مكتوبة في صحيفة من النور ثم قال الشيخ رضي الله عنه فلما تأملت هذه الصلاة وجدت أنها لا تنزه عبادة جميع الجن والانس والملائكة قال رضي الله عنه وقد كان أخبرني صلى الله عليه وسلم عن ثواب الاسم الأعظم فقلت إنما أكثر منه فقال صلى الله عليه وسلم بل هو أعظم منها ولا تقوم له عبادة قال رضي الله عنه في المرة الواحدة من الاسم ستة آلاف مرة من صلاة الفاتح لما أغلق الخ والمرة الواحدة منها تعدل من كل ذكر ومن كل تسبيح ومن كل استغفار ومن كل دعاء في الكون صغيرا وكبيرا سنة آلاف مرة كما سبق فقال الشيخ رضي الله عنه يكتب الذا كرها للفاتح لما أغلق مرة ستة آلاف من ذكر كل حيوان وجماد وذكرا الجمادات هو ذكرها للاسم العائم بها لأن كل ذرة في الكون لها اسم قائم به وأما الحيوانات فاذا كرها مختلفة وهذا ما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم سيدنا

﴿ ١٣ - جواهر أول ﴾ الرسالة المباركة فحكم المقلد مع العارف في الجدال حكم اثنين دخل أحدهما بيتانها ورأى جميع ما فيه والآخر لم يدخله لكن أخبره جماعة بأن داخل هذا البيت كذا ورأى صدقهم فالاول الذي دخل مثال للعارف والذي لم يدخل مثال للمقلد فالذي دخل البيت نهارا ورأى جميع ما فيه لا يترزل عن علمه بما يقيمه عليه الذي لم يدخل من أدلة المخبرين الذين لم يدخل أحد منهم البيت ولو بلغوا واحد التواتر لكان أحدا لا يكذب حسه وحكم المقلد مع المقلد في جدالهما حكم اثنين لم يدخل واحد منهما البيت أو دخلاه في ظلمة أو ذهول ثم اختلفا في صفة داخل البيت فليس واحد منهما على يقين فيما يقوله في صفته وحكم العارف مع العارف حكم اثنين دخل كل منهما البيت نهارا مع صحة عقله ورأى جميع ما فيه فهم متفقان لا خلاف بينهما ولذلك لم يختلفا ثمان قط في علمهما بالله تعالى أبدا فقامهم فقام ما أبدا المجتهدين من المسائل التي فهموها من الكتاب والسنة بعض ما عند العارف بدليل ما قدمناه من علوم المارفين رضي

الله تعالى عنهم أجمعين اه (قلت) ومن جله تلك العلوم ما أودعه في كتاب تسميه الأغنياء على قطرة من بحر علوم الأولياء وهو واحد وسبعون ألف علم كل علم منها لا يدرك له قعر ثم ذكر منها في كتابه الدر النظيم في علوم القرآن العظيم نحو ثلاثة آلاف منها قال وكان الماعث له على تأليفه حفظ حصة أهل الله حين سمع من لاختطه له بهم ينكر عليهم وينسبهم إلى العوامية والجهل ومن جانتها أيضا مائتا ألف علم وسبعة وأربعون ألف علم وتسعمائة وتسعة وتسعون علما قال ان شيخه عليا النواص أخبره ان الشيخ ابراهيم المتولي أخبره ان شيخه من سورة الفاتحة ومنها أربع مائة علم واحد عشر علما اختص بها العارفون لم يعلم أحد من العلماء أسماءها فضلا عن الخوض فيها وقال جله على ذكرها سورة الشفقة على المنكرين اه وقال الشيخ محيي الدين بن العربي الحاتمي رضي الله تعالى عنه في خلقه غير الرسل يأخذون من معدن الرسول والرسول ما أخذته (٩٨) الرسل ويعرفون فضل المتقدم هناك لكن الرسول قابل للزيادة أي أن يزيد

رضي الله عنه من فضل الفاتح لما أغلق ثم قال سيدنا رضي الله عنه وأما قدر صلاة الفاتح لما أغلق الخ فالمرة الواحدة منها إذا ذكرتم اقعدا لعمادة ثمانية وعشرين مائة عام أعني للمستغرق فيه على نقد برانه كل يوم يذكرك عشرة آلاف بين الليل والنهار من صلاة الفاتح لما أغلق فقلت له هذا بالنظر للذاكرين معك قال نعم لانه أخبرناهم ما ذكره كذا الاوذكرت سبعه سمعون ألف مرة والمرة الواحدة من أذكارهم أي من كل واحد من الملائكة المذكورين تضاعف بسبعين ألف مرة وثواب أذكارهم كلها لسيدنا كرامة من الله وموهبة له وقد تفضل شيخنا وسيدنا وأستاذنا على أصحابه بكل من ذكر منهم ذكر الاوذكرت سبعه سمعون ألف ملك فضل من الله ورحمة وموهبة وكرامة والسلام ثم قال رضي الله عنه ومن الادعية من فضله يعدل قيام ليلة القدر مرة واحدة كالسبقي كما تقدم فإذا تأملت فضل مرة واحدة من الاسم من فضل ليلة القدر بالنسبة لفضل دعاء واحد كالسبقي وجدت المرة الواحدة من الاسم ستة وثلاثين ألف ألف ليلة القدر لآن المرة الواحدة من الاسم ستة آلاف من الصلاة المذكورة والمرة منها بستة آلاف من الدعاء المذكور فإذا ضربت ستة آلاف في ستة آلاف كان الخارج ستة وثلاثون ألف ألف هذا في المرة الواحدة بالنسبة إلى دعاء واحد وأما ما فوق المرة من الاسم لا يعلم قدره الا الله تعالى فسبحان من يؤتي فضله من يشاء فهنيئاً لمن أوتي هذا الفضل العظيم لا أسومنا الله منه وكافة المحبين بعمه وكرمه آمين (وسأله) رضي الله عنه عن صلاة الفاتح لما أغلق لانه أخبره عن السلام لا مرأوجه (فأجاب) رضي الله عنه بقوله وأما سؤالكم عن صلاة الفاتح لما أغلق الخ فانها وردت من الغيب على هذه الكيفية وما ورد من الغيب كما له ثابت بخارج عن القواعد المعروفة ليست من تأليف مؤلف ووراء هذا ان كبريات وردت عنه صلى الله عليه وسلم في الصلاة الخالية من السلام وهي كبريات نبوية متعبد بها فلا التفات لما يقوله الفقهاء والسلام (وخاصية) الفاتح لما أغلق الخ أمر الهي لا مدخل فيه للعقول فلو قدرت مائة ألف أمة في كل أمة مائة ألف قبيلة في كل قبيلة مائة ألف رجل وعاش كل واحد منهم مائة ألف عام يذكرك كل واحد منهم في كل يوم ألف صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من غير صلاة الفاتح لما أغلق الخ وجمع ثواب هذه الاسم كلها في مدة هذه السنين كلها في هذه الاذكار كلها ما لحقوا كلهم ثواب مرة واحدة من صلاة الفاتح لما أغلق فلا تلتفت لتكذيب مكذب ولا تدح قاذح فيها فان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء فان الله سبحانه

في الاحكام وهذا الخليفة ليس قابل للزيادة التي لو كان الرسول قله فلا يعطى من الحكم والعلم فيما شرع الا ما شرع الرسول خاصة بخلاف الرسل الا ترى ان عيسى عليه السلام لما تخيلت فيه اليهود انه لا يزيد على موسى مثل ما قلنا في الخلافة اليوم مع الرسول آمنوا به وأقروه قلما زاد حكما أو نسخ حكما كان قد قرره موسى ليكون عيسى رسولا لم يحتملوا ذلك لانه اعتقادهم فيه وجهل اليهود الامر على ما هو عليه فطلبت قتله وكان من قصته ما أخبرنا الله تعالى في كتابه العزيز عنه وعنهم فلما كان رسولا قبل الزيادة بشئ اما ينقص حكم قد تقرر أو زيادة حكم على ان النقص زيادة حكم بلائد والخلافة اليوم ليس لها هذا المنصب وانما تنقص وتزيد على الشرع الذي قد تقرر بالاجتهاد أي على المجتهدين التي لانص فيها حقيقة سواء نقل فيما نص أو لم ينقل لاعلى الشرع الذي شرفه محمد صلى الله عليه وسلم فقد يظهر من

الخليفة ما يتخالف حديثا ما في الحكم فيتحيل انه من الاجتهاد واپس كذلك وانما هذا الامام لم يثبت عنده وتعالى من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت لحكم به وان كان من طريق العدل عن العدل فما هو معه وم من الوهم الذي هو مبدأ السوء والنسيان ولا من النقل على غير المعنى الذي هو مبدأ التبدلات والتحريفات فقل هذا يقع من الخليفة اليوم وكذلك يقع من عيسى فانه اذا نزل برفع كثر من شرع الاجتهاد المقرر فبين برفه صورة الحق المشروع الذي كان النبي عليه السلام عليه ولا سيما اذا تعارضت احكام الائمة في النازلة الواحدة فنعلم قطعا أن لو نزل الوحي لنزل بالوجوه فذلك هو الحكم الالهي وما عداه فلا وان قرره الحق في صورة المجتهدين فقد شرع تقريره لرفع الخرج عن هذه الامة واتساع الحكم فيها قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحقية الا لملة السمحة رطاهه انه لو لم يقع الاختلاف في الاحكام الاجتهادية ما كان يظهر فيها الوجوه المتكثرة التي

فرضه فان اختلف عليه فتاوى
الفقهاء بما أخذ بالاحوط ويقصد
أبد الخروج من الخلاف فان
الرخص في الشريعة للمستضعفين
وأصحاب الخوائج والاشغاله
وهؤلاء الطائفة ليس لهم شغل
سوى القيام بالحقوق سبحانه ولذا
فيل اذا انحط الفقير عن درجة
الحقيقة الى رخصة الشريعة فقد
فسخ عقده مع الله تعالى ونقض
عهده فيما بينه وبين الله تعالى وفي
الوصايا القدسية ومنها يعنى ومن
آداب المريدين انه لم يجب عليهم
أن يحصوا الامن العالم ما يصح به
اعتقادهم على مذهب أهل السنة
والجماعة وما يتحرون به عن شبه
المبتدعة وقال بعد كلام ويحذروا
أيضا ما يصح به أعمالهم على وفق
الشريعة المطهرة على الوفاق بين
المذاهب الاربعة مثلا اذا كان
حنفى المذهب يحتاط فى أمر وضوءه
وصلاته وسائر عباداته حتى يكون
على مذهب الشافعى ومالك وأحمد
رجهم الله تعالى أيضا صحىها فان
مذاهب المشايخ الصوفية على

الجمع بين أقوال الفقهاء وإن لم يتيسر الجمع فيأخذون بالاحوط والاولى فالشافعي لا يعترض عليه أن تؤخذ من القلتين وأبو حنيفة لا يعترض عليه إذا تؤخذت عندنا المرأة والد كراهه **وقلت** ولا اهتمام العلماء بهذه القاعدة جعلوا الاهتمام بها لخراج المكلف من فعل عبادة اختلف في محتمها وبطلانها ورعا قال الشيخ العلامة الامير في مجموعه عند آخر فرائض الصلاة ومن الورع مراعاة الخلاف ليمتق على البراءة اه وقال عند قوله رجا نعوذو بسم الله بنقل وكرها بفرض الامر اذ خلاف كما يأتي في آخر الباب قال وهذا اصل كبير في نظائره اه وفي حاشيته قوله نظر في مسائل الخروج من الخلاف كالسجود على الاعضاء السبعة والتسليم الثانية كما أسلفنا والقراءة خلف الامام اه **وقلت** وقوله كما أسلفنا يعني قوله في حاشيته عند قوله في السلام وانما يجزئ السلام عليكم والاولى الاقتصار عليه فزاد ورجه الله وبركاته هذا خلاف الاول قوله خلاف الاول الا قصد الخروج من خلاف المنازلة لا بد في صحة الفرض من تسليمتين

عندهم على اليقين وعلى اليسار يقول في كل منهما السلام عليكم ورحمة الله ولا يشترط ذلك في النفل اه واذا جعلت كل شيء جعلا له الامام شرطاً في صحة العبادة في مرتبة الاولوية عند غيره تعلم يقيناً ان مراعاة الالاف من أعظم الورع وذلك كالقول باشترط الطهارة بالماء المطلق وكالقول باشترط الطهارة والترتيب والتسمية والمواظاة في الوضوء وكالقول بوجوب قراءة الفاتحة وقراءة البسملة وأولها والاعتدال ونحو ذلك في سائر أبواب الفقه أنظر الرسالة المباركة للشعراني وقال الاشيبلي في شرح الاربعين النووية والعلماء انما يفترون ما أجمع عليه وأما المختلف فيه فلا نكار فيه ثم قال بعد كلام لكن ان ندبه على جهة التسمية الى الخروج من الخلاف فهو حسن محبوب الى فعله برفق فان العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف اه وقال الشيخ محمد بن يوسف المواق في سنن المهتدين قال ابن رشد حرض زياد المالكي ان يأخذ لنفسه (١٠٠) في خاصته بأشده ما قبل بالاجتهاد في أحكام الدين وقال أبو حاسم لم يبق ماء واضح

لنقله ترك تلاوته وأما فضل الصلاة التي نحن بصدد هافانها من باب التخيير لا شيء على من تركها وثاناً ان هذا الباب ليس موضوعاً للبحث والمجتهل بل هو من فضائل الاعمال وأنت خير بما قاله العلماء في فضائل الاعمال من عدم المناقشة فيها وقد أجاب سيدنا رضي الله عنه عن هذه المعارضة قائلاً لا معارضة بين هذا وبين ما ورد من فضل القرآن والكمال الشريفة لان فضل القرآن والكمال الشريفة عام أريد به العموم وهذا خاص ولا معارضة بينهما لانه كان صلى الله عليه وسلم يلقى الاحكام العامة للعامة في حياته يعني اذا حرم شيئاً حرمه على الجميع واذا افترض شيئاً افترضه على الجميع وهكذا سائر الاحكام الشرعية الظاهرة ومع ذلك كان صلى الله عليه وسلم يلقى الاحكام الخاصة للخاصة وكان يخص ببعض الامور بعض الصحابة دون بعض وهو شائع ذائع في أخباره صلى الله عليه وسلم فلما انتقل الى الدار الآخرة وهو كحياته صلى الله عليه وسلم في الدنيا سواء صار يلقى الى أمته الامران الخاص للخاص ولا مدخل للامم العام لانه انقطع بعوته صلى الله عليه وسلم وبقي فيضه للامم الخاص للخاص ومن توهم انه صلى الله عليه وسلم انقطع جميع مدده على أمته بعوته صلى الله عليه وسلم كسائر الاموات فقد جهل رتبة النبي صلى الله عليه وسلم وساء الادب معه ويخشى عليه أن يموت كقراان لم يتب من هذا الاعتقاد اه (قلت) سيدنا رضي الله عنه وهل كان سيدنا موجوداً صلى الله عليه وسلم لم يزل هذا الفضل المتأخر في وقته قال نعم هو عالم به (قلت) ولم يزل كره لاصحابه رضوان الله عليهم أجمعين لما فيه من هذا الخبر الذي لا يكيف قال منعه أمران الاول انه علم بتأخير وقته وعدم وجوده من يظهره الله على يديه في ذلك الوقت الثاني انه لو ذكر لهم هذا الفضل العظيم في هذا العمل القليل لطلبوا منه أن يبينه لهم لشدته حرصهم على الخير ولم يكن ظهوره في وقتهم فلهذا لم يذكره لهم ونظراً لغير ما تقدم وهو ان الله تبارك وتعالى لما علم ضعف أهل هذا الزمان وما هم عليه من الخطأ والفساد رجعهم وجاد عليهم بخير كثير من مقابله عمل يسير يختص برجسته من يشاء في الوقت الذي يشاء ولا يقال ان خبره بعد موته ليس بخبره في حياته بل هما شيان في جميع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم الا في التفضيل المتقدم من العام للعام والخاص للخاص ثم قال سيدنا رضي الله عنه وهذا الفضل المذكور فيما دون القرائن وأما هي فلا حديث في الاعمال افضل بارسول الله قال صلى الله عليه وسلم الصلاة في أول موافقتها الحديث (قلت) سيدنا رضي الله عنه يفهم مما تقدم ان صاحب هذه الصلاة الذي يذكره الله

الخلاف سهم في الورع في حق المفتي والمقلد والفرار من الخلاف الى الاجماع من الورع المؤكد وقال الشيخ محي الدين النووي أهل العلم متفقون على الحث على الخروج من الخلاف وقال أبو مصعب كان مالك يطيل الركوع والسجود واذا وقع في الصلاة كأنه خشية يابسة لا يهرك منه شيء فلما أصابه ما أصابه قبل له لو خفت من هذا قال وما ينبغي لاحد أن يعمل عمل الله الا حسنه قال تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ثم قال المواق أنظر هذا الكلام الذي كان عليه مالك من الاخذ بالجد في الدين وما أجمع عليه العلماء من اتقاء مواضع الخلاف ومراعاة الانفاس مع الله وايتثار الانتل على النفس والافضل الذي لو فاجاه الموت وهو عليه ما وجد افضل منه ولا يود أن يلقى الله الاعليه كما قاله سحنون وغيره هو الحق الذي لا شك فيه فمن ذم هذا المقام وقال انه من هو الحديث أو بدعه بالنسبة الى هذا المقام فأقول بموجبه وأما الدم

مطلقاً من غير نسبة اضافية ولا سيما وربما لا يكون هو في هذا المقام فذلك حجة عليه ومذهب لبقاء أقاويل الفضل العلماء ومن شأن العلماء بالله وبأحكام الله ان يذهبوا مع الناس في الرخصة والسعة وكان روم من أجل المشايخ مقرناً فيها قال من حكم الحكيم ان يوسع على اخوانه في الاحكام ويضيق على نفسه فيها فان التوسعة اتباع الحق والتضييق على نفسه من الورع وفي الذهب الابريز عند قوله تعالى يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالاً طيباً وأما الاعتماد على امام واحد مطلقاً في جميع المسائل كما جرت به العادة اليوم في الاستماع من الخروج من مذهب مالك عند مقلديه فليس بمخلص للورع فلا بد من السؤال في كل قضية تعرض ان كان في الوقت أهل السؤال فان عدم فرما يقبل عذره في البقاء على معتقده في مقلده ان شاء الله (قلت) وهذا كلام عجيب شديدك عليه فانه نفيس قل من تنبه له وفي شرح المسالك لمذهب الامام مالك قال به منهم يجب على المكلف طلب الحلال المتفق عليه عند أهل العلم

فان لم يجد فالمتفق عليه عند أهل المذهب فان لم يجد فالمتخلف فيه في المذهب فان لم يجد فالمتخلف فيه في غيره فان لم يجد فليجهد في معرفته
أصل ما يشترطه فان تعذر شراء الجزأين من شراء الدقيق وشراء القمح وشراء القمح المحبوب عن قرب أولى من
شراؤه عن بعد ومن كان عند دخل ومقشابه أكل الحلال واستعمل أسائر استجماعة الباقى اه والله تعالى الموفق عنه لاسباب واليه
سبحانه المرحوم والآب الفصل الثاني عشر في اعلامهم انه يجب على كل عاقل يريد تخليص نفسه من الرذائل النفسانية
والشيطانية المردية عاجلاً وآخراً طلب شيخ مرشد منجبر في العلوم عارف بالعبوب والعلل ناصح فيبقي اليه القيد ويذبح أو امره ولا يخالفه
في شيء فاقول وبالله الى الخوف وهو الهادي بمنته الى سواء الطريق اعلم ان شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه سئل هل طلب
الشيخ فرض على كل فرد فرد أو على البعض دون البعض وما السبب في الكل (١٠١) فأجاب ان طلب الشيخ في الشرع ليس

فضل أكثر من جميع من تقدمه من عباد الله المؤمنين ليكون جميع صلواتهم على النبي صلى الله عليه وسلم جميع أذكارهم وأورادهم فتضاعف له كما تقدم في فضل صلاة الفاتح لما أغلق
الأنوع واحده وقول دائرة الإحاطة فلا مدخل له هنا ولا يتناول هذه التضعيف قال سيدنا رضي
الله عنه هو كما ذكرتم من تضاعف الأعمال لصاحبها ولو كان كل واحد من الصحابة الذين بلغوا
الدين مكتوب في صحيفته جميع أعمال من بعده من وفقه الى آخر هذه الامه فاذا فهم هذا فضل
الصحابة لا مطعم فيه لمن بعدهم ولو كان من أهل هذا الفضل المذكور من هذا الباب المرتبة
الخصبة ثم ضرب سيدنا رضي الله عنه لعل الصحابة مع غيرهم قال علمنا مع علمهم كمشي القملة مع
سرعة طير ان القطة وصدق رضي الله عنه فيما مثل به لانهم رضي الله عنهم حازوا قسبة السبق
بصحبة سيدنا وجود صلى الله عليه وسلم قال في حقهم صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى أصحابي على
سائر العالمين ماعدى النبيين والمرسلين وقال صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا
ما بلغ مداً أحدهم ولا نصيفه وذ كر سيدنا رضي الله عنه وجهها آخريان فضل أهل المراتب فقال
ان الثواب المتقدم ذكره بسبب خاصية بعض الازكار كما قدمنا غما هو المعتاد لكل عامل مثلاً اذا
كان يحصل له في ذكركه عشر حسنات أو مائة أو ألف أو أكثر فهذه هي التي يتضاعف فضلها
لعامل الخاصية كسلاة الفاتح وغيرها وهذا بالنظر لغير أهل المراتب وأما هم فيتضاعف لهم
العمل بحسب مراتبهم فليس مرتبة الرسالة كمرتبة النبوة ولا الصديق كمرتبة النبوة ولا الشاهد كمرتبة النبوة ولا الشاهد كمرتبة النبوة
وأما ما هو بالنظر للغالب أو للجميع مع قطع النظر عن المرتبة فلا ولذلك قال سيدنا جبريل عليه
السلام للنبي صلى الله عليه وسلم ان عمر حسنات من حسنات أبي بكر بعد ان قال له لو حدثتك
بفضائل عمر قدر عمر الدنيا ما فرغت سماعها كذا في العمل سواء أو متقاربين وانما سبقه بحسب
المرتبة لا بحسب العمل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة وانما
فضلكم بشيء وقر في صدره رضي الله عنه وعن أصحاب رسول الله أجمعين (وسمعت) سيدنا رضي
الله عنه يذكر تفاوت الاولياء في العمل والثواب قال منهم من يومه كالمعتاد لغيره ومنهم من يومه
كليلة التقدر ومنهم من يومه بألف سنة ومنهم من يومه كيوم المعراج خسين ألف سنة فقلت له هذا
في نفس العمل أو في تضاعف الثواب قال منهم من يعمل قدر ما يعمل غيره من العمل في المدة
الذكورة بعمله هو في يوم واحد ومنهم من يكون أجور عمله في يوم واحد كما اذا عمل في المدة المذكورة

بواجب وجوباً باسرها يلزم من طلبه الثواب ومن عدم طلبه العقاب فليس في الشرع شيء من هذا ولا يمكنه واجب من طريق النظر في مثل الظلم ان اذا احتاج الى الماء وان لم يطلبه هلك فطلبه عليه لازم من طريق النظر وطريق النظر في هذا ما قد ساء من كون الناس خلقوا للعبادة الله والتوجه الى الحضرة الالهية بالاعراض عن كل ما سواها وعلم المريد ما في نفسه من التثبط والتثبط عن النهوض الى الحضرة الالهية بتوفيق الحق والآداب وعلم انه لا مجال له من الله ولا منجبان قام مع نفسه متبعها هو ام عرضا عن الله تعالى فانه بهذا النظر يجب عليه طلب الشيخ الكامل وهذا الوجوب التقاربي أمر وضعي طبيعي ليس من نصوص الشرع اذ ليس في نصوص الشرع الاوجوب توفيق القيام بحقه ووق الله تعالى ظاهراً وباطناً على كل فرد فرد من جميع العباد ولا عذر لاحد في ترك ذلك من طريق الشرع ولا عذر له في

غلبة الهوى عليه وعجزه عن مقاومة نفسه فليس في الشرع الاوجوب ذلك وتحريم تركه لوجوب العقاب عليه فهذا ما كان في الشيخ ولا شيء يجب طلبه الا الشيخ التعليم الذي يعلم كيفية الامور الشرعية التي يطلب فعلها من العبد امرا ونهياً وفعلات تركها هذا الشيخ يجب طلبه على كل جاهل لا يسع أحد تركه وما ورائه ذلك من الشيوخ لا يلزم طلبه من طريق الشرع لكن يجب طلبه من طريق النظر بمنزلة المريض الذي أعرضته العلة وعجز عن الدواء من كل وجه وانعدمت الصحة في حقه فنقول ان شاء البقاء على هذا المرض بقي كذلك وان طلب الخروج الى كمال الصحة قلنا له يجب عليه طلب الطبيب الماهر الذي له معرفة بالعلة وأصلها وبالادواء المنزلة لها وكيفية تناولها وكيفية وقتاؤها والسلام اه وفي تأسيس القواعد للشيخ أحمد زروق رضي الله تعالى عنه أخذ العلم والعمل على المشايخ أتم من أخذه دونهم بل هو آيات بينات في صدور بالدين أو تواله العلم واتبع سبيل من أناب الى فلزمت المشيخة سيما والصحابة أخذوا عنه عليه الصلاة

والسلام وقد أخذ عن جبريل وأبى سراج في أن يكون نبيا عبدا وأخذ التابعون عن الصحابة فكان لكل اتباع يختصون به كابن سيرين
 وابن المسيب والأعرج لابي هريرة وطاوس وروهبين ويحيى بن عمار وغير ذلك فأما العلم والعمل فأخذوا جلي فيما ذكر وكذا ذكر
 برأيا الإفادة بالهمة والحال فقد أشار إليها أنس بقوله ما نهضنا التراب عن أبينا من دقته عليه الصلاة والسلام حتى أنكرنا قلوبنا فأبان أن
 روية شخصه الكريم كان نافعاً لهم في قلوبهم والعلماء ورثة الأنبياء حالاً وأولاً لم يدانوا المرتبة وهذا الأصل في طاب القرب من أهل الله
 في الجملة إذ من تحقق بحاله لم يحل حاضره وإنما لذلك أثر محبة الصالحين ونهي عن محبة الفاسقين فافهم اه ثم قال ضبط النفس
 بأصل يرجع إليه في العلم والعمل لازم لمنع الشعب والتشبيب فلزم الاقتداء بشيخ قد تحقق اتباعه السنة وتمكنه من المعرفة ليرجع فيما
 يرد أو يرد مع التقاط القرآن الرجعة (١٠٢) لاصله من خارج إذا لم يكن ضالة المؤمن وهو كالفصل ترمي كل طيب ثم لا يثبت

فلتله الذي عذبه الاسم الأعظم له أكثر من هذا القدر على ما سمعناه منكم رضي الله عنكم وما تقدم
 في فصله قال ذلك لا يقاس عليه لأنه من النادر لأن الفضل الذي يعطى لذا كره لا يعلمه إلا الله رزقنا
 الله ما رزقهم بمحض فضله وكرمه آمين **وفائدة** قال الشيخ رضي الله عنه عدد السنة الطائر
 الذي يخلق الله من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الذي له سبعون ألف جناح إلى آخر
 الحديث ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف إلى أن تعد سبع مراتب وسبع مائة ألف ألف ألف ألف
 ألف إلى أن تعد خمس مراتب فهذا المجموع عدد أسنته وكل لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لغة في كل
 لحظة وكل قلوب المصلين على النبي صلى الله عليه وسلم في كل مرة هذا في غير أيا قوة الفريضة وهي
 الفاتح لما أغلق الخ وأما فيه فإنه يخلق في كل مرة ستمائة ألف طائر على الصفة المذكورة كما تقدم
 فسبحان المتفضل على من يشاء من عباده من غير سنة ولا علة انتهى من خط سيدنا وحيينا وناظر
 سر سيدنا أبي عبد الله سيدي محمد بن المشري حفظه الله وأدام ارتقاؤه (وسألته) رضي الله عنه عن
 معنى صلاة الفاتح لما أغلق الخ (فأجاب) رضي الله عنه قال معناه الفاتح لما أغلق من صور
 الأكوان فإنها كانت مغلقة في حجاب البطون وصورة العدم وفقحت مغالقتها بسبب وجوده
 صلى الله عليه وسلم وخرجت من صورة العدم إلى صورة الوجود ومن حجابية البطون إلى نفسها
 في عالم الظهور إذ لولا ما خلق الله موجوداً ولا أخرجه من العدم إلى الوجود فهذا أحد معانيه
 والثاني أنه فتح مغالقة أبواب الرحمة الإلهية وبسببه انفتحت على الخلق ولولا أن الله تعالى خلق
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ما رحم مخلوقاً فالرحمة من الله تعالى تخلق بسبب نبيه صلى الله عليه
 وسلم والثالث من معانيه هي القلوب أغلقت على الشرك مملوءة به ولم يجد الإيمان مدخلها
 ففتحت بدعوته صلى الله عليه وسلم حتى دخلها الإيمان وطهرها من الشرك وأمتلأت بالإيمان
 والخمسة قوله وانحلت لماسبق من النبوة والرسالة لأنه ختمها وأغلق بابها صلى الله عليه وسلم
 فلا مطمع فيها غيره وكذلك انحلت لماسبق من صور التجليات الإلهية التي تجلي الحق سبحانه
 وتعالى بصوره في عالم الظهور لأنه صلى الله عليه وسلم أول موجود وأوجد الله في العالم من حجاب
 البطون وصورة العدم الراني ثم مازال بسط صور العالم بعد ما في ظهوراً جناسها بالترتيب القائم
 على المشيئة الربانية جذبا بعد جنس إلى أن كان آخر ما تجلي به في عالم الظهور والصورة الآدمية

في غير وجهه أو الألام ينتفع بعسلها
 وقد تشاجر فقراء الاندلس من
 المتأخرين في الاكتفاء بالكتب
 عن المشايخ ثم كتبوا البلاد وكل
 أجاب على حسب قبحه وجملته
 الأجوبة دائرة على ثلاثة طرق
 أولها النظر والشيخ فشيخ التعليم
 سكني عنه الكتب لليبس حاذق
 يعرف موارد العلم وشيخ التربية
 سكني عنه الصحبة لدى دين عاقل
 فاصح وشيخ الترقية سكني عنه اللقا
 والتبرك وأخذ ذلك من وجه
 واحد ثم الثاني النظر لحال
 الطالب فاليلد لا بد له من شيخ
 يريه واللييب تكفيه الكتب في
 ترقية لكنه لا يسلم من دعوة
 نفسه وإن وصل لا يتلاء المبد
 برؤية نفسه الثالث النظر
 للمجاهدين فالتقوى لا تحتاج إلى
 شيخ ليمانها وعمومها والاستقامة
 تحتاج للشيخ في تمييز الأصطلح منها
 وقد كنت في دونه اللييب بالكتب
 ومجاهدة الكشف والترقية لا بد
 فيها من شيخ يرجع إليه في فتوحها
 كرجوعه عليه الصلاة والسلام

لورقه بن نوفل أعلمه بأسرار القوة ومبادئ ظهورها حين فاجأه الحق وهذه الطريقة تربية من الأولى
 والسنة معها اه وقال الامام أبو القاسم القشيري في رسالته ثم يجب على المريد أن يتأدب بشيخ فان لم يكن له أستاذ فلا يفلح أبداً هذا
 أبو يزيد يقول من لم يكن له أستاذ فإمامه الشيطان اه وفي أغلاصة المرصية فلا بد من مؤدب وهو الأستاذ فان الطريق لما كان في غاية
 الشرف والعزة حفت به الآفات والاطمع والأموال لهلكة من كل جانب فلا يسلكه إلا شجاع مقدام ويكون معه دليل وعلامة
 وحيث شذتق الفائدة قال الشيخ جبريل الحارثي بأذى قدس الله سره العزير بأرباب السالك لا تدخل هذه البادية المهلكة إلا أن تكون
 في خفارة أتباع الحضرة النبوية ويكون تدا من دليل قطع هذه البرية غير مرة وأضاعفم صدقه على أن تزدن النبي صلى الله عليه وسلم لم غير
 بحرف عن جادة طريق المداينة ولا يخفى على من له أدنى دراية وفطانه أن السير في عالم الشهادة الذي هو عالم الجسمانيات برا وبحرا

إذا كان غير دليل يكون الغالب فيه الهلاك فضلا عن أن يوصل إلى المقصود فكيف في عالم الغيب الذي ليس من قبيل المحسوسات فتجسس على من في قلبه داعية السفران يبذل جهده في دليل عارف بعلامات الطريق خمير بالهالك والمخاوف وآداب الدروب قطع هذه البرادى المبيدة بقدم الصدق مرارا وكثيرا حتى يهتد به في الدليل إلى الكعبة الحقيقية فإذا وجد مثل هذا الدليل سلم نفسه إليه وتبرأ منها ويطلب اختياره ثلاثا وفيه في اختيار الدليل وإرادته فإذا فعل ذلك استعدت صرف الشيخ اه وفي الخلاصة المرضية أيضا اعلم أيها المرید نجاه نفسك أن أول ما يجب عليك قبل كل شيء طلب شيخ يهتد به بعبوب نفسك ويخرجك عن طاعة نفسك ولورحلت إلى طلبه في أقصى الاماكن والبلاد اه وقال الغزالي رحمه الله تعالى في الاحياء في ربيع المهلكات ان المرید يحتاج إلى شيخ وأستاذ يتقدي به لا محالة ليهديه إلى سواء السبيل فان سبيل الدين قاصص وسبل الشيطان (١٠٣) كثيرة ظاهرة ومن لم يكن له شيخ يهتد به قاده الشيطان لا محالة إلى طريقه

فمن سلك البوادي المهلكة بنفسه من غير خبير فقد خاطر بنفسه وأهلكها وبكون المستقل بنفسه كانهجرة التي نبتت بنفسها فانها تخف على التربة وان بقيت مدة وأورقت لم تثمر فتعصم المرید شيخه ليس تسلك به نفس الا هي على شاطئ البحر بالقائد بحيث يقوض أمره إليه بالكابة ولا يخالفه في ورد ولا صدر ولا يفتي في متابعته شيئا ولا يذروا له ان نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب اه وقال أبو الهيثب السمروردي في كتابه آداب المریدين أوله ما يلزم المرید بعد الاتقاء من الغفلة ان يقصد إلى شيخ من أهل زمانه مؤمن على دينه معروف بالصلاح والأمانة عارف بالطريق فيسلم نفسه لخدمته ويعتقد ترك مخالفته ويكون الصدق حاله ثم يلزم الشيخ أن يعرفه كيفية الرجوع إلى سيده ويبدله على الطريق ويسهل عليه

على صورته صلى الله عليه وسلم وهو المراد في الصورة الأدبية فكما افتتح به ظهور الوجه كذلك اغلق به ظهور صور الموجودات صلى الله عليه وسلم وعلى آله (وبعبارة) قال رضي الله عنه أول موجود وأوجدته الله تعالى من حضرة الغيب هو روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم تسبى الله أرواح العالم من روحه صلى الله عليه وسلم والروح ههنا هي الكيفية التي هي مادة الحياة في الاجسام وخلق من روحه صلى الله عليه وسلم الاجسام النورية كاللائكة ومن ضاهاهم وأما الاجسام الكثيفة الظلمانية فأنشأ خلقت من النسبة الثانية من روحه صلى الله عليه وسلم فان لروح صلى الله عليه وسلم نسبتان أقاضها على الوجود كله فالنسبة الاولى نفسه النور المحض ومنه خلقت الارواح كلها والاجسام النورية التي لا ظلمة فيها والنسبة الثانية من نسبة روحه صلى الله عليه وسلم نسبة الظلام ومن هذه النسبة خلق الاجسام الظلمانية كالشياطين والشر الاجسام الكثيفة والجحيم ودركانها كما ان الجنة وجيع درجات خلقت من نسبة النورية فهذه نسبة العالم كله إلى روحه صلى الله عليه وسلم (وأما حقيقة المحمدية) صلى الله عليه وسلم فهي أول موجود وأوجدته الله تعالى من حضرة الغيب وليس عند الله من خلقه موجود قبلها لكن هذه الحقيقة لا تعرف بشيء وقد تعسف بعض العلماء بالبحث في هذه الحقيقة فقال أن هذه الحقيقة مفردة ليس معها شيء فلا تخلو اما ان تكون جوهرًا أو عرضًا فانها ان كانت جوهرًا افتقرت إلى المكان الذي تحمل فيه فلا تستقل بالوجود فوجدت مع مكانها دفعة واحدة فلا ولاية لها لانها اثنتان وان كانت عرضًا ليست بجوهر فالعرض لا كلام عليه اذ لا وجود له عرض الا قدر لجهة العين ثم يزول فابن الاولية التي قلتم والجواب عن هذا الخط انها جوهر حقيقة له نسبتان نورانية وظلمانية وكونه مقتفرا إلى المحل لا يضح هذا التحديد لان هذا التحديد يعتد به من تثبط عقله في مقام الاجسام والتحقيق ان الله تعالى قادر على ان يخلق هذه المخلوقات في غير محل تحمل فيه وكون العقل يفسد راسخا في هذا الامر بعدم الامكان بوجود الاجسام بلا محل فان تلك عادة احوال الله تعالى تثبط بها العقل ولم يطلق سراحه في فضاء الحقائق ولو أطلق سراحه في فضاء الحقائق لعلم ان الله تعالى قادر على خلق العالم في غير محل وحيث كان الامر كذلك فالله تعالى خلق الحقيقة المحمدية جوهرًا غير مقتفرا إلى المحل ولا شئ ان من كشف له عن الحقيقة الالهية علم يقينا قطعا ان ايجاد العالم في غير محل ممكن امكانا محققا أما الحقيقة المحمدية فهي في هذه المرتبة لا تعرف

سألوها وبكره للمرید مفارقة أستاذه قبل انفتاح عين قلبه بل عليه ان يصبر تحت أمره ونهيه في خدمته اه ونقل القشيري رحمه الله تعالى عن شيخه أي على الدقاق رحمه الله تعالى انه قال التجربة اذا نبتت بنفسها من غير غارس فانها تورق ولا تثمر كذلك المرید اذا لم يكن له أستاذ أخذ منه طريقه بنفسه فهو عابد هوا ولا يجد نفاذا قال السمروردي وهو كما قال الانها لا تثمر ويجوز ان تثمر كالشجار التي في الجبال والادوية ولكن لا يكون لها كنهها طعم فأكهة البساتين والغرس اذا نقل من موضع يكون أكثر واحسن ثمرة لدخول التصريف فيه وقد اعتبر الشرع وجود التعليم في الكتاب المعلم وحل ما يقتله بخلاف غير المعلم وقال السمروردي أيضا سمعت كثيرا من المشايخ يقولون من لم يرفعه لا يفلح قال بعض المشايخ من لم يتأدب بأوامر الشيوخ وتأديبهم فلا يتأدب بكتاب ولا سنة اه وقال الشيخ أبو العباس المرسي رحمه الله تعالى وكل من لم يكن له أستاذ يوصله بسلسلة الاتباع ويكشف له عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط

لا أب له دعي لانسب له فان لم يكن له نور فالغالب عليه غلبة الحال عليه والغالب عليه وقوفه مع ما برز عليه لم تر بعنه سياسة التأديب ولم
 يقدم زمالم التربية والتدريب اه والله تعالى الموفق بحسب حاجته المرجع والمآب **الفصل الثالث عشر**
 في اعلامهم انه لا يصل السالك الناسك الى حضرة الله وحضرات صفاته وأسمائه ولو جمع علوم الاولين وصحبت واثم الناس وعسد
 عبادة الثقلين الاعلى يدي أصحاب الاذن الخاص فاقول والله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال الله تعالى هو الذي
 أرسل رسوله بالهدى ودين الحق قال في العرائس ان الله سبحانه سن سنة أزلية ان لا يجد أحد سبيله الا من يقبض الله له أستاذ اعرفا بالله
 وبسر دينه وربو بيته فبدله مناج عبوديته ومعارج روجه وقلبه الى مشاهدة ربو بيته ويكون هو واسطة بينه وبين الله تعالى وان كان
 الفصل بيد الله يؤتبه من يشاء بغير (١٠٤) علة ولا سبب جعله واسطة للنأب للتقريب وصيره شفيعا للجنائيات لاشريكا

في الهدايات هده نور القرآن
 ودينه حقيقة البمان مع اظهار
 البرهان اه وقال شيخنا رضي
 الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به اعلم
 ان الله سبحانه وتعالى جعل في
 سابق علمه ونفوذه مشيئة ان الممدد
 الموصل الى خلقه من قبض رحمة
 يجري في كل عصر مع الخاصة
 العليا من خلفه من النسيب
 والصدقين فمن فرغ الى أهل
 عصره الاحياء من ذوى الخاصة
 العليا ومحبتهم واقتدى بهم
 واستمد منهم فازينيل الممدد
 الفاضل من الله تعالى ومن
 أعرض عن أهل عصره مستغنيا
 بكلام من تقدمه من الاموات
 طامع عليه بطابع الحرمان وكان
 مثله كمن أعرض عن نبي زمانه
 وتشريعهم مستغنيا بشرائع النبيين
 الذين خلوا قبله فيسجل عليه
 بطابع الكفر والسلام اه
 وقال في العرائس عند قوله تعالى
 أولئك الذين هدى الله
 فبهداهم اقتده قيل في هذه الآية
 لا تصح الارادة الا بالاختصاص

ولا تدرك ولا مطمع لاحد في نبياها في هذا الميدان ثم استأثرت بالباس من الانوار الالهية
 واحتجبت بها عن الوجود فهي في هذا الميدان تسمى ر وحابعا حجابها بالالباس وهذا غاية
 ادراك النبيين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون ثم استأثرت بالباس من
 الانوار الالهية أخرى وبها سميت عقلا ثم استأثرت بالباس من الانوار الالهية أخرى فسميت
 بسببها قلما ثم استأثرت بالباس من الانوار الالهية أخرى فسميت بسببها نفسا ومن بعد هذا ظهر
 جسده الشريف صلى الله عليه وسلم لم فالاولياء مختلفون في الادراك لهذه المراتب فطائفة غاية
 ادراكهم نفسهم صلى الله عليه وسلم وفي ذلك علوم وأسرار ومعارف وطائفة فوقهم غاية ادراكهم
 قلبه صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم وأسرار ومعارف أخرى وطائفة فوقهم غاية ادراكهم
 عقله صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم وأسرار ومعارف أخرى وطائفة وهم الاعلون بلغوا
 الغاية القصوى في الادراك فادركوا مقام روجه صلى الله عليه وسلم وهو غاية ما يدرك ولا مطمع
 لاحد في درك الحقيقة في ماهيتها التي خلقت فيها وفي هذا يقول أبو يزيد غصت لجة المعارف
 طالبا للوقوف على عين حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بيني وبينها ألف حجاب من نور لودنوت
 من الحجاب الاول لا حشرت قربته كالحج ترق الشعرة اذا ألقيت في النار وكذا قال الشيخ مولانا
 عبد السلام في صلاته وله تضاءلت الفهوم فلم يدركه من سابق ولا لاحق وفي هذا يقول أبو يس
 القرني رضي الله عنه لسيدنا عمر وسيدنا علي رضي الله عنهما لم تريا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا ظله قالوا لا ابن أبي خافة قال ولا ابن أبي خافة ولعله غاص لجة المعارف طالبا للوقوف على عين
 الحقيقة المحمدية فقبل له هذا امر عز عنه كابر الرسل والنبيين فلا مطمع لغيرهم فيه والسلام انتهى
 ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه وقد قال الشيخ الا كبر في صلاته الدرة البيضاء التي تكونت
 عنها البياقوتة الحمراء أراد بالدرة البيضاء ههنا هي الحقيقة المحمدية والياقوتة الحمراء هي وجود العالم
 بأسره وأما ما أشار اليه الشيخ مولانا عبد القادر في قصيدته بقوله على الدرة البيضاء كان اجتماعنا
 هي الدرة الموجودة قبل خلق السموات والارضين فاذا بها سبحانه وتعالى صيرها ماء فاض طربت
 أمواج الماء الف حقب في كل حقب ألف قرن في كل قرن ألف سنة في كل سنة ألف يوم في كل
 يوم ألف ساعة في كل ساعة مثل عمر الدنيا سبعين ألف مرة فاجتمع في هذه المدة كوم من الزبد
 فبسطها على وجه الماء فصيرها أرضا ولقي منها الطبايق السبعة ثم خلق السموات بعدها فهذا

الائمة ألا ترى كيف نظر المصطفى صلى الله عليه وسلم في زمرة من أصحابه فقال عليه الصلاة والسلام
 اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فلا يصح الاتداء الا بهن صحت بدايته وسلك السادات وأثر فيه بركات
 شهودهم ألا ترى المصطفى صلى الله عليه وسلم يقول طوبى لمن رأى في أي فاز من أثرت فيه رؤيتي اه قال الساحلي في بغية السالك ان
 المنه ود الاعظم من الشريعة هو تطهير النفس من كدرات متعلقات الجسم بالتركية عن الاوصاف الدمية والتهلية بالاوصاف الحميدة
 حتى تصل الى معرفة الله تعالى وهذا لا يكون الا بعد معرفة النفس ومعرفة علمها على اختلافها المفرد من ذلك والمركب ومعرفة الادوية
 والاغذية ولا يحكم ذلك الا الرباني الذي نوراته باطنه بأنوار معرفته وخصه بأثار حكمته وأطاعه على أسرار شريعته وأوقفه على معاني
 الكتاب والسنة ولا يكون ذلك الا بمن سلك طريق الدين وقطع منازل السالكين وتخلص من نفسه على يدي وارث الحق ص

بجلى بنة من ربه وأمله الله تعالى طهارة غيره ونسبه بالقدرة المقتضية لذلك وحصل له الإذن الصحيح الصريح في ذلك من قدوته وهو ما قصر
 عن هذه الأوصاف فانه معلول يحتاج إلى طبيب يطمه وربما بقي فيه من البقية ما لا يتخلو من غلط فقد عرفت الطبيب وهو الوارث الكامل
 وقد يسمى وارثا من حصل على بعض الأوصاف المذكورة بنوع المجاز لكن منفعته مقصورة على نفسه وقد ينفع به القليل الخاص وأما
 الانتفاع الكثير فلا يكون إلا من الوارث الكامل الذى رشح علمه وقوى عقله وتطهرت نفسه وصدق فراسسته وبرج رأيه وسبغت فطنته
 ومتقى هواه وانشرح صدره بأنوار المعارف ونعمت الامرار وأخذ عن شيخ وارث بهذه الصفات وأذن له في الانتصاب طهارة الخلق
 بتخليص أنفسهم من عللها وهذه هي الوراثة الحقيقية فعليه بالتأخذ من هو بهذه الأوصاف قدوة وسبيل إلى الله تعالى في خلاص نفسه
 وطهارتها ولتمسك زمام الحكم عليها من غير ارتياح ولا تنوء ولا اعتراض بأن (١٠٥) تكون بين يديه كمايت بين يدي غاسله

وقد قالوا من قال لشيخه لم فانه
 لا ينفع به وقد علمنا الله تعالى هذه
 القسامة بالإشارة إليها في قصة
 موسى مع الخضر عليه السلام
 وفي الأنوار القدسية في اليهود
 المجدي حكم الشيخ في سلوكه بالمريد
 وتزويده بالأعمال السخية من مريد بالمريد
 على جبال الفلوس الجدد فاذا زهد
 فيها سلك به حتى يمر به على جبال
 الفضة فاذا زهد فيها سلك به حتى
 يمر به على جبال الذهب ثم الجواهر
 فاذا زهد فيها المريد أو وصله إلى
 حضرة الله تعالى فأوفقه بين يديه
 من غير حجاب فاذا ذاق ما فيه أهل
 تلك الحضرة زهد في نعيم الدارين
 وهناك لا يقدم على الوفاء بين
 يدي الله تعالى شيئا أبدا وأما غير
 شيخ فلا يعرف أحد يخرج من
 ورطات الدنيا ولو كان من أعلم
 الناس بالنقول في سائر العلوم
 وقال في موضع آخر فاسلك بأخي
 على يد شيخ يقطع علائق أو يقلبها
 إلى خسر والافن لازم كثرة
 القواطع حتى تموت وتدفن إلا كابر
 فضلا عن مثلك أن يعرفوا طريق

هو المشار إليه بقول الشيخ رضي الله عنه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وقد قال سيدنا
 رضي الله عنه أول ما خلق الله تعالى روحه الشريفة وهي الحقيقة المجدية صلى الله عليه وسلم ثم
 بعد ذلك نزل الله منها أرواح الكائنات من روحه الشريفة الكريمة وأما طينته التي هي جسده
 الشريف فيكون الله منها أجساد الملائكة والأنبياء والأقطاب وخير طينته الشريفة عليها من
 الله الصلاة والسلام بماء البقاء مدة قدرها وهو أن تضرب الأسمين الشريفين وهما سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم وسيدنا أحمد صلى الله عليه وسلم تضرب عدد ما في سبعة والخارج في نفسه ثم
 تضرب العدد كله في ألف عام كل فرد من هذه الأعداد في ألف عام ثم كل يوم من أيام تلك
 السنين فيه ألف عام من سنين هذه وهي أيام الرب وفي كل سنة من هذه ثلاثمائة ألف عام وستين
 ألف عام والخارج من هذه الضرب وبكلمها هو ألف ألف ثلاث مائة ألف ألف
 مرتبة ومائتا ألف وخمسة وعشرين ألفا هذا هو الخارج من الضرب بكلمها وهذا الخارج كله
 يضرب في أيام الرب والخارج هو ثلاثمائة ألف ألف ألف أربع مائة وسبعون ألف ألف
 ألف ألف أربع مائة وثلاثمائة ألف ألف ثلاث مائة وأحدى وثلاثين ألف ألف
 ألف ثلاث مائة ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف
 والسلام انتهى من أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه **فائدة** في بيان تضعيف
 فضل الفاتح لما أغلق قال سيدنا رضي الله عنه علم أنك إذا صليت صلاة الفاتح لما أغلق الخ مرة
 واحدة كانت بسمائة ألف صلاة من كل صلاة وقعت في العالم من جميع الجن والإنس
 والملائكة ثم إذا ذكرت الثانية كان فيها ما في الأولى وصارت الأولى بسمائة ألف صلاة من صلاة
 الفاتح لما أغلق ثم إذا ذكرت الثالثة كان فيها ما في الأولى من الصلوات ويزاد لها الفاتح لما أغلق
 ستمائة ألف مرتين فهي اثني عشر مائة ألف ثم سر على هذا التضعيف إلى العشرة ثم إلى مائة
 واحدة كان في الواحدة ما في الأولى قبلها وفيها صلاة الفاتح لما أغلق ستمائة ألف متضاعفة
 مائة مرة وذلك ستون ألف ألف من الفاتح لما أغلق وسر على هذا المنوال إلى ألف وواحدة
 فيكون فيها ما في الأولى بدني من الألف وفيها ستمائة من الفاتح لما أغلق ألف مرة متضاعفة
 وذلك ستمائة ألف ألف وهكذا على هذا المنوال وهذا الضابط فاذا ذكرها في وقت السحر تكون
 كل واحدة منها بمائة مرة فاذا ذكرها ألفا وواحدة مثلا كان في الواحدة بعد ألف ثلاثمائة

(١٤) - جواهر أول قطع علائقهم بأنفسهم من غير شيخ فلم يقدروا فلا يزال الشيخ يأمرك بإزالة العوائق واحدا بعد واحد حتى
 لا يبقى الا واحد فيقول لك أزلها وهما أنت وحضرة ربك وتحتاج بأخي إلى طول زمان وصبر على ما مورات شيخك وغالب الناس يسلك الطريق
 ويميل فلا يحصل من قطع العلائق على طائل (وابيضاح ذلك) أن طريق السيرة في الطريق طريق غيب والمريد كالاعمى الذي يريد يسلك
 طريقا طول عمره ماسلكها والشيخ كالمسافر الذي يسلكها بنور الشمس زمانا طويلا فيعرف مهالكها فهو يتقديرا أنه يعي أو يسير في ظلمة
 الليل يعرف المهالك والطرق المسدودة كدليل الحاج سواء في سلم لشيخ وانقاده قطع الطريق ونجاسات العطب ومن لم يسلم لشيخ
 لا يعرف عيشي ورجايت في مهلكة لا يعرف الخروج منها حتى يموت ولولا أنها طريق غيب لا يقدر أحد على سلوكها ما كان الدعاء إلى
 الله تعالى فائدة من أنبياء وأولياء وعلماء فلا بد من مزيد خصوصية تأمل ما في الخلاصة المرضية فلا يظن أحدا أن هذه الطرق يمكن

دعاهما من غير دليل فتقطع عليه الطريق والذي يقضى منه الحب أن من طلب سعيه وسلمي لا يستل اليه مامع وجود النفسية والقرب القريب الا بواسطة يديه وبوصله وهذا الغافل بطامع أن يصل الى الحضرة الالهية مع ذلك البعد العبد من غير واسطة ودليل ما أهون عليك أمر ربك بالغافل اه ونقل القشيري بسنده الى أبي علي الثقي انه قال لو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالريضة من شيخ أو امام أو مؤذّب ناصح اه (قلت) قد ضرب الساحلي في بغية السالك مثلاً يوضح أن من رام الوصول الى حضرة الله بنفسه من غير استصحاب شيخ مرشد واصل مأذون له في الارشاد وارث كامل قدرام المحال ولو جمع جميع العلوم وصحب طوائف الناس فقال رضي الله تعالى عنه وهوان ملكا ضخماً الملكة عظيم الشأن باهر الصفات جميل الافعال له حضيرة بديعة الجاهات كثيرة الاعلاق والدخائر يعرها (١٠٦) من اصطفاها من عبده لنفسه واختاره لاسرارها فأراد هذا الملك أن يتعرف لمن

ألف ألف ألف ثلاثة مراتب وأما في الالف واحدة فيكون فيها مائة وخمسون ألف ألف ألف أربعة مراتب وأربعمائة وخمسون ألف ألف ألف ثلاثة مراتب فهذا خاص بوقت العصور وأما في غيره فهو ما ذكر أولاً من التضعيف السابق انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (ووجدني) شيخنا رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صلى على أحد بأفضل من صلاة الفاتح لما أغلق وقال رضي الله عنه لاجتماع أهل السموات السبع وما فيهن والارضين السبع وما فيهن على أن يصفوا أبواب الفاتح لما أغلق ما قدروا انتهى ما سمعناه من لفظه رضي الله عنه في هذا الوقت وأبرزه الحق على لسانه وقال رضي الله عنه كل ما سمعتموه في فضل صلاة الفاتح لما أغلق فهو بالنسبة لما هو مكتوم كنقطة في بحر سبحان المتفضل بهذا الخير العظيم على هذا الشيخ الكريم (وانرجع) الى فضل الاوراد فاقول قال الله تعالى في فضل الحملالة فاعلم أنه لا اله الا الله وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم قال أفضل ما طلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وفضلها مشهور معلوم في الملة المحمدية فلا تطيل يذكره وأما السبني فقد مر بعض فضله وأما حزب البحر فهو من املاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيخ الطريقة والحقيقة مولانا أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه وقيل ان فيه اسم الله العظيم الاعظم وفيه خاصية التحصين في البر والبحر مع الاذن الصحيح من أربابه وفيه كسفيات في قراءته وفي تحصينه فن أرادها ليطالبها من أربابها وبأبي البيوت من أبوابها (وأما الاسماء الادريسية) فلها خواص عظام وفضائل كثيرة ومن أرادها فليطلبها بكتاب الجواهر الخس لسيدى محمد الغوث مع شارحه سيدى محمد الشناوى رضي الله عنه فقد ذكر فيها من الفضل الذي لا يحصره حد والعجب العجاب فن أرادها فليطلبها في محالها مع الاذن الصحيح من أربابه (وأما فضل فاتحة الكتاب) فقد ورد في الحديث انها أعظم من القرآن وهي السبع المثاني والفرآن العظيم الى غير ذلك مما ورد في فضلها من الاحاديث المشهورة فن أراد ذلك فليطلبه في محله وأما ما أخبرنا به سيدنا رضي الله عنه في فضلها عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قال رضي الله عنه (وأما) الفاتحة فقد ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فيها بكل مرة أجر ختمه من القرآن فقلت له صلى الله عليه وسلم انه بلغني في بعض الاخبار ان من تلاها مرة فكأنما سمع الله بكل تسبيح سبحانه جميع خلقه في كورة العالم فهل يحصل فيها هذا الثواب كله فقال لي صلى الله عليه وسلم لم فيها أكثر من ذلك ويحصل لتاليها في كل مرة بعد تسبوحها

في بلاده وتحت أيا لته من عبده وأصاف رعيته ليقوه وبوطائف حدسته فيما لو ان اجاله فوجه لهم من خواص عبده من عرفهم به وقرر لديهم من أوصافه وأفعاله ما يرغب في خدمته والتعرض لمعرفته وأقام هذا الملك مبنى عظيم الهبة حسن الوضع بهى المنظر جميل الاوصاف يعلم جميع من يراه بتأمل وتدبر بما احتوى عليه ذلك المبنى من الجاهات ما عليه ماله من غنم الشأن وجميل الصفات ونصب من هذا المبنى طريقا الى الحضرة تقضى الى الحضرة ووكل من خواص عبده من يعرف هذا الطريق وما احتوى عليه من مناديل ومراحل وعقبات وفضائع وأفات ليدلوا من أراد الوصول الى حضرة الملك على هذه الطريق وجعل في كل مرحلة بابا يشرع الى رايض من روضات الملك وكل رايض محتوي على صنوف من الجاهات معد لتزول المسافر من على هذا الطريق فيه يستريحون ويتزهدون ومنه

وحروف

يتزهدون الى المرحلة التي يقدم عليها المسافر به ذلك فهو يحدد الزاد من رايض المنزل الذي يتلوه والملاط

مشرف في حضرة لا يخفى عليه شيء من أحوال رعيته وعبده فمنهم من سمع تعريف أولئك الخواص بالملك فلم يرج عليهم ولا قبل منهم استغفرا فافياهم فيه من العمل لانفسهم ومنهم من سمع خطابهم وعقل تعريفهم فصدقهم ثقة بآمانتهم ومعرفتهم ولم ينظر وافيما وراء ذلك ومنهم من صدقهم لكن نظروا في ذلك المبنى الذي علم انه ملك للملك وصنعه وتفكر وافيما احتوى عليه من الجاهات فحصل لهم بذلك زيادة يتبين ومعرفة بالملك وما هو عليه من الصفات التي يشهد لها ذلك المبنى ولم ينظر وافيما وراء ذلك ومنهم من حصل له ما عند الرجلين بالوجهين المذكورين لكن حمله شرف الهمة وقوة العزم على أن يسعى كي يدرك الغاية من معرفة هذا الملك فسأل هل له الى حضرة من سبيل فدل على ذلك الطريق فتعلق بدليل من أولئك الخواص ليدله بذلك الطريق على حضرة الملك ليتوصل بغاية معرفته فينظم

في سلك خواصه وأحابيه في حضرة فشد حرا به وجمع راحلته ورافق ناسا في السفرة إلى الحفصة كلهم متعلق بهذا الدليل الذي يهديهم ثم سافر واقتنم من أعرض عن دليله واستبد به نظره وخاض في السفر برأيه فما هو الا يسير حتى عرض له أسد أولص وغير ذلك من الآفات أو أعمى عليه الطريق حتى اقتنع به دون الرقة وسهض المساقون مع دليلهم فزلوا في المرحلة الاولى في رياض الملك المتزهوا ويستريحوا ويتزودوا ومنهم من اشتغل في تلك الرياض بالنظر في ظلال سبانيه وأشجاره عن أن يتخلف في عائب تلك الرياض ليزداد بها شاهده من عائب تلك الرياض قوة يقير في معرفة الملك فتحالف فيه اه ومنهم من لم يشتغل بالنظر في ظلال سبانيه وأشجاره ولكنه ازداد بها شاهده في تلك الرياض بقينا في معرفة الملك وحصاعلى انما به ورغبة في الورد وعلى حضرة وعلم ان الزاد ضروري في بلوغه الحفصة فزودوا ولازم الدليل فلم يزل المسافرون يتخافون في كل منزل حتى لم يبق مع الدليل الا الانجاد (١٠٧) الا كاس من الذين حصل عندهم بها شاهده في رياض كل منزل قوة

المقبين في معرفة الملك وشدة الحرص على الانتظام في خلاصاته في حضرة حتى اذا أشرف على باب الحفصة أطرق من وصف صفات الملك ماملك قلبه فلم يستطع اصطبارا ولا آثر عنه قرارا فخذ في السير ملازما للدليل حتى اذا دخل الحفصة واطاع على عائبها وذخائرها وأبصر بأهرصقات الملك استغرق في حبه لما حصل له من معرفته فكلما حصل في الحفصة انتظم مع خاصاء الملك فهو معه لا يفارقه مدى الاحيان ومن شأن هذا الملك أن يتولى من تولاه ويعطف على من آناه ويستخلص من حصل في حضرة حتى لا تكون منهم حركة ولا سكة الا بإشارته وامداده فعنه ينطقون وبه يتحركون ويسكنون وعنه يصدرن واليه يرجعون وعليه يعتمدون فالملك هو الله تعالى وله المثل الأعلى والخواص هم الرسل وورثتهم والمبني هو هذا الوجود والطريق هو ما شملت

وحروف القرآن بكل حرف سبع قصور وسبع دور (قلت) وقد قيل ان حروف القرآن ثلاثمائة ألف واحد وعشرون ألفا وخمسة وسبعون فاذا ضربته في سبعة وهي عدد الحروف في كل حرف سبعة يخرج ألف ألف ومائتا ألف وسبع وأربعون ألفا وخمسة وعشرون حورا اه وفي سورة التدر ثلثة مائة ألف وستون ألفا لكونها فيها أفضل صيام رمضان وكل يوم منه باثني عشر ألفا واذا جمع هذا العدد مع الاول يكون ألفي ألف وستة مائة ألف وسبعة آلاف وخمسة مائة وخمسة وعشرون اه فهذا في غير الصلاة وأما في الصلاة فيتضاعف مرتين أن صلى جالسا وأربع مرات أن صلى قائما وهذا العذ فاقرأها في صلاة الجماعة فتضاعف بمائة وثمان مرات فاذا نظرت الى عدد الركعات وهي سبعة عشر ركعة بين النهار والدليل يصير ثمانية عشر مائة وستة وثلاثون أعني فضلها المتقدم في عدد الحروف وهو ألفي ألف أعني يتضاعف الى هذا القدر ومثله تسبيح العالم ومثله قيام ليلة القدر ومثله عبادة سنين ومثله ختمات من القرآن الحاصل من قراءتها في صلاة الجماعة فيعطى من الاجر في اليوم الواحد أربعة آلاف ألف مرتبتان وسبع مائة ألف ألف مرتبتان وستة وثمانون ألف ألف مرتبتان وثلاثة وستون ألفا وتسبع مائة حورا مع الاجر المتقدم من تسبيح العالم وختمات القرآن الى غيرها قال الشيخ رضي الله عنه وفي الحديث من صلى خلف الامام وقراءة الامام له قراءة اه ثم قال سيدنا رضي الله عنه وهذا لمن لم يفهم معنى التفسير وأما من علم التفسير فتضاعف له الاجر مرتين وهو مائتا حسنة لكل حرف ثم قال سيدنا رضي الله عنه ولا سكنب عليه سيئة في تلك السنة أعني قارئ الفاتحة مرة ثم قال رضي الله عنه وهذا في غيرنية الاسم وأما قراءة الفاتحة بنية الاسم فلا يحيط بفضله الا الله ولا يستعظم هذا في جنب الكريم حل جلاله فان فضل الله لا حده والسلام ثم قال رضي الله عنه قال سيدنا الوجود صلى الله عليه وسلم ويجاورني في عليين وهذا الثواب كله لمن تلاها مرة واحدة وأما من تلاها وهو يعتقد انه يتلو الاسم الا عظم معها الكون حروف الاسم تامة فيها فانه يحصل له في كل مرة ثواب تلاوة الاسم وثواب تلاوتها وكل من تلاها فقد تلاها معها وهذه الخاصية في الفاتحة فقط دون ما عداها من المتلوات التي كملت فيها حروف الاسم واعلم ان من تلاها متعبدا لله من غير شعور بربته تلاوة الاسم معها كان له الثواب الاول ومن تلاها معتقدا انه يتلو الاسم معها الوجود كمال حروفه فيها كان له ثواب تلاوتها وتلاوة الاسم في كل مرة لكن مع اعتقاده انه الاسم الخاص بالذات العلية

عليه مقامات الدين والادلاء هم المشايخ الربانيون والمراحل هي منازل المقامات والرياضات هي مراتب التوحيد الذوق والازاد هو ما يختص به كل منزل من وظائف الاعمال والطائفة الاولى هم أهل الكفر والضلال والطائفة الثانية هم أهل التقليد والطائفة الثالثة هم أهل النظر والاستدلال والطائفة الرابعة هم السالكون الى طريق الاذواق ثم هم اصناف فصنف عدل عن رأى قدوته وشيخه اعتدادا بنظر نفسه فأحاطت به علة فانقطع به وصنف اجتهاد حتى ابلغ منزلا من منازل المقامات لعب به هو اه فشد به بعض الالهام عن النفوذ الى قدام وصنف وهم الاقلون جعلنا الله منهم كلما بلغوا منزلا من منازل المقامات واطاعوا على ما اختص به من مراتب الوجود قوى يقيمهم واشتد حرصهم وعظم عزيمتهم فهم منتضون الى قدام رفضا وما يعرض لهم وبقطع بهم من الالهام والحفصة هي ما شتمل عليه مقام الاحسان وباب المراقبة والموضع الذي أشرف منه على بعض الصفات هو الطمأنينة والباطلون في الحفصة هم أهل

المعرفة الخافون بالحق درجات التوحيد اه والله تعالى الموفق بمنه لأصواب وأليه منجائه المرجع والمآب

الفصل الرابع عشر في اعلامهم انه يجب على كل من تعلق به التلاميذ والمريدون اطلال التربية والارشاد والتعلم اذا من الله تعالى عليه بوجود من هو اعلم واكمل منه ان يتسلخ عنهم ويتبع هو وهم ذلك الاعلم الاكمل فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق قال في البحر المورود في الموائيق والعهود أخذ علينا العهد ان لا نتصدى لشلقين الدكر وأخذ العهد ونحن مرتكبون أمرنا بمواقي الباطن كما اننا لا نأخذ العهد على أحد ونحن نعلم ان في بلدنا من هو أقدم منا هجرة وأولى بل نرغب المريدون في ذلك القديم الهجرة اذا رأيناهم لا يمتقدون فيه ونرسلهم له قياما بحق الادب مع أهل الطريق وهذا العهد قد صار غالب الفتره بمجتهلون به ويريد كل واحد ان يكون جميع فقراء (١٠٨) بلده تلامذته وما هكذا كان الاشباخ الذين أدركناهم رضي الله عنهم بل كان

كل واحد يعظم أخاه في غيبته ومحتفظ حرمته وذلك لعدم قطام أهل عصرنا عن الرعونات على أيدي أشباخهم فان من لم يعظم على يد شيخ فن لازمه غالباً الحسد والخفة في الاقربان حباً لا لانفراد قال واعلم يا أخي انه ليس مقصود أشباخ الطريق بجمع المريدون على كلمة واحدة الاقامة شعائر الدين في دولة الادب الساطن كما أقام في دولة الظاهر ليكن بذلك عبادات المسلمين قالت الاعراب انه أقبل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم فافهم على ان طريق القوم قد اندرست وقيل طالعها وقد أخبرني الشيخ نور الدين الصندلي رحمه الله تعالى ان الشيخ نور الدين الحسني رحمه الله تعالى سمع قسماً سوتة بسنة شخص يقول بأففة شيوخ بعثاني يعني هم الآله التي يشرحها الكتبان فاعتبر الشيخ وترك التافين وأخذ العهد من ذلك اليوم الى أن مات وقد قالوا بكثرة الاشباخ في بلد تدل على

وليس للذات العلية المنزهة غير ما انتهى فهذا ما أبرزه لنا رضي الله عنه وما هو مكتوم فيه ادلا يعلم قدره الا الله تعالى انتهى ما أهلاه علينا رضي الله عنه (وأما فضل صلاة رفع الاعمال) فتدور في بعض الآثار أن من صلى بها عشر في الصباح وعشر في المساء رفع له مثل عمل أهل الارض انتهى من أهلاه علينا رضي الله عنه وأما اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي الخ فهي من مكفرات الذنوب وأما فضل وظيفة اليوم واليلة وهي لا اله الا الله والله أكبر الخ فمن ذكرها في الصباح ثلاثاً لا يكتب عليه ذنب في ذلك اليوم ومن ذكرها في المساء ثلاثاً لا يكتب عليه ذنب في تلك الليلة حتى يصبح انتهى من أهلاه علينا رضي الله عنه (وأما) فضل الدور الأعلى للشيخ الاكبر فلم نطلع عليه الا ما فيه من الحفظ والتحصيل لقارنه (وأما) استغفار الخضر عليه السلام فقال سيدنا رضي الله عنه من ذكره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اه فهذا هو المنسوب لسيدنا الخضر عليه السلام (وأما) المسبغات العشر فقد قال الشيخ أبو عبد الله الحرابي الطرابلسي هي من الاوراد العظيمة التي جرت عادة الصالحين والعباد بها يقرؤونها ويصنعونها في وظائفهم وأورادهم قديماً وحديثاً غدوة وعشية ولم تزل الشيوخ رضي الله عنهم يأمرون اخوانهم وأصحابهم بقراءتها ويحضونهم عليها وقد أسند حديثها أبو طالب المكي في التوفيق كرزين وبره قال وكان من الابدال عن أخ له من أهل الشام عن ابراهيم التيمي عن الخضر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى كلام الحرابي رحمه الله ولنا فيها سند عال غير هذا وهو عن شيخنا وسندنا عن شيخه سيدي محمود الكردى عن الخضر عليه السلام مشافهة بالرواية المتقدمة هكذا أخذناها عن سيدنا وأجازنا فيها رضي الله عنه وهذا السند لا يوجد الا من هذا الطريق اه (وأما) فضل أشهاد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى الخ الحديث في البخاري عن عبادة بن الصامت عنه صلى الله عليه وسلم من قال أشهد أن لا اله الا الله الخ أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء على ما كان من العمل اه (وأما) الاذكار التي بعد الصلوات فالقائمة قد قدم فضائلها وآية الكرمي من ذكرها ببر كل صلاة لم عنه من دخول الجنة الاموات اه (وأما) سورة الاحلاص في الحديث الصحيح ان المرة لواحدة تعدل ثلاث ختمات من القرآن اه (وأما) أحوذ بكلمات الله التامات الى وهو السميع العليم من قائلنا ثلاثاً في الصباح والمساء لم يضره سم اه (وأما) فضل تباركت الهى الخ من قائلنا ببر كل

رخص الطريق عند الناس ولو أن الاشباخ ففشا المريدون في مقام الصدق لو جدوهم أقل من القليل فكان عمل بكفي في مثل مصر كلها سالك واحد قال ولما دخل الشيخ يوسف الجهمي رحمه الله تعالى في سلسلة الطريق بمصر بعد ان سمع الهاتف ثلاث مرات بقول له اذهب الى مصر وهو يرد فقال في الثالثة اللهم ان كان هذا واردي حتى فأقلب هذا النهر لينا حتى أشرب منه بقصقي فأقلب النهر لينا فشرب منه وأسقي من حضر من الناس ثم سافر الى مصر على أثره فوجد سيدي حسنا التستري قد سبقه الى مصر فقال له يا حسن الطريق في مصر لواحد فاما أن تبرز أنت وأكون أنا الخادم واما أن أبرز أنا وتكون أنت الخادم فرد كل منهما على الآخر ثم ان سيدي حسنا انتصب قائماً ووقف بين يدي سيدي يوسف خادماً بجد واحتماد وعزم وصدق فلم يزل يخدمه حتى مات سيدي يوسف فبرز سيدي حسن بعده هكذا كان الاشباخ رضي الله تعالى عنهم فبهذا هم افتده وافهم يا أخي ذلك والله يتولى هذا اه وفي لوائح الانوار

القدس في العهد الجديد أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نرغب اخواننا في العزلة عن الناس ادا لم
 يأمروا على أنفسهم عند الاختلاط على أصل قاعدة المسلمين في دينهم وقد أجمع الاشياخ على أنه ليس للكل الهروب من الناس نعم
 الخوف عليهم من الاشتغال بالخلق عن الله تعالى وأما من خاف مع دعوى السكال فدعوا السكال زور وبهتان فهو ما يخص جلس
 بنفسه من غير فطام على يد شيخ وامام شيخه مفتر كذاب لا يصلح أن يكون أستاذا كما هو الغالب في أهل هذا الزمان حين قدرت الاشياخ
 فصار كل من سوت له نفسه أن يكون شيخا جمع له بعض الناس من العوام وحلوا يذكرون الله تعالى صباحا ومساء من غير آداب الذكر
 المشهورة عند القوم ووطن في نفسه أنه صار شيخا مثل الاشياخ الماضين مع أنه لا يصلح أن يكون مريدا ثم قال وقد رأيت أشخا كثيرة من
 أذن لهم أشياخهم بالترية عادوا أشياخهم وهجروهم وادعوا أنهم أعلم بالطريق (١٠٩) منهم فمقتوا ولم ينفع على أيديهم أحد
 وكل ذلك لوقوع الاذن لهم من

عمل كان مقبولا ثم آية الكرسي تقدم فضلها ثم لقد جاءكم رسول الخ من ذكرها سبعا في الصباح
 والمساء لم يمت مادام يذكرها ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق تقدم فضله
 ثم حزب البحر تقدم فضله ثم يامن أطهر الجليل تقدم فضله ثم الاسماء الادريسية تقدم أدينا
 ثم الاخلاص كذلك ثم آية الكرسي ثم آية الخرص ثم السيفي ثم حزب البحر كذلك ثم لا اله
 الا الله ما دفع الخ ثم الدعاء الذي ذكره أبو طالب المكي وهو أنت الله لا اله الا أنت الخ فضله من
 ذكره كتب من الساجدين الختئين الذين يجاوزون سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبراهم وموسى
 في دار الجلال وله ثواب العابدين في السموات والارضين اه (وأما) فضل سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله أكبر الخ من ذكره مرة واحدة يكتب عنه الله من الدارين الله كثيرا ويكون
 أفضل من ذكره بالليل والنهار وينظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه ونجّاه عنه ذنوبه
 ويكون له غرس في الجنة انتهى من املاته رضي الله عنه علينا وهو ما صفة المرید وحاله وما يتطعمه
 عن استاذكم فاعلم انه سالتنا سيدنا رضي الله عنه عن مسائل من جملتها ذلك ونص السؤال
 سادتنا رضي الله عنكم وأرضاكم ومتع المسلمين بطول بقائكم ومثواكم جوابكم عن مسائل منها
 ما حقه المرید الصادق وخروجه من المعت اللاحي بوعد صادق وسلوكه وتربيته قبل لقاء
 الشيخ الصادق وادامته على ما ينجيه من ربه بعزم صادق فاذا من الله عليه بقرعة عينية وكشف
 له الغطاء بانه كفيله ومربيه فهل له لقاء القياد اليه وتسليم نفسه بالسكينة اليه واتباعه فيما
 أشار به عليه ولا يخالفه لحظة فيما أمر به ونهيه اليه ولا يسأله ما الحكمة فيما أشار به عليه
 فيما ظهر له في زعمه انه مخالف لشرعية نبيه أو يخبره وينظر في الشواهد والدلائل التي لديه
 للاتباع بالنسبة المضلين الذين بين يديه فان قلنا سيدي بالتصديق من أول وهلة لادعائه
 المشيخة والتربية والترقية والنظر والحال لرأينا ما يكذب في الحال والمآل وان قلنا لا بد من
 الاختبار والامتحان خفنا على أنفسنا من الطرد والبعث من حضرة الملك الديان وأي علامة
 للعارف وهو في أمام دهره في الملابس والمآكل والزخارف بين لنا حقيقة الشيخ الكامل
 والتلميذ الصادق الواصل بيانا شافيا ونصا من محله وأفيا وهل طلب الشيخ فرض عين على كل
 مسلم فيجب على كل فرد فرد أن يطلب من يوصله الى الله تعالى بعد تعليم الفرائض أو هو خاص
 ببعض دون بعض فان قلنا بالوجوب على كل فرد فرد بين لنا ما وجهه وان قلنا بتخصيص البعض

لانه على الاخلاق الالهية فاما ان أبرز وتكون وزيري وخادمي واما أن تبرز وأكون وزيرك وخادمك فردا الشيخ الامر سيدي يوسف
 فبرز وصار سيدي حسن بن محمد الى أن مات فبرز سيدي حسن بعده باذنه في حياته فأظهر في الطريق البهاث وتدلته الملوكة
 والامراء اه وفي البحر المورود أخذ علينا العهد أن نفرح بكل شيخ أو واعظ برز في بلدنا وأن نقلب اليه جميع أعجابه حتى لم يبق
 حولنا فقير واحد ومضى تكدرنا من ذلك الذي برز وضاق صدرنا منه فهو دليل على حبنا للرياسة على عباد الله دون ارادة الخير لهم والمراتب
 كلها بيد الله يفرقها على من يشاء من عباده وليس لعبدان يتول لسيده لم عطيني من الشيء الفلاني وأعطيته عبدك الفلاني وربما كان
 ذلك الشيخ أعلم مننا بالشرائع والحقائق فتكدرنا منه حق وبالجملة فيجب علينا أن ندور مع الحق حيث دار ونتملك للشيخ موافقة للناس
 الذين أقبلوا عليه اه وفي لوائح الانوار القدسية في العهد الجديد بغا هديا حتى نرسل على يد شيخ يخرجك من رعونات النفوس حتى

لا تبقى في نفسك شهوة ولا حرص على شيء من الدنيا ومراعيك أيتها المجاهدة كذلك يعني على يد شيخ اه وقال في الخلاصة المرحمة
 فوجب على الشيخ اذا رأى شيئاً فوقه أن يتصبر نفسه ويلزم الحسنة لذلك الشيخ وتلاذته فانه صلاح في حقه وحتى أصحابه متى لم يفعل
 فليس بنصف ولا ناصح نفسه ولا صاحب همه بل هو حافظ الهمة بل انما هو محب للرياسة والتقدم وهذا في طريق الله ناقص الا ترى الى
 محمد صلى الله عليه وسلم كيف قال لو كان موسى حياً ما وسعه الا أن يتبعني والياس وعيسى عليهما السلام تحت حكم تربية محمد صلى الله
 عليه وسلم فهكذا ينبغي أن يكون شيوخ هذه الطائفة اه **وقلت** والصادر للشيخوخة بغير إذن شيخ كامل خطر جده الا أنه يكون سبباً
 لسوء الخاتمة وان لم يقب فاعلمه فلا يعوت الا كافر وفي جواهر المعاني ذكر أنه لم يكشف ما وراء أن من فعل واحدة منها ولم يذب من يعمت
 على سوء الخاتمة والعياذ بالله انه وهى (١١٠) دعوى الولاية بالكذب وادعاء المشيخة وهى التصدير لا عطاء الورود من غير إذن

اه والله تعالى الموفق بمنه للصلوات
 واله سبحانه المرجع والمآب
في الفصل الخامس عشر
 في اعلامهم ان المرید اذا تصدق
 بالشيخوخة وأراد أن يكون له مرید
 قبل تجرد بشرية وعظامة على يد
 شيخ فانه محجوب بحجب الرياسة
 لا يحى منه شيء أنزل ورائه تعالى
 التوفيق وهو الهادي منه الى سواء
 الطريق قال في بغية السالك أما
 الانتفاع الكبير فلا يكون الا من
 الوارث الكامل الذي رشح علمه
 وقوى علمه وقطبه رتب نفسه
 وصدقت فراسته وترج رأيه
 وسلمت فطانتته وامتنحى هواه
 واتسرح صدره بأفوار المعارف
 ونفحات الاسرار وأخذ عن شيخ
 وارث بهذه الصفات وأذن له
 في الانتساب لهذا ايد الخلق
 يختاص أنفسهم من عللها وهذه
 هى الوراث الحقيقية ثم قال وأما من
 لم يبلغ هذه المنزلة من الوراث ولم
 يتخلص من تبعات نفسه فاشتغاله
 بصلاح نفسه أولى وأسلم من فساد
 الرياسة لانه بما بقي فيه من العلل

دون البعض بين لنا أيضاً ما وجهه والسلام عائد عليكم ورحمة الله (فأجاب) سيدنا رضى الله عنه
 ونص الجواب اعلم أيديك الله بروحه أن المرید الصادق هو الذى عرف حلال الربوبية وما لها
 من الخشوع في مرتبة الألوهية على كل مخلوق وانما مستوجبة من جميع عهده دوام الذوب
 بالخشوع والتذلل اليه والعكوف على محبته وتعظيمه ودوام الانحياز اليه وعكوف القلب عليه
 معرض عن كل ماسواه حيا واردة فلا غرض له ولا ارادة في شيء سواه اعلم ان كل ماسواه كسر
 بقية محسبه الظلمة ان ما حتى اذا جاء لم يجد شيئا فلما عرف هذا وعرف ما عليه من دوام
 العكوف على الانقطاع الى الحضرة الالهية وعرف خسة نفسه وكثرة شؤمها وشورها وانما في جميع
 توجها تها مضادة للحضرة الالهية وأن جميع حظوظها ومارداتها ساقطة للعقود الربانية وعرف
 مذهبها من التلذذ والتبسط عن النغوض بالتمام بحقوق الحق ومعرفته ما يجب له تعالى من الخدمة
 والادب لما ألفته من الميل الى الراحة والعكوف على الشهوات والانتطاع عن خالق الارض
 والسموات وان جميع حظوظها لتدور الا في هذا المبدأ وعرف محضه عن تقويم هذه النفس
 الامارة بالسوء وعن ردها الى الحضرة الالهية منقطعة عن هواها وشهواتها وعرف انه ان قام معها
 على هذا الحال استوجب من الله في العاجل والآجل من الغضب والموت وشدة العذاب
 والنكال المؤبد الخلود بما لاحد له ولا غاية وارغب قلبه من هذا البلاء الذى وقع فيه والعلة المعضلة
 التي لا خروج له منها فلا يمكنه المقام مع نفسه على ما هي قبسه مما ذكر قبل استجابة الغضب والموت
 من الله ولا قدرة على نقل نفسه من مقرها الخبيث الى استيطان الحضرة الالهية فحين عرف هذا
 رجح بصدق وعزم وجد واجتهاد في طلب الطبيب الذى يخلصه من هذه العلة المعضلة ويده
 على الدواء الذى يوجب كمال الشفاء والصحة فهذا هو المرید الصادق وأما غيره من لم يتصف بهذه
 الصفات المتقدمة فهو طالب لا غير قديم وقد لا يجد تعلقت نفسه بامر فطلبه وأما الاقل فليست
 صدقه من الشيخ أقرب اليه من طلبه فان عناية الحق به التي وهبت ذلك العلم المذكور هى التي
 تقوده الى الشيخ الكامل وتلقبه في حضرة الشيخ الواصل وتقلب قلب الشيخ المحبسة والتعظيم
 فيقع الائتلاف بينهما والادب فينفق باب الوصول لان عناية الحق متى وقعت على أمر جذبته
 جذبا فويلا يمكن توقفه ولو كان ما كان فالذي يجب على المرید الصادق في الطلب مع كمال العلم
 المتقدم وشدة الاهتمام بالامر المطلوب وعناية القلب عن سوى مطلوبه فلا يشغل بشئ سوى

لا يتجاوز عن شربه وبالشهرة تراكم الظلم فتغيب الحكم والافعال بها فالتمرض لهداية غيره الهداية
 المشار اليها بنسب يعلم قبل أن تحصل له حقيقة الوراث فهو لما عنده من الشر والجهل هالك ضال مضل ولقد أحسن القائل حيث قال
 يا من يبت لغيره تعليمه * هلا لنفسك كان ذا التعليم
 فإذا انتهت عنه فأنتم حكيم * فهناك يسمع ما تقول ويقتدى * بالتول منك وينفع التعليم
وقال غيره

لو كيف تريد أن تدعى حكيما * وأنت لكل ماتهوى ركوب
 من تعرض لهداية غيره بغير معرفة فهو خاشن ومن طب غيره بغير علم فهو ضامن اذ بما عنده من الجهل ربما أخرج الادوية عن موضوعها

وهذل عن مقاديرها فاساق المريض الى الهلكة وعاجله بالمنية اه وقال بعض الثمار في قوله تعالى يعدهم وعينهم وما يدسم
الشيطان الاغور ومن الغرور قوله لا يريد انك قد بلغت منتهى المقامات و آخر الدرجات فاسر عن مجاهدتك ورباضتك واجلس
في مجلس الشيوخ ونكلم بكلامهم أنت أعظم منهم حتى يدور حولك المريدون أراد بذلك الزور أن يرفع في حب الجاه والرياسة فيهلك
فيها كهلاك هؤلاء الطرودين في زمانه اهذا طهر الله تعالى وجه الارض منهم ومن أمثالهم اه فقلت له وهذا السبب حذر الاشياخ
من الاعتزاز بكل مدع ناهق وانباع كل متحمل بما يس له فاعق وقالوا الاعتزاز اصل كل غواية والحذر اصل كل هداية والمراد
بالاعتزاز التسليم لكل مدع وانما يسلم لمن ظهرت عليه آثار الخصوصية لا لكل مدع بل أجمعوا على أن من ادعى رتبة من الرتب كاف
باقامة الدليل على صدق دعواه ونصب ميزان الشرع هل يصدق فيما ادعاه ولا يسلم (١١١) للمدعين اذ لو سلم لهم لفسد الدين من
أصله واتولى الامر غير أهله ولهذا

ما يريد هذا هو الصدق المفيد وهو الذي يخرجه من المقت الا لاحق فالذي يجب على المريد قبل
لقاء الشيخ أن يلازم الذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بشدة حتى واللب في تأمل
المعاني حسب الطاقة مع اعتقاده انه جالس بين يديه صلى الله عليه وسلم مع دوام الاعراض عن
كل ما يقدر عليه من هوى النفس وأغراضها والسعي في كل ما يوجب به الى الله تعالى من نوافل
الخيرات وهي معرفة في الاوقات كوقت الضحى وقبل الظهر وبعده وقبل العصر و بعد المغرب
وبعد العشاء وبعد النوم وفي آخر الليل وليقل من ذلك ويجعل اهتمامه بالذكر
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من النوافل فان الذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم مفتاح أبواب الخير مع العزلة في وقت الذكر وتقليل الغذاء والماء واستجماع شئ من الصيام
والصمت الى غير ذلك مما هو مسطر عند أهل الطريق والحذر الحذر من كثرة التخليط في
الاذكار وكثرة تشبيب الفكر بين أقاويل المتصوفة فانه ما تتبع ذلك أحد فافلح قط ولا يكن يجعل
لنفسه ذكرا واحدا يهتم به ووجه واحدة يهتم بها أو أصلا ثابتا يعول عليه من الطرق هذا ساركة
وتربيتها قبل لقاء الشيخ ثم يسعى في طلب الشيخ الكامل كما قال طمطم الطالب الصادق لا ينظر
في غير مطلوبه الطالب لا يسعى في غير مطلوبه الطالب لا يهتم في غير مطلوبه فهذه صفة المريد
وأحواله وأما ما يقطعه عن استاذة فامور فقد قال سيدنا رضي الله عنه الامور التي تكون سببا
لطرده المريد عن الشيخ منها الاغراض ومنها الاعتراض بالقلب واللسان ومنها كرامة المريد من
ظهور بشريه الشيخ بامر لا يطابق المعرفة ومما سقوط حرمة من القلب فاما الاغراض سواء
كانت دنيوية أو آخروية وذلك ان الشيخ لا يصحب ولا يعرف الا الله عز وجل لا شئ رهي في أمر من
يعني الصحة فاما ان يواليه الله تعالى بان يقول هذا ولي الله وأنا واليه الله ومثل ذلك في قوله صلى الله
عليه وسلم تخبر عن الله من عادي لي وليا فقد آذنته بالحرب وفي طيه من والي لي وليا لاجل انه ولي
اصطفيته واتخذته وليا وهذاهو السر الاكبر الجاذب للمريد الى حضرة الله تعالى والامر الثاني
يعلم ان الشيخ من عبدة الخفزة ويعلم ما يجب للحضرة من الادب وما يفسد المعرفة من الاوطار
والارب فاذا علم هذا يصحبه ليدله على الله وعلى ما يتر به اليه والصحة في هذين الامرين لا غير ومن
صحب لغيرهما خسر الدنيا والآخرة فاذا عرفت هذا فاعرف ان الرب سبحانه وتعالى يعبد لا لغيره
بل لكونه الها يستحق الألوهية والعبودية من ذاته لما هو عليه من محامد الصفات العلية

له في الولاية وانما فضيت حاجة المتوصل به الى الله على يد أهل التصرف وهم رضي الله تعالى عنهم الذين أقاموا ذلك الرجل في صورة التولي
لجتم مع عليه أهل الظلام مثله وهم الذين يتصرفون تبعاً للقدرة فهو عندهم بمنزلة الصورة التي يجعلها صاحب الزرع في فدانها ليطرد بها
المصاير تظن الصورة وحلا فتهرب منه ذلك في الحقيقة من فعل صاحب الفدان لا من فعل الصورة فكذلك أهل التصرف رضي الله
تعالى عنهم يقيمون ذلك الرجل ويجهون عليه أهل الظلام مثله والمتصرف فيهم خفي عندهم وهو لا يظهر لهم لانه حق وهم لا يطبقون
الحق اه واذا فهمت هذا علمت ان المغتر بكل مدع خائب خاسر وان ظهور من لم يكن صالحا للذاهور ضرر عظيم وعطب جسيم وعذاب
أليم عاجلا واجلا المتبعية الا اذا من الله تعالى عليهم بمرشد صادق يتقدمهم ويخلصهم بصحته ويردهم الى طريق الفلاح ونقل عن القشيري
رضي الله تعالى عنه قال ان الشيخ اذا لم يكن عارفا بالسالك وما يطرأ على المريد وأخذ الطريق من الكتب وقد يربى المريد بطلبها للزينة

والمراسمة فانه مهلك من تبعه لا يدان يكون هذا الشيخ ومن الاله المؤتد بهر الاطباء وسيداء الملوك اه وفي رسالة الإمام أبي القاسم
والخلاصة المرضية ومن آداب المريدين أن لا يتعرضوا للشدائد وأن يكون لهم تلميذ أو مرید فان المرید اذا صار مراد قبل خود بشريته وافتت
فهو محبوب لا تنفع أحد الشائنة وتعليمه اه وقال في لواقع الانوار القدسية يتعين على كل عالم أو شيخ حصصات عنده خزوة في مدره بكثر
المريدين لاحد من أقرانه أو بتركهم درسه واجتماعهم على غيره بحيث لم يكن عنده أحد من الطلبة أو المريدين أن يتخذ شخصاً يملك على
يديه حتى يرقيه الى درجة الاخلاص بحيث ينشرح لكل من تحول من طلبته الى غيره فتي تكدر من طلبته اذا تحولوا الى غيره فليس له
في الاخلاص نصيب كما صرح به الاخبار والله يتولى هذا اه والله تعالى الموفق عنه للصواب والله سبحانه المرحم والمدار
هو الفصل السادس عشر في اعزهم (١١٢) ان أول قدم يضعه المرید على هذا الطريق الصدق فأقول وبالله تعالى التوفيق

وهو الهادي عنه الى سواء الطريق
قال الامام القشيري في رسالته في
باب وصايا المريدين فأول قدم
للمريدين في هذه الطريقة ينبغي
أن يكون على الصدق وقال في باب
الصدق قال الاستاذ الصدق عماد
الامر وبه تمامه وبه نظامه وهو
تالي درجة انشودة قال الله تعالى
فأولئك مع الذين أنعم الله
عليهم من النبيين والصديقين
والصالحين الذين هم في
الصدق والصدق المبالغة منه
وأول الصدق اسنواء السر
والهانية والصادق من صدق
في أفواه والصديق من صدق
في جميع أنفواه وأفعاله وأحواله
وقال الشيخ أحمد بن حنبل
من أراد أن يكون الله معه فيلزم
الصدق فان الله تعالى قال ان الله
مع الصديقين وقيس الصدق
القول بالحق في مواطن الحكمة
وقال سهل بن عبد الله لا يتم
رائحة الجنسة عبداً من نفسه
أو غيره وقال أبو سعيد القرشي
الصادق الذي يتمسكه أن يموت

والاعضاء البهية وهذه هي العبادة العليا وكذلك الشيخ يصحب الغرض بل التجلي به موالته الى
ولا به الله تعالى وينعرف منه الآداب المرضية وما يشين العبد في حضرة الله وكل ما كان من
متابعة الهوى ولو كان محموداً فهو شين على العبد في حضرة الله تعالى ولذا أمرت الشيوخ بسمع
المريدين وزجرهم عن متابعة الهوى في أدل قليل لان المرید في وقت متابعه الهوى كما مر بالله
صريحاً لا يجوز له أن يكونه نصب نفسه الهوى وعصى أمر الله وحالفه فهو يعبد غير الله تعالى على
الخدمة ليس من الله في شيء وان قال لا اله الا الله في هذا الحال قال له لسان الحال كذبت بل أنت
مشارك ومن هذا القبول خرج قوله صلى الله عليه وسلم مات تحت قبة السماء له يعبد من دون الله
أعظم من هوى متبع فاذا عرف المرید هذا فلا يغضب على الشيخ ولا يتغير اذ لم يوافق هواه في غرضه
فان الشيخ أعرف بالمصالح وأدري بوجوه المضار والتلميذ جاهل بذلك فاذا طلب منه غرضاً من أي
من كان ولم يساعد الشيخ عليه فليعلم ان الشيخ منعه منه لاجل مصلحته ودفع مفسدته فاذا عود
نفسه التعبد على الشيخ في مثل هذا طرد عن حضرة الله تعالى وانقطع عن الشيخ فاذا غضب المرید
على الشيخ بعد تغيره انقطع انقطاعاً كلياً لارجوع له أصلاً وأما الاعتراض بالقلب أو باللسان
فانه سيف صارم يقطع الجبل بين الشيخ ومریده فلا يعترض شيئاً من أدوار الشيخ فان لم يوافق ما عنده
من ظاهر العلم أو باطنه فليعلم ان هناك دقائق بين الشيخ وربيه لا يدريها التلميذ والشيخ يجري على
منوال تلك الدقائق التي بينه وبين ربه فاذا خالف صورة ظاهر الشرع فليعلم انه في باطن الامر
يجري على منوال الشرع من حيث لا يدريه الخلق وأما كرازة المرید من ظهور بشريه الشيخ
فانه من جهله بالله تعالى وجرأته الخلقية وذلك ان الحق سبحانه وتعالى تجل في كل مرتبة من
مراتب خلقه باهر وحكم لم يتجل به في غير هاتين المراتب وذلك التجلي به في غير هاتين المراتب وذلك
التجلي تارة يكون كما لا في نسب الحكمة الالهية وتارة يكون صورته نقص في نسب الحكمة
الالهية ثم ان ذلك التجلي وان كانت صورته صورة النقص في نسب الحكمة الالهية فلا محيد لتلك
المرتبة عن ظهور راتجلي فيها بصورة ذلك النقص لان ذلك ناشئ عن المشيئة الربانية وكل تعلقات
المشيئة يستحيل تحولها لغير ما تعلقت به فلا بد لكل عارف من ظهور النقص في ذاته ثم ان ذلك
النقص تارة يلاسه بصورة كمال للدقائق التي بينه وبين ربه وتارة يلاسه متجداً انه نقص وليس
له في هذه الملازمة المعينة الحكم الالهي الذي مقتضاه القهر والغلبة بحيث ان لا محيد للعبد عنه

ولا يستحي من قلبه لو كشف قال الله تعالى فتمموا الموت ان كنتم صادقين وحكي عن أبي عمرو الزجاجي
انه قال ماتت أمي فورثت داراً فبعتهما بجنس ديناراً ثم خرجت الى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من التياغية وقال ابش معل فقلت
في نفسي الصدق خير ثم قلت خسون ديناراً فقال ناولنيها فتناولته الصورة فعدتها فاذا هي خسون فقال لي خذها فلقد أخذني صدقك ثم نزل
عن الدابة وقال اركبها فقلت لا أريد وألح علي فركبتها فقال وأنا على أثرك فلما كان العام المستقبل لحق بي ولازمي حتى مات وقال الشيخ
ابراهيم الخواص الصادق لا تراه الا في فرض يؤديه أو فضل يعمل فيه وقال الجنيد الصدق ان تصدق في موضع لا ينحيط منه الا الكذب
وسئل الحارث المحاسبي عن علامة الصادق فقال الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل اصلاح قلبه
ولا يحب اطلاع الناس على مثايل الذن من حسن عمله ولا يكره أن يطلع الناس على السيئ من عمله فان كراهته له دليل على انه يحب

الزيادة عندهم وليس هذا من اخلاق الصديقين وقال بعضهم من لم يزد الفرض الدائم لم يقبل منه الفرض المؤقت قيل فما الفرض الدائم قال الصدق وقيل عاين بالصدق حيث تخاف انه يضرك فانه يفعل وقبل كل شيء شيء ومصادقة الكذاب لا شيء وقيل علامة الكذاب جوده بالخلف غير مستحلف وقال ذو النون الصدق سيف الله ما وقع على شيء الا وقطعه اه لمخضا **وقلت** ومما يدل على فضيلة الصدق قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال في السراج المنير في الآية دلالة على فضيلة الصدق وكمال درجته ويدل عليه ايضا أشياء منها ما روى عن ابن مسعود انه قال عليكم بالصدق فانه يقرب الى البر والبر يقرب الى الجنة وأن العبد ليصدق فكتب عند الله صدقاً وياكم والكذب فان الكذب يقرب الى الفجور والفجور يقرب الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً الا ترى انه يقال صدقت وبررت وكذبت وفجرت ومنها (١١٣) ما روى ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اني رجل اريد ان

فاذا رأى المرء من شجته بشرية تقتضي النفس اما شرعياً واما محاسناً بالبرودة قليلاً لا حظ هذه المعاني التي ذكرناها وليعلم أن ذلك لا يخرج الشيخ عن حضرة به ولا يخرج عن محل قربه ولا يحطه عن كمال أدبه فاذا عرف هذا فلا يرفض شيخه لظهور البشرية وكل مرء يطلب مرتبة الحق يتعلق بها للقرب والوصول يريد أن لا يظهر فيه انقص كان لسان حاله ينادي لا مطمع لك في دخول حضرة الله تعالى لان كل المراتب لا بد لها من نقص فليس يظهر الكمال صورة ومعنى وحساب يرثا من النقص بكل وجه وبكل اعتبار الا في ثلاث مراتب فقط لا ما عداها وهي الرسالة لمن دخل حضرتها والنبوة لمن دخل حضرتها والقبطانية لمن دخل حضرتها فان هذه الثلاثة لا صورة للنقص فيها والباقي من المراتب يظهر فيه النقص في الغالب وقد لا يظهر فان هذه المراتب الثلاثة ولو ظهر لمرء فيها صورة نقص فذلك النقص هو غاية الكمال وانما يتقصه المرء بجهله والله يشير قوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يتزهون عن الشيء أفعله فوالله اني لاعلمهم بالله وأخشاهم له وأما سقوط حرمة فهي أكبر قاطع عن الله وسقوط الحرمة هي عدم ظهور المبالاة اذا أمره أو نهاه ومن أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده هو أن لا يشارك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستمداد منه ولا في الانقطاع اليه بعلبه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم فان من ساءوى رتبة نبيه صلى الله عليه وسلم مع رتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على انه يموت كافراً الا أن تدركه عناية ربانية بسبق محبة الهية فاذا عرفت هذا فليكن المرء مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله عليه وسلم في التعظيم والمحبة والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يبادل به غيره في هذه الامور ولا يشارك غيره ومن أكبر القواطع عن الله أن ينسب ما عنده من الفخ والاسرار لغير شيخه لان تلك الانوار الالهية الواردة على العبد بالاسرار والاحوال والمعارف والعلوم والترقي في المقامات كل نور منها حق الى مركزه وهي الحضرة الالهية التي منها برز وفيها نشأ لكل شيخ من أهل الله حضرة لا يشترك فيها مع غيره فاذا أورد منها نور بامر من الامور التي ذكرناها ونسب الى غير تلك الحضرة من الحضرة الالهية اغتباط ذلك النور وطار ورجع الى محله وصورة ذلك في نسب الحكمة الالهية ان الله تعالى في كتابه بنسبه كل واحد الى أبيه قال تعالى ادعوههم لابائهم هو أقسط عند الله فمن نسب نورا الى غير محله من الحضرة الالهية فقد أساء الادب في حضرة الحق

١٥ - جواهر أول استنكف عن الكذب فذكر هذا الاستثناء فاذا كان الكذب شياً يستنكف منه ابليس لعنه الله فالمسلم أولى أن يستنكف منه ومنها قول ابن مسعود الكذب لا يصلح في حد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم أخاه ثم لا ينجزه اقرؤا ان شئتم وكونوا مع الصادقين اه **وقلت** ومما يدل على فضيلة الصدق أنه أول أجزاء النبوة قال القطب الكامل الشيخ عبد العزيز بن مسعود المعروف بالديباج كما في الابرر للشيخ أحمد بن المبارك رضى الله تعالى عنهما وأما النبوة فالأول من أجزائها قول الحق وهو ما نشأ عن نور في الذات يوجب لها هذا القول ويكون ذلك من صحتها وطبيعتها ولا يرجع عنه ولو كان فيه مخالفة الاحباب ومفارقة الاوطان بل ولو كان فيه ضرب الاعناق وقد طلب المشركون منه عليه الصلاة والسلام أن يرجع عن قوله ورأوه على ذلك بكل حيلة فأبى وامتنع ثم نصبوا له العبدانة ورموه عن قوس واحدة فبازده ذلك الاتبنا ورسوخا لان الذات الشريفة عند مطبوعة على قول الحق لا يتصور

تبعدها غيره قال ثم سئى رضى الله تعالى عنه حكايته الأولى أن في بعض بلاد الجحيم طير راعقة تكون على باب الدار فإذا دخل دارها قطعت الطيور وقالت سرنا بقاء معقودة ولا يرجع ذلك الطير عن قوله ولو هددوا سير عليه بالتحويق وكذلك لا يرجع إذا أعطى شيئاً يؤكل وبالجملة لا يرجع ولو قتل بشر رضى الله تعالى عنه بهذه الحكاية إلى تفسير معنى قول الحق وإلى أن التدبر بالنعم لأن الطير مع بعده علم حتى صار هذا القول حجة له فكيف بينى آدم فكيف بالأمم الذين قالوا لشيوخهم يا سيدي دلتني على شيء يرجحني مع الله عز وجل فتأمل له الشيخ أن أردت ذلك فكأن شهاباً في شيء من أوصافه عز وجل فإليك إذا تصفقت بشيء منها فإنه يسكنك يوم القيامة مع أوليائه في دار نعيمه ولا يسكنك مع أعدائه في دار جحيمه فقال المريد وكيف لي بذلك يا سيدي وأوصافه تعالى لا تنحصر فقال الشيخ كن شبيهه في بعضها فقال (١١٤) وما هو يا سيدي قال فكن من الذين يقولون الحق فإن كنتم من الذين يقولون الحق

وكذب على الله والخضرة لا تهتم بالكذب فلذا يطرد ويسلب واليه إذا بالله تعالى انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وقد أن لنا أن نذكر هنا في هذا المحل آياتاً من الرائدة للإمام الشريشى رضى الله عنه لمناسبة ما ذكره سيدنا رضى الله عنه من الشروط ونص الآيات

ولا تقدم من قبل اعتقادك الله * مرب ولا أولى به منه في العصر
فإن رقيب الالتفات لغيره * يقول المحبوب السراية لا تسرى
وإن تسم نحو الفقرة فسل فاطرح * هو لها وجانبه مجازة الشر
وضعهما بحجر الشيخ طغلا فالحا * خروج بلا نظم عن الجبر والجر
ومن لم يكن سلب الإرادة وصفه * فلا يطمعن في شئ راحة الفقر
ولا تعترض يوماً عليه فإنه * كنيل بنشيت المريد على هجر
ومن يعترض والعلم عنه يعزل * يرى النقص في عين الكمال وما يدري
ومن لم يوافق شيخه في اعتقاده * يظل من الإنكار في ليل الجبر
فدوال عقل لا يرضى سواء وإن تأ * عن الحق نأى الليل عن واضح الفجر
ولا تعرفن في حضرة الشيخ غيره * ولا تأمن عيناً من النظر الشر
ولا تنطقن يوماً لديه فإن دعا * إليه فلا تعدل عن الكلم النزر
ولا ترفعوا أصواتكم فوق صوته * ولا تجهر واحدهم الذي هو في قفر
ولا تقعدن قداهم متربعا * ولا باديا رجلا في دار الستر
ولا باسطاً سجادة بحضوره * فلا قصداً إلا السعي للخدام البر
ومجادة الصوفي بيت سكونه * ولا وكر إلا أن يطير عن الوكر
وفر إليه في المهمات كلها * فإليك تلقى النصر في ذلك القصر
ولا تأمن بحسن الفعل عنده * فيفسد إلا أن يفر إلى الكر
ومن حل من صدق الأمانة منزلاً * يرى العيب في أفعاله وهو مستبر

اه ما أردنا كتبته من الرائدة المباركة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

والفصل الثالث في معرفة حقيقة الشيخ الذي يتبع في سائر أقواله وأفعاله وكيفية السماع لاهله وما يفعل في أيامه وليلته وأدعية شتى أجواها الله على أسان سيدنا في بعض أحياته

فان كنت من الذين يقولون الحق فان الله سيرجلك فعاهد الشيخ على انه يقول الحق وافترقا وكان يجوار المر يدبنت فدخل الشيطان بينهما حتى تجر بها وافترقا فلم تقدر البنت على الصبر مع أنها هي التي طلبت منه الفعل لأنها تعلم ان الافتضاء لا يخفى بعد ذلك فأعلمت أباه فرفعه إلى الحاكم وقال إن هذا فعل بمنى كذا وكذا فقال الحاكم لا يريد أسمع ما يقول فقال صدق قد فعلت ذلك وكان مستحضر العهد الذي فارق الشيخ عليه فلم يندر على الحدود والنكران فلما سمع منه الحاكم ما سمع قال هذا أحق اذهبوا به إلى المارستان فان العاقل لا يقر على نفسه بما يعود عليه بالضرر فدخل المارستان ثم جاء من رغب الحاكم وشفع فيه فمرحوه بشير رضى الله تعالى عنه بهذه الحكاية إلى أن عافاه قول الحق لا تكون إلا مجسدة والله أعلم اه فقلت وصيغة المريد كما قال الشيخ أحمد بن

البارك في الأبريز أن يكون صحيح الجزم نافذاً العزم ماضى الاعتقاد لا يصغى لاحد من العباد ثم قال ولنثبت (اعلم)

في هذا الباب حكايات ليعتبر بها من أراد اصلاح نفسه بعد تقديم كلام سمعته من الشيخ رضى الله تعالى عنه وهو كالمقدمة للحكايات سمعته يعني الشيخ عبد العزيز الدباغ رضى الله تعالى عنه يقول كنت قبل أن يفتح الله عليّ أشاهد صورة هائلة سوداء طويلة جداً على صورة رجل وقع لي هزيمة واحدة فلما فتح عليّ وشاهدت من عوالم رى ما قدر لي فنشت عن عالم الصورة الهائلة وطلبت جنسها في أى موضع هو فإريت له خبراً سألت سبدي محمد بن عبد الكريم رضى الله تعالى عنه عن ذلك فاجابني أنه لا وجود لجنس تلك الصورة أصلاً فقلت وأى شئ شاهدت فقال ذلك من فعل الروح أعني روح ذاتك فقلت له كيف ذلك فقال إن الذات إذا جعلت الشئ بين عينها وجرت به ساعفتها الروح في إيجاد الصورة التي جرت بها وجهت تخاف منها فتساقطها الروح في إيجادها ولو كان فيها ضرر الذات

قال وبغز الذات لا يقوم له شيء لا في جانب الخير ولا في جانب الشر قال سيدي محمد بن عبد الكريم وذهبت قبل الفتح مرتين ووضع فعرض لي بحرفي الطريق لا يقطع الا بالسفن وهو من البحور التي على وجه الارض فحصل لي في الذات جزم عظيم باي أمشي عليه ولا أعرف ولا يسمي شيء قال فوضعت رحلي على ظهر الماء والجزم يتزايد فلم أزل أمشي فوقه حتى قطعت الساحل الآخر فلما رجعت مرة أخرى وزال الجزم من ذاتي وجعلت أشك في المشي عليه فادليت رحلي لاحتسب ففرقت في الماء فاجتر جتها وعلت اني لا أطيق مشيما عليه قال الشيخ رضي الله تعالى عنه ومتى دامت الذات جازمة بالشئ فان الشيطان لا يقربها وانما يقربها اذا ذهب الجزم منها وهو يعلم بذهابه لانه يجري من ابن آدم مجرى الدم فاذا رآه ذهب أفبل عليها بالسوراس حتى يفوتها الخير قال رضي الله تعالى عنه فالجزم مثل سور المدينة الحسين في كان للمدينة سور فلا يطمع فيها العدو ومتى حصل في السور خلل (١١٥) وظهرت فيه أبواب وفرج بادرا العدو للدخول فغيب الشيطان

ووسوسته فابع لعيب سور الذات الذي هو الجزم فليبادر كل عاقل لاصلاح سور ذاته حتى لا يقربه شيطان ولا يستغزه انسان ومن هذا المعنى سمعته رضي الله تعالى عنه مرة يقول اذا وعد الصادق أحد بشئ من أمور الآخرة أو الدنيا فان كان في وقت سماعه لا وعد ساكنا مطمئنا جازما بصدق الوعد فهو علامة على انه يدرك ذلك الشئ لاحالة وان كان في وقت سماعه لا وعد مضطربا مرتابا في صدق الوعد فهو علامة على انه لا يدرك ذلك الشئ فالجزم علامة أهل الصدق والتحقق نسأل الله تعالى عنه وفضله أن يرزقنا حلالة وأسراره وأمال الحكايات فيها ما سمعنا من الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول كان بعض من أراد الله رحمته في الماضي يحب الصالحين فالتقى الله في قلبه أن يخرج من ماله فباعه وجمع عنه فذهب لبعض من اشتهر عند

(اعلم) ان سيدي ناصي الله عنه سئل عن حقيقة الشيخ الواصل ما هو فاجاب رضي الله عنه بقوله أما ما هو حقيقة الشيخ الواصل فهو الذي رفعت له جميع المحجب عن كمال النظر الى الحضرة الالهية نظرا عينيا وتحقيقا يقينيا فان الامراة محاضرة وهو مطالعة الحقائق من وراء ستر كثيف ثم مكاشفة وهو مطالعة الحقائق من وراء ستر رقيق ثم مشاهدة وهو تحجلى الحقائق بلا حجاب لكن مع خصوصية ثم معاينة وهو مطالعة الحقائق بلا حجاب ولا خصوصية ولا بقاء لا غير والغيرية عينا وأثرا وهو مقام الصحة والحق والذك وفناء الفناء فليس في هذا الا معاينة الحق في الحق لله بالحق

فلم يبق الا الله لا شئ غيره * فنام موصول ولا ثم واصل

ثم حياة وهي تميز المراتب بعرفته جميع خصوصياتها ومقتضياتها ولوازمها وما تستحقه من كل شئ ومن أي حضرة كل مرتبة منها وما وجدت وماذا يراد منها وما يؤل اليه أمرها وهو مقام احاطة العبد بعينه ومعرفة بجميع أسرارها وخصوصياتها ومعرفة ما هي الحضرة الالهية وما هي عليه من العظمة والجلال والنوع العلية والكمال معرفة ذوقية ومعاينة يقينية وصاحب هذه المرتبة هو الذي تنشق اليه المهام في طلبه لكن مع هذه الصفة فيه كمال اذن الحق له سبحانه وتعالى اذا خاصا في هداية عبده وتوليته عليهم بارشادهم الى الحضرة الالهية فهذا هو الشيخ الذي يستحق أن يطلب وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيح حيفة سئل العلماء وخالف الحكماء واصحاب الكبراء وصاحب هذه المرتبة هو المعبر عنه بالكبير ومتى ما عثر المرید على من هذه صفته فاللازم في حقه أن يلقى نفسه بين يديه كما يتبين يدي غاسله لا اختيار له ولا ارادة ولا اعطائه ولا افادة ويجعل همه منه فخلصه من البلية التي أغرق فيها الى كمال الصفاء بطالعة الحضرة الالهية بالاعراض عن كل ما سواها ولينزه نفسه عن جميع الاختيارات والمرادات مما سرى هذا ومتى أشار عليه بفعل أو أمر فليحذر من سؤاله بل وكيف وعلى م ولاي شئ فانه باب المغت والطرود وليعتقد أن الشيخ أعرف بمصالحه منه وأي مدرجة أدرجه فيها فانه يجري به في ذلك كله على ما هو لله بالله باخراجه عن ظلمة نفسه وهوها وأما الشيخ الذي هذه صفته فكيف يتصل به وبماذا يعرف فالجواب ان الشيوخ المتصفيين بهذا الامر كثيرون وأغلبهم في المدن الكبار فانها مقرهم وأما معرفتهم والاتصال بهم فانه عسير أعرب وحوادث من الكبريت الاحمر لانهم

الناس بالاصلاح وكانت تقصدهم لو فود من النواحي فذهب اليه هذا المرحوم بجملة ماله حتى بلغ بلده فسأل عن داره فدل عليها فدخل الباب فخرجت الخادمة فتألت ما اسمك فقال عبد العلي وكان الشيخ المشهور بالولاية من العصاة المسرفين على نفوسهم وكان له نديم يتعاطى معه الشراب وغيره اسمه عبد العلي فوافق اسمه اسم هذا المرحوم فذهبت الجارية للشيخ اسم هذا الذي دق الباب عبد العلي فقال وظن انه نديمي له فدخل على الشيخ فوجد الشراب بين يديه وامراة فاجرة معه ورزقه الله تعالى الغفلة عن ذلك كله فتقدم اليه فقال يا سيدي سمعت بك من بلادى وحدثك قاصدا للتدلي على الله عز وجل وهذا مالي أتيتك به لله تعالى فقال له الشيخ يتقبل الله منك ثم أمر الجارية أن تدفع له رغيفا فأخذه وأعطاه الفأس وأمره بالاندسة في بستان للشيخ عينه له فذهب ذلك المرحوم من ساعته ونفسه بطائفة وقاية سرور بقبول الشيخ له فذهب روحا لخدمة وقد لقي نصيبا من سفره للشيخ وما استراح حتى بلغ البستان وجعل يخدم

وأيضا في رواية أخرى قال له الشيخ الكذاب المهرق وفاته رجل من أكابر السارفين وكان من أهل الديوان لحضر وفاته الغوث والاقطاب السبعة فقالوا له ياسيدي فلان كم مرة ونحن نقول لك اهبط الى مدينة من مدن الاسلام فسي ان تلقى من يرتك في سرك ولم تساعدنا فالآن حانت وفاتك فيضيع سرك وتبقى بلا وارث فقال لهم ياسادتي قد ساق الله الي من يرتني وأنا في موضع فقلوا له ومن هو فقال عبد العلي الذي وفد على فلان المبطل فانظروا الى حسن سريرته مع الله عز وجل والى تمام صدقه ورسوخ خاطره ونفوذه وعزمه وصلابة جزمه فانه رأى ما رأى ولم يتزلزل له خاطر ولم يتحرك له وسواس فهل سمعتم بمثل هذا الصفاء الذي في ذاته أفتوا فقون على ارثه فقالوا نعم فخرجت روح الولي وانصل سيدى عبد العلي بالسرو وأثابه الله عز وجل على حسن نيته فوقه له الفتح وعلم (١١٦) من أين جاءت الرحمة وان الشيخ الذي وفد عليه مسرف كذاب وان الله تعالى

رحمه بسبب نيته لا غير والله تعالى الموفق ومنها ما سمعته من الشيخ رضى الله تعالى عنه قال كان لبعض المشايخ مر يد صادق فأراد أن يتحن صدقه يوما فقال له يا فلان أتحنني قال نعم ياسيدي قال له من تحب أكثر أنا وأبوك فقال أنب ياسيدي فقال أن رأيت أن أمرتك أن تأتي برأس أبيك أتطيعني قال ياسيدي فكيف لأطيعك ولكن الساعة ترى فذهب من حينه وكان ذلك بعد ان رقصد الناس نفسور جدار دارهم وعلا فوق السطح ثم دخل على أبيه وأمه في منزلهما فوجد أباه يقضي حاجته من أمه فلم يمهله حتى يفرغ من حاجته ولكن برك عليه وهو فوق أمه فقطع رأسه وأتى به للشيخ وطرحه بين يديه فقال له ويحك أتيتني برأس أبيك فقال ياسيدي نعم ها هو هذا فقال له ويحك أنما كنت مازحاً فقال له المرديد أما أنا فكل كلامك عندى لا هزل فيه فقال له الشيخ رضى الله تعالى عنه انظر هل هو

اختلطوا بصور العامة وأحوالهم ومن سألهم عن هذا الحال نفروا وطردهوا وحلقوا له ما عندهم من هذا الأمر شي والعلة الموجبة لهم لهذا انه قد فسدت نظام الوجود بمشبهة الحق سبحانه وتعالى التي لا منازع لها وليس لكل آدمي الا السبي في أغراضه وشبهاته بالأغراض عن الحضرة الالهية وما تستحقه من توفية الحقوق والآداب وليس للعامة في هذا الوقت من السبي للاولياء الا لأغراض فاسدة يريدونها من التمتع بالديار والذاتها وتمتوا بها والتجاة من المصائب والعطب في هذه الدار مع اقامتهم وامرارهم على الدواهي المهلكات العظام من الكيماثر الفاحشة التي لا عقي لصاحبها الادار البوار وليس لهم عن هذا الميدان خروج ولا لهم في الرجوع الى الحضرة الالهية ولو ج فلما عرف العارفون ما في العامة من هذا الامر احتجوا عن العامة وطردهوهم بكل وجه وبكل حال وكان اقتضاء ذلك ان يسكنوا في البراري والقفار وكان مراد الحق منهم ان يبقوا في وسط العامة ويسكنوا في وسطهم لا مورا رادها الحق منهم سبحانه وتعالى وحكم بها عليهم فلا منازع له في حكمه ولم يجدوا مساعا في الخروج عن العامة في البراري والقفار لما عليهم من حكم الله الذي لا خروج لهم عنه ولا يجدوا سبيلا الى اصلاح العامة ووردهم الى الحضرة الالهية فهم بمنزلة من أقيم بين جماعة الجمعاء يرمونه بالحجر وكلف بالصبر والاقامة بينهم فهم في عذاب فلهذا احتجوا عن العامة وطردهوهم بكل حال ورموا شمس العامة وروائح وصورهم من وراء الحجب فنهضوا الى التعلق بهم فيما يريدونه من أغراضهم فخلط العارفون عليهم بوجوه من الخيلط استتاروا عن العامة باظهار أمور من الزنا والكذب والعاشي والخمر وقتل النفس وغير ذلك من الدواهي التي تحبسكم على صاحبها انه في سخط الله وغضبه والامور التي يقسمها العارفون في هذا الميدان انما يطهرون صورهم من الغيب لا وجردها في الخارج انما هي تصورات خيالية يراد غيرهم حقيقة فيفعلون في تلك الصور أموراً منكفرة في الشرع وهم في الحقيقة لم يفعلوا شيئا فاستنبروا بذلك عن العامة حفظا لمقاهم وتحريرا لأدبارهم واذا عرفت هذا فقد احتلط الصادقون والكاذبون في هذا الميدان ولا يعرف هذا من هذا ولا حيلة لاحد في معرفه العارف الواصل أصلا ورأسا الا في مسألة نادرة في غاية الندور وهو أن بعض الكمل ظهر روا في مظاهر الصور الشرعية الكاملة فن ظهر بهذا المظهر وادعى المشيخة بالمعرفة فيه انه يعرف بدلالة على الله تعالى والرجوع اليه والتزهد في الدنيا وأهلها وعدم المبالاة بها وبوجودها مع ظهور صفة الفتح في غيره على يديه فان

رأس أبيك فنظر المرديد فاذا هو ليس برأس أبيه فقال له الشيخ رأس من هو فقال له رأس فلان العلي ظهر قال وكان أهل مدنيهم يتخذون العلوج كثيرا بمنزلة العبيد السودانيين قال وكان أبوه غائبا تلك الليلة فتغافته زوجته في الفراش ووعدت علجا كثر او مكنته من نفسها وكوشف الشيخ رضى الله تعالى عنه بذلك فأرسل المرديد ليقطعه على الصفة السابقة ليحتم صدقه فعلم انه جبل من الجبال فكان وارث سره والمستولى بعده على فهمه والله تعالى الموفق قلل ومنها اني سمعت الشيخ رضى الله تعالى عنه يقول جاء بعض المرديدن لشيخ عارف فقال له ياسيدي القبول لله عز وجل فقال نعم فأمره بالمقام عنده والعكوف على خدمته وأعطاه مسجاة في رأسها كورة حديد زائدة لا تنفع فيها الانثقال المسحاة وكان المرديد هو وارث الشيخ بشرط أن لا يتبعه لكورة الحديد المذكورة فان اتبعه وقال ما فائدة ما ولاي شيء تصلى ولا معنى لها الا التثقال فانه لا يرث منه شيئا قال رضى الله عنه فبقي في خدمته سبع سنين وهو بخير

بالفاس ولا تحرك له عرف وسواس ولا هزته عواصف رياح الشيطان وصارت الكورة المذكورة بمنزلة الدم الذي لا يرى ولا يسمع به
فهذه حالة الصادقين الموفقين والله تعالى الموفق قال وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول كان لبعض العارفين بالله عز وجل مرید صادق
وكان هو وارث سره فاشهد الله تعالى من شيخه أموراً كثيرة منكرة ومع ذلك فلم تحرك له وسواس فلما مات شيخه وفتح الله تعالى عليه
شاهد تلك الأمور وعلم أن الصواب مع الشيخ فيها وليس فيها ما ينكر شرعاً إلا أنها اشبهت عليه فن ذلك أن امرأة كانت من جيران الشيخ
وكانت تذكّر بالسوء وكان المرید يعرف شخصها وكان للشيخ امرأة على صورتها ولكن المرید لا يعرفها وكان الشيخ موضع بخاؤه بين باب
الدار وبين البيوت وكان المرید لا يبلغ إليه وانما يقف بالباب فاتفق أن دخلت المرأة المشهورة بالسوء على المرید وهو بالباب فحازت
الدار واتفق أن خرجت امرأة الشيخ الشبهة بها فدخلت على الشيخ الخاوة (١١٧) وكان الشيخ أرسل إليها يقضى حاجته منها

فدخلت وقام إليها الشيخ ومرت
الشبهة بها نحو والبيوت فرى
المرید يصير إلى الخاوة فرأى
المرأة مع الشيخ وهو يقضى حاجته
منها فاشك أنها المشهورة بالسوء
وربط الله على قلبه فلم يستغفره
الشيطان ثم خرجت المرأة
وحانت الصلاة فخرج الشيخ
للمصلاة وتيمم وكان به مرض منعه
من الاغتسال فاشك المرید أن
الشيخ تيمم من غير ضرر وربط
الله على قلب المرید وكان بالشيخ
مرض منعه من هضم الطعام
فصنعوا له ماء الفلتين عصره
وأقوله بما يشربه فدخل
المرید فوجد يشربه فاشك
أنه ماء خمر وربط الله على قلبه فلم
يتحرك عليه وسواس فلما فتح الله
تعالى عليه علم أن المرأة التي وطئها
الشيخ امرأة لا المشهورة
بالسوء وعلم أن التيمم الذي فعله
الشيخ لضرر كان يجسده وعلم أن
الماء الذي شربه الشيخ ماء فلتين
لأما أخر والله تعالى الموفق قال
وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول

ظهر للمرید على هذه الصفة قلباً نفسه إليه بمجرد اللقاء والذي يجب على المرید في حقه أن لا يلقى
نفسه إليه حتى يتعرف تواتر أخباره من ثقافة الواردين عليه والمجاورين له فان ظهرت الصفة
المعروفة عليه فليصبره والاولا ومن رام الوصول إلى شيخ في هذا الوقت ولم يجد حيلة في معرفته
وخاف من الوقوع في حبال الكفابين فعليه بالتوجه إلى الله بصدق لازم وانحياش إليه بقلب
دائم ودوام التصريح إليه والابتغال إليه في الكشف له عن الشيخ الواصل الذي يخرج من هذه
الغبة وأن يله عليه وأن يوفقه لا مثقال أمره حتى يقع في العرف في الجحيم فلا حيلة له الا هذا أو كبر
من ذلك وأولى وأنفع وأبلغ في الوصول إلى المراد وأرفع لمن لم يجد حيلة في العثور على الشيخ
الكامل استغراق ما يطبق عليه من الاوقات في كثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بالأديب والحضور وقوم القلب أنه جالس بين يديه صلى الله عليه وسلم وليداوم على ذلك فان من
داوم على ذلك وكان اهتمامه بالوصول إلى الله تعالى اهتمام الطمأن بالماء أخذ الله بيده وجذبه
إليه أما أن يقض له شيخاً كاملاً واصلاً يأخذ بيده وأما أن يقض له نبيه صلى الله عليه وسلم بربه
وأما أن يفتح له باب الوصول ورفع الحجب بسبب ملازمته لا لا على حبيبه صلى الله عليه وسلم فاتها
أعظم الوسائل إلى الله تعالى في الوصول إليه وما لازمها أحد فط في طلب الوصول إلى الله تعالى
تغاب قط وأما السؤال عن الاختبار للشيخ ووزن أفعاله وأحواله فلا يصح وما تبع أحد ذلك
فأفلح قط لان ذلك مغلق لا أبواب الله تعالى فان من أراد ذلك واتبعه في جميع الخلق أراه الله تعالى
صفه النقص في كل مخلوق فلا يطعم مثلاً لحد وأما التصديق للشيخ فانه أمر المحي يضعه الله في التلويح
فلا يقدر صاحبه على الانكسار عنه ولو رأي منه ألف معصية لكن ان كان المرید صادقاً فثواب
صدقه أن لا يرى من الشيخ إلا ما يطعم مثله بقلبه ولا يقع إلا على الشيخ الصادق ومن كان خبيث
السريرة وطلب فلا يرى إلا ما ينكره وينقصه ويوجب له النقور عنه والحراب (وأما لسؤال) عن
طلب الشيخ هل هو فرض على كل فرد فرداً وعلى البعض دون البعض وما السبب في كل (الجواب)
أن طلب الشيخ في الشرع ليس بواجب وحوادثها يلزم من طلبه الثواب ومن عدم طلبه
العقاب فليس في الشرع شيء من هذا ولكنه واجب من طريق النظر منه لال الظمآن اذا احتاج
إلى الماء وأن لم يطلبه هلك فطلبه عليه لازم من طريق النظر وطريق النظر في هذا ما قدمناه
من كون الناس خلعتوا لعبادة الله والتوجه إلى الحضرة الإلهية بالأعراض عن كل ما سواها وعلم

كان لبعض المریدين أخ في الله عز وجل فمات ذلك الأخ وبقي المرید يغمى ل اذا فتح الله تعالى عليه بشئ يقسمه بين أولاده وبين أولاد
الأخ في الله وكان هذا المرید أحرص مع أخوانه فبيعت عليهم من جانب المخزن ظمأ الماء أخذوا ثمنها كان نصيب المرید منها أربعين مثقالاً
سكك زماناً فقال له أخوانه ما نفعك بدراهمك قال أقسمها بيني وبين أولاد أخي في الله تعالى فاستحقوه وقالوا له ما رأينا مثلك في نقصان
العقل تسبب بدراهمك واشترتها كذا واصنع بها كذا ودع عنك هذه الحساسة التي أنت مشغول بها فأرادت نفسه أن تميل إلى قولهم فقال
لها يا نفسي ما تقول لي الله عز وجل اذا وقفت بين يديه غدا حيث يقول لي رزقك أربعين مثقالاً فاستأثرت بها وضيعت حق الأخوة فالיום
أضيق كما ضيعتها فرفقه الله تعالى فقسم الدراهم بينه وبين أولاد أخيه في الله عز وجل فلما خرج من عندهم فتح الله عليه وأعطاها
والأعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وجعله الله من العارفين لصديق نبيه واصداقة عزمه ونفوذ عزيمته والله تعالى

الموفق له وقال سمعت من غير الشيخ رضي الله تعالى عنه ان بعض الاكابر كان له عدة اصحاب وكان لا يخجل النجاسة الا من واحد منهم
 فأراد ان يجتبرهم يوما فاختبرهم ففر واجلته - م - روى ذلك الواحد وذلك انه تركهم حتى اجتمعوا على باب خلوة فأنظر لهم صورة امرأة
 جاءت قد خلت الخلوة فقام الشيخ ودخل معها فأبى والشيخ اشتغل معها بالفاحشة فنفروا كلهم وخسرت ثيابهم الا ذلك الواحد فانه
 ذهب وأتى بالماء وجعل يسخنه بقصد ان يغتسل به الشيخ فخرج عليه الشيخ فقال ما هذا الذي تفعل فتألم رأيت المرأة قد دخلت فقلت
 لعلك تحتاج الى غسل فسخنت لك الماء فقال له الشيخ وتبني بعد أن رأيتني على المعصية فقال لم لا تبعدوا المعصية لانسجيل عليكم
 وانما تسجيل في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم أخاطبك على انك نبي لا تعصى وانما خاطبتك على انك بشر وانك أعرف مني
 بالطريق ومعرفة بل باقية فقلت قالوا صف (١١٨) الذي عرفتك عليه لم يزل فلا تبدل لي زينة ولا تحرك لي خاطر فقال له الشيخ يا ولدي

تلك الدنيا تسيرت بصورة امرأة
 وأبى فقال - م - ان عمدا لا يقطع عني
 أرائك الا يوم فادخل يا ولدي وقفل
 الله معي الى الخلوة فهل ترى امرأة
 فيها فدخل فلم يجد امرأة فازداد
 محبة على محبته والله تعالى الموفق
 قال ورأيت في كتاب الشيخ محبي
 الدين تايذا الشيخ تاج الدين الدار
 المدرى رحمه الله تعالى ان
 رجلا جاء الى بعض الاكابر فقال
 له يا سيدي أريد ان تعلموني
 السر الذي خدتم الله به عز وجل
 فقال الشيخ انك لا تطيق ذلك
 فقال المريد أطيعه وأتدبر عليه
 فامتحنه الشيخ بأمر سقط منه على
 أم رأسه فسأل الله السلامة وذلك
 انه كان عند الشيخ مريد شاب
 حدث أبوه من الاكابر فلما قال ذلك
 المريد أنا أطيعي السر فأنزله الشيخ
 اني سأعطيها ان شاء الله السر
 فأمره بالمقام عنده ثم ان الشيخ أمر
 الشاب بالحدث بالاختفاء في مكان
 بحيث لا يظهر لاحد ثم أدخل
 الشيخ خلوته كتبها فذبحه وجعل
 على ثيابه شيئا من الدم فخرج على

المريد ما في نفسه من التثبط والتثبط عن العرض الى الحضرة الالهية وعلم مجزئه عن مقاومة
 نفسه بما يريد منهن من الدخول في الحضرة الالهية بتوفيق الحق والآداب وعلم أن لا يباله من
 الله ولا منجبا أن قام مع نفسه متبعها لها ما عرضا عن الله تعالى فانه بهذا النظر يجب عليه طلب
 الشيخ الكامل وهذا الوجوب النظري أمر من - م - طبعي ليس من نصوص الشرع اذ ليس
 في نصوص الشرع الا وجوب توفيق القيام بحقوق الله تعالى ظاهر او باطنا على كل فرد فرد من
 جميع العباد ولا عذر لاحد في ترك ذلك من طريق الشرع ولا عذره في غلبة الهوى عليه ومجزئه عن
 مقاومة نفسه فليس في الشرع الا وجوب ذلك وتحريم ترك ذلك لوجوب العقاب عليه فهذا
 بما كان في الشرع ولا شيء يجب طلبه الا الشيخ التعليم الذي يعلم كيفية الامور الشرعية التي يطلب
 فملاها من العبد أمرا ونهيا وفعله وتركه فهذا الشيخ يجب طلبه على كل جاهل لا يسع احدا تركه وما
 وراء ذلك من الشيوخ لا يلزم طلبه من طريق الشرع لكن يجب طلبه من طريق النظرية
 المريض الذي أعرضته العلة وعجز عن الدواء من كل وجه وانعدمت الصحة في حقه فنقول ان شاء
 البقاء على هذا المرض بقى كذلك وان طاب المخرج الى كمال الصحة تلتنا له يجب على المريد ان يطلب
 الماهر الذي له معرفة بالعلة وأصلها والدواء المزيل لها وكيفية تناولها وكيفية وقتها وسالوا والسلام
 (وأما السؤال) عن السماع وحكمه واستعماله وكيفية ومن يسمع ومن لا يسمع وعلى أي حالة يكون
 وبأي كلام يكون (الجواب) والله الموفق بمنه وكرمه الى الصواب اعلم أن الأمر السماع ما تفرقت
 فيه أقاويل الشيوخ الكبار المتحققين بكمال المعرفة بالله العيانة الشهودية والتوحيد الخاصة
 الذوق وكمال الهدى والتبري من جميع وجود متابعه النفس والهوى فمن قائل باباحته مطلقة
 من غير طلب فعل ولا طلب ترك ومن قائل بتحريمه مطلقا ودم فاعليه ومن قائل بتركه دون
 التحريم ومن قائل بتدبيره وإيثار الميل اليه ولا قائل بوجوبه والافتوى فيه مفصلة في كتب التصوف
 فلا نطيل بها ومن قائل بتفصيل الامر فيه بين ايثار فعل وإيثار ترك وتحريمه وكرهه ونهيه
 وإيثاره والميل اليه على حسب عوارض الوقت ودواعي الحال وكل ذلك مفصل في كتب التصوف
 والامر المحقق فيه في هذا الوقت ان ما كان خاليا من آلات الطرب وما يشوش العكر من ذكر
 القدود والخلود والتشبب بالنسوان وسماع أصواتهن وأصوات الشبان ذوى الجمال فكل
 ما خرج من هذه الامور وسلم من الصورة المحرم شرعا كاختلاط النساء والرجال فالحكم فيه أن

المريد السابق والسكين في يده والدم يسيل على يديه وهو في صورة الغضبان فقال المريد ما عندكم يا سيدي
 فقال ان الشاب القلاني أغضبني فإما كتب نفسي ان ذبحته فيها هو في ذلك المكان مذبح يشر الى الخلوة التي ذبح فيها الكبش فان أردت
 السر يا ولدي فآتكم هذا الامر ولا تتركه لاحد وان سأني عنه أبوه فاني أقول له مرض ولدك ومات فانه يصدقني ويحصل في المسئلة لطيف
 فعساك يا ولدي فساعدني على هذا الامر وقد سترني فيه فان فعلت فأنأ أعطيك السر ان شاء الله تعالى فقال المريد وقد تعمر وجهه وظهر
 غمظه حيث ظن ان الشيخ في قبضته سأفعل كما لم يظهر منه الكذب فغارق الشيخ وذهب سر يعالى والد الشاب وأعلم بالقبضة وقال له ان
 الشيخ الكذاب الذي كنتم تعتقدون فيه الخير قتل ولدكم في هذه الساعة وجعل يرعيني ان أستره ويطلب مني ان أكتبه عنكم وان تسكنكم
 في الامر فاذهبوا معي الساعة فانكم تجدون ولدكم يتسخط في دمه فقال له الناس ويحلفان سبنا بلانا لا يفعل هذا ولعل الامر شبه عليكم

فقال لهم اذهبوا معي حتى يظهر صدي في اوكندي ففشا قوله في الناس وسمع به ارباب الدولة واندسوا الى الشيخ سراعا والمريد امامهم حتى وقفوا على خلوة الشيخ فقرعوا الباب فخرج الشيخ وقال لهم مالكم واي شئ اقدمكم فقالوا له الا نسمع ما يقول هذا يشير الى المريد فقال له الشيخ واي شئ كان فقال له المريد الذي كنت ترغبني فيه وتطلب مني كتمانته هو الذي كان فقال الشيخ ما وقع بيني وبينك شئ وما كلدت قط فقال المريد الكذب لا ينجيك قد قتلت ولد الناس فصاح الناس على الشيخ من كل ناحية قتلت ولد الناس فالآن نقتلك يا عدو الله تغش الناس بعبادتك وتخدعهم بخلوته فقال الشيخ سلوه من اين علم بانى قتلته فقال المريد انا لم تخرج علي واثر الدم على يديك وثوبك فقال الشيخ نعم وقد زبحت شاة فقال المريد فلندخل الى الخلوة ان كنت صادقا فندخلوا فوجدوا شاة مذبوحة فقال المريد انك اخفيت القتبيل واظهرت هذه الشاة في موضعه لئلا تقتل به فقال الشيخ ارايت ان خرج الشاب (١١٩) ولا بأس عليه ان تعلم انك من الكاذبين الذين

لا يفكرون فقال المريد فاخرجه ان كنت صادقا فامرسل الشيخ الى الفتى فخرج ولا علم عنده بما وقع فلما رآه الناس تضرعوا الى الشيخ وجعلوا يسبون المريد بالكاذب وعند ذلك قال له الشيخ انت تزعم يا كذاب انك تطيق السر وتقدر عليه فما بالك لم تقدر على كتم هذا الامر الذي لم يكن منه شئ واغماصنا عنك هذا الدعوى انك تطيق السر فاذهب فقد اعطيتك السر الذي يليق بامثالك فكان ذلك المريد من يومه ذلك موعظة للمتسربين ونكالا للمدعين الكاذبين نسأل الله تعالى عنه التوفيق قال ووقع لرجل آخر حكاية عجبية وذلك انه كان شيخ زكيا الخفيف وكان من بلاد المغرب وكان يعتني كثيرا بلقاء الصالحين ويحبهم ويفتش على الذي يربح على يديه فكان هذا دأبه اذا طلع الى المشرق وادارح فالتسقى بمصر مع بعض الصالحين فاعطاه امانة وقال له الرجل الذي يظلم امانته هو

ينظر الشخص في حاله عند حضور سماعه فان وجد فيه زيادة في حاله او تحريكا لساكن همة الى الهوى لطالب الحضرة الالهية او للبعد عن المألوفات والعادات والصور الميئات والمحرمات او للتعلق بالله تعالى وتحريك شئ من محبته في القلب فليزلم صاحب هذا الحال حضوره وايناره مالم يزد الى تعطيل او راده والخروج عن مراعاة اوقاته فانه ان كان بهذا الحال فصره اكثر من نفعه وان وحده الشخص فيه فتور عزيمته والميل الى الراحة ورأى نفسه ركنت اليه في هذا الباب بتقليل غموضها الى الحضرة الالهية فصاحب هذا الحال لا يحل له حضوره والامام به وان كان حال الشخص في حضوره لازيادة ولا نقص من كل ما ذكرنا الا التمتع بالاصوات المطربة والالحان المحمجة فالحكم في هذا الاباحة ان شاء حضره وان شاء تركه وما كان من اصوات الشبان ذوى الجمال والنسوان فسماعه محرم او كالحرم للكل ولورأى منه زيادة في حاله من الامور التي ذكرناها فان الولوع بذلك مع رؤية ظهور الزيادة في الحال كالذي يشرب عسلا مخبأ فيه سم ساعة فانه يقتله من حيث لا يدريه واما ما خرج من هذا وكان فيه شئ من آلات الطرب فانه يحق على العاقل اجتنابه الا ان يكون بحضرة شيخ واصل كامل فانه ان كان بهذه المثابة فيستحب حضوره لان السماع بالآلات الطرب وان لم يكن ضرره فسيعقب الفساد باطناء منزلة السحابة المقدور بها للسقى والامطار فيسقط منها على الثمار برء عظيم وصواعق فيفسد الثمار الذي كان ينظر اصلاحه الا ان يكون بحضرة الشيخ الواصل الكامل فان حضوره عاصم من الضرر والهلاك وكل هذا الامر في حق اصحاب الحجاب واما الغرقى في محار الحقائق والتوحيد فلا يحكم عليهم بهذا الحكم لكن يتركون تحت حكم حالهم ومقامهم فان العارف في مقامه يفعل ما يقتضيه مقامه بنص او تصريح او اشارة او تلويح غير ملتفت لمن ينكر عليه او يندبه فان اعطاه مقامه حضور السماع وابثاره ترك على حاله ولا ينكر عليه لانه اعرف بمصالحه وعمله وان اعطاه مقامه الحروب عنه والفقور ايسر لاحد ان يندبه اليه ولا ان يحثه على حضوره فان الاحوال في المعارف مختلفة والاذواق متباينة وفوائد المراتب وفيوضاتها غير ملتبسة ولا متشابهة فكم من صاحب مقام يتضرر بالسماع بادنى لمة من حضوره ويكون ذنب عليه اشد من سم ساعة في قتل الاجسام الكثيفة وكم من عارف يفاض عليه في حضوره بالسماع من الحضرة القدسية من قبوض الاحوال والمعارف فيرتقى به من المقامات ما لا يرتقيه بالعبادة وصفاء الاوقات في مائة ألف عام من المقامات فهذا

صاحبنا فما زال يطوف على الصالحين الذين يعرفهم واحدا واحدا حتى قدم بلده ودخل داره وبقى ماشاء الله فلقية ذات يوم جاره فقال له اين الامانة التي اعطاكها فلان بمصر فلم ان جاره هو صاحب الوقت فسهط على رجليه يقبلها ويقول يا سيدي كيف تحفون انفسكم عني وما تركت صالحا يشار اليه بالمشرق والمغرب الا انتهم وانهم جيرانى واقرى الناس الى ثم طلب منه السر الذي خصه الله به فقال له الشيخ هذا امر لا تطيقه فقال بل اطيعه يا سيدي فقال الشيخ فان كنت تطيقه فاعمل بشرطى فقال وما شرطان يا سيدي فقال الشيخ شرط لا كبير ضرر عليك فيه واذ تخلق لحيتك الطويلة هذه فقال له يا سيدي كيف يسوغ لى ذلك وبها اهاب واعظم في طريق المشرق فقال الشيخ فان اردت لسر فافعل ما اقول لك فقال له يا سيدي هذا امر لا اطيعه فقال له الشيخ وما بقى لك على ذنب حيث لم تقبل شرطى ففارقته فلما مات الشيخ وفاته ما فاته ندم وقال لو كان على اليوم عندي في زمن الشيخ لفعلت ما قال وزدت عليه قال وسمعت من بعض الثقات من كان يرى

الشيخ أبي القاسم عليه وسلم في البقعة وكان يشتم رائحة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم من مدينته قاس قال كنت مع بعض الأولياء يوم الجمعة في جامع الاندلس فلما صليت الجمعة وخرجت من الجامع فاذا برجل يقبل بذلك الولي ويقول يا سيدي اني أحبك لله عز وجل فقال له الولي وقد نظرت فيه نظرة منكرا ألم تعلم ان الله يعلم السر وأخفى يعني فهلا كنت غيبته بعلم الله وحسن جزائه فذهب الولي وجعل الذي ادعى المحبة يبكي مما سمعه من الولي فتقدمت اليه وقلت يا هذا انك قد ادعيت أمرا عظيما ولا بد للشيخ ان يختبرك فكن رجلا ولا فهو الفراق بينك وبين الشيخ قال وكان جارا للشيخ في بعض بساطته وكانت شجرة تين للشيخ في الحدود فكان ذلك المديعي يجنيها كل عام والشيخ يصبر ويعفو ويصفح ويحسن جواره فلما ادعى المحبة أسقط عنه كلعة العمل وقال له ان الشجرة شجرة لشيء لك فيها فأنكره المديعي وقال هي لي فقام الشيخ معه على ساق الحد في النزاع (١٢٠) والحصام حتى سمعت ذلك المديعي يسب الشيخ رضي الله عنه قال وسمعت الشيخ

نفسيل الحكم في العارفين رضي الله عنهم وكل واحد له ذوق ومقام وحال والقطر مختلفة والمباني غير مؤلفة فان لكل مقام مقالا ولكل ذوق ووجد رجلا ولكل وقت حكم يخصه ولكل حال وقت يسقطه فالواقع من هذا ان العارف بالله في حضور السماع يحكم وقته ومقامه وحاله وذوقه ووجدته فلا يعرض عليه لافي الحضور ولا في الترتيب وأما أصحاب الجاهل فقد سبق تفصيل الحكم فيهم (وأما قول السائل) اذا أمر به الشيخ بعض أصحابه أو فعله في نفسه خاصة ولم أمره أصحابه هل لهم بدموته أن يفعله ويؤديه بآيهم أم لا (الجواب) في هذا ان يجري القانون فيه على حكم ما تقدم لأصحاب الجاهل وأصحاب المعارف فمن كان منهم من العارف جري على مثال ما تقدم أولا وما كان من أصحاب الجاهل جري على التفصيل الذي ذكر أولا وأما ما ذكر في السماع من أثره حضوره لصاحبه الذي وجد به الزيادة في حاله مع حفظ أوقاته وأوراده وقلبا بآثره حضوره فليكن ذلك مع ذوى الموائيق والعهود الراسخين في حفظ الحدود من تكميل أمر التتوي والاستقامة الذين يقصدون السماع فصد أصححائه وفي الله فهذا وجه حضوره وأما السماع المعهود اليوم في فقراء الوقت فان صاحبه الهلاك أقرب اليه من نجاته ونفعه أبعد من عطبه وكان العطب أقرب اليه من شراك فعله فالخذرا الحذر من حضور السماع مع هؤلاء لكونهم لا عهد لهم ولا ذمة ولا وقوف على الحدود ولا مراعاة لهم لحفظ أمر الله فهؤلاء لا يحضر معهم السماع لان المرید الصادق اذا حضر معهم كسبه أحوالهم فوقع فيهم فقه من الخلط والفساد والعصيان والفسوق وطرد عن باب الله أي طرد والسلام انتهى ما أملاه علينا شيخنا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وأما الادعية التي أجراها الله على لسانه ونصها باسم الله الرحمن الرحيم اللهم اني أسألك أن تعلى وتسلم على سيدنا محمد وعلى آله عدا ما في علمك وأن تعطيني وتعطى فلا نا كذا وكذا جعلا وأفرادا من كل ماشئت من ابتداء خلقك الى انتهاء يوم القيامة في كل مقدار طرفة عين لكل واحد على انفراده عشرين فيضة من بحر فضلك وان تعطيني كل واحد في كل فيضة أو فرحظ ونصيب من كل خير سألك منه سيدنا محمد نبيل ورسولك صلى الله عليه وسلم علمت من ذلك وما لم أعلم من خيرات الدنيا والآخرة والنجاة من كل شر استعاذك منه سيدنا محمد نبيل ورسولك صلى الله عليه وسلم ما علمت من ذلك وما لم أعلم من شرور الدنيا والآخرة ومغفرة جميع ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر في الدنيا والآخرة وأداء جميع تبعاتنا من خزائن فضلك وكرمك لا من حسناتنا والذي في كل فيضة

رضي الله تعالى عنه يقول كان بعض الشيوخ المجاذيب يظهر مخالفة ليعرف عنه الناس حتى انه أراق على ثوبه ذات يوم خراخجل الناس يشعرون منه رائحة الخمر ويفرون منه ولم يبق معه الا وارث سره فقال فعلت هذا عمدا ليعرفني هؤلاء الخمل يشير الى كثرة الناس الذين كانوا يتبعونه فانه لا حاجة لي فيهم والحاجة انما هي بك وحدك والله تعالى الموفق قال وسمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول جاء رجل الى بعض الأولياء وجعل يتأمله ويصعد نفسه النظر حتى تأمله من رأسه الى رجليه فقال له الولي ما حراك قال يا سيدي هذه تمنيتي أردت أن تنظر ذاتي ذاتك لتشفع فيها غدا بين يدي الله تعالى قال الشيخ رضي الله عنه فربح ذلك الرجل رجحا كثيرا وكان رضي الله تعالى عنه اذا ذكر هذه الحكاية يقول الناس باقون في هذه الامم والحمد لله والله تعالى الموفق قال وسمعت رضي الله

تعالى عنه يقول جاء بعض الصادقين الى بعض من يعتقده في الخير فقال له اني أحبك في الله عز وجل فقال له الشيخ وكان ذلك عند صلاة الصبح فان ترجع الى دارك أبدا واذهب الى بلاد المشرق قال فامتنل ولم يخالف فرجع دنيا وأخرى والله الموفق قلت وبما قد منادى ليعرف كل من له أدنى علم ومعرفة أن لا سعادة أصلا الا بالصدق ولا شقاوة الا بالكذب لان رأس كل خير هو الصدق في الايمان بالله تعالى وبكل ما جاء عنه وبه يصح ايمان المؤمن ورأس كل شر هو الكذب في ادعاء الايمان لان من لم يكن في ايمانه صادقا فهو المنافق الذي يكون في الدرك الاسفل من النار واذا كان هذا في مرتبة الايمان الذي يشترك فيها الطالح والصالح فما ظنك بمرتبة الاحسان الذي يريد المرید أن يصل اليها فكيف يدخل الكاذب حضرة الحق الذي لا يقبل الا الحق وذلك لا يكون أبدا ان قلت قد ظهرت لنا حقيقة الصدق والكذب وفضل الصدق والصادقين وقبح الكذب والكاذبين ولا نريد ان نزيد

في تبين حقيقة المرید الصادق **قلت** أن المرید الصادق كما في جواهر المعاني هو الذي يعرف جلال الربوبية وما لها من الحقوق في مرتبة الألوهية على كل مخلوق من دوام الرضا والخضوع والتذلل اليه والعكوف على محبته وتعظيمه ودوام الانحياش اليه وعكوف القلب عليه معرضا عن كل ماسواه حما واردة فلا غرض له ولا ارادة في شئ سواه لعل ان كل ماسواه كسر اب بقية بحسبه الظمان ما حتى اذا جاءه لم يجد شيئا قلما عرف هذا وعرف ما عليه من دوام العكوف على الانقطاع عن الحضرة الالهية وعرف خسة نفسه وكثرة شؤمها وشرها وانها في جميع توجهاتها مضادة للحضرة الالهية وأن جميع حظوظها ومراداتها مناقضة للمحتوق الربانية وعرف ما فيها من التنبط والتثبط عن النهوض بالقيام بحقوق الحق ومعرفة ما يجب له تعالى من الخدمة والادب بما ألفته من الميل الى الراحة والعكوف على الشهوات والانقطاع عن خالق الارض والسموات وان جميع حظوظها (١٢١) لا تدور الا في هذا الميدان وعرف عجزه عن

تقويم هذه النفس الامارة بالسوء وعن ردها الى الحضرة الالهية منقطعة عن هواها وشهواتها وعرف انه ان قام بها على هذا الحال استوحب من الله تعالى في العاجل والآجل من الغضب والمقت من شدة العذاب والشكال المؤبد بالخلود مال حله ولا غاية وارعد قلبه من هذا البلاء الذي وقع فيه والعلة المفضلة التي لا خروج له منه ولا يمكنه المقام مع نفسه على ما هي فيه مما ذكر قل من استجابة الغضب والمقت من الله تعالى ولا قدرته على نقل نفسه من مشرها النسيب الى استيطان الحضرة الالهية فحين عرف هذا رجع بمصدق وعزم وجدوا جهاد في طلب الطبيب الذي يخضعه من هذه العلة المفضلة وبده على الدواء الذي يوجب به كمال الشفاء والصحى فهذا هو المرید الصادق وأما غيره ممن لم يتصف بهذه الصفات المتقدمة فهو طالب لمرتبة لا غير قد يجد وقد لا يجد تعلقت نفسه بأمر طلبة وأما الاول

غير الذي في الاخرى وهذا كله غير الذي تقدم وأسألك أن تعطيني وكل واحد منهم جسيم ذا وذاك وان تعطيني وكل واحد منهم في جميع ذا وذاك فبعض فضلك وكرمك اه وهذا في غير عموم أهل التوحيد وأما في عمومهم فتفضل فيه الى خيرات الدنيا والآخرة فتذ ولا تزد الخجاة ثم تتبادى على الدعاء تقول والذي في كل فيضة غير الذي في الاخرى لان الدعاء بما في لعموم أهل التوحيد دعاء بما علم ان الله لا يفعله فهو كمن يسأل من الله النبوة والرسالة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم فهو اذالم يكن كافرا لم يعد عن الكفر لان الله عز وجل مضى حكمه بذلك وأخبرنا به وان من سأل الله مناقضة ما مضى به حكمه كان داخلا في الكفر به لانه سأل من الله سجورا وهو قد وس عن الجور فهو يريد من الله أن لا يكون قد وس بالكون ما مضى به حكمه هو عين العدل ونقيضه عين الجور والسلام اه وهذا الدعاء فيه ثلاث مراتب مرتبة لجميع الموحدين ومرتبة لنفس الداعي ومن أراد تخصيصه ومرتبة لجميع من أحسن اليه أو يدينه بما يحبه أو له حق عليه فمن أراد الدعاء بمرتبة من المراتب الثلاثة فليترك لكل واحدة ما يناسبها من المطالب فافهم كذا سمعته من الشيخ رضي الله عنه انتهى من خط نجيبنا وسيدنا أبي عبد الله سيدى محمد بن المشرى من املاء سيدنا عليه (ومن أدعته) رضى الله عنه بما أملاه علينا من حفظه وألفظه قوله رضى الله عنه اللهم أجدبني اليك قلبا وقالبا بجزا وبغنا بئك وألبسني خلعة استغفر اق أوقاني في الاشتغال بك وأملأ قلبي وجوارحي بكرك وحبك والشوق اليك امتلاء لا يبقى في متسع الغيرك واسقني كأس انقطاعي اليك بتكامل البراءة من غيرك وعدم التفات قلبي لسواك واجعلني بك قائما وعندك آخذا ومنك مستعوا والى ناظرا وارجعا وعليك معولا وفك متعركا وساكننا مطهر باقبوض تجلياتك من جميع المخطوط والبغايا ومن جميع المساكنات والملاحظات لغيرك وصل بيني وبين النفس وهواها والشيطان بسر ادقات عصمتك لي منهم وأدم لي صفاء الوقوف بين يديك بك لك من حيث ترضى بما ترضى كما ترضى مثل اكابر الصديقين بين يديك وحفي بجنود نصرتك فله وتأييدك لي وعونك لي بكامل توليك لي بعنايتك لي ومحبتك لي واصطفائك لي وحل بيني وبين غيرك من اول الامر الى آخره حتى تحيى على ذلك واجعلني في الدنيا والآخرة من أهل ولايتك الخاصة الكاملة الصرفة التي لا شائبة فيها لغيرك امل على كل شئ فدير وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما فمن أراد قراءة هذا الدعاء فليجعل ألفا من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ ١٦ - جواهر أول ﴾ فلما كان صدقه كان الشيخ أقرب اليه من طلبه فان عناية الحق به التي وهبته ذلك العلم المذكور هي التي تقوده الى الشيخ الكامل وتلقيه في حضرة الشيخ الواصل وتقال له قلب الشيخ بالمحبة والمعظم فيقع الاتفاق بينهما والادب فينتفع باب الوصول لان عناية الحق متى وقعت على أمر جديته جذبا قويا لا يمكن تخلفه ولو كان ما كان فالذي يجب على المرید الصادق في الطلب كمال العلم المتقدم شدة الاهتمام بالامر المطلوب وعناية القلب عما سوى مطلوبه فلا يشتغل بشئ سوى ما يريد هذا هو الصدق المفيد وهو الذي يخرج من المقت الا لاحق اه واذا علمت ان للصادقين من السعادة ما لا يحيط به الاكابر الفحول والساكنين من الشقاوة ما لا ينكفبه الافكار والعقول فاختر لنفسك ما تريد ومن تكون نفسه آية * يخرج لمراتب العلية * أما الذي همة دنية * فلا مبالاة له سنية نفوق جهل الجاهلين بجهل * وتجت سبل المارقين بدخل * نخذ صلاحا بعد أفسادا * وشقوة تردك أو اسعادا

لو لم يأتوا بعد ما مضى * وجنة الفردوس أو نار النمل والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب
 الفصل السابع عشر في اعلامهم ان الولي لا يعرف ولا يصحب ولا يحب ولا يخدم الله ومن كان كذلك انتفع به دنيا وآخرته
 ولو بعد حين ومن لا فلا ولو صحبه أعواما ودهورا ولو كان قطبا بل عطسه أقرب اليه من شركه نعم له فانول وبالله تعالى التوفيق وهو
 الهادي بمنه الى سواء الطريق قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وأماما يقطعه بمعنى المريد من استاذفه فأمر منها الاغراض
 سواء كانت دنيوية أو أخروية وذلك أن الشيخ لا يصحب ولا يعرف الله عز وجل لا شيء سواه وهي بمعنى العصبية في أمرين أما أن يواليه الله
 تعالى بأن يقول هذا الولي الله وأبأ اليه الله وذلك في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مخبر عن الله من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وفي ظنه
 من والى لي وليا لاجل انه ولي اصطفيته (١٢٢) واتخذته وليا وهو ذا هو السر الا كبر الجاذب للمريد ين الى حضرة الله تعالى والامر

الثاني أن يعلم أن الشيخ من عبادة
 الحضرة ويعلم ما يجب للحضرة من
 الادب وما يفسد المرء فيها من
 الاوطار والارب فاذا علم هذا
 يصحبه ليدله على الله تعالى وعلى
 ما يقربه اليه والعصبية في هذين
 الأمرين لا غير ومن يصحب لغيرها
 خسر الدنيا والآخرة فاذا عرفت
 هذا فاعرف أن الرب سبحانه وتعالى
 يعبد لا لغرض بل لكونه الها
 يستحق الألوهية والعبودية لذاته
 لما هو عليه من محامد الصفات
 العلية والاسماء الالهية وهذه هي
 العبادة العليا وكذلك الشيخ
 يصحب لا لغرض بل لتعاليه
 مساواة الى ولاية الله تعالى
 ويتعرف منه الآداب المرضية وما
 يشين العبد في حضرة الله تعالى
 وقال أبا نضر رضي الله تعالى عنه
 وأرضاه وعنايه في قول ابن عطاء
 رضي الله تعالى عنه سبحانه من لم
 يجعل الدليل على أوليائه الامن
 حبت الدليل عليه ولم يوصل اليهم
 الامن أراد أن يوصله اليه وهى
 الحكمة هو أنه اذا وصل الله عبدا

في الصباح وألغى المساء وليد مع هذا الدعاء خلف كل ألف سبعة ويهدي ثواب الصلاة لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم تعظيما واجلالا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ويكون ذلك بترتيل وحضور قلب
 قدرا للاستطاعة وداوم على هذا مع لزوم الاعتزال والعصمت وتخفيف الاكل والشرب في غير
 افراط ولا تفريط ويحفظ قلبه من الجولان في أمر الدنيا والنساء والشهوات ومن سخط
 المقدور ومن الجرع من كل ما لا يطابق الهوى في الوقت في فعل هذا يرى من الامرار والانوار
 ما لا يدخل تحت حمرة وبالله التوفيق انتهى من املائه علينا رضي الله عنه (ومن ادعيت)
 رضى الله عنه لجميع المطالب ونصه اللهم اني أسألك بما ورثه محب جلالك من سجات وحل
 التي لو ظهرت للوجود لتد كدك وانحرق وصار محض العدم نسألك بتلك السجرات وجلالها
 وعظمتها أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأسألك أن تعطيني كذا وكذا ويسمى
 حاجته انتهى (ومن ادعيت) رضى الله عنه التي سأله من الله عز وجل وهى مشتملة على جميع
 المقامات والمنازل والمواقف والحضرات والترقيات والاحوال والدرجات التي نالها العارفون
 السلك والاقطاب والافراد وأشير لك بشئ من أولها لتعرف وتحقق وسع معرفة هذا السيد
 ووسعه وقدره عند الله وما أعد الله له من كرامته وموهبته وندها يارب أسألك من فضلك بفضلك
 وبجودك من جودك وبكرمك من كرمك وبجهدك من جهدك أن لا تميتني حتى تبلغني أقصى
 قطبية سيدى فلان وأقصى قطبية سيدى فلان أعادى هكذا الى أن عذجا عمة من أكابر السلف
 رضى الله عنهم أزيد من خمسين ثم قال وخلافة هؤلاء وغوثيتهم وفردانيتهم وجامعتهم في كل
 ما جعت جميع تلك القطبية والخلافة من سائر العلوم الضرورية والنظرية والنقلية والكشفية
 والدينية وسائر المعارف معارف ذاتك وصفاتك وجميع أمهاتك وأفعالك وجميع الاسرار
 والانوار والاعمال والاحوال والمقامات والمنازلات والكشوفات والفتوحات واليقين والتوحيد
 والمجاهدة والمحبة والتخصيص والادب بين يديك والفهم عندك والفقه في دينك وطوابع تجلياتك
 في جميع المطالع والقيام بحقوق ربوبيتك والاستغراق في شهود عظمتك وكبرياتك ودوام الذبول
 والذوبان من هيبتك وسطوة جلالك والخلود تحت عواصف رياح مقامك وكمال القيام بك ذلك
 اسلاما وإيمانا وأحسانا وعلماء وعملأ وحالا ومنازلة ومقاما وتحققا وتحققا حاصل الامر أن لا تميتني
 حتى تعطيني جميع ما أعطيتهم في جميع قطبانيتهم في حياتهم الى مماتهم من كل ما ذكرته ومالم

الى ولي وأقر سبحانه في قلب ذلك العبد أن هذا من الاولياء قطعه لا يتردد ولا يشك ثم خدمه بالصدق والادب
 وأشرفت محبة ذلك الولي في قلبه وكانت فيه من حيث أنه من أهل حضرة الله ومن اصطفاه الله تعالى لنفسه فأحبه لاجل هذا الغرض
 لا لغرض آخر فلا شأن ان هذا يصل الى الله ولو بعد حين وأما اذا وصل الى الولي وأقبل على أغراضه وشهواته ولم ينل من الولي الا ما طابق
 أغراضه فليس هذا من أهل الوصول الى الله تعالى ولا من أهل الوصول الى الولي غاية الولي في هذا انه يديم معاشرته من باب الاحسان الى
 الخلق الذي أمر الله تعالى به ومعاشرتهم بالمعروف ويقبض عنه أسرارهم فهذا هو بقى مع الولي ألف عام لم ينل منه شيئا لان اسان حال الولي
 يقول له ما وصلت الى الله ولا وصلت الى جلالنا وأغما وصلت الى الغرض الذي كنت تناله لان نسبة بيننا وبينك والسلام قال الشيخ أحمد بن المبارك في
 الابريز وسعته بمعنى القطب عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضى الله تعالى عنه يقول ان المحب لا ينتفع بمحبة الكبير له ولو كان الكبير نبيا

أذكره

يكون الصغير هو الذي يحب الكبير فينشد بنفع بمحبته الا الله تعالى فانه تعالى اذا احب عبدا انفعته بمحبته ولو كان العبد في غاية الاعراض وقال رضي الله تعالى عنه ان الصغير اذا احب الكبير جذب ما في الكبير ولا عكس وكانت بين يديه اجاصة فقال ان هذه اذا امدها الله تعالى بمحبة تفاحة حامنة مثلاً وعكفت فيها المحبة غايه فانها تسف ما فيها حتى انا اذا شققناها وجدنا حوضه التفاحة فيها ولا نجد في التفاحة شيئاً من طعم الاجاصة الا الله تعالى فانه اذا احبه العبد لا يجذب شيئاً من أسرار الله تعالى ما لم يحبه الله وسر الفرق هو ان الله تعالى لا يحب عبداً حتى يعرفه وبالمعرفة يطالع على أسرار الله تعالى فيقع له الجذب الى الله تعالى بخلاف محبة العبد من غير معرفة له بربه عز وجل فانها لا تقتضي شيئاً قال فقلت فانهم يقولون ان الشيخ يكون مع مریده في ذات المرید ويسكن معه فيها فقال رضي الله تعالى عنه ذلك صحيح وهو من المرید لانه اذا فويت محبته جذب الشيخ حتى يكون على الحالة المذكورة (١٢٣) فتصير ذات المرید مسكن للشيخ وكل واحد

يزين مسكنه بشيئ الى تأثير الشيخ في ذات المرید اذا سكنها قال وسمعه يقول ان المرید اذا احب الشيخ المحبة الكاملة سكن الشيخ معه في ذاته ويكون بمنزلة الخليل التي تحمل بولدها فان حملها تارة يتم صلاحه فيبقى على حالة مستقيمة الى ان تمسسه وتارة يسقط ولا يبقى منه شيء وتارة يحصل له رقاد ثم يفيق والافاقه تنفتح فتدب يفيق بعد شهر وقد يفيق بعد عام وقد يفيق لاكثر من ذلك فهكذا حالة المرید اذا اجل بشيخه فتارة تكون محبته خالصة تامة دائمة فلا يزال أمر الشيخ يظهر في ذاته الى ان يفتح الله تعالى عليه وتارة تكون محبته منقطعة بعد ان كانت صادقة وانقطاعها بسبب عسروى مانع نسال الله تعالى السلامة منه فتبديل بينه في الشيخ وتنقطع أسرار الشيخ عن ذاته بعد ان كانت ساطعة عليها وتارة تنقف محبته في سيرها ثم تعود الى سيرها لمدة قريبة أو متوسطة أو طويلة فتقف أسرار ذات الشيخ عن ذاته

أذكره من كل ما أحاط به علمك وأن تعطيني مع ذلك قطبية كل قطب من بعثته صلى الله عليه وسلم الى النفخ في الصور كائناً ما كان وخلافة كل خليفة وخوئية كل غوث وجامعة كل جامع وفردية كل فرد من بعثته صلى الله عليه وسلم الى النفخ في الصور وتغادي على هذا النمط الى أن قال وتعطيني مع هذا في هذه القطبية جميع ما أعطيت اسيدنا طهحة وسيدنا الزبير وتغادي الى أن عد نحو الستين من أكابر الصحابة والتابعين ومن تبعهم الا أن العدد الاول ما ذكر فيه الامن اشتهر بالقطبانية من الصحابة وغيرهم ثم قال في هذا الثاني بان تجعلني وارثاً لجميع هؤلاء في جميع العلوم والمعارف والاسرار والانوار والاعمال والاحوال وتغادي هكذا الى أن ذكر أموراً كثيرة من هذا النمط ثم قال وأن تجعلني متأملي في هذه القطبانية والفردية والخوئية والخلافة والجامعة في العظم بحيث تتلاشى وتجمحل في جنبهم مقامات جميع الاقطاب والافراد والاعوان والخلفاء والجامعين وجميع العارفين من المحبين والمحبوبين والسالكين والمجنوبين وان تجعلني فقيهاً في كل طرفه عين ولحمة على نسبة ليلة القدر من غير هابل يزيد بألف ألف ألف ألف المراتب ثم قال وأن تجعلني في هذه القطبية القطب الفرد الغوث الجامع الخليفة الاعظم الذي مدده من رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة والنائب عنك وعنه والخليفة عنك وعنه في جميع العوالم الذي له التصرف المطلق الشامل العام الكامل في جميع العوالم المستمد من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وإسرافيل وجبريل وميكائيل وعزرائيل والروح الذي هو سلطان جميع العوالم وجميع الاكوان الذي نسبته في جميع أولياء عصره كالشمس في سائر الكواكب وتغادي على هذا المنوال الى أن عد كثيراً من المطالب ثم قال بعد هذا يارب ان توصل على يدي الى المعرفة كذا وكذا من الانس والجن عدداً كثيراً ما طلبه أحد من أولياء الله تعالى فيما سمعنا وأما ما طلبه رضي الله عنه في الجنة من ملك وخدم وحور وقصور ومن كل نوع من أنواع الجنة في جميع ما احتوت عليه من كل شيء ذكر في الجنة أول ما ذكره ويمكن طلب من هذا الامر ما تقصر عنه العقول وتكمل عنه الالسن وكل نوع ذكر منه الوفا مضروبة في نفسها الى أن يحسب كل مرتبة مضروبة فيما فوقها الى أن يصل عدداً من مراتب الالوف ما أظن أحداً يحصيه غيره رضي الله عنه ثم أخبرنا ان كل ما طلبه من هذه المطالب فهو مضمون له أن يبلغه

فاذا رجعت المحبة رجعت الاسرار وليختبر المرید نفسه من أي قسم هو من هذه الاقسام الثلاثة ويسأل الله تعالى العفو والعامية والتوفيق والهداية انه سميع قريب قال قلت وهذه الاقسام موجودة في المریدين فليتحفظ المرید على هذا الكلام فانه نفيس في بابه والله أعلم قال وسمعه رضي الله تعالى عنه يقول لا ينتفع المرید بمحبة شيخة اذا احبه لسره أو ولايته أو علمه أو كرمه أو نحو ذلك من العلل حتى تكون محبته متعلقة بذات الشيخ متوجهة اليها لا لعل ولا لغرض مثل المحبة التي تكون بين الصبيان فان بعضهم يحب بعضاً من غير أغراض باعثة على المحبة بل مجرد الالفة لا غير فهذه المحبة ينسني أن تكون بين المرید والشيخ حتى لا تزهق بمحبة المرید الى الأغراض والعلل فانها متى ذهبت الى ذلك دخلها الشبه بطلان وأكثر فيها الوسواس فربما تنقطع كما سبق في القسمين الاخيرين والله تعالى أعلم قال وسأله رضي الله تعالى عنه لم كانت المحبة للعلم والولاية والسر ونحو ذلك لا تنفع فقال رضي الله تعالى عنه

لأن الأبرار والمعارف ونحوها كلها من الله تعالى وكل واحد يحب الله تعالى لأن ما أحب شيخه وانما تحقق محبته للشيخ إذا أحببه
بخصوص ذاته لا لما قام به من الامرار فقلت وكذا ذات الشيخ هي من الله تعالى فكل شيء منه فلم نفعت محبة البعض دون البعض فقال
صدقت وغرضنا بمحبة الذات الكناية عن كون المحبة خالصة لله تعالى لان الذات مجردة لا يتصور منها نفع ولا غير فاذا توجهت المحبة
نحوها كان ذلك علامة على الخلو من الشوائب قال فقلت ان الناس لا بد لهم من أغراض وارادات فن حث بقصد الفضل الحاصل
له منه فيجب الحرث للفضل لا لاداة فقال رضى الله تعالى عنه نعم ولكنه اذا قوى الفضل وقصده في أول الامر ثم شغل فكره بغيره بحيث انه
لا يبقى له على بال فهذا يحصل له الفضل الكبير وتجيئه الصابة العظيمة وأما ان شغل فكره بهذا الفضل ليله ونهاره وجعل يفكر ويقدّر
كيف يكون وما يفعل به اذا كان فهذا (١٢٤) لا يحصل له فضل بل يركبه الوسواس قبل أن يحصل له الفضل فلا يزال يقول في

نفسه هل أدرك هذا الفضل
ولعل الآفة الفلانية تأتي عليه
أو غير عليه بنو فلان ونحو هذا
من الوسواس بخلاف الأول فانه
مستريح الفكر في أمر الفضل
وفي أمر الوسواس فهكذا حال من
أحب الشيخ لذاته ومن أحبه لعله
قال وكنت أتكلم معه ذات يوم
ونحن في جزاء ابن عامر بمجروسة
فأسأله الله فقال لي ان سدي
منصورا في رأس الدرب أحب
أن تلتقي معه وتعرفه فقلت يا سدي
نعم حبا وكرامة وكيف لا أحب
أب التقي مع القطب فقال لي
رضي الله تعالى عنه أما أنا فلو قدرنا
أن أباك وأهلك ولدا من عائلتك
في شكلك وصفتك وعلمك وجميع
ما عليه ذاتك باطنا وظاهرا عدد
مائة ما فخرت الي واحد منهم أنت
حنلى وقسمتي وهم عندي كسائر
الناس فاستيقظت من غفليتي
وانتهت من نوسيتي وعلمت أني
ما جئت بشيء فان المحبة لا تتجمل
الشركة والله تعالى أعلم قال
وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول

كله من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فله الحمد والشكر فهذا ما يمكن كتبه في هذا المجموع
المبارك من ذكر مطالب سيدنا رضى الله عنه في ابتداء أمره وأما الآن فهو متعصف بما طلبة الله
الحمد والشكر وأما مطالبه كلها فلم يسعنا ذكرها هنا الطول لها ولما احتوت عليه من الامور التي
لا ينبغي كشفها وانما ذكرنا هذه النبهة تبركا بها ولتعليم قدر سيدنا رضى الله عنه وما هو عليه من
الكمال والتحق بتمام القطبانية العظمى والسلام (ومن أدعيته) رضى الله عنه بما أسأله علمنا
ونصه رضى الله عنه قال اللهم حققني بلى حقيقة قياسية سقط النسب والرتب والتعينات والتعقلات
والاعتبارات والتوجهات والتخللات حيث لا ين ولا كهف ولا رسم ولا علم ولا وصف ولا مساكنة
ولا ملاحظة مستغر قاصد محقق الغير والغريبة بتحقيق بلى من حيث أنت بما أنت وكيف أنت
حيث لا حس ولا اعتبار الا أنت بلى لك عنك مثل لا كون لك خالصا وبلى قائما واوليا وآيما وفيدا
ذاهبا باسقاط الضمائر والاضافات واجعلني في جميع ذلك مصونا بعنايتك وتوليدي
واصفائك لي ونصرك لي أمين أربعين مرة متواليه أو موزعة على الاوقات اه وهذا الدعاء
للمنتظعين الى الله تعالى اه من املاحة علينا رضى الله عنه (ومن أدعيته) رضى الله عنه خرب
التضرع والابتهال وترع باب الكريم المتعال قال رضى الله عنه تقرأ الفاتحة بعد البسملة والتعوذ
أولا مرة ثم صلاة الفاتح لما أغلق الخمرة ثم تقول اهل وسيدى ومولاى هذا مقام المعترف بكثرة ذنوبه
وعصيانته وسوء فعله وعدم مراعاة آدبه حالى لا يخفى عليك وهذا ذلى ظاهري بين يديك ولا عذر لي
فابديه ليدى ولا حجة لي في دفع ما ارتكبته من مناهيك وعدم طاعتك وقد ارتكبت ما ارتكبته
غير جاهل بعظمتك وجلالك وسطوة كبريائك ولا غافل عن شدة عقابك وعذابك ولقد علمت
أني متعرض بذلك لسخطك وغضبك ولست في ذلك مضاد لك ولا معاد ولا استساغرا ومظمتك
وجلالك ولا متهاونا بعزك وكبريائك ولكن غلبت على شقوتي واحدقت بي شهوتي فارتكبت
ما ارتكبته مجرعا عن مدافعة شهوتي فحجمتك على ظاهرة وحكمت في نافرذ وليس اضعتني من نصرتني
منك غيرك وأنت العفو الكريم والبر الرحيم الذي لا تخيب سائلا ولا ترد قاصدا وأما مثلك
متضرع لجلالك مستطرح جودك ونوالك مستعطف بعفوك ورجئت فأسألك بما أحاط به علمك
من عظمته وجلالك وكرمك ومجدهك وبمرتبة ألوهيتك الجامعة لجميع صفاتك وأما مثلك ان ترحم
ذلى وفقري وتيسر ردا لعفوك وحلم وكرمك ومجدهك على كل ما أحاط به علمك بما أنا متعصف

ان طالب السر من المريد هو ذاته الترابية ويعطى السر من الشيخ هو ذاته الترابية فاذا كانت الذات الترابية
من المريد تحب الذات الترابية من الشيخ محبة مقصورة عليها امدتها باسرارها ومعارفها واذا كانت ذات المريد تحب أسرار ذات الشيخ
وزهقت المحبة اليها والى معارفها منحتها الذات الترابية من مطلوبها ثم لا تقدر لها الروح ولا غيرها على شيء فليجهد المريد جهده في محبة
ذات شيخه معراضا عن النفع مطلقا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والله تعالى أعلم قال وسألت رضى الله تعالى عنه عن المحبة هل
لها من أماره وعلامة فقال رضى الله تعالى عنه لها أمارتان الامارة الاولى أن تكون راحة المريد في ذات شيخه فلا يتفكر الا فيها ولا يجرى
الالهوا ولا يهتم الالهوا ولا يفرح الالهوا ولا يحزن الالهوا حتى تكون حركته وسكناته سرا وعلانية حضور أو غيبة في مناسك ذات الشيخ
وما يليق بها ولا يبالى بذاته ولا بصالحها الامارة الثانية الادب والتعظيم لجانب شيخه حتى لو قدر أن شيخه في بشر وهو في صرمة لراى بعين

رأسه انه هو الذي في البئر وان شيخه هو الذي في الصومعة لكثرة استيلاء تعظيم الشيخ على عقله قل وقال رضى الله تعالى عنه ان الناس
يظنون ان الجليل للشيخ على المريد والجيل في الحقيقة للمريد على الشيخ لانه سبق أن محبة الكبير لا تنفع ومحبة المريد هي الجاذبة فلو لا
ظاهرة ذات المريد وصفاء عقله وقبول نفسه للخير ومحبة الجاذبة ما قدر الشيخ على شيء ولو كانت محبة الشيخ هي النافعة لكان كل من
تلمذه يصل ويبلغ ما بلغت الرجال قال وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول علامة كون المريد يحب الشيخ المحبة الصادقة النافعة أن تقدر
زوال الاسرار والخيرات التي في ذات الشيخ حتى تكون ذات الشيخ مجردة من ذلك كله وتكون كذوات سائر العوام فان بقيت المحبة
على حالها فهي محبة صادقة وان تزخرت المحبة وزالت الاسرار وهي محبة كاذبة والله تعالى أعلم قال وسمعت رضى الله تعالى عنه
يقول علامة المحبة الصادقة سقوط الميزان من المريد على الشيخ حتى تكون (١٢٥) أفعال الشيخ وأقواله وجميع أحواله كلها

موفقة مسددة في نظر المريد فما
فهم له وجهاً فذلك ومالم يفهم له
سر أو كنه الى الله تعالى مع خوصه
بأن الشيخ على صواب ومتى جوز
ان الشيخ على غير صواب فيما ظهر
له خلاف الصواب فيه فقد سقط
على أم رأسه وبخل في زمرة
الكاذبين قال وقال رضى الله
تعالى عنه والشيخ لا يطلب من
مريده خدمة ظاهرة ولا دنيا
ينفقها عليه ولا شيئاً من الاعمال
البدنية وإنما يطلب منه هذا
الحرف لا غير وهو ان يعتقد في
الشيخ الكمال والتوفيق والمعرفة
والبصيرة والقرب من الله عز
وجل ويدوم على هذا الاعتقاد
اليوم على أخيه والشهر على أخيه
والسنة على أختها فان وجد هذا
الاعتقاد انتفع المريد به ثم بكل
ما يخدم به الشيخ بعد ذلك وان لم
يوجد هذا الاعتقاد أو وجد ولم
يدم فان عرض فيه الوسواس
فالمريد على غير شيء قال وكنت
ذات يوم معه بقرب باب الحديد
أحد أبواب فاس حرمها الله تعالى

به من المساوي والمخالفات وعلى كل ما فرطت فيه من حقوق فقلت أكرم من وقف بمباه
السائلون وأنت أوسع مجدداً فضلاً من جميع من مذت اليه أیدی الفقراء المحتاجين وكرمك أوسع
ومجدك أكبر وأعظم من أن يجادل بك فقير يده يستمطر عقوقك وحلمك عن ذنوبه وسعاصيه فترده
خائباً فاعف عني وارحمني واعف عني فأنا سائلك من حيث أنت لا تصافك بعلم الكرم والمجد وعلم
العفو والحلم والجد الهل لو كان سؤالي من حيث أنا لم أوجه اليك ولم أقف بينك لعلمي بما أنا عليه
من كثرة المساوي والمخالفات فلم يكن جزائي في ذلك الا الطرد واللعن والبعد ولكن سألتك من
حيث أنت معتمد على ما أنت عليه من صفة المجد والكرم والعفو والحلم ولما سمعت به تنسلك من
الحياء على لسان رسولك صلى الله عليه وسلم أن تعد اليك يدك فتردها صفراء وأن ذنوبي وان
عظمت وأربت على الحصر والعذر فلا نسبة لما في سعة كرمك وعفوك ولا تكون نسبته في كرمك
مقدار ما تبلغ هيئة من عظمة كورة العالم فبقي كرمك ومجدك وعفوك وحلمك اللواتي جعلتها
وسيلة في استمطار اعفوك وغفرانك اعف عني واغفر لي بغفلك وعفوك وان كنت لست
أهلاً لذلك فأنك أهل أن تعفو عن ليس أهلاً لعفوك وكرمك فانت أهل أن تعفو في كل طرفة
عين جميع المخلوقاتك من جميع المعاصي والذنوب يا مجيد يا كريم يا عفو يا رحيم يا ذا الفضل
العظيم والطول الجسيم اه ثم صلاة الفاتح لما أغلق الخمرة (ثم قال رضى الله عنه) وأكداً التوجه
به الثالث الاخير من الليل فانه وقت يبعد فيه الرد من الله تعالى وينبغي أن يدعو به في أوقات
الاجابة المعلومه وأجاز رضى الله عنه كل من يحسن القراءة من أصحابه انتهى ما أملاه علينا رضى
الله عنه من حفظه واغظفه فجماس واحد بدار الصلاة باني هههههههه وأجازنا فيه وكتب لنا بخطه في
هذا المحل رضى الله عنه وأرضاه ومتهنا برضاه آمين وينبغي لمن دعا بهذا الدعاء أن يجمع ههههههه
قال سيدنا رضى الله عنه ههههههه الانسان قاهرة لجميع الاكوان متى تعلقت بمطلوب وصعدت في طلب
ذلك المطالب على الجادة المستقيمة بحيث أن لا يناله في طلبها سامة ولا رجوع عن المطالب
ولا تصعب عليه صعوبة طلبه ولم ينله أشك ولا تردد بل باعتقاد جازم أن تناله أو تموت في طلبه
اتصلت بمطلوبها ولو كان وراء العرش انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وله ادعية غير هذه
فلا تظلم بذكركها لانها طوبى ليله جدا ومن أرادها فليبحث عنها في محالها وقد ختمنا هذا الباب
بهذه الادعية المباركة رجاء من الله أن يهب لنا فضلها آمين

ومعنا بعض الناس وكان يخدم الشيخ كثيراً ويتخبره في كل ما يعرض ويعرض حتى انه لا ينافي في ذلك أحد من أصحابه رضى الله تعالى
عنه فقال له الشيخ رضى الله تعالى عنه أتجني يا فلان لله عز وجل فقال نعم ياسيدي محبة خاصة لوجه الله تعالى الكريم لا رياء فيها ولا
سمعة فقير في ذلك حين سمعته فقال له الشيخ أدرأيت ان سمعت أني سلمت وزالت الاسرار التي في ذاتي أتبقى على محبتك قال نعم فقال الشيخ
فان قالوا لك اني رجعت طراحاً أو زبالاً أو نحو ذلك أتبقى على محبتك قال نعم ياسيدي قال الشيخ فان قالوا لك اني رجعت عاصياً أو تركت
المخالفات ولا بأني أتبقى على محبتك قال نعم ياسيدي فقال الشيخ وان مرت على وأنا على ذلك سنة ثم سنة ثم سنة الى أن عشرين سنة قال نعم
ولا يدخلني شك ولا ارتياب فقلت للرجل ويحك ان هذا الامر لا تطيقه فقال الشيخ اني سأستخبرك فقلت للرجل ويحك هذا أول الخوف
ههههههه وكيف يطيق الاعمى أن يختبره البصير فاطلب من الشيخ العفو والعافية واعترف له بالجور والتقصير وأنا معك في ذلك ثم نصرعنا

عليه جميعا في الآثالة والعفو فسبق ما سبق الى أن اختبره بأمر فيه صلاحه فلم يظهر له وجهه فلم يطلقه فنبهت يده في الشيخ رضي الله تعالى عنه قال قلت سر الله لا يطيقه إلا من كان فخاره صحيحا بان يكون صحيح الجزم فاذا العزم ماضى الاعتقاد لا يصحني لأحد من العباد قد صلى على من عدى شيخه صلواته على الجنائز اه والله تعالى الموفق بحمده للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثامن عشر في اعلامهم ان الشيخ وهو الولي الكامل في تومعه كالنبي في آفته وان مبايعته كبايعة النبي صلى الله عليه وسلم لكونه نائب عن النبي صلى الله عليه وسلم فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بحمد الله الى سواء الطريق قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كافي جواهر المعاني ومن أ كبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده أن لا يشرك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستمداد منه ولا في الانقطاع اليه ويتأمل (١٢٦) ذلك في شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم فان من سوى رتبة نبيه محمد صلى الله عليه

الباب الخامس

في ذكر آخونه عن الآيات القرآنية والاحاديث النبوية وفي ذكر رسائله وكلامه وإشاراته وما سمعته من فيوض علومه وأسراره وتقريراته وفيه فصول وفروع وأصول وهذا الباب هو لب الباب وعليه مدار هذا الكتاب (لاخفاء) ان سيدنا وشيخنا أبا العباس مولانا أجدنا الخافي الحسني رضي الله عنه من أوفى التحقيق وأعطى كمال المعرفة بهذا الطريق وخاض من بحر المعارف لجمه وركب منه ثبجه حتى صار فيه اماما راسخا وطودا شامخا باعه فيه عريض ومجاسه منه روض أريض حوى من اللطائف حدائق ذات بهجة واستوعب كيفية السلوك ونهجه واشتمل على دقائق الاسرار العرفانية وغوامض العلوم الربانية والحقائق العلمية والاذواق السنية فذا تكلم في آية أو حديث سحر الالباب وأنى بالعجب العجاب واذا وعظ أثر كلامه ونفد سهامه واذا أُرشد الى مولا أفاد وأخذ مجامع الاب والفؤاد وانقطع له التلب وانقار كلامه هدى ونور وشفاء للصدور له الاشارات العلمية والعبارة السمية يقرب البعيد للافهام ويفهم بالحجة الواضحة كابر الاعلام بليغ الخطاب مصيب للصواب لا تعوزه عن مراده عبارة ولا تنبهم عن السامعين منه إشارة كل بحسب الكلام صاذاق اعلمه وستوجها اليه ينطق بجوامع الكلم وبدائع الحكم ويدل على الله أبدأ ويجمع عليه ويدعو بالحكمة والموعة الحسنة اليه يؤيد كلامه بالكتاب والسنة ويجلي بنورها كل دجنة واذا حضر محاسنه أهل العلم ولا يخلون منه غالبا أظهر لهم ما خفي منها عليهم وأشهدهم ما كان غائبا يتكلم في طريق القوم بما يبرر العقول من جواهر الحكم الوهيبية لامن جواهر النقول فيتكلم على المحبة والمحب والمحبوب والسلوك والجسذب والفتاء والبقاء وعلى عالم الملك والملوك والجسبروت وعالم الروح وعلى الكشف الاكبر والاصغر وعلى أسرار أسماء الله الحسنى والصفات العلى وعلى الاسم الاعظم وأسراره وما احتوى عليه من العلوم وأنواره وطريق معرفتها وأثارها رنة ثرائها وتعرفاتها ومقتضياتها وأحكامها ولوازمها وما براد منها وبها وعلى أحوال القيامة رمزا طينها على طريقة أهل الكشف تارة وتارة بما ورد في الكتاب والسنة وتارة ينسب ذلك لبعض الاكارم ستر الخاله رضي الله عنه ويتكلم على عيوب النفس ودسائسها ورعوناتها ويتكلم في ترك التدبير والاختيار ومنازعة الأقدار وفي شكر النعمة وشهود الفعل من الله كما يعلم بعض ذلك مما تقدم

وسلم برتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب والشمس ريع فهو عنه وان على أن يموت كافرا الا أن تدركه عناية ربانية بسبق محبة الهية فاذا عرفت هذا فليكن المريد مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في التعظيم والمحبة والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يعادل به غيره في هذه الامور ولا يشرك غيره به اه وقال في الخلاصة المرسية زوى السهروردي بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفس محمد بيده ان شئت لا قسم لكم أن أحب عبادا لله الى الله الذين يحبون الله الى عباده الله ويحبسون عباده الله الى الله وعشون في الارض بالتصحية قال وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة المشيخة والدعوة الى الله لان الشيخ يجب الله تعالى الى عباده حقيقة ويجب عباده الله الى الله ورتبة المشيخة من أعلى الرتب في طريق

الصوفية ونياية النبوة في الدعاء الى الله تعالى فاما كون الشيخ يجب عباده الله تعالى الى الله تعالى فلا ان الشيخ في يسلك بالمريد طريق الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صح اقتداءه برسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه أحبه الله تعالى قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله ذابوني يحببكم الله ووجه كونه يجب الله الى عباده انه يسلك بالمريد طريق التزكية والخلية فاذا تركت النفس انجلت مرآة العبد وانهس فيها أنوار العظمة ولا ح فيها اجال التوحيد فأحب العبد ربه لاجلاله والشيخ من جنود الله تعالى يرشده المريدين ويهدي به الطالبين على المشايخ وقار الله وبهم يتأدب المريد بظاهره وباطنه قال الله تعالى أوائل الذين هدى الله فبهم اهتدوا اهتدوا أهلوا للاقتداء بهم وجعلوا أئمة للفقهاء فسوس الشيخ نفوس المريدين كما كان يسوس نفسه من قبل بالتأليف والنصح فبذلك يسير المريد كالجزء من الشيخ كما أن الولد جزء من الوالد في الولادة الطبيعية وتسير هذه الولادة الثانية ولادة معنوية

كما ورد عن عيسى عليه السلام ان يلج لم يكو السجدة من لم يولد مرتين ومن صرف اليقين على الكمال يصل لهذه الولادة وهذه الولادة يستحق ميراث الانبياء ومن لم يصله ميراث الانبياء ما ولد وقال بعد كلام ومن شرط المرید أن لا يحب من الشيوخ الا من تقع له حصة في قلبه وأن يتابعه على المنشط والمكره اه وقال في باب آداب الدكر الخاسر أن يرى استمداده من شيخه واستمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه اه وفي البحر المورود للشعراني أخذ علينا العهد أن لا نأخذ الهه على فقير بالسمع والطاعة لما تأمر به من الخبر الا أن كنا نعلم منه يقينا انه لا يقدم علينا في المحبة احدا من الخلق مطلقا حتى أهله وولده ورثة نبوية لا استقلال قال واعلم انه لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المحبة الناصح مدخل في حصول الهداية والالتقياد بسرعة دون بطء ما قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون احب اليه من أهله وولده والناس أجمعين ومن المعلوم أن جميع الدعاة الى الله تعالى من هذه الامة (١٢٧) اغناهم نواب له صلى الله عليه وسلم فاهم من

الادب بهم والمحبة لهم بحكم الارث فحوما كان له صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك ليحصل للمريد كمال الاقنياد ويعتقد في شيخه انه أشفق عليه من نفسه كما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك قال الله تعالى النبي أولى بال مؤمنين من أنفسهم وأما اذا علم الشيخ من المرید تقديم أحد عليه في المحبة نفوذ يده منه ومن كلام العارف بالله تعالى سيدي عدي بن مسافر أحد أركان الطريق قدس الله سره اعلم انك لا تنتفع قط بالشيخ الا ان كان اعتقادك فيه فوق اعتقادك في أمثاله وهناك يجمل في حضوره ويحفظك في مغيبه وبهذا باخلاقه وبثبته باطراقه وينور باطنك بأشراقه واذا كان اعتقادك فيه ضعيفا لم تشهد منه شيئا من ذلك بل تنعكس ظلمة باطنك فتشهد صفاته هي صفاتك فلا تنتفع منه بشئ ولو كان من أعلى الاولياء وقد ذكر سيدي علي ابن وفارجه الله تعالى في كتابه المسمى بالصايا اعلم أن قلوب

في الباب قبل هذا وكلامه رضي الله عنه في هذا وغيره من المعارف والاذواق لا يأتي عليه العدد العديد ولا تفي به الكثير من الاوراق ويجلس واحد من مجالسه لا تستوفي علومه ولا تستقصى فهمه ولكن المراد التقاط ما حضر وجع شئ مما سلف في بعض مجالسه وغيرهما يمكن مثلي رسمه ووجهه وضحه وله رضي الله عنه كلام بطريق الاشارة وغيره على آيات عديدة من القرآن العظيم وعلى كثير من الاحاديث النبوية والاشارات العلوية ان وافقت اللفظ ولم تغير خطا ولا اعرايا مقبولة على ما حوزه الاثمة الاقدمين والعارفين وكما سلكه غير واحد من السادات الاثمة وأعيان الصوفية كالكورقجي وغيره من العلماء العاملين رضي الله عنهم ونفعنا بهم وبذكرهم وحشرنا في زميرهم وأما تناه في تحجيمهم ومحبتهم وسنتهم انه ولي ذلك والقادر عليه وهذا الباب أعني باب الكلام أوسع من أن تستوفي أنواعه وفوائده وتجميع مسائله وشوارده اذ لم نزل نسمع من كلام سيدنا رضي الله عنه حكما وفوائد ودور من المعارف وفرائد ولكن النسيان مستولي على الانسان وما علق منه بالاذهان والافهام الا ما كثر سماعه وتكراره على عمر الليالي والايام ولو أفردها الباب بالتحصيف لكان حقيقيا واعلم ان تعرض له ان شاء الله في غير هذا الوقت في جزء مستقل ان وجدنا ذلك طريقا وقد حكي بنا بعض ما تقدم في غير هذا الباب بعضه بالحق وحيثما أوردناه على ذلك المبني مع محادثات عبارته ما أمكن وإيرادها بعينها ان وافق اللسان لفظه المعين والحكاية بالمعنى أمر مألوف وكذا الرواية برعاية شرطها المعروف وقد أجازها للعارف أهل الحديث ورواها بها كلامه صلى الله عليه وسلم في القديم والحديث فما بالك بحديث من دونه فما زالوا يرونه يكبون فيه ذلك ويستعملونه ومنه بعض ما حكيناه عنه رضي الله عنه من أجل ما ذكرنا فاض الله علينا من بركته وحوّلنا من نفحاته ونفعنا بعلومه وأسراره ومعارفه وأفواره وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

الفصل الاول في ذكر الآيات القرآنية على طريق أهل الاشارة الربانية

وانتقدم مقدمة قبل الكلام على الآيات في معنى قول أهل السنة رضي الله عنهم وأرضاهم ان القرآن دال على كلام الله تعالى لتعلم بذلك معنى القرآن ومعنى تلاوته ومعنى الكلام الالهي البارز من اللغات العلية قال شيخنا رضي الله عنه أما قول أهل السنة رضي الله عنهم القرآن دال على كلام الله تعالى فيه اطلاق تسامح والافوجه التحقير في ذلك ان كلام الله بالقرآن دال على مدلولات

الرجال أمثال الجبال فكما ان الجبال لا يزيلها عن أما كنها الا الشرب بالله كما قال عز وجل ونحز الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا فكذلك قلوب الرجال لا سيما الولي لا يزيل قلبه الا الشرب الواقع من مذهب معه من انزال أحد معه في المحبة لا يزيله الا ذلك لا تعصير في الخدمة ولا غير ذلك فانهم قال الشرفاني لم لا يخفى عليك ان جميع الاشياخ انما يطلبوا من المرید كثرة الاجلال والتعظيم لهم والرضا بكل ما يرونه تمريناه وطلبنا الترقيه اذا الشيخ كالمسلم للترقي يترقى المرید بالادب معه الى الادب مع الله تعالى فن لم يحكم باب الادب مع شيخه لا يشم رائحة الادب مع الله تعالى فيستفيد المرید بالرضا عن شيخه اذا حرمه ديناً كان يتبرص حصوله امثالا للرضا عن الحق تعالى اذا حرمه رزقا او وظيفة أو نزل عليه بلاء أو أزال عنه نعمة ومتى لم يرض غرمان شيخه لا يصح له الرضى عن الحق تعالى اذا حرمه شيئا كان يحبه ويستفيد بصبره على غضب شيخه وهجره وثباته تحت هجره وقطيعته الا دما على تحمل ذلك لو وقع من جانب الحق والعباد بالله

ولست بغد بمراقبة شيخه في الخدمة وعدم غفلته عنها وكثرة ملاحظته له عدم الغفلة عن عبادة الحق جل وعلا وكثرة ملاحظته بالقلب وهكذا قال وينبغي لك يا أخي أن تمن نفسك إذا دعت أنها تسمع لشيخها ما يأمرك به كما هو واقع من أكثر المريدين فيقولون نحن أول من يطيع ثم إذا قال له شيخه طلق زوجك التي قلت أنها تشغلك عن الله تعالى وتحوجك إلى تناول الخمر والشبهات هو خير لك أو اتنا بشطرك مالك لنفرقه على أخوانك هؤلاء الفقراء أو اسقط حقك من سائر وظائفك من إمامة وخطابة وتدريس ووقادة وقراشة وأذان وخلوة وثياب ونحو ذلك لا يرضى بل يظلمه وعلى وجهه العبوسة حتى يشهد ذلك منه جميع الحاضرين وبقضخ ولو أنه أجاب شيخه لكان أولى فان الأشياء لا تغش أبدًا وماذا يفوت المريء إذا سمع لشيخه وصار الحق تعالى عوضه عن كل شيء وماذا حصل من باع جلوسه في حضرة ربه عز وجل بقطعة دبغت بالدم (١٢٨) والمول لا تساوي في السوق درهما ولا نصفه إذا فطعت فعمل أن كل من لم يعتقد

في شيخه أنه أشفق عليه من نفسه وأنه لا يأمره قط بترك شيء إلا لمعطه أنف من نفسه فحبيته نفاق ولا يمكن للشيخ أن يظلمه على سر من الأسرار التي يترقى هو بها فان من لم يصلح لأن يكون غلامًا لاسرار المكتومة عند الفقهاء يصير كأنه ما معهم وكذلك إذا كان الشخص يصحب الشيخ أكثر من ثلاثين سنة لا ينتفع بشيء من أخلاقه ثم قال بعد كلام وقد مثل الشيخ أبو السعود الجارحي رحمه الله تعالى نوما عن شيء من أسرار الفقراء فقال والله لا آمنكم على إخراج ربح فكيف آمنكم على أسرار أهل الطريق وهذا تجد الشيخ يلقي عشرة آلاف نفس وأكثر لا يفلح منهم أحد بعد هذه عدم الصدق والله تعالى أعلم وفي جواهر المعاني وسألته رضي الله تعالى عنه عن قولهم رضي الله تعالى عنهم إن دائرة الولي أوسع من دائرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب رضي الله تعالى عنه بقوله المراد بالولي أولياء هذه الأمة فقط

الكلام الالهي لا على عين الكلام الالهي البارز من الذات فان ذلك لا يمكن الدلالة عليه ولا وصول للخلق في تلاوة القرآن إلى القرآن الالهي هذه المثابة فقط لأنهم يصلون إلى النطق بالكلام البارز من الذات دون مدلولاته فان ذلك غير ممكن لبعده تغايرهما لانك إذا سمعت شخصًا يقول هذا الحائط والفرس مثلاً قلت أنت أيضاً مثل قوله هذا الحائط والفرس فانه بالضرورة يعتل أن اللفظ البارز من ذات الدال على الحائط والفرس غير اللفظ البارز من ذات الشخص المتكلم بالحائط والفرس وإنما تحدث دلالاتهما على الحائط والفرس واللفظان متغايران فبان لك به أن الكلام الذي نتلوه في القرآن ليس هو دال على المعنى القائم بذات الله تعالى ولا أنه عين المعنى القائم بالذات العلمية وإنما تحدث دلالة لفظك بالقرآن ودلالة المعنى القائم بذات الله على المدلولات في الكلام فاطلق عليه اسم القرآن من هذا الباب اذ لم يكن لذلك سبيل الا هذا ومثاله قال الله سبحانه وتعالى خلق الله السموات والارض بالحق والمعقول في هذا الكلام هو الخلق وهو الخارج الممكن من العدم إلى الوجود والله هو الاسم الدال على الذات المقدسة والسموات والارض هي الاجرام المعلومات فاذا قرأت أنت خلق الله السموات والارض بالحق فانك تكلمت بكلام تكون دلالاته مماثلة لمدلولات كلام الله تعالى وليس كلامك هو عين الكلام البارز من الذات المقدسة ولا دال عليه وإنما هو دال على مدلولاته فاطلق عليه اسم القرآن وذلك هو اللائق به فان اسم القرآن ما أطلق الا على الكلام البارز من الخلق الدال على مدلولات كلام الله تعالى وليس اسم القرآن يطلق على المعنى البارز من الذات المقدسة فان ذلك لا يطلق عليه اسم القرآن وإنما هي صفة قائمة بالذات العلمية والقرآن لا يطلق الا على لفظنا بكلام الله تعالى وقراءتنا له وبوضوح لك هذا وهو أن علمك بالمعلومات ليس هو دال على علم الله وإنما هو دال على مدلولات علم الله فمدلولات علمك هي مدلولات علم الله تعالى وعلمك ليس هو علم الله تعالى فانه حاسن تغايران وهكذا في السمع والبصر وهكذا في الارادة فان مدلولات ارادتك هي مدلولات ارادة الله تعالى وليست ارادتك عن ارادته ولا دال عليها وخذ هذا المثال حتى في الكلام الالهي انتهى من اسئلته رضي الله عنه (ثم قال رضي الله عنه) الكلام على التفضيل بين الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين تلاوة القرآن أما تفضل القرآن على جميع الكلام من الاذكار والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره من الكلام فامر اوضح من الشمس كما هو معلوم في استقراء آيات الشرع وأصوله شهدت به الآثار

والمراد منه من أمر بالدعوة إلى الله تعالى من رجالهم فهم الذين دواثرهم أوسع من دواثر الانبياء واتساع الدواثر الصحيحة رضيها بالتبارك الطوائف الذين يدعونهم إلى الله تعالى في كل رسول من الرسل غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم رسالته خاصة بموطن أرجنس أو بلد لا يتعدى إلى غيره ورسالة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عامة في سائر البلدان والاقطار وفي جميع الاجناس والامم وفي جميع الاعصار فالاولياء الداعون إلى الله تعالى من أمته دعوتهم ثم كهموم رسالة نبينهم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تختص ببلد ولا جنس ولا أمة بل هي عامة كهموم رسالة نبينهم صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا اتساع دائرة الولي عن دائرة النبي ثم هذه الدعوة إلى الله تعالى في حق الاولياء هي لزومة لهم بطريق الشرع الظاهر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لمروا بما معروف وانهموا عن المنكر لكن هذه الدعوة المذكورة نالها في الاذن الخاص كاذن الرسالة فنمض إلى الخلق يدعوه إلى الله تعالى بالاذن الخاص له من الله عز وجل في جميع القلوب

ووقع الاقبال من الخلق عليه والاستجابة عنه ووقع امتثال أمره ونهيهِ من الخلق وحلا كلامه في القلوب ومن ثم مضى الى دعوة الخلق الى الله تعالى بالاذن العام وليس له شيء من الاذن الخاص لم ينتفع بكلامه ولم يقع عليه اقبال فان اسألت الحق يقول له باسان الحال في بساط الخلق ما أمرناك بهذا أو أنت له بأهل بل انما أنت ذو نولي فمن وقف هذا الموقف ابتلى بمحطوط نفسه من الرياسة والرياء والتمسح وليس من الله في شيء قال ابن الفارض رضي الله تعالى عنه فعالمنا هم نبي ومن دعا الى الحق منا قام بالرسالة قال ابن عطاء الله من أذن له في التعبير فهمت في مسامع الخلق عبارته وحلت لديهم اشارته وحكاية الشيخ الجيلاني رضي الله تعالى عنه مع الامة قال كنت بلا مس صائغا فوضعت أمي يحيى يوديناتي الى فطوري على طرف السرير فانت هرة فخطفتها فاحضت النساء في البكاء على عادتني الى آثر الحكاية ومن ادعى الاذن الخاص من الله تعالى وهو كاذب وانبسط للخلق بالدعوة فانه يموت كافرا الا ان يتوب فسأل الله تعالى الى السلامه والعافية بحمد النبي وآله اه وقل شيخ الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة الخنار (١٢٩) بن أحمد الكشي وما قيل انه يعني المريد

لا احتباره انما ذلك الامور الدنيوية فلا يد حل ما دخل بنفسه بل يد حل ما دخل بربه رشيحه فيكون مع سؤاله معوضا متاد غير متكاسل ولا متساهل بمنزلة الامر الشيخ كاشما كان وان رأى فيه العطب فان فيه النجاة دل الله تعالى وما كان مؤثرا ولا مؤمنة اذ قصي الله رسوله امرأ أن تكون لهم الحيرة من أمرهم وقد ثبت وصح في الاثر ان الولي في فؤده كالنبي في أمته لانهم وورثتهم وللوارث المألوف قال الجنيد لولأن الله تبارك وتعالى ستر عن العامة حقائق الاياماء لم يكونوا يعلمون الا بغيرهم الامم والاقباليين بهم ولكانوا عليهم حجة يوم القيامة لكن الله تعالى بفصله ورحمته سترهم بهذه الصورة البشرية فلا يعرفهم الا من هو مثلهم او من اراد الله أن ينفخ فيه بركاتهم فيطوى عنه الصورة البشرية ويشهد الحقيقة الربانية فيدرك

الصحيحة وتفضله من حيثيتين الحيثية الاولى كونه كلام الذات المقدسة المتصفة بالعظمة والجلال فهو في هذه المرتبة لا يوازيه كلام والحيثية الثانية ما دل عليه من العلوم والمعارف ومحاسن الآداب وطرق الهدى ومكارم الاخلاق والاحكام الالهية والادب والعلية التي لا يتصف بها الا الربانيون فهو في هذه المرتبة أيضا لا يوازيه كلام في الدلالة على هذه الامور ثم ان هذين الحيتين لا يبلغ فضل القرآن فيهما الا عارف بالله قد انكشف له بحار الحقائق فهو أبدا يسبح في لمجها فصاحب هذه المرتبة هو الذي يكون القرآن في حقه أفضل من جميع الاذكار والكلام المعزاة الفضيلتين لكونه يسبحه من الذات المقدسة سما عاصر بحالا في كل وقت واغما ذلك في استغراقه وفنائه في الله تعالى والمرتبة الثانية في القرآن دون هذه وهي من عرف معاني القرآن ظاهرا وأنى سمعه عند تلاوته كأنه يسمعه من الله بقصه عليه ويتلو عليه مع وفائه بالحدود فهذا ايضا لاحق في الفضيلة بالمرتبة الاولى الا أنه دونها والمرتبة الثالثة في تلاوة القرآن رجل لا يعلم شيئا من معانيه ليس له الامر سره ووجه ولا يعلم ما ذا تدل عليه من العلوم والمعارف فهذا ان كان مهتديا كسائر الاعاجم الذين لا يعلمون معاني العربية الا أنه يعتقد أنه كلام الله ويلقي سمعه عند تلاوته معتقدا أن الله يتلو عليه تلاوة لا يعلم معناها فهذا الاحق في الفضل بين المرتبتين الا أنه مخط عنهما بكثير كبر بشرط أن يكون مهتديا موفيا بالحدود والواجبات غير مخجل بشئ منها والمرتبة الرابعة رجل يتلو القرآن سواء علم معانيه أو لم يعلم الا أنه متجرب على معصية الله غير متوقف عن شيء مما فيه هذا لا يكون القرآن في حقه أفضل بل كل ما زاد تلاوة زاد ذنبا وتعاطم عليه الهلاك يشهد له قوله سبحانه وتعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه الى قوله فلن يهتدوا اذا ابدا وقوله سبحانه وتعالى ويل لكل أفاك أثم الى قوله ولهم عذاب عظيم وقوله تعالى قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل الآيات وكل من يحفظ القرآن ولم يفهم محسوده فقد اتخذهم هزوا قال الله تعالى واد اطلقتم النساء فبلغن أجلهن الى قوله ولا تتخذوا آيات الله هزوا وقوله صلى الله عليه وسلم لم يبال أفوام بشر فون المترفين ويستخفون بالعابدين ويقولون بالقرآن ما وافق أهواءهم وما خالف أهواءهم تركوه فعند ذلك يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض الحديث وأراد صلى الله عليه وسلم أنه يصدق عليهم

﴿ ١٧ - جواهر أول ﴾ ادرا كاظفعا لا ظنيا ولا حسبا نيا فيمتشع بمشاهدته وتبقى مسادة المسير الى الدرجات العلية فتكون سرعهم على قدر رقة طباعهم وكثافتهم وعلى قدر التعليات وعمسة الشيخ وابياله عليهم ولا يكون اقباله عليهم الا بقدر اقبالهم عليه قال ابن عطاء الله لا تطلب من الشيخ أن تكون بياله ولكن اطلب من نفسك أن يكون الشيخ بيالك فبقدر ما يكون بيالك تكون بياله فذلك أول قدم تضعه في السالك فممن من يرتقي في يوم ومنهم من يرتقي في شهر ومنهم من لا يرتقي الا في سنة ومن لا يبلغ الا بعد أمد مديد يختص برحمته من يشاء فممن المجدوب والسالك ومنهم المطرود والهاالك اه وقال في بغية السالك وأما الحقوق المرتبة لاقدوة فاربعة الاول المحافظة على توقيره وتعظيمه بالترام الادب معه في جميع الحركات والسكنات فلا يقع عليه الكلام بخصرته ولا يتكلم بخصرته الا عن اذنه ولا يتصرف في شيء الا بأمره وشورته ولا يرفع صوته في محله ولا يسترسل في الكلام وأن يتلمع اشارته فلا يعمل بحسبها الثاني حسن الظن بالقدوة في الفيلس والكثير والخطير والخفي والحركات والسكنات فيم اعلم أو أشكل ومن حسن الظن بالقدوة وأن

لا يوقر غيره فينظره بعين النقص عن مرتبة سواء الثالث انما طاعته في كل مكروه ومحجوب بقوة عزم وطيب نفس وسارعة ولي لم التلميذ ان الذي يشق على نفسه من طاعة قدوته عاقبة امره الخير والبركة الرابع ان لا يؤثر نفسه على قدوته بشئ من الخطوط الدينية والاخوية بل يؤثره على نفسه بجميع ذلك اما الاخوية فمن عنده جاء أصلها واما الدينية فهي في جنب ماناله على يديه من امر الآخرة كشيء نافه لا قيمة له ومن أثر نفسه على قدوته بشئ من الاشياء ولو بحياة ساعة بعدة فقد بنحسه حقه ولم يوفه واجبه ومن توابع ذلك ان لا يكتف عنده شيئا من احواله الظاهرة والباطنة الاخوية والدينية وان كتمه شيئا فقد خان وعما هذه الشروط كلها وذرة سناهما ان يكون القصد في ذلك رضا الله عز وجل قصد مجردا من جميع الشوائب والاولهام وليعلم ان رضا الله تعالى في رضا قدوته فليعلمه ما استطاع واما التلميذ فيشترط فيه شروط وتترتب له حقوق اما شروطه فاربعة الاول التزام عهد القدوة في ربح النفس للفداء بوظائف السلوك جهده ووسع طاقته ومن لاعهده (١٣٠) له لالتلميذ به الثاني ان يجعل دنياه تبعالا لآخرته ومن عرف ما يطلب هان

عليه ما يتربك بصدق عزم وقوة جدوة قصد واخلاص يتبين ابتغاء مرضاة الله تعالى في طلب خلاصه من نفسه وطه عاقي الوصول الى معرفة ربه وقبح عن اراد الله وقصد المعرفة به ان يتنى عنانه لغيره الثالث ان يحصل عنده العلم اليقيني يفرق به ما بين قدره وقدوته فليضف كل كمال للقدوة وكل نقص لنفسه الرابع الاقتصار على قدوة واحدة وهل الاقتراب للقدوة الا كالانقياد الى الطبيب ولا شدة ان العلاج اذا اختلف والمعاناة اذ تبينت ان الخلاص من العال متمذر ومن اعتدالى قدوة فهو القسيم بالسياسة في تأديبه وتهذيبه وهو ادرى بذلك من غيره مع ان القدوة الكامل ربما تعذر وجرده اليوم فعلا عن ان يكون منهم عدد فاذا ظفر التلميذ بواحد منهم فليعلم انه قد ظفر بمראה فلا ينبغي به بدلا ومهما مال عن قدوته بظاهرة وباطنه

الوعيد الذي في الآية قال تعالى اذؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض الى قوله أشد العذاب وقوله صلى الله عليه وسلم ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم ينفعه الله بعلمه وقوله سبحانه وتعالى ومن أعرض عن ذكرى الى قوله وكذلك اليوم تنسى فمن ترك العمل بالقرآن فقد نسى والوعيد ثابت عليه فمثل هذا لا يكون القرآن في حقه أفضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فالحجاب المراتب الثلاثة الاولى القرآن في حقهم أفضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحب المرتبة الرابعة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في حقه أفضل من القرآن وبيان ذلك انه يزاد من الله تعالى بتلاوة القرآن طردا ولعنوا وحدا الا ان يكون صاحب مرتبة الهمة في الغيب مدخوله في المعرفة بالله العيانة فانه ان كان بهذه المشابة وحاله في المرتبة الرابعة كما ذكرناه فتعصى جميع ذنوبه في الغيب ونسكت جميع تلاوته حسنات لاجل المرتبة التي حصل له من الله بطريق المحبوبة فان حلا عن هذه المرتبة فهو عند الله بين أمرين اما ان يعامل بالعفوى الآخرة وعدم المؤاخضة بالعذاب على ذنوبه لسبب من الاسباب المعروفة في الغفران وهي كثيرة واما ان ينافسه ربه الحساب في الآخرة ثم يحول له لتواخذ ذلك بها ذرة فصاحب هذه المرتبة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل له من تلاوة القرآن لكونه ان الله صلى الله عليه بكل صلاة عشرة اشرا وجميع العالم في كورة لعالم عشرة اشرا لكل صلاة فيغفر بذلك بالسعادة الابدية فان هذا الوعد من الله محقق الوقوع وهذا واقع لكل مطيع وعاص فكل من صلى عليه ربه وصلى عليه الملائكة فهو من أهل السعادة فصاحب هذا الحال يقع له الهلاك والشقاء بتلاوة القرآن وتقع له السعادة والغفران بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فان قلت﴾ الثواب المرتب على تلاوة القرآن انما هو للقرآن فقط دون التالى وذلك حاصل في تلاوته حتى من الفاسق ﴿وقلنا﴾ الجواب في هذا الامر محتمل انه يكتب له من تلاوة القرآن لكن بظهور ابطاله من جهة أخرى وهو عدم عمله بالقرآن فان تلاوة القرآن مع عدم العمل هو المثل الذي ضرب به الله تعالى لاهل التوراة فقال مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ومنهم من الحمار لا يقع له حمل الاسفار على ظهره وقوله ثم لم يحملوها أى لم يعملوا بما فيها

وقوله

ولو لمحة فان ذلك وبال عليه ونقصان له وان محبته لا تصفو ولا يستعد باطنه اسرارية حال القدوة

فان التلميذ كلما أيقن بتفرد الشيخ بالمشيخ عرف فضله وفوق محبته والمجبة هي الوساطة بين القدوة والتلميذ فعلى قدر حسن ظنه به تكون محبته وعلى قدر محبة تكون سرارية حال الشيخ عنده فالمجبة علامة التعارف المحسى الداعي الى التأليف المعنوى وبالله تعالى التوفيق واما الحقوق اربعة فاربعة الاول ان لا يرضى له القدوة ألا باسما تجلاب واستتلاف وحسن كلام حتى اذا رأى ان الله عز وجل بعث اليه التلميذ مسترشدا بحسن ظن وصدق ارادة ضم عليه جناح التعليم والاشفاق والنسيحة بكل شئ يهيم به في رضائه وكل تلميذ مسترشده الله تعالى الى القدوة فليراجع التدوة النظر في معناه وليكثر اللجاء الى الله تعالى أن يتولاه فيه وفي القول به بحسن هداية وجعل سياسة ثم لا يتكلم مع التلميذ الا لوظيفه ناظر الى الله تعالى مستعين به على الهداية لصواب القول والعمل والثاني حسن الخلق والصبر على وطئ التعليم وجفاء التلميذ وحمل أخلاقه فالكمال يسبح عنده الناقص قال الله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم

ع علی ما یوجب انفصالہ (۱۳۱)

وقوله سبحانه وتعالى الذين آتيناهم الكتاب يشهدون حق تلاوته أولئك يؤمنون به وحق تلاوته
هو العمل بما فيه من أعرض عنه بعدم العمل فأتلاه حق تلاوته (ثم اعلم) أن الكلام في القرآن
على وجهين الوجه الأول هو ما عليه العامة وأحوالهم من الظلم وجزائه والتعريض والتوبيخ واستناد
الفعل إلى المكابن والغضب عليهم وإيقاع الوعيد عليهم باللعنة والسخط والعذاب وإيقاع الحمد
والثناء على القائمين بأمور الله منهم وبسط الكلام على قواهم ورحاتهم في الجنة وما لا تون من
الرضا من الله سبحانه وتعالى إلى غير ذلك فهذا ما في طريق العامة وأما ما في طريق الخاصة فلا غاية
له فاذا عرف ذلك بان لا مارق به أن ما في طريق العامة مغطا، غطي الله به أسرار القرآن وترك
أسرار القرآن ومذافات أهل الخصوص من وراء أطوار الخس والعقل المدرك في أمر العامة
فيجب كتمه على كل من علمه أن لم يرد سبحانه وتعالى إظهاره إلا للخاصة العلية من خلفه (وقيل
أن أبا يزيد باسطه الحق في بعض مباحثه قال له يا عبد السوء لو أخبرت الناس بما و بك لرجوك
بالخبرة فقال له وعزمت لو أخبرت الناس بما كشفت لي من مـعـتـرجـنـك لما عبدك أحد قد لـه
لا تفعل فسكت انتهى ما أملاه علينا شيخنا أبو العباس التجاني رضي الله عنه وأرضاه (ثم قال)
رضي الله عنه القرآن هو أفضل الذكر لكن السالك به على شرط أن يقدر التلوي في نفسه في نفسه
أنه يشهد نفسه في وقت التلاوة أن الرب سبحانه وتعالى هو الذي يتلو عليه وهو يسمع فإن دام له
هذا الحال واتصف به اتـمـلـ بالفتاء التام وهو باب الوصول إلى الله تعالى والسلام انتهى من
املاه رضي الله عنه (ثم اعلم) أن في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تكفل الله بمن صلى على حبيبه
صلى الله عليه وسلم أن يصلي عليه عشر مرات بكل صلاة من تلك الصلوات التي من الله عز وجل
على العبد لها سر السر الأول أن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم لم يجب على نبيته صلى الله عليه
وسلم كفافته على من صلى عليه على قاعدة حكم السر عند الكرم أن الاحسان إلى الكريم لا يضيع
الاحسان عند الكريم باطلا فهو صلى الله عليه وسلم بما نصف من الكرم وجب عليه مكانة من
صلى عليه من هذه الحيثية فلما توجه عليه صلى الله عليه وسلم هذا ناب الحق سبحانه وتعالى عنه في
مكافأة من صلى عليه صلى الله عليه وسلم على احسانه أن يدل على سبحانه وتعالى بكل واحدة

ادراجہ بل الشیخ هو المكلف بقصر حج المريد متى لاح له لافح الصلاحية للفظام فان الرضيع متى فطم قبل أو ان الفطام تضرر رعاية الضرر كما أنه اذا بلغ أمد الفطام كان الاصلح به الفطام وليس ذلك بالموكل الى الصبي واغما هو الى أوليائه ونظرهم فكذلك المريد متى خرج بنفسه وفطمه ما عن الشیخ قبل أو ان فطامها فقد عرضها للمطبخ وجعلها انصب العنا والنصب وقبلما أفطح المريد فطم قبل أو ان فطامه بل متى مات شيخه أو فصله عنه عارض وكان له نائب أو خليفة تعين عليه ملازمته برسم ما كان عليه مع الشیخ ومتى لم يخلف نائباً ولا خليفة لزمه الانتقال الى مرشد أو شيخ يتخذ في بقية سيره والله تعالى الموفق المسدد وحسبنا ونعم المعين المسعرا اهـ والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب (الفصل التاسع عشر) في تحذيرهم من مخالفة لشيخ بعد امتثال أوامره حاضرا كان أو غائبا والاعتراض عليه سرا وجهرا فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عبته الى سواء الطريق أعلم أنه لا شيء أضرب على المريد من مخالفة الاشياخ وعدم امتثال أوامره والاعتراض عليهم وعلى الاولياء رضي الله تعالى عنهم وترك تعظيمهم واحترامهم وعدم قبول

أشارتهم فيما يشيرون به عليه قال في تحفة الاخوان فالآداب التي تطلب من المريد في حق الشيخ أوجبها الله عليه وتوقير ظاهر وأباطنا وعدم الاعتراض عليه في شيء فله ولو كان ظاهره أنه حرام ويؤثر ما انبهم عليه وتقدمه على غيره وعدم الاتجاه غيره من الصالحين ومنها أن لا يتعد وشيخه واقف ولا ينام بحضرة الاباذنه في محل الضرورات كما يكونه معه في مكان واحد وأن لا يكثر الكلام بحضرة ولو باسطه ولا يجلس على سجادة ولا يسبح بسجته ولا يجالس في المكان المعد له ولا يلج عليه في أمر ولا يسافر ولا يتزوج ولا يفعل فعلا من الأمور المهمة الاباذنه ولا يمس يده للسلام ويده مشغولة بشئ كقلم أو أكل أو شرب بل يسلم إسانه وينظر بعد ذلك ما يأمر به وأن لا يعيش أمامه ولا يساويه إلا ليل مظلم يكون شبه أمامه صونا له عن مصادمة ضرر وأن لا يذكره بخير عند أعدائه خوفا من أن يكون وسيلة لقدحهم فيه ومنها أن يحفظه في غيبته كحفظه في حضوره وأن لا يحظه بقلبه في جميع أحواله سفرا وحضر القهقهة بركته ومنها أن لا يعاشر من كان الشيخ يكرهه ومن طرده الشيخ عنه وبالجملة يجب (١٣٢) أن يجب من أحبه الشيخ ويكرهه من يكرهه ومنها أن يرى كل بركة حصلت له

من بركات الدنيا والآخرة فببركته ومنها أن يصبر على جفوة واعراضه عنه ولا يقول لم فصل بفلان كذا ولم فعل بي والالم يكن مسلما له قياده اذ من أعظم الشروط تسليم قياده لظاهره وباطنه فأخطب بذلك أهل الله الصادقين ومنها أن يحسن كلامه على ظاهره فيمثلة له الاقضية صارفة عن إرادة الظاهر فإذا قال له اقرأ كذا أو صل كذا أو صم كذا وجب عليه المبادرة وكذا إذا قال له وهو صائم أفطر وجب الفطر أو قال له لا تصل كذا إلى غير ذلك واعلم أن الشيخ العارف ربما باسط تلامذته وخفف عليهم العبادة فإذا شتم منهم رائحة الصدق والاجتهاد برعاشد عليهم وأعرض عنهم وأظهر لهم الجفوة لتموت أنفسهم عن الشهوات وتفي في حب الله تعالى وربما اختبرهم هل يصمدون معه أولا ومنها ملازمة الورد الذي رتبته فان مدد

عشرا والسر الثاني أنه سبحانه وتعالى عظيم المحبة والعناية برسوله صلى الله عليه وسلم من رآه سبحانه وتعالى توجه إليه بالصلاة على حبيبته صلى الله عليه وسلم أعنتي به وأحبه لأجل تحببه لحبيبه بالصلاة على حبيبته صلى الله عليه وسلم وكانت له تلك المحبة والعناية منه سبحانه وتعالى إذا تأمر على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لو أتاه بذنوب أهل الأرض كلها من أول وجود العالم إلى آخره أضعا فامضاه لا دخلها كلها سبحانه وتعالى في بحر عفوه وفضله وواجهه سبحانه وتعالى في بلوغ أملة في الدار الآخرة بقلبه في أعلى مراتب رضاه عنه سبحانه وتعالى وكان حكمه في الغيب كلما صعدت الملائكة إلى الله بصحيفة أعماله مملوءة بالسبات يقول سبحانه وتعالى للملائكة إن له عناية بحبيبه ناصلي الله عليه وسلم فلا تكون سبائكم غيره ولا تقع المؤاخذة عليه في سبائكم كما تقع على غيره من أصحاب السبات فإذا عرفت هذه الحقيقة عرفت أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مثل أهل هذا الوقت أفضل لهم من تلاوة القرآن من هذه الحقيقة التي سمعناها فقط لانها هي أرفع درجة من القرآن فان القرآن هو أفضل الدرجات في التقرب إلى الله تعالى لكن لمن صفت أعماله وأحواله مع الله تعالى فيكون تاليه حينئذ من أكبر السابقين وأعظم الفائزين برضا الله تعالى ولا قدرة لأهل هذا الوقت على هذا فإنه يقع منهم من المقت بتلاوة القرآن ما لا تدركه العقول فان لله سبحانه وتعالى غيره على كماله لكونه حضرة القرب والتداني فمن خالط كتابه وأساء الادب معه طرده ومقتته لكونه لم يعط الحضرة حقها فإذا عرفت هذا عرفت النسبة بينه وبين الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والسلام انتهى - أملاء علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه ﴿وسألتهم رضي الله عنه﴾ عن قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴿فاجاب﴾ رضي الله عنه بما نصه اعلم ان الكلام على محبة الحق سبحانه وتعالى لعبيده أماما يعهد في محبة المخلوقات التي هي شدة الميل والشغف بالشئ حتى لا يجد عنه صبرا وشدة الاشفاق إلى المحبوب عند فقدده والولوع به حتى يذهب عن عقله هاتما في حب المحبوب فهذه كلها مستحيلة في حق الله سبحانه وتعالى لا يتأتى في ذاته العلية أن يطرأ فيها ميل أو شغف أو شوق أو ذوق في مرتبة ذاته حل وعلا في غاية العلو والداني والكبرياء الذي والعز والكامل والجلال الذي

لا يوصف

الشيخ في ورده الذي رتبته فن تخاف عنه فقد حرم المدد وهيئات أن يصح في الطريق ومنها أن

لا يجلس على أحوال الشيخ من عبادة أو عادة فان في ذلك هلاكه والله تعالى أعلم وألا يدخل عليه خلوة الاباذن ولا يرفع الستارة التي فيها الشيخ الاباذن والاهلك كما وقع اكثير وأن لا يزوره الا وهو على طهارة لان حضرة الشيخ حضرة الله تعالى وأن يحسن به الظن في كل حال وأن يقدم محبته على محبة غيره ما عدا الله ورسوله فانها المقصود بالذات ومحبة الشيخ باعة لها وأن لا يكلفه شيئا حتى لو قدم من سفر لكان هو الذي يسلم على الشيخ ولا ينبغي ظن أن الشيخ يأتيه للسلام عليه اه وفي الملازمة انرضية ومن شرط المريد أن لا يحب من الشيوخ الا من تقع له حرمه في قلبه وأن يبايعه على المنشط والمكره وأن لا يكتن من شيخه شيئا مما يخطره وأن لا يعرض عليه فيما يكون منه والصدق في طلب الشيخ وأن لا ينظر في أفعال الشيخ ولا يتعدى أمر شيخه ولا يتأول عليه كلامه بل يقف عند ظاهر كلامه ولا يطلب على الأمر الذي يأمر به بل يبادر إلى امتثال ما أمر به سواء عقل معناه أو لم يعقل وابقف على ما أمر به ومتى تأول على الشيخ ما أمر به

أبو قول تخيلت أنك أردت كذا فليعلم أنه في ادبار فليعلم على نفسه فانه ما أتى على أكثر المردين من الامن التأويل رلا بطاسجادة شيخه
برجله ولا يلبس ثوباً لبسه شيخه الا اذا كساه الشيخ اياه ولا يسأله عن شيء سؤال من يطلب الجواب منه بل يجبر عليه أن يقص ما وقع له فان
أجابته كان والا فلا وان وصف ذلك على أن يجيب عنه الشيخ فقد جعله سؤالاً والاذا جعله سؤالاً فقد أساء الادب ولا يخون شيخه في أمره أمور
به ويجب على المردين أن لا يدخلوا على الشيوخ ولا يقعدوا بين أيديهم الا على طهارة ظاهره وباطنه مسلمين مستسلمين فكذلك شأنهم •
ومن شرط المردين أن يكون بين يدي الشيخ كالميت بين يدي الغاسل أن غسل عضو من أعضائه قبل عضواً آخر أو حركه أو تصرف فيه
كيف يشاء بما يرى من المصلحة فلا يخطأ عليه خاطر اعتراض ولو عابته قد خالف الشريعة فان الانسان ليس بمعصوم ولا يجلس بين يديه
الامستوفى بالخولس العبد بين يدي سيده واذا أمره بفعل شيء ففعله حتى يعرف مراده ولا يبادر وهو غير عارف بما أمره به ولا يعمل
فيه قول قائل واذا عرف له عدواً فليجهره في الله تعالى ولا يجالس له ولا يعاشره واذا (١٣٣) رأى من يفتي عليه ويحبه فيحبه ونفسي

حوادثه وان طلق امرأة من
الادب أن لا يتزوجها من غير
أن تحرم عليه ويتلمذ ويخدم كل
من قدمه عليه شيخه وان كل اذل
علمائه ولا يقعد متعدي حديث
كان الا ويؤمن أن الشيخ براه
فليزعم ذلك ولا يعيش أمامه الا بليل
ولا يدم النظر اليه فان ذلك يورث
قوله الادب والحياء ويخرج
الاحترام من القلب ولا يكثر
بجالسته ولا يقص لاحد حاجة
حتى يشاوره فيها ولا يدخل عليه
متى دخل عليه الا قبل يديه
وأطرق ويحب اليه باعتدال أمره
ونبيه وليكن حافظاً شجاعاً على
عرضه واذا قدم اليه طعاماً فليلقه
أمامه بجميع ما يحتاج اليه
وليوقف خلف الباب فاذا دعاه
أجابته والا فليتركه حتى يفرغ
فاذا فرغ أزال المائدة فان بقي من
طعامه شيء وأمره بالاكل فليأكل
ولا يؤثر فيه أحد ولا يجتهد أن
لا يراه الا فيما يسره ولا يتن عليه

لا يوصف ولا يكيف وكل هذه الصفات العلمية من حيث ماهي هي في الذات اقتضت أن لا يوجد
شيء معها من الاكوان لان الكبرياء الداني والعز الداني والجلال الداني قنضي كلها
غيره من وجود غيره سبحانه وتعالى معه فضلاً عن أن ياتقته اليه بحجة أو يلتوى اليه بشوق لما هو
عليه من الصفات المذكورة وفيما يقول سبحانه وتعالى كنت كنزاً لم أعرف اذ هو في تلك الغيرة
بوجود تلك الصفات يأنف من وجود غيره معه ثم نزل سبحانه وتعالى بقوله فاحسبت أن أعرف
وهذا التزل منه ليس نزعاً عن المرتبة الاولى بل هو في الارزاد الكبرياء اقتضت مشيئته سبحانه
وتعالى التي يستحيل في ما تعلقت به أن لا بد أن يوجد عالماً من الموجودات يتصرف فيه بافاضة
رحمته وعمومها وبظهور وسطوات جلالة وعلوها وعبر عما تعلقت به هذه المشيئة هو النزل ثم قال
نحقت خلقاً فتعرفت اليهم في عرفوني وكان تنزله اليهم بحكم المشيئة اقتضت ذلك التزل فيضامن
نقط جوده وكرمه التي ينفع بها من وقعت عليه ومن هذا القصد حكم سبحانه وتعالى واختلف
حكمه سبحانه وتعالى في وجوده فطائفة شاء ترفعهم وتعظيمهم وتكبيرهم من الرتبة العليا والعلو
والشرف والتعظيم وهؤلاء هم النبيون والملائكة ومن شاء اختصاصه من عوالمه في هذه الرتبة
وطائفة قضى بترفعهم وتعظيمهم واعلاهم الى رتبته دون الاولى وأهل هذه الرتبة هم
الصديقون والاقطاب ثم حكم بترتيبهم في الترفيع والتعظيم وافاضة الفضل والجود وفي هذه
المرتبة عامة الاولياء على اختلاف مراتبهم ومن شاء تخصيصهم مثلاً من العوالم ودونهم طوائف
قضى بترفعهم واعلاهم الى رتبة دون هذه الرتبة وفي هذه الرتبة طوائف الصالحين الذين قضى لهم
سبحانه وتعالى بتوفيقه امتثال أمره واجتناب نهيه مع ضيق الحجاب وغمهم دائماً بتقلبهم في
أطوار المجاهدات وضيق الامر لم يخرجوا الى روح الاحوال واتباع المجال واطلاق الارواح
في سراح الوجود الذي لا غاية له لان تلك مرتبة الاقطاب والصديقين وطائفة دونهم في المرتبة
قضى بترفعهم واعلاهم واصطفائهم أيضاً وهم عوام المؤمنين وهم الذين يتبعون مع ايمانهم في
مخالفة أمره والكل قد اكتنفتهم مراتب التعظيم والاحلال والكل ما وأهم الجنة لكن مراتبهم
مختلفة كما فلما وكل هذا تصرف المشيئة الالهية واختصاصها لمن شاء سبحانه وتعالى وهذا

وايذر مكر الشيخ فانهم يكرهون بالطالب فليحافظ على انفسه في الحضور معه فان وقع منه زلة في حق أدب مع الشيخ وعرف أنه قد عرف
بها وسأله فيها ولم يما فيه فليعلم أنه قد مكر به وعلم أنه لا يجي منه شيء ولهذا سكت عنه واذا عابته على الخطورة واللحظة وضائق عليه أنفاسه
فليس بشيء بالقبول والفتح والرضى ولا يبد الله عليه الا بسطة له كلما انبسط معه فليزد في قلبه المهابة والتعظيم والاحلال والاحترام
والاحشام كلما ازداد بسطة وخشوعاً زاد فيه مهابة وحللاً • ومن شرط المردين أن لا يرد على الشيخ كلامه ولو كان الحق بيد المردين فان
الشيخ انما يقول ما فيه مصلحة فليقف عند قوله ولا ينازعه ولا يجادله ولا يماره متى وقع في شيء من ذلك أو خطر له نزاعه في خاطره فالتزاع
وان كان في نفسه هو عين الاعتراض والاعتراض على الشيوخ حرام على المردين وفرعه فهذا امر يد مسخرة للشياطين ساع في هوى نفسه
سوته مكشوفة عند سادات أهل طريق الله تعالى • ومن شرط المردين اذا وجهه شيخه في أمر أن يعضي لامره من غير تأمل ولا توقف ولا
يصرفه عنه صارف حتى قال بعض المشايخ اياض المردين أرايت لو وجهك شيخك في أمر فتررت بمسجد تمام فيه الصلاة فب تسع فتعال

أمنى لامر الشيخ ولا أصلى حتى أرجع اليه فقال له أحسنت ولهم في ذلك خبر يستندون اليه وهذا بشرط أن لا يخرج الوقت فان خشي
نحوه خرج الوقت صلى وذهب اليه * ومن شرط المريد الوفاء بكل ما يشترط عليه الشيخ سواء كان ذلك صعباً أو سهلاً فان طرد الله تعالى
بجهاذه ومكابدة ليس هي طريق الراحة واسبغ لاريد أن يشترط على الشيخ ذلك أن تترض عليه في شيء من أقواله ولا تكن تنظر اليها
والارادة وحسن الظن وتراعى الادب ظاهراً وباطناً فانهم قالوا الاعتراض على الشيخ مخم قاتل وان رأيت من الشيخ ما يترأى عندك
انه غير مبرور وعفاتهم نفسك واجله على قصور علمك ونظرك فان الشيخ يكره له دليل وبرهان قصير فهمل عن ادراكه واعلم أن الشيخ
أولى برعاية الشريعة منك وأشداهم تمامها من غيره وكل ما خطر لك شيء من هذا الجنس تذكر قصة موسى والحضر عليه السلام لينة دفع
عنك الاعتراض والحق أنك لو طلبت لصحة وجهها وتفكرت لنظرت به غالباً ولكن النفس لا تساعدك على هذا بل تغطي عليك وجه
الصحة وان كان واضحاً ينادي وتلقك وجهه (١٢٤) الفساد وتزينه وان كان ضعيفاً تستوفي حظها فلو صدر منك ذلك الفعل بعينه

أو أقت على صحة دلالة مثل
البيان الرأسي وتساعد النفس
فيه وفوق ما ذكرنا من الاعتراض
أن يكون مسلماً بالظاهر معتزلاً
بالقاب فتقطع الرابطة ويقع
بينه وبين الشيخ مشاركة معنوية
فلا ينفعه التمسك باللسان مع
وجود الإنكار في الباطن اذ
الرابطة أمر معنوي لا يتعلق
باللسان وانما يتعلق بالقلب فاذا
تمكن الإنكار فيه زال اتصال
الباطن والمحكومة وهما المعنى
من الرابطة فلا يبقى بين قلب
المريد وبين قلب الشيخ علاقة
فتمسك طريق الغيب الذي كان
يتصل الى قلبه من قلب الشيخ فلا
يسرى الى باطنه من أحوال
الشيخ فيكون بعيداً عن الشيخ في
الحقيقة وان كان قريباً فيكم بينه
وبين من يكون بعيداً في الصورة
قريباً في الحقيقة هيئات مثل
هذه المحبة لا تزيد الاشقاوة على
شقاوة وردا على رد فيعود الامر

التصرف بحكم المشيئة هو الامر عنه بمحبة الحق تخلقه وان تمايزت مراتبهم في المحبة لكن هي المحبة
الخاصة منه وأصحابها كما قلنا الآن هناك أمراً دقيقاً بصعب المرام لا مطلقاً مع القليل والافكار فيه
اختص به المرسلين والصديقين ومن وراءهم من عموم النبين وهو محبة ذاتة العلية حبا خالصاً
لذاتها لا يعود عليها شيء وهذا المطلب هو أقصى المرامات كلها فمن فهمه سبحانه وتعالى ذرة من
هذا المطلب ارتفع به الى الرتبة العلية العظيم والاحلال ومن دون الصديقين لاحظ لهم في هذا
الخطاب وهناك المحبة العامة منه سبحانه وتعالى وفي هذه المحبة جميع العوالم حتى الكفار فانهم
محبوبون عنده في حضرة قوله تعالى فاحببت أن أعرف نخبة خداما فتعرفت اليهم في عرفوني
لا تظن أن مخلوقة أحل من هذه المعرفة فان الارواح كلها احلمت كاملة المعرفة بالله تعالى ولا تكن
طراً على الجهل بمخالطتها الجسم فاعنا ذلك الجهل بمنزلة الذي كان كاسل العتدل والعلم بالأمور
وطرأت عليه مصيبة فصار حتى لا يعجز شيئاً فان الجهل الذي وقع للارواح ليس هو الاصل فيها وانما
الاصل فيها المعرفة بالله تعالى من كل وجه وامل المعارض بقول فيسأل أجسامهم جهلت بالله
وهي داخلية تحت قوله فاحببت أن أعرف (فالجواب) أن أجسام الكفار ليس فيها جهل بالله
تعالى وانما جهل ادراك وحدها خلاف ادراك الروح وبذلك الادراك صارت عارفة بالله تعالى
فتسجد له وتسجد له ولا علم لها بما الروح فيه من الشريك بالله قال سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسجد
بجده فهي من جملة الاشياء التي تسجد لله تعالى وتسجد له وانما مصيبة الشرك والجهل خاصة
بالروح وليست هي الاصل فيها بل هي مصيبة طرأت عليها قوله فتعرفت اليهم في عرفوني معني
اذ الكفار داخلون في هذه المعرفة لانهم ما جهلوه في هذه المرتبة وهم داخلون في عموم هذه المحبة
وهذا الامر فيهم هو الاصل الذي اليه المرجع وما طرأ عليهم من وراء ذلك بسبب الكفر من
الدلة والاهانة واللعن والطرود والغضب والسخط وشدة العذاب وتأنيده فانما هي تلك عوارض
طرأت على الاصل والاصل هي المحبة فما خرجت الكفار عن محبته سبحانه وتعالى لكن المحبة
العامة اذ الخاصة لاحظ لهم فيها التي مقصداها الترفيع والاحلال والمحبة العامة هم داخلون تحت
حيطتها واليه يرجعون وما لهم من وجه لا يحل ذكره وما يمتلئ الا الاكابر ويترك ذلك تحت غطاءه

على موضوعه بالنقص ومثل هذا المريد يكون مع الشيخ باللسان وبالقلب مع النفس والشيطان فيبعد من
جمله الخداعين والمناذرة في الطريقة والمريد انما يتعلق بارادة الشيخ ليخلص من الكفر الباطني ويشفي من المرض القلبي والافه
مسلم شرعاً لا شئ في اسلامه واذا حققت وجدة ترك الاعتراض على الله تعالى لانه ان كان مسلماً للشيخ مطيعاً لمحكمه ظاهراً وباطناً فمن
حصل عليه خاطر الاعتراض على الله تعالى فالشيخ يخرجهم من هذه الوردية بحسن تربيتهم وارشادهم وان كان في قلبه نوع انكار
براعتراض على الشيخ فان وقع في مضيق الاعتراض على الله تعالى كيف يخرج عنه ومن يأخذ بيده فيحصل غرض النفس اذ مقصوده
من الاعتراض على الشيخ ليس الا أن تنقطع الرابطة فاذا دخل عليه خاطر الاعتراض على الله تعالى وأراد الشيخ أن يغيره عن هذه العقبة
لا يتفقد فيه تصرفه ولا ينجح كلامه فتزل قدم المريد ويصرف عن جادة الطريق اذ التبتات ليس الا بقوة ولاية الشيخ ومحكومة المريد
فيكون الامر كما تحب النفس وتشتكي له ولهذا وفي الابرز للشيخ أحمد بن المبارك ومعهته يعني القطب عبد العزيز بن مسعود

لا يذكر

الدعوى رضى الله تعالى عنه يقول لا ينبغي أن ينظر الى ظاهر الولى و يوزن عليه فيحسر الوازن دنبا و أخرى فان فى باطن الولى الجاهل والغائب و ما مثله الا كخشة صوفى فى وسطها خشة حرب لا تظهر الا فى الآخرة و غير الولى بالعكس خشة حربى و وسطها خشة صوفى و العباد بالله تعالى قال و ثبت أسبابا كثيرة فى ظهور الخلفات على ظاهر الولى سمعناها من الشيخ رضى الله تعالى عنه مفرقة فلنجمعها هنا فقول سمعته رضى الله تعالى عنه يقول كان لبعض الاولياء الصادقين مر يد صادق فكان يحبه كثيرا و اطاعه الله على أسرار و لا يته حتى أفرط فى محبته و كاد يتجاوز بشيعة الى مقام النبوة فأظهر الله تعالى على الشيخ صورة معصية الزنا رجعة بالمريد المذكور فلما رآه رجع عن ذلك الافراط فى الاعتقاد و نزل شيعة منزلة ففزع الله حينئذ على المريد قال رضى الله تعالى عنه و لودام على اعتقاده الاول لكان من جملة الكافرين المارقين نسال الله تعالى السلامة قال رضى الله تعالى عنه وهذا أحد الامور التى كانت تظهر على النبي صلى الله عليه وسلم من نحو قوله فى قضية تأييد الخلل لولم تعلموا الصلحت ثم تركوا (١٣٥) التأييد فقامت المشرقة أى غير صالحة

و من نحو قوله صلى الله عليه وسلم رأيت فى منامى أمان دخل المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محققين و متصمين ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه الكرام رضى الله تعالى عنهم ففسدهم المشركون ولم يدخلوا الا فى عام آخر و نحو ذلك نفعل الله سبحانه هذه الامور مع عباده المكرمين لئلا يعتقد العباد فيه الا الوهية و لذا قال تعالى انك لا تهدى من أحبت ولكن الله يهدي من يشاء و قاله تعالى ليس لك من الامر شئ و نحو ذلك فان الله و دمن ذلك كله هو الجمع عن الله سبحانه و الله تعالى أعلم قال و سمعته رضى الله تعالى عنه يقول ان الولى الكامل يتلون على ذنوب القاصدين و نياتهم فن صفت نيته رآه فى عين الكمال و ظهر له خمسة الحوارق و ما يسميه و من خبيث نيته كان على الضمد من ذلك و فى الحقيقة ما ظهر لكل واحد الا ما فى باطنه من حسن

لا يذكر لادله انظر ادم قبول عقوبته و اطاع عليه الخاصة بالفيض الالهى و لقد غنا غنا من هذا الامر الشيخ الاكبر و الشيخ عبد الكريم الجبلى فقد وقع عليهم الحبط و الصعق عقوبة لهم لما أبدوا من العلم الخزون الا أنه جاء ما يدل على هذا فى الظاهر فى قوله صلى الله عليه وسلم فى سبيل بن عمرو و كان من أشرف قريش و كان خطيب العرب اذا تكلم حرك الساكن حين أخذه أسير يوم بدر قيل له يا رسول الله نزع ثيبي سهل لا تقوم دليل حطيتا فى موضع قال صلى الله عليه وسلم لا أدبى به فيمثل الله بى و ان كنت بما علم نه ما خرج عن محبة الحق و لو كان كفورا اذ لولم يكن محبوبا عنده لم يمت عذوبة نبيه لاحله و كذلك حين و حده حزة مملأه قال صلى الله عليه وسلم لا أظفر فى الله بهم لا مثلهم بثلاثين فيل فى حزة فانزل الله سبحانه و تعالى عليه و ان عاقبتهم فقبوا بجل ما عوقبتهم به الى الصابرين فدل هذا على أنهم فى محبة الحق و ان كانوا كفارا اذ لولا ذلك ما نهى نبيه صلى الله عليه وسلم عن الزيادة فى التمثيل فهذان الحديثان يرمان لما لمساند العلم الخزون و قال أبو يزيد رضى الله عنه يوم باسطه الحق فى حضرة فبربه قال له يا عبد السوء لو أظهرت مساوئى للناس لرجوك بالحجارة قال هو و عزت لولا أخبرت الناس بما كشفت لى من رجعتك ما عبدك منهم أحد اتكلا على تلك الرحمة قال له سبحانه و تعالى لا تفعل قال له لا تفعل أنت و لما محبة الخلق لله سبحانه و تعالى فهم فيها ايضا على مراتب الا كابر الاعلون منهم محبة ذاته سبحانه و تعالى فهم بها غرقى فى بحار التوحيد لا يعرفون غير الله تعالى و لا يلتفتون الى سواه و لا عبرة عندهم بغيره محبة و اعتمادا و التجاء و افتقارا و تهمة بالبس لهم فى هذه الامور الا الله سبحانه و تعالى لا يخطر فى أمرهم غير الله تعالى و دونهم فى المحبة عالة الاولياء يحبون الله تعالى لفضله و لما منهم من جوده و كرمه و محبتهم مقتضاها الشكر و على هذه المحبة دلت الانبياء جميع الخلق قال سيدنا و د عليه الصلاة و السلام لقومهم و اذكروا اذ جعلكم خلفاء الى قوله لعلكم تفلحون و قال سيدنا صالح عليه الصلاة و السلام لقومهم و اذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد الى قوله و لا تعذروا فى الأرض مفسدين و هكذا جميع الرسل ذكرت الخلق بمحبتهم الحق سبحانه و تعالى من نعمه و هذه المحبة مقتضاها الشكر و هى التى فيها تعمل العبادات كالمحبة الاولى التى هى محبة الذات فان تلك لا تعمل للعبد فيها انما هى فيض من

و فيجوز الولى بمنزلة المرأة التى تجلس فيها الصور الحسنه و الصور القبيحة فن ظهر له من ولى كمال و دلالة على الله تعالى فليحبه الله تعالى و من ظهر له غير ذلك فليرجع على نفسه قال رضى الله تعالى عنه و اذا أراد الله تعالى شقاوة قوم و عدم انتفاعهم بالولى فخير الله سبحانه فيساهم فيه من نفع و محالة فيظنون انه على شاكلتهم و ليس كذلك حتى انه يتصور فى صور الولاية أن يعقد الولى مع قومه شر بولن الخنز و هو يشرب معهم فيظنون انه شارب الخمر و غم تصور تروحه فى صورة من الصور و أظهرت ما أظهرت و فى الحقيقة لا شئ و انما هو طبل ذاته فحرك فيما فحرك و اقبه مثل الصورة التى تظهر فى المرأة فاذا أخذت فى الكلام تكلمت و اذا أخذت فى الاكل أكلت و اذا أخذت فى الشرب شربت و اذا أخذت فى الفحل ففعلت و اذا أخذت فى الحركة فحركت و تحاكيك فى كل ما يصدر منك و فى الحقيقة لم يصدر منها أكل و لا غيره لانها طبل ذاتك و ليست بذات الحقيقة فاذا أراد الله تعالى شقاوة قوم ظهر الولى معهم بنظر ذاته و جعل يرتكب ما يرتكبون و الله تعالى الموفق و قال و سمعته رضى الله تعالى عنه يقول ان الولى انما يعتبر من القاصدين اليه باطنهم

وما ظاهرهم فلا يدبر به عنده والقاصدون على أربعة أقسام قسم يستوى ظاهره وباطنه في الاعتقاد وهذا أسعدهم وقسم يستوى ظاهره وباطنه في الانتقاد وهذا أبعدهم وقسم ظاهره معتقد وباطنه منتقد وهذا أخسر الأقسام على الولي كالمناق في النسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لانه إذا نظر إلى ظاهره يريد نفعه منه الباطل وإذا أراد البعد منه حيث ينظر إلى باطنه أطعمه ظاهره قال رضي الله تعالى عنه والولي يسمع كلام الباطن كما يسمع كلام الظاهر فيكون هذا القسم عنده بمثابة من جلس إليه رجلان أحدهما في جوف الآخرة فيقول الرجل النسا هرأت سيدى وأنا عند أمرك ونهيك وعلى طاعتك وتصبيرك ويقول الذي في الجوف أنت استبولي والناس أخطوا فيما يظنون فيك وأنا على شك في أمرك وفيما يقول الناس فيل ونحو هذا فالجاهل الذي لا يعرف الباطن يستوى في نظره هذا القسم وأقسام الأول فإذا رأى القسم الأول ربح وحصل له الخير الكثير من الولي قال في نفسه ولم يربح القسم الثالث مع أنه يتأدب ويخدم بنفسه ويقف عند الأمر والنهي كالأول فيقول لعل الخلل (١٣٦) والنقصان من الولي فيكون هذا بابا واسعا للإسكلام في الأشياخ ودخول الوسوسة

فيهم وأما القسم الرابع وهو ما يكون باطنه منتقدا وظاهره معتقدا فلا يتصور إلا مع الحسد نسأل الله تعالى السلامة والله تعالى أعلم وقال رضي الله تعالى عنه إن الولي الكامل غائب في مشاهدة الحق سبحانه لا يحجب عنه طرفة عين وظاهره مع الخلق فيستعمل الحق سبحانه ظاهره مع القاصدين بحسب ما سبق لهم في القصة من قسم له منه رحمة أطلق علمه ذلك الظاهر وأنصفه بالعلوم وأظهره ما لا يكيف من الخيرات ومن أراد به سواء لم يقسم له على يده شيء أسسكه عنه ومحبته عن النطق بالمعارف وقال رضي الله تعالى عنه وما شئت الولي مع القاصدين لا يحجب عن إسرائيل فإذا كان بين يدي أولياء الله تعالى انفجرت منه اثنتا عشرة عينا وإذا كان بين أعدا الله تعالى لا يخرج منه ولا قطرة واحدة وقال رضي الله تعالى عنه إن الولي الكبير

فيوض الحق تعالى وفي هذه الرتبة جميع الأولياء والمحببة الثالثة هي محبة الإيمان بالله تعالى وهي بحبة جميع المؤمنين التي انشئت بها بغض الحق سبحانه وتعالى فإيتصوهم مع الإيمان بالله بغض له سبحانه وتعالى والمحببة الرابعة العامة وهي الكفار خاصة فانهم يحبون الله تعالى بحبة الألوهية لما هو عليه من كمال الألوهية وعمومها إلا أنهم مختلفون في هذه المرتبة منهم من أحب الله تعالى مع معرفتهم بالوحيته كاليهود ومثلا ومنهم من أحب الله تعالى غلطا منه بنسبته له لوحيته لغيره إلا أن الحق سبحانه وتعالى تجلى لهم في تلك الألباس لكمال الوحيته فأحبوه وعبدوه من حيث لا يشعرون فلولا أنه تجلى لهم في تلك الألباس وجذبهم بذلك التجلي إلى محبة الوحيته ما كانوا يفتنون إلى تلك الأركان ولأن يلوها فاضلا عن أن يعبدوها فهم يحبون الله عابدين له من حيث لا يشعرون وهذه العبادة هي المعبر عنها بالسجود كرها في الآية قال سبحانه وتعالى والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والآصال فكل عابد أو ساجد لغير الله في الظاهر فاعبد ولا معجدا إلا الله تعالى لانه هو المتجلى في تلك الألباس وملك المعبودات كلها تسجد لله تعالى وتعبده وتسبجه خائفة من سطوة جلالة سبحانه وتعالى ولو أنها برزت لعبادة الخلق لما برزت لها بدون تجليه فيها لتخطت في أسرع من طرفة العين لغيرته سبحانه وتعالى لانه لا اله الا الله فاعبدني والاله قال سبحانه وتعالى لكليمه موسى عليه الصلاة والسلام انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني والاله في اللغة هو المعبود بالحق وقوله لا اله الا أنا يعني لا معبود غيري وأن عبد الاوثان من عبدها غافا عبدوا غيري ولا توجهوا بآبائكم ولا تذلوا لغيري بل أنا اله المعبود فيهم هذا معنى قوله تعالى لا اله الا أنا فاعبدني على هذا المنوال يريد بآبائك أن تعتقد ما يعتقده الجهال من أنهم يعبدون غيري أو أنهم يتوجهون لغيري فالمحبة طولا وحفاظة لهم لانهم محببون عنده وتوجهوا إليه بمحبتهم وما توجهوا لغيره سبحانه وتعالى فهذه محبة الخلق لله تعالى فهي على مراتب بحسب مشاربهم محبة لذات ومحبة الآلاء ثم محبة الإيمان ثم محبة الألوهية وهي التي فيها الكفار فهذه المراتب هي محبة الخلق لله تعالى ثم قوله تعالى يا مريم ولينبيه صلى الله عليه وسلم فاتبعوني يحبك الله وكل طائفة اتبعه في المحبة على مقدارها فالذين لهم محبة الذان اتبعوه وافتدوا في الانصاف بالأحوال العلية

والاخلاق

والمعصية

فما يظهر للباس يعصى وهو ليس بعاص وانما روجه محبت ذاته فظهرت في صورتها فإذا أخذت في المعصية قلبت بعصية لانها إذا كانت حراما مشافها فأنها مجرد جعلها في فيها فانها ترميه الى حيث شاءت وسبب هذه المعصية الظاهرة شقاوة الخاضعين والعباد بالله فإذا رأيت الولي الكبير ظهرت عليه كرامة فاشهد على الخاضعين بأن الله تعالى أراد بهم الخير أو معصية فاشهد بشة اوتهم وكما أن أرواحهم هي التي تتولى كراماتهم كذلك هي التي تتولى معاصيهم الظاهرة والله تعالى أعلم وقال رضي الله تعالى عنه إن الولي قد يغلب عليه الشهود فيخاف على ذاته الترابية من التلاشي فيستعمل أموراً ترده الى حسه وإن كان فيها ما يعاب عليه من باب إذا التقي ضرران ارتكب أخفهما فإذا رآه شخص ارتكب ذلك الأمر ولا يعلم الوجه الذي ارتكبه لاجله ربما يبادر الى الإنكار عليه فيحرم برأيه وقد تقرر في الشرع أي في الشريعة المطهرة أن العضو إذا أصابته الالة وخيف على الذات منها فإنه يباح قطعه لتسلل الذات مع أن العضو معصوم وليكفه من باب إذا التقي ضرران ارتكب أخفهما وكذلك الشخص إذا خاف على نفسه الهلك من شدة الجوع

فانه يباح له أكل الميتة حتى يشبع وتزود منها وغير ذلك من الفروع الداخلة تحت هذه القاعدة وهذه الامور التي ترد ذات الولي الى حسنها هي المعتادة لما قبل الفتح وكل ذات وماعتادت فافهم بالاشارة في التفصيل والتصريح وحشة والله تعالى أعلم اه ملخصا الى معنى جميع ما تقدم أشار شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه كما في جوابه للمعاني بقوله وأما ما يقطع به بنى المريد عن أساتذته فامور منها الاغراض ومنها الاعتراض بالقلب واللسان ومنها كرازة المريد من ظهور بشرية يسبح نامر لا يطابق المعرفة ومنها سقوط حرمته من القلب فاما الاغراض سواء كانت دنيوية أو أخرى وذلك أن الشيخ لا يعرف ولا يصحب الا الله عز وجل لا لشيء والصحبة في امرين الاول أن يواله الله تعالى بان يقول هذا ولي الله تعالى وأنا وأوليه الله سبحانه ومن ذلك في قوله صلى الله عليه وسلم يخبر عن الله تعالى من عادي وليا وما آذنته بالحرب وفي طيه من والي ولي لا اجل أنه ولي اصطفيته واتخذته وليا وهذا هو العمر الا كبر الجاذب للمريد الى حضرة الله تعالى والامر الثاني أن يعلم أن الشيخ من عبيد الحضرة وبه لم يجب للحضرة (١٣٧) من الادب وما يقسم المريد فيها من الاوطار

والارب فاذا علم هذا يصحبه ليدله عن الله تعالى وعلى ما يقرب به اليه والصحبة في هذين الامرين لا غير وأما من صحب لغيرها خسر الدنيا والآخرة فاذا عرفت هذا فاعرف أن الرب سبحانه وتعالى يعبد لا لغرض بل لكونه الها يستحق الالهية والعبد وحده لذاته لما هو عليه من محامد الصفات العلية والاسماء البهيمة وهذه هي العبادة العليا وكذلك الشيخ يصحب لا لغرض بل لتجلبه موالاة الى ولاية الله تعالى ويتعرف منه الآداب المرضية وما يشين العبد في حضرة الله تعالى وكل ما كان من متابعة الهوى ولو كان محمودا فهو شين على العبد في حضرة الله تعالى ولهذا أمرت الاشياخ بقمع المريد من زجرهم عن متابعة الهوى في أقل قليل لان المريد في وقت مناجاة الهوى كافر بالله تعالى صريحا لا تلوم حاله كونه نصب نفسه الها وعصى أمر الله

والاخلاق الالهية والصفات القدسية التي لا تدرك الا ذوقا ولا ينالها الا أهل محبة الذات وأهلها هم السادة العليا عند الله تعالى فهذا اقتداء الطائفة الاولى به صلى الله عليه وسلم بحبيبه الله في هذه المرتبة هو أنه يحكمهم الله سبحانه وتعالى من تجلته العينية ومواهبه العرفانية وجذبهم اليه جسديا كلييا حتى لا يبقى فيهم بقية لغيره أما ما يجمع هؤلاء من العطايا والمخ لا يذكر ولا تدرك له غاية ولا يدرك له تقدير اقوله بحبيبهكم الله وأما الطائفة الثانية الذين أحبوه لآله أو نعمائه ومقتضى ذلك هو الشكر لله تعالى فهو هؤلاء اقتدوا به صلى الله عليه وسلم واتبعوه في ستام لشكر حيث قيل له في قيام الليل أتعمل هذا وقد غفرك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا وقال صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يغذ بكم به من نعمه وأحبوني بحب الله وأحبوا أوليي بل صلى الله عليه وسلم لم يكاد ذات الانبياء قبله على محبة الله تعالى لآله ونعمائه فهذا وجه الدلالة ولم يدل على المحبة الاولى وهي محبة الذات اعلمه أن تلك موهبة من قبوض الحق سبحانه وتعالى ليس للخلق فيها عمل فلذلك لم يدل عليهم او هكذا جميع الرسل ما دللت على المحبة الاولى لانها ليست من فعل الخلق وقوله بحبيبهكم الله في هذه الطائفة فانه بهم في الدار الآخرة من خزير الثواب وعلو الدرجات ما لا ينتهي اليه الافكار اذ يكون في بعض المؤمنين أن له في الجنة من الخور ما ينز على عدد الملائكة باضعاف مضاعفة ولكل حوراء من الخدمية سبعون ألف جارية ولكل حوراء قدر مخصوص بها في الجنة وهذا للرجل الواحد من المؤمنين به سبحانه وتعالى شكر الجزاء أعماله قال تعالى وسجزي الشاكرين وقال تعالى واذا رايت ثم رايت نعيما وملاكا كبيرا وهذا معنى قوله تعالى يحبيبهكم الله محبة كل طائفة على قدر مرتبتها وأمة محبة أهل الايمان قال سبحانه وتعالى في حقهم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الى قوله تعالى ورضوان من الله أكبر فهذا معنى محبته لهم سبحانه وتعالى وهؤلاء اتبعوه صلى الله عليه وسلم في مرتبة الايمان والمحافظة على بعض الفرائض وان وقعوا في بعض المخالفات فخرجوا عن متابعتهم صلى الله عليه وسلم ومحبة الحق لهم هو ما جازاهم به في الجنة وتتهون الى رؤيته وجهه الكريم فهذا معنى قوله يحبيبهكم الله وأما الطائفة الرابعة وهم الكفار فلاحظ لهم في متابعتهم صلى الله

هو ١٨ - جواهر أول في تعالى وحالقه فهو يعبد غير الله تعالى على الحقيقة ليس من الله في شيء وان قال لا اله الا الله في هذا الحال قال له لسان الحال كذبت بل أنت مشرك ومن هذا القبيل خرج قوله صلى الله عليه وسلم ما تحت فية اسماء اله يعبد من دون الله تعالى أعظم من هوى ستمع فاذا عرف المريد هذا فلا يغضب على الشيخ ولا يتغير اذا لم يوافق هواءه في غرضه فان الشيخ اعرف بالمصالح وأدري بوجوه المضار والتلميذ جاهل بذلك فاذا طلب منه غرض من أي دن كان ولم يسعه الله الشيخ عليه فليعلم أن الشيخ منعه منه لاجل مصلحته ودفع مفسدته فاذا عود نفسه التغيير على الشيخ في مثل هذا طرد عن حضرة الله تعالى ونقطع عن الشيخ فاذا غضب المريد على الشيخ بعد تيمره انقطع كليلا لارجوع له أصلا وأما الاعتراض بالقلب أو باللسان فانه سيف صارم يقطع الجبل بين الشيخ ومريده فلا يعرض شيئا من أسرار الشيخ فان لم يوافق ما عنده من ظاهرا لعلم أو باطنا فليعلم أن هناك دقائق بين الشيخ وربها لا يدركها التلميذ والشيخ يجري على منوال تلك الدقائق التي بينه وبين ربه فإرخاء صور ظاهرا للشرع فليعلم أنه في باطن الامر يجري على منوال

الشرع من حيث لا يدري به الخلق وأما كرامة المرء من ظهور بشرية الشيخ فانه من جهله بالله تعالى وبراءته الخاقية وذلك أن الله سبحانه وتعالى تجلى في كل مرتبة من مراتب خلقه بأمر وحكم لم يتجلى به في غيرهما من المراتب وذلك التجلي نارة يكون كمالا في نسبة الحكمة الالهية ونارة يكون صورته صورة نقص في نسبة الحكمة الالهية فلا يحيد لتلك المراتب من ظهور التجلي فيها بصورة ذلك النقص لأن ذلك ناشئ عن المشيئة الربانية وكل تعلقات المشيئة يستحيل تحوّلها الغير ما تعلقت به فلا بد لكل عارف من ظهور النقص في ذاته ثم إن ذلك النقص نارة يلا بسه بصورة كمال الدقائق التي بينه وبين ربه ونارة يلا بسه معتمداً أنه نقص وليس له في هذه الملازمة المعانيّة الحكم الالهي الذي مقتضاه القهر والغلبة بحيث أن لا يحيد للعبد عنه فإذا رأى المرء من شخصه بشرية تقتضي النقص أما شرعياً وأما محض بالمرءة فلا يلاحظ هذه المعاني التي ذكرناها وليعلم أن ذلك لا يخرج الشيخ عن حضرة ربه ولا يخرجه عن محلّ قربه ولا يحطه عن كمال أدبه فإذا عرف هذا فلا يرفض شيخه اظهر (١٣٨) البشرية وكل مرء يطلب مرتبة من الحق بتعلق بها للقرب والوصول يريد أن

عليه وسلم ولا يتوجه لهم الخطاب يعني قوله فاتبعوني يحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم هو لاهل المراتب الثلاثة وليس لاهل المرتبة الرابعة حظ من هذا الحجاب وقولاً فيما تقدم وهم داخلون في عموم هذه المحبة أي الكفارة إلى آخرها عبارة يعارض هذا الذي ذكرناه أهل الظاهر في كونهم وقع النص على الكفار في كتاب الله أنهم أعداء الله تعالى بقوله لا تأخذوا عدوي وعدوكم أولياء وقوله ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد والجواب عن هذا أن الخلق كلهم جملة ونفصيل على المشيئة الالهية كأن بروزهم ما خرجت منهم ذرة عن هذا المتوال وليس محبة الله في الوجود الانفصيل مشيئته وتخصيصها وقد تكافؤ ما أن المحبة المعهودة في حق الخلق من شدة الولوج بالشيء وشدة التعشق وشدة الميل إلى الاتصال بالمطالب وما يقع ذلك من الشغف والاحترق بالشوق كل ذلك مسحى على ذات الله تعالى أن يحل فيها هذا الأمر لقيام البراءة القطعية على نزاهة ذاته المقدسة عن هذا المتوال ويطول جلب تلك البراءة والمنع في ذاته المقدسة عن هذا أمور الأول من شدة الولوج بالشيء وشدة الشغف به وطلب الاتصال به أب الداعي لذلك هو الافتقار إلى ذلك الشيء المحبوب وتحصيل المنفعة به أو دفع المصرة به والدات المقدسة غنية عن هذا اذ هو الغنى عن العالمين فلا يحل به شيء من هذا والأمر الثاني ما عليه ذاته المقدسة من العظمة والكبرياء والعز والجلال والعلو وكل هذه الصفات ذاتية وكل هذه الصفات افتضت لذة العلية أن لا يوجد شيء معها فضلاً عن أن تحتاج إلى شيء والأمور الثالث نزاهة ذاته الدالية عن تعاقب الأحوال عليها فلا يطرأ عليها التغيير في لحظة من اللحظات بل هي على وصف قائم بها لا تتغير عنه ولا تتغير عنه بحال ولا يقول صلى الله عليه وسلم في الحديث أعوذ بفضلك من سخطك وأراد صلى الله عليه وسلم بالرضا ما عليه ذاته المقدسة من الصفات الذاتية المتقدمة وكالغنى فيها عن جميع العالمين فانه وصف ذاتي لها وهو مستحيل الانتقال والزوال ولذا استعاذ به صلى الله عليه وسلم اذ لو كان يصح انتقاله وزواله لكان نقول في بعض الاوقات يوافق زوال ذلك الشيء معها فلا تكون مقيدة له لعدم وجود ما استعاذ به فيها فلما كان مستحيل الزوال والانتقال استعاذ به صلى الله عليه وسلم ولما كان السخط من الله لا وجود له في ذاته انما هو من صفات الفعل فقط استعاذ منه صلى الله

لا يظهر فيه انقص كان لسان حاله ينادي عليه لا تطمع لك في دخول حضرة الله تعالى لأن كل المراتب لا بد لها من نقص فليس يظهر الكمال صورة ومعنى وحساباً يثا من النقص بكل وجه وبكل اعتبار الا في ثلاث مراتب فقط لا ما عداها وهي الرسالة لمن دخل حضرتها والنبوة لمن دخل حضرتها والتطهارة لمن دخل حضرتها فان هذه الثلاث لا صورة للنقص فيها الباقى من المراتب يظهر فيها النقص في الغالب وقد لا يظهر فان هذه المراتب الثلاث ولو ظهرت لا مر فيها صورة النقص فذلك هو غاية الكمال وانما ينقصها المرء لجهله واهله بشيخ قوله صلى الله عليه وسلم ما بل أقوام يتزهدون عن الشيء أفعله فوالله اني لأعلمهم بالله وأخشاهم له وأما سقوط حرمة فهو أكبر قاطع عن الله تعالى وسقوط الحرمة هو عدم ظهور المبالاة

إذا أمره أو نهاهم من أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومرءه أن لا يشارك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستعداد منه ولا في الانقطاع اليه بقلبه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فان من سعى رتبة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع رتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستعداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على أن يموت كافراً إلا أن ندر كه عباية رباية تسبق محبة اهية فاذا عرفت هذا فليكن المرء مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله عليه وسلم في المحبة والتعظيم والاستعداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يعادل غيره في هذه الامور ولا يشركه ومن أكبر القواطع عن الله تعالى أن ينسب ما عنده من الفخ والاسرار لغير شيخه لأن تلك الانوار الالهية الواردة على العبد بالاسرار والاحوال والمعارف والعلوم والترقى في المقامات كل نور منها يحق إلى مركزه وهي الحضرة الالهية التي منها برز وفيها نشأ ولكل شيخ من أهل الله تعالى حضرة لا يشاركه فيها غيره فاذا ورد منها نور بأمر من الامور التي ذكرناها ونسب إلى غير تلك الحضرة من الحضرات الالهية اغتباط ذلك بآورد وطار ورجع إلى محله

وصورة ذلك في نسبة الحكمة الالهية أن الله تعالى قضى في كتابه بنسبة كل ولد الى أبيه قال تعالى ادعوهم لاياتهم هو أنسط عند الله فنسب نور الى غير محله من الحضرة الالهية فقد أساء الادب في حضرة الحق وكذب على الله تعالى والحضرة لا تخفى الكذب فلذا يطرد ويسلب والعباد بالله تعالى اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب (الفصل الموفى عشرون) في تحذيرهم عن قصد الكشوفات الكونية والكرامات العينية واعلامهم أن طريقتهما هذه طريقة شكر ومحبة وأهل هذا لا يشتغلون بالكشوف الى ما يشغل عن الله تعالى ولا يلتفتون الى الكشوفات الكونية ولا الى الكرامات العينية فلاجل كونهم محبوبين لا يحصل لهم شيء منها الا نادرا بل المحبوبون منهم لا يحصل لهم شيء من ذلك ألينة للابركنوا اليه فيجد الله يطان سبيلا الى اغوائهم واضلالهم فيرهم من الاباطيل ما يكون استدراجا لهم كما يقع لكثير من ركن الى ذلك فضل وأصل وهلك وأهلك نعوذ بالله تعالى من الخسران حتى اذا أراد الله تعالى أن يفتح عليهم بغضله يفتح على شخص من غير شعور منه فتحا يحصل به (١٣٩) على سعادة الدارين جعلنا الله تعالى منهم

بغضله وسلم لا نه صحيح الانتقال والزوال لكونه من صفات الفعل لا من صفة الذات فان الذات في غاية الرضا على ابد الابد في حق المؤمن والكافر والاعراض في هذا يتول فواقع في الاخبار من ذكر سخط الله تعالى وغضبه في الآيات البينات كقوله تعالى في قاتل النفس وغضب الله عليه ولعنه يعني اقتله النفس بغير حق وكثره في حق الكافرين ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها اعداوا أمثال هذه الآية كثيرة والحوار عن هذا أن تلك العقوبات منه سبحانه وتعالى لم تكن لاشفاء غيظ ولا للعوق حقة في ذاته أو غل فان الذات المقدسة منزوعة عن هذا وانما تلك كمالات ألوهية فالألوهية لها وصفان وصف هو لجنود الحق والنور والسعادة والوصف الثاني جند الظلام والباطل والاشقاوة فكلها كمالات ألوهية سبحانه وتعالى وتعلقات مشبهة لا يخرج عن هذا المنوال وما أطلق في الكفار من العداوة والغضب والسخط فانما هي أحوال اقتضتها كمالات ألوهية تتعاقب عليهم لأنها دور قائمة بذاته فانما هي من صفات الفعل فقط والامر الرابع من أمور الذات المانع من شدة الميل الى الخلق واستحالة مشاهرتها للحوادث لوجل في ذلك الشوق والشفق والولوع بالشيء لما نلت الحوادث وصارت حادثة مثالا وهو محال فتعين من هذا ان الذات مقدسة عن هذا كما لا يجب شيئا ولا يفيض شيئا فلم يبق الا تصرف مشيئته وتعلقها بالموجودات اذ كل ما تعاقبت المشيئة به هو محبوب لله لان المحبة هي عين الارادة متى أحب الشيء أرادوه والارادة عين المشيئة فاذا عرفت هذا عرفت ان كل ما في الكون محبوب لله تعالى لانه مراده كافرهم ومؤمنهم اذ لو لا تعلق ارادته بهم ما وجدهم قال سبحانه وتعالى لبيدنا موسى عليه الصلاة والسلام حين طلبه في اهلاك قارون قال له اني جعلت الارض أن تطيع فأقول هما ما تريد فدخل عليه دار الذهب وحوله عظماء بني اسرائيل من كان يعظمه لدينائه فقال لهم سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام من كان لي فليخرج ومن كان لفارون فليثبت معه فخرج الناس كلهم متبعون من قارون الا قليلا فقال عليه السلام يا أرض خذيني - وكان على كرسى عظيم من الذهب فلما رأى الارض أخذت تبخل الكرسى وكان الملعون عالما بالامر ليس جاد لابه علم ان امر الله لحقه كالحق الكفار فاب لم يجد للتوبة سبيلا فقال له

عليه وسلم انه صحيح الانتقال والزوال لكونه من صفات الفعل لا من صفة الذات فان الذات في غاية الرضا على ابد الابد في حق المؤمن والكافر والاعراض في هذا يتول فواقع في الاخبار من ذكر سخط الله تعالى وغضبه في الآيات البينات كقوله تعالى في قاتل النفس وغضب الله عليه ولعنه يعني اقتله النفس بغير حق وكثره في حق الكافرين ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها اعداوا أمثال هذه الآية كثيرة والحوار عن هذا أن تلك العقوبات منه سبحانه وتعالى لم تكن لاشفاء غيظ ولا للعوق حقة في ذاته أو غل فان الذات المقدسة منزوعة عن هذا وانما تلك كمالات ألوهية فالألوهية لها وصفان وصف هو لجنود الحق والنور والسعادة والوصف الثاني جند الظلام والباطل والاشقاوة فكلها كمالات ألوهية سبحانه وتعالى وتعلقات مشبهة لا يخرج عن هذا المنوال وما أطلق في الكفار من العداوة والغضب والسخط فانما هي أحوال اقتضتها كمالات ألوهية تتعاقب عليهم لأنها دور قائمة بذاته فانما هي من صفات الفعل فقط والامر الرابع من أمور الذات المانع من شدة الميل الى الخلق واستحالة مشاهرتها للحوادث لوجل في ذلك الشوق والشفق والولوع بالشيء لما نلت الحوادث وصارت حادثة مثالا وهو محال فتعين من هذا ان الذات مقدسة عن هذا كما لا يجب شيئا ولا يفيض شيئا فلم يبق الا تصرف مشيئته وتعلقها بالموجودات اذ كل ما تعاقبت المشيئة به هو محبوب لله لان المحبة هي عين الارادة متى أحب الشيء أرادوه والارادة عين المشيئة فاذا عرفت هذا عرفت ان كل ما في الكون محبوب لله تعالى لانه مراده كافرهم ومؤمنهم اذ لو لا تعلق ارادته بهم ما وجدهم قال سبحانه وتعالى لبيدنا موسى عليه الصلاة والسلام حين طلبه في اهلاك قارون قال له اني جعلت الارض أن تطيع فأقول هما ما تريد فدخل عليه دار الذهب وحوله عظماء بني اسرائيل من كان يعظمه لدينائه فقال لهم سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام من كان لي فليخرج ومن كان لفارون فليثبت معه فخرج الناس كلهم متبعون من قارون الا قليلا فقال عليه السلام يا أرض خذيني - وكان على كرسى عظيم من الذهب فلما رأى الارض أخذت تبخل الكرسى وكان الملعون عالما بالامر ليس جاد لابه علم ان امر الله لحقه كالحق الكفار فاب لم يجد للتوبة سبيلا فقال له

وهو لم يشعر وجميع المرشدين نفروا والمريدين من الميل الى الكرامات العينية وقالوا اننا حفيص الرجال اه وقيل لابي يزيد فلان يعيش في ليلة الى مكة فقال الشيطان يعيش في ساعة من المشرق الى المغرب في لعنة الله تعالى وقيل له فلان يعيش على الماء فقال الطير يطير في الهواء والسمل على الماء اه وقال سهل بن عبد الله اكرم الكرامات ان يذل خلة ام ذو موما من اخلاقك وقال زين الدين الحوفي في الوصايا ولا يدخل الخلوة لقصد كشف كوني أو تحصيل كرامات عينية فان من دخل الخلوة على هذه الامور ولا براعى شرط الاخلاص يتصرف فيه الشيطان ويلعب به ويتمسخر ويريه الاشياء الباطلة به ووالحق وقال دخل واحد من الاصحاب في حراسان الخلوة بلاذن وبلاوقت فجاء اليه الشيطان يطان في صورة الحضر فقال له تريد ان تحصل لك العلوم الدنية قال نعم وكان مائلا الى أن يتكلم بالمعارف على جريان اللسان فقال له افصح فاك ففتح فاه فرمى الشيطان بواقعة فيه ثم بهد ذلك صنف كتابا مشتملا على ابواب المعارف فلما وصل الى الاقاة أعرض على ما صنف حكى واقعة فقاتل يام كين ذلك كان الله يطان قد جاء اليه في صورة الحضر ولعب بلة

وشحلك عن طاعة الله تعالى وذكر روح وغسل الكتاب وتب الى الله تعالى من الاختيار والشیطان يحسب على صورة الصالحين كثيرا ولا
يقدري على التمثيل بصورة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني حقا فان الشيطان لا يقدري
بي ولا بصورة الشيخ اذا كان الشيخ تابعا لاني صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذونا بالارشاد من شيخه المأذون هكذا الى حضرة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ويحسب كثيرا على صورة الجبارين المتفقهة وعلى صورة المبتدعين وعلى صورة الامار الكريمة المنظر أصحاب القلائس
في سن الست والسبع والى ثلاثة عشر وخمسة عشر وعلى صورة الماكرين ويحسب على صورة الكلب الاسود والذئب وعلى صورة نورانية
جراة كدرة اللون وببضاء ابضاء وبين الحمرة واليباض لكن بياض لونه ليس بياض يطلع على الوجه على السرعة وينطفي على غير هذه
الصورة ايضا يعرفه المحترزون المستعبدون بالله تعالى المخلصون لله الصادقون في معاملاتهم مع الله تعالى تلك الصور ينبغيهم الحق
سبحانه وتعالى عليهم بواسطة شيخهم وتعريفه (١٤٠) اياهم وكيفية مداخلهم ومواقع اضلاله وتلبساته في الحضور والغيبة بعد صحة

الرابطة قال ولقد رآيته جاء الى
بصورة الخضر في زاوية فورا باذ
في خراسان في الخلوة فقلت بعد
كلام مفه اريد أن أسمع منك
سأبشاه معته من رسول الله صلى
الله عليه وسلم بلا واسطة كما سمع
الشيخ زكن الملة والدين علاء الدولة
قدس سره منذ بلا واسطة فتغير
ثم اذا افتتحت الحديث وقلت قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا رايت الرجل هو حيا
مجهبا رايه فتدعت خسارته قام
وهرب متغير الصورة الخضر وية
الى صورة اخص مكدره فتصددت
أخذه فلم أدركه قال والمقصود
من هذا التطويل التنبيه
والتحذير حتى لا يقع السالك
المتبذل القاصد لرؤية الاشياء
ووقوع خوارق العادات في شبكة
الشیطان ولا يدخل الخلوة بلا اذن
الشيخ قطعا قال بعض المشايخ من
لم يكن له شيخ نشيخه الشيطان قال
ولقد رآيت بعض من يدعي

باموسى ناشد ثل الله والرحم فلم يلتفت له ولا اكثرت به وهو يقول عليه السلام بأرض خذهم
حتى أكل قارون سبعين مرة وهو ينشده بالله والرحم والكلام عليه السلام يقول بأرض خذهم
فعند كمال السمعين ابتلعتهم الارض وغاب فيها بكرسيه قالى الآن يتجمل فيها الى قيام الساعة لا يبلغ
قعرها الى النفع في الصور فعاب الله موسى عليه السلام عتابا شديدا قال له سبحانه وتعالى
يستغيث بك سبعين مرة فلم تفتحه ولو استغاث في مرة واحدة لاغتته ثم قال الحق لموسى هل تدري
لم ترجمه لانك لم تخلقه ولو خلقت له رحمة ثم قال له وعزقي وجلالي لاحملت الارض بعدك طوعا
لا حذو فحه الشاهد قول الحق سبحانه وتعالى لموسى عليه السلام لانك لم تخلقه ولو خلقت له رحمة
وقد روى أن قارون سمع يونس عليه السلام حين ألقى في بطن الحوت وهو يستغيث فسأل
قارون الملائكة الموكبين بعذابه أن يتركوه حتى يسأل سمعنا يونس عليه السلام فتركوه فناداه
يا يونس ما الذى بلغ بك الى هذا الحال قال له عليه السلام ذنوبى قال له قارون ارجع الى ربك
في أول قدم تجده قال له يونس فما لك أنت لم تبت الى الله تعالى قال له رجعت الى الله تعالى على
قدم الصدق لكن توبتي وكنت الى ابن خاتمي موسى فلم يقبها فدل هذا على ان الخلق كلهم
محبوبون لله تعالى مؤمنهم وكافرهم وانضال احل أنهم مظالم الوهية به سبحانه وتعالى الى خطاهم
لظهر فيهم بكلمات اللوهمية ولذا يقول أهل الحقائق لم يخلق خلقا عدا سبحانه وتعالى يريدون
انه ليس ثم مخلوق لله تعالى مجرد عن الفائدة لانهم مظاهرا احكامه وألوهيته فبان لك بما قررناه
أن الخلق كلهم محبوبون لله تعالى ولا يلتفت لاجل اهل الظاهر من قصور أفعالهم فان هذه من
علوم العارفين ليس لاهل الظاهر فيها مجال وقد استدل شيخنا رضي الله عنه فيم يذكره في شرح
هذه الآية المتقدمة من أن الكفار داخلون تحت حيطه محبة الله تعالى ورجته بقوله سبحانه
وتعالى ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبهم للذين يتقون الآية قال رضي الله عنه معناه فسأكتبهم
خالصة من العذاب للذين يتقون دللت الآية على أن خلق الله قيمان هنا وهناك قسم معذب
مرحوم وقسم مرحوم فقط لا عذاب عليه أما القسم المرحوم المعذب قال سبحانه وتعالى عذابي
أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء وأما النصف الثاني الذي هو مرحوم بلا عذاب فقال

سبحانه

الارتداد قدع الشيطان عليه الطريق وصار من أكبر وكلاثة في الاضلال والافساد في معرض الارشاد

فالصدق والاخلاص وعدم الاعجاب بشيء من الفضائل المحققة الوجود واتم النفس بالسوء على الدوام ورؤية التقصير وعدم
الاندراج في زمرة الكاملين وحسن الظن بالله تعالى والتحرز عن الاستبهاج في نيل الوصول وتوطين النفس على التحمل في الاعتزال عن
العوام والاراذل وعدم استخفاف من آمن بالله تعالى ورسوله وقهر الامم ولا حيلة هجموم الاجل مما يؤثر في الشيطان وبوقعه في الحرمان
عن ايقاع الضرر في منافع الايمان ويدفعه عما يعوق السالك في الدروج الى ذروة العرفان نسأل الله تعالى علو طمعة اه فقلت
واذا فهمت هذا فاعلم ان هذه الطريقة الاحدية المجردية الابراهيمية الخيفية التجانية طريقه شكري ومجربة الرضاة فيها تعلق القلوب
بالحق سبحانه والزامها العكوف على بابه واللبا الى الله تعالى في الحركات والسكنات والتباعد عن الغفلات المخلات بين أوقات الحضور
وعبادته تعالى على اخلاص العبودية والبراءة من جميع المخلوط مع الاعتراف بالهزم اليه سيرة وعدم توفيقه لاربوبة حته او كون

ذلك في القاب على عمر الساعات والازمان فيمنع الواحد منهم في مقام التوبة والاستغفار من الذنوب اذ جاءه الفتح المبين فلذلك لا يكون الفتح على واحد منهم الا هو مما لا تشوف منه اليه وحيث كان هذا لا يكون الا ربانيا لا بالاله الا الموقن العارف الحبيب الذي لا يستدرج بالكشوفات الكونية ولا الكرامات العباية لئلا يركن اليه ظنا منه أنه قد حصل على طائل فتزل قدمه في مهاوى الهلاك وهو غافل وبضل فيضل ويهلك فيهلك كما يقع لكثير من الضالين المصلين الذين سلكوا الطريق واستعملوا الخلووات لا غرض فاسدة من غير شيخ أصلاً أو بيد شيخ كذاب غير واصل مأذون له في الارشاد ولا يعلموا أن المقصود من التربية هو تهذيب الذات وتطهيرها من رعوناتها حتى قطيع جل السر ليس ذلك الا بازاحة الظلام منها وقطع علائق الباطل عن وجهتها ثم قطع الباطل عنها تارة يكون بصفتها في أصل خلقها بأن يظهرها الله تعالى بلا واسطة وهذه حالة القرون الثلاثة الفاضلة الذين هم خير القرون فقد كان الناس في تلك القرون متعلقين بالحق باحثين عليه اذ انما وانا موعليه واذا استيقظوا استيقظوا عليه واذا تضرعوا تضرعوا (١٤١) تضرعوا حتى ان من فتح الله بصيرته ونظر

الى بواطنهم وجدد عقلهم والناذر متعلقة بالله تعالى وبرسوله باحثه عن الوصول الى مرضاتها فلهذا كثرت فيهم الخير وسطع في ذواتهم نور الحق سبحانه وظهور فيهم من العلم والوعظ - م درجة الاجتهاد مالا يكف ولا يطلق فكانت التربية في هذه القرون غير محتاج اليها وانما يلتفت الشيخ مرده وصاحب سره ووارث نوره فيكلمه في أذنه فيقع الفتح للربيد بمجرد ذلك لطهارة الدوافع صفاء القول وتشرفها الى نهج الرشاد ويكون قطع الظلام من الذات بتسبب الشيخ وذلك فيما بعد القرون الفاضلة حيث فسدت الذات وكسدت الهويات وصارت العقول متعلقة بالذات باحثه عن الوصول الى نيل الشهوات واستيفاء الذات فكان الشيخ صاحب البصيرة يلقن مرده ووارثه فيعرفه وينظر اليه فيجد عقله متعلقاً بالباطل وينسحب

سبحانه وتعالى في حقهم - فسأ كتم الذين يتقون الآية وما ورد في قوله تعالى عما يناقض عموم الرحمة في قوله سبحانه وتعالى والذين كفروا بآيات الله واقامه أوائل يؤسوا من رحمة وأولئك لهم عذاب أليم فالرحمة في هذه الآية التي يؤسوا منها هي الجنة فقط فانها محبة مقابلة لكل كفر وليست الجنة هي غاية رحمة الله تعالى فان رحمة الله تعالى لا تحيط بها العقول برحمه الكفار حيث يشاء وقد ذكر بعض أهل الحقائق أن بعض أحوال الرحمة في أهل النار من الكفار أنهم يغشى عليهم في بعض الاوقات فيكونون كالنائم لا يحسسون بالهم العذاب ثم تضرع بين أيديهم أنواع الثمار والمأكول فيأكلون في غاية أغراضهم ثم يفيقون من تلك السكرة فيرجعون الى العذاب فهذا من جملة الرحمة التي تنال الكفار والسلام في تكبير لما تقدم ذكره من تقسيم مراتب المحبة وأدله الذين سبقوا في صدر الآية قال سيدنا رضي الله عنه محبة الله على أربعة مراتب الاولى محبة الايمان وقد تقدم الكلام عليها والثانية محبة الآلاء والنعمة لخواص المؤمنين وتقدم الكلام عليها أيضاً والثالثة محبة الصفات وأهلها هم المسمون عند العامة بالاولياء وهم الاكثرون في النفع للعامة والرابعة هي محبة الذات وأهلها هم الصديقون عند الصوفى والبقاء وقد تقدم الكلام عليها وبقي الكلام على محبة الصفات التي هي مرتبة الاولياء وأهلها دأبوا على خدمة الله تعالى والتوجه اليه بقلوبهم لاجل ما هو عليه من محامد الصفات الا أنهم لم يعلقوا بالصفات الفلبية كالحلاق والرزاق والوهاب وأمثالها فهم ملتحقون بالطائفة الثانية الا أنهم أرفع منهم ونهم طائفة تعاقوا به لما هو عليه من صفات كرمه ومجده وجمده فهو لاء أصحاب التعلق بالصفات الا أن منهم بقية من لاحظته اعطاء نفسه سبحانه وتعالى وهو ضرب من محبة الآلاء والنعمة وطائفة تعاقوا به ودأبوا على خدمته لما هو عليه من الصفات الدائمة وهي الكبرياء والعظمة والعز والجلال والعلو والمتعلقون بهذه الصفات محبة وخدمة معهم رغبة من محبة الذات فان هذه صفات الذات الاصلية فلا حظ فيهم الخلق انما الصفات التي يكون بها مفيض خلقه هي اللطيف والخلق والرزق والهبات والعفو والكرم وأمثالها فالمتعلقون بها مطلقاً بالكون وطائفة ومنه والمتعلقون بالصفات الدائمة لم يربدوا منه شيئاً مثل العظمة والكبرياء والعز والجلال والعلو لان هذه الصفات متى

الشهوات ويجدد ذاته تتبع العقل في ذلك فتلاهم مع اللاهين وتسمو مع الساهين وتعمل مع المظلمين وتحرك الجوارح في ذلك حركة غير مجودة من حيث ان العقل الذي هو الكهامل يوط بالباطل لا بالحق فاذا وجد في هذه الحلة أمره بالخلوة بالذكر وتقليل الاكل في الخلوة ينقطع عن المبطلين الذين هم في عدد المرقى وبالدكر يزول كلام الباطل والاهو واللغو الذي كان في لسانه وتقليل الاكل يقل البخار الذي في الدماغ تنقل الشهوة فيرجع العقل الى التعلق بالله تعالى وبرسوله فاذا بلغ المريد الى هذه الطهارة والصفاء أطاقت ذاته حمل السر فهذا هو غرض الشيوخ من التربية وادخال الخلوة ثم في الامر على هذا مدة الى ان اختلط الحق بالباطل والنور بالظلام فصارت أهدل الباطل يربون من رأتهم بادخال الخلوة وتلقين الاسماء على نسبة فاسدة وغرض مخالف للحق وقد يضيفون الى ذلك عزائم واستخدامات تقضي بهذا الى مكر من الله تعالى واستدرجات انظر الابريز للشيخ أحمد بن المبارك هو ان قالت قد ظهر لنا ان قصد الكشوفات الكونية والكرامات العباية مذموم ومضلل ومهلك وأن طريقة شيخكم طريقة شكر فلذلك من الله تعالى على أهلها بحجة فكم من الاباطيل التي

يضل بها الشيطان ولكن نريد أن نزيدنا في ذلك وتبين لنا أيضا الفرق بين طريقة الشكر التي هي طريقكم وطريقة المجاهدة حتى
أن الأولى مدارها كلها على الشكر والفرح بالمنعم من غير مشقة ولا كلفة والآخرى مدارها على الرياضة والتعب والمشقة والسهو
والجوع وغيرهما وأيهما أولى وهل هما متوافقان على الرياضة وانما يأمركم شحكم بالشكر بعد القرب للوصول أو عنده أو هو أمر بالشكر
والفرح بالله تعالى من أول وهلة وحين البداية وهل الطريقان يمكن ملاقتهما الرجل واحد أو لا يمكن أن ينفع باحداهما إلا بالأعراض
عن الآخر (أقول) والجواب والله تعالى الموفق عنه للصواب ما نقله الشيخ أحمد بن المبارك في الأبريز عن الشيخ القبط عبد العزيز
ابن مسعود الدباغ رضي الله تعالى عنه أن طريقة الشكر هي الأصلية وهي التي كانت على قلوب الأنبياء والأصفياء من الصالحين وغيرهم
وهي عبادة تعالى على إخلاص العبودية والبراءة من جميع المخطوط مع الاعتراف بالعجز والتقصير وعدم توفية الربوبية حقها وسكون
ذلك في القلب على عمر الساعات والأزمان (١٤٢) فلما علم منهم تبارك وتعالى الصدق أناهم بما يقصده كرمه من الفتح في معرفته

ونيل أسرار الإيمان به عز وجل فلما
سمع أهل الرياضة ما حصل لهؤلاء
من الفتح في معرفته ونيل أسرار
الإيمان به عز وجل جعلوا ذلك
هو مطلوبهم ومرغوبهم فجعلوا
يطلبونه بالصيام والقيام والسهو
ودوام الخلوة حتى حصلوا على
ما حصلوا على في طريقة
الشكر كانت من أول الأمر إلى
الله وإلى رسوله لا إلى الفتح ونيل
الكشوفات والحجرات في طريقة
الرياضة كانت للفتح ونيل
المراتب والسير في الأولى سير
القلوب وفي الثانية سير الأبدان
والفتح في الأولى فهو محيى لم يحصل
من العبد تشوف إليه فبينما العبد
في مقام طلب التوبة والاسـتغفار
من الذنوب أذبحه الفتح المبين
والطريقتان على صواب لكن
طريقة الشكر أصوب وأخلص
والطريقتان متفقتان على الرياضة
لكنها في الأولى رياضة القلوب
بتهافتها بالحق سبحانه والزامها

برزت للعيان امتحان المشاهدة لله الذي أزعمه فانه لا يطابق أحد من الخلق مطالعة عظمته
وجلاله وعلمه وكبريائه وعزه ولا يستحق ويحق المشاهدة فلو سئل المتعلق بها ما لا لماذا
تخدم بذلك وتقطع اليه لقال لما هو عليه من العظمة والكبرياء لا لئلا يفتني منه شيء فان معهم
رغبة من محبة الذات وبعد هذا محبة الذات وهي للصديقين ومن وراءهم من المرسلين والملائكة
والنبيين والقطاب ثم قال رضي الله عنه وبين أن التدرج في هذه المراتب المذكورة فصاحب
محبة الإيمان إذا دام التوجه بها إلى الله تعالى ولازم قلبه ذلك انتقل منها إلى محبة الآلاء والنعماء
لأنه أعلى منها وصاحب محبة الآلاء والنعماء إذا دام التعلق بها والتوجه إلى الله بالقلب على
طريقها انتهت به إلى محبة الصفات فانتقل إليها حينئذ وهي أعلى من صاحب محبة الصفات إذا
دام التوجه بها إلى الله تعالى واستقام سيره وسلكه انتقل منها إلى محبة الذات وهي الغاية
القصوى ومتى وصل إلى محبة الذات أعنى أنه يشم رائحة من هاقط انتقل إلى الفناء مرتبة بعد
مرتبة فيكون أمره أولا ذولا عن الأكوان ثم سكرا ثم غيبة وفناء مع شعوره بالفناء ثم إلى فناء
الفناء وهو أنه لم يشع شيء شعور أو تمها وحسا واعتبارا وغاب عقله ووجه وانصق عده وكنه
فلم يبق إلا الحق بالحق للحق في الحق وهو مقام الفتح والبدية يعني بداية المعرفة وصاحبه إذا فاق
من سكرته بأخذ في الترقى والصعود في المقامات إلى أبد الأبد لا نهاية له وتنبه وبيان في
الاستدلال على أن الكفار محببون ومرحومون كما سبق في شرح قوله تعالى قل إن كنتم
تحبون الله الآية إلى أن قال شيخنا رضي الله عنه ون هذه المحبة جميع العوالم حتى الكفار فانهم
محببون عنده إلى آخر ما ذكر في حقهم ثم قال رضي الله عنه مستدلا على قوله الطهارة طهارتان
طهارة أصلية وطهارة عرضية فالطهارة الأصلية هي في جميع الموجودات جملتها وتقصيلا نزاعها
ومحذوها من سراسمها القدوس فان اسمه القدوس محتل في كل ذرة من الوجود والقدوس ذو
الطاهر الكامل من جميع النقائص يقول في الأسماء الأدريسية يا قدوس الطاهر من كل سوء
والأشياء بعازة من جميع خلقه بلطفه في الوجود الطاهر كامل لتجلي اسمه القدوس على كل
ذرة فكل ما خلقه تجلي فيه باسمه القدوس فلو وقع التجسس في ذرة من الوجود لوقع النقص

فأكرم على يابه والحمد لله تعالى في الحركات والسكنات والتباعد عن الغفلات المتخللة بين أوقات
الخشوع وبالجملة فالرياضة فيها تعلق القلب بالله تعالى عز وجل والدوام على ذلك وإن كان الظاهر غير متلبس بكسبه عادة ولذا كان
صاحبها يصوم ويصوم ويصوم ويقارب النساء ويأبى بسائر وظائف الشرع التي تضاد بالرياضة الأبدان وقال مرة أخرى بعد قوله
والهجرة في طريقة الرياضة كانت للفتح ونيل المراتب ثم بعد الفتح منهم من يبقى على نيته الأولى فيقطع قلبه مع الأمور التي يشاهدها
في العوالم ويخرج بما يرى من الكشف والتمني على الماهو على الخطوة ويرى أن ذلك هو الغاية وهذا من الذين حلت قلوبهم من الله
عز وجل في بداية الأمور ونهاياتها ومن الأخسرين أعمى لا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ومنهم
من تبدل نيته بعد الفتح وبرحه الله تعالى يأخذ بيده فينقل قلبه بالحق سبحانه ويعرض عن غيره وهذه الحالة التي حصلت لهذا بعد
الفتح هي كانت البداية في طريق الشكر فبدأ بمدابن الطريقة بين وبين ابن أبي المطالبين والجملة فالسير في الأولى سير القلوب

وفي الثانية سير الابدان والنيسة في الاولى خالصة وفي الثانية مشوبة والفخ في الاولى هجومي لا تشوف من العبد اليه فكان ربانيا
وفي الثانية نيل بحيلة وسبب فانه يتم الى الوجهين السابقين والفخ في الاولى لا ياله الا المؤمن العارف الحبيب القريب بخلاف الفخ
في الثانية فانك ندسمعت ان لارهبان واحبار اليهود رياضات توصلوا بها الى شيء من الاستدراجات وأما الجمع بينهما فيمكن للشخص أن
يعلق قلبه بالله عز وجل في سائر حركاته وسكناته ويقوم ظاهره في المجاهدات والرياضات والله تعالى أعلم اهـ والى جميع ما تقدم يشير كلام
شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه. نابه كما في جواهر المعاني حيث قال والامر الثاني هما أوصيك به ترك المحرمات المالية شرعاً كلام
ولباسا ومسكننا الى أن قال والامر الذي لا بد منه بعد هذا وهو بداية جميع الامور ونهايتها تعلق القلب بالله تعالى والانشغال به وترك
ما سواه عموماً وخصوصاً فان قدر العبد على ارتحال القلب الى الله تعالى بكل وجه وعلى كل حال بحركة القلب حسافة والغاية اهـ وكما قال
أيضاً والواجب في حق السالك أن يمسي ويصبح ويظل ويميت ليس له مراد الا (١٤٣) شيان الاول هو الله عز وجل اختياراً عن
جميع الموجودات واستغناء به

في صفاته الكاملة وهي القدس عن جميع النقائص وبه يلزم تعطيل الالهية والالوهية شاملة
لكل ذرة لان الالهية هي المرتبة الجامعة المحيطة لله تعالى في جميع الموجودات فما في الوجود
الداخل تحت الالهية بالحنوع والتذلل والعبادة والتسبيح والسجود فلو تجسست ذرة واحدة
ما صح لها أن تتوجه لعبادته والسجود له وتسبيحه فالطهارة شاملة لها من حيث حيلة الالهية
وتجلى اسمه القدوس على جميعها فهذه هي الطهارة الاصلية ومعنى تجلى اسمه القدوس على جميعها
فسيطلب كيفية ذلك من لاهم له من أهل الظاهر وكيفية ذلك قوله صلى الله عليه وسلم انما قام
الوجود كله باسماء الله الظاهر الباطنة ومعنى ذلك فاني لوجود ذرة فافوقها ادى اوجل
فردا فردا الا انبسط عليها انوار اسم من أسماء الله تعالى لولا لاطهور ذلك النور عاينها وانبساطه
عليها المظاهر للوجود ولتبيت في طي العدم فلا يشترك موجودان في اسم واحد ولا يكون
لذرة منها اسمان في ذات واحدة فانبساط انوار الاسماء الالهية طهر على كل ذرة من الوجود
عظيمها وحقيقها ما في الوجود كله الاطهور الاسماء الالهية بانوارها وبواسطة ذلك النور ظهرت
الموجودات فاذا عرفت هذا وعرفت أن الوجود قدام كل اسماء الله تعالى والاسماء الالهية داخلية
تحت حيلة الالهية وكل الاسماء الالهية تجلى عليها باسم القدوس فان القدوس من أسماء
الذات فان قدس تتصف به الذات والصفات والاسماء فالحق سبحانه وتعالى قدوس في ذاته
قدوس في صفاته قدوس في أسمائه والوجود كله اعيان الاسماء واسماء القدوس مقبل عاينها
فهذا معنى تجلى اسمه القدوس على جميع الوجود وهي الطهارة الاصلية التي دلها وهذا الكلام
من علوم العارفين لا مدخل فيه لاهل الظاهر وأما الطهارة العرضية هي ما نص عليه سبحانه
وتعالى في شرعه وهي قوله انما المستركون نجس وما دلت عليه الرسل من اتقاء الاشياء المتنجسة
يعني المحكوم بنجاستها شرعاً لا أصلاً عند العبادة فان نجاستها عارضه ليست ذاتية لانها باقية ببقاء
السرع الذي هو مقتضى الامر والنهي فاذا انفخ في الصور زال حكم السرع انتقلت الاشياء كلها
لله طهارة الاصلية فالسرع عارض بقاءه هذه الدار فاذا انفخ في الصور زال السرع وانتقلت
الاشياء الى اصلها فلم يبق تكليف وأما من حق عليه العذاب من الكفرة فاعلموا عرض عنهم

ولا يختبر على الله عز وجل أن يكون له مراده بل لتخلص ربوبية ربه لا قنطرة من خيره انما لا يكره ويحسن ظنه به لما هو عليه من كمال
الصفات المحمودة اهـ والى معنى جميع ما تقدم يشير بعض كلام أملاه سيد الوجود وعلم اليهود سيدنا مولانا محمد صلى الله عليه وسلم
على واحد من اصحاب الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بقطعة لا مناماً يأتي به الى الشيخ رضي الله عنه وأرضاه وعنايه حيث
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل له يعني الشيخ رضي الله تعالى عنه هنا تجرد العبادة ينقسم الى أربعة أقسام العبادة الاولى هنا هي
التحريد والانقطاع الى الله تعالى ما جملة الكاملة والاخلاص التام ويكون هذا الانقطاع من غير صدق ويكون مراده بهذا الانقطاع أن
يحمد الله ويعظمه ويسبحه ويقدس ويحمد الله تعالى على الحالة التي هو عليها ولا يتعبد في عبادة شيئاً ولا ينتظر فيها الى شيء فتصعد أفعاله الى
الله تعالى وتدخل على الباب المفتوح وتستغل بتحول على ما ذكرناه أولاً ولا يكون وقوف الا التجلي لقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا
الصالحات وأهل العمل الصالح هم الذين لم يقصدوا في أعمالهم شيئاً من مصلحة ولا منفعة ولا يسأل في عبادة الا الاغاثة والعافية الكاملة

جسأله الآخرته قل له خيار السؤال اذا سأل أحدكم فليأمله في العفو والعافية - وإذا كان قصده في تحريره وانقذاعه وصولا الى مقام
 أو طلبه لم أوسر قطع أعماله حتى ترد على الباب المغلق فتجسس تعابنه بنفق ساعة ترجو صاحبها يرجع ويقول عبادي لله لا اطلب حاجة
 فإذا ألهم وقال هذا رجعت ودخلت على الباب المذبح وان لم يقل ماذا كر رجعت تلك الاعمال منقطعة كانت طاع الرجح في الهواء فبحول
 حتى نسكن معنى تنقلب عليه حشرنا الى أن قال صلى الله عليه وسلم قل لحبيبي العجاني كل هذه المعاني في القرآن العظيم وبل له هذا الكتاب
 بذلك على ما أمرت به فليترك لا تفقد شبا ولا تتجهم - في حرص على شيء أجته - في العادة ومخالفة النفس والحرص والاجتهاد لا يكون
 الا في العبادة لله عز وجل ومخالفة النفس والحرص فيما يقصده الانسان في العادة هو تأخير الفتح قل له هو تأخير الفتح قل له هو تأخير
 الفتح قل له هو تأخير الفتح الى ثلاث مرات اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه المرجع والمآب هو الفصل الحادي والعشرون
 في تحذيرهم عن الاشتغال بالوفائع والركون (١٤٤) اليها والقشوف الى حصونها واعلامهم بان المرید الذي لم يرشأ ولا يرى واقعة

والاصل الرحمة والمحبة فهم محبوبون مرحون وان وقع فيهم - وقع قال سبحانه وتعالى ورحمتي
 وسعت كل شيء وقال انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فان الكفرة وقعت عليهم
 صفه الازدية والكلمة العظيمة من الحق هي كن فما وقعت الاعلى محبوب مراد الله تعالى ولهم سعة
 الرحمة التي وسعت كل شيء وان وقع فيهم ما وقع فانما ذلك احكام حظه الوهيته في الخلق كلهم
 من نعيم وعذاب وراحه وبلاء وورجه وانهام كلها احكام الالوهية المحيطه فليس له يره سبحانه
 وتعالى فيها شيء فالاصل حببنا الرحمة ولحمه في كل موجود وعلى هذا الحديث قوله ارك
 وتعالى ان الله بالناس لرؤوف رحيم نعمت المؤمن والكافر لانهم من الناس وله جل وعلا راقده
 كرسنا بني آدم الى موله - ولما هم علم كبير من خايعات لا وهي شاملة للمؤمن والكافر وهذا هو
 الاصل وما في قوله - بل حاله وعز كماله ان الدواب عبد الله الذين تعرفوه وولده سبحانه وتعالى
 الذين كرموا من اهل الكتاب والمشركين اي قوله اولئك هم شر البرية فانما هذا احكام الالوهية
 طرأت عليهم وهي عارضة الاصل الاول قال صلى الله عليه وسلم اني طابع انوار الله خالق
 الخلق حتى اذ فرغ من خلقه اختارهم من بني آدم هذا حديث صحيح وهذا الاستبصار يشتمل من بني
 آدم مؤمنهم وكافرهم وهذا هو الاصل وهي المحبة والرحمة والتكريم الذي ذكره في الآية هو الاصل
 وما طرأ على بعد ذلك عوارض تنزل ويكون الرحمة على الاصل والسلام انتهت ما أملاه علينا
 سيدنا رضي الله عنه وبما يناسب ما عظم في الآية السابقة شرح قوله تعالى رضي الله عنهم
 ورضوانه قال سيدنا رضي الله عنه الخلق في الآخرة ثلاثة أصناف السنف الاول سبه الرضائه
 سبحانه وتعالى وهم الصديقون والافطاب والنبيون والمرسلون وسنفهم سبه الرحمة وفي هذا
 عموم الاولياء والصالحين والشهداء وصنف وهم اهل العفو والمغفرة وهم عصاة المؤمنين ومعنى
 الرضا من الله هو ارادته لا عبادة غاية الترفع والسعظيم والاجلال والرحمة هي النقلب في أطوار
 الشهوات والملاذ المطالبات والدم المتواترات واهل العفو والمغفرة يعفون عنهم ويغفروا زوارهم
 وأما رضا العبد عن الله بالثبوت لما يجري عليه من الخير - نحن وهذا المحصوص ببعض
 الصديقين ومعنى الصديق هو كمال محبته من غرق المشاهدة حتى يصير كماله العامة من يراه بقول

اي بس بأقل مرتبة من رأى ويرى
 بل أقصد - فاقول والله تعالى
 التوفيق وهو الهادي بيده الى سواء
 الطريق اعلم أن هذا الفصل
 كما مرع ن الذي قبله وانما
 غرضنا في الاشارة به دفع وهم
 الجهال والقاصرين من الطلبة
 بالانحصار على عدم افضلية من
 رأى أو يرى ممن لم يرو ولا يرى
 وعلامهم أن من لم يرو ولا يرى أفضل
 اسلا من مفسدة الدعوى التي
 يموت صاحبها ان لم ينب كفرا ومن
 الركون الى ما رأى ومن الوقوف
 عنده القاطع به في تحصيل
 المقصود لذات قال الامام الشيخ
 أبو القاسم العسيري في رسالته واذا
 لم يريد استدامه الذكر والتزام
 الخوة فان وجد في خلوته ما لم يجد
 قلبه ما في الذوم واما في البقطة
 أو في البقطة والنوم من خطاب
 في مع أو معني يشاهد بما يكون
 فعن الله اذ في معنى أن لا يشغل
 بذلك ألبته ولا يسكن اليه ولا

نمضي أن ينظر حصول أمثال ذلك فان هذه كلها شواغل عن الحق سبحانه ولا بد في هذه الاحوال من هذا
 وصف ذلك لشيخه حتى يصير قلبه فارغا عن ذلك ويحب على شيخه أن يحفظ عليه سره ويحكم على غيره أمره وليصغر ذلك في عينه فان ذلك
 كله اختبارات والساكنة اليها مكر فليحذر المرید من ذلك ومن ملاحظهم واجعل همتهم في ذلك اه وقال زين العابدين ان الخواص
 في الوصايا القدسية والضرر الذي يحصل للسالك في اظهار واقعة لغير شيخه أكثر من أن يحصى من لم يعود النفس على كتمان الوادمات
 لا يتدبر على كتمان الكرامات فانما تصدى للاظهار اذاه الى الوقوف والاستقصار وعدم البلوغ الى ذروة معارف الاولياء الكبار قل
 - منهم صدور الاحرار والاسرار ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا من الصوفية في واقعة أو دناسه وسأته عن التصوف
 فقال كان عنده نواح من النعم بركات التي قالها الصوفية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم التصوف ترك الدعوى وكتمان المعاني وأي
 شيخ يظهر في وادات مریده مما لا يتعلق بالتأديب والتركيب فهو ساع في حجاب مریده - لا محاب والاولى بحال المرید في ما رآه في واقعة

فإن الواعيات أكثرها خيالاً لا ترتفع بها أطفال الطريقة وليس من لم ير شيئاً ولا يرى في واقعة ما بل مرتبة فمن رأى ويرى بل أفضل فإن ضعفاء اليقين إذا رأوا قوة يقينهم وأما القوي الكامل فهو لا يلتفت إليها فإنه يعلم أن الدار الآخرة على ما بين الله سبحانه وبين رسوله في أحاديثه فهي كما وصف من الجنة ونعيمها والآرواح حية ما ومن الحساب لبعض وعنده بعض وورن الأعمال وسائر الأحوال والأحوال فلولم تنكشف تلك الأمور فستري يوم البعث والنشور ولولا انكشف بخلاف ما وصف بتسويل الشيطان فيضمحل ذلك بنور الأيمان فأي فائدة في كشفها أو أي ضرر في عدم كشفها لمن أراد الرفع إلى معارج العرفان والوصول إلى مشاهدة جمال الملك المئان وأما أمور هذه الدار فكشف أحوال الناس مما يشغل سائر السالك بالحوادث والعوارض ومتى كان ملتفت الخاطر إلى الحادث فأي يستمد لظهور نور القديم وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه كان يقول الشيخ قدس الله سره أي فرق بين أن تعرف أحوال الناس بأخبارهم أياك وبين أن تعرف بكشفك حادثاً تعرف حال حادثاً حصل لك (١٤٥) في سلوكك فأي شيء يفعل هذا في طريق

معرفة الحق سبحانه ويقولون فلان رأى العرش ورأى جسم أعظم الأجسام وأعلاها وأصفاها حادث رأى حادثاً فكان قدس سره وجزاه بالشفقة علينا خير الجزاء ينقرونا غايه التنفيس إلى الالتفات من المكاشفات الكونية والكرامات العينية وكذا إذا حصل لواحد مناشي من الخوارق يكتي خوفاً من الالتفات المكون المذفون في النفس من غير اطلاع القلب عليه فكان قدس سره يسلمنا ويقول ما سألون إذا لم تكونوا ملتفتين لا يضركم والمقصود من هذا التطويل أن السالك المحب إذا كرم المشاق لا يلتفت إلا إلى الاخلاص من عوالم النقييد إلى عوالم الاطلاق ليس بعد الحزب الكريم الخلاق وسأل صاحب الابريز شيخه رضي الله تعالى عنه عما يذكره سقراط وبقرط وافلاطون وجالينوس وغيرهم من الحكماء وفلاسفة الكفر

هذا ليس مجرد شيء يعطى المراتب حقه من الحقيقة والخلافة قال بعض التابعين لابن سيرين رضي الله عنه وهو من أكابر التابعين يحب كثيراً من الصحابة قال له كيف كانت الصحابة قال كالناس ثم أنشد بيتاً بحب الخمر من كأس الندامى * وبكره أن تعارقه العلويس وأما الصنف الرابع وهم الاعلون حيث قال تعالى في حقهم يحبهم ويحبونه وهم أكبر من أهل الرضا لمخصوصين بمحبة الذات العلية وما ذكر قبل من الصديقين والاقطاب والنبين والمرسلين فيه تسامح لانهم أهل المحبة الدانية فالناس حينئذ مذنبون وموفون بعهود الله وخاصة وخاصة الخاصة فالذنبون مالموفون بهذا الله هم طوائف المؤمنين من حفظ العهد وورعي الحدود الا أنهم اصحاب حجاب فالذنبون منهم العفو والموفون بعهود الله منهم الرجعة والخاصة هم الذين انكشف لهم صفات الله تعالى من وراء سحجات الجلال فاذا فهم لذة تلك المشاهدة ان جواهر الانطقية الجبال من البلايا والمحن فهم خاصة الله من خلقه وهم أهل الدرجة العليا والطائفة الرابعة هم الذين انفردت لهم جميع المحب حتى وصلوا إلى محبة ذات العلية وهم خاصة الخاصة بهم أكبر رتبة وأعلى منزلة من الذين قبلهم وهم أهل شهود الصفات هم أهل الرضا منهم سبحانه وتعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وأما خاصة الخاصة فقد قال في حقهم يحبهم ويحبونه فهم أهل الرتبة العالية لارتبة فوقهم وفي هذه المراتبة الصديقون والاقطاب والنبين والمرسلون لان الصديقين تجتمع جميع فكل نبي وولي ورسول صديق ولا عكس يقول سبحانه وتعالى في حق ابراهيم عليه السلام وهو من أكبر الرسل مقاما قال فيه انه كان صدقاً نبياً فالصديق رتبة جامعة ولا عكس وأما محبة الله لولاه الا كبره وادته بهم غاية التعظيم والاحلال والتكريم والترفيع وأما محبتهم له سبحانه وتعالى فانما يصحون ذاته العلية المقدسة لا لشيء وهي لا تعقل ولا تنكشف وانما يعقلها من ذاتها وفي معنى هذا قال المرسى رضي الله عنه ان الله عماداً يظهرهم في البداية ويسترهم في النهاية وان الله عماداً يسترهم في البداية ويظهرهم في النهاية وان الله عماداً يسترهم عن العامة ويظهرهم للخاصة وان الله عماداً يسترهم عن الخاصة والعامة فلا يظهر حقيقة ما بينهم وبينه حتى للحفظة فنسواهم حتى يتوفى أرواحهم بيده فهم شهداء الملكوت الاعلى وهم أهل الصف الايمن

﴿ ١٩ - جواهر أول ﴾ في العالم العلوي مثل كلامهم في التجوهرات ومسيرها ومواقع أفلاكها ونوهم ان القرني الفلك الاول وعطارد في الثاني والزهرة في الثالث والشمس في الرابع والمريخ في الخامس والمشتري في السادس وزحل في السابع الى غير ذلك مما يحكون به في القرائن وأمور تعدل الفلك من أين لم يسم بذلك مع أنه غيب محض اذ ليس مما يدرك بالحواس ولا بآلة النظر وهم لا يستندون في ذلك إلى وحى من الله تعالى لبعض أنبيائه وما يحكي في ذلك عن سيدنا ادریس علی نبینا وعلیه الصلاة والسلام لا يفي بتفاصيل ما ذكر ومع أن النسبة إلى سيدنا ادریس بعدت مسافتها والتواترت طرقها منتف بالضرورة وخبر الا حادفم الا يجدي شيئاً اذ هذا الخبر ان كان من الفلاسفة فهم أهل كفر وخبر الواحد لا يقبل الا من العدل وان كان من غيرهم فهذا الخبر لا يعلم كفره وإيمانه فقال له شيخه رضي الله عنه ان الله تعالى خلق الحق والنور وخلق له أهلاً وخلق الظلام والباطل وخلق له أهلاً فأهل الظلام يفتح لهم في الظلام ومعرفة جميع ما يتعلق به وأهل الحق يفتح لهم في الحق ومعرفة جميع ما يتعلق به والحق هو الايمان بالله تعالى والافرار

بربوبيته والله ذيق بالله يخلق ما يشاء ويختار مع الإيمان بالانبياء والملائكة وجميع ما يتعلق برضاه سبحانه وتعالى والظلام هو الكفر وكل قاطع من الله سبحانه وتعالى ومنه الدنيا والامور الغانية والحوادث التي تكون فيها وكفالك دليل على ذلك لعن النبي صلى الله عليه وسلم لحا حيث يقول الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وان الحق نور من انوار الله تعالى تسقي به ذوات اهل الحق فتشعشع انوار المعارف في ذواتهم وان الباطل ظلام تسقي به ذوات اهل الباطل ففسود عقولهم ونهت ابصارهم عن الحق وتعم آذانهم عن سماعه بل لا يقع في عقولهم ولا يخطر ببالهم وانما الحق عندهم بمنزلة نقي في طي العدم لم يسمع به قط ففعلتهم عن الحق كغفلة ذى العقول عن مثل هذا الذي هو في طي العدم على الصفة السابقة ولذلك يقع على اهل الباطل في مشاهدة هذا العالم سبحانه وأرضه ولا يشاهدون فيه الا الامور الغانية المتعلقة بالاجرام الحادثة وهياهم مثل ما ذكرناه في احكام النجوم مثل النجم الغلابي موضعه في الفلك كذا وأنه اذا قارنه نجم كذا كان كذا وكذا وأما قبر (١٤٦) النبي صلى الله عليه وسلم والنور المستمد منه الى قبة البرزخ وذوات الاولياء والعارفين

بالله تعالى وأرواح المؤمنين السائلة باقية القبور والحفظة والكرام الكاتبين والملائكة الذين يتعاقبون فينا وغير ذلك من أسرار الحق الموصلة الى الله تعالى التي وضعها في أرضه فلا يفتح لهم في معرفتها ولا تقع في عقولهم أبدا لان الله تعالى سقاهاهم بالظلام وقطعهم عن معرفته بالكلمة وكذلك لا يشاهد اهل الظلام شيئا من أسرار الحق سبحانه التي وضعها في سمائه ولا يشاهدون شيئا من الملائكة ولا يسمعون تسبيحهم ولا يشاهدون الجنة ولا القلم ولا الألواح ولا أنوار الحروف الخارجة من القلم وكذلك لا يعرفون الحق سبحانه الذي هو خالقهم وبالحمله فقد سمعهم الحق سبحانه عن نفسه وعن كل ما يوصل اليه وفتح عاينهم في غير ذلك مما يضرهم ولا ينفعهم وأما اهل الحق فاهم فتح في أول الامر وفي ثاني الامر بجميع ما سبق

من العرش فهو لا مخصصة الخاصة جعلنا الله منهم جميعا عباده وكرمه انتهى ما أملاه عليه نارضى الله عنه وسألته رضى الله عنه عن قوله تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن الآية فاجاب رضى الله عنه بقوله معناه أنه لا أحد أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن كما قال في الآية الاخرى ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن الآية والوجهة هنا التي يسلمها الى الله هي توجه القلب الى الله تعالى بالادبار عن كل ما سواه يقول صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وفي رواية ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم والاحسان فيما هو ما قاله صلى الله عليه وسلم في قوله في تفسير الاحسان أن تسمي الله كأنك تراه هذا احسان اسلام الوجهة الى الله تعالى وقوله واتبع مله ابراهيم حنيفا هو ما قال الله سبحانه وتعالى في حق سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين يفسره قوله ما ذكر الله عنه بقوله حيث قال لقومه اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض الحق الآية وأمرت هذه الآية كلها بانماع مله ابراهيم كما أمرت بنماص صلى الله عليه وسلم باتباع مله ابراهيم وملته هو ما ذكر قبل يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا للآية وهذا الامر باتباعه انما هو تشرىف سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد أعطى سيدنا ابراهيم من مقامه صلى الله عليه وسلم الخضوع والتذلل لعظمة تعجبه سبحانه وتعالى فخارفع صوته بالغفظة على أحد قط لعظمة ما هو فيه من التعجل لعظمة تعجلى الحق على قلبه بالعظمة والكبرياء ولذلك لم تجرأ عليه صلى الله عليه وسلم بقوله ارجع الى ربك فاسأله التخفيف كما قال له موسى عليه السلام اعظمه تعجلى على قلبه وقد أعطى جميع الانبياء والرسل كل واحد أعطى نبذة من مقامه صلى الله عليه وسلم لانه هو الجامع المحيط والقيون والمرسلون كلهم نقط من بحر صدره صلى الله عليه وسلم وأما موسى تجرأ عليه صلى الله عليه وسلم بطالب التخفيف كان في الوقت نظره الى الرحمة الالهية فلذلك تجرأ عليه وردته الى طلب التخفيف وسيدنا ابراهيم عليه السلام لم تجرأ عليه لعظمة تعجلى الحق على قلبه انتهى ما أملاه عليه نارضى الله عنه وسألته رضى الله عنه عن قوله تعالى ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين فاجاب رضى الله عنه بما قصه اعلم أن معناه فروا اليه بعبادته دون غيره

عبادة

الارضين السبع وما فيهن والسموات

السبع وما فيهن ويشاهد أفعال العباد في دورهم وقصورهم لا يرى ذلك يبصره وانما يراه بصيرته التي لا يحجبها ستر ولا يردّها جدار وكذلك يشاهد الامور المستقبلية بكل ما يقع في شهر كذا وسنة كذا أو اهل الظلام في هذا الفتح على حد السواء ولذا يقال الكشف أضنف درجات الولاية أي لانه يوجد عند اهل الحق ويوجد عند اهل الباطل وصاحبه لا يأمن على نفسه من القطعية والحق بأهل الظلام حتى يقطع مقامه ويتجاوز وأما الفتح في ثاني الامر فهو ان يفتح عليه في مشاهدة أسرار الحق التي حجب عنها اهل الظلام في شاهد الاولياء العارفين بالله تعالى ويتكلم معهم ويناجيهم على بعد المسافة مناجاة المجلس الجلوس وكذا يشاهد أرواح المؤمنين فوق القبور والكرام الكاتبين والملائكة والبرزخ وأرواح الموتي التي فيه ويشاهد قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمود النور الممتد منه الى قبة البرزخ فاذا حصلت له مشاهدة ذات النبي صلى الله عليه وسلم في البقعة حصل له الإيمان من تلاعب الشيطان به لاجتماعه مع رجة الله تعالى

وهو سيدنا نبيه: اجمع صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اجتماعه مع الذات الشريفة بسبب الى معرفته بالحق سبحانه وشاهدته الاذنية لانه
يجد الذات الشريفة غائبة في الحق هائمه في مشاهدته سبحانه فلا يزال الولي ببركة الذات الشريفة يتعلق بالحق سبحانه ويترقى في معرفته
شيئا فشيئا الى ان تقع له المشاهدة واسرار المعرفة وانوار المحبة فهذا الفتح الثاني هو الفاصل بين أهل الحق وأهل الباطل وأما الفتح الاول
فانه كلما يقع لهم يقع لاهل الظلام فيقع لهم الفتح في مشاهدته الامور الغائبة ويتمكنون من التصرف فيها فترى المبطل يعيش على البصر
ويطير في الهوى ويرزق من الغيب وهو من الكافرين بالله عز وجل وذلك أن الله تعالى خلق النور وخلق منه الملائكة وجعلهم أعوانا
لأهل النور بالتوفيق والتسديد وخرق العوائد وكذلك خلق الظلام وخلق منه الشياطين وجعلهم أعوانا لاهل الباطل بالاستدراج
والمزيد في الخسران والتمسك من الخوارق كالرضي الله تعالى عنه وعلى هذا تخرج حكاية اليهودي الذي كان مع ابراهيم الخواص رضي
الله تعالى عنه في سفينة فتعارفوا وتوافقا في العشرة فقال له اليهودي ان كنت (١٤٧) صادقا في دينك فهذا اليهودي فامس عليه فاما

ماش عليه فتقدم اليهودي بمشي
فوق الماء فقال ابراهيم الخواص
واذلا ما غلبني اليهودي ثم رمى
بنفسه فوق البحر فاعانه الله عز
وجل ومشي مع اليهودي ثم انهما
خرجا من البحر فقل اليهودي
لا ابراهيم اني اريد منك الصلابة
في السفر فقال ابراهيم لذلك
فقال اليهودي بشرط أن لا تدخل
المساجد لاني لأحبها ولا تدخل
الكنائس لاني لا أفتحبها ولا تدخل
مدينة ثلثا يقول الناس اصطب
مسلم ويهودي واكن نجول
في الغياقي والفقار ونقتزدا
فقال ابراهيم لك ذلك فخرجا الى
القلوات ثم بقيا ثلاثة ايام لم يذوقا
شيئا فيبينهما جالسان اذا قيل
كلمة يمشي الى اليهودي وفيه
ثلاثة أرغفة فطرحها بين يديه
وانصرف قال ابراهيم فلم يعرض
علي أن تأكل معه فقويت جائعا
ثم انه أتاني شاب من أحسن
الناس شبابا وأطيبهم رائحة

عبادة واستنادا واعتمادا والتجاء واختيارا له من جميع خلقه وفي التعويل عليه والبراءة من
جميع غيره مساكبة وملاحظة واعتبارا فهذا هو القرار الى الله انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه
(وسأنته رضي الله عنه) عن قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فاجاب) رضي الله
عنه بقوله هو خطاب منه سبحانه وتعالى في بساط الحكمة ثم خطابه في بساط الحقيقة والمشبهة
هو قوله تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فهذه احوال الواقع لان خطاب
المشبهة لا يتأتى انتفاؤه وأما حجاب الحكمة يمكن انتفاؤه في بعض الموجودات لان أمر الله يسوق الى
المشبهة لا الى الحكمة والحكمة سبحانه على المشبهة قال صاحب الحكمة رضي الله عنه الى المشبهة
يستند كل شيء ولا تستند هي لشيء انتهى يعني لا يقال لم يشاء الله هذا ولم يعمل هذا فلا علة لاختياره
ومشيبته سبحانه وتعالى وكل السكون باسمه بارز عن المشبهة فهاشده منه شيء قل أو جل عن
المشبهة الالهية لان التكوين من حيث ما هو وفي جميع المكوّنات اغاير زعن الكلمة الالهية
بقوله كن والكلمة الالهية مشروطة بتقديم المشبهة اذ هي ماقال لشيء كن لا بتقديم مشيبته
على تكوينه قال جل جلاله اغما قولنا شيء اذا أردناه أن نتول له كن فيكون وقوله سبحانه وتعالى
اغما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فما تختلف المشبهة عن الكلمة الالهية يقول سبحانه
وتعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وذلك خطاب في عالم الحكمة فلذلك وقع فيه
التخلف وكفر كثير من الخلق بالرسول له ولو كانت طاعة الخلق مقرر في المشبهة ما لم يكن أن يعطى
الرسول أحد ولا أن يتخلف عنهم قال سبحانه وتعالى لا تكبر رساله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من
أحببت ولكن الله يهدي من يشاء فعين هذا أن هداية جميع الخلق للرسول ليست مقرر في المشبهة
اذ لو كانت في المشبهة لما وقع العصيان من أجد للرسول يقول سبحانه وتعالى لنبينا صلى الله عليه
وسلم وان كان كبر عايل اعراضهم حين يكفروا وأعرضوا يريد ولم تصبر نفسك لهذا فان استطعت
أن تدبني نفقا في الارض أو سما في السماء الآية يريد لكي يتعولك ويؤمنوا بك ثم أظهر له أن ذلك
الواقع منهم كان مشيبته سبحانه وتعالى لقوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى أبانهم هذا أن
كفرهم كان عن مشيبته وصار له في هذا الخطاب الى قوله سبحانه وتعالى من يشاء الله يفعل

وأحسنهم وجهها وأحلام منظر او في يده طعام ما روى مثله فطرحه بين يدي وانصرف فعرضت على اليهودي أن يأكل معي فأكلت
ثم قال اليهودي يا ابراهيم ان دينا ودينكم على الحق وكل منهما يوصل وله ثمرة الا أن دينكم أرق وألطف وأجسى وأحسن فهل لك أن تدخل
قال فأسلم وكان من جملة أصحابنا المتحققين بالتصوف هكذا ذكر الحكاية ابو نعيم في الحلية في ترجمة ابراهيم الخواص قال سيدي أحد بن
المبارك فسألت شيخنا عن ذلك فقال خلاد أرايهم اغما الشياطين تلعب بهم فظنوا أن لعبادتهم ثمرة ثم ذكر الكلام السابق وكيف حال أهل
الحق وكيف حال أهل الباطل ولا مطلب للره وراه والله تعالى أعلم ثم قال رضي الله تعالى عنه ان أصل علوم الفلاسفة وما حكوا به في العالم
العلوي ونحو ذلك هو أن رجلا كان في زمن سيدنا ابراهيم الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام فآمن به وجعل يسمع منه أمور تتعلق
بالفتح ملكوت السموات والارض ثم لم يزل ذلك دأبه الى أن وقع له وأيضاً الفتح فوقف مع ما شاهد في العوالم وانقطع عن الحق سبحانه
وخسر الدنيا والآخرة وجعل يفرح بما يشاهده في العالم العلوي ويذكر مواضع النجوم ويربط بها الاحكام ويرجع عن دين ابراهيم فنلقى

فَقَالَ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ خَلْدَهُ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ إِلَى الْفَلَاسِيفَةِ الْمُتَعَوِّبِ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ لِأَنَّهُ دَلَّ عَلَى
غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَكُلَّ مَنْ دَلَّ عَلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ مِنَ الْقَاطِعِينَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ فَائِدَةُ الرِّسَالَةِ وَالنَّبُوءَةِ خَصْلَةٌ وَاحِدَةٌ
وَمَعْنَى الدَّلَالَةِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ وَالْجَمْعُ عَلَيْهِ حَقٌّ أَنَا الْفَرَضُ نَفَرَضْنَا فَرَضًا مَسْجُودًا فِي ذَاتِ أَمْرٍ بِالرِّسَالَةِ وَالنَّبُوءَةِ ثُمَّ جَعَلَتْ تَدَلُّ عَلَى غَيْرِهِ
تَعَالَى أَوْ جَعَلَتْ تَجْمَعُ النَّاسَ عَلَى نَفْسِهَا وَتَقْطَعُهُمْ عَنِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ فَانْهَارَتْ قَلْبُ إِلَى الْوَصْفِ السَّابِقِ فِي ذَلِكَ الرَّجُلِ وَهَذَا الْفَرَضُ
الْمَسْخُوفُ ذِكْرُهُ عَلَى سَبِيلِ الْمُبَالَغَةِ لِلتَّنْفِيرِ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى غَيْرِهِ تَعَالَى ثُمَّ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَأَنَّ شَيْءًا عَلَى قَنْطَرَةٍ بَابِ الْحَدِيدِ أَحَدُ
أَبْوَابِ فَاسِ حَرَمِهَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا فَائِدَةُ هَذِهِ الْقَنْطَرَةِ قَلَّتِ الْمَشْيُ عَلَيْهَا حَتَّى يَخْلُصَ مِنَ الْمَهَوَاتِ الَّتِي تَحْتَهَا وَيَبْلُغَ الْمَشَايِ عَلَيْهَا إِلَى
مَقْصُودِهِ مِنَ الْأَرْضِ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَلَوْ أَرْتَفَعَتْ مِنْهَا هَذِهِ الْفَائِدَةُ كَانَتْ حُرًّا مَحْمُودًا عَلَى النَّاسِ قَلَّتْ نَعْمَ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فَكَذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُرْسَلُونَ وَالْمَلَائِكَةُ (١٤٨) الْمُقَرَّبُونَ وَسَائِرُ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَائِدَتُهُمُ الدَّلَالَةُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْجَمْعُ عَلَيْهِ

وَمَنْ يَشَاءُ يَجْعَلْ لَهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ أَبَانَ بِهَذَا الْخُطَابِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ كَفَرَ الْكَافِرُ وَضَلَّ
الضَّالُّ وَاسْلَامَ الْمُسْلِمَ وَهَدَاهُ الْمُهْتَدَى كُلُّ ذَلِكَ بَارِزٌ عَنْ مَشِيئَتِهِ الْإِلَهِيَةِ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثْتُ دَاعِيًا وَابِيسَ لِي مِنَ الْهُدَايَةِ شَيْءٌ وَبَعَثْتُ ابِيسَ دَاعِيًا وَابِيسَ لَهُ مِنَ الْغَوَايَةِ شَيْءٌ إِنَّمَا ذَلِكَ مُسَادِرٌ
عَنْ مَشِيئَتِهِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ الْخُفَّ عَنْهَا أَحَدٌ قَالَ ابْنُ الْعَرِيفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ فِي اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعِبَادِ نَسِيبٌ يَصْطَفِيهِمْ لِأَجَلِهِ أَوْ يُعْطِيهِمْ لِأَجَلِهِ لَيْسَ إِلَّا الْعِنَايَةُ وَهِيَ الْمَشِيئَةُ وَلَا سَبَبٌ
إِلَّا الْحُكْمُ وَلَا وَقْتُ إِلَّا الْأَزَلُ وَمَا بَقِيَ فَهِيَ وَتَلْبِيسٌ وَمَعْنَى الْأَزَلُ هُوَ الَّذِي فِيهِ جُودٌ وَالْحَقُّ وَحْدَهُ
لَيْسَ شَيْءٌ فِيهِ نَسَبَةٌ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءٌ مَعَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَعْطَى مَا أَعْطَى
وَفَضَلَ مَا فَضَلَ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الرِّضَا وَالْقِسَامُ لِجَارِي الْأَقْدَارِ وَتَفْسِيرُ الْأَزَلِ مِنْ كَلَامِ سَيِّدِنَا رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنْتَهَى مَا أَمْلَاهُ عَلَيْهِ نَارِضِي اللَّهُ عَنْهُ مِنْ حِفْظِهِ وَلَفْظِهِ (وَسَأَلْتُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى
اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ (فَاجَابَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ مَعْنَى الْاجْتِبَاءِ هُوَ
جَذَبَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَبْدِ إِلَى حَضْرَةِ قُدْسِهِ بِحُكْمِ الْفَضْلِ وَالْجُودِ وَالْعِنَايَةِ بِمَا قَدَّمَ سَبَبٌ مِنَ الْعَبْدِ
وَالْمُجْتَبَى بِسَمِيٍّ مَحْبُوبٍ بِأَوَّلِ مَصْطَفِيٍّ وَمَرَادُ وَمَعْنَى بِهِ فَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا أَسْمَاءُ لِلْمُجْتَبَى وَهَذَا الْاجْتِبَاءُ
سَبَقَ بِهِ الْحُكْمُ الْإِلَهِيُّ فِي الْأَزَلِ بِإِلْعَالِهِ وَلَا سَبَبٌ وَلِلْأَقْدَارِ كَمِنْ صَدِيقٍ فِي الْغَايَةِ كَمِنْ عَدُوٍّ فِي الْعِبَا
وَالْغِيَا هُوَ الْجَهْلُ وَالسَّلَالُ وَالْكُفْرُ وَالْمُخَالَفَةُ فَهَذِهِ الْأُمُورُ كُلُّهَا لَا تُضِرُّهُ لِأَنَّ الْعِنَايَةَ كَمَا فَهِيَ وَسَامِلَةٌ
لَهُ وَفِي هَذَا يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ نَبَتْ عَتَبَةٍ وَكَانَتْ فِي أَعْظَمِ الْعِدَاوَةِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَأُكَلِّتُ
كَبِدَ حِزَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ غَيْظًا وَحَقْدًا قَالُوا لِمَجْتَمِعٍ كَبِدَ حِزَّةٍ وَالتَّارِ فِي جَوْفِهَا أَبَدًا أَخْبَرَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّهَا سَعِيدَةٌ بِأَرْيَاحِ الْعِنَايَةِ الْأَزَلِيَّةِ وَلَمْ يَضُرَّهَا مَا مَعَلَتْ وَالْعِبَادَةُ وَالْتِقَابُ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى فَمَكَرَ اللَّهُ مِنْ عَدُوٍّ يَعْنِي فِي الْغَيْبِ أَنَّهُ يَمُوتُ كَافِرًا وَكَذَلِكَ مَا وَقَعَ لِعِمْرِ بْنِ وَهَبٍ حِينَ كَانَ قَاصِدًا
قَتَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ وَمِنْ شَيْطَانِيَّتِهِمْ فَلَمَّا رَأَاهُ عِمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْبَابِ وَالسَّيْفُ فِي عُنُقِهِ اغْتَنَاطَ وَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
لَهُ هَذَا عِمْرُ بْنُ وَهَبٍ دَعَانِي أَقْتُلُهُ فَانْتَهَى مَا جَاءَ خَيْرٌ وَهُوَ الَّذِي حَذَرْنَا الْقَوْمَ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَعَاهُ ثُمَّ أَدْخَلَهُ عَلَيْهِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَاءَ بِكَ قَالَ لَهُ جِئْتُكُمْ لَتَحْمَنُوا إِلَيَّ فِي هَذَا الْأَسِيرِ وَكَانَ

وَلَوْ أَرْتَفَعَتْ مِنْهُمْ هَذِهِ الْفَائِدَةُ
كَانُوا عَلَى الصِّفَةِ السَّابِقَةِ فِي
القَنْطَرَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ
وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْ
السَّكَّامِينَ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ إِذَا
سُئِلُوا عَنْ مَسْأَلَةٍ مِنَ الْخَوَادِثِ
الَّتِي سَتَقَعُ لَمْ يَتَسَكَّهُوا فِيهَا إِلَّا بِالْزُّرِّ
مِنَ الْقَوْلِ لِأَنَّهُ أَوَّلُ أَمْرٍ شَاهِدُوهُ
وَقَدْ شَاهَدُوا الْحَقَّ بَعْدَهُ فَعَلِمُوا
بِدَلَالَتِهِ فَهَمَّ بِكُرْهُونِهِ وَيَكْرَهُونَ
الْكَلَامَ فِيهِ وَلَئِنْ الدُّنْيَا وَالْخَوَادِثُ
الْوَاقِعَةُ فِيهَا مَبْغُوضَةٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى
وَهُمْ يَبْغُضُونَ مَا يَبْغُضُهُ الْحَقُّ
سُبْحَانَهُ وَأَيْضًا فَلَا يَتَسَكَّهُونَ فِيهَا إِلَّا
بِالْزُّرِّ عَنْ دَرَجَتِهِمْ كَنْ يَنْزِلُ مِنَ
الثَّرَى إِلَى الثَّرَى فَإِنْ دَرَجَةُ تِلْكَ
الْخَوَادِثِ هِيَ دَرَجَةُ فَتَحِ أَهْلَ الظَّلَامِ
وَأَيْضًا فَانْهَارَتْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
لَا بِشَاهِدُونَ إِلَّا بِأَنْوَارِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ
وَفُورَ الْحَقِّ يَرْتَفِعُ فِيهِ الزَّمَانُ وَتَرْتَبِيهِ
وَلَا مَضَى فِيهِ وَلَا حَالٌ وَلَا مَسْتَقْبَلٌ
فَأَكْثَرُ مَا يَعْلَمُ الْوَلِيُّ بِنُورِ الْحَقِّ أَنْ
الْحَادِثِ الْفَاقِي وَاقِعٌ لِأَحْمَالَةٍ وَأَمَّا

أَنَّهُ يَقَعُ يَوْمَ كَذَا لَا يَحْصُلُ لَهُمْ إِلَّا بِالْزُّرِّ إِلَى اِجْتِبَاءِ الزَّمَانِ وَتَرْتَبِيهِ وَهُوَ مِنَ الظَّلَامِ عِنْدَهُمْ بِالنَّسَبَةِ إِلَى نُورِ الْحَقِّ
وَمِثْلُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ كَثَلُ الشَّمْسِ إِذَا نَزَلَتْ مِنْ سَمَائِهَا إِلَى الْأَرْضِ وَأَخَذَتْ مَرَاةً بَيْنَ عَيْنَيْهَا وَجَعَلَتْ تَنْظُرُ بِهَا قَالَ فَقُلْتُ فَإِنَّ الْحَقَّ
سُبْحَانَهُ يَعْلَمُ مَا سَبَقَ وَتَرْتَبِيهِ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْمَاضِي وَمَا فِي الْحَالِ وَمَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَالْوَلِيُّ يَنْظُرُ بِنُورِهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ مَا سَبَقَ مِنْ غَيْرِ نَزُولٍ إِلَى
دَرَجَةِ الظَّلَامِ فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَالرَّبُّ تَعَالَى قَوِيٌّ وَالْعَبْدُ ضَعِيفٌ وَعِلْمُ الْعَبْدِ قَاصِرٌ وَبِالْجَلَّةِ
فَالْعَبْدُ لَا يِقَاسُ بِرَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَقَدْ قَالَ سَيِّدُنَا الْخَضِرُ لِسَيِّدِنَا مُوسَى عَلَى نَبِيْنَا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا نَقُصُّ عَلَى وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ
الْإِكْمَالُ نَقُصُّ هَذَا الْعَصْفُورَ بِمَقَرَّتِهِ مِنَ الْبَحْرِ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَفَدَيْتُكُمْ الْوَلِيُّ بِنَبِيِّهِ مِنَ الْخَوَادِثِ الْمُسْتَقْبَلَةِ فَيُخْبِرُ بِهَا نَازِلًا عَنْ دَرَجَتِهِ
وَأَيْسَ ذَلِكَ عَمَصِيَّةٌ وَلَكِنَّهُ قَصُورُهُ وَانْخِطَاطُ عَنِ الدَّرَجَةِ الْعَالِيَةِ وَسُوءُ أَدَبٍ أَنْ تَصْدَأَ إِلَيْهَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ حَالَتَهُ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ عَلَى أَنْ أَكْثَرَ الْأَوْلِيَاءِ الْكَامِلِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ إِنَّمَا يَتَسَكَّهُونَ فِيهَا غَلْبَةً بِحُكْمِ الْقَدْرِ وَتَصْرِيفِ الْحَقِّ

أياهم سبحانه على ما يريد اذ هم رضى الله تعالى عنهم بمظاهر الحق قال قات وأكثر ضرر الخلق في عزة الاولياء ومخاطبتهم من هذا الباب
 أما في المعرفة فانهم لا يعرفون بين فتح أهل الظلام وفتح أهل الحق فيحسبون أن كل ما زاد على علمهم من الكشوفات وخرج عن طوقهم
 من الخوارق كمال وحق ولاية من الله تعالى لمن ظهر لك على يديه فترى من الناس يعتقدون ولاية من يكشف ويعتقدون أنه الغاية
 وفريق آخر يعتقدون ولاية من استقام في الظاهر ودام على الصيام والقيام وإن كان باطنه خالياً من الحق متعلقاً بغيره وأما في المخاطبة
 فإن العبد بعد أن يؤفقه الله تعالى للاجتماع مع ولي كامل قد يكون غرضه من ذلك الولي عكس المطلوب من الولي فإن المطلوب منه أن يعرف
 العبد بربه ويحذره من القواطع التي من أعظمها حب الدنيا والميل إلى زخارفها فإذا جعل العبد يطلب منه قضاء الحوائج والأوطار اليوم
 على اليوم والسنة على السنة ولا يسأله عن ربه ولا كيف ربه مقتله الولي وأبغضه فهو والسالم أن نجاة من مصيبة تنزل به من الولي وذلك
 لا موارأحدها أن محبته للولي ليست لله عز وجل وأغماهي على حرف (١٤٩) والمحبة على خوف خسران مبدئ تكون معها

الوساويس وتحضرها الشياطين
 ولا ينزل علمها نور الحق أبداً ثانيها
 أن الولي يراه في تعلقه بالدنيا في
 عين القطيعة وهو يريد أن يتفقه
 منها والعبد يطلب أن يزيد منها
 ثالثها أن الولي إذا ساعفه في قضاء
 بعض الأوطار وقابله ببعض
 الكشوفات وقع للعبد المسكين
 غلط فيظن أن هذا هو الذي ينبغي
 أن يقصده من الولي وكل ذلك
 ضلال وبطل قال وقد سمعت
 شيخنا رضى الله تعالى عنه يقول
 انما مثل الولي كمثل رجل عمله
 صنعة الفخار فيه يحمرك بدموعه
 جوارحه ومع ذلك فعنده الخزائن
 التي يحتاج اليها الناس من طعام
 وغيره والخزائن وإن كانت عنده
 فقلبه معرض عنها لاتقع عنده
 يسأل ولا تساوى عنده شيئاً ولا
 يحب الكلام الا في عمل الفخار
 وصنعتيه ويكره غاية من يتكلم
 مع في غيره ويبغضه حتى يخاف
 ذلك المتكلم أن يناله ضرر من

ابنه أسير فقال له صلى الله عليه وسلم بل جلست أنت وصدوق ابن أمية في الحجر وايس معكاً غير كما
 وذكره جميع ما تجدنا به الى أن قال له وحديث لثقة تاني فقال له غير لو كان معنا ثالث لقات أخـ برك
 بذلك وأنا لأرايقنت أن خبرك حق فاشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله وحسن إسلامه
 ثم رجع الى مكة وصار يدعو الناس الى الاسلام حتى أـ لم معه خلق كثير ثم دام على اسلامه رضى
 الله عنه فانظر هذا الاجتناب الذي اجتنابه به فما أثر فيه عظم ذنبه ولا ما أفرقه من وجهه بل تمكن
 من صفاء صفوة النور الالهي وألبس حلة الغرب وصار عبداً خالصاً لله تعالى قوله تعالى من بشأى
 بلا سبب ولا علة بل بمحض الفضل والجودة قوله تعالى ويهدي اليه من ينيب أى من أتاب الى الله
 تعالى بصدق تقواه ومعاملته لله تعالى بالصفاة هداية الى حتى يوصله الى حضرة قدسه ولم يذكر الله
 تعالى في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا الاجتناب فل سبحانه في حق آدم عليه السلام
 ثم اجتنابه به فتاب عليه وهدى وفي حق يونس عليه السلام فاجتنابه به وجعله من الصالحين
 وفي حق الانبياء حين ذكرهم في سورة الانعام بقوله واجتبييناهم وعديا هم الى صراط مستقيم
 فسلوكوا الطريق اليه بذلك الاجتناب عليهم الصلاة والسلام وما ذكر في الآية من الاجتناب
 والاناية في الطائفة الاولى هم أهل الانابة يصاحبها يسمى مراداً ومحباً ومخلصاً وسائر الى الله
 تعالى قال سبحانه وتعالى في جزائهم انه يهديهم اليه جواراً لتقدم تقواهم والطائفة الثانية أخبر انه
 اجتنابهم بمحض المشيئة بل اتندم سبب وصاحبها يسمى مصطفي ومجتبي ومخلصاً بفتح اللام ومقرباً
 ومحبوباً ومراداً ومتقى به وفي هذا يقول بعض الصوفية في سيدنا موسى عليه السلام ونبينا صلى الله
 عليه وسلم أن سيدنا موسى عليه السلام لما أراد به الارحام الى الله والعروج اليه أمره بمسام
 ثلاثين يوماً متصلة ليلا ونهاراً قلما كملت ثلاثون أنكر خلوف فنه فمسوك بعد خروب طلبها زال
 ما أنكره من فنه فعاتبه الله تعالى على ذلك السؤال وأمره بزيادة عشر لثقل أربعون ليلة وأما سيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لم يأمره بعمل شيء اذ الملك نزل عليه وقال له قم فخرج به فكان
 سيدنا موسى عليه السلام مقام المريد المحب فامر بتقديم السبب منه وسيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم مقامه مقام المراد المخلص المجتبي فما أمره بتقديم شيء فاجتنابه بلا سبب وقربه اليه بلا علة

الرجل المدكور فإذا جاءه رجلان وقد علما حاله وبغضه للكلام في غير عمل الفخار وأراد منه شيئاً من تلك الخزائن فالمرءى منهما
 والكيس هو الذي يتكلم معه في عمل الفخار ويسأل عن صنعتيه وكيف يعمل ولا يزال هذا دأبه حتى تناله من الرجل بحبة عظيمة ومودة
 كبيرة فاذأسأله بعد ذلك شيئاً من تلك الخزائن مكنه منه ولا يقع له ضرر وغير الموفق منهم ما والى باقى ذلك الرجل ويطلب منه ولا شيئاً من
 تلك الخزائن ويتكلم معه فيها فانه ان سلم من ضرب الرجل له بفخارة على رأسه كان هو السعيد وكان ربه هو السالم لا غير فهذا مثل الولي
 لا صنعة له ولا حرفة الا في معرفة الحق وما يوصل اليه ولا يحب كلاماً الا ما لا يجما الا عليه ولا وصولاً الا منه ولا قرباً الا اليه في عرفه
 على هذا رجع منه الدنيا والآخرة ومن عرفه على غير هذا كان على العكس وقال رضى الله تعالى عنه ان الفتح الاول وإن اشترك فيه أهل
 الظلام وأهل الحق لكن المنة صودبه مختلف فان المنة صودبه لاهل الظلام طردهم عن بابه وصدهم عن سبيله لانه تعالى أبغضهم وقطعهم
 عنه وعلق تلويهم بغيره وأمدهم بهذه الخوارق ابتلاء واستدراجاً ليحسبوا أنهم على شيء فقلت ولهذا أنشدوا في الكرامات حيث قالوا

يعمل الرجال يرى تكون الكرامات دليل حق على نيل المقامات • وهذا نافية تفصيل اذا علمت • الجماعة لم تفسر حجابات وليس يدرون حقاً أنهم جهلوا • وهذا اذا كان من أقوى الجاهالات تلك الكرامة لا تنبئ بها بدلا • واحذر من المكرفي طي الكرامات ترك الكرامة لا يكون دليلا • فاصغ لقولي فهو اقوم قبلا • فاحرص على العلم الذي كلفته • لا تتخذ غير الله بدلا • وظهورها في المرسلين فريضة • وبها تنزل وحية تنزيلا • تقر قبله من غيره من النبيين والاني يدعو (١٥٠) الى الله تعالى بشرع غريب قد أتى به لم يتقدمه فيه أحد من أهل عصره

بل يحض الفضل والجود والكرم انتهى ما أمله علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه • في لطيفه • قال سيدنا رضي الله عنه ما خلق الله لنفسه الا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والباقي من الوجود كله مخلوق لاجله صلى الله عليه وسلم معلوم جوده صلى الله عليه وسلم لولا انه خلق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ما خلق شيئا من العوالم ببالك أن الوجود كله مخلوق لاجله صلى الله عليه وسلم انتهى ما أمله علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى فيكيدوني جميعا ثم لا تنظرون الآية (فاجاب) رضي الله عنه بما فيه اعلم أن سيدنا هو عليه السلام يريد بهذا أنكم وان فعلتم ما فعلتم ومكرتم ما عسى أن نغفركم وتوجهتم بقوة همكم الى أي أمر تريدونه قليلا أو كثيرا جليلا أو حقيرا لم تخرجوا في ذلك كله عن قبضة الله سبحانه وتعالى ولن تفعلوا الا ما سبق في مشيئته وعلمه ولا سبيل لكم الى شيء سوى ذلك ولن تجدوا في شيء سوى ذلك حولا ولا قوة ولا فيكم حركة ولا خطور خاطر ولا توجه عزم الا بالله عز وجل ومن الله عز وجل ومصدر ذلك كله عن حكمه وقضائه لا سبيل لكم الى ما خرج عن هذا الميدان وما أنتم الا بمنزلة الهباء في الهواء تصرفكم رياح الاقدار الالهية وحيت كان أمركم هكذا فاني رجعت الى الله بالتوكل عليه والرضا بقضائه والشبوت لمجاري أحكامه على غير ملتفت اليكم في شيء مما تخوفوني به أو فيما تسعون فيه من هلاك فاني متحقق أن الله تعالى اذا سلطكم على نفيذ حكمه بكم فيما أراد على ولا حيلة لي ولا لكم في صرف ذلك وما لم ينفذه حكمه في مما يجريه على أيديكم فلا سبيل لكم اليه ان ربي في هذا الحسد على صراط مستقيم تجري الامور كلها على طبق مشيئته وحكمه في سابق علمه من أفعال المختارين وأفعال الجمادات الذين لا اختيار لهم كل ذلك مستوعنه لا ينفلت من ذلك شيء عن حكمه وطبق مشيئته فلا يكون شيء الا ما سبق في علمه وحكمه في مشيئته وما سوى ذلك فمحض العدم انتهى ما أمله علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسئل رضي الله عنه) عن قوله تعالى وأما الذين شقوا في النار الآية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناه يحتمل ما دامت سموات الآخرة وأرضهم اوهى باقية الى الابد كأنه يقول خالدين فيها أبدا وقال بعض المفسرين هي صيغة تستعملها العرب اذا أرادت الدوام الذي لا غاية له فانما دامت السموات والارض وقوله الا ماشاء ربك فهي الاستثناء

فاحتاج الى ظهور المجازات الدالة على صدقه وصحة ما جاء به • انظر كشف الزان والله تعالى الموفق بمنه لا جواب وايه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثاني والعشرون

في اعلامهم بانه لا بد لكل مرید صادق أن يقتصر على قدوة واحدة ولا يشق ولا يلجأ الى غيره ولا يزور وليا من الاولياء الاحياء والاموات فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم ان انقصار على شيخ واحد لا يتعداه الى غيره شرط لازم في طريق أهل الله ولا بد لكل مرید صادق من التزامه والا فلا سبيل له الى الوصول البتة الا أن تدركه هناية ربانية بسبق محبة الهية قال سيدي أحمد بن المبارك في الابريز ومعناه يعني الشط عبد العزيز يقول رضي الله تعالى عنه ان العبد لا ينال معرفة

الله حتى يعرف سيد الوجود صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرف سيد الوجود صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يعرف شيخه ولا يعرف شيخه حتى يموت الناس في نظره ولا يرافهم ولا يراعيهم فصل عليهم صلاة الجساسة وانزع من قلب التشوف اليهم وقال في موضع آخر فان المرید لا يجيئ منه شيء حتى لا يكون بقلبه غير الشيخ والله تعالى والرسول صلى الله عليه وسلم وقال في موضع آخر وسره لا يطيقه الا من كان نفاخه معها بأن يكون صحيح الجزم نافذ الزم ماضى الاعتقاد لا يصح لقول أحد من العباد قد صلى على ما عدى شيخه صلاته على الجنة وقال صاحب الرائدة

ولا تقدم من قبل اعتقادك الله • مرب ولا أولى بهادته في العصر فان رقيب الالتفات لغيره • يقول محبوب السراية لا تسرى وقال في الابريز قال الشيخ عبد العزيز رضي الله تعالى عنه أي ولا تقدم على شيخ بقصد الدخول في محبته حتى تعتد أنه من أهل التربية وأنه لا أحق منه بها في زمنه وانما وجب عليه ذلك لان الشيخ الذي يرى من مریده الالتفات الى شيخ غيره يقطع عنه المادة والمرید الذي

يدخل في محبة شيخ وهو يرى أن في الوجود شيئا مثل شيخه أو أكل منه بقي متشوقا إلى ذلك الاكمل في اعتقاده فبما شبعه متشوقا إلى ذلك الاكمل غنه في اعتقاده فيقطع عنه المادة فلا يكون بالاول ولا بالثاني قال وقد رأينا مثل هذا في زماننا كثيرا والله يكون لنا وليا ونصيرا وفي الباب الاحد والثمانين ومائة من الفتوحات المكية للشيخ يحيى الدين بن العربي الحاتمي رضي الله تعالى عنه انما كان المراد لا يفلح قط بين شيخين قياسا على عدم وجود العالم بين الهين وعلى عدم وجود المكلف بين رسولين وعلى عدم وجود امرأة بين رجلين اه وقال في الخلاصة المرضية واعلم أن الاحتياج إلى شيخ واحد من وحوه لا تكاد تنضبط أو تدخل تحت الحصر وذكره ثم إن الطرق إلى الله تعالى كثيرة وقد تعلق كل شيخ بطريقة لا يتعداها ولا يخلطها بغيرها لئلا يثبت الطالب على طريقة ويحكمه أن يواطىء بها ولا يقشوشه تارة يعيل إلى هذه وتارة إلى تلك فيكون من قبيل المذبحين بين ذلك إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء والمبتدئ غير مستقل بالاختيار وعلى فرض الاحتسار ليس في وسعه الثبات عليه فان الولاية في باطنه للنفس والشيطان فاذا شرع (١٥١) في طريقة وتعلق بها زين له الشيطان طريقة أخرى وتساعد له النفس وتبين له بالبرهان أنها أفضل من هذه وسقصوده أن يزيله عن الاولى فاذا زال واشتغل بأخرى زين له أخرى إلى أن يعيل الطالب وتسكن حرارة طلبه فيرجع القهقري وإذا كان في حصن الشيخ وحسن ولايته فالشيخ يحفظ أحواله بقوة ولايته المستفادة من قوة الحضرة النبوية ويثبت عليه باجمته الصافية وكلامه المؤثر النافذ فيرى بنور ولاية الشيخ أن الداخل عليه شيطان فيضغف الخاطر اذ الشيطان لا يقوم في مقابلة نور ولاية الشيخ وقال بعد هذا الكلام قال الشيخ جبريل الحزما باني رحمه الله تعالى ويتعين ربط القلب بالشيخ من طريق الإرادة والمحبة فتعلم أنك في حمايته ولايته وظل رعايته في جميع الاوقات فتسكن بهذه الطريقة بامرء وارشاده والله تعالى يحفظ أوقاتك وأحوالك بواسطته ويكون باطنك متوجها

في الآيتين هم عصاة المؤمنين الذين ينفذ فيهم الوعيد فان لهم حظا من الشقاوة لكثرة جرائمهم ومعاصيهم يدخلون النار مع الكفار ثم انهم يخرجون منها باعانتهم فهو محط الاستثناء في أهل النار ولهم حظ من السعادة باعانتهم وهو محط الاستثناء في أهل السعادة انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناه يصح أن يقال هم جميع الامة المكافون بأحكامهم والقول في هذا انهم جميع الامة اذ ذلك الذي تنص فيه الاخبار فيما ورد في فضل الامة المحمدية قانه جميع من دخل تحت دائرة الشهادة بالتوحيد والرسالة فتدروى أن القلم لما أمره الله بالكتابة كتب في أم الرسل نوح وابراهيم وموسى وعيسى في كل أمة كتب في اللوح من أطاع الله دخل الجنة ومن عصى الله منهم دخل النار وأمره الله بهذه الكتابة في أم الرسل كلها ولما كتب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وأراد أن يكتب فيهم كما كتب في الامم قبلهم فقال له ربه تأدب يا قلم فارتعد القلم من هيبة الله تعالى وقال رب ما أكتب قال اكتب أمة مذبذبة ورب غفور هكذا كتب في الامة المحمدية وقد قال صلى الله عليه وسلم ما من نبي إلا أعطى دعوة مهجلة يريد بها فاسد شيئا وأنا ألحيت دعوتي شفاعتي لأهل الكبار من أمي فهي نائلة ان شاء الله من لا يشرك بالله شيئا هذا نص الحديث لكن لا بد من طائفة من هذه الامة ينفذ فيهم الوعيد الاحتمال الثاني في الآية أنهم حلة القرآن فذيل بدليل قوله تعالى تغلف من بعدهم خلف وروا الكتاب الآية وعلى كل حال فهم مصطفون عند الله تعالى ظالمهم ومقتصدهم وسابقهم كلهم عنهم الصفوة الالهية قال سبحانه وتعالى في وعدهم جنات عدن يدخلونها الخ الآية وقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس الآية يصح أن يقال فيهم هم العصاة فقط لاستكمالهم هذا المطلب العظيم من الآية ويصح أن يقال هم جميع الامة والسكل صحيح فان الامة لا تخلو عن هذا وصفه إلى الابد انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه واظفه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى قال رب أرني كيف تحيي الموتى في حق سيدنا ابراهيم عليه الصلوة والسلام وعن قوله تعالى بازكريا نانبشرك بغلام اسمه يحيى الآية وعن قول سيدنا يوسف عليه السلام اجعلني على خزان الأرض الآية (فاجاب) رضي

اليه فالاصل اتصال الباطن وقوة الرابطة حتى لو قام أرواح الاولياء باعانتك وتربيتك وأرادوا أن يتصرفوا فلك لا يمكنهم ثلاثا يصير من قبيل المذبحين بين ذلك اه وقال قبل هذا الكلام ومن شرط المرید أن لا يبقى في نفسه مقدار لكل شيء الا لشيخة خاصة ومتى كان عند المرید طعام إلى شيخ آخر فلا تصفو محبته ولا يتغذا القول فيه ولا يستمد باطنه لسراية حال الشيخ فان المرید كلما أيقن بتفرد الشيخ عرف قدره وفضله وقويت محبته والتأليف هو الواسطة بين الشيخ وبين المرید وعلى قدر المحبة يكون سراية الحال فاحترام الشيخ توفيق وهداية وإجمال ذلك خذلان وعقوق فدوام ربط القلب بالشيخ بالاعتقاد والاستمداد على وصف التسليم والمحبة والتسليم واجب ويكون في اعتقاده أن هذا المظهر هو الذي عينه الحق سبحانه لا فاضة عليه ولا يحصل له الفيض الا بواسطة دون غيره ولو كانت الدنيا مملوءة بالمشايخ اه وقال الشيخ زين الدين الحوافي رضي الله تعالى عنه قد ورد في بعض الاحاديث على ما أثبتته المشايخ في كتبهم أن الشيخ في قومه كالنبي في أمة فلا بد للمرید أن يتوجه إلى شيخه بربط قلبه معه ويتقنه أن الفيض لا يجيىء الا بواسطة وان كان الاولياء كلهم هادين مهتدين يعتقدهم

لكن استغاده انفاص واستغاده يكون من شيخه ونحوه ونعلم أن استغاده من شيخه هو استغاده من النبي صلى الله عليه وسلم لأنه ناسبه وهو من الحق سبحانه وتعالى بحل اسمه سنة الله التي قد خلت من قبل وإن تجد لسنة الله تمديلا اه وقال شيخ الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة السيد المختار الكنتي رضي الله تعالى عنه لما مثل هل يحل بارادة المرید أن يزور الصالحين الاحياء والاموات أو أحدهما فقط أنه ان كانت زیارته رغبة عن شيخه أو احتقار له فذلك مما يحل بارادته ويكون سببا لحرمانه وعدم الانتفاع بجمیعهم لان ما حاز على المثل يجوز على ثمانية بل لوراءه على معصية فمنع ذلك من نية واعتقاده لكان ذلك سببا لملكته كما نص على ذلك جلیع لشیخ السلف وانفقوا عليه وجوب نصح اه وایس لدى جدال وخصوصه تمسك بقوله وأما على وجه التواصل وطلب الخير فلا قائل يمنع ذلك ولا أنه يضربه وإنما ذلك من محدثات القرن التاسع حين كثرت الدعوى وغلب الهواؤه وعم البلاء وكثرت البدع وانتشر الفساد لانا نقول انه رضي الله تعالى عنه قال في غير (١٥٤) هذا المحل والاطراح بين يدى الشيخ في الظعن والمقام بحيث لا تملك معه

نفسا ولا مالا في البدء والاختتام وحسن التعلق به في الهم والاهتمام والاستغناء به عن جميع الانام وفي هذا المحل مكروب حتى يرى أن الله لم يخلق غيره في وقتك ونقول أيضا ان التواصل في الله وفي الرحم مما أجمع المسلمون على وجوبه والتعلم واستماع الوعظ ونحوهما من الخير رضى الله عنه وأرضاه وعنايه لم يشبه أهل طريقته عن شيء مما ذكر وإنما نهاهم عن الزيادة المعلومة بالقصد المعلوم فهو والشيخ المختار وغيرهما من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم أجمعين مجمعون على المنع من تلك الزيارة وإذا تقرر هذا فلا يتوجه بهذا الكلام الأعلى من عم من الشيوخ منع من كان من المریدین الصادقین المجیدین المهمین من زیارة غیر شیخه مطلقا ومن حضور مجلس غیر شیخه ومن سماع كلامه كالمؤنبه وأما لهم قال العارف بالله تعالى

الله عنه بما نصه قال اعلم أن أحوال الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يليق لاحد أن يبحث فيها لان حركاتهم وسكناتهم سائرة مع الذوق وليس لغیرهم ذلك فلا يبحث في أحوالهم الا من ذاق مذاقهم وهذا الباب ممنوع عن كافة الخلق مسدود فليس الا التسليم لهم في أحوالهم وقد قال بعض من لاعلم له في حق سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في قوله أياكم يا بني بعرضها قبل أن يأتوني مسلمين لمزبان ذلك منه بعض رغبة في الدنيا التحيل على الكرسي أن يأخذه في زمن كفرهم ليكون حلالة قبل اسلامهم لانهم ان أسلموا حرم عليه أخذه وهذا الترامى على الانبياء حرام مستحيل لا يحل ولا يتأتى ولا يبحث هذا البحث في جنابهم الا من ذاق مذاقهم ومذاقهم ممنوع عن كافة الخلق كما قد منا فلا يسوغ الكلام في جانبهم شيء فلم يبق الا الرضا والتسليم وكذلك ما قالوا في حق سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام حيث قال انكم لسارقون مع علمه بأنهم لم يتبع منهم شيء وإنما أراد امره فقتلوا حين مرقوه من أيوانه - لام انهم ما أملاه عليه نارضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسألت رضى الله عنه) عن قوله تعالى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى (فاجاب) رضى الله عنه بقوله الخلق ههنا ظهرت به عين ذات الوجود وهى الصورة المرئية الخمارية في الحمار والآدمية في الآدمي والجملية في الجملة والشجرية في الشجر والجمادية في الجمادات والحيوانية في الحيوانات وسر مع تفاصيل الوجود ذرة ذرة هذا ما أعطى كل شيء خلقه ثم هدى المراد بالهداية ههنا الهداية العامة وهى تم الحيوانات والجمادات والمؤمن والكافر وهى السيرة في المسار الذى أقامه الحق فيه سبحانه وتعالى من حيث انه أخذ بجميع نواصي الموجودات يقودها لما يريد اطلاقا وعموما ما يذو وجودا عن هذا المسار اقول المعصوم سيدنا هود عليه السلام غام من دابة الا هو أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم في هذا البدان لا يشذ عن هذا المسار شيء من الموجودات وكل ما في الوجود داب جامدة ومتحركة فالجمادات الدبابها سبحانه وتعالى أرواح الحياة بها تسبح الله وبقدسه وبها تنخرس احدة لله تعالى لهوم الآية ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر الآية وبارواح هذه الحياة في ما صارت عارفة بالله لانها لا تسجد ولا تسبح الا الله كونها عارفة بالله تعالى الا أن معرفتها وجودها وتسبيحها له من حيث

الشيخ أحمد الدردري في تحفة الاخوان والخلاف في بعض آداب أهل العرفان فالآداب التي تطلب من المرید في حق الشيخ أو حبا تعظيمه وتوقيره ظاهرا وباطنا الى أن قال وتقدمه على غيره وتقدم التجاء لغيره من الصالحين ولا يزور وليا من أهل العصر ولا صالحا اللهم الا بذنه ولا يحضر مجلس غير شيخه ولا يسمع من سواه حتى يتم سقيه من ماء سر شيخه وخطابى بهذا الصادقین المجیدین المهمین لا كل من تلقى الله كره عليه بقدر التبرك ومن أراد من المشايخ قصر كل من لقنه الله كره عليه فهو مخطنى ويعلم بذلك أنه ليس بشيء في طريق الله تعالى اه وان قلت قد يتمسك بعض القاصرين في العلم أو في الفهم أو فيها أو ببعض الحسنة المبردة الذين يكرهون حسدا وعنادا بقوله لا كل من تلقى الله كره عليه بقصد التبرك ومن أراد من الاشياخ الخ لا يتمسك بهذا الكلام الا من لا عقل له لوجوه أولها أن الشيخ قد يعطى قاصده من الطلبة أذكارا من غير الاذكار اللازمة للطريقة ومن غير أذكارا لخصوصه ونحن نفعل بذلك والمجد لله ثانيها أن قوله وخطابى بهذا الصادقین يرد هذا المنكر لانه حيث جعل من يتسبب الى شيخ ويتلقى منه الاذكار ويتعلق به

لاندركه

الشيخ أحمد الدردري في تحفة الاخوان والخلاف في بعض آداب أهل العرفان فالآداب التي تطلب من

ثم قصد غيره لزيارته والخدمته والتبرك به غير صادق في دعواه الاتساب الى الاول وصحة الاخذ منه فقد حصل مرادنا وثالثها ان ائمة
 أولا أن شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لم يعم المنع لانه ما منع أحدا من أهل طريقتة من التلمذ من جميع الاولياء والعلماء ولا من
 حضور مجالسهم ولا من استماع مواظهم وكلامهم ولا من التواصل في الله والرحم ومع هذا كله فحسن والحمد لله معاشرا للطريقة
 الاجدية المحمدية الابراهيمية النجاشية لانه على من عزم من الشيخوخة رضي الله تعالى عنهم لانهم ما نهوا وأمروا الا عن اذن ومشاهدة
 لانهم أهل صدق ولا ينطقون الا بما يشاهدون ويأخذون عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم الاحكام الخاصة للخاصة
 لا مدخل فيها للعامة لانه كان صلى الله عليه وسلم باقي الاحكام العامة للعامة في حياته اذا حرم شيئا حرمه على الجميع واذا فرض شيئا فرضه على
 الجميع وهكذا سائر الاحكام الشرعية فلما انتقل الى الدار الآخرة وفي حياته صلى الله عليه وسلم سواء صار باقي الى ائمة الامران الخاص للخاص
 ولا مدخل للامم العام للامم فانه انقطع بموته صلى الله تعالى عليه وسلم قاله شيخنا (١٥٣) أحد التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه

وعنايه كما في جواهر المعاني وقال ابن
 عطاء الله رضي الله عنه في مفتاح
 الفلاح وللشامل أن يأخذ ويعتد
 أن شاء وبه على أن شاء فانه مع
 ما باقي الله اليه في الحكم كصورة
 التلميذ لشخصه فكما لا يعترض على
 التلميذ في الفعل الذي يأمر به
 شيخه كذلك لا يعترض على الشيخ
 فيما يفعله باذن عن الله اذا كان
 شيخا حقيقيا اهـ قلت وبؤيد
 هذا الكلام أن جميع أهل الفتح
 يشاهدون الملائكة والكامل
 بينهم ينزل عليهم ملك بالامر
 والامر ولا يلزم من ذلك أن يكون
 ذا شريعة قال الشيخ أحمد بن
 المبارك في الابريز انه سأل شيخه
 عبد العزيز بن مسعود الدباغ
 رضي الله تعالى عنه عن قوله تعالى
 واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله
 اصطفاك وطهرتك واصطفاك
 على نساء العالمين يا مريم اقنتي
 لربك واصيدي واركني مع
 الراكعين هل تدل الآية على نبوة

لاندركه قال سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ثم معنى قوله
 تعالى ان ربي على صراط مستقيم سيره في هذه الجادة لا يخل نظامه ولا يقدري شيء من الموجودات
 ان يستعصى عن امره قال الشاذلي رضي الله عنه ان الكافر وان لم يجب داعي ايمانه فقد اجاب
 داعي سلطانك فالكل يمتثلون لامرك يؤيد هذا قوله تعالى اطيعوا ما اوحى الله واطيعوا
 لا يستعصى عليه شيء في الموجودات قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فكل موجود يسبح الله
 تعالى غير الكافر فانه لا يسبحه لكن أعضاؤه تسبح الله من غير شعور ومنه انتهى ما أملاه عليه
 رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله لا تنفخ لهم أبواب السماء
 الآية مع حديث آدم عليه السلام في السماء الاولى وحوله نسيم بنيه الحديث (فاجاب) رضي الله
 عنه بقوله اعلم أن الروح الانساني من حيث ماهي هي يمكن لها أن تترأى في الآن الواحد في أمكنة
 شتى لا يصعب عليها هذا القدر وتكون تحت الارض لا يصعب عليها أن تقرأ أي فوق السماء هـ
 الخواف الاول والجواب الثاني أن في أمر النبوة على أربابها افضل الصلاة والسلام أنه يتأق له
 في الآن الواحد أن يرى العالم كله بين يديه عن يمينه وعن شماله فاصبه ودانيه لا يصعب عليهم هذا
 فكون آدم عليه السلام وهو رسول الله وخليفته يرى نسيم بنيه على اختلاف طبقاتهم وتباين
 مراتبهم واختلاف أمكنتهم بالقرب والبعد يراهم كلهم حذوه عن يمينه وعن شماله وهو من هذا
 الحد الذي ذكرناه والسلام هـ قلت هـ والاشكال بين الآية والحديث هو أن أرواح الكفار لا تنفخ
 لهم أبواب السماء وآدم عليه السلام يراها عن شماله وهو في السماء فهذا هو الاشكال الذي اجاب
 عنه سيدنا رضي الله عنه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله
 عنه) هل في أجداده عليه الصلاة والسلام من يقسم عوثر من كباغهم من جهال بعض أهل السير
 من جلهم لكثرة الاخبار صحيحة أو غير صحيحة (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم أن أجداده صلى
 الله عليه وسلم كلهم مؤمنون من أبيه عليه السلام الى سيدنا آدم عليه السلام فقال له السائل ما معنى
 قوله تعالى واذا قال ابراهيم لابيه أن ازر فأجاب رضي الله عنه بقوله ان ازره وعمه ولو كان أباه أصليا
 ما ذكر ازر بعد أبيه بكفيه الأب ويدل على هذا الاستغفار له لولديه في آخره بعد ما أخبر الله أنه

هو ٢٠ - جواهر أول هـ السيدة مريم وهل ما قيل من نبوة غيرها من النساء كأم موسى وآسية امرأة فرعون وسارة وهاجر
 وحواصيج أم لا لان من العلماء من ذهب الى الاول ومنهم من ذهب الى الثاني وحكي بعضهم الاجماع عليه في السيدة مريم فيكون
 غيرها أخرى ومنهم من توقف كالشيخ الأشعري رئيس أهل السنة والجماعة واستدل الاولون بان الملك لا ينزل الا على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقد صرح الآية بنزوله على مريم وجعلوا هذا قايما بين النبي والولي فقالوا النبي ينزل عليه الملك والولي يلهم ولا ينزل عليه الملك
 وذكر أن شيخه قال رضي الله عنهما ان الصواب مع أرباب القول الثاني وهو في النبوة على نوع النساء ولم تكن لله نبوة في لك النوع أبدا
 وانما كانت مريم صديقة والنبوة والولاية وان اشتركا في أن كلامه نور وسر من أمر الله عز وجل فنور النبوة مبين لنور الولاية
 ومابه المبينة لا يدرك على الحقيقة الا بالكشف غير أن نور النبوة أصلي ذاتي حقيقي مخلوق مع الذات في أول نشأتها ولذا كان النبي
 مصدوما في كل أحواله ونور الولاية بخلاف ذلك فان المفتوح عليه اذا نظر الى ذات من سيصير وايضا يرى ذاتا كسائر الدوات واذا نظر

الى ذلك من سبب نبينا رأى نور النبوة في ذاته سابقا ورأى تلك الذات مطبوعة على أجزاء النبوة السابقة التي سمعت في حديث ان القرآن انزل على سبعة أحرف فيكون صاحبها مطبوعا على قول الحق ولو كان مراو على الصبر الذي لا يحس معه بالأم ولا يكون معه كلفة وعلى الرحمة الكاملة وعلى معرفة الله عز وجل على الوجه الذي ينبغي أن تكون المعرفة عليه وعلى الخوف التام منه عز وجل خوفا يترج فيه الحرف الباطني بالخوف الظاهري حتى يدوم له الخوف في سائر أحواله وعلى بغض الباطل بغضادائما وعلى العفو الكامل حتى يصل من قطعه وينفع من ضره فهذه هي خصال النبوة وأجزاؤها السبعة التي تطلع عليها ذات النبي قبل الفتح وبعده وأما ذات الولي فانها قبل الفتح من جملة الذات ليس فيها شيء زائد فاذا فزع عليها جاءتها الانوار فانوارها عارضة ولذا كان الولي غير معصوم قبل الفتح وبعده وأما ما ذكره في الفرق بين النبي والولي من نزول الملك وعدمه فليس بصحيح لان المفتوح عليه سواء كان نبيا أو وليا لا بد أن يشاهد الملائكة بذواتهم على ما هم عليه ويخاطبهم (١٥٤) ويخاطبونه وكل من قال ان الولي لا يشاهد الملك ولا يكلمه فذلك دليل على أنه غير

مفتوح عليه اه ثم قال الشيخ أحمد بن المبارك (قات) وكذا قال الحاتمي رحمه الله تعالى في الفتوحات المكية في الباب الرابع والسبعين وثلاثمائة غلط جماعة من أصحابنا منهم الامام أبو حامد الغزالي في قولهم في الفرق بين النبي والولي ان النبي ينزل عليه الملك والولي يلهم ولا ينزل عليه الملك قال والصواب ان الفرق فيما ينزل به الملك فالولي اذا نزل عليه الملك فقد يدبره بالاتباع وقد يخبره بصحة حديث ضمه العلماء الى أن قال الشيخ أحمد واذا فهمت كلام الشيخ رضی الله تعالى عنه في الفرق السابق علمت أن ما استصوبه الحاتمي رحمه الله تعالى في الفرق غير ظاهر لان حاصله أن الولي لا ينزل عليه الملك بالامر والنهي ولا يلزم منه أن يكون ذا شريعة كما في قصة مريم فان الملك نزل عليها بالامر وليست نبية اه قلت

تبرأ من أبيه بقوله فلما بين له أنه عدو لله تبرأ منه وفي آخر عمره قال رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين ولو كان آباء ما تبرأ منه وفي عين التحقيق ان الله قدس الانبياء عليهم الصلاة والسلام ما أخرج نبيا من نطفة منجسة بالكفر وفي الحديث يقول صلى الله عليه وسلم لم يزل الله يتقاني من الاصلاب الطاهرة الى الأرحام الزكية الخ الحديث وفي الحديث الآخر قال صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرونا فبقرونا لم نفتقر شعبتان الا كنت في خيرهما الخ الحديث ولعل من يقول ان الخبرية فيهم مع كفرهم بما تنال الناس من الخير والسوء والضيق والتجاوز ومكارم الاخلاق وهذه توجد في الشخص الكافر بالله تعالى قلنا ان الخبرية فيهم هي خبرية الايمان اذ لم يكن عصر من عهد آدم الى عصره صلى الله عليه وسلم ما خلت فيه الدنيا يوما واحدا من ظهور الاولياء في الارض يدفع الله بهم البلاء عن أهل الارض وخيرية الكافر على المؤمن فسقيمة سرعان فدل خبره صلى الله عليه وسلم على أن كل أب من آباءه أفضل من أولياء عصره ما عدا النبوة فدل أنهم مؤمنون بقوله بعثت من خير قرون بني آدم قرونا فبقرونا لم نفتقر شعبتان الخ (قلنا) وهكذا جميع النبيين ما أخرج الله نبيا من نطفة منجسة بالكفر قط لان الكافر نجس لقوله تعالى انما المشركون نجس وقال تعالى ان شر الدواب عند الله الذين كفروا الآية وقال تعالى ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين الى قوله أولئك هم شر البرية دل هذا أن الخبرية في الايمان فقط ولا خبرية في الكفر فحصل لنا من هذه الأدلة القطع بان آباءه عليه الصلاة والسلام كلهم مؤمنون وأما ما ذكر في آزر أنه ليس من أجداده كما تقدم وحصل لنا من هذا البحث صحة التطلع أنه لم يقع في صلب كافر صلى الله عليه وسلم قط من لدن آدم عليه السلام الى وجوده صلى الله عليه وسلم ولأبناؤه على أن كل أب من آباءه صلى الله عليه وسلم أفضل من أولياء عصره كما قدمنا وهذا خاص بالحديث لم يلتصق على سفاح قط من آدم الى وجود ذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم بدون غيره وأما الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلم يكن هذا الا في آباءهم المباشرين بهم وأنه لم يكن كافرا منهم انتهى قال شيخنا رضي الله عنه في فضل سيدنا على كرم الله وجهه قال وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم كنت أباً وعلى نورين بين يدي الله تعالى ثم أودعنا في صلب آدم فلم يزل ينقلنا من صلب الى صلب الى عبد المطلب فخرحت

واذا كان المفتوح عليه على هذه المرتبة فلا يستبعد أن يكون منعه أهل طريقته من زيارة الاولياء ماذن في من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم بواسطة ملك من الملائكة وقال الشعرا في أول الطبقات ثم ان العبد اذا دخل طريق القوم وتعرفه أعطاه الله هناك قوة الاستنباط نظير الاحكام الظاهرة على حد سواء فيستنبط في الطريق راحيات ومندوبات ومحرمات ومكروهات وخلاف الأولى نظير ما يفعله المجتهدون وليس ايجاب مجتهد باجتهاده شيئا لم تصرح الشريعة بوجوبه أولى من ايجاب ولي الله تعالى حكما في الطريقة لم تصرح الشريعة بوجوبه كما صرح بذلك الباقي وغيره وايضا ذلك أنهم كلهم عدول في الشرع اختارهم الله تعالى ليدفع دق النظر علم أنه لا يخرج شيء من علوم الله تعالى عن الشريعة وكيف يخرج علومهم عن الشريعة وهي وصلتهم الى الله عز وجل في كل لحظة لكن استغراب من لاله المام بأهل الطريقة أن علم التصوف من علم الشريعة كونه لم يتصرف في علم الشريعة اه وقال الشعرا في البحر المورود في الموائيق والعهود أخذ علينا الهدى أن لا نفتح أحدا قط عن زيارة أحد من أقراسا

ومشاخ عصرنا الان علمنا من طريق الكشف الذي لا يدخله محوان فقههم لا يكون الا في بلدنا وعلى ايدينا فحيث غنمهم من زيارة غيرنا من الاشياخ تفريرا للطريق عليهم لاحبال راسه على الناس فان لم نعلم ان فقههم يكون على ايدينا فليس لنا منعهم قال وكان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول ما زكت الا كبرا انفسها الالبه ربوا الطريق على ابياعهم وتلاذتهم لا غير كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اما اول شافع واول مشفع لتعلم امته ان لا احد يشفع قبله فيا تونه او لا ولا يذهبون الى نبي بعدني كغيرهم من الامم او عن لا يبلغهم قال وهذا الامر من الشيخ في حق اكابر اصحابه الذين يفرقون بين المقامات اما ضيفاء الحال فنقيدهم عينا حتى لا يذهبوا لغيرنا لانهم كالبهائم السارحة اه قلت وهذا من المقام لان كلام الشيخ الشمراني هذا ناصر لشيخنا مطلقا ولو عم المنع لكن شيخنا رضي الله تعالى عنه لم يعم المنع اذ لم ينهم عن جميع ما قدمنا ووجه كونه ناصر لشيخنا انه قال ان الشيخ يمنع ضيفاء الحال من زيارة غيره مطلقا علم ان فقههم لا يكون الا على يديه ام لا وجمع اكابر اصحابه الذين يفرقون بين المقامات (١٥٥) اذا علم من طريق الكشف الذي لا يدخله

محوان الفقه عليهم لا يكون الا على يديه ومتى حصل له ذلك العلم فلا يمنعهم من زيارة غيره من الاولياء ومع هذا كله فقد حصل لشيخنا هذا العلم التقطعي في حق جميع اهل طريقته ضيفاء الحال الذين هم الهوام منهم والاكابر الذين يفرقون بين المقامات من جهة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في جواهر المعاني واما افضل اتباعه رضي الله تعالى عنه فقد اخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان كل من احببه فهو حبيب للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يكون ولنا قطعنا وامره ان ينهي اصحابه عن زيارة الاولياء الاحياء منهم والاموات وكل من زاد منهم ينسلخ عن طريقته وذكر صلى الله تعالى عليه وسلم له رضي الله عنه ان من تركه او راده فعل به العقوبة وباتيه الحلاك وقال رضي الله تعالى عنه وارضاء وعنايه قال لي رسول الله

في عبد الله وخير ج في ابي طالب ثم اجتمع نور باي الحسن والحسين فهما نوران من نور رب العالمين وقال سيدنا رضي الله عنه ما يصل شي في الوجود من العلم مطلقا الا من صهر حج على رضي الله عنه لانه باب مدينة علمه صلى الله عليه وسلم لاس الحلفاء الاربعة ولا الصهابة باجماعهم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما انقسم العلم كله عشرة اجزاء تسعة كلها التي ما شاركه فيها احد والعشر كله مقسوم بين الخلق وكان أعلم الخلق بالعشر الباقي واما قوله عليه الصلاة والسلام في ابي بكر ما طلعت شمس ولا غربت بعد التمسني على افضل من ابي بكر الحديث قلنا ان الافضلية في الشخص ليست من كل وجه الا في شخص واحد فهو افضل واعلا في جميع الوجود وهو هو صلى الله عليه وسلم يقول عليه الصلاة والسلام في كل امة محمدون فان كان في امة فمهم منهم فهذه الافضلية لهم والمحاذية مرتبة عليه ودرجة زاني يختص الله من احبه من الصفوة الكبرى فمهم منهم واختص ابو بكر بمرتبة الايمان والسر واختص علي بمرتبة العلم الباطن الحقيق لا العلم الظاهر المحدث بفتح الدال هو الذي قيده الله في حضرته فهو ابدى بحدته والمحدث بكسر الدال هو الذي يتلقى الخطاب عن الحقيق في حضرته ثم الى غيره انتهى ما ملأه عليه نار رضي الله عنه (وسأله رضي الله عنه) عن قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ الآية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معنى البحرين بمرج الالوهية وبمرج الوجود المطلق وبمرج الخليفة وهو الذي رفع عليه كن وهو البرزخ بينهما صلى الله عليه وسلم لولا برزخيته صلى الله عليه وسلم لاحترق بمرج الخليفة كله من هيبة جلال الذات قال سيدنا رضي الله عنه بمرج الخليفة بمرج الاسماء والصفات فان ترى ذرة في الكون الاو عليها اسم او صفة من صفات الله وبمرج الالوهية هو بمرج الذات المطلقة التي لا تكيف ولا تنفع العبادة عنها يلتقيان لشدة التقرب الواقع بينهما قال سبحانه وتعالى ونحن اقرب اليه منكم ولا تكن لا تبصرون ولا تختلطان لا تختلط الالوهية بالخليفة ولا الخليفة بالالوهية فيكمل منها جالبيغي على الآخرة المحاجر الذي بينهما وهي البرزخية العظمى التي هي مقامه صلى الله عليه وسلم فالوجود كله عائش بدوام بقائه تحت حمايته صلى الله عليه وسلم اسقنا ربه عن سبحات الجلال التي لو تبدت بلا حجاب لاحترق الوجود كله وصار محض العدم في امرع من طرفه عين فالالوهية قائمة في حدودها

صلى الله تعالى عليه وسلم مسئلة غفل عنها الشيوخ وهي كل من عرف شخا وزا غيره لا ينتفع به ولا يغبره أصلا وقال رضي الله تعالى عنه وارضاء وعنايه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم اذا مر اصحابك باصحابي فليزورهم فقط واما غيرهم من الاولياء فلا اه وقال في الخلاصة المرضية ويجب على الشيخ ان لا يترك اصحابه يزورون شيئا آخر ولا يجالسون اصحابه فان المضرة مربعة للردين لان لكل شيخ طريقة تخصه لا يتعداها ولا يخطاها بغيرها فيسمع المرید اصحاب ذلك الشيخ يذكرون عن شيخهم خلاف ما أمر به شيخه فيختلف عليه الامر فيوقعه فوجب على الشيخ سد هذا الباب على المریدين ويغفل الناس والمریدون غير الصادقين ان الشيخ اغما عن اصحابه من زيارة الشيخ وخ ومجالسة اصحابهم من أجل رياء وحسد وهذا كله باطل واقترأ على الشيوخ قلت ومن هنا تعلم انه لا ينكر على شيخ منع اصحابه واهل طريقته من زيارة الاولياء فقط ويشدد على ذلك الانكار ويبالغ فيه الامن كان من الاغبياء الجاهلة الذين يعتقدون ان زيارة الاولياء كلهم واجبه اجماعا وفي مذهب من المذاهب ولم يعلموا ان غاية ما قيل فيها الجواز والاستحباب ان سلمت من محرم أو مكروه

بين في أصل الشرع كاجتماع الرجال والنساء وتلك الامور التي تحدث هناك ولم يعلموا ان تضييلهم من منع اصحابه من زيارة الاولياء لامرار يعلمها فخرجهم الى النكمر لانهم فسبوا اولياء الله تعالى والعارفين وامام ائمة دار النريل مالك بن انس الى الضلال وكفاهم بذلك من الله تعالى خبرنا ان اذ قد روى عن مالك انه قال لا يتوسل بمخلوق أصلاً وقيل الا برسول الله صلى الله عليه وسلم انظر تأسيس القواعد للشيخ أحمد زروق رضى الله عنه واذا علمت ان الزيارة جائرة أو مستحبة فاعلم انه لا اعتبار على شيخ منع مريده عن فعل مباح مثلاً قال في لوائح الانوار القديسة في العهود المحمدية فانك يا اخي ان تبادر الى الانكار عليهم اذ رأيت احدا منهم يأخذ العهد على مريد بتركه المباح وتقول كيف يأخذ العهد على مريده بتركه المباح مع ان الشارع اباح له فانك في وادأهل الله في واداه قلت وبما قدمنا من كلام السادات الاولياء يعلم كل من له أدنى علم ومعرفة انه لا ينكر على الاولياء في أمرهم المريد بالاعتصام على قدوة واحد ونهيم من انقرب الى طريقهم عن زيارة الاولياء (١٥٦) الامن لاخلقه في طريق أهل الله بل لا ينكر عليهم ذلك الامن لم تبلغ قراءته

باب الصيام في مختصر الشيخ خليل وان باغته فقد نادى على نفسه بالجهل وقلة الفهم على رؤس الاشهاد حيث لم يفهم قوله وفي النكسل بالبعد الحرام ولو بطلاق بت الوجه كوالد وشيخ ولم يعلم ان المراد بالشيخ شيخ في الطريقة أخذ المريد على نفسه العهد انه لا يحالفه وألحق بعضهم به شيخ العلم الشرعي أنظر شرح الدرر وغيره حكى القشيري في رسالته ان شقيق البلخي وأبا تراب الخشي قدما على أبي يزيد وقدمت السفارة وشاب يخدما أبا يزيد فقال شقيق كل معناتني فقال أما صائم فقال أبو تراب ولك أجروم شهر فابي فقال شقيق كل ولك أجروم سنة فابي فقال أبو يزيد دعوا من سقط من عين الله فأخذ ذلك الشاب بعد مدة وقطعت يده بسرقة اه واذا كان الشيخ في الطريق اذا أمر مريدا شرع في صوم تطوع صار قائما

والخلقمة فجة في حدودها كل منها يلتصقان ولا يختلطان للبر زخيه التي يدبها لا يبغيان أعنى لا يختلط أحدهما على الآخر انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولهظه (وسألته رضى الله عنه) عن دائرة صلى الله عليه وسلم (فاجاب) رضى الله عنه بقوله هي دائرة السعادة التي وقع عليها قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال ابو بصير رضى الله عنه ولن ترى من ولي غير من تصبر البيت كل من لم يتصبر بالنبي صلى الله عليه وسلم لاحظه في ولاية الله وهو معنى قول الشيخ رضى الله عنه ولن ترى من ولي الخ وقوله أحل أمته في حوز ملته البيت أراد انه صلى الله عليه وسلم أدخل أمته المحصورة بالسعادة أدخلها في حوز ملته كالنبي المحبوب العظيم الذي يكثر في غاية الحرز فان الذهب والياقوت في علوه لا يوضع الامن وراء الاقفال حرزا له وتحصينا كذلك هو صلى الله عليه وسلم أحل أمته المحصورة في حوز ملته فانطبقت عليهم السعادة الابدية في الدنيا والآخرة وهذا من حبب الخصب الا لى لامته التي هي قسم السعادة جعلنا الله منهم بعض فضله وكرمه آمين انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولهظه (وسئل رضى الله عنه) عن بعض الآيات الواردة في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال السائل بعد ان وقفت على كلام بعض العلماء وما قالوا فيه او ما نسبوه لصعوبة الله من خلقه لا يلبق بمصعب الرسالة والنبوة والملكية مما قوله تعالى انا فخرنا لك فخرنا منك ومنها قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وغيرهما مما سألني ذكره ان شاء الله بعد (فاجاب) رضى الله عنه ومتعنا بطول بقاءه وسقاما من بحر عرفانه وأدام علينا حبه من الآن الى الابد قرار معه في أعلى عليين آمين قال رضى الله عنه اعلم ان الذنوب في حق الانبياء التي هي اقحام المهمل عن شرع استحياله في حقهم لا تنصو منهم لثبوت العصمة لهم بما دق أو جل منها والذي وقعت فيه المغفرة منه في حقهم عليهم الصلاة والسلام هي التي تصدر من الانبياء بلسان الاباحة الشرعية لكن يثابوا لطلب الترك من وجه اجالى لا تصرحى وطلب الترك ههنا ليس المحرم شرعا وانما يطلب ترك ذلك الامر وان كان في نفسه مباحا تنزيها لعل مقامهم بالقدس بلباسه ذلك المباح الذي تساوله وجه طلب الترك من وجه آخر فان المباحات في حق الانبياء منقسمة قسمين قسم يتمتع فيه حكم الاباحة

واجبا عليه في بعض المذاهب ان يغطر فانه يتعين عليه الغطر عند أهل الطريق فاطبة ويجوز عند علماء

الظاهر و يكون به را بجا وان أبي خاب وخسر واقتضح كما وقع للشاب فاطنك اذا منعه عن فعل أمر غايته الجواز والاستحباب ومع هذا كله فان سادات الاولياء لم يكن فيهم واحد منع الناس كله من الزيارة لا منع تحريم ولا كراهة وحاشاهم من ذلك وانما كلامهم مع المتسبين اليهم ومن أراد ان تنساب اليهم وما منعوا المتسبين اليهم ايضا من الزيارة مطلقا بل من زيارة الاولياء فقط وفي لوائح الانوار القدسية ومعت سبدي عليا المرصفي يقول لا ينبغي لمريد أن يزور ولا يزار غلبة الا فاته عليه فلا هو مرصد للترية بل متقدي به ولا المزور معدا لثريته ورجاسه من ذلك الشيخ الذي زاره كلمة موافقة لهواه ففسر بها نفسه قال وأراد سبدي محمد الشناوي زيارة شخص من مشايخ عصره فشاور شيخه الشيخ محمد بن أبي الحمايل رحمه الله تعالى فنظر اليه ثم را وقال يا محمد لا ينبغي لمريد أن يأخذ عن شيخ الا اذا علم انه يكفيه من جميع الناس فان كنت لا أكفيك فكيف تقيدت على في الظاهر باطنك بخلافه فقال يا سبدي التوبة كتاب اه والى

بمعنى جميع ما تقدم أشار كلام الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بكافي جواهر المعاني حيث قال ومن الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده أن لا يشرك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستمداد منه ولا في الانقطاع اليه بقلبه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فإن من سوى رتبة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم برتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو وعنوان على أن يموت كافر الآن تذكره عناية ربانية تسبق محبة الهية فاذا عرفت هذا فاذكركم المريد مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله عليه وسلم في التعظيم والمحبة والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يسوي به غيره ولا يشرك بوقائمه ولو لا خوف التطويل لجلست في هذا المقام ما لا يسعه التأليف وفيما ذكرناه كفاية لكل موفق سعيد وأما غيره فذكرنا قال فيه مولانا من رحمته الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن نجده وليا مرشدا والله تعالى الموفق بمنه لاصواب والبه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثالث والعشرون في اعلامهم بأن الوالد المعنوي الذي هو (١٥٧) الشيخ أرفع رتبة وأولى بالبر والتقدير وأحق

رعاية وأكثر دراية وأقرب حسبا وروءى من نسبهم من الوالد الحسبي فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق قال الامام أبو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه في شرحه على اسماء الله الحسنى عند قوله وأما قوله البر فهو اسم من أسماءه تعالى قال الله تعالى انه هو البر الرحيم والبر معناه المحسن واحسانه تعالى لا يمحى ويقال فلان بر بأبيه وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رضا الله في رضا الوالدين ومخط الله في مخط الوالدين فيل ان الحسن بن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه امتنع من الأكل مع والدته فقالت له في ذلك فقال أحسني أن يقع بصرك على شيء وأسمعتك الى أخذه ولا أشعرا كون عاقلك فقالت يا بني كل معي وأنت في حل وأنشدوا عليك يا والدين فانه

يقبل من الاسوء باطال بالبر

من كل وجه لا يمارضه طلب الترك في وجه من الوجوه فهذا الاعتبار عليه وسم من المباح يتناول حكم الاباحة من وجه ويتناول طلب الترك من وجه أو وجوه فهذا ان تقطع نواياه وعلموه تركوه ولم يقصوه وان غفلوا عن وجه طلب الترك فيه واقصوه لاجل ما فيه من الاباحة وقع العتاب لهم وهذه والذنب المعهود في حقهم ولتلم أن هذا الذنب لم يكن من قسم المحرم عليهم شرعا ولا من قسم ما معهم من طلب الترك في عينه بل هو داخل في جملته طلب الترك فهو ليس بذنوب شرعا وإنما أطلق عليه اسم الذنب مجازا وان كان مباحا لغيرهم من العامة وطلب منهم تركه لما هو مقامهم فهو كما قبل حسنات الابرار سيئات المقربين فهذا الذنب هو في نفسه مباح شرعا ولكن طلب منهم تركه لاجل تنزيه المقام له لوجلالهم وأما ما ذكر من الغفلة فليست هي الغفلة المعهودة في حق العامة وهي الاعراض عن مطالعة الحضرة الالهية ولكن الغفلة ههنا في حقهم هي النسيان والنسيان غير مستحيل في حقهم لاهم جيلة بشرية فقد قال صلى الله عليه وسلم اغما أبأشرا نسي كما تنسون فادانسيه فذكروني وكافي قصبة حديث ذي اليمين حيث سلم من ركعتين في الرابعة صلى الله عليه وسلم فقال له ذوالالدين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال له صلى الله عليه وسلم لم تنصرف ولم أنس فقال له بل نسيت فلما قال له ذلك سأل صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر فقال لهما أحق ما يقوله ذوالالدين فقالا له نعم فراجع للصلاة وأكملها فظهر لك من هذا الخبر أن النسيان بطرأ على الانبياء بتصرفات الاحكام اشرعيه وهي الصلاة وهي أعظم ما يطلب شرعا ونسي صلى الله عليه وسلم بعض اجرائها فهو دليل أن النسيان في تصرف الاحكام الشرعيه غير مستحيل في حقهم بشهادة الحديث ولتلم أن النسيان المذكور ههنا وغير المحفوظ في قوله تعالى فاليعلمون نساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا فان ذلك هو تعدد الترك للعمل بامر الله مع العلم به وعدم نسيانه ولكن النسيان ههنا هو الترك فقط والنسيان المبر عنه في حق الانبياء ينقسم قسمان فقط لانه لا ثالث لهما القسم الاول هو الطارئ الجسدية البشرية وهو نسيان الحكم في الامر وعدم وقوعه في بان الشخص فهذا صاحبه معذور ولا يؤاخذ به شرعا والقسم الثاني من النسيان أن يطرأ على اكابر الصديقين والابياء في حصة ذى الجلال سبحانه وتعالى من العليات

لقد طال ما قاضوا عليك مودة وقد طال ما نالوك ما كان من خير ومن قارن الرحمن بالشكر شكره • غنى على ذى الشكر ان يألف الشكر (ويحكى) عن أبي زيد انه قال كنت في ابتداء ارادني صبا ولي دون عشرين سنين فكان لا يأخذني النوم بالليل وكنت أصلي فأفسمت على والدتي ليلة أن آيت معي في انقراش وأنام فلم أرد مخالفتهم فسمعت مع والدتي وكانت يدي تحت جنبها لم أخرجها مخافة أن تنقبه ولم يأخذني النوم فقرأت قل هو الله أحد عشرة آلاف مرة ثم تحركت وانقبت فلم تعجل بدي مدة شعر

تمسك بشكر الله والزمه دائما • واصلاح ذات البين باطال الجبا والزم بر الوالدين فانه • من اركان هذا الدين كهفا وملجأ به أمر الرحمن جل جلاله • فبادر الى ما قال به - والرجا (رأى) موسى عليه السلام رجلا عند سد العرش فتجيب من علو مكانه فقال يا ربم بلغ هذا قال كان هذا لا يحسد أحدا وكان برا بالديه وأنشدوا إذا أنت لم تغفل عن الشكر دائما • وصلت الى الرحمن والروح والرضا والزم أبالك الشكر به رثنا • فمالي أرى باصاح قلبك معرضا

ثم قال ولعلم أن الرافضيين من تلامذة الشيوخ والاسلمية يكون أكثر من برهم والديهم لان الولد يبعي ولده من آفات الدنيا والشيوخ يحرم
تخليقه من آفات الآخرة والاب يربي ولده باللقمة الغالية والشيخ يربي تلميذه باللقمة الدائمة شعر
فررت الى الرحمن مما جنت يدي وأولى أولى الابواب من ههنا فضلا هم خير خلق الله فأنتم بقربهم * وقربهم عيناوا كرم بهم نزلا
فحياهم الرحمن كل تحية * فأكرمهم فرعاوا كرم بهم أصلا (غيره) لأن كنت برافزت بالبر والتقوى * ووافيت تقوى الله في السر والجهر
وفزت مع البراري في كل موطن * وذلك سرور دأتم أديا سري وفي لوائح الأنوار القدسية في العهد والمجدي أخذ علينا العهد
العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتهاون بمخالفة الوالدين لا غرض الدنيا ولو مباحة فنعدّها كأنها واجبة أو مندوبة ونجنب
كل ما يكرهونه من حرام أو مكروه وذلك أب السارح لم يذكر للعقوف ضابطا يرجع اليه وانما ذكر أن لا نخالفهم فيما يطلبونه منا ويحتاج
العامل بهذا العهد الى السلوك على يد شيخ (١٥٨) صادق حتى يعرفه مقام الوالدين عند الله تعالى ثم قال واعلم يا أخى أن لا فرق في

النهي عن مخالفة الوالدين بين
والد الجسم والد القلب ببل
مخالفة والد القلب أشد لانه يتقنه
من النار أو مما يقرب من النار
وأما والد الجسم فانه كان سببا في
ايجاده في أسفل المراتب فانه
أوجده كالطينة أو الحديدة
المصددة لم يزل والد القلب يلطفه
حتى صار كالسور الأبيض أو
كالذهب المصفى وأيضا قالوا ب
الجسم كان سببا في مجاورته لاهل
حضرة الله تعالى من الانبياء
والملائكة والشهداء والصالحين
وسمعت سيدي عليا الخواص
يقول لا يقدر أحد أن يجازي شيخه
على تعليمه أديا واجدا في الطريق
ولو خدعه ليلا ونهارا الى أن يموت
اه هو قلت في الفرق بين شفقة
الشيخ على التلميذ وبين شفقة
الوالدين على الولد جلي ظاهرا لان
الشيخ يدل التلميذ على طريق
السداد ويسلك بهم سبيل الهدى
والرشاد ويجنبهم عن طريق الشر

والواردات مما يذهل العقل وينسيه الاحكام التي كان يعلمها أو بعضها بسبب السطوة الطارئة
من التحلي أو الوارد فلهذا أيضا كالنسيان الجبلي إذ صاحبه معذور وهذه هي وجوه النسيان
في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام قلت للشيخ رضي الله عنه وهل يطرأ النسيان على الرسل قبل
تبليغ ما أمروا به كما طرأ بعد التبليغ قال لا ولو نسي شيئا مما أمر بتبليغه للخلق لم يعب الله اليه
المالك وذكره به لستم الذين الذي أراد سبحانه وتعالى لانه هو الحافظ له حتى يكمل ما أراد من شرعه
قال تعالى لا تحمرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه لانه كان صلى الله عليه وسلم يجهل
بقراءة ما يسمعه خوفا من النسيان ثم قال رضي الله عنه وانما وقعت المنة انية على النسيان الطارئ
بسبب الجبلة أو بسبب الواردات لعلوم ما هم ولطلب تنزيهه عما يدنس به فهذا وجه الغفلة عن
وجه طلب الترك فيما تمحض فيه حكم الاباحة ومثال ذلك في قضية فوح عليه الصلاة والسلام
حيث غرق ولده بعد ما سمع من الله ان أمه ناجون فقهر وسأل الله تعالى عن ذلك كما في القرآن
اذوجه الاباحة أن السؤال مباح له في طلب تحقيق ما أشكل عليه مما ذكر عنه في الآية وهذا
القضية يتناولها وجه طلب الترك مما عرف في شرايع جميع الانبياء من طلب ترك البعث عن
سر القدر لاستبداد الحق به قال سبحانه وتعالى لا يستل عما يفعل ولما غفل عن هذا الوجه لكونه
يقاوم القضية والغفلة طرأت عليه لاجد القسمين الذين ذكرناهما لا القسم الثالث عوتب
حينئذ لغفته قال سبحانه وتعالى فلا تسألني ما ليس لك به علم اني أعظمت أن تكون من الجاهلين
الآية وقضية موسى عليه الصلاة والسلام في قتل النفس فان وجه الاباحة فيها أنها كافرة
أصلية لا عهد لها ولا ذمة تترك لاجلها وظلمت عما فعلت بالاسرائيل الذي استغاث به ولما عليه
من نصرة المظلوم اذا كان يقدر عليه ولم يكن فل الاسرائيل منه الا بصبر به فوكره غير قاصد لقتله
فقضى عليه وبكل هذه الوجوه مصرحة بالاباحة وقتله كان خطأ غير قاصد له ووجه طلب الترك
فيها أن ارواح الكفار وان كفروا لم يجر اراقه ما هم الا بالاذن الالهي والاذن الالهي لا يكون الا بعد
تبليغه دعوة الرسالة وابتائهم عن أمر الله تعالى وتبذهم بعد الانذار والتلوم حينئذ يأذن الله
في قتلهم وقتلهم للرسل فلما لم يكن شيء من هذا الذي يرفع طلب الترك وان كثرت فيه وجوه

الاباحة

والفساد فان هذه الشفقة من شفقة الوالدين على ولدهما التي غايتها الموت ولا بد منه وشفقة الشيخ على
التلاميذ مما يوجب الطرد والابعاد والعطب أبد الآباد وما أحسن قول القائل

فضل المعلم قدر ليس يبلغه * حنوا ولا يحويه فضل أب فذا يدبر في الدنيا معيشته * وذاعكسه من أرفع الرتب

وقال في العرائس عند قوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا بالوالدين احسانا ومن الوالدين المشايخ الصوفية واحسان المرادين
اليهم وضع أعناقهم عند ساحتهم بنعت ترك مخالفتهم في جميع الانقاس مع نشر فضائلهم عندهم الخلق والدعاء لهم بمزيد القرب وقال قال
الجنيد أمرني أبي بأمر وأمرني السري بأمر فقد مت أمر السري على أمر أبي وكل ما وجدت فهو من بركاته اه وقال عند قوله تعالى وقضى
ربك أن لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الاحسان للوالدين احترامهم واجلالهم باحترام الله تعالى واجلاله وأشياخ الطريقة والدون
لاهل الارادة والاحسان بهم متابعة أمرهم بحجة الله تعالى وقال عند قوله تعالى الى يوم نذعوك كل أمانس بامامهم وأيضا يدعوا المرادين بأسماء

ودعائهم في ذلك اليوم الشديد الذي تذكروا

الاباحة كان العتاب واقعا من هذا الباب فلما تغفلن موسى عليه السلام لهذا قال هذا من عمل
 الشيطان انه عدو مضل مبين الآية وكيفية تبيينها عليه السلام الا قالوا السلام حيث استشار اصحابه
 رضى الله عنهم في اسارى بدر فاشار بعضهم بالقتل وبعضهم بالعفو واخذ الله فخرنا والآية
 قوله تعالى ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض الى قوله عظيم وقوله تعالى وتخشى
 الناس والله أحق أن تخشاه بعد قوله امسك عليك زوجك الآية وأمثال هذه وكقول سيدنا
 يوسف عليه السلام للذي نجا منهما إذ كرى عند ربك وقس ما لم يذكر على ما ذكر حاشاه أن الأمور
 المطلوبة فعلا وتركها في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول طلب الفعل كالواجبات
 فلا يمكن تركه من النبي الثاني طلب ترك الفعل كالممنيات فلا يمكن ارتكابه من النبي وما بينهما
 فهو فيه بالخيار ولكن هذا ينقسم أيضا قسمين قسم يقع الاذن فيه بعينه اما بفعله أو تركه وهذا
 لا عتاب فيه والقسم الثاني لا يسمع الاذن فيه وهذا نارة المطلوب تركه من النبي ويفعله كالمثلة
 المتقدمة في الآيات لعدم علمه به أو غفلة عنه ونارة العكس وهو طلب فعله من النبي وتركه
 لما ذكرناه من غفلته عنه أو عدم علمه به فهذا القسم من المباح هو الذي يقع العتاب عليه لصقوة
 الله من خلقه أو العتاب والمؤاخذه ما عدا سيد الوجود صلى الله عليه وسلم والمؤاخذه المذكورة
 هي ببعض مصائب الدنيا ولا يها فقط وهذا التخصيص فهمته من كلام الشيخ وليس هو لفظه
 ثم قال رضى الله عنه ولا يقال الغفلة عن بعض هذه الأمور التي عتبتوا عليها الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام جهل في حقهم فإن الجهل المستعمل في حقهم عليهم الصلاة والسلام إنما هو الفعل الصادر
 عن متابعة الهوى والغفلة عن حضرة الله تعالى بأنهم ما كالتفس في شهواتها والولوج بالوفاتها
 أما من استغرق في مشاهدته حضرة الله تعالى في جميع لحظاته مع كمال مراعاته لادب الحضرة
 الالهية مع توفيقه بما يلزمه من القيام بالحقوق الالهية ولا يلتفت لهوى نفسه حتى في أقل قليل
 فإن هذا لا يلزمه بساحته الجهل لأن هناك أموراً في الحضرة الالهية لم يصل اليه العلم بها ولا يقال أنه
 جاهل بها لأن الجهل انتفى بالصيغة المذكورة وإنما ذلك من عدم الاحاطة بامر الله اذ علم الله
 لا يحيط به محبط ولا يعلمون من وراء المرتبة التي ينتفى الجهل بها الا ما أعلمهم الله به وما لم أعلمهم

عَنْهَا لَا تَدْرُونَ أَهْمَ أَقْرَبَ لَكُمْ نَفْعًا أَوْ عَزَّوَجَلَّ مِنَ الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ أَرْفَعُكُمْ دَرَجَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَشْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ فَإِنْ كَانَ الْوَالِدُ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنَ وَالِدِهِ رَفَعَ اللَّهُ وَالِدَهُ بِرَفْعِهِ بِذَلِكَ عَيْنَهُ وَإِنْ كَانَ الْوَالِدُ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنْ وَلَدِهِ رَفَعَ اللَّهُ الْوَلَدَ إِلَى دَرَجَتِهِمْ لِقَرَبَتِهِمْ بِذَلِكَ أَعْيُنُهُمْ ١٥ وَبَشِّرْهُمْ بِمَا قُلْنَا أَيْضًا أَنَّ صَاحِبَ الْمَرَأْسِ قَالَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ هَذَا إِذَا وَقَعَتْ فُطْرَةُ الذَّرِيَّةِ مِنَ الْعَدَمِ سَلِيمَةً طَيِّبَةً طَاهِرَةً مُسْتَعْدَةً لِقَبُولِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَلَمْ تَتَغَيَّرْ مِنْ تَأْثِيرِ مَحَبَّةِ الْأَصْدَادِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفُطْرَةِ حَتَّى يَعْزِبَ عَنْهُ لِسَانُهُ فَأَبَوَاهُ يُؤَدِّبُهُ أَوْ يَنْصُرَانَهُ أَوْ يَعْجِسَانَهُ فَأَبَوَاتُهُمْ يَنْفَعُنَّ الْأَوَّلَ وَالْوَصْلُ الْيَافِضُ مُبَاشَرَةٌ نَوَاحِلُ الْقَوْلِ وَلَمْ يَتِمَّ عَلَيْهَا الْأَحْوَالُ وَالْأَعْمَالُ بَوَصْلِهِ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَرَجَاتِ آبَائِهِمْ وَأُمَمَاتِهِمْ السَّكَّارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ هُنَاكَ نَتَمُّ أَرْوَاحِهِمْ وَعَقْلُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ وَمَعْرِفَتُهُمْ وَعِلْمُهُم بِاللَّهِ عِنْدَ كَشْفِ مَا شَهِدَتْهُ وَبُرُوزِ أَنْوَارِ جَلَالِهِ وَوَصَالِهِ قَالَ وَكَذَلِكَ سَأَلَ الْمُرِيدِينَ عِنْدَ الْعَارِفِينَ يَبْلُغُونَ إِلَى دَرَجَاتِ كِبَرَاتِهِمْ وَشَيْخُوهُمْ فَأَمَّا نَوَاحِلُ أَرْوَاحِهِمْ وَفِيهَا كَلَامُهُمْ كَمَا قَالَ رُوَيْمٌ قَدَسَ اللَّهُ تَعَالَى وَرُوحَهُ

من ثمن بكتلات من رؤس سبعين شحافهم من أهله وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أحب قومافهم ومنهم وقال سبحانه وتعالى ومن
 لطم الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ولا تعجب من ذلك فإنه تعالى يبلغهم إلى
 أعلى الدرجات فإذا كانوا في منازل الوخشة يصلون إلى الدرجات العلية فكيف لا يصلون إليها في مقام الوصلة اهـ **قلت** ومن جهة
 اعتبار ولادة الجسم فقط قال ثولاناسبحانه وتعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم وأخشوا يوم لا يصري والدع ولده ولا مولود هو جاز عن والده
 شيئا ومن جهة انضمام ولادة القلب مع ولادة الجسم قال مولانا سبحانه وتعالى والذي آمنوا وابتغوا ذرياتهم باليمان الحقنا بهم ذرياتهم وهذا
 صريح في دفع الولد إلى درجة الوالد وأما رفع المريد والتلميذ إلى درجة الشيخ فاما لولادة القلب واما لكون الولد إذا كان صالحا أو وليا وكان
 والده من كبار الأولياء فانضمت ولادة الجسم إلى ولادة القلب فان مرتبة لاحتها غير غريبة غالبا إلا أنه عزير الوجود فلذلك قل أن يرى ولي
 كبيرا أو عالم عامل متبحر متضلع من جسم (١٦٠) العلوم ابن عالم كذلك حتى ضرب العلماء ألقابته المثل لكل ما لا يوجد له مرتبة ولما

به بقي محض باعهم اعدم اعطاهم به علم الله قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء **قلت** للشيخ رضي الله عنه فما هو الفتح المذكور في قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا قال هو فتح الحديبية
 قال تعالى فجعل من دون ذلك فتحا قريبا **قلت** له ذكر صاحب الامر برأيه المشاهدة قال لي
 معاني القرآن واسعة والشيخ مسلم له فيما قاله لانه صاحب بصيرة نافذة وكذلك ما قاله في قوله تعالى
 وتخشى الناس الآية لان النبي صلى الله عليه وسلم مفتوح عليه في صغره ولم يكن صاحب حجاب
 حتى يقال انه فتح عليه في ذلك الوقت والله أعلم بما أراد ذلك الشيخ واذا فهمت هذا علمت أن الذنوب
 التي ذكرت في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام والافعال التي تصدر منهم في صورة المخالفة
 ليست بذنوب حقيقية وانما هي مباحة في نفس الامر ثم أي في شرع كل من فعل ذلك الفعل
 وانما وقع العتاب عليها والعتاب والمواخذة في الدنيا بعض مصائب الدنيا كما قدمنا حاشا سيد
 الوجود صلى الله عليه وسلم فانه لم يقع له شيء من المؤاخضة على ما فعله وهو امر عليه بفقران
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر كما حكى الله عن سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى ولقد
 فتنا سليمان وألقيناه على كرسه جسد ابي مؤاخذه على ما صدر منه عليه الصلاة والسلام من قوله
 لا طوق لك الجنة على مائة امرأة كلهن تأتي بفارس يقاقل في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فعوتب
 بشق انسان كما في الخبر قال صلى الله عليه وسلم ولو قال سليمان ان شاء الله لكان ما قال انتهى
 فقول سيدنا سليمان عليه السلام مباح ولكن عوتب الامر الذي ذكره شيخنا رضي الله عنه فيما
 تقدم كما بينته الحديث والله أعلم بذلك وكذلك من هذا القبيل ما وقع لاصحاب الحق عليه السلام
 حين خرج من قومه فارأى نفسه كما قال سبحانه وتعالى وذا الذنوب اذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر
 عليه الآية فعاقبه الله بالتعاقم الحق وان كان خروجه مباحا لانه لله لنفسه ولكن الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام يؤاخذون بمثل مثاقيل الذر لعلمهم بتبهم عند الله تعالى كما قدمنا وذكر صاحب
 الامر يزعم شيخه رضي الله عنه معنى مغاضبا أي غاضبا عليهم حيث تركوا ما فيه رشدهم وصلاحهم
 من الايمان به والاستسلام لامره حتى نزل بهم أمر الله تعالى وعذابه بحسب ما يظهر للناس طرفان
 العذاب كان فوق مساكنهم فلما رأى يونس ذلك غضب وأبقى إلى الغلظ المشعرون وأما قوله تعالى

ذكرنا قال ابن عطاء الله رضي الله تعالى عنه في لطائف المنن لما ذكر ولادة الجسم وولادة القلب
 قال ان تلك الابوة تفنقر إلى هذه وهذه لا تفنقر إلى تلك كما سيأتي
 في آخر هذا الفصل ان شاء الله تعالى وقال في الخلاصة المرضية
 فالشيخ لما اعتدوا وأهلوا للاقتداء بهم وجعلوا أئمة للتقنين فيسوس
 الشيخ نفوس المريدن كما يسوس نفسه من قبل بالتأليف والنصح
 فذلك يصير المريد كالجزء من الشيخ كما أن الولد جزء من والده
 في الولادة الطبيعية وتصير هذه الولادة الثانية ولادة معنوية كما
 ورد عن عيسى عليه السلام ان يبلغ ملكوت السماء من لم يولد مرتين
 وصدق البقن على السكالك يحصل بهذه الولادة وبهتد بهتق
 ميراث الانبياء ومن لم يصله ميراث الانبياء فما ولد في المشايخ من
 تكثر أولاده ويأخذون عنه العلوم والاحوال ويودعونها

غيرهم كما وصلت اليهم من النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصحابة ومنهم من نقل أولاده ومنهم من
 يتقطع نسله اهـ وقال محمد بن السيد المختار الكنتي رضي الله تعالى عنه بحبيبا من سألته وأما حديث من علم خوافهم ومولاه ففصح
 صريح في تعظيم حرمة المعلمين ووجوب توقيرهم وبرهم والاحسان اليهم وانافذة نراتهم والتعوية بكانتهم وانزالهم من المتعلمين منزلة الموالى
 الواجب احترامهم وخدمتهم على العبيد المتعنين عليهم الاجلال والخدمة لمواليهم كما يشهد له حديث نجل المشايخ فان تعبدتكم من تعظيم
 جلال الله على أنهم متعاونون في الرب فترتبة علم الخير دون مرتبة المربي اذا لم يعلم اغما هو مرشد إلى إقامة رسوم التعبد برعاية حدود الشريعة
 الظاهرة واقامة الاحكام المتعلقة بالخلال والمربي مرشد إلى الاخلاص في التعبد والقيام بحقوق العبودية وتهذيب الاخلاق وتنقيح
 الاحوال وتركية الاعمال وتخليتها بنفائس الاسرار والانوار وتصفية القلوب من الخبائث المانعة
 لمساعدتها الغيوب فهذا الشيخ الوارث لنبية الرشد الداعي إلى الدين المستقيم والمهييع السديد المخرج من ظلمات الاهواء المضلة

والآراء الممثلة الى انوار التوفيق ومسالك التحقيق فالاول ذون الوالد في رتبة البرور والثاني ارفع منه وأولى بالبر والتوفيق من وجوده
أغفلنا خوف التطويل والى هذا يشير سدي على حوازم رضى الله تعالى عنه في جواهر المعاني حيث قال اعلم أن أولى ما يتعلق به المعرفة
والدراسة وتجب المحافظة لكانه والرعاية من أنتل على يديه نتائج الهداية واحتمل منه باذن الله العناية اذهو الاب والوالد وأحق من
كل نسب وتاله حيث كان لك السبب في مدد إيجادات ونيل مدد السعادات فكان السبب في اخراجك من عدم الجهالة الى وجود المعرفة
فيك حاله ومن مكافأة الغفلة والصدود الى مكان التوجه والورد ومن مواطن الغواية الى منزلة الهداية ومن ظلمات المخالفة
والعصيان الى انوار المتابعة والرضوان ومن موقف الجفا والمعاد الى كشف القرب والوداد ومن درك القطيعة الى درحة الوصل
الرفيعة ومن محل الاشراك والانداد الى مقام التوحيد والافراد فتنتقلك من وجود حسي الى وجود قدسي ومن وجود نفسي الى
وجود جاني ومن وجود كالعدم الى وجود راسخ القدم فانزلك في هذه (١٦١) المنازل المنيعة وأشرق عليك منه نور الحقيقة

فصرت موحدا حقا مقبلا وفزت
فوزا ابدا فكانت الولادة المعنوية
أنقذت من الولادة الحسية وأحق
منها رعاية وأكد منها دراية
وأقرب منها حسبا وأوصل نسبها
كما قال ابن الفارض رضى الله عنه
نسب أقرب في شرع الهوى

بيننا من نسب من أبوي
وصارت معرفته أخرى من صفة
أخرى وفي لواقع الانوار القدسية
والله لو وقف المريدون على الجمر
بين يدي أشياخهم منذ خلق الله
الدنيا الى انقضائها لم يقسموا
بواجب حق معلمهم في ارشادهم
الى ازال تلك الموانع التي تمنعهم
من دخول حضرة الله واذا كان
العبد يجب من أعطاه الذرعة
والبحر وحتى فني المطالب ولا يكاد
يعرفه مع كون ذلك مكر وهما لله
عز وجل فكيف بمن يعطيه
الاستعداد الذي يدخل به حضرة
الله عز وجل حتى يصير معدودا
من أهلها بل من ملوك الحضرة
والله ان أكثر الناس اليوم

فطن أن لن نقدر علمه فعماء أنه ظن أن لن نملكه بما أهلكناهم وذلك أنه لما رأى أماراة العذاب
ورعهم طائفا للنجاة وأنه لا يصيبه ما أصابهم فأراه الله تعالى نوعا آخر من القدرة لم يكن في ظنه عليه
السلام فلما رأى ذلك نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجاب
له ربه ونجاه عز وجل انتهى ملحنا من الابرار ﴿فأتى﴾ وفعله هذا كله مباح ولكن هو تب
لاجل الوجه الذي ذكره سيدنا رضى الله عنه والله أعلم وأما من سدى أيوب عليه السلام الذي
شكى منه فانه فيما حكى عنه أن زوجته عليها السلام باعت ضفيرة من شعر رأسها لتأخذ به بعض
ما يحتاجه فلما سألهما أخبرته بالواقع أدركه ما يدرك أهل الهمم العلية والنفوس المتعالية عن
سفساف الاخلاق من العار الذي وجدته في نفسه من العيش بشعر حليته ففرغ الى الله تعالى
حينئذ من هذا الضر الذي لحقه وقال رب انى مسنى الضر لآية انتهى (وسألت شيخنا رضى الله
عنه) عما ذكره بعض المفسرين في حق سيدنا داود عليه السلام وأنه غنى كذا فقلبه وأمر الرجل
بكذا ليعمله وكذا وكذا (فاجاب) رضى الله عنه بقوله قال معاذ الله أن يصدر هذا من المعصوم
وانما حكى الله عنه ان الخصمين اختصما في نعيم من الغنى لا غير كما قال الله ان هذا أخى له تسع
وتسعون نعمة الى قوله واناب ومن المعاصى عند الحقيقة ان القرآن لا يفسر الا بالمعبر الصحيح
ولا يصرف عن ظاهره الا اذا كان ظاهره يلزم منه المحال وكلا الامر من منتف هنا فلا خبر صحيح
مفسر لآية يعتمد عليه ولا فرسة نصر فيها عن الظاهر واذا فهمت لآيتين لك أن الآيات على
ظاهرها وليس كما قيل من التأويل الذى لا ينبغي أن يذكر حتى في صالحى عامة المؤمنين فكيف
يقال في صفوة الله هذا التأويل الشنيع نعوذ بالله من التخلط • وقالت للشيخ رضى الله عنه فما
تاب سيدنا داود عليه السلام قال رضى الله عنه من ظنه انه أخطأ في الحكم فقط لا غير هذا كما أخبر
الله عنه وظن داود أنما غفاه الآيات فانظر رجل الله هذه الطريقة البهيماء الذى كل من سلكها
باعد موارد نظى فاستمسك بهذا الخيل المتين واترك كل تأويل صادر من تخيل العقل الحشيشين
لتكون من المحسنين قلت اسعدنا رضى الله عنه فاذا كان نوبة مما ذكرت فامعنى قوله تعالى
فغفر الله ذلك قال لي غفر له ظنه قلت له ظنه ليس بذنب في نفس الامر قال أكابر الصديقين يسوا

﴿٢١﴾ - جواهر أول ﴿ في غمرة ساهون نسأل الله تعالى اللطف بنا وبهم اه وقال ابن عطاء الله في لطائف المنن عن شيخه
أبي العباس رضى الله عنه ما من لم يكن له أستاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف له عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لأب له دعى
لأنسب له اه ثم قال ابن عطاء الله رضى الله تعالى عنه ومن نسب تلميذا الى غير أستاذه كن نسب ولدا الى غير أبيه وهذه الابوة أحق أن
يرعى نسبها ويحفظ سببها ان تلك الابوة تنفقر الى هذه وهذه لا تنفقر الى تلك اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع
والمآب ﴿ الفصل الرابع والعشرون ﴾ في فضل الذكر مطلقا وفوائده والخش عليه والترغيب فيه من غير تعرض للاجتماع له
والجهر به وغيره فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهدى عنه الى سواء الطريق اعلم أن الذكر أشرف العبادات لان سائر العبادات
تنقضى بانقضاء الدنيا الا ذكر الله تعالى وفي لوائح الانوار في الادعية والاذكار لشهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني رضى الله تعالى
عنه انهم يعني أهل الجنة مداومون على الذكر فم الان سائر العبادات تنقضى بانقضاء الدنيا الا ذكر الله تعالى فانه لا ينقضى بل هو مستمر

للمؤمنين في الدنيا والآخرة جعلنا الله من الذين القارئ من الفرحين المطمئنين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون "وقل بعد كلام كثير وقد روي أن أهل الجنة يلهون الحمد والتسبيح كما يلهون النفس يقولون سبحان الله والحمد لله متلفذين لا تمتددين كما تمتددين به داء العطش بالماء البارد وقال الامام غفر الدين الرازي في أسرار التنزيل أعلم أن جميع الطاعات تزول يوم القيامة أما طاعة التهليل والتحميد فلا تزول عن المؤمن وكيف يمكن زواله عنه والقرآن يدل على أنهم مواظبون على الحمد والمواظبة على الذكر والتوحيد وانما قلنا مواظبون على الحمد لقوله تعالى حكاية على المؤمنين في الجنة الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وقال دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحببتهم فيها سلام الآية لا اله الا هو له الحمد في الاولى والآخرة فثبت أنهم مواظبون على الحمد والمواظبة على الحمد ومواظبة على الذكر فلهذا من هذا أن جميع العبادات زائلة عن أهل الجنة الا طاعة الذكر وقال بعض المفسرين في قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم (١٦٣) اهل اعلامة بين أهل الجنة وبين خدمهم في الطعام فاذا أرادوا الطعام قالوا سبحانك

اللهم فيحضرون لهم في الوقت ما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل في ميسل على كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة ألوان من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله قال فذلك قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحببتهم فيها سلام وأخذ دعواهم أن الحمد لله رب العالمين اه واذا تقرر هذا فاعلم أن الله كرسبب السعادة في الدنيا والآخرة ومطرودة الشيطان ورضي الرب ويحب الرزق ويسره ويكسوه والذاكر سهاية ويورث محبة الله تعالى يوم رغبته ويورث الانابة والقرب من الرب ويفتح باب المغفرة ويورث العبد اجالا لربه ويورث ذكر الله تعالى للعبد وبه تحيا القلوب كما يحيى الزرع بالمطر وهو قوت الارواح وجلاء القلب من الصدأ ويورث النور في الفكر ويحط الذنوب ويزيل الوحشة

كغيرهم فانهم يؤخذون عما قبل الذكر كما قدمنا لان الحضرة مطالوبة بالادب فمن كان في حضرة الحق وغفل أو نسي ولو في أقل قليل يؤخذ ولم يعذر كغيره وان كان في ظاهر الشرع غير ذنب كما حكى الله عن سيدنا آدم على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام ذكر عذره وعاقبه بالزول الى الارض وبأقبي بيانه ان شاء الله تعالى وذكر الشيخ رضي الله عنه ما يعضده هذا من الحكايات في آداب أهل الحضرة منها أنه قال كان سري السقطي رضي الله عنه ذات يوم جالسا فدرج له ثم ردها بالجملة وأخذ يتضرع الى الله عز وجل ويقول لا أعوذ مثلها أبدا فقال له بعض الفقهاء وكان بحضرة فما هذا فلا شيء عليك أولا هرج فقال له لا بأس عليك أنت ولا شيء والفقهاء قال له ذلك لان هذا الرجل مباح في الشرع والمباح لا مؤاخذه فيه ولم يذكر أن الاكابر مواظبون بالادب في كل وقت ولو في النسيان كما قدمنا ومنها أنه قال كان رجلا نسي بغيره كانا أخوين في الله فلما كان ذات يوم رأى واحدا منهم حاجبة طعام ساقطة فرماها في فيه فغمره الآخر وقال له ما هذا التجاسر فانخذ يعتذر اليه بالنسيان والغفلة فلم يقبل عذره وقال له لا أصحب من يغفل عن الحضرة ورعى بنفسه في البحر وتغيب عنه فلما وصل الى البيت الشرى به رآه يطوف فتعلق به فقال له لولا الاخوة في الله بمحبة هالم ترفي ولم أصاحبك فقال له اني نائب لله فقبله وبجبه فاذا كانت هذه الآداب في حق أولياء الله تعالى فما بالك بصفوة الله من أنبيائه ورسله فهم أولى بمطالبة الآداب وعدم الغفلة فاذا فهمت هذا أذكر لك ما وقع لسيدنا آدم عليه السلام من هبوطه الى الارض ونحو وجه من الجنة لتنادب مع الحضرة وتسلم ما تقول قال شيخنا رضي الله عنه فهو في الصورة مؤاخذه وفي الحقيقة للكمال والاصطفاء والاجتباء لانه أهبطه الى الارض ليكون خليفة تصديقا لقوله جل وعلا اني جاعل في الارض خليفة فظهر في حكمته ما سبق به مشيئته وأما قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى فهي في الصورة لا غير بدليل أنه سبحانه وتعالى ذكر عذره بقوله جل وعلا ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما والمعلوم في الشرع أن الناسي لا يؤاخذ ولكن الكل من عباده ليسوا كغيرهم كما قدمنا فقلت لسيدنا رضي الله عنه فاذا كان محض الغفلة ليست بذنب فما ذكر الله توبته قال من صورة المخالفة لانها في الظاهر ذنب وان كانت في نفس الامر

بين العبد والرب وما يذكره العبد والرب وما يذكره العبد من نحو تسبيح وتكبير وتهليل وتحميد كرن ليست فصاحب من حول العرش والعبادات كلها تزول عن العبد في الحشر والجنة الا ذكر الله تعالى والتوحيد والحمد والذكر تقرب الى الله تعالى وهو للعبد سبب ليرى السكينة عليه وحقوق الملائكة به وتزولها لديه وغشيان الرحمة وهو للانسان شاغل عن الغيبة والكذب وكل باطل والذاكر لا يشقى به جلسه ولا يكون عليه حسرة يوم القيامة والذاكر مع البكاء بسبب لنيل ظل العرش الظليل ومن شغلته ذكر الله تعالى عن المسئلة أعطى أفضل ما يعطى السائلون وهو غراس الجنان وسبب العتق من النيران والامان من النسيان وهو نور العبد في دنياه وقبره ونشره ومنشور الولاية وهو يرقى العبد اذا رنخ في القلب ويجمع على الله كركله ويقرب من قلبه الآخرة ويبعد عنه الدنيا ويستعد لها هوات ونمر المعرفة والولاية والتوفيق والحماية ويعدل عتق الرقاب والجهاد والقتل في سبيل الله وانفاق الورق والذهب وهو راس الشكر ويدخل الجنة ويذهب من التلب القساوة والد كرشفاء للقلوب وهو أصل موالاة الله تعالى والغفلة

أصل معاداته وهو رافع للنعم وجالب للنعم وموجب لصلاة الله تعالى وملائكته عليهن ومجلس الذكر رياض الجنة ويماهى الله ملائكته بالذاكرين في السماء وهو ينوب عن سائر الأعمال ويعوى الجوارح ويقف معنق الأبواب وهو آمن ونجاة وسيف وهو سبب لتصديق الرب لعبده والد كرسدين العبد وبين النار ولا يبقى الأجزاء النابتة من الفضول والحرام ويثبت الأنوار في القلوب والملائكة يستغفرون للعبد أذنته والبقياع والجبال تنبأه به إذا مر بها وهو شبيه المؤمن وله لذة أجل من لذة المطعومات والمشروبات ووجهه إذا كرو قلبه يكسى الدنيا نوراً ونضرة وفي الآخرة يكون وجهه أشد بياضاً من القمر وهو رفع إلى أعلى الدرجات والذاكر حتى وإن مات والغافل ميت وإن كان حياً ويرث الري من العطش عند الموت قال تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا ذكروا الله ذكرًا كثيراً وقال إذا ذكرتم وقال ألا بدركم الله نظم في القلوب وقال إذا ذكروا الله كثير العلمكم تفهمون وقال إن المسلمين والمسلمات إلى قوله والذاكرين الله كثير والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً إلى غير (١٦٣) ذلك من الآيات روى البخاري ومسلم عنه

صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا أنبئكم بخبر أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله وروى ابن حبان والامام أحمد وأبو يعلى والحاكم وقال صحيح الإسناد مرفوعاً كثر وأمن ذكر الله حتى يقولوا مجنون وروى ابن ماجه وابن حبان في صحيحه مرفوعاً أن الله عز وجل قال أنا مع عبدى إذا هود كرتى وتحركت بى شغفاه وروى الترمذى وابن حبان في صحيحه وابن ماجه وقال صحيح الإسناد أن رجلاً قال يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت على فاجهرنى بشئ أتثبت به قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله وروى ابن أبى الدنيا والطبراني والبراز عن معاذ بن جبل قال آخر كلام فارقت عليه رسول الله صلى

لست بذنب لانه فعلها ناسيا كما ذكر الله عنه في الآية والناسى لا ذنب عليه في الشرع وأما العتاب والمؤاخظة للعقبة عن الآداب وعدم العلم بالوجه المطلوب فعلاً وتركاً كما تقدم وقال شيخنا رضي الله عنه أعلم أن في كل آدم من الشجرة آية للعتبرين وأسوة للثبين من اظهار باهر قدرة الله تعالى وعجايب صنيعه وموافقة لما سبق في مشيئته من اجتهاد آدم وخلافته بسبب مخالفته وطرد إبليس لعنه وأهانتة بعد اصطفاؤه وتعبه بكثرة عبادته لتعلم أن الشقاوة والسعادة ليست مرتبتين بالعلل والأسباب وأما السعيد من سعد في الأزل والشقي كذلك ولهذا لم تنفع الملعون كثرة الأسباب وذلك أن إبليس لعنه الله لما طرد بسبب مخالفته لم ير به لعن وكتب قلم الشقاوة الأبدية عليه وصار من المغضوب عليهم أخذ بغضب مولاه ويعانده ويتوعد عبادته بالغواية ويتمدد ويقسم لربه أن هذا الذي كرمت على لا غوينه وذريته ولم أزل به حتى تطرده كما طردتني قالت له العناية بلسان الحال إن آدم محبوب عند الله في الأزل لم تضربه المخالفة وإن صدرت منه لأن الله خلقه من أجله ليظهر فيه بظواهر ألوهيته وسبق في علمه أنه خلقه في خلقه ومصطفى ومجتهب عنده فابرزه في ظاهر حكمته على وفق ما أبطن في مشيئته ولو وقع في مخالفته رغم على أنفك باماعون وزيادة في طردك وبعدك اذهب فابل رجم وإن عاينك للعنة إلى يوم الدين لأنك مخلوق لنفسك وتعمل كان لحظك وشم واتك ومارأيت في بدايتك هي ملابس مستعارة لك والأصل هو شقاوتك وطردك ولذلك خلقتك وأما آدم عليه السلام فمخلوق للسعادة الأبدية والنعم السرمدية والخلافة العظمى على جميع البرية فحسنت ما بين من كان سعيداً في المشيئة الأزلية وبين من كان شقياً فيها ولذا يقال في المثل من سقت له العناية لم تضربه الجناية ومن الجارى على السنة العامة المحبوب ماله عيوب فآدم ليس فاج الخلافة بسبب المخالفة وإبليس ليس خلعة الشقاوة بسبب العبادة مع الطرد واللعن والتخلد لأن الحرمان والخزي والنكال وأعدت له دار الهوان والعذاب والغضب مقر الخلود فيها منزلة واحدة وهي إبايته عن السجود فسبحان المتصرف في العباد بما أراد فمن ذلك الوقت صار إبليس منظر للغواية والضلال والشقاء والبعاد والمهمل والعناد والغضب والفساد والزبغ والبهتان وأنواع العصيان والكفر والباطل ومخالفة أمر ربه في كل ما ينهى

الله تعالى عليه وسلم أرملت أى الأعمال أحب إلى الله قال أن تموت وإسنانك رطب من ذكر الله وروى البخاري ومسلم مرفوعاً مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكره كمثل الحي والميت ولقظ مسلم الذي يدكر الله تعالى وروى الطبراني والبيهقي مرسلًا ذكر الله تعالى ذكرًا حتى يقول المنافقون أنكم مراؤون وروى ابن أبى الدنيا مرفوعاً ما من يوم وليلة إلا والله عز وجل فيه صدقة يمن بها على من يشاء من عباده ومن الله تعالى على عبده بأفضل من أن يلاذه ذكره وروى الامام أحمد والطبراني أن رجلاً قال يا رسول الله أى المجاهدين أفضل وأعظم أجراً قال أكثرهم لله ببارك وتعالى ذكرًا فقال أبو بكر لعمر الصلاة والزكاة والصدقة كل ذلك ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول أكثرهم لله ببارك وتعالى ذكرًا فقال أبو بكر لعمر يا أبا حفص ذهب الذاكرون بكل خير وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل وروى الطبراني والبيهقي بإسناد جيد مرفوعاً ليس يصمرا أهل الجنة لأعلى ساعة مرت عليهم ولم يذكر الله تعالى فيها وروى الترمذى عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أي العباد أفضل وأرفع درجة عند الله تعالى يوم القيامة قال الداكرون الله كثير اقبل يا رسول الله ومن الغازی فی سبیل الله قال لوضرب بسيفه حتى يشكس ويختضب دما فان ذا كراهه افضل منه درجة وروى الطبرانی مرفوعا من لم يكثر ذكرا لله تعالى فقد برئ من الايمان قال الحافظ المنذرى حديث غريب وفي لوائح الانوار القدسية وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ما ثم كرامة للعبد افضل من ذكرا لله تعالى لانه يصير مجلس الحق كلما ذكره وقد احتل مريد سنة كاملة فخاراً في نفسه وقعت لها كرامة فذكر ذلك لشيخه فقال اتريد كرامة اعظم من مجالسة الله تعالى ثم قال ما رأيت أكثر محاباً منك لك في الكرامة العظمى سنة كاملة ولا تشعر بها اه فاعلم ذلك وقال القشيري الدكر ركن قوى في طريق الحق بل هو الهدى في ذلك ولا يصل أحد الى الله تعالى الا بدوام الدكر وذكرا للسان يصل به العبد الى ذكرا للقلب فاذا كان العبد ذا كرا بلسانه وقلبه فهو الكامل في حال سالوكه وقال أبو علي (١٦٤) الدقاق رحمه الله تعالى الدكر منشور الولاية فن وفق للدكر فقد أعطى المنشور

عنه أو يأمر به كما كان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم مظهر الهداية والتوفيق والسعادة والقرب الى الله والرجح والالتقياد والرضا والصلاح والرشد والصدق وأنواع الطاعات والايمان والحق والامتنان لآمر الله وجميع وجوه التقريبات وجماع الخبرات فهم في عالم الحكمة عيان متقابلتان في غاية المضادة والتنافر وأما بالنظر للمشبهة فليس لها شيء من ذاتها وهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت داعياً وليس لي من الهداية شيء وبعثت ابليس داعياً وليس له من الغواية شيء وما ذكرناه من المظهرين فهو في الحكمة الظاهرة وأما في المشبهة فابليس فرع عن الحقيقة المحمدية لانها هي الاصل في كل مظهر وفي كل ما يقاض على الوجود باسمه فرد افراد انتهى من املائه على محبنا وسيدنا أي عبد الله سيدى محمد بن المشرى وكتبته من املائه علينا حفظ الله علامه (وسمعه) يقول رضى الله عنه ان نبوة سيدنا آدم عليه السلام تؤخذ من ضمن الآيات لان من ظاهرها قلت له والاحاديث الصحيحة هل فيها ما يدل على نبوته أم لا قال الاماروى عن نبينا صلى الله عليه وسلم قال ان سيدنا آدم نزلت عليه صحيفة الحروف وفيها تسعة وعشرون حرفاً قال له بعض الصحابة انها ثمانية وعشرون قال صلى الله عليه وسلم بل تسعة وعشرون قال الصحابي بلام الالف قال له نعم يعنى أن لام الالف مركب من حرفين ثم قال الشيخ رضى الله عنه ان نبوة سيدنا آدم تؤخذ من لفظ الخلافة لان من استخلفه الحق لابد أن يكون في نفسه معنى ما من مستخلفه وهو هنا احتواؤه على جميع الاسماء الكونية والالهية التي بها نظام الكون وقوامه كما قال سبحانه وتعالى وعلم آدم الاسماء كلها وعلمه بهذه الاسماء فرع عن الصديقية ولكن الفرع هنا أعلى من المتفرع عنه والصديقية لا تكون الا عن أحكام التكليف والاحكام التكليفية لا تكون ناشئة الا عن اخبار النبوية والاخبار النبوية لا تكون الا من الله لبعض أنبيائه أو من نبي لبعض اتباعه وسيدنا آدم ثبت له جميع ما ذكر من الخلافة والصديقية وليس قبله نبي فثبت أنه نبي عليه السلام وتركيب هذا الشكل معلوم لمن يعقله وكذلك آية قوله عز وجل فاما يا أيها النبي هدى بعد قوله تعالى اهبطوا الآية فان الهداية لا تكون من الله تعالى الا لمن أراد أن يكون هادياً مهدياً وهذا لا يكون الا نبياً أو وارث نبي وسيدنا آدم لم يرث نبياً فثبت أنه هو نبي فرضي الله عن سيدنا رضى الله عنه ما أغوصه على المعاني الغامضة

ومن سلب الدكر عزله وذكرا لله تعالى بالقلب سيف المريد ين يقاتلون به أعداءهم ويهيدعون الآفات التي تقصدهم وأن الدلاء اذا أضل العبد فاذا فرغ قلبه الى الله تعالى يحمده في الحال كل ما يكرهه وقال ذوالنون المصري من ذكرا لله ذكرا على الحقيقة نسي في جنبه كل شيء وحفظ الله تعالى عليه كل شيء وكان له عوضا عن كل شيء وقال الشبلي رحمه الله تعالى أليس الله تعالى يقول أنا جليس من ذكرى ما الذي استفدت من مجالسة الحق ومن خصائص الذكرا أنه غير موقت بل ما من وقت من الاوقات الا والعبد مأمور بذكرا لله تعالى فيه اما فرضا واما نفلا والصلاة وان كانت اشرف العبادات فلا تجوز في بعض الاوقات والذكر بالقلب مستدام في عموم الحالات قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

ومن خصائص الذكرا أنه جعل في مقابلته الدكر قال الله تعالى فاذا كرونى أدكركم ونقل القشيري الى أن الملائكة يستأمر الدكر في قبض روحه وروى السهروردي بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كبا عن ربه اذا كان الغالب على عبدى الاستغفار بي جعلت له ولدته في ذكرى فاداجعلت له ولدته في ذكرى عشقنى وعشقته ورفعت الحجاب فيما بيني وبينه لايسمواذاسمى الناس أولئك كلامهم كلام الانبياء أولئك الابطال الابدال حقاً أوائل الذين اذا أردت بأهل الارض عقوبة أوعذاباً ذكرتهم فصرفته به عنهم وقال النووي لكل شيء عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكرا لله وقال القشيري في الانجس اذ كرى حين تغضب اذ كرك حين أغضب وأرض بنسرتى لك فان ندمت لك خير من نصرتك لنفسك وقيل لراى أنت صائم فقال بذكره فاذا ذكرت غيره أنطرت وقبل اذا تمكنت الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان اذا دنا منه الشيطان فجمع عليه الشياطين فتقول ما لهذا فيقال الانسان ورأى الجنيد ابليس في المنام فقال له هل تقدر أن تفر على مجالس الدكر فقال كما

أن أحدهما يمر على أحد منكم ويصير مجنوناً ومصروراً فقام من عمر على مجلس الدكر في مصر مصر وعما ونسبهم بيننا ما نوسا كما نسبون
المصرور بينكم مجنوناً وقال سهل بن عبد الله ما رأيت معصية أقبح من نسيان هذا الرب وقيل الدكر الخ لا يرفع الله الملك لانه لا اطلاع
عليه فهو سر بين العبد وبين الله وقال الحر يرى رجه الله تعالى كان رجل من أصحابنا يكثر أن يقول الله الله فوقه على رأسه جرع فانسح
رأسه وسقط الدم فاكتب على الأرض الله الله وقال بعضهم وصف لي ذا كرفي أجرة فأنته فيمنها هو جالس اذ سمع عظيم ضربه
واستلب منه قطعة فغشي عليه وعلى فلما أفاق قلت ما هذا قال قبض الله لي هذا السبع فكلها اذ خلت في فترة عضني كما رأيت وقال سهل
ابن عبد الله ما من يوم الا والجليل سبحانه ونعالى ينادي عبيدي ما أنصفتني أذكرك وتنساني وأدعوك التي وتذهب الي غيري وأذهب
بعنك البلاء وأنت معتكف على الخطايا يا ابن آدم ما تقول غدا اذا جئتني وقال القشيري رجه الله تعالى سمعت الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي
يسأل أبا علي الدقاق فقال الذكرا ثم أم الفكر فقال أبو علي ما الذي يقع للشيخ فيه (١٦٥) فقال الشيخ أبو عبد الرحمن عندي الذكرا

أتم من الفكر لان الحق سبحانه
وتعالى يوصف بالذكرا ولا يوصف
بالفكر وما يوصف به الحق أتمهما
اختص به الخلق فاستحسنه الشيخ
أبو علي وروى ابن أبي شيبه
ما من آدمي الا وقلبه يتسان في
أحدهما الملك وفي الآخر الشيطان
فاذا ذكر الله تعالى خنس واذالم
بذكر الله وضع الشيطان متقاربه
في قلبه ثم وسوس وقال ذو النون
المصري ذكر الله بالقلب سيف
المريدين به يقاتلون أعداءهم وبه
يدفعون الآفات وقال أبو سليمان
الداراني ان في الجنة قبة فانا فاذا
أخذنا الدكر في الدكر أخذت
الملائكة في غرس الاشجار فروعها
يقف بعض الملائكة فيقال له لم
وقفت فيقول فترصاحي وقال
الحكيم الترمذي ذكر الله برطب
القلب وبلينه فاذا خلعت القلب
أصابته خرازة النفس ونازل الشهوات
فقبس وبس وامتنعت الاعضاء
من الطاعة وقال أبو سديد التماري

التي لم يسبق بها انتهى من املاية على محبنا سيدي محمد بن المشري وباملاية علينا كتبته وسألته
رضي الله عنه عما حكى الله عن الخليل عليه السلام في قوله تعالى فقال اني سقيم وقوله تعالى فاعله
كبيرهم هذا وفي الخبر هي أختي في زوجته (فاجاب رضي الله عنه) فكل هذه القولات الثلاثة
مباحة للخليل عليه الصلاة والسلام فانه مشرع وخليفة فعل ذلك باذن الهى فلا توزن أفعاله ولا
تقاس على غيره لانه ما أراد بها الا الحق فكل ما يصدر منه فهو موافق لشريعته فهذا غاية ما يذكر
في حقه عليه الصلاة والسلام بهذا القول صلى الله عليه وسلم حين نسي الناس عن الوصال قالوا
براك تواصل قال اني لست كهيتكم أبيت عند ربي يطعني ويسقيني وفي المثل السائر لا يصح
للغيب أن يقيس النون على نفسه فاذا فهم هذا وكيف يمكن لأحد أن يشكك بالمنافسة على من من
الله عليهم برسالته وأنهم على ستر وجهه وجعلهم قدوة لخلقهم وايضا فان شرائع من قبلنا لم نعلموا
كيف كان الحكم فيها عند أهلها حتى نتكلم وانها بنفي أو اثبات فان شريعتنا التي بآدابنا لم يحيطوا
بأحكامها الا أفراد من الكل وهم أقطاب هذه الأمة فبالك بالشرائع التي لم نعلموها وما وصلت
اليها ولم يدر ما حكم الله فيها لأهلها فن أراد أن يتوصل الى معرفة أحكامها من غير خبر صحيح
في شريعته فهو فضولي مدخل نفسه فيما لا يعنيه ولا يرتكب هذا الا من اسلامه غير حسن الخبر
من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ومن العجب ان الاعمى يريد أن يتقدم على البصير ويده
على الطريق ومن هنا تفهم أن ما فعله سيدنا سليمان عليه السلام من ضرب السوق والاعناق
للخيل حين شغلته حتى توارت الشمس كما حكى الله عنه جاز في شرعه وكذلك جميع الانبياء
 والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ثم قال الشيخ رضي الله عنه واعلم أن أحوال الرسل عليهم الصلاة
والسلام لا تتبع بالمنافسة والتفتش ويجب الافتداء بهم في كل ما أتوا به فان الله ذكرهم اذ هم حين
ذكرهم قال تعالى أوائل الذين هدى الله فبهداهم اقتده فلا يحمل لامرئ مسلم أن يناقش في أحوال
الرسل عليهم الصلاة والسلام قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال جل وعلا
من يطع الرسول فقد أطاع الله وهذا عام في كل رسول ومن أراد أن يتبع أفعال النبوة على غيرها
فهو جاهل بحجة الله ومقصود آداب رتبها ولم يعلم أن الأذن لهم في كل ما يصدر منهم على العموم وان

أقرب رحله تكون للمريد الذكرا وقال ولا يصل أحد الى الحضرة الالهية الا بالذكرا وقال من دامت أذكرا صفت أسرارها وكان في حضرة
الله تعالى قراره وقال السبكي كل من تساهل بالغفلة ولم تكن عليه أشد من ضرب السيوف فهو كاذب لا يجي منه شيء في الطريق فقد
قال الشيخ أبو المواهب الشاذلي اذا ترك العارف الذكرا نفساً ونفسين قبض الله له شيطاناً فهو له قرين وأما غير العارف فهو مع مجتهد ذلك
ولا يؤخذ الا بمثل درجة أو درجتين أو زمن أو زمنين أو ساعة أو ساعتين على حسب المراتب وقال من نسي الله كرفه كعبه كما ثبت
في الخبر قال وهذا نسيان يطلق على نسيان غفلة الجهل بالله تعالى والاشراك به وعلى نسيان غفلة الاعراض عن الحق وطريقه وكلاهما
مذموم وقال سيدي إبراهيم المتبولي الذكرا سرع في القبح من سائر العبادات وقال ان الحق تعالى لا يقرب عبدا الى حضرة الله الا ان اسخيا
منه حق الحياء ولا يصح له أن يستحي كذلك الا ان حصل له الكشف ورفع الحجاب ولا يصح له الكشف ورفع الحجاب الا بما لا يمس الله كبر
وقال ولا يحصل لأحد مقام الاخلاص الكامل الا بالذكرا فان أول ما يتجلى للعباد اذا اشتغل بالذكرا توحيد القبول لله تعالى فاذا تجلى له

فوجدوا القوم لله سبحانه خرج كشفوا بيمينهم وهو كون الفعل له وخرج أيضا عن طلب الثواب عليه وعن الكبر والهج والرياء وقال
بيدي على الخواص مداومة الداء كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
وسيل لتقريب مد وقيام في المحافل وتنقطع الخواطر الشيطانية وتضعف الخواطر النفسانية وقال مداومة الداء كرتجدا لأمراض الباطنة
للناس في هذه الدار فان اتهم والهم فيها انما هي بقدر الغفلة عن الله تعالى فلا يلومن العبد الا نفسه اذا تراذفت عليه القنوم وادغمه فان ذلك
انما هو جزاء بشد راعضه عن الله تعالى في أراد دوام السرور فليداوم على الداء كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
مع الغفلة عن الله تعالى فيما بين يديهما ويخرج بحديث اذا ذكر العبد ربه أول النهار ساعة وآخر النهار ساعة غفر له ما بينهما اذا المغفرة لا ترقى فيها
ونياتها أن تلحق المذنب عن لا يذنب ذلك الذنب لأنها لجمعة من يفعل الطاعات فانهم و مراد القوم دوام الترقى مع الانفاس في المقامات
ومع ذلك فلا يرون أنهم قاموا بذرة واحدة (١٦٦) من واجب حق الله تعالى كما هو معروف عند أهل الطريق وقال الشيخ أفضل
الدين يجب على الشيخ أن يأمر

المريد أن يذكر الله بلسانه بشدة
وعزم فاذا تمكن من ذلك يأمره
أن يسوى في الذكركين قلبه
ولسانه ويقول اثنت على استدامة
هذا الذكر ستة أعرا بانك بين
يدي ربك أبدا بقلبك ولا تترك
الداء كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
قوى وتصبير أعضائك كلها
ذاكرة لا تغفل عن ذكر الله تعالى
ثم بعد أن يلقنه الذكر يأمره
بالجوع على التدرج شيئا فشيئا لا
يقبل قوامه فينقطع عن الداء كرتجدا
أن الشيطان يركب أحدا كلما
غفل عنه ذكره تعالى فلو كشف
لأحدنا رأى إبليس يرتبه كما يركب
أحدنا الحمار ويصرفها كيف يشاء
طول الليل والنهار كما يغفل ويغفل
عنه كلما ذكر وأجمع القوم على أن
الداء كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
الخير وأنس المستوحش وجانب
لبشات صاحبه وقالوا ان البلاء اذا
نزل على قوم وفيهم ذا كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة

وقم العتاب لهم على بعض الأمور فانما هو الوجه الذي ذكره الشيخ في تقويم وجوه المباح لا غير
ولهذا الاقتداء والتصديق من المؤمنين للرسول تشهد أمة محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة على
الام التي كذبت رسلها وأنكروا بلوغ الرسالة فاذا قالت أمة لم يبلغ انما أرسلته به ياربنا يقول
المولى جل جلاله وهو أعلم بهم من يشهد لك أنك بلغتهم فيقول الرسول أمة محمد فيقول م المولى
تبارك وتعالى هل عندكم من شهادة لرسولي هذا فتقول أمة محمد أو أرسلته ياربنا فيقول الرب سبحانه
وتعالى قد أرسلته اليهم فنقول أمة محمد فتشهد له على أنه بلغهم ما أرسلته به اليهم وتشهدوا له لانهم
يعلمون أن الله لا يؤمن على سر وحيه الامن كان صديقا أميناً وصاحب هذا الوصف يستحيل
في حقه عدم التبليغ واذا فهمت هذا علمت أن الذنوب التي ذكرت في حق الرسل عليهم الصلاة
والسلام والافعال التي صدرت منهم في صورة المخالفة انما فعلوها للوجه الذي ذكره الشيخ رضي
الله عنه فيما قد منافي صدر الباب أو هي مباحة لهم في شرعهم كما قدمنا في قولنا سيدنا ابراهيم عليه
السلام وقيل سيدنا سليمان عليه السلام وأما سيدنا آدم عليه السلام فقد ذكر الله عذره كما قدمنا
وأما قوله تعالى فيمأحكا الله عن سيدنا يوسف عليه السلام ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان
ربه الآية قال شيخنا رضي الله عنه هم بها يحتمل هم بالمعصية ويحتمل هم بالبطش بها أي بالارادة
غضبا لما طلبته بفعل الفاحشة فاما ان قلنا هم بالمعصية فان العصية مانعة منه فلم يبق الا كونه
هم بالبطش بها غضبا لولا أن رأى برهان ربه فلما رأى البرهان تركها اذ علم من البرهان أنه معصوم
وأما قوله برهان ربه تفسير البرهان قيل انه رأى صورة يعقوب عليه الصلاة والسلام عاينا على
أصبعه ويقول له يا يوسف أتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله في الانبياء فزاده الله قوة على
التخلص منها وقيل انه رأى قائل يقول له مثلك ان لم توقعها كمثل الطير في الهواء لا ينزل اليه شيء
ومثلك ان واقعها كمثل الطير اذا سقط ميتا في الارض لا يدفع عن نفسه شيئا وقيل ان برهان
رأى من أرائد التمرك اليه بعدما أظهرت صورة الفاحشة كان لها من تعبد فقامت وغطته
بغطاء كشاف فقال لها ما سألت ففعلت به هذا فقالت أكره أن يراني على المعصية فقال لها عليه
السلام يا أحمق أن يراني الله تعالى على معصيته ففرغ عنها انتهى وأما قوله وما أبرئ نفسي فانه

البلاء واذا غلب الله كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
على رأسه حجر فقطر الدم على الارض واكتب الله الله ولولم يكن من شرف الداء كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
أجمع القوم على أن فوائد الله كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
وهو المحذور في قولنا واذا كرتجدا لأمراض الباطنة من كبر وهجب ورياء ونفاق وسوء خلق وحسد وغل وحقد وحب رئاسة
وهناك يستغنى عن ذكر اللسان فلا يذكر باللسان الا في محل يقتضي به فيسه لا غيره لان حضرة شهود الحق سبحانه حضرة بهت وخرس
يستغنى صاحبها في الجمعية بالمدلول فتد استغنى العبد عن الدليل فانهم والى هذا الذي أشار في يا قوة الحق في بقوله صلى الله عليه وسلم لم
الهم واجعل تعطيه في قلوبنا حياة أقوم بها أو استعين بها على ذكره وذكره قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه طلب المصطفى
من الله تعالى أن يكون تعطيه لاني صلى الله عليه وسلم سيباني في حياة قلبي بحلول ذكر الله تعالى وذكر رسوله صلى الله عليه وسلم في قلبي وهذا

الذكر الذي طلبه بالتعظيم ليس هو ذكر اللسان المعهود في حق العامة وإنما هو الذكر الحقيقي الذي هو الغاية القصوى من ألا كروا
إذا أخذ العبد فيه أخذ عن جميع دائرة حسه ووهسه فليس في شعوره ووجهه وخياله إلا الله تعالى في حالة الذكر هو بداية الذكر لا قربين
ونهايته أن يستهلك العبد في عين الجمع ويفرق في بحر التوحيد وليس في جميع عوالمه حسا وادراكا وذوقا وفيه أوعيانا وخيالا وأنسا
ومساكنة وملاحظة ومحبة وتمويل واعتقاد إلا الله تعالى في محو القبر والغيرية ون هذا الميدان ينمحي الذكر والذكر يصير في حالة
أن لو نطق لقال أنا الله لا اله إلا أنا وحدي لا سهلا كه في بحار التوحيد وهذه المرتبة في آخر مراتب الذكر وصاحبها صامت جامد لا يذكر
ولا يتحرك واليه يشير بقوله صلى الله عليه وسلم من عرف الله كل لسانه وفيها يقول الشاعر
ما نذكرتك اللهم يلغني * سرى وجهى وفكرى عند ذكرى * حتى كأن رقيباً منك يهتف بي * أياك ويحك والتذكار أياك
فاجعل شهودك من أقبالك تذكرة * والحسنى تذكاره أياك (١٦٧) أما ترى الحق قد لاحت شواهده

فواصل الشكل من معناه معنا
لأن تعادم الذكر في جميع مراتبه
كان وسيلة إلى الوصول إلى هذه
المرتبة فإذا وصلها انقطع الذكر
من أصله وصار ذا كرا على كل
أحياته استوى نومه وبهيقته
وحضوره وغيبته واستوى الأمر
عنده كان مع الخلق أم كان وحده
وصاحب هذا الحال لا يجد في
مكان مع جميع الخلق وأكثروا
اللفظ والصخب ليه من خطابهم
شيأ ولا يسمع في خطابهم الاخطاب
الحق سبحانه وتعالى يخاطبه وفي
هذا قيل

بذكر الله تزداد الذنوب

وتنطمس السرائر والقلوب

فتترك الذكر أفضل كل شيء

وشمس الذات ليس لها غروب

وهذه نهاية مراتب الذكر ولذا

جعل الله تبارك وتعالى في كتابه

العزير هو آخر المراتب قال سبحانه

وتعالى إن المسلمين والمسلمات

والمؤمنين والمؤمنات إلى قوله

أخبر عن حال بشرية بتحركها لطلب الفعل لما أن دعت المرأة والقلب أدبر عن أجابة البشرية إلى
ما طلبت قومية بامر الله فان القلب هو المخاطب بالتكليف لا البشرية فان القلب إذا توقف وفقد
في الحدود الأمور بهال بضره فتحرك البشرية بخلاف ذلك لان القلب قد سلم وهو اراد التكليف
يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
الجسد كله الا وهي القلب وبعبارة فالبشرية في الانبياء موجودة لطلب الانفاس في الشهوات هم
فيها كسائر البشر سواء كانت الشهوة محرمة أو حلالا والقلب هو القاسم على البشرية يفصل
أحوال الشهوات بصرف البشرية في الشهوات الحلال ويقعها عن الوقوع في الشهوات المحرمة
ومذا هو عين العصمة التي يتصف بها الانبياء لازوال البشرية كما يظنه بعض الجهال فان البشرية
لو كانت مفقودة فيهم لم تكن لهم عصمة لعدم وجود سببها وهو ظهور البشرية لطلب الوصول إلى
الشهوات المحرمة فامتناع القلب من موافقة البشرية عن الوصول إلى الشهوات المحرمة مع وجود
داعية البشرية إليها هو الأمر المسمى في عرف الشرع بالعصمة يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم
ما بعث الله نبيا ولا خليفة الا وله بطانان بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر وبطانة لا تألوه
خبالا ومن يتق بطانة السوء فقد وقي فذل الحديث الكريم على وجود البشرية الداعية للشهوات
في الانبياء لأن القلب يستعصم من تصريف البشرية في الشهوات المحرمة وهذه هي العصمة فظهر
من هذا الخبر أن اندوا طرحت في الانبياء عليهم الصلاة والسلام واسكن سلطان الروح قاهر ليل
النفس وهو اهلا فلا تقدر تحرك شيء لا اذا حركها و سلطان الروح لا يميل للقبيل فلذا كانوا منزهين
عن الافعال القبيحة لان الله أيدهم بروح منه ومن أيده الله لا تتأني منه مخالفة للحق ولو فيه حثف
أنه انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) هل اخوة سيدنا يوسف عليهم
الصلاة والسلام هم أنبياء أو ليسوا بأنبياء (الجواب) أنهم أنبياء بدليل قوله سبحانه وتعالى أنا
أوحينا اليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده إلى قوله والاسباط وهم أولاد سيدنا يعقوب عليهم
الصلاة والسلام وأما ما فعلوه مع سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام فيحتمل أنه كان ذلك جائزا في
شرع أنبياء أو فعلوه قبل نبوتهم لان العصمة ليس بمجموع عليها قبل النبوة وهذا غاية ما يذكرك في حديثهم

والذاكرين الله كثيرا والذاكرات فتلك الآية رتب فيها سبحانه وتعالى مراتب أهل الايمان فأتى بعد الاخرى هي أعلى منها وذكر
الذاكر في آخرها لانها ليس مرتبة فوقها اه (قلت) وكفى بهذه المرتبة شرفا للذاكرين والله تعالى الموفق بمنه للصواب
واليه سبحانه المرجع والمآب (الفصل الخامس والعشرون) في الترغيب في الاجتماع للذكر والجهرب والخض عليه
والاعلام انه مما ينبغي التمسك به لفعله والرد على من ينكر على الذاكرين جماعة لجهله بالكتاب والسنة واجماع الامة فاقول وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطرق اعلم أن الاجتماع للذكر حض عليه الشارع ورغب فيه صلى الله عليه وسلم وسوى به عمل أئمة
الطريق من أهل الله شرقا وغربا وروى البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم مرفوعا يقول الله عز وجل أنا عند ظن
عبدى وأيامه اذا ذكرنى فان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرنى في ملأ ذكرت في ملائكتهم منته وزوى الطبراني بإسناد
حسن مرفوعا قال قال الله جل ذكره لا يذكركنى لعبدى في نفسه الا ذكرته في ملائكته ولا يذكركنى في ملائكته الا ذكرته في رقيبى

الأعلى وأخرج الإمام أحمد ورواه ثقاته عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من قوم اتجمعتوا يدعون الله عز وجل لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء أن قوموا مغفوراً لكم قديرات سيئاتكم حسنات ورواه أبو يعلى والبرز والطيبراني وزواه البيهقي من حديث عبد الله بن مغفل ورواه الطبراني عن سهل بن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلساً يدعون الله عز وجل فيه فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر الله لكم وبدلت سيئاتكم حسنات وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قلت يا رسول الله ما غنيمة يجالس الناس الذي كره الجنة رواه أحمد بإسناد حسن وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن الله سرياً من الملائكة تحل وتقف على مجالس الناس الذي كره في الأرض فارتعوا في رياض الجنة قالوا وأين رياض الجنة قال مجالس الذكر فاغدوا وروحوا في ذكر الله وذكره أنفسكم من كان يريد أن يعلم منزلة الله تعالى (١٦٨) فليست بمنزلة الله عنده منزل العدم منه حيث أنزل من نفسه رواه ابن الدنيا

أبو يعلى والبرز والطيبراني والحاكم والبيهقي وقال الحاكم صحيح الإسناد والرفع هو الأصل والشرب في خصب وسعة وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من الله أقوام يوم القيامة في وجوههم النور على منابر اللؤلؤ يعطهم الناس ليسوا بانبيا ولا شهداء قال بخي أعرابي على ركبته فقال يا رسول الله صفهم لنا نعرفهم فقال هم المتحابون من قبائل شتى وبلاد شتى يجتمعون على ذكر الله تعالى ويدكرونه أتوجه الطبراني بإسناد حسن وعن عمرو بن عبس رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعن عيسى الرحمن وكلتا يديه عيسى رجال ليسوا بانبيا ولا شهداء نثني بياض وجوههم نظرا الناظرين يعطهم النبيون والشهداء بمقتدرهم وقربهم من الله عز وجل قيل يا رسول الله من هم قال هم خضع

عليهم الصلاة والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وأرضاه (وسأله رضي الله عنه) عن قوله تعالى ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم حاولوا فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه قال من وقع في ذنب وجاء إليه صلى الله عليه وسلم مستغفراً وتائباً وجد الله غفورا رحيماً والاتبان له صلى الله عليه وسلم بعد موته كحياته وقبول التوبة والعمل من كل مؤمن مقطوع بها أن صدر كل من جاعل القانون الشرعي ظاهراً وباطناً وسملت من عوارض الإبطال منها ما يكون في ذات الفعل نفسه ومنها ما يكون خارجاً عن الفعل فالتى هي من ذات الفعل هي الزيادة التي منع جلب غرض من الخلق جلباً أو دفعاً والعيب هو عدم شهود المنة وهذا الأخير هو خلاصة الخاصة فقط وعوارض الإبطال الخارجة عن الفعل كترك صلاة العصر حتى غربت الشمس من غير عذر كالنسيان والنوم وكقذفه لغيره من المحصن ورميه له بالزنا وكأكله أجرة لا خير بعد وقائه وكتمه لا كل المحرم ولم يثبت منه وكالردة والعاذ بالله وكذلك سب الصحابة رضوان الله عليهم لما ذكر في الحديث أنه لا يقبل منه ضرراً ولا عدلاً فكل ما كان من المحطات في ذات الفعل تحبط العمل الذي وقت فيه لا تتعدى لغيره والمحطات الخارجة عن الفعل هي التي تحبط كل عمل تقدمها والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وأرضاه (وسأله رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيماً (فاجاب) رضي الله عنه بتوله معنى الآية أن من اقترف ذنباً كبيراً أو صغيراً ثم رجع إلى الله تعالى خائفاً من عقوبة ذنبه فتضرع إلى الله تعالى وسأله المغفرة لذنبه الذي اقترفه وجد الله غفورا رحيماً بحسب وعده الخليل ولم يخرج استغفاره خائفاً من المغفرة بشاهد قوله صلى الله عليه وسلم لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيعفو عنهم يريد أنظار فضله سبحانه وتعالى على خلقه وفي الآية رجاء عظيم ووعيد خزيل في أن من استغفر الله من ذنوبه وقصر عا إليه صادقاً غفر الله له أي ذنب كان وهذا المشهد في رجاء عظيم والناس غافلون عنه وفي هذه الآية طلب الاستغفار لا غير من غير توبة فإذا صدق الله بالتضرع إليه في طلب المغفرة وجد الله غفورا رحيماً إن العبد إذا نظر في محيقتة يوم القيامة ما وجد فيه من الذنوب أنه سأل المغفرة من الله غفر ولم يوضع

من فواز القبائل يجتمعون على ذكر الله تعالى فينتقون أطيب الكلام كما ينتقى التمر أطيبه رواه الطبراني بإسناد حسن مقارباً لأسبابه وجماع يضم الجيم وتشديد الميم أي اخلاط من قبائل شتى ومواقع مختلفة وفواز جمع نازع وهو القريب ومعناه أنهم لم يجتمعوا القرابة بينهم ولا نسب ولا معرفة وإنما اجتمعوا لذكر الله تعالى وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا مررت برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذي كره الجنة الترمذي وأخرج الحسن البصري رضي الله تعالى عنه أنه قال ذكر الله خير لا شئ فيه يذهب بالذنب ولا ذنب فيه وعن ابن عبد الرحمن الجيلي أحد التابعين أنه قال إذا اجتمع قوم على ذكر الله تعالى خرج الشيطان وشيعته على باب المنجد يقول لهم انظروا هل قاموا بعد فيقولون لا فيضرب بيده فيقولون مالك فيقولون نعم أخشى عليهم الرجاء أن تنزل فلا يذنبون أهدوا بك في أفضل الاجتماع للذكر ما تقدم في الفصل الذي قبل هذا الفصل من أن الجنة يرى أباليس في المنام فقال هل تقدرون أن تمر على مجالس أهل الذكر فقال كما أن أحدنا يمر على أحد منكم ويمسه ويصير مصرعاً

ولم نجعلنا من يمر على مجلس الذكر فيصير نصرته وعاد اسمه بيننا ما نوسا كما تسعون المصروع بينكم نحنونا اه وكفى هذا منقبة لمجلس
الذكر والذكرين جماعة وروى الامام احمد وابو يعلى وابن حبان في صحيحه والبيهقي وغيرهم عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى
عنه قال يقول الله عز وجل يوم القيامة سيعلم أهل الجحيم من أهل الكرم قيل من أهل الكرم بأمر رسول الله قال أهل مجلس الذكر وعن
أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض اه وعن
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا
قوما يذكرون الله تعالى تنادوا هلموا إلى حاجتنا قال فيصغفونهم بأجفانهم إلى السماء الدنيا قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم ما يقول عبادي قال
فيقولون يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويحمدونك قال فيقول هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لورأوني
قال يقولون لورأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تحميدا وأكثر لك تسبيحا (١٦٩) قال فيقول فيسألوني قال يسألونك

الجنة قال فيقول وهل رأوها
قال يقولون لا والله يارب ما رأوها
قال فيقول فكيف لوأنهم رأوها
قال يقولون لوأنهم رأوها كانوا
أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا
وأعظم فيها رغبة قال فهم يتعوضون
قال يقولون من النار قال فيقول
وهل رأوها قال يقولون لا والله
ما رأوها قال فيقول فكيف
لورأوها قال يقولون لورأوها كانوا
أشد منها فرارا وأشد لها مخافة قال
فيقول فاشهدكم أنني قد غفرت لهم
قال يقول ملك من الملائكة فيهم
فلان ليس منهم انما جاء الحاجة
قال هم الملاء لا يشق بهم حليهم
رواه البخاري واللفظ له ومسلم
ولفظه ان الله تبارك وتعالى ملائكة
سيرة فضلاء يتبعون مجلس
الذكر فإذا وجدوا مجلسا فيه ذكر
فقدوا معهم وحف بعضهم بعضا
بأجفانهم حتى يملأوا ما بين وبين
السماء الدنيا فإذا تفرقوا عرجوا

في الميزان وما لم يستغفر الله فيه وضع في الميزان انتهى (وسألته) أيضا عن معنى قوله تعالى والذين
إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية (فاجاب) بقوله معناها ان الله مدح الذين أعدت لهم الجنة
من جعلتهم الذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم (قلنا) الذكر هنا
على مراتب مقام العامة ذكر العذاب وشدة العقاب فيتألم بباطنه من ذكره فيستغفر الله من ذنوبه
ومقام الخاصة فوقهم ذكر التوبيع والعتاب لا العذاب فانهم يفرون من توبيخه وعتابه كما تفسر
العامة من عذابه وأليم عقابه وإذا ذكرها هذه الحالة استغفروا من ذنوبهم وذكرها الخاصة الحياء
من علم الله بها والحياء من نقص الادب مع الله تعالى فيذكر هذه الحالة فيستغفر من ذنوبه قال
ابراهيم بن آدم رضي الله عنه لان أطيع الله وأدخل النار أحب إلى من أن أعصيه وأدخل الجنة
استحيوا من الله من سوء الادب وسن وقوع السيئات منهم لعلمهم أنها تسوء الحق سبحانه وتعالى
وفي الحديث يقول صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء قالوا اننا نسحق والحمد لله قال ليس
ذلك كذلك ولكن الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى وتحفظ البطن وما حوى ولتذكر الموت
والبلاء فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء انتهى من أملائه علينا رضي الله عنه (وسألته
رضي الله عنه) عن قوله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار ما معنى هذه التوبة
في حقهم صلى الله عليه وسلم (فاجاب) رضي الله عنه قال هي الحياية من موقعة الذنوب قلت له أما
في النبي صلى الله عليه وسلم فتم لانه معصوم وأما من ذكرهم في الآية فما معنى الحياية في حقهم
فهل هي عدم وقوع الذنب في حقهم كما في حقهم صلى الله عليه وسلم فقال رضي الله عنه معناها دوام
التوبة لهم وعدم الاصرار على الذنوب ومن كان هذا حاله كان مثل من لم يصدر منه ذنب أصلا لقوله
صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقوله ما أمر من استغفر ولو عاد في اليوم
سبعين مرة ولغائده أخرى وهي رجوع العبد إلى ربه والرب سبحانه وتعالى يحب من عباده الرجاءين
التي الذين لا ملجأ لهم غيري في جميع أمورهم ومن كانت هذه حاله مهما أذنب تاب من حبه
إلى ربه كان محبوبا عند ربه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى
قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناها

﴿ ٢٢ - جواهر أول ﴾

فيقولون جئنا من عند عبدك في الأرض يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويمجدونك ويسألونك قال وماذا يسألوني
قالوا يسألونك جنتك قال وهل رأوا جنتي قالوا لا قال فكيف لورأوا جنتي قالوا ويستحيونك قال وما يستحيونك قالوا من نارك
يأرب قال وهل رأوا نارني قالوا لا قال فكيف لورأوا نارني قالوا ويستغفرونك قال فيقول قد غفرت لهم وأعطيتهم ما سألوا وأجرتهم
بما استجاروا قال يقولون يارب فيهم فلان عبد خطا انما امر بالمعروف والنهي عن المنكر فماذا فعلت قالوا لا يشق بهم حليهم انتهى
وفي قواعد الشيخ أحمد زروق رضي الله تعالى عنه اعطاء الحكم في العموم لا يقتضي بغيره في الله ومن فاحتج في الماهل ليدل
يخصه حتى يقتضيه به ومن ذلك الجهر بالذكر والدعاء والجمع فيهما أولهما فاما الذكر فله من ذكر في ملا ذكرته في ملا
خير منه قيل ومن أدلته كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا وقال ابن عباس ما كنت أعرفه انصرف الناس من الصلاة على عهد رسول الله

هدى الله على نفسه لا يملككم فأنكم لا تدعون أصم ولا غافلاً وقد جهر عليه الصلاة والسلام ما ذكر وأدعية في مواطن حجة وكذلك السلف
 ومع قوله جواباً لأهل الخندق اللهم لا خير الاخير الاخرة فافقر للانصار والمهاجرة وكل هذه دالة على الجهر والجمع لكن في قضايا خاصة
 يكون وجودها مستنداً للدلالة لا احتمال قصدياً على ما وقعت فيه وكونها مقصودة لغيرها لا لثباته فلزم تهديد أصل آخر ثم قال الشيخ زروق
 رضي الله عنه قاعدة اثبات الحكم لقضية خاصة لا يجري في عموم نوعها لا احتمال قصره على ما وقع فيه مما عند من يقول الأصل المنع
 حتى يأتي المجمع والجهر بالدعاء والتلاوة أخص من الجمع فيها ولها كونه مقصوداً بخلاف الأول فإنه أعم من ذلك فلزم طلب دليل
 يخصصه فاما الجمع فقد ذكر في المتفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون خلقاً يذكر الحديث وفي آخره
 فبأسألهم ربهم ما يقول عبادي فيقولون (١٧٠) يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك الحديث وهو صريح في باب

انقوا الله وخافوه من شدة عقابه وابتغوا اليه الوسيلة وهي الاعمال الصالحات التي فيها رضا
 سبحانه وتعالى ويؤخذ من هذه الآية على طريق الإشارة وابتغوا اليه الوسيلة التي تنقطع عن
 بها عن غيره لتتصاوبه ولا وسيلة أعظم من النبي صلى الله عليه وسلم ولا وسيلة إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم أعظم من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومن جهة ما يقتضي من الوسيلة إلى الله تعالى
 الشيخ الكامل فإنه من أعظم الوسائل إلى الله تعالى والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه
 (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم الآية (فاجاب) رضي الله
 عنه النبي صلى الله عليه وسلم له الاستيلاء على جميع المراتب والانفراد بالحكم والتحكم فيهم بكل
 وجه وبكل اعتبار والمراتب هي أفراد المخلوقات من كل بعوهر وكل ذات وكل ذرة وكل جرم وكل
 ذات على انفرادها هي مرتبة للمعق وكلها مراتب الهمة في هذا القدر كان أولى بكل أحد من نفسه
 انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى وعنده مفزع الغيب
 لا يعلمها الا هو الآية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله في الله العلم بالغيب عن الخلق بهذه الآية
 فلا يعلمها أحد سواه لكن العلم المنفي ما كان للخلق اليه طريق وطرق العلم إلى الخلق من أحد
 ثلاث اما بحاسة من الحواس واما بطريق الصنيع وتبليغ الخبر واما بطريق الفكر وهو النظر
 في أمور معلومة بتوصل بالنظر فيها إلى العلم راسم مجهولة فهذه الطرق هي المنقصة عن الخلق
 وبقيت الطريق الرابع وهي ما يقذفه الله في قلب العبد بغير حاسة ولا واسطة ولا فكر وسمى
 هذا بالعلم اللدني فان هذا العلم غير منفي عن الرسول ولا على غيره من النبيين والمرسلين يشهد بهذا
 قوله سبحانه وتعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رضى الآية قال المربي
 أو صدق أو ولي يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم ان من العلم كهيئة المخزون لا يعلمه الا العلماء
 بالله فاذا نطقوا به لا ينكره عليهم الا أهل الغرة بالله وبعبارة أخرى قال المراد بالعلم الذي نفاه الله
 عن خلقه في الجنة وغيرها من المغيبات هو العلم المكتسب الذي يتوصل اليه الخلق باحد أمور
 ثلاث كما تقدم اما من أخبار سمعية أو بادلة فكرية أو بعبارة حسية فهذه الطرق هي التي يحرق الله
 عن صاحبها أن يعلم الغيب وأما من وهبه الله العلم اللدني فإنه يعلم بعض الغيب كقوله المذكورات

الجميع لعين الذكر بانترغيب في
 سياقه وما وقع في آخره من ان فيهم
 من ليس منهم فيقول تعالى هم
 القوم لا يشقى جلبهم فأخذ منه
 جواز تهديد الاجتماع لعين الذكر
 بوجه لا يسوغ تأويله كحديث
 ما جلس قوم مسلمون مجلساً
 يذكرون الله فيه الاحقت بهم
 الملائكة وتنزل عليهم السكينة
 وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى
 فيمن عنده والله كثر قول باله لم مرة
 وبذكر الآلاء أخرى وحمل على
 طاهره أيضاً فسطح التسليم به في
 أعیان الأذكار كدلالة التمسك على
 ما تأول به لاحتماله قال فان قيل
 يجمعون وكل على ذكره فالجواب
 ان كان سرا لجدها غير ظاهرة
 وان كان جهر فلا يخفى ما فيه من
 اساءة الادب بالخليل وغيرهما
 لا يسوغ في حديث الناس فعلا
 عن ذكر الله تعالى فلزم جواز بل
 نديه بشرطه نعم وتأويل التسبيح
 والتعجب والتعجب بالتذكار

بالتوحيد من أبعده البعيد فتأويله غير مقبول لبعده عن الافكار اذ لا يخطر الا بالخطر وذلك من
 متاعداً للشرع بعيداً عنهم ثم قال بهد اتعالم هذه القاعدة واتعالم قاعدة أخرى فاما قول ابن مسعود رضي الله عنه لقوم وجدته يذكرون
 جماعة لقد جئتم ببدة ظلمات ولقد فتى أصحاب محمد علماً فالجواب عنه أنه لم يبلغه حديث الترغيب فيه وأنه أنكر الهيئة ونحوها ولا فلا يصح
 انكاره بهذا الوجه بعد صحة الحديث اه وفي مفتاح الفلاح لابن عطاء الله الفصل الاول فيما ورد في فضل الذكر والاجتماع عليه
 وذكر رضي الله تعالى عنه الاحاديث التي استدلت بها على ذلك ثم قال بعد ذلك باب الجهر بالدكر وذكر رضي الله عنه الاحاديث التي
 استدلت بها على ذلك الى أن قال ويروى أن الصديق كان يخاف في صلاته بالدليل ولا يرفع صوته بالقراءة وكان يهرج يجر في صلاته فسأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أبكر عن قوله فقال الذي أناجي به سمع كل شيء وسأل عمر فقال أوقفك الوسمان والطرد الشيطان وأرضي
 الرحمن فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أبكر برفع الصوت وهو الجهر ولم يامر عمر بالاسرار بل بخفض الصوت وذلك ليس بالاسرار

وإن كان هذا في القرآن وهو أفضل الذكركم غيره كذلك (قلت) تأمل رجل الله تعالى كيف استدلل بعض الجهلة بقوله تعالى ولا تجهر
بصلواتك ولا تخافت بها على منع الجهر بالذكر وخالف هذا الإمام الذي اشتهر علمه ولا يتهوم برفقه بالله تعالى وعموم النفع به وبمؤلفاته لعباد
الله تعالى في جميع بلاد الإسلام ولقب لذلك بتاج الدين ابن عطاء الله مع أن قول رب العالمين وابتنى بين ذلك سبيلاً يرد فهمه السقيم وفكره
العتيم إذ لا سبيل يبتغي بين الجهر والخفاة إلا الجهر برفق لا يمتعل به الجاهل بغير رفق فيحصل له أمراض تعوقه عن الذكر وغيره
بما سيأتي ثم قال رضي الله تعالى عنه وينبغي للذاكر إذا نوحده أن كان من الخاصة أن يخفض صوته بالذكر وإن كان من العامة
أن يجهر به وإن كان الذاكر من جماعته فالأولى في حقهم رفع أصواتهم بالذكر مع توافق الأصوات بطريقة واحدة ثم قال رضي الله تعالى
عنه قال بعضهم مثل ذكر الواحد وحده وذكر الجماعة كدور واحد ومؤذنين جماعة فكأن صوت المؤذنين جماعة يقطع حرم الموحى
أكثر مما يقطع صوت مؤذن واحد كذلك ذكر جماعة على القلب أكثر تأثيراً (١٧١) وأشد قوة في رفع المحب عن القلب من

ذكر واحد وحده وأيضا يحصل
الكل واحد ثواب نفسه وثواب سماع
الذكر من غيره وشبه الله تعالى
القلوب القاسية بالحجارة في قوله
تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك
فهي كالحجارة أو أشد قسوة والحجارة
لا تنكسر إلا بقوة فكذلك قسوة
القلب لا تزول إلا بالذكر القوي
اه وفي تشبيه السماع ومنه يعنى
ومن أنواع الآداب التي تجتمع
للمتصف بها حصول الخير الفرار من
الاسرار في الذكر اه وفي شرحه
كشف القناع وذلك لأن الذكر
مع الاسرار لا يؤثر في قلب السالك
ولا يرقى كذكر الجهر ثم قال ومن
كلام بعضهم إذا ذكر المرير به
بشدة وعزم مع الجهر طوبى له
مقامات الطريق بسرعة من غير
بطء فربما قطع في ساعة ما لا يقطع
غيره في شهر وأكثر لكن ينبغي
أن يكون الجهر برفق فانه إذا كان
بغير رفق ربما يتربى فيه طحال
بهره بالكلمة اه (قلت)

أو غيرها كما في قصة الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام لانه فصل ما حكاه الله عنه عن علم
ولم يعلمه كليم الله قال تعالى وعلمناه من لدنا علماً هذا دليل على أن من علمه الله العلم لم اللدنى أنه يعلم
بعض الغيوب التي أخفاها الله على كثير من خلقه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألت
رضي الله عنه) عن قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلى قوله ثم يحكم الله آياته
(فاجاب) رضي الله عنه الكلام في هذه الآية من طريق التاويل فان التاويل كله يسعه القرآن
وتأويلها أن كل رسول يتقى اسلام المرسل اليهم وهذايتهم حرصا على أمر الله وشفقة عليهم ثم فاذا
غنى هذا التاويل الشيطان في قلوب المرسل اليهم ثم تقيض ما أملاه ضلالا وكفرافه نقص الرسول بذلك
ثم ينسخ الله ما يلقى الشيطان في قلوب المرسل اليهم من المعاصي والكفر والتكذيب ثم يحكم الله
آياته ومعدنا ما تدل عليه الآية المقتلة من الايمان بالرسول والى أمر الله والوفوف عند حدوده
وهي الآيات المحكمات والسلام (وأما حديث الغرانيق) فباطل لا أصل له من وجهين كلاهما
يقطع بطلانه الاول قوله سبحانه وتعالى وما نزلنا به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون فهذا
شاهد في الآية بعصمة الوحي من تطرق الشيطان والثاني قوله سبحانه وتعالى في الآية التي زعموا
فيها الغرانيق ان هي الا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان فانه لو كان معها
حديث الغرانيق لفصحت منه جميع العرب ومضروبا بالنبي صلى الله عليه وسلم وبوجه وبيان
ذلك انه سم يقولون أفرايتم اللات والعزى الى آخر الآية يقولون به اسمع المشركون تلك الغرانيق
العلی وان شفاعتهن اقترحنى ثم يقول به ذلك ان هي الا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله
بها من سلطان فان الكلام المقدس الجليل ينزه عن مثل هذا القدر العا حش اذ لا يوجد فيه أول
الآية يدل على مدح الشيء وآخرها يدل على ذمه والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه
(وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى ومن أعرض عن ذكركى فان له معيشة ضنكا (فاجاب)
رضي الله عنه بقوله هي في الآخرة قلت له سياق الآية يدل على أنها في الدنيا قال المعانيه تدل على
أنها في الآخرة لاننا شاهد كثير من الكفرة في سعة من الدنيا ولو كان الضنك في الدنيا لم يكونوا
كذلك فدان سعة الدنيا التي نشاهد بها يديهم على أن معيشة الضنك في الآخرة عن أعرض عن

ومن هنا يظهر لكلي موقفه به بعض أسرار ربه صلى الله عليه وسلم لاصحابه رضوان الله عليهم أجمعين حين كانوا يجهرون بالذكر
بجهر شديد يؤدى الى هذا الداء العفصال الذي يطل بحدوده جهدهم بالكلمة أربوعا على أنفسهم فأنكم لاتدعون أصم ولا غائبا ولم ينههم
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجهر ولا عن الذكر ولولناهم عن الجهر لقال احفظوا أصواتكم وأمرؤذ كركم ولا تجهروا به ولولناهم عن
الذكر لقال اسكتوا ولكن صلى الله تعالى عليه وسلم ردهم الى الرفق على أنفسهم بالجهر الذى لا يلحقهم معه ضرر ويتأقون به لانه صلى الله
عليه وسلم سيد الأطباء وأعتل العقلاء وأرحم بأهله من الآباء والامهات كما وصفه مولا بقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز
عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وهذا السر العظيم من جملة أسرار هذا الحديث لا مائة وله بعض الطلبة الجهلة المدعين
انهم بلغوا المرتبة القدسية من العلم مع انهم مابلغوا مرتبة العلم من صغار العلماء ولا ما يقوله بعض الحسد المردة الفسقة الفجرة الذين
يحاولون كلام ربنا الله صلى الله تعالى عليه وسلم على غير محله وسرونه بالأراء المضلّة يعزونها لله من الحسد ومن كل ما يؤدى الى السلب

والطرد ثم قال في كشف القناع ومثل الجلال الميقوطي رحمه الله تعالى عما اعتاده الصوفية من عقد حلق الدخول والجهري في المساجد ورفع الصوت بالتسليم هل ذلك مكروه أم لا فأجاب بأنه لا كراهة في شيء من ذلك وقد وردت أحاديث تقتضي استحباب الجهر بالذكر وأحاديث تقتضي استحباب الاسرار بذلك والجمع بينهما أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص كما جمع النووي بذلك بين الأحاديث الواردة باستحباب الجهر بقراءة القرآن والأحاديث الواردة باستحباب الاسرار بها قال أي السبيوطي بعد أن أورد ما أورد من الأحاديث الواردة باستحباب الجهر إذا تأملت ما أوردناه من الأحاديث عرفت من مجموعها أنه لا كراهة ألبتة في الجهر بالذكر وأما معارضته بحديث خير الذكر الخفي فهو نظير معارضة أحاديث الجهر بالقرآن بحديث السر بالقرآن كما سر بالصدق وقد جمع النووي بينهما بأن الاخفاء أفضل حيث خاف الرياء أو نأذى به معصون أو نيام والجهر أفضل في غير ذلك لأن العمل فيه أكثر ولأن فائده تتعدى إلى السامعين ويوقظ قلب القارئ ويجمع همه إلى الخضور (١٧٢) ويعرف سمعه إليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط قال وقال بعضهم يستحب الجهر

بعض القرآن والاسرار ببعضه لأن المصنف يعمل فيه أنس بالجهر والجاهر قد بكل فيسترخ بالاسرار قال وكذلك تقول في الذكر على هذا التفصيل وبه يحصل الجمع بين الأحاديث قال فان قلت قد قال الله تعالى وأذكر ربك في نفسك تضرع وخيفة ودون الجهر من القول بالغسوق والآصال وقد قال تعالى ادعوا ربكم تضرع وخفية انه لا يحب المعتدين وقد فسر الاعتداء بالجهر في الدعاء فالجواب في الآية الاولى من ثلاثة أوجه أحدها ما ذكره السادة الصوفية أن الامر في الآية خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم التكامل المكمل وأما غيره ممن هو محل الوسواس والخواطر الردية فأمور بالجهر لأنه أشد تأثيرا في دفعها والجواب في الآية الثانية من وجهين أحدهما أن الراجح في تفسير الاعتداء أن يجاوز المأمور به ويحتج دعوة لأصل لها في الشرع الثاني على

ذكر الله ويدل عليها قوله تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ولو كان الضحك مأسأ لهم ما فرحوا وكذلك من الدليل عليه قوله سبحانه وتعالى فيهم انهم كانوا قبل ذلك مترفين والمترف هو الناعم البدن والنعيم في الدين مستحيل مع ضحك المعيشة لما يصعبه من الحزن فلا يتأتى نعيم بدنه انتهى من أملائه رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى في حق النبي صلى الله عليه وسلم ما كنتم تدرى ما الكتاب ولا الإيمان وفي الآية الأخرى وما أدرى ما يفعل بي ولا يكتم الي غير ذلك من الآيات التي تحت هذا النوع حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت من قال إن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما في غد فقد كفر وأما هذا معناه مع أن علم الاولين والآخريين محمول في ذاته الشريفة وهو الموصول إلى كافة الخلق كل على قدره (الجواب) اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم علوم الاولين والآخريين اطلاقا وشمولا ومن جملة ذلك العلم بالسكتب الالهية فضلا عن القرآن وحده يعلم مطالبه الايمان بدياته ونهايته وماهية الايمان وما يقسده وما يقويه كل ذلك هو ثابت في حقيقة المجدية صلى الله عليه وسلم وأما قوله سبحانه وتعالى ما كنتم تدرى ما الكتاب ولا الإيمان فان هذا الحال كان له قبل النبوة لم يعلمه الله بحقيقة الايمان ولا بكيفية تنزيل الكتب ولا بماهية لرساله وتفصيل طالعها كل ذلك حجب الله عنه قبل النبوة وهو كمنزوي في حقيقة المجدية ولا يعلم ولا يشعر به حتى اذا كان زمن النبوة رفع الله عنه الحجب وأراه ما في حقيقة المجدية يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في صورة شاب الى أن قال وضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي فعلمت علوم الاولين والآخريين وهذا كان في زمن النبوة رفع الله عنه الحجاب وأراه ما أدرجه الله في حقيقة المجدية من كنوز المعارف والعلوم والاسرار التي لا يحاط بساحتها ولا ينتهي إلى غايتها وإياك أن تهتم من هذا أن حقيقة المجدية كانت عربية عن هذا قبل النبوة فلا يصح هذا الظن بل حقيقة المجدية لم تنزل مشحونة من جميع هذه المعارف والعلوم والاسرار من أول الكون من حيث انه أول موجود أوجده الله تعالى بل وجود كل شيء وفطره على هذه العلوم والمعارف والاسرار ولم ينزل مشحونا بها الى أن كان زمن وجود حسده الكريم صلى الله عليه وسلم فضرب الحجاب بينها وبين علمها

تقدير التسليم فالآية في الدعاء لا في الذكر والدعاء بخصوصه الأفضل فيه الاسرار لأنه أقرب إلى الاجابة صلى ومن ثم استحباب الاسرار بالاستعاذة في الصلاة اتفاقا اه ومن كلام سيدي على الخواص ينبغي للمريد أن يذكر بقوة تامة مع الجهر فانه أشد تأثيرا في جميع شتات قلبه وينبغي له أيضا أن يذكر مع جماعة فان ذكر الجماعة أكثر تأثيرا في رفع الحجب ليكون الحق تعالى شبه القلوب بالجماعة ومعلوم أن الجهر لا ينكسر الا بقوة جماعة فكذلك قسوة القلب لا تزول الا بذكر جماعة مجتمعة على قلب واحد لان قوة الجماعة أشد من قوة شخص واحد وأما من حبت الثواب فلكل ثواب نفسه وثواب سماع رفقة اه وفي البحر المورود في المواثيق والعهود للشيخ الشعرا في أخذ علينا العهد أن نكون همتين في بداخواتنا المسلمين ما لم يدعونا إلى مذموم شرعا وفي الحديث الوارد في الامر بتسوية الصوف والبنوا في بداخواتكم واعلم يا أخي أن من جملة اللين أن اذا دخلت على جماعة يذكر الله تعالى على طريقة المغاربة أو الجهم أو الشناوية أو الرافعية أو غيرهم أن تذكر كأحدهم في النعمة والصوت ولا تتألمهم فتشوش عليهم ولا تسكت فيقول أجزاذا كراه

وفيه أخذ علمنا المهود أن نيسط لسكل من تعرف بنا من أبناء الدنيا بساط التشوق إلى طريق الفقراء وإلى محبة ذكر الله صباحا ومساءً ليلاً ونهاراً فإن أحب ذلك وأطلب عليه قرباءه وعددناه من جملة الأصحاب وإن لم يجب إلى ذلك فإن اشتغل حاله بمعاني بحال المساكين والفقراء وتعمل بالنوم مثلاً عددناه من معارفنا لأن أصحابنا وذلك لأن صاحب شرطه أن يشرب من مسقاة صاحبه مع ارتفاع الحاجز بين قلبه وبين صاحبه كما يرتفع الحاجز بين الخوضين ويصيران حوضاً واحداً وما واجداً اه وفيه أخذ علمنا العهود إلى أن قال وينبغي للشيخ معانبة كل من غاب من الفقراء عن صلاة الجماعة أو عن مجلس الذكر ولو بالنوم في البيت بمحبة الوفاء بحق العمال وإذا كان الفقراء في مجلس وردهم فلا ينبغي لأحدهم الانصراف إلا بإشارة شيخ المجلس وإذا كانوا معاً على أمر جامع لم يذنبوا حتى يستأذنه ويجلس الذكر أمر جامع يمين اه وفيه أخذ علمنا العهود أن نأمر أخواصنا بتبعية عظيم الذكاء من الله تعالى والذكاء كرات من نسبتهم إلى بحال السعة الحق عز وجل حال ذكرهم في قوله تعالى أبا جليس من ذكر في أي أبا معه ومن كان الحق (١٧٣) تعالى معه لا ينبغي لمن له دين أن يتعرض

له بأن ينوي له سوء في وقت من الأوقات وهذا الأمر وإن كان واجباً في حق المسلمين فهو في حق الكفار أشد وجوباً قال وما رأيت أحداً آذى الفقراء والصالحين أو أنكر عليهم بغير طريق شرعي ومات على نعم الله استقامة أبداً وفي الحديث القدسي من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب انتهى قال وعلمه الولي الذي لا شئ فيه أن يكون مكثراً بذكر الله تعالى ويؤيده قول أبي علي الدقاق رحمه الله تعالى الذكر منشور والولاية فن وفق لأذكر فقد أعطى المنشور اه قال فلم أنه لا ينبغي لأحد أن يمنع الذكر من رفع الصوت بالذكر في المساجد ونحوها إلا بطريق شرعي يسوغ له الإنكار فيها كأن يشوش على قائم أو مصل أو مطالع في علم شرعي ونحو ذلك فليمتنع المانع لهم نفسه والله بكل شئ عليم انتهى كلام سيد عبد الوهاب الشعراني

صلى الله عليه وسلم إلى أن كان زمن النبوة فرفع الحجاب وأطاعه على ما أودعه في حقيقته المحمدية بها ذكر أولاً وما خاطبه به في قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان أخبر عن حالة احتجاب ما كان في حقيقته أولاً وعن علمه صلى الله عليه وسلم بما فقط إلا أنهم لم يكن العلم به في حقيقته وقد كان صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من حين خروجه من بطن أمه لم يزل من أكابر العارفين ولم يطرأ عليه حجاب البشرية الخ بل بينه وبين مطالعة الحضرة الإلهية القدسية وكان من أفراد العالم والفرد نسبتته إلى عموم العارفين والصديقين كنسبة العارف بالله إلى العامة لا يعرفون شيئاً وكان في تلك المرتبة صلى الله عليه وسلم متحققاً بمرتبة أن يأخذ العلم عن الله بلا واسطة ولا يجهل شيئاً من أحوال الحضرة الإلهية ولم يطرأ على شئ من هذا المثل أقول صلى الله عليه وسلم والعلم بالله تعالى الذي هو عند الأفراد العارفين ثابت له في هذه المرتبة وانما يجب الله عنه في هذا الميدان ما هيبة الرسالة ومطالبها وما يؤول إليه وما يرد منها وكذا يجب الله عنه العلم بكيفية نزول الكتب وما يؤول إليه وما يرد منه وما الأمور التي تطلبه في نزول الكتب حتى إذا بلغ مرتبة النبوة فرفع الحجاب بين علمه وبين ما كان سودوا في حقيقته المحمدية من العلوم والمعارف والأمرار وبدل على هذا الذي ذكرناه قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبياً وادم بين الماء والطين وحيث كان في ذلك الوقت نبياً يستحيل أن يجهل الرسالة والنبوة والكتاب ومطالبات الجميع وما يؤول إليه كل منها وما يرد من جميعها فالحديث شاهد على ما ذكرناه وبدل على ذلك أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قبل وجود جسده الكريم ما بعث الله نبياً ولا رسولا في الأرض إلا كان هو صلى الله عليه وسلم مد ذلك الرسول أو النبي من الغيب من حيث أنه لا يتأتى نبي ولا رسول أن ينال من الله تعالى قلبه لا ولا كثيراً من العلوم والمعارف والأسرار والفيوض والتجليات والمواهب والمنح والأقوال والأحوال الأبواب والاسم الاستمداد منه صلى الله عليه وسلم وهو المدلل به في عالم الغيب فكيف علمهم بما هم علماء به وهو جاهل به صلى الله عليه وسلم ولم يزل يركض في هذا الميدان ركضاً لا غما له فيه الأرواح ولا تشم لمقامه الأعظم فيه رائحة وهو فيما قبل وجوده صلى الله عليه وسلم كحالة علمه بعد رسالته في الفيض والمدد على جميع الأرواح وانما يجب الله عنه هذه الأمور أعني عن علمه صلى الله عليه وسلم بعد

رضي الله تعالى عنه وهو نفيس وقال سيدى جلال الدين السيوطي في السيف القاطع اللا مع لاهل الاعتزال الشوانع وبعد فتد وقع السؤال بان مشايخ الاسلام رضي الله تعالى عنهم سئلوا عن جماعة صوفية يجتهدون في مجلس ذكر وتذكرهم أن بعضهم يقوم ذكراً هاتماً لواردي يحصل له فهل يلام على ذلك مختاراً كان أو غير مختاراً ويشكر عليه أو يمنع ويترك أم لا أفيدوا مع البسط أثبتهم بالجند فاجاب شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني بأنه لا إنكار عليه في ذلك وليس المانع منه ويلزم المتعدي بذلك التعزير وكذا أجاب العلامة بركة الدين الانبامى بمثل ذلك وزاد أن صاحب الحال مغلوب والمنكر محر ومماذا قلل التوحيد ولا صفي له المشرب إلى أن قال وبالجملة فالسلامة في التسليم للقوم واجاب بعد ذلك أئمة من الحنفية والمالكية وكتبوا على ذلك بالموافقة قال الشيخ المطالع النقال جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى بعد نقل هذه الأجوبة وكيف ينكر الذكراً قائماً والقيام ذكراً وقد قال تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم وقال تعالى عاثة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم الله تعالى على كل أحيائه فاذا انضم إلى هـ في

للقيام رقص أو وجد ونحوه فلا أنكار عليهم فان ذلك من لذات الشهود والمواجيد وقد ورد في بعض طرق الحديث رقص جعفر بن أبي طالب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال له أشبهت خلقي وخلقي من لغة هذا الخطاب ولم ينكر عليه ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان هذا أصلا في الجملة في رقص الصوفية ووجدهم مما يذكر كونه من لذات المواجيد وقد سمع القيام والرقص في مجالس الذكر والسماع عن جماعة من أكابر الأئمة منهم شيخ الاسلام وسليمان العلماء عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى عليه قال الشيخ العاضل الكامل يوسف البهيمي في رسالته في فصل آداب الذكر آداب الذكر سبعة عشر ثم بعد ذلك قال وهذه الآداب تسع على المبتدى وتسهل على غيره وكلها اغتنم اذا كان واعيا في عقله ومختارا في ذكره أما اذا غاب عن عقله فليغيبه أحكام يدر كها صاحبها أو لم يدر كها وسلب الذكر اختيار اذا كره لاجراج على الذكر مادام هو مسلوب الاختيار يستعمله كيف شاء على أنواع مختلفة كلها معجودة وصاحبها مشكور عليهم اقلها كلها أسرار (١٧٤) فربما يحرق على لسانه الله الله الله أو هو هو أو لا لا لا

لا لا لا أو T T (بالمد)
 أو ا ا ا ا ا ا (بالهمز)
 أو اه اه اه اه اه اه
 ها ها ها ها ها ها
 . . . أو عباط بغير حرف
 أو صرع ونحيط فادبه في ذلك
 الوقت أن يسلم نفسه لو ارده
 يتصرف فيه كيف يشاء لان
 اذا كره اذا نوى الذكر بقلبه
 وابتنى ألسانه بلفظ لا اله الا الله
 ثم سلب اختياره في تلك النسبة
 فهو ذا كره الله تعالى على أي حالة
 كان لان المنظور اليه هو القلب
 والنية كما قال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم
 ولا الى افعالكم بل ينظر الى
 قلوبكم ونياتكم وقال عليه السلام
 اغما الاعمال بالنيات وقال تعالى
 لن خال الله لحومها ولادماؤها
 ولكن يناله التقوى منكم
 والتقوى لا تكون الا بالقلب
 والنية والاص من فقد على النية
 وكذلك بعد سكون وارده يكون

وجود جسده الشريف وقبل نبوته وهي مكشورة في حقيقته المحمدية لسر علمه الله فلا احتجاب
 لا يطلع عليه غيره وسر ذلك سدل الحجاب على النبي صلى الله عليه وسلم اذ لو كشف الله قبل النبوة
 ما أدرجه في حقيقته المحمدية وتكلم به قبل زمن الرسالة والبعث لوقع الرب في نفس المدعوين
 فيما تمحذى لهم به من الرسالة بقولون له انما كنت تتكلم بهذا الامر من أول أمرك نقلته عن غيرك
 استنبيا فستره الله عنه كي لا ينطق به فلما كان زمن النبوة رفع الله الحجاب عنه وما أرى الله
 الناس فيه صلى الله عليه وسلم قبل نبوته من كونه أمثالا يعلم شأرا ولا يدري شيئا ولا وقعت له مخالطة
 أحد من أهل الكتب أو القرب منه ليكون اذا تكلمهم بما تكلمهم به من أحوال الرسالة والنبوة
 يعلمون أن ذلك حق لكونه صادر من أمث لا يعلم شيئا ولم يكن ذلك ولا نبوة فهو هذا سر الاحتجاب
 وشاهد هذا قوله سبحانه وتعالى وما كنت تأملين قسما من كتاب ولا تحطه بميثمك اذا لارتاب
 المبطون وأما قوله تعالى وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم الآية الجواب أنه صلى الله عليه وسلم عنده
 العلم القطعي بأنه عروس الملكة الالهية وأنه ليس في جميع الخليقة أحكم منه على الله تعالى
 ولا أحب عليه منه ولا أعز ولا أكبر حظوة عند الله منه وأنه مأمون العاقبة في الآخرة لا يلحقه
 لآل ولا عذاب وأنه في الدرجة العالية من النعيم الدائم المقيم ورضا الله الابدى المرمي كل
 هذا لا يدخل فيه ريب ولا شك وما ذكر صلى الله عليه وسلم من قوله وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم
 يحتمل أنه أراد تفصيل ما يتبع به من النعيم وتفصيل العطايا والمنح الواردة عليه من الله تعالى فانه
 ان علمه بجمليها يمكن أن لا يحيط بتفاصيلها اعلی درام الابدی الجنة فان في علم الله ما لا تسعه العقول
 وان قلنا انه صلى الله عليه وسلم محيط علما بجميع هذا فيقع له في باله أن يكون عند الله ما لا يعلمه من
 العطايا والمنح التي يصيبها عليه في دار النعيم ولا يعلمها الا عند وجودها فانه غير مستبعد ويحتمل
 أن يكون أراد بقوله وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم فانه رد الامر الى احاطة العلم الالهي فان علم الله
 في هذا الميدان لا يحيط به محيط لا يتبين ان الله عليه وسلم ولا غيره يشهد لذلك قوله صلى الله عليه
 وسلم ولا أعلم الا ما علمني الله وقوله حاكيا عن نفسه بما ذكر الله عنه في الآية فل لا أقول لكم عندي
 خزان الله لا أعلم الغيب فيحتمل أنه رد الامر الى حقيقته العلم الالهي لا لا يحيط به وان كان

في تسليمه بالسكون والسكوت بالاستطاع متلقيا لورده أيضا ثم قال بعد ذلك قد اعترض بعض الفضلاء
 على الذكر بالجهر استدلاله بقوله تعالى واذا كرر بك في نفسك تضمر عا وخيفة وتوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الذكر ما خفي (والجواب)
 أن الله تعالى خاطب عامة عباده بمثل أفلا ينظرون الى الابن كيف خلقت وخاطب الخاص بمثل قوله أفلا يتدبرون القرآن وخاطب
 سيد أهل الحضرة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أن عرفه بربه ونفسه وأراه كيف مد الازل بمثل قوله تعالى واذا كرر بك في نفسك
 تضمر عا وخيفة وقوله تعالى ألم ترالى ربك كيف مد الازل فن لا يعرف ربه ولا نفسه ولا أراه كيف مد الازل كيف يدكر ربه في نفسه
 أو كيف يرى مد الازل بل هم الخاطبون بمثل قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا وأما الله ذكرنا في ما خفي على الحفظة لا ما يخفى به
 الصوت وهو أيضا خاص به صلى الله تعالى عليه وسلم ومن له به اسوة فالذاكرون اذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقه ثم رفع
 الصوت بالذكر والقوة وأما اذا كان الذاكر وحده فان كان من الخواص فالأخفاء في حقه أولى وان كان من العوام فالجهر في حقه أولى

وقد شبه الغزالي رحمه الله تعالى ذكره شخص واحد وذكر جماعة فجمع بين مؤذن واحد وجماعة مؤذنين فكما أن أصوات الجماعة تقطع
 عن الهوى أكثر من صوت رجل واحد فكذا ذكر جماعة على قلب واحد أكثر تأثيراً في رفع الحجب من ذكر شخص واحد ومن حيث
 الثواب فكل واحد ثواب نفسه وثواب ذكر رفيقه وأما قولنا أكثر تأثيراً في رفع الحجب فلأن الله تعالى شبه القلوب بالجواهر في قوله تعالى
 ثم تستفلو بكم من بعد ذلك فهي كالجواهر أو أشد تسوية ومعلوم أن الجهر لا يتكسر إلا بقوة فتؤثر ذكر جماعة بجمعين على قلب واحد أشد
 من قوة ذكر شخص واحد ولهذا قال الشيخ فجمع الدين الطبري قدس الله روحه أن القوة شرط في الله كروا استدلالاً بهذه الآية والله تعالى
 أعلم وكذا مثل شيخ الإسلام ورأس المحدثين والحفاظ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر المكناني العسقلاني قدس الله
 تعالى سره عن جماعة من المسلمين طلبة علم وفقراء يبحثون في مسجد جماعة يصلون الفريضة جماعة ثم يذكرون الله تعالى ويسبحونه
 ويحمدون ويكبرونه بالوارد في السنة الصحيحة المأثورة وغير ذلك عن السلف (١٧٥) الصالح ويختصمون ذلك بقراءة الفاتحة

ثم يذكرون الله لا اله الا الله
 بهيمة اجتماعية يصدر عنها رقة
 في قلوبهم ووجد وشغف وشوق
 واستغراق في وحدانية معبودهم
 فتم من يسمع منه توحيد بلفظ
 الجلالة فقط الله الله ومنهم من
 يسمع منه اه اه فاذا انتهى بهم
 هذا الاستغراق ختم واحد منهم
 بالاله الا الله محمد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ويختم بالفاتحة
 كذلك ويختم باقي الجماعة كذلك
 ثم يدعون ويتفرقون هذا أجمع
 وحالهم فانكرا عليهم شخص قائل
 هذا الاجتماع ورفع الصوت
 بالذكر بدعة وقال آخوهؤلاء
 كلاب يعصون وقال آخرالذكر
 بالجهر ليس له أصل لقوله تعالى
 واذا كبرر بك في نفسك تصمرا
 وخيفة ودون الجهر من القول
 الآية وقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خير الذكر ما خفي فهل يجوز
 ما يفعله هؤلاء بهذه الآية والذكر
 جهرا أو هلا يستحب أم لا ثم ان

عالمنا إذا كرأوا ما أن يتوهم من هذا الخبر أنه لا يعلم هل يرجمه الله أو يعذبه وبقره أو يطرده
 في الدار الآخرة فهذا لا تقبله الحقيقة يدل عليه قوله سبحانه وتعالى واسوف يعطيك ربك فترضى
 وقوله وكان فضله الله عليك عظيما ومحال أن يكون هذا الأمر منه سبحانه وتعالى وهو يخوف
 عليه العذاب فان وعده لا يخلف وأما الخبر الوارد عن عائشة أر سمع وهو قولها من قال ان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعلم ما في غد فقد كفرأ وما هذا معناه فلا يتأتى هذا أن سمعته من النبي صلى الله
 عليه وسلم إلا أن يكون كتم الأمر عنها السرطهره في ذلك الوقت لا يمكن كشفه لها كما كتم عنها
 رؤيته للذات العلية بعين رأسه وهو واقع له صلى الله عليه وسلم بالاجماع فيكون كتمه عنها سر
 ظهره في ذلك الوقت والاخبار والآثار وكتب الحديث كلها مشحونة بأخباراته بالغيب التي
 تأتي من بعده المتقاربة والمتباعدة حتى قال بعض الصحابة رضي الله عنه ما ترك صلى الله عليه وسلم
 أمرا يكون في أمته من بعده إلا ذكره إلى قيام الساعة وقوله صلى الله عليه وسلم ما من شيء
 لم أشكن أن رآته إلا رآته في مقامي هذا حتى الجنة والنار الحديث والاختصار كثيرة متواترة
 حتى لا يكاد أن يرتأ فيها أحد من المسلمين والسلام ويبقى اعتراض على ما ذكرنا وهو أن يقال
 إذا صح ما ذكرتم وكان هذا السر هو المانع من ظهور ما في حقيقةه المحمدية قبل النبوة فلم
 لا يكون رسولاً ولا نبياً من أول نشأته حتى لا يحجب عنه ما في حقيقةه المحمدية كما كان حال
 الغيب قبل وجود جسد الكريم فالجواب عن هذا الاعتراض أن منع الله له من الرسالة
 والنبوة قبل بلوغه أربعين سنة أن النبوة والرسالة لا تكون إلا على من نجلي الوضوح أقل
 قليل منه على جميع ما في كبرية العالم كله لذات كلها أثقل أعبائه وسلطنة سلطانه فلا تقدر
 الانباء على تحمل أعبائه والشبوت لسلطنة السلطنة لا بعد بلوغهم أربعين سنة وأما قبل بلوغ
 الأربعين سنة فلا قدرة لا أحد على تحمل أعباء ذلك التحمل لما طمرت عليه البشرية من شدة
 الصعق حتى إذا بلغ الإنسان أربعين سنة وكان في علم الله نبياً أو رسولاً أفاض على روحه من قوته
 الإلهية ما يقدر به على تحمل أعباء ذلك التحمل فلهذا لم يزل بعد أربعين سنة وهذا هو
 المانع له من النبوة قبل ذلك صلى الله عليه وسلم ولغيره من النبيين وأما سيدنا عيسى عليه الصلاة

بعض المنكرين أراد أن يدخل عليهم عند اشتغالهم بالذكر فارئ القرآن فإذا لم يبطلوا الذكر ويستمعوا القرآن ويستكثروا فقد خالفوا قول
 الله تعالى فبدع عليهم حينئذ أنهم خالفوا الله تعالى فهل لهم ذلك أم لا وهل يجب على الدارين حينئذ السكوت والاستماع ويأثموا إذا
 لم يستمعوا أم لا وماذا يجب على المنكر عليهم ومن يؤدبهم بالقول والفعل أفيدوا مثابين فاجاب رجة الله عليه نعم يجوز الذكر جهرا وان
 كان الأمر أفضل ولا يلزم من كون الشيء أفضل من الشيء سلب الفضل عن المفضل بل قضية ذلك أن يشتر كافي أصل الفضل ويزيد
 أحدهما وليس أفضلية الذكر مراد من السرخاسة ولا مفضولة الذكر جهرا لذات الجهر بل أفضلية السر في الذكر لبعده عن الرياء
 بحيث يؤمن الرياء في الجهر انتفى المحذور الأول عنه وانما قلت انتفى المحذور الأول لانه إذا سلم الجماهر من الرياء لم يأت من الجهر فان آمن
 منه انتفى المحذور الثاني فان انضاف إلى ذلك إيقاط غافل أو تنبيه ذاهل لم تبعد بحجانية الجهر فقلت قال في الخلاصة المرضية قال
 صحة الإسلام الغزالي رحمه الله تعالى في الاحياء وعمل السر يزيد على عمل الجهر ضعفه وعمل الجهر يزيد على عمل السر ضعفه إذا صدق

الاعتناء اه قال ابن حجر وأما من قال ان رفع الصوت بالدكر بدعة فلم يصعب لأنه ثبت في الصحيح من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنه رفع الصوت بالدكر كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينصرف الناس من المكتوبة ثم قال وأما من قال هؤلاء كلام يعوون فقد أخطأ خطأ شديدا وقال قولاً يكاد فائله أن يقع في الكفر من جهة تشبيهه أصوات الدكاكين بما ذكر ويستحق على الإطلاق ذلك التهمير البليغ اللائق بمثله وأما من قال ان الدكر جهر ليس له أصل فلم يصعب أيضا بل له أصل أصيل كما تقدم تقريره وكما ستأتي أدلته **قلت** وقوله وكما ستأتي أدلته يعني من الأحاديث الصحيحة المصرحة بترويج الاجتماع للدكر والجهر به فانه رضي الله تعالى عنه أخذ كرها ونحن قدمنا ما أردنا إيرادها منها أول الفصل مع زيادة فلا نعد ذلك كرها ثم قال وأما من قصد قراءة القرآن عند الدين يذكرون الله تعالى ليعتصموا من الدكر فقصده غير صواب لانهم في عبادة وقراءة القرآن عبادة فلا تترك احدا العمل الاخرى ثم ان كان ذكرا لازما يقع في منجدة قد جرت فيه عادة الناس (١٧٦) باستمرار الصلاة قبسه ويقع لمن يصلي فيه تشويش على خشوعه وعبادته

فينبغي مراعاة مصلحة المسلمين وأما قول القائل اذا لم يستمعوا القرآن خالفوا قول الله تعالى فكأنه يشير الى قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وقد اختلف العلماء في هذا الامر هل للوجوب مطلقا أو للندب أو للوجوب في بعض الصور دون بعض مع اتفاق جمهورهم على أنه مخصوص بحالة الصلاة وزاد بعضهم في الخطبة وقال بعضهم انما ذلك في الصلاة المفروضة أخرجه ابن جرير الطبراني باسناد رجاله ثقة ومن طريق طه بن عبد الله بن كزيب قال رأيت عبد الله وعطاء بن يسار والقاسم بن يقطين فقلت ألا تسمعان فنظرا الى ثم حدثنا فقلت ذلك ثلاثا فقالا انما ذلك في الصلاة وعن بعض الفضلاء ان الامر خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو المأمور بالانصات عند نزول الوحي بقوله تعالى فاذا قرأه فاتبع قرأه

والسلام كونه نبيا على الاربعين فالجواب لم يكن بشرا محضاً انما كان نصفين نصف بشري ونصف روحاني اذن شأمن نفخة الروح الامين في فرج أمه فتقوى به ضعف البشرية وزاد بذلك قوة على النبيين فلذلك بعث قبل الاربعين للقوة التي أعطيها من نفخ الروح الامين في فرج أمه **قلت** يلزم من هذا أن يكون أقوى منه صلى الله عليه وسلم (فالجواب) انه لم يكن أقوى منه صلى الله عليه وسلم ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم كامل البشرية فمن جهة أبيه وأمه كان فيه ضعف البشر وأعطى فيه القوة الالهية المودعة فيه التي تزيد على قوة عيسى وغيره والسلام (فان قيل) لا يصح ما ذكرتم ولا يتصور أن تكون العلوم والمعارف والاسرار مودعة في حقيقة المحمدية وهي محمية عنه لا يعلمها (فالجواب) أن هذا الذي قد مناه واقع في الإدراك والحس لا يحتاج الى التصور وشاهد ذلك أن الروح الانساني المدبر للجسم كان قبل التركيب في الجسم مخلوقا من صفاء صفوة النور الالهي وأودع فيه سبحانه وتعالى من أسرار وعلومه ومعارفه ما لا تدرك له غاية ولا يوقف له على حد ولا نهاية وكانت الروح في ذلك الوقت تامة المعرفة بالله تعالى كاملة الصفاء والتمكين من مطالعة الحضرة الالهية تامة العلم بما شتمل عليه الحضرة الالهية من العلوم والمعارف غير عاجلة بشئ منها وليس الارواح في هذا الميدان على منهاج واحد ولا نهايتها في ذلك الى غاية واحدة بل علوم الحضرة الالهية ومعارفها مقسومة على الارواح بحسب ما فصلته المشيئة الالهية بالقبض والارواح من تلك الحضرة تجار على ما سبق من القسمة في المشيئة الالهية فقل ومكثر ثم لما تركبت في قارورة الجسم وانما كانت تسمى بالروح نسبة الى نسبة الجسم الذي هو في غاية الظلام والكثافة انجذبت عنها تلك العلوم والمعارف التي كانت فيها قبل تركيبها في الجسم واستمد لها هذا الجلباب من نشأة الجسم دائما فاذا أراد الله بالعباد الوصول الى صفاء المعرفة ثم وصلها رفع الجلباب بينه وبين ما كان مودعا في حقيقة روحه من العلوم والمعارف فعرف الامور على حقائقها ولم تكن تنزل فيه بعد المعرفة وانما كانت مخزونة في حقيقة ثم رفع له الجلباب عنها فاذا رفع له الجلباب عنها عرف ما كل في حقيقة روحه من العلوم والمعارف وعرف ما يغاض عليه من الحضرة الالهية بعد المعرفة مما لم يكن في روحه قبل وأدرك الفرق بين الامرين

قال ابن عباس أي أنصت له فكان بعد ذلك اذا جاء الوحي أنصت له الحديث وعلى تقدير حمل الامر على عمومه وهذا فلا يليق بمن له دين أن يعبد الى الناس في عبادة فيسبب في قطعها عليهم وقال العلماء فيمن صلى الى غير سنة في طريق المارة وكانت له مندوحة في أن يصلي في غير ذلك المكان انه لا اثم على المارة لان المصلي تسبب الى ذلك فكذلك هنا اذا تم قراءة القرآن عند من يذكرك الله تعالى لا اعتقاده أن استماع القرآن واجب فيقطع الدكاكين كركره ويستمع القرآن لا يجب عليه في هذه الحالة أن يستمع وقد قال العلماء في الداعي المستغرق في الدعاء لا يشرع السلام عليه ولا يجب الرد في ذلك الحال فكذلك هذا اذا استغرق في ذكره واذا سقط عنه ما هو واجب لولا الله كرفسطة الاستماع عنه وهو واجب عليه في هذه الصورة المذكورة اه **قلت** فلما أجب ابن حجر بما تقدم كتب أئمة من أهل المذاهب الاربعة بموافقة ما كتب وسلموه واعترفوا بصحته ونصه كما في السيف القاطع اللامع ونقل من خطوط ساداتنا ومواليها مشايخ الاسلام متع الله تعالى بوجودهم الانام وأدخلهم الجنة بسلام بحمد الله تعالى عليه وسلم وآله فمما كتبه سيدنا

ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام كمال الدين القادري الشافعي نفع الله تعالى بعلمه في الدنيا والآخرة الحمد لله الذي خضع أوليائه بلطائف النعم وعم أصفيائه بجزيل الفضل والكرم وكتب لهم السعادة من القدم وأقامهم في الخدمة على قدم وشغلهم بالدكر والفكر عما وجدوه كالعدم والصلاة والسلام على المبعوث الى العرب والعجم والمبعوث بالملك العظيم وكرام الشيم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المرسل الى سائر الامم الذي كل الله تعالى به الانبياء وختم وعلى آله وأصحابه مصابيح الظلم وبعد فقد وقعت على ما سطر أعلاه من رفع الله قدره وأعلاه وضاعف لمن ذكر فيه الثواب وكثر على من أنكر عليه أليم العذاب وكيف وقد ذكر الله تعالى القادرين في محكم الكتاب ولكن انما تذكروا لوالالباب واقد أجاد العلماء في الجواب وانهدوا الى الصواب ومن وقف على ما فيه من الاحاديث الشريفة وفهم منه الاشارات الطيفة عرف الحق الذي يجب اتباعه والباطل الذي يتعين اجتنابه فسلم والتسليم أسلم والله تعالى بمحققاتي الامور اعلم ثم وكل ومما كتبه سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام (١٧٧) نور الدين الطبراني بسبب الحق نفع الله تعالى بعلمه في الدنيا والآخرة الحمد لله

وهذا بعلمه جميع العارفين والدليل الثاني على ذلك ايضا أن الانسان هو عين روحه وما هيته لا غير وانما هذا الجسد الظاهر لروحه كالثوب الملبوس فليس الانسان الا الروح ثم هو الآن في حجاب عن درك حقيقة روحه لا يعلمها ولا يدركها وهي عينه فاذا أراد الله بلوغ المعرفة وصفا ثم ارفع له الحجاب عن حقيقة روحه فأدرك حقيقتها ادراكا ذوقيا وكشفاعينا بيقينيا وأدرك ما أودع فيها من العلوم والاسرار فهي الآن بحقيقة عنه وهو عينها فهذا أعظم شاهد على ما قلناه في حقه صلى الله عليه وسلم ثم قال الشيخ رضي الله عنه لا لوهية المشهودة لغير الله تعالى فمعان قسم متعلقه الالوهية محض لا تعلق فيه للخلق وقسم من الالوهية متعلقه الخلق تعرف تلك المعاني الالهية بالخلق وتعرف المخالقات بتلك المعاني الالهية ولا بد لكل كامل من شهود الامرين ومن أعظم الشواهد على ما ذكره صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من كون علوم النبوة والرسالة والكتب والايمان موجودا مغطاة عليه بحجاب كحالة النائم في نومه فان علومه التي كان يعلم في البقعة مغطاة عليه في وقت النوم حتى اذا استيقظ وزال عنه حجاب النوم تعقلها وجددها لم تزل في ذاته فهذا حاله صلى الله عليه وسلم من خلقه الى زمن النبوة والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى قل يتوفاكم تلك المموت الذي وكل بكم مع قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها مع قول ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه وتوكل قبض ارواحنا بيدك وحل بيننا وبين غيرك (فاجاب) رضي الله عنه قال اعلم أن الله تعالى هو القابض للارواح أصلا وعينا وولي ذلك عزرائيل عليه السلام مجافا وسترا حكيما غطي به صرف قدرته فان سر القدرة الذي هو عين العين لا يظهره سبحانه وتعالى لاحد مظهر اعينها وانما يظهره سبحانه وتعالى علما مغطى به جاف الحكمة وهو القابض للارواح باطنا وقدره صرفا وهو المولى لعزرائيل قبلها ظاهرا وسترا حكيما وقد رفع هذا الستر في بعض الاشخاص فضلا منه ورحمة واختصاصا لما شاء من حيث لا يحصر عليه في عموم الاطلاقات فيتولى قبض ارواحهم بيده دون تولية عزرائيل عليه السلام ولا يلزم من هذا أن يكون الذي يتولى سبحانه وتعالى قبض روحه دون تولية عزرائيل عليه السلام أفضل من تولي قبض روحه عزرائيل عليه السلام فان هذه منزلة والمزية لا تختص بالفاضل دون

٢٣ - حواهر أول ومما كتبه سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام شمس الدين الفتوح الحنبلي نفع الله تعالى بعلمه في الدنيا والآخرة الحمد لله الذي بيده الفضل يؤتيه من يشاء فربايت جوابا مع سؤال من الله زيادة الانعام كما أفاده ساداتنا وعلمائنا ومولانا قضاة القضاة ومشايخ الاسلام متبع الله بهم الانام وأدخلهم وانا الجنة بسلام والله سبحانه وتعالى للغيوب علام ثم وكل وبعد فاني أقول لما طالع ما كتب في هذه المصنف من أقوال العلماء الاعلام الذين أجروا فيه البيان الحق أقلام الاعلام جازاهم الله عناخير الجزاء من دار السلام فقبلته وقبلته وقد أصابوا فيما أجابوا وأجادوا فيما أفادوا وأنهم وافهموا معنا واتبعوا بيده الفضل يؤتيه من يشاء ثم وكل اه وفي لواقع الانوار القدسية وقد وقع للجنيد أن الامام ابن شريح قال له ان رفع أصواتكم بالدكر يؤذي حلقا فقال له ينبغي مراعاة الطريقين الى الله تعالى قال ابن شريح فاذا وجب مراعاة طريقنا لانها أقرب الى الله تعالى من طريقكم فقال الجنيد وما علامة القرب قال ابن شريح أن يكون الغالب عليه فهو الحق فقال الجنيد هذا اعلم لكم لان الغالب عليكم انما هو مقام

أحكام دين الله تعالى لا اله الا الله وقال ابن شريح توبد حالة يقع الامتحان بها فقال الجنيد بان لا نأخذ هذا النجر والله في حضرة هؤلاء الفقراء فصاحوا كلهم الله الله ثم قال خذ هذا النجر والله بين هؤلاء الذين يطالعون العلم فقالوا احرام عليك فقال ابن شريح الحق معي يا ابا القاسم وكان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول من علامة تربيته ذكر الله تعالى على قراءة العلم نقله على الانسان وهو يطالع في الروح وخفي ذكر الله تعالى فان المشرف على الانتقال من هذه الدارين يجب عليه استغنام ما هو الافضل فلو كان تعلم مسائل الفقه والخوارق والاصول افضل لما ثقلت على لسان المختصر وأهل الله تعالى لقصر أمله ما كانوا مختصرين في كل وقت وذكر الشعراء أيضا أن ملاعبيد اللطيف كبير الغتين في مدينة توريزمعي في ابطال مجلس الدكر المتعلق بالشيخ عمر في الجامع الكبير وقال المسجد انما جعل بالاعمال للصلاة وكان يحضر ذلك المجلس نحو خمسة آلاف نفس فقال الشيخ عمر فاذا ذكرنا بخفض الصوت تمنعنا من ذلك قال لا فقال الشيخ عمر معاشر الفقراء احفظوا أصواتكم بالذكر ومن قوى عليه (١٧٨) وأراد رفع الصوت فليرده وليكنمه ما استطاع ففعلوا فغش من ذلك المجلس

في ذلك اليوم نحو خمسمائة نفس
مرضى واحترقت أكباد نحو
أربعة عشر نفسا وخرجت من
أجنابهم فأنوا قال شيخ من حضر
بخسيت يسدي على أكبادهم
فوجدت هامشونه محروقة تنفقت
كالكبب المشوي على الجمر فأرسل
الشيخ إلى ملاعبده اللطيف
وجامعه وقال هل يقول عاقل
أن مثل هؤلاء الذين ماتوا لهم
تفعل في الموت فطبقت دار ملا
عبدا اللطيف تلك الصلاة عليه وعلى
أولاده وعباله وبهائه وغلبانه فلم
يسلم منهم أحد وماتوا أجمعون
وكان يوما مشهودا في توريز فعلم
أنه ينبغي لطالب العلم أن يتأطف
في العبادة للذاكرين ولا يقوم
عليهم كقيامه على من يخرج من
الدين بل فعله ذلك ينبغي أن ينكر
لأنه كالمنع من الدين ولو استضر
عظمته الله المستطاع أن ينطق
بكلمة واحدة في الذاكرين
فلأزم بأخفى محل الذكر وأنصر

المفضول في كل شيء وفي كل مرتبة كما يشير إليها فيما يأتي ثم نقول ان الحق لا يحجر عليه كما قدمنا
يفعل في ملكه وتصرفه ما يشاء سواء كان في عموم الخبير والاطلاق فيخصص بما تقتضيه عموم الخبر من
يشاء من خلقه لو كان في خصوص الخبير وهو ظاهر فان المزية يختص بالله بها الفاضل في كل مرتبة
وقد يختص بها المفضول في بعض المراتب فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله عبادا
ليسوا بانياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء ملكاتهم من الله عز وجل ونعني به يوم القيامة
فقد بان لك ان المزية يختص بالله بها المفضول دونها لفاضل وهذه أعظم المزية بحيث كان النبيون
على جلالة قدرهم وشغوف رجبهم من حيث ان الظنون لا تطرقها علوية تكون عند الله مقام من
لا يكون نسبته اليهم حتى نقطة قلم في بحر طوله ألف أفعام وعرضه كذلك وعمته كذلك بالنسبة
الى علو مقامهم وكشف سر هذه الحكاية من حيث ان هذه المزية لم تقع لا كابر للنبيين لعلو مقامهم
عن التدلي مثل هذه فان هؤلاء المغبوطين بمنزلة الاطفال في بحر الحق بلا طوقهم بانواع التحف
لعدم طاقهم حمل أعباء الحضرة الالهية بما يجلي به في ذلك الوقت كما قال سبحانه وتعالى وترى الناس
سكارى وما هم بسكارى فلما عظم الموقع في هذا التحلي الذي لا طاقة للادواح به ليلاطف صغار
أحبابه بما يغبطهم به الا كابر ورومها لهم من ضغطة الوارد وقد باضعف مقامهم أن يعظم بكاؤهم
وأنيهم لصعوبة ما يرون من التحلي وأما النبيون عليهم الصلاة والسلام لقوة مقامهم على تحمل أعباء
الحضرة الالهية وتلقى كل ما يبرز منها من التجليات بما يعطيه الوقت من كمال الادب فهم ثابتون
كالجبال الروامح لا قدسهم التجليات ولا ترعهم عواصف المعضلات فلم يحرك لهم الحق هذه المزية
لأن استأنس بها صغار الاحباب علما من الحق سبحانه وتعالى أن مقامهم الاعلى ومركزهم الاسمي
بما شتم عليه من علو الادب ومعرفة مقامه وجلاله لا ينتزلون الى توقيف هذه المزية فانما حاصلها
من شهوات النفوس التي هي ملاطفة من الحق لضعفاء خلقه وأما الاكابر الالهون فلا ترضى منهم
لا ترضى لهم كما وقع في بعض الكتب المنزلة ان الله تعالى يقول فيها ما لا اقواما والشهوات وانما
بجحت الشهوات لضعف خافي يستعينون بها على طاهق وشاهد ذلك وهو علو مقام النبيين ما وقع
قضية ابراهيم عليه السلام حيث زج به في المحنني مقدوقا الى النار التي شأنها معروف فما أن

أصحابه بالطريق الشرعي إكرام الله تعالى وأعظمياله اه كلام الشريعة رضي الله عنه وفي شرح آخر أقرب ولا
المسائل لمذهب الامام مالك ورد ليس أحد أبغض عند الله من كره الله كره والد الاكرين وقال بعد كلام قد ورد ما يدل على عظم فضل
الدا كره والد كره وبغض الله تعالى من يبغض الدا كرين وقال بعد كلام ورد ما عا داني أحد ما عا دى الدا كرين فتعوذ بالله من بغض
أهل الله المشغولين بذكره وبالضرورة من يذكر المنعم عليه الرؤف الرحيم فالتعصب ولا يبغض ذا كره الاثم وشقي وكيف يكره من
في قلبه إيمان ذا كره الكامة الطيبة والكام الطيب والقول السديد والقول الصواب وكلمة التقوى ودعوة الحق اه قلت
ولنا في هذا المقام من كلام الرجال ما يطول جلبه وقد ذكرنا في كتابنا سبوف السعيد ما يشفي العليل ويروى القليل فراجعنا شئت
وفي هذا القدر كفاية لكل من له عناية وأما غيره فكم قال فيه مولانا سبحانه وتعالى ومن لم يجعل الله نورا لماله من نور والله تعالى
الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب الفصل السادس والعشرون في ذكر أصل نفاقين الاذكار وأخذ العهد

والبيعة والمصالح والمشاكلة فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الحادي بنفسه الى سواء الطريق اعلم ان الازكار بسنة وكذا التقدير
 وفي اتلفين واخذ العهد والبيعة والمصالح والمشاكلة أسرار وقوائيد يعلمها أهل الله تعالى قال الله تعالى من قتل نفسا بغير نفس الآية قال
 في المراتب وفيه إشارة الى أن الله سبحانه خلق النفوس من قبضة واحدة مجمعة بعضها من بعض وبقوا مختلفية وتعلق بعضها ببعض
 من جهة الاستعداد والخلق فن قتل واحدة منها أثر قتلها في جميع النفوس عالمية او جاهلية ومن أحيات نفس مؤمن بذكر الله وتوحيده
 ووصف جلاله وجماله حتى تحب خالقها وتحب عرقته وجميع مشاهدته أثر حياتها وبركاتها في جميع النفوس فكأنما أحيات جميع
 النفوس قال وفي الآية تهديد لآئمة الضلال ووعود وشرف وثناء حسين لا ئمة الهدى اه وروي الامام أحمد في مسنده باسناد حسن
 والطبراني وغيرهما عن يعلى بن شداد قال حدثني أبي شداد بن أوس وعبيدة بن العيص حاضرا يصدقون قال كاعند النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال هل فيكم غريب يعني من أهل الكتاب قتلنا لبارس رسول الله فأمر (١٧٩) يغلق الباب وقال ارفعوا أيديكم وقولوا لا اله
 الا الله فرفعنا أيدينا ساعة ثم قال

والاستغاث ثبوت الحكم تحليه في ذلك الوقت وفاء بأداب القبل فتعرض له الامين جبريل عليه
 السلام في الهواء وقال له ألك حاجة يا ابراهيم فانه يعلم أن ارسال الامين اليه يتقدم من وحلته انما
 كان من عنابة الله به ورفعته مقامه لديه وانه اذا مال اليه في تخليصه لم يكن ذلك منه سوء أدب ولا
 انحطاط الرتبة لانه تلقى منه الحق حيث وردت عليه ولكن لما رآه تنزلا عن علو المقام وتنزلا عن
 كمال الادب وهو تلقى منه الحق بالفرج والقبول على حكم قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تصدق
 عليكم برخصه فاقبلوها وكالحكم الواقع في حكمه تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا الى قوله وما النصر الا
 من عند الله فان هذه علامة النصر وبإورغ الفرج والسرور ومنصف مقام الصحابة فانهم ليسوا
 بانبياء فاول الآية موقف الضعفاء من الاحباب حيث يلاطفون في حضرة الحق دفع المالا تطيقه
 ارواحهم من ثقل الوارد وآثر الآية هو موضوع الاكابر من العارفين فانهم لا يبالون بغير الله تعالى
 ولما كان الميل الى الرخصة تنزلا عن الاكل في الادب وهو وفاءه بكمال الادب في الحضرة الالهية
 وكما تجمله لاعتباطها حيث لا تفرقه لذة نفس ولا شهواتها وان كان في ذلك حثف أنفه تركه فلذا
 أجابه بقوله أما اليك فلا اى لم يرض التنزل لشهوات نفسه وان كانت من منه الحق ولم يرض الا
 الوقوف في أعلى مراتب الادب وهو انقطاعه الى الله تعالى عن كل وجهة من أحوال النفوس وان
 كان في ذلك حثف أنفه وأكد ذلك في قوله حيث قال له سلمه قال حسبك من سؤالي علمه بجالي فاذا
 عرفت هذا عرفت بعد ما بين مقامات النبيين من مقامات المغبوطين وان الذي وقع من غنيمتهم
 لمقامات المغبوطين مما لحقهم من الشفقة على أمهم وأتباعهم وقرباتهم لا يتبعوا اعباء ذلك المقام
 ولا يشتموا ولا يكثر أنينهم وبكأؤهم وقد عرف ما في البشرية من الميل الى الاقارب والاحباب
 والشفقة عليهم فيما يحل بهم من البلاء والنقم وان كان مقام صاحب هذه البشرية في أعلى
 المقامات فلهذا أعظموا من ليسوا بانبياء لكونهم لا أتباع لهم يخشون عليهم من شدة الوارد ومن
 المزايا التي وعدنا بها في صدر الجواب ما وقع لعمر وعمار بن ياسر رضي الله عنهما ما دونه صلى الله عليه
 وسلم فانه قال لعمر ما سلك الشيطان غيره وقال لعمر ان الله عصمه من الشيطان
 لا يؤوس اليه ولم يكن ذلك في رتبة صلى الله عليه وسلم ولكننا من زيان خصم ما جادون نفسه

الله فقال على كيف أذكر يا رسول فقال صلى الله عليه وسلم غمض عينك واسمع مني ثلاث مرات ثم قل أنت ثلاث مرات وأنا أسمع
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى يسبح ثم قال على رضي الله تعالى عنه لا اله الا الله ثلاث
 مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي صلى الله عليه وسلم يسبح اه وقال الشيخ أحمد زروق رضي الله تعالى عنه في قواعد لباس الخرق
 ومناولة السبحة وأخذ العهد والمصالح والمشاكلة من علم الرواية الا أن يفصدها حال فتكون لاجله وقد ذكر ابن أبي جرة أخذ العهد
 في باب البيعة والحقه باقسامها وأخذ لباس الخرق من أحاديث وردت في خلعه عليه الصلاة والسلام على غير واحد من أصحابه ومبايعته
 مسلمة بن الاكوع تشهدا لاداع السرفها وكذلك مبايعته عليه الصلاة والسلام لاصحابه بعد تحقيق الايمان وتقرره في قلوبهم انما هو لذلك
 ويحري حكم الارث والتأسي فيها كغيرها بل لا تكبر لجرى الخلاف ولا لزوم لوجه الاشتباه والله تعالى أعلم ووجهها وطريقها ليس هذا
 بحله نعم لحب أو متسبب أو محقق فيها المراد خفيه يعلمها أهلها والله تعالى أعلم اه (قلت) وبعضها سيأتي في الفصل الذي بعده هذا الفصل

ان شاء الله تعالى والله تعالى المتوفى عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب (في الفصل السابع والعشرون) في اعلامهم ان الكرم
المعتبر عند اهل الله تعالى الذي يكون به الفتح والوصول الى الله تعالى هو المأخوذ بالاذن والتلقين من شيخ وارث واصل مرشد متصل
بصحته وطريقته بالحضرة النبوية لا بما يأخذه الانسان بنفسه فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم ان
الذكر المأخوذ عن غير شيخ أو عن شيخ غير مفتوح عليه عارف هلاك صاحبه أقرب من سلامته لا سيما أسماء الله تعالى قال الشيخ أحمد
ابن المبارك وسعته يعني عبد العزيز رضي الله تعالى عنه يتكلم على الذين يذكرون أسماء الله في أورادهم فقال رضي الله تعالى عنه ان
أخذوها عن شيخ عارف لم تضرهم وان أخذوها عن غير عارف ضرتهم فقلت وما السبب في ذلك فقال رضي الله تعالى عنه الاسماء الحسنى
لها أنوار من أنوار الحق سبحانه فاذا أردت ان تذكر الالهة فان كان مع الاسم نوره الذي يحجب من الشيطان (١٨٠) حضر الشيطان وتسبب في ضرر العبد والشيخ اذا كان عارفا وهو في حضرة
يكن مع الاسم نوره الذي يحجب من الشيطان (١٨٠) حضر الشيطان وتسبب في ضرر العبد والشيخ اذا كان عارفا وهو في حضرة

الحق دائما وأراد ان يسميها من أسماء
الله الحسنى لم يرده أعطاه ذلك
الاسم مع النور الذي يحجب به
فيذكره المرید ولا يصير هم النفع
به على النية التي أعطاه الشيخ ذلك
الاسم بها فان أعطاه نبية ادراك
الدنيا أدركها أو نبية ادراك
الآخرة أدركها أو نبية معرفة الله
تعالى أدركها وأمان كان
الشيخ الذي يلقي الاسم محبوبا
فانه يعطى مریده بمجرد الاسم من
غير نور حاجب فيها فيهلك المرید
نسأل الله تعالى السلامة له
وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه
وأرضاه وعما به وعلى العبد
ملازمته أي معنى الاحكام التكليفية
المتفرقة في الآيات القرآنية
والاحاديث النبوية والدعوى على
ما يقدر عليه منها بدوام معانقة
الذكر معها ونعني بالذكر الذي
يكون بتلقين شيخ واصل لا الذي
يأخذه العبد باختباره مع دوام
الاستناد بالقلب الى شيخ واصل

صلى الله عليه وسلم فان هاتين المزيين ثابتان في حقيقة صلى الله عليه وسلم وهو الاصل الجامع
وما كانا غير وعار الا فرعين منه فاطهر المزية في فرعيه ولم يظهر هاتين أصله الجامع صلى الله عليه
وسلم كزينة ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه أول من يكسب يوم القيامة من جميع الخلق ولم
تكن هذه المزية فيه صلى الله عليه وسلم وكزينة موسى عليه الصلاة والسلام في كونه ذالحيمة
في الجنة دون جميع الخلق ولم تكن له صلى الله عليه وسلم وكزينة موسى عليه الصلاة والسلام في كونه ذالحيمة
معروف وكحكايه آصف بن برخيا مع سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام فانه طلب ان يحضر
لديه عرش بلقيس فقال أنا أنبئ به قبل أن يرتد اليك طرفك فانها مزية اختص بها آصف وهو
غير نبوي ومعها سليمان عليه السلام لعلو مقامه وان أشكل الامر في قضية آصف وسليمان عليه
السلام حيث كان آصف تلميذه وأخذ عنه الاسم الاعظم وبقوة الاسم فعل ما فعل والجواب عن
هذا الاشكال ان مقام سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في شغوف رتبته وعلو درجته لا يحتمل
مثل هذه المزية ولا يتأتى له التدلي اليها لان مقام النبوة ليس له الاتقي ما هو في الحضرة الالهية من
جميع التجليات ذاتية أو صفاتية أو اسمائية أو فعلية تلقية على ما هو عليه لا يخطر بباله أن يغير
تجليات من التجليات أو يغير لاجل غرضه واردم من الواردات البارزة من حضرة الحق بل أدبه
في مقامه ثبوته لجميع التجليات طابقت غرضه أو خالفته ولذلك يمكن من التنبس خروج عن دائرة
الاسباب الحكيمية ميلا الى خرق العادات لقوة كماله وكمال أديهم واستغرائهم في العلم بالله تعالى
وفناء ارادتهم في ارادة الله تعالى حتى لا تريد الا ما أراد وهذا الوصف لهم وصف ذاتي استقر عليه
مقامهم فلا يزجهم عن هذا المقر تجلي من التجليات وان هظم لاهم في هذا الميدان قائمون لله
بالله راكضون في هذا المجال مستغترون في النظر الى الله تعالى فتوأمهم الله بقوة وأثبتهم بأثباته
وتجملوا أعباء الحضرة الالهية على غاية ثقلها وصعوبة مباينتها لاغراض النفوس ولم يبالوا بما هو
دونها وحال الانبياء هذا كما ذكرنا من بعدهم عن الميل الى خرق العوائد فضلا عن فعلها ما لم يؤددهم
الى خرق العوائد ضروره أثبات الرسالة وايضا حجتهم في قلوب المرسل اليهم فيقولون ما يفعل من
خرق العوائد فيا ما يؤنه تصحيح الرسالة لتوقفها على خرق العادة الشاهد بصحتها وهذا الطريق هنا هو

المسمى

فان يدوامه على هذه الامور يصل العبد الى ان يناله السرار الذي يسببه يصل الى التطهير الاكبر المذكور

أولا الذي هو غاية الغايات ومنتهى الرغبات المعبر عنه في الاشارة عن الله تعالى يقال عنه من كشفت له عن صفاتي ألزمته الادب ومن
كشفت له عن ذاتي ألزمته العطب وهذا العطب هو غاية منتهى مطلب العبد فان هذا العطب هو محل الاستهلاك في الحق
حيث يسلب العبد من أوصافه البشرية ويلبس خلعة الاتصاف بالوصاف الربانية انتهى ما أردنا نقله من كلامه رضي الله تعالى عنه
وعنايه وقال في تحفة الاخوان والخلاف الخامس يعني من أصول التقوى الحقيقية دوام الذكر الذي لفته له شيخه لا يتجاوز الى غيره
الاباذه الا الاوراد المخصوصة بطريق شيخه ثم قال بعد كلام ومنها يعني من الآداب التي تطالب من المرید في حق الشيخ ملازمته الورد الذي
رتبه فان مدد الشيخ في ورده الذي رتبته فن تحلف عنه فقد حرم المدد وهيئات أن يصح في الطريق ثم قال بعد كلام ومنها يعني من الآداب
التي تتعلق بالمرید في نفسه أن يأخذ بالاحوط في العبادة لا ينتظر بذكره وعبادته ثوابا ولا يفتر اغما يعبد الله تعالى الى أن قال لكن

لا يشغل الا بآورد الطريق وما أذن له فيه الشيخ ١٠ وقال السيد محمد الغوث رضي الله تعالى عنه في جواهره قد كرر العامة كلمة الشهادتين
 وأغبرها من التسبيحات والذكر الخاص مما يكون بتلقين شيخ مرشد عارف بأدواء النفوس يكون أقوى أزالة الحجب عند الملازمة عن قلب
 حاضر اه وقال في كتاب التطورات اعلم أن المصدر هو محشو بالاخلاق الظلمانية التي تظهر بها من بني آدم الآثار الخبيثة فلا بد له
 أن يزكي صدره باخذ التلقين من الشيخ الكامل حتى يدخل في طور القلب الذي هو مستعد للتزكيات بالاخلاق الحميدة والآثار المشروحة
 بحسب الاستعداد واليه أشار رب العزة بقوله قد أفلم من زكاه ومن دخل فيه بالخلاص من الاخلاق الذميمة بواسطة التوحيد الجهرى يرى
 شجرة التوحيد نوراً لمواياها غصان الاثمار في العلم الانساني بحسب الاستعداد ثم يرى السماء مصنى أو مملوءاً بالجوم والقمر صافياً عن السحاب
 المعنوى و يرى البساتين والجبال مع العيون وغير ذلك فلا بد للسالك في وقت الطلب أن يتق الله بالصبر عن الاخلاق الذميمة حتى يتزك
 قلبه بهذه المذكورات من أنوار ذاته النبية وفي بعض أفعاله في نور أفعال الله (١٨١) تعالى فيظهر منه آثار الاخلاق الحميدة

كالتسليم والتقوى والتوكل
 والقناعة وغيرها في طريقه
 بالنظر الى بعض المشارب و يرى
 ينظره وتوجهه الى مرآته ماذا
 كسب من الاستعداد الى القيامة
 الوسطى أعني فناء صفاته في نور
 صفات الله تعالى بل الى القيامة
 الكبرى وهي الغناء في الله بحسب
 الاستعداد واليه أشار حبيب رب
 العزة بقوله قلب المؤمن مرآة الله
 واليه أشار رب العزة بقوله يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس
 ما قدمت لغد واتقوا الله واعلم أن
 هذا النداء للمؤمنين الطالبين
 الداخلين في طريق الله تعالى
 لاجل مشاهدته أنوار الافعال
 والصفات وغيرها باخذ التلقين
 من الشيخ المأذون الى أن ينتهي
 الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 اه وقال في الخلاصة المرضية قال
 الشيخ جبريل انمر ما ندى رحمه
 الله تعالى وههنا أصل أصيل يجب
 رعايته فان الذكر بدون رعايته

المسمى في اصطلاح المسلمين بالمجزة حتى اذا فرغوا من اثبات المجزة فارتقوا خرق العوائد ما لم يكن
 ذلك بامر الهى فيعتدونه وان لم يكن في اثبات الرسالة كقضايا موسى عليه السلام الثلاث وهي
 قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر الآية وقوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر الآية وقوله تعالى أن
 الله بامركم أن نذبوا بقرة الآية وهذه القضايا عن أمر الهى وان لم تكن في اثبات المجزة حيث
 لا يمكنه مخالفتها وأما الاولياء فما لو الخرق العوائد الالهية عنهم عن تحمل أعباء الحضرة الالهية
 وعدم طاعتهم لصعوبة تجلياتها فما لو الى خرق العوائد وروح الارواحهم من ضغطه الوارد وابقاء
 على أنفسهم بدوام التمتع ببعض شئ من مشواتها وهم معذرون فان الله عز وجل لم يذهبهم بقوة
 الانبياء فلماذا لم يتزل سليمان لفعل هذا الخرق الذى فعله آصف ثم تعالى مقر مقامه الذى ذكرناه
 فان قلت اذا كان هذا مقامه ولا يرضى لنفسه بهذه المزية لكونها مغايرة لمقامه فلم تدلى
 لطلب ذلك من الحاضر بن (والجواب) في هذا أن مقامه على ما ذكرناه ولكن لما كان منه الحق
 عليه في ما ذكره أن سخره جميع خلقه كما قال له في حقه يعاون له ما يشاء من محاريب وغنائيل وجفان
 كالجواب الى آخر الآية وكان آصف من جملة ما هو مسخر تحت حكمه حيث فعل له هذه المزية وان
 الرياح مسخرة تحت حكمه وقد كانت تحمله وجيشه وتقذفه مسيرة شهر غداً ومثاهاروا حافلاً ما كان
 ان سخره بمزية يديه ورجليه في هذا الخلق ولم يرض التزل عن مقامه سخر في ذلك من هو مسخر
 تحت حكمه بفعل له ما يريد وهذه من منة الحق عليه وقد وقع له ذلك باذن الهى ليس من غرضه
 فقط وقلبه ثابت على مقامه والسلام (وسأله رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى ان اعرضنا الامانة
 على السموات والارض الآية (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه قال الامانة هي القيام بمقوق مرتبة
 الحق في كلمة معانها خلقية والهيبة فلم تطلق حمل هذه الامانة السموات والارض فاشفق منها
 وحملها الانسان وهو الانسان الكامل الذي يحفظ الله به نظام الوجود وبه يرحم جميع الوجود
 وبه صلاح جميع الوجود وهو حيا جميع الوجود وبه قيام جميع الوجود ولو زال عن الوجود
 طرفه عين واحدة لصار الوجود كله عدماً في أسرع من طرفة العين وهو المعبر عنه بل ان العامة
 قطب الافطاب والغوث الجامع ومعنى قوله ظلوماً جهولاً يعنى ظلوماً بخطيئة حدود البشرية

لا يوصل الى المقصود وان كان لا يخلو عن فائدة ما هو أن يكون تلقين الذكر من شيخ مرشد متصل بصحته وطريقته بالحضرة النبوية فان
 الذكر بدون التلقين مثل النشاب الذى يشتري من صانعه ومثل الذكر يكون بتلقين الشيخ مثل النشاب الذى يؤخذ من السلطان فانهما
 وان تساوبا في التشابيه ودفع الحقم ولكن أين نشاب المبال من نشاب السلطان في الناس والوقع وحاجه صاحبه وولايته وكل من يتعلق
 به والله تعالى أعلم اه وقال الشيخ أحمد بن المبارك في الابريزان شيخه عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضي الله تعالى عنه سئل وهو حاضر
 عن فائدة تلقين الورد الذى يعطيه الاشياخ فقال رضي الله تعالى عنه للسائل تسألني عن الصادقين أو عن الكاذبين فقال عن الصادقين
 فقال رضي الله تعالى عنه فائدة أن الله تعالى حفظ على هذه الامه دينها بهذه الشريعة المطهرة التي اذا فعلت في الظاهر حفظت الايمان
 في الباطن وأن الشيخ الصادق معور الباطن بالمشاهدة مع الحق سبحانه حتى ان المرید اذا قال لا اله الا الله قبل أن يلقى الشيخ الكامل
 بقولها بلسانه وقلبه غافل والشيخ يقولها بالباطن لعظيم مشاهدته للحق فاذا لقن المرید صارت حالته في المزيد فلا يزال يترقى الى أن يبلغ

قام الشيخ ان قدر الله تعالى له ذلك ثم ضرب مثلاً بالحكاية الشهيرة التي وقعت لملك له ولد عظيم عليه ثم نزل به ضرر عظيم فجمع الاطباء لئلا يولد له وتوعدهم بوعود شديدا ان لم يبرؤ ولده فاتفق الاطباء على أن دواء ولده في عدم أكل اللحم فذكر وادلك للولد فابى عليهم وقال لا ترك اللحم ولو خرجت روحي في هذه الدنيا عن غار الاطباء ودهشوا في أمرهم ونزل بهم ما لا يطبقونه حيث امتنع الولد من اتباع سبب الشفاء ولحقوا عليه المرة بعد المرة فلم يزد ذلك الا معور اذهب رجل منهم واغتسل ونضرع الى الله تعالى ونوى أن لا يأكل اللحم مادام المريض لا يأكله ثم جاء الى المريض فقال له لا تأكل اللحم فامتنع أمره وسمع قوله وبرى عليه فتهب ببقية الاطباء من ذلك فاخبرهم بما فعل قال رضي الله تعالى عنه وأيضا فان أهل العرفان من أولياء الله تعالى اذا نظروا الى ذوات المحبوبين فرأوا اذا ناطا هرة قابله لجل سرهم مطبقة له فانهم لا يزولون معها بالتريبة بتلقين الله كرو غيرهم ويكون هذا المطبق للمرهو مقصود الشيخ لا غير فاذا جاء الى الشيخ غيره ممن ليس بمطبق وطاب منه التلقين فانه لا يعتنع لانه لا يطع (١٨٢) على أحد فلذا تجد الشيوخ يلقنون كل أحد مطبقا كان أم لا مع ثمة أخرى

تطهر في الآخرة وذلك انه صلى الله عليه وسلم يكون بيده يوم القيامة لواء الحمد وهو نور الاعيان اه قال الامام أبو الحسن علي الصعدي العدي في حاشيته على الخرشى ذكر ان مسعود رضي الله تعالى عنه أن عبد الله بن سلام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفه لواء الحمد فقال طوله ألف سنو وستمائة سنة من باقوته حمراء وفضييه من فضة بيضاء وزجه من زمردة خضراء له ثلاث ذوائب ذؤابة بالشرق وذؤابة بالمغرب وذؤابة توسط الدنيا مكتوب عليه ثلاثة أسطر الاول بسم الله الرحمن الرحيم والثاني الحمد لله والثالث لا اله الا الله محمد رسول الله طوله كل سطر مائة ألف عام قال صدقت يا محمد ذكره الشهاب في شرح الشفاء انتهى ثم قال الشيخ عبد العزيز بن مسعود وجب الخسائر خلفه من أمته ومن غير أمته مع سائر الانبياء وتكون كل أمة تحت لواء نبيها ولواء نبيها يستمد من لواء النبي صلى الله عليه وسلم وهم مع أمهم - الكتاب

على أحد كنفه وأمنه المطهرة على الكنف الآخرون فيها الأولياء بعد الانبياء ولهم الوية مثل مال الانبياء ولهم من الاتباع مثل مال الانبياء ويستمدون من النبي صلى الله عليه وسلم ويستمد أتباعهم منهم كمال الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالمريد اذا لم يكن مطبقا فانه ينتفع في الآخرة بشيخه الذي لقنه قال رضي الله تعالى عنه ولا ينتفع منه بمجرد التلقين فقط ومطلق تلفظه بالذكر بل حتى يتعلم منه كيفية الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسوله وينتفع منه بعض النفع في الباطن اه فقلت ومن هنا يعلم كل موفق سعيد أن طريقنا هذه الاحدية الابراهيمية الحنيفية التجانية أسهل الطرق وأفضل وان وردنا أجل الاوراد وأفضل وان أهلها محبوبون ومرادون ومعنى بهم لان الحبيب المعظم والمصطفى المكرم سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ضمن لولده الاكبر وخليفته الاشهر شيخنا ووسيلتنا الى ربنا أحد بن محمد انما في سقانا الله من بحر باعظم الاواني أن لا يموت أحد من غسان باوراده بالتزام شروطها الملهومة الاولياء اذا ما ضامها

وحدود الخلقية وخروجه الى القيام بمحقوق مرتبة الحق حيث لا أين ولا كيف ولا صورة ولا حد فان هذا لا قدرة لاحد عليه الا الله وحده فهذا ما في ظلمه لكونه تخطى مرتبة البشرية من الخلقية وهو لا يقدر لان الامر الذي تخطى اليه لا غاية له ولا نهاية له لكون الاحاطة مستحيلة فيه قال سبحانه وتعالى ولا يصبطون به علما فهذا معنى الجهل والظلم الذي نسب اليه هو على مراتب اصطفاه الحق حمده والجهل الذي نسب اليه هو في الاحاطة بكماله وذلك غاية المعرفة بالله فان معرفته بالله من وراء خطوط الدوائر كلها هي دوائر الصديقية وهي أن كل معرفة للصديقين فلهادائرة تنطق عليها وتلك الدائرة هي حدها وغايتها لا تخطاها والانسان السكامل تخطى جميع الدوائر ووصل من المعرفة بالله تعالى الى حيث لا احاطة بكنهه جلالة ولا حد ولا كيف ولا أين ولا رسم ولا دائرة فهو يحول في هذا البحر الذي لا حده ولو أن جميع الموجودات أمدت من هذا البحر مثقال هيئة انهدم الوجود بأسره وصار محض العدم في أقل من طرفة عين لا حترقه من هيئة الجلال فليس يطبق القيام في هذه المرتبة واعطاء جميع تجلياتها واحتياجها الا الفرد الجامع المعبر عنه بلسان العامة بقطب الاقطاب ولو جمعت عبادة جميع العالمين ماعدا الملائكة والنبيين والمرسلين والاصحاب وجمعت تلك العبادة كلها من منشأ العالم الى النفخ في الصور ما عادت من عبادة قطب الانقطاب في هذه المرتبة مقدار طرفة عين من عمره انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه والسلام (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى يحموا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب (فاجاب) رضي الله عنه بقوله قال اعلم أن معنى الآية على طريق التأويل أن ذلك في أفعال المختارين فيما يتعلق به أغراضهم مما يريدون نفيه أو اثباته أو نفعه أو ضراره كل ذلك محمود منه ما يشاء فلا يقع شيء منه في الوجود مما تعلق به أغراضهم ويثبت منه ما يشاء فيظهر وجوده أو نفيه مرسوما في لوح الظهور فلهذا هو المحو والاثبات وأما ما تعلق به اوداته كله ثابت لا محوفيه ومن بعض معانيها الرسمت المقادير الالهية في اللوح المحفوظ فكان منهما ما يحاه بعد ما أظهر رسمه لكونه متوقفا على سبب اوزوال مانع ومنها ما أنته وأظهره في لوح الوجود لكونه نفذ به حكم مشيئته والاول لم ينفذ به حكم المشيئة ثم اللوح المحفوظ منقسم الى ما هوام

الانبياء وتكون كل أمة تحت لواء نبيها ولواء نبيها يستمد من لواء النبي صلى الله عليه وسلم وهم مع أمهم - الكتاب

على أحد كنفه وأمنه المطهرة على الكنف الآخرون فيها الأولياء بعد الانبياء ولهم الوية مثل مال الانبياء ولهم من الاتباع مثل مال الانبياء ويستمدون من النبي صلى الله عليه وسلم ويستمد أتباعهم منهم كمال الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالمريد اذا لم يكن مطبقا فانه ينتفع في الآخرة بشيخه الذي لقنه قال رضي الله تعالى عنه ولا ينتفع منه بمجرد التلقين فقط ومطلق تلفظه بالذكر بل حتى يتعلم منه كيفية الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسوله وينتفع منه بعض النفع في الباطن اه فقلت ومن هنا يعلم كل موفق سعيد أن طريقنا هذه الاحدية الابراهيمية الحنيفية التجانية أسهل الطرق وأفضل وان وردنا أجل الاوراد وأفضل وان أهلها محبوبون ومرادون ومعنى بهم لان الحبيب المعظم والمصطفى المكرم سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ضمن لولده الاكبر وخليفته الاشهر شيخنا ووسيلتنا الى ربنا أحد بن محمد انما في سقانا الله من بحر باعظم الاواني أن لا يموت أحد من غسان باوراده بالتزام شروطها الملهومة الاولياء اذا ما ضامها

لأخلف فيه وقد فهمت من كلام هذا القطب إن كل واحد من الأولياء لا مراده ولا يكون مقصوده إلا مطيق جل سره الذي هو وارثه وأما غيره من تلاميذه فمنهم من صدق يحصل مراده ومنهم من لا قبول ثم ويل لمن يرغب عن طريقة ضمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لجميع من أقبل عليها بالصدق بالولاية واختار لنفسه بنفسه ما لا يعرف هل يكون مقبولا به أولا ولو كان ما اختاره صحيحا في نفسه وما ذاك والله إلا الشقاوة والحرمان نسأل الله تعالى السلامة والعافية في الدارين يحض فضله وكرمه والله تعالى الموفق عنه للصواب وإلى سبحانه المرجع والمآب **الفصل الثامن والعشرون** في ذكر سندن في هذه الطريقة الأحمدية المجدية الإبراهيمية الخنيفية التجانية فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق اعلم أني أذكر لك سند شيخنا رضي الله تعالى عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان على الطريقة الخلوتية قبل أن يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة الأحمدية المجدية وسندي والحمد لله متصل إليه ثم أذكر بعد ذلك سندنا إلى الشيخ رضي الله تعالى عنه ثم إلى جده رسول الله (١٨٣) صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة أما

سندنا الأول فاقول نظم في السلسلة الصوفية ولتغني أذكراها سيدي محمد الغالي وهو ولقنه سيدي الحاج علي بن راده وهو لقنه أبو عبد الله الشريف سيدي محمد بن محمد بن المخرى وهو ولقنه قطب زمانه وفريد عصره وأوانه شيخنا وقدوتنا إلى الله مولانا أبو العباس أحمد بن محمد التجاني وهو ولقنه الشيخ محمود الكردى وهو ولقنه الشيخ الحفنى وهو ولقنه قطب الوجود السيد مصطفى بن كمال الدين البكرى الصديق وهو ولقنه الشيخ عبد اللطيف الخلق الجبلى وهو ولقنه الشيخ مصطفى أفندى الادنوى وهو ولقنه الشيخ على أفندى قرايشا وتختلف عن والده مصطفى الطيبي أى هو الذى أجاز به بالارشاد وهو لقنه الشيخ اسمعيل الجرى المدفون بالقرب من مرقد سيدي بلال الحبشى رضي الله عنه بديار الشام وهو ولقنه سيدي عمر الفتاوى

الكتاب وكل ما هو فيه واقع ثابت لا يمكن تحوله وإلى الواح المحو والاثبات من غير أم الكتاب وفيها ما كان مطابقا للمشقة الإلهية كان ثابتا لا محو فيه ومنها ما يطابق المشقة الإلهية وإنما أظهره سبحانه وتعالى في الأرواح المحفوظة موقوفا على شرط أو سبب من حيث له شرطه أو سببه لم يقع منه شيء وهو لم يقع في حكم المشقة فمن بعض معاني الآية على طريق التأويل أيضا يحول الله ما يشاء من أعمال المكلفين ما كان حسنا أحبطه وأبطله وما كان سيئا غفره ومحاه وبشيت في هذه الأفعال ما كان من أحسننا أثبتته وأثاب عليه إثابة نامية وما كان سيئا أثبتته وعاقب عليه عقوبة تامة ففهم يحول الله ما يشاء ويثبت انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى ويحذركم الله نفسه (فاجاب) رضي الله عنه بقوله أما في بساط الشريعة يعني ويحذركم الله نفسه بالخوف منه وعدم الأمن من مكره في جميع عطاياكم اليكم من النعم ودفع جميع المضار عنكم من النقم وبسط فلك عليكم على عمر اليا إلى الأبد فاحذر وأمن مكره في ذلك الحال فإنه لا يأمن من مكر الله الأمن حق عليه عذاب ذى الجلال وأما في بساط الحقيقة ويحذركم الله نفسه يعني من البعث والاطلاع والطالب على كنه الآيات فإن ذلك غير لائق بكم لأنكم لا تطيقون ذلك الأمر فاحذروا من حلول نزول البلايا بكم بطالبكم ذلك الأمر وقفوا عند ما حدثكم من أمر الشارع صلى الله عليه وسلم انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى فإذا سبق به ونفخت فيه من روحي الآية (فاجاب) رضي الله عنه قال اعلم أن الخلافة تقدم الكلام عليها في بعض الأجوبة فمن أرادها فليطالعها وأما النسخ فالمراد به وضع الروح في الجسد وسعى ففعل الله من النفس الرحمانى وإضافة الحق إلى نفسه إضافة الخلق وإضافة الاختصاص بمعنى أنه مخلوق وأنه محصور من هذه العظمة العنابة والمهمة والتكريم وإعلاء الرتبة على جميع ما عدا من المخلوقات هذا وجه الإضافة إلى الله تعالى للروح والمذكور ههنا هو الروح الحيوانى المدبر للأجسام المظهر لصورة الحياة فيها وهذا الروح هو المنفوخ في جسد آدم عليه الصلاة والسلام ثم في طيه الروح القدسي الألهوى الذى استوجب الروح الأسمى به الكمال والعلو على جميع المراتب الخلقية بحيث أن لا يضاهيه شيء من المخلوقات في ذلك الكمال

وهو ولقنه محي الدين الفسطوفى وهو ولقنه الشيخ خير الدين الفتاوى وهو ولقنه الشيخ جلالى سلطان المقدس الشهير بجمال الخلق وهو لقنه الشيخ محمد بن بهاء الدين الشروانى وهو ولقنه سيدي يحيى الباكورى وهو ولقنه الشيخ صدر الدين الجبائى وهو ولقنه سيدي الحاج هز الدين وهو ولقنه الشيخ محمد بن أبرم الخلق وهو ولقنه الشيخ إبراهيم الزاهد الكيلانى وهو ولقنه سيدي جمال الدين التبريزى وهو لقنه الشيخ شهاب الدين محمد الشيرازى وهو ولقنه الشيخ ركن الدين محمد التجاشى وهو ولقنه الشيخ قطب الدين الأبهري وهو ولقنه الشيخ أبو العجب السهروردى وهو ولقنه الامام الحنيد بن محمد سيد الطائفة البغدادية وهو ولقنه سيدي السرى بن المفلس السقلى وهو لقنه سيدي معروف بن فرور الكرخى وهو ولقنه سيدي داود الطائى وهو ولقنه سيدي حبيب البهيمى وهو ولقنه سيدي الحسن البصرى وهو ولقنه الامام على بن أبى طالب وهو ولقنه النبي صلى الله عليه وسلم وهو ولقنه جبريل عليه السلام وهو ولقنه رب العزة فلما وقع له الفتح وأذن له صلى الله عليه وسلم في تلقين الخلق بعد أن كان فارا من ملاقاتهم لاعتناهم بنفسه وعدم ادعاء المشيخة إلى أن وقع له الأذن منه

بقطة لا منما يثرية الخلق على النجوم والاطلاق وعين له الورد الذي يلقنه في سنة ست وأربعين ومائة وألف عين له صلى الله عليه وسلم الاستغفار والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وهذا هو الورد في تلك المدة الى رأس المائة كمل الورد صلى الله عليه وسلم بكلمة الاخلاص فمعه هذا تزل للخلق والافادة واطهار الطريقة والاستفادة وهذا بعد اخباره بعلم مقامه وارتفاع قدره ومكانه واخبره عليه الصلاة والسلام بقصص هذا الورد وقدره وما أعد الله تعالى لمن احبه من اتباعه وخزية وسبأ في هذا ان شاء الله مبينا مفصلا في فصله ولما اذن له صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة الاجدية والسيرة المصطفوية النبوية وفتح الله تعالى له على يديه صلى الله عليه وسلم واخبره أنه هو مربيه وكافله وأنه لا يصل شيء من الله الا على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وقال له لامنه الخلق عليك من اشياخ الطريق فانا واسطتك ومعدك على التحقيق فان تركك عنك جميع ما أخذت من جميع الطرق وقال له ألزم هذه الطريقة من غير خلوة ولا اعتزال عن الناس حتى تحصل مقامك الذي وعدت به وأنت على خالك من غير (١٨٤) ضيق ولا سرج ولا كثرة مجاهدة وأترك عنك جميع الاولياء فمن حين قال له

والعالق ثم الروح القدسي هو منفوخ في روح آدم لافي جسده فان الروح الحيواني منفوخ في الجسد وبذلك الروح استوحب الجسد الحية والعقل وجميع ما يشتمل عليه من العلم والحس والحركة والتخيل والفكر الخ ما يستوجبانه من المعاني وأما الروح القدسي فهو منفوخ في الروح الحيواني من آدم فكما أن الجسم من آدم فارورة لروحه الحيواني كذلك روحه الحيواني فارورة لروح القدسي وبذلك الروح القدسي استوحب الروح الحيواني من آدم العلو والكمال على جميع المراتب الخلقية وكان للروح الحيواني بسبب الروح القدسي حياة أبدية لان الروح الحيواني مافيه الا ما أعطى للجسم من الحياة والحس والحركة وما منها من مقتضيات واللوازم ليس في الروح الحيواني وما هي زائدة على هذا وأما الروح القدسي فانه أعطى الروح الحيواني كمال العلم بالحضرة الالهية وما هي متصفة من العظمة والكبرياء والعز والجلال والعلو والتعالى وما هي مشتملة عليه من الاسماء الحسنى والصفات العلى وأعطاها أيضا كمال العلم بما تستحقه الحضرة الالهية من كمال الادب وكمال التظيم والاحلال وكمال المحبة والاعتناء وكمال الانقطاع الى الله تعالى والفرار من ملاحظة المخلوق ومن الالتفات اليها وأعطاها العلم ايضا بما يراد منه وماذا خلق ومحمد في كل دورة من الدورات الزمانية والحالية والقدرية وعرفه حقيقة الادب الذي يراد منه في كل محل من ذلك وبسبب هذا الذي أعطاه الروح القدسي للروح الحيواني صار الروح الحيواني خليفة لله على جميع العوالم يحكم فيه بما يريد ويتصرف فيها بما يشاء فتستجيب لله طائعة من غير استعصاء ولا يكون هذا الاحدية الحق وحده ولما أعطى الروح الحيواني الكمال الذي ذكر أولا واصبره خليفة له على جميع العوالم يحكم فيه بحكمه ويجرى أمره فيها بحكمه أمره وليس هذا لشيء من العوالم غير الروح القدسي وهذه هي حياة الروح الحيواني بسبب نفخ الروح القدسي فيه وهذه الحياة هي المشار اليها بقوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه الآية فهذا نفخ الروح في آدم عليه السلام واقما كان الروح الحيواني حيا بهذا النفخ لانه بدونه كسائر ارواح الحيوانات ليس فيه زيادة عليها من الكمال وغيره وأما الروح القدسي فهو نور عظيم الشأن يفيض من حضرة الحق يأتي حاملا لما لا غاية له من الانوار والاسرار والعلوم فاذا استقر في الروح

صلى الله تعالى عليه وسلم هذه القولة ترك جميع الطرق وترك الطلب من جميع الاولياء وأما سندنا الى الشيخ رضي الله تعالى عنه ثم الى جده صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الطريقة وأذكرها مقدنا في سلكها ووصلنا بسلسلة اتباعها ولقنني أذكرها اللازمة الشاب العاقل والفقي الفاضل والعالم العامل والتي الكامل سيدي عبد الكريم ابن أحمد الناقل وهو لقنه الشيخ الجليل والفاضل النبيل سيدي مولود قال ذوالنبا الجليل وهو نفسه الشيخ العامل الناصح ذو العتق الربيع العالم التقي الصالح الذي لا يكون الا في الامر المهتم لافظ سيدي الحاج محمد الحافظ وهو لقنه تاج الاذكياء وامام الاتقياء وسيد الاقطاب والاولياء سيدي وشيخي أحمد بن محمد التجاني سقانا الله من بحره باعظم الاواني وهو لقنه سيدي الكونين وامام

الثقلين سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم ح ولقننيه أيضا سيدي عبد الكريم وهو لقنه عبد الحليم وهو لقنه العالم التقي والصاحب الفرد الركني معدن أسرار الطريقة والجامع بين الشريعة والحقيقة الذي تنتهي اليه المكارم والمعالى سيدي وأستاذي محمد الغالي وهو لقنه التلميذ الأشهر والخليفة الأكبر والنائب الوارث الاطهر وخادم حضرة العارف الرباني الذي يعرفه القاصي والداني الذي قضى الله في الدارين مراده سيدي الحاج علي حوازم براده وهو لقنه الفرد الاسعد قطب الاولياء سيدي أحمد وهو لقنه سيد الانبياء والمرسلين وأمام جميع الملائكة المقربين ح ولقننيه أيضا سيدي عبد الكريم وهو لقنه سيدي مولود الولي الحليم وهو لقنه النبيه العالي سيدي محمد الناني وهو لقنه من يسعده التقي والجلاني سيدي أحمد بن محمد التجاني وهو لقنه سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ح ولقنني سيدي محمد الغالي وهو لقنه سيدي أحمد التجاني وهو لقنه سيدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقطة لا منما اعلم أن سيدي عبد الكريم ما قضى الله لي سبحانه وتعالى على يديه

إلا الأوراد اللازمة للطريقية والورد والولاية وذكر عصر يوم الجمعة وأما الأذكار الخاصة فما وجدت منها على يدي الإجازة السنية مجردا عن حجب المغني بعد أن لازمته سنة كاملة مع زيادة أشهر ثم لما أراد الله تعالى أن يمن علي بمحض فضله وكرمه ورحمته الواسعة وينظمني في سلك أهل الطريقة الواصلين إلى امام أهلها الغائبين بنبيل جسيم أذكركهم من الاسم الأعظم الكبير والكبر المطلب والياقوتة الأفرودة والمرتبة الكائنة لها الظاهرة والباطنة وأسرار الطريقية وخلواتها وما ينبغي ذكره وإنشأوه وما لا ينبغي أن في قلبي وقلب سيدي عبد الكريم بحمة حج بيت الله الحرام وزيارة خير الأنام نبينا محمد وزيارة أخوانه من الأنبياء الكرام وزيارة أصحاب البررة الكرام المختارين على الدوام عليه من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام وخرجنا من الوطن إلى جهة المغرب لطلب الزاد وعرض له مرض فرجع إلى الوطن فأنته ظريفاً ما قدر الله له ثم سافر إلى أرض ما شن بنسبة انتظاري ثم ردى الله سالما وخرجت على أثره لالحمة فما قدر الله به من اللقاء ولكن بلغني أنسان في أرض ما شن رسالته وقال لي إن الشيخ عبيد الكريم قال لي قل (١٨٥) للشيخ عمر بن سعيد اني أسلم عليه وقل له

منذ فارقتك ما تجد لي يوم الا ومحبته تزاد في قلبي ثم لما وصلنا أرض النواقي أهير سمعت أن سيدي محمد الغالي في مكة المشرفة بجوارا وفيرحت بذلك فرحاً عظيماً وأسألت الله تعالى أن يرزقني مسلافة فاستجاب الله لي دعائي بمحض فضله وجعني معه في مكة المشرفة بعسد العصر في مقام إبراهيم وتذاكرنا قلباً لا فرح بي فرحاً عظيماً وأكرمني لما تفرس بي من الصدق ودفع إلى جواهر المعاني الذي عندي اليوم بقصد أن أنظر فيه ومكثت معه حتى فرغنا من أعمال الحج وبعد تمام المناسك ارتحلنا معه إلى المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام ودخلناها أول يوم من المحرم وجاورت معه تلك السنة في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام وسلمت له نفسي ومالي وألقيت إليه القياد ووقيت أخدمه قدر ثلاث سنين

الحقواني أعطاه ما ذكر أولاً من الكمالات وصيره خليفة الله على خلقه كما ذكرنا وإذا عرفت هذا وتأملت عرفت رتبة الإنسان وعلاوه على جميع العوالم وعرفت الكمال منه ومالا كمال فيه وعرفت الحق والميت من الإنسان وأما أمر الله للأنسكة بالسجود فهو إشارة إلى اظهار علو رتبة آدم على جميع العوالم وخصوصيته عند الله من دونهم لما لا غاية له من عناية الحق به ومحبته له وتبجيله إياه واجلاله ما لم يطمع غيره من المخاوفات شيأ من ذلك وإلى هذا الإشارة بقوله سبحانه وتعالى ولقد كرمنا نبي آدم إلى قوله تفضيلاً والسلام انتهى من أملائه رضي الله عنه (ومما) سأل به سيدنا رضي الله عنه بعض الفقهاء في مجلسه قال رضي الله عنه ما معنى قوله تعالى في حق سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام بقوله فأوحى في نفسه خيفة موسى فكيف يستقيم خوف موسى من الشهرة وفصلهم مع كونه أنه لا يخاف غير الله تعالى ولا يكفرت بهم ولم يكن عنده ريب في أنه معبود من عند الله تعالى بحجة عينية قاطعة لجميع وجوه الريب مع علمه أنه منصور بالله للعلم القطعي الذي عنده من وعد الله الصادق الذي لا خلف فيه لقوله تعالى لا غيب أنا ورسلي وبقوله سبحانه وتعالى ولقد سبقت كلما لعبادنا المرسلين أنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون فكيف يستقيم الخوف في قلبه مع علمه القطعي بهذا الأمر ومع كمال علمه أن الباطل لا يثبت لظهور الحق كما قبل في المثل السائر للحق جولة والباطل ضوولة فإذا جاء الحق بجولته ذهب الباطل بصولته فكيف يتأني منه ما ذكره الله عنه من الخوف مع كمال علمه بالأمور التي ذكرناها فاجابوه بما ذكره المفسرون في الآية فقال ليس ذلك والجواب عن هذا المخط أن خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن من وجهه من الوجوه التي ذكرت وإنما خوفه مما هو مأمور عند الكبار العالين من أهل الحضرة الإلهية أن الله سبحانه وتعالى تنزلت بحكم القهر لعبيده الخاصة وتلك التنزيلات يذيقهم الله فيها من مرارة قهره وقساخه بأسه على ما هو مضمون عنده في حضرته ان الخاصة العلية عنده تنزلت تشبه في وقائعها شدة انتقامه من الكفرة من خلقه وليس ذلك ازدراء بمراتبهم ولا إسقاط لعظيم وجاهتهم عنده وإنما حقيقة تلك التوقعات أنه لا بد لمن اصطفاه الله لمحسة ذاته أن يذيقه ضرباً من المرارة لتكون المرتبة عالية عن أن يطمع بها ضغفاه السفلة من الناس حتى لا يظهر بها ولا يتمتع بها إلا من

﴿ ٢٤ - جواهر أول ﴾ وجدت الأخذ عنه ولقني الأذكار اللازمة ونظمي في سلك أهل الطريقة ولم ينزل بلقني الأذكار ويعطيني الأسرار واكتسبت منه الأنوار على وفق الشريعة والحقيقة وفي الشهر التاسع في السنة الأولى وهو شهر الله رمضان قلت له ونحن في المسجور النبوي بعد المغرب في الروضة المشرفة بين منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومحرابه الشريفين أشهد لي أني رأيتك وقل لي شهدت لك أني رأيتك ثم ذكر لي أنه قال لسيدينا وشيخنا ووسيلتنا إلى ربنا القطب المكتوم والبرزخ المختوم القوت الصمداني العارف الرباني الشريف الحسيني سيدي أحمد التيجاني سقانا الله من بجمه بأعظم الاواني أشهد لي أني رأيتك وقال له شيخنا شهدت لك أنك رأيتني وشيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به اجتمع في حال بدايته ورحلته بالعارف بالله تعالى سيدي الشريف الحسيني مولاي الطيب أخى العارف بالله تعالى سيدي الشريف الحسيني مولاي التهامي تزيل وازان وكان قطبا فلما اجتمع به شيخنا قال له سمعت أن لك منزلة عظيمة فقال له ما هي قال له من رآك يدخل الجنة قال نعم الآن أنزبه أيسر لي فقال له شيخنا لمن هي قال للشيخ الثعلبي لازم من رآه ومن

وَأَيُّ مَنْ رَأَاهُ وَمَنْ رَأَى مِنْ رَأَاهُ إِلَى سَبْعَةٍ أَوْ ثَمَانِيَةٍ أَوْ اثْنَيْ عَشَرَ نَسَانَا بِدُخْلِ الْجَنَّةِ وَأَنَا رَأَيْتُ مَنْ رَأَى مِنْ رَأَاهُ وَقَالَ لَهُ شَيْخُنَا أَشْهَدُ لِي أَنِّي
رَأَيْتُكَ فَقَالَ لَهُ شَهِدْتُ لَكَ الْفَرَاتُ بَنِي قَالَ اتَّقِ إِلَى مَوْلَاهُ الْفَتَى الْكَرِيمُ الْقَدِيرُ جَامِعُ هَذَا الْكِتَابِ أَنَا السَّادِسُ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿قُلْتُ﴾
وَرَوَايَةُ السَّبْعَةِ فِي الْأَجُوبَةِ النَّاصِرِيَةِ قَالَ فِيهَا وَقَدْ حَدَّثَنِي الشَّيْخُ سَيِّدِي مُحَمَّدُ بْنُ نَاصِرٍ عَنْ شَيْخِهِ فِي الْفَقْهِ سَيِّدِي عَلِيُّ بْنُ يُونُسَ عَنْ شَيْخِهِ
سَيِّدِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْرَةَ عَنْ سَيِّدِي مُحَمَّدٍ بْنِ نَاصِرٍ مِنْ أَهْلِ الرِّقِيْعَةِ عَنْ سَيِّدِي عَبْدِ الْكَرِيمِ وَهُوَ جَدُّ سَيِّدِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَذْكُورِ
عَنِ التَّطَبُّعِ الْكَامِلِ إِمَامِ الْأَوَّلِيَاءِ وَفَرَّ الْعُلَمَاءُ سَيِّدِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الثُّعْلُبِيَّ أَنَّهُ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَنْ رَأَى إِلَى السَّبْعَةِ ضَمِنَتْ لَهُ الْجَنَّةُ
وَيَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ السَّلْسَلَةِ لِصَاحِبِهِ أَشْهَدُ لِي أَنِّي رَأَيْتُكَ أَهْ وَأَخْبَرَنِي بَعْضُ مَنْ أَتَيْتُ بِهِ أَنَّ رَوَايَةَ السَّبْعَةِ هِيَ الَّتِي فِي مُحَاضَرَاتِ
الْحَسَنِ الْيُونُسِيِّ ﴿قُلْتُ﴾ وَقَدْ حَصَلَ لِي بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى مَا هُوَ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا وَهُوَ أَنِّي رَأَيْتُ شَيْخَنَا التَّجَمُّعِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ
وَعَابَاهُ فِي وَاقِعَةٍ مِنَ الْوَقَائِعِ وَبِيَدِهِ حِلَّةٌ (١٨٦) مِنْ نُورٍ وَقَالَ لِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ مِنْ رَأَى هَذِهِ الْحِلَّةَ دَخَلَ

الجنة ثم البسني اياها رضى الله تعالى
عنه ثم ازل مع سيدى محمد القالى
رضى الله تعالى عنه في المدينة
المنورة على ما كننا افضل الصلاة
وازكى السلام حتى مخر الله
تعالى لى بمحض فضله شيخنا
وسيدنا ووسيلتنا الى ربنا احمد
ابن محمد التجاني رضى الله تعالى
عنه وأرضاه وعنايه وقال لسيدى
محمد الفالى قد أعطيت الشيخ عمر
ابن سعيد جميع ما يحتاج اليه من
هذه الطريقة من الاذكار
والامرار فلم يكن لك الانبليغة فقط
حينئذ امتثل امر الشيخ رضى
الله تعالى عنه وأخدي يدى بعد
ما صلينا العشاء في المسجد النبوى
حتى أوقفنى بين يدى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم تجاه
القبر الشريف وأوصل الى ما أمره
الشيخ وبلغ الى ما حملته قدوتنا
بابا لاه الى بين يدى هذا النبي
الكرم لبيك ونشاهد له أنه بلغ
وكل ما أمر به ولله صلى الله عليه

هزته صواعق تلك التوقعات وليعلموا أن المرتبة صعبة المدرك عزيزة النال لا يظفر بها إلا من ذاق
سراة تلك التوقعات فإذا علمت هذا عرفت طريق تنزل البلاء على النبيين والأولياء فهو من هذا
المأخذ وأن موسى عليه الصلاة والسلام كان تام العلم بهذه التوقعات التي تتراكم فيها صواعق البلاء
على الأكابر على مدرجاتهم فلما تبدي له ظهور السحرة في صور تلك الضخيلات التي أرتته حركات
تلك الجمادات وهي العصي والحبال فانهم جاؤا بها في معارضة شمس النبوة وتغطيتها وكان في نفسه
أنه لا تثبت كما تنفر أنه لا بقاء للباطل مع الحق فلما رأى ظهورها ظهرت بين يديه للعام والخاص
تخوف في نفسه أنه نجلى بظهور البلاء عليه بظهور سطوة الأعداء عليه إذا ظهر وأعليه بسطان
هرهم وعجزه عن دفعهم كما في قضية إبراهيم عليه الصلاة والسلام حيث ظهر نصر الأعداء عليه
حتى قدفوه في النار ولا ناصر له تخاف أن يكون ذلك الوقت الذي ظهر فيه السحر مثل وقت إبراهيم
حيث ظهر سلطان الأعداء عليه حتى قدفوه في النار ولم يجد حيلة ولا ملجأ تخاف من مثل هذا
البلاء في وقته فانهم ان ظهروا عليه بذلك وغلبوا ظهور علوهم عليه وانخفاضه تحت حكمهم
بتصرفون فيه كيف شاؤوا وكما وقع لأبراهيم نصرف فيه الأعداء كيف شاؤوا ولم يجد نصرة كذلك
موسى خاف من ظهور الأعداء عليه وعلوهم بظهور سلطانهم عليه وعدم قدرته على
الانتصار منهم فهذا هو خوفه الذي تخوفه فسمع خطاب الحق عن هذا بقوله لا تخف منك أنت
الاعلى يعني لا يظهرون بعلوهم عليك ولا يستشفون بسطانهم - لم لديك ثم زاده بقوله سبحانه
وتعالى وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا فانظر إلى كمال صدق وعد الحق سبحانه وتعالى قال له
لا تخف منك أنت الاعلى فلما وقع من العصا ما وقع ألقى السحرة سجدا قالوا آتنا رب هرون وموسى
نقتلهم - هابة الأعداء وظهر لهم وهوانهم - إذ كانوا يرجون العلو بظهور السحرة على موسى
إبطال السحرة المجتزئة فلما وعد الله الحق سبحانه ومالي وأخبره أن ظهر الله ذل الكفرة بإيمان
السحرة وظهر من العصا أمر عظيم فلما فرغت من تلقف السحرة صددت فرعون على كرسيه
ذ كان يدعي الألوهية وظهر سلطان الغلبة فلما رأى العصا توجهت بشرها فحموه وتيقن أنها
ملكه مع عجزه عن نصرة نفسه فترها ربا وقفز على كرسيه قالوا ضرب سبعين ضربة وهو هارب إلى

دار:

وَسَلِّمْ وَهْ وَشَهِدْنَا النِّجَافِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنْبَاهُ وَجَازَاهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَازِي بِهِ شَيْخَنَا عَن

تلاميذه ولهذا ان شئت قلت اني اخذتها عن الشيخ القباي بنفسه رضي الله تعالى عنه ولماسيا في ايضا في الفصل الذي بعده هذا الفصل ان شاء الله تعالى الا ان الفصل للواسطة جزاءه الله تعالى عنها خيرا وكان كثيرا ما ينظر الي وانا جالس معه فيقول أشهد بالله أنك تحب الشيخ فلذلك أحبني محبة عظيمة حتى انه كان كثيرا ما يقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيارته ويعطول قدمي مايتلو التالى من القرآن خمسة أحراب ثم انه يقول لي بالله الذي لا اله الا هو اني لأقف مثل هذه الوقفة كثيرا بين يديه صلى الله عليه وسلم ولا اشتغل الا بالادعاء لك ولماباغ وأوان القطام وانتهى ماقدوره الخليم العلام جعلني خليفة من خلفاء الشيخ رضي الله تعالى عنه وعنايه وأذن لي في قتل جميع مايفعله الخليفة وأمل على الاجارة وكتبت وهذه نصها بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده يقول العبد الفقير الى الله الراجي عفوه وكرمه محمد الغالى أبو طالب القباي الحسنى عامله الله برضاه في الدارين اني اتخذت عمر بن سعد بن عثمان الفوقى أرضا

الطوري أقليم الكدوفي قبيلة حيداني في الدارين ومن كان كذلك كان حبيبا لله ورسوله في الدارين وأذنته في الورد المعلوم وطريقته
 التجانية المحمدية الإبراهيمية الخنيفية وأذنته في صلاة الغائض لما أغلق بنية مرتبتها الظاهرة والباطنة وأذنته في تلاوة الفاتحة بنية كذا وكذا
 بما هي مشتملة عليه وأذنته في تلقين الورد المعلوم لطريقته ثلثين طلبه من جميع المسلمين ذكرًا كان أو أنثى صغيرا أو كبيرا طائعا أو عاصيا
 حرا أو مملوكا وأذنته أن يقدم من طلبه إلى ستة عشر رجلا وكل واحد يقدم أربعة بالشرط المعلوم ومن خالف شرطنا فهو مرفوع عنه الأذن
 ونأمر كل واحد من المتقدمين أن ينظر أخوانه بعين العناية والتعظيم وأن يحفظ نفسه من تغيير قلوبهم وأن يجتهد في إصلاح أمورهم وقضاء
 نواحيهم الدينية والأخروية كزيارة محبيهم وعبادة مريرهم والشفقة على ضعيفهم ويكون هذا كله لا ابتغاء مرضاة الله ورضاه رسول
 صلى الله عليه وسلم وأقول كل ما سمعتم من فضل الورد والوظيفة وذكر يوم الجمعة فهو من أملاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيخنا
 وذكر رضي الله تعالى عنه أن الفضل الذي هو مرسوم بالنسبة إلى الذي هو مكتوم (١٨٧) كنسبة نقطة إلى البصر المحيط لا يصلح لنا

ذكره وأذنته في تلقين أذكار سيدنا
 رضي الله تعالى عنه كالسبب في
 والأسماء الأدرسية وبما أن أظهر
 الجمل وباقوتة الحقائق وفي
 الفاتحة بنية كذا وكذا وكل ما في
 جواهر المعاني من أذكار سيدنا
 فقد أذنته في ذكره وفي إعطائه
 ما عدا حزب البحر وأذنته في جواهر
 المعاني نفسه وأذنته في خلوات
 سيدنا وفي إعطائه أوكذا في كل
 ما أذنته من استخارة وصلاة وقرآن
 وغيره وأذنته في إعطاء صلاة
 الغائض لما أغلق بنية مرتبتها الظاهرة
 والباطنة انتهى ما أملاء على رضي
 الله تعالى عنه ثم بعد أن أكلت
 ما أملاء على كتب بخط يده الحمد
 لله والصلاة والسلام على مولانا
 رسول الله يقول كاتب هذه
 الحروف محمد الغالي أبو طالب
 التجاني الحسني عامله الله برضاه في
 الدارين كل ما سطر في هذه الورقة
 فهو من أملائنا على كاتبه وقد
 أجزأه في جميع ما في هذه الأسطر

داره فبطل ما كان يدعيه من ألوهيته فهذا وعد الحق الذي وعده موسى بقوله لا تخف منك أنت
 الأعلى وقد يورد هنا أرادوه وأن يقول قائل لا يصح ما ذكرتم من الخوف في نفسه بعد أن سمع كلام
 الحق في وقت الرسالة قال له سبحانه لكما سلطانا فلا يصح أن يكون اليكبا بآياتنا أنتما ومن آتينا كما الغالبون
 فلا يصح ما ذكرتم من الخوف بعد سماعه لهذا الخطاب قلنا الجواب عن هذا أن الأكاير علمنا تابنا
 من وراء العلم الذي ظهر لخلق الله تعالى لا يعلم غيرهم أنهم وإن سمعوا خطاب الله وصدق وعده
 فإنهم يعلمون أن في غيب علم الله تعالى ما لا يتناولوه الوعد الذي وعده لكما علمهم بالله تعالى
 وشاهد هذا أنه صلى الله عليه وسلم لم وعده الله تعالى بظهور وسلطانه على قريش وغلبته عليهم
 ودخولهم تحت حكمه بوعده صادق لا خلف له ثم لما رأوا يوم بدر تصوب من كتيب الرمل آتية
 لبدر قال صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش جاءت بهزها وخيلا ثم اتحدك وتكذب رسولك
 اللهم نصرك الذي وعده تني ثم لما سوى الصفوف للقتال فانهزل ناحية وحده في العريش
 يستغيث بالله وينادي يا حي يا قيوم اللهم أن تهلك هذه العصاة قلن تبعدي في الأرض أبدا وأبو بكر
 قائم على رأسه بالسيف خوفا أن يعيل عليه الكفار إذا اشتغل المسلمون عنه وجعل يقول له دع
 سناشدت ربك فان الله مفرجك ما وعدك به ولا يقلع عن المناشدة لله تعالى والاستغاثة به فيقال
 كيف حصل له هذا الخوف وهو على يقين من وعده به قلنا توقع خوفه مما ذكرنا من كمال علمهم
 بالله تعالى أن في دائرة علم الله ما لا تحيط به العقول فمن هذا توقع خوفه صلى الله عليه وسلم وكقول
 شعيب عليه الصلاة والسلام حيث طلبه قومه بالر جوع إلى ملتهم قال عليه الصلاة والسلام وما
 يكون لنا أن نعود قهرا إلا أن يشاء الله ربنا قال هذه القولة مع كمال علمه بالعصمة من الكفر ولكن
 علمه بالوجه الآخر من عدم الاحاطة بعلم الله فهذا الذي أوجب الخوف لموسى والنبي صلى الله
 عليه وسلم انتهى من أملائه علينا من حفظه واغظه رضي الله عنه (وكذلك) سأل سيدنا رضي الله
 عنه بعض الطلبة عن معنى هذه الآية الكرمة في حق سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام وهي
 قوله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد أنه أواب قائلنا ما الحكيم في قوله تعالى اذ عرض عليه
 بالعشي الصافيات الجياد الآية الاشكال فيها من التسيان الذي وقع منه للصلاة حتى فات وقتها

إجازة تامة مطلقة نفقه الله تعالى بذلك ورزقنا وإياه فضلها دنيا وأخرى وأماتنا الله تعالى وإياه على عهد شيخنا ومحبيه ورضاه وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما وكان هذا يوم الاثنين بعد اثنين وعشرين خلت من ذي الحجة بمكة المشرفة سنة ١٢٨٥
 قلت قد أذن لي غيره بعد ما تقارنا وأجازني في قراءة حزب البحر وفي إعطائه وتلقينه كل من أردت من الإخوان والله تعالى الموفق
 عنه للصواب واليه مرجع المسأب الفصل التاسع والعشرون في إعلامهم أن سيدنا محمد الغالي رضي الله تعالى عنه
 وأرضاه وعنايه صرح لي مشافهة في خليفة من خلفاء الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لا من المتقدمين فأقول وبالله تعالى
 التوفيق وهو الهادي بيته إلى سواء الطريق اعلم وفقني الله تعالى وإياك لما يحبه ويرضاه أن الخلافة عبارة عن نيابة الشيخ الذي كان
 الخليفة خليفة عنه لأنه يوصل إلى التلاميذ ما كان الشيخ يوصله إليهم من الأذكار والأوراد والأحزاب والأسرار والتوجيهات والمقاصد
 والخلوات والآداب والعلم والمعارف والحاصل أنه يفعل لهم وبهم ما كان الشيخ يفعل له وعليهم من الحقوق جميع ما كان للشيخ عليهم

بِحُكْمِ الْخِلَافَةِ وَالْبَيَاةِ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا لِقُرْبَى بَيْنِ الْخَلِيفَةِ وَالْمَقْدَمِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَنَّ الْمَقْدَمَ مِنْ أَمْرِ الشَّيْخِ أَوْ مِنْ أَمْرِ الْإِثْنِ وَكَذَلِكَ أَنَّ قُرْبَى اللَّهِ الْأَرْضَ وَمِنْ عَلَيْهَا سَلْبَتَيْنِ الْأَذْكَارُ الْأَزْمَةُ مَعَ بَعْضِ الْأَذْكَارِ الَّتِي يَخْتَصُّ بِهَا الْخُلَافَةُ وَمِنْ لِهَاجِدِيَّتِهِ إِلَيْهِ وَاسْكَالٍ مَقْدَمٌ صَادِقٌ مُرْتَبَةٌ عَظِيمَةٌ تَجِبُ بِهَا طَاعَتُهُ وَاحْتِرَامُهُ كَمَا سَأَتِي فِي الْبَابِ السَّابِعِ وَالْأَرْبَعِينَ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ الْمَجَارِثُ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَابَسْ الْخَلِيفَةُ كَذَلِكَ بَلْ هُوَ نَائِبٌ عَنِ الشَّيْخِ مُطْلَقًا فَلِذَلِكَ كَانَ الْمَقْدَمُونَ وَتَلَامِيذُهُمْ مِنْ جِلَّةِ رَعِيصَةِ الْخَلِيفَةِ تَجِبُ عَلَيْهِمْ طَاعَةُ الْخَلِيفَةِ لِأَنَّ وَجُوبَ الْأَمْتِثَالِ لِلْخَلِيفَةِ مُتَوَحِّدَةٌ مَخَالِفَتُهُ تَجِبُ عَلَى جَمِيعِ أَهْلِ الطَّرِيقَةِ بِسُتُوْى قِيَمِهِ مِنْ لِقَنَةِ الْخَلِيفَةِ وَمِنْ لِقَنَةِ غَيْرِهِ مُرْتَبَةٌ الْخِلَافَةُ فَاعْلَمْ هَذَا وَاعْمَلْ عَلَيْهِ تَرْتُدُّ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَإِذَا فَهَمْتَ هَذَا فَاعْلَمْ أَنَّي لِمَا طَالَ مَكْنِي مَعَ سَيِّدِي مُحَمَّدٍ تَعَالَى وَوَقَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِي بِحُضْرِهِ فَفَعَلَهُ بِحَبْنِي فِي قَلْبِهِ وَأَخَذَتْ بِجَمَاعِ قَلْبِهِ وَلَبِىَّهُ وَاسْتَوْلَيْتْ عَلَى قَلْبِهِ وَقَالَهُ لِي أَنِ اخْذِي صَاحِبًا وَرَحِي النَّاسِ عَنْ حَاجَتِنَا وَاصْطَفَانِي خَادِمًا وَحَاجِبًا وَصَرَفَتْ لِي مَوْثِقًا وَطَالِبًا وَرَمِيَتْ (١٨٨) عَنِّي كَلِمًا كُنْتُ مِنْ فُنُونِ الْعِلْمِ حَافِظًا وَكَاتِمًا وَاسْلَخْتُ عَنْهَا كُنْتُ مِنَ الْمَعَارِفِ

وَالْحَقَائِقُ جَامِعًا وَكَاسِبًا لِعَلَى بَانَ ذَلِكَ يَكُونُ لِلزُّرَى وَغَيْرِهِ جَالِبًا وَمَعَ هَذَا فَلَا أُطْلُبُ مِنْهُ شَيْئًا مِنْ أَسْرَارِ الطَّرِيقَةِ الْأَوْزَجُونِي حَتَّى أَكُونَ مِنَ الطُّلُبِ نَائِبًا إِلَى أَنَّ سَهْرَ اللَّهِ لِي وَسَاعِدِي عَلَى نَبْلِ مَا كُنْتُ فِيهِ رَاغِبًا وَقَالَ لِي وَنَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ وَقَدْ انْصَحَى كَأَنَّمَا تَقْدُمُ النَّاسِ وَتُحْمِلُهُمْ مَقْدَمِينَ فِي إعْطَاءِ الْوَرْدِ وَمَا أَتَتْ تَخْلِيفَةُ مِنْ خُلَفَاءِ الشَّيْخِ لَا مِنْ الْمُقَدِّمِينَ وَبَعْدَ ذَلِكَ أَخْبَرَنِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الشَّيْخَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَهُ أُعْطِيَتْ الشَّيْخَ عِشْرِينَ سَعِيدٍ جَمِيعٌ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْأَذْكَارِ فَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْإِتْبَاعُ فَقَطُّ وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ كَثِيرًا مَا يَنْظُرُ لِي وَنَحْنُ حَالِسِينَ فَقَوْلُهُ أَتَمَّ سِدْبَانَهُ أَنْكَ تَحِبُّ الشَّيْخَ وَيَقُولُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فِي أَقْفِ بَيْنِي يَدِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلاً طَوِيلًا وَلَا يَخْرُجُ مِنْ فَمِي إِلَّا الدَّعَاءُ وَرَأَيْتُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعْدَ مَا تَفَارَقْنَا رَاقِمَةً وَقُلْتُ لَهُ بِأَسَدِي أَلَمْ تَدْعُ إِلَى خَلِيفَةٍ لَا يَتَفَلَّوْنَ

وَلَا يَصِحُّ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَشْتَغَلُوا عَنْ أَمْرِ اللَّهِ بِغَيْرِهِ وَلَا تَنَاقِي لِحُكْمِ الْغَلَّةِ عَنْ الْحَضْرَةِ الْأَلِيَّةِ حَتَّى تَقُوتَ حَقُوقُهَا وَالْأَشْكَالُ أَيْضًا عَنْ قَوْلِهِ فَطَفِقَ مَسْحَابًا بِالسُّوقِ وَالْإِعْنَاقِ وَذَلِكَ فُسَادٌ فِي الْأَرْضِ فَلَا يَتَأَقَّى ظُهُورُ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ عَلَى يَدَيْنِي (وَالْجَوَابُ) عَنْ لَأَشْكَالِ الْأَوَّلِ أَنَّ سَيِّدَنَا سَلِيمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ فِي غَايَةِ الرَّعَايَةِ لِأَدَابِ الْحَضْرَةِ الْأَلِيَّةِ كَمَا هُوَ شَأْنُ النَّبِيِّ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَتَفَلَّوْنَ عَنْ اللَّهِ طَرَفَةً عَيْنٍ وَفَاتَتِهِ صَلَاةُ الْعَصْرِ لَا شَغْلًا لَهُ بِعَرَضٍ الْحَادِثِ عَلَيْهِ وَكَانَ هُنَاكَ فِي طَاعَةِ عَظِيمَةٍ أَعْمَا كَانَ مَعْدَمُهَا لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَتْ تَعَرُّضُ عَلَيْهِ وَبِنَظَرِي شَوْثُنَا لِأَجْلِ الْجِهَادِ وَالْجِهَادِ مِنْ أَهْظَمِ الْقُرْبَاتِ فِي جَمِيعِ الشَّرَائِعِ فَكَانَ فِي وَقْتِ عَرْضِهَا عَلَيْهِ فِي طَاعَةِ عَظِيمَةٍ فَكَانَ يَنْظُرُ فِي شَأْنِ الْجِهَادِ فَهُوَ فِي جِهَادٍ حَقِيقِي وَأَنْ لَمْ يَكُنْ وَقَعُ السَّيُوفُ مَعَهُ لِأَنَّ نَظْرَهُ فِي أَمْرِ الْجِهَادِ وَاسْتِغْلَالِهِ بِهِ صِيرَهُ فِي جِهَادٍ حَقِيقِي بِشَهَادَةِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا زَالَ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنْ صَلَاتِي وَجُلَسْتُ فِي مَكَانِهِ يَنْتَظِرُ صَلَاةً أُخْرَى فِي الْمَسْجِدِ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ قَالَ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ قَالَهُ لَا تَأْوِرُ الرِّبَاطُ مَعْلُومٌ فَضْلُهُ فِي الْأَخْبَارِ فَظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنَّ صُورَةَ الطَّاعَةِ وَالنَّظَرَ فِي تَهَيُّئَةٍ مَا تَقْدُمُهَا مِنَ الشُّؤْنِ فِيمَا هِيَ بِحَاجَةٍ إِلَيْهِ أَنْ النَّظَرَ فِيهَا كَالْوَقْعِ فِي تِلْكَ الطَّاعَةِ نَعْمًا عَيْنًا بَعِينَ فَكَانَ سَيِّدَنَا سَلِيمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي نَظَرِهِ فِي شَأْنِ الْخَيْلِ كَانَهُ رَاقِفٌ فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْوَأَاقِفُ فِي الْجِهَادِ إِذَا طَرَأَ عَلَيْهِ مِنْ شِدَّةِ السَّيُوفِ بِبَعْضِ السُّهُوفِ حَتَّى تَقُوتَ الصَّلَاةُ نَسِيَانًا لِأَلْوَمِ عَلَيْهِ شَرَعًا فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ لَمَّا خُذْتُ حِينَ كَانَ فِي مَوَاقِعِ الْجِهَادِ وَفَاتَتِهِ صَلَاةُ الْعَصْرِ قَالَ شَغْلُونَاهُ فِي الصَّلَاةِ الْوَسْطَى أَرَادَ أَنْ ذَلِكَ كَانَ مِنْهُ نَسِيَانًا لَشِدَّةِ وَقَعِ السَّيُوفِ فَهُوَ فِي ذَلِكَ أَغْمَاةً وَاسْتِغْلَالًا بِطَاعَةِ الْخَلِيفَةِ وَاسْتِغْلَالًا بِمَا هُوَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَا لَوْعَ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْغَمَامِ يَقَعُ الْقَوْمُ عَلَيْهِ لَوْ كَانَ نَسِيَانًا لَهَا لِأَسْتِغْلَالِهِ بِمَحْظُوظِهِ وَشَهَوَاتِ نَفْسِهِ يَثْبِتُ عَلَيْهِ الْعِقَابُ لَهُ وَهُوَ أَعْمَا كَانَ فِي الْجِهَادِ تَعَالَى كَقَضِيَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ لَمَّا خُذْتُ سَوَاءً ثُمَّ أَنْ هُنَاكَ نَكْتَةً لَا يَتَعَقَّلُهَا إِلَّا الْكَابِرُ وَهُوَ أَنَّ الْكَابِرَ لِحُكْمِ صِدْمَاتٍ مِنْ قُوَّةِ الْخَلْقِ لِأَسْطُورَةِ جَلَالِهِ فَرَجًا أَفْرَطَتْ بِهِمْ تِلْكَ الصَّدْمَةُ هُنَا النَّظَرُ فِي غَيْرِ تِلْكَ الطَّاعَةِ الَّتِي هُمْ فِيهَا الْقُوَّةُ الْخَلْقِ لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ مِنْهُمْ فِي الْحَضْرَةِ مَرَاعَاةَ حَقُوقِ الْأَوَاقِفِ فِي كُلِّ آنِ

الْإِلَهَاءُ وَرَأَيْتُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعْدَ مَا تَفَارَقْنَا رَاقِمَةً وَقُلْتُ لَهُ بِأَسَدِي أَلَمْ تَدْعُ إِلَى خَلِيفَةٍ لَا يَتَفَلَّوْنَ مِنْ خُلَعَاءِ الشَّيْخِ لَا مِنْ الْمُقَدِّمِينَ فَقَالَ لِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَعَمْ أَنْتَ تَخْلِيفَةُ ثُمَّ إِذَا بَقِيَ رَهْزًا فَاعْلَمْ أَنَّ لِي شَوَاهِدًا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ جَدَّهُ سَيِّدَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبْنِي وَعَلَى أَنِّي مِنْ وَرَثَتِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ خُلَفَائِهِ وَلِي شَوَاهِدٌ أُخْرَى أَيْضًا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الشَّيْخَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ بِحَبْنِي بِحَبْنِ نَاهَةٍ وَعَلَى أَنِّي مِنَ الْوَأَصْلِينَ إِلَيْهِ وَمِنْ خُلَفَائِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَّا الَّتِي مِنْ جِهَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَهَا) أَنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ وَصَفَاتُهُ بِفَضْلِ عَلَى بِحَبْنِ فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ مِنْ عُلُومِ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ تَخْلُقًا وَتَحْقِيقًا مَا لَا يَكُنْ لِي كَتَمُهُ قَالَ تَعَالَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرُ هُمُ الْفُقَهَاءُ وَالْعُلَمَاءُ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ النَّاسَ مَعَالِمَ دِينِهِمْ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَالْفَضْلِ وَبِحَاجَةٍ أَنْظُرَ لِلْبَابِ وَقَالَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خِلَافَةً فِي الْأَرْضِ وَفِي الْعَرَائِصِ قَامِي جَعَلَ لَكُمْ خَزَائِنَ حَوْصِي مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَالْحُبِّ وَالْوَلَايَةِ خُلَعَاءُ الْعَالَمِ بَعْدَ مَحْيِ دَهْرِ الدَّهَارِ بِرُغْلَابِ الْفُلْكِ الدُّوَارِ وَالْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ فَمِنْ مَقَامِهِ

أله لرسالة والنبوة والملك والشرف وما كان لهم في السبق السابق وأولو الأمر يكون لكم يا خلفاء الانبياء والصديقين هو الذي جعلكم
 خلفاء في أرضه كآدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى وزاد شرفكم بشرف نبيكم على الجمهور وقال عند قوله تعالى وقال موسى لا خيـ
 هرون اخلفني في قومي قال محمد بن حاتم لم تزل للانبياء والاولياء خلفاءم تخلفهم فبين بعدهم من أمتهم وأصحابهم ويكون هديهم على
 هديهم يحفظون على أمتهم ما يصنعونه من سنتهم وأن أبابكر كان هو القائم بهذا المقام بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه وأنا والحمد لله
 من قام به (ومنها) أننى والحمد لله ما خالطت السلاطين ولا أحب من يخالطهم وفي تبين المحارم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خير الامراء
 الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الامراء العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلاطين فاذا فعلوا ذلك فقد خاتوا الرسل
 فاحذر وهم واعتزلوهم روى أنس رضى الله تعالى عنه اه (ومنها) أننى والحمد لله قائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي السراج
 المنير وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر (١٨٤) فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله صلى
 الله تعالى عليه وسلم وخليفة كتابه

اه وذل الطبراني في تفسيره
 وروى عن الحسن انه قال قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من أمر
 بالمعروف ونهى عن المنكر فهو
 خليفة الله في أرضه وخليفته
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وخليفته كتابه اه (ومنها) أنى
 رأيت صلى الله تعالى عليه وسلم
 في واقعة وقال لي جعل الله من
 خيار أهلها أى أهل أمى أو كما قال
 قد نوت منه لما امتسلا قلبي من
 الفرح والسرور ومن ذلك القول
 وقلت له صلى الله تعالى عليه وسلم
 قبلت ورضيت يا رسول الله صلى
 الله عليك وسلم (ومنها) أن بعض
 الاخوان قال انه رأى صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول اثشوا على ما أنتم عليه وأطيعوا
 شيخكم عمر فان ما أنتم عليه
 حق وصواب أو كما قال صلى الله
 عليه وسلم (ومنها) أن بعض
 الاخوان بعث الى كتابا فيه ما نصه

لا يغفلن عن حق من الحقوق وقد تقع بهم لمات من قوة سلطان القبل الا لى فتؤثر فيهم غفلة عن
 الاداء التي باتى بعد فيمضى وقتها وهم ذاهلون عنها القوة ما هم فيه ومن هذه القضية وهو صلى الله
 عليه وسلم حتى سلم في الرابعة من اثنتين حتى نبه ذواليدين فقال يا رسول الله أقصرت الصلاة
 أم نسيت يا رسول الله قال لم تقصر ولم أنس أخبره أو لا عن الحكم الشرعى أن القصير في الصلاة
 لم ينزل عليه ولا أمر به فلذا قال لم تقصر وقوله ولم أنس أخبره عن ذهوله عن تمام الحكم لقسوة
 سلطان القل والافا كان يمكن منه التغافل عن الصلاة لقوة موقعها في الحضرة الالهية من كونها
 أكد الحدود التي تجب مراعاتها وأعظمها اعتناء وأما قوله سبحانه وتعالى فطقت مستحبا بالسوق
 والاعتناق الاشكال في هذا أنه كان من أكبر المرسلين قدرا فكيف يتأتى منه قتل الخيل وتقطيعها
 من غير ذنب منها يوجب ذلك لكونها غير مكلفة ولا فاعلة باختبارها لالها مسخرة تحت حكم غيرها
 فكيف امتد به الحال حتى أخذ في قتلها وقتلها فسادا في الارض وهو رسول الله لا يتصور منه
 ذلك (الجواب عن هذا الاشكال) اعلم أن الخيل وجميع الحيوانات والاموال كلها مسخرة تحت
 حكم آدمي بحكم الارادة الالهية له أن يفعل فيها ما يشاء الا أن قتلها بغير ذنب لا يحل لكن هذا
 رسول الله وفعله فيها بالقتل من كونه مشغلة عن أمر الله تعالى بالنظر في أمرها حتى فات حق من
 حقوق الله تعالى نسبتا بسببها مع كونه لا يسعه ترك ذلك الحق فتوجه اجتهاده حيثئذ أن كل
 ما شغل العبد عن أمر الله يجب محقه واهلا كه من كونه كان من رجال الغيرة الالهية واجتهاده
 هذا خاص بشر بعته لانه مشرع وان كان في شرعنا لا يحل فلا يتعدى نظرنا في شرعنا الى انكار
 ما فعله في شرعه لانه رسول مشرع وقد أتى عليه رينا في الطائفة التي أتى عليها بالهداية وأمر
 نبينا صلى الله عليه وسلم بالافتدائهم قال سبحانه وتعالى ومن ذريت داود وسليمان الى آخر
 ما ذكر من الانبياء ثم قال في حقهم أو لئلا الذين أتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ثم قال بعده في
 حقهم أو لئلا الذين هدى الله فبهداهم اقتده وكفى بهذا حجة في تصويب فعله فلا يعترض عليه فيما
 فعل لم كونه مشرعا والله أتى عليه بالهداية فهذا جواب هذا الاشكال والسلام انتهى ما أملاه
 علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسأله رضى الله عنه) ونص السؤال بسم الله الرحمن

اعلم يا شيخنا أنى رأيتك في المنام في ثوب أبيض ومعهت قائلا يقول هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد أقبل ونهضت الى المكان
 الذي رأيتك فيه ووجدتك كما ندلا قتيما وعليك كضباب ما رأيتك ومعهت صلى الله عليه وسلم يخاطبك بكلام صاف وحفظت منه أحبك
 محبة صادقة مع من حولك ولكن قوله مع من حولك لا أدري أهكذا قال أو قال كلاما هذا معناه بخلاف أحبك محبة صادقة ثم كشف
 الضباب ورأيتك في موضع مرتفع تريد النزول منه ولا تقدر كأن بك عدة وقال لك آخرأ بك هيبه وبشري قلت نعم وتعاونت في على
 الهبوط (ومنها) أن بعض الاخوان ذكر لي أنه رأى في المنام شخصا على سرير في بيت له بابان وقال له ذلك الشخص يا فلان أنت عسرتي فقال
 لا فقال أنا محمد خير الورى ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم انى أرسلك الى شيخكم عمر قل له انى سلم عليه فليدع عباد الله الى دين الله فليبين
 كل ما أراد فانا الضامن له ولا يكره باهل نوت فانهم غدره وكرهائلا ثلاث مرات اه (ومنها) أن رجلا من الاولياء كان بالمدينة المنورة
 على ساكنها افضل الصلاة وأزكى السلام وكان يرى النبي صلى الله عليه وسلم ويسأله عن جميع ما يريد فيجبهه النبي صلى الله عليه وسلم

فما سألت فطلبت عنه أن يسألني النبي صلى الله عليه وسلم عن حاله وعن ما يؤل إليه أرى وأخبرني بعد مدة أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أن في خصمه أشد بد العداوة لي في بلدنا قدامات بعدى ينبغي لي أن أعفو عنه لاشتداد العذاب عليه فعفوت على الخصم ثم أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له قل لهم أنه سينكس شيئا فإذا تم النكس اجتمع بي (ومنها) أن الشاب الرابع والولى الصالح أخى وصنوى على بن سعد رأى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه شيخنا التجاني وسيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنهما وسيدى أحمد التجاني رضى الله عنه يتكلم مع سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أخى على رضى الله تعالى لما أردت أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ ومنه فى سيدى محمد الغالى قلت لسيدى أحمد التجاني رضى الله تعالى عنه كيف حال سيدى فقال لا تموت حتى تكون وليا فعند ذلك قال سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف حال أخى عمر يارسول الله فاجابه صلى الله عليه وسلم بقوله أخوه عمر على يدى بدأ وفيها ينتهى (ومنها) أن (١٩٠) الامام العادل والولى الفاضل محمد بن ابن العارف بالله - ثمان فودى أخبرني

الرحيم وصلى الله على سيدنا محمدا وآله وصحبه وسلم تسليما سادا تنا رضى الله عنكم وأرضاكم وجعل النظر فى الوجه الاكرم منقلبكم ومثواكم وأطال بقاءكم نفعا للعباد فى جميع البلاد نفعكم الكافى وجوابكم الشافى عما يشقى الغليل ويرى العليل فى معنى المعية التى وردت فى كلام المولى الجليل سبحانه وتعالى فى قوله وهو معكم أينما كنتم وهو معكم أينما كنتم وأنظروا نظائرهما وكذلك معنى القرب فى قوله تعالى ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا نبصرون ونحن أقرب اليه من جبل الوريد فقد اختلفت أقاويل العلماء لا اختلاف فهوهم فهم من قال معكم بعلمه ومنهم من قال معكم بذاته وكل واحد له أدلة وشواهد إلا أن من قال وهو معكم بعلمه هرب من التحيز والجهة ومن قال بالذات ألزمه المعارض فى زعمه ما يناقض مذهبه فاردنا من سيدنا أن يبين لنا وجه الحق بنص شافى وجواب كافى ولكم الاجور والثوبة من الله تعالى والسلام على سيدنا وورحمته وبركاته (الجواب) والله المتوفق بمنه وكرمه للصواب اعلم أن معية الحق سبحانه وتعالى لكل شئ من الوجود وفريه لكل شئ من الوجود صفتان نفسيتان يقسمان ماهية ذاته كما لا تعقل ماهية الذات ولا سبيل للعقل الى فهم من روائع الوقوف على حقيقة حقها كذلك لا سبيل للعقل لادراك حقيقة معية الحق لكل شئ وفريه لكل شئ فهو سبحانه وتعالى مع كل شئ بذاته وأقرب الى كل شئ بذاته من وجه لا يدركه العقل فى هاتين الحقيقتين فذاته جل جلاله متعالية متدسسه على جميع حدود الجرم والجسم ولوازمه ومقتضياته من دخول وخروج وقرب وبعد واتصال وانفصال وتحيز واحتصاص بجهة أو احاطة بالظرفية أو صورة أولون أو كبر أو صغرى ما يبيح ذلك من كونه جامدا أو سبيلا أو متحركا أو ساكنا أو ملاء العالم أو فى جزء منه الى غاية حدود الجسم وهى كثيرة لا تظيل بذكرها ولذا لا يقع عليه الوهم والعقل لانهما فى وقت الفكر لا يخرجان عن قبود الجسم ولوازمه فتعينت ماهية الذات العلية من وراء طور العقل والحس والفكر كما قال بعض الاكابر فى هذا الحد لا يقتل فى النفس ولا يخصص فى الدهن ولا يتصور فى الوهم ولا يتكيف فى العقل لا تلحقه العقول ولا الانفكار ولا تحيط بها الحجات ولا الاقطار ولما كان المحصر العقل والفكر فى هذه المدارك لا يخرج عنها طردا صلى الله عليه وسلم عن الجولان فى هذا الميدان بقوله صلى الله عليه وسلم تفكروا فى خلقه

أنه أراد أن يستخير الله تعالى لي وينظر لي ما يكون فى أمورى وسمع شخصا فى واقعة لا يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لك اعلم أن أمور عمر بن سعيد فى يدى أتصرف لها فيها وما غفلت عنها أو كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم (ومنها) أنى رأيتته صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا أعط الناس وأدهوهم الى الله تعالى مرغبا ومرهبا وهو صلى الله تعالى عليه وسلم حاضر ساكت مستمع حتى قلت ثم تأتى النار من جهة المغرب فتسوق الناس الى المحشر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا انما كنت من أول كلامى الى الآن ليكون مصيبتا ثم أردت أن أسأله عن ذلك فتعنتى الهيبة فانتبهت (ومنها) أنى رأيتته صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا فى فوت جلاؤى فذكر لى أشياء ومن جلستها انه قال لى انهم يعنى أهل الارض التى كنت فيها وقت

لربوا لا يحبون السعادة (ومنها) أن بعض الصادقين من الاخوان رآه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا فاضل من ذلك الاخ فى نفسه انه يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم أشياء فقال صلى الله عليه وسلم قبل أن يسأل فاطم من الشيخ عمر بن سعيد كلما تطلبه منى (ومنها) أنى أدخلت بعض الاخوان الصادقين الخلوة وأرسل الى بعد ما مضى له فيها أيام مكتوبا كتب فيه ما نصه (أما بعد) فقد رأيتته صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وهو يقول لى الحاج عمر أيتنى مالم يخاطب السلاطين ويدخل الدنيا فاذا خالطهم ودخلها فقد خانتى فاخذروه (ومنها) أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبعض الصادقين من الاخوان ذكر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ويده صلى الله عليه وسلم لواء فاعطانيه صلى الله عليه وسلم (ومنها) أن فاطمة المدينة رأتته صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيتى وأفامعه صلى الله عليه وسلم ولما أراد الا انصرف قلت له يارسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تنصرف ولم ترأى هل بيتى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم أنا مستبجل جدا ولكن الله سبحانه لا يريد أن يفعل شيئا بغير قبلى ويسوئك فأحرى أنأتم الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمرى فابيت بهم كهم

الأشعسين (ومنها) أن أمهارة الله علمها رأت كأن القيامة قد قامت وهي على هذا الحال ورأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى وأخذ بيدي وذهب بي وقالت يا رسول الله أتذهب به وتركني هنا فقال صلى الله عليه وسلم لا أنركك ولكني قد جعلت على نفسي عهداً أن لا أقدم عليه أحد في هذا الوقت (ومنها) أن بعض الإخوان الصادقين أخبرني أنه توجه إلى الله تعالى في ليلة من الليالي وقرأ حوارة الكمال سبع مرات وصلاة الفاتح لما أغلق مائة مرة وأهدى ثواب ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وقرأ مثل ذلك وأهداه للشيخ رضي الله تعالى عنه ثم سأل الله تعالى أن يريه أياهما ثم نام على طهارة وقوف عليه شخص وقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حصر بين يدي ومعه الشيخ التجاني رضي الله تعالى عنه أما سمعت ما قالاً فقال له سمعت قال له أنهم أقالنا نحن مع الشيخ عمر حيث كان لا نفارقه (ومنها) أن بعض الإخوان الصادقين رأى النبي صلى الله عليه وسلم وأراد أن يسلم عليه صلى الله عليه وسلم فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ولا مه لوماً شديداً حتى قال له أنت كافر وخاف ذلك على نفسه وقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٩١) أبت الطيب في الحيلة في الخلاص فقال

صلى الله عليه وسلم إن أردت النجاة فلازم الشيخ عمر الذي كنت معه ولازمته والجلوس معه أفضل من جلوسك في روضتي ولا تخرج عن القرية التي هو فيها إلا مذهة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وأما مثل هذه كثيرة وفي هذا القدر كفاية وهو ما الشواهد التي كانت من جهة الشيخ رضي الله تعالى عنه فكثيرة (ومنها) أن لكل ولي حلفاء يستنون بسفته قال في العرائس عند قوله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض بين تعالى في هذه الآية أن النجباء والاولياء والاصفياء والانتقياء والاخيار والاولاد والخلفاء يخلف بعضهم بعضاً ثم قال بعد قوله تعالى وروح بعضكم فوق بعض لاقتداء البعض ببعض في ديانتهم وأمانتهم وحقهم وبرهانهم في العالمين للعالمين إلى أن قال قال بعضهم يخلف الولي والولي والصديق صديق ويرفع درجات البعض على البعض لثلاث

ولا تفكر وفيه فانكم لا تقدرون قدره وحيث كان الامر هكذا في تحقيق ماهية الذات فان معينة الحق بذاته لكل ذرة من الموجودات وقربه لكل ذرة من الموجودات صفتان نفسيتان يتوقف تعقلهما على تعقل ماهية الذات وحيث كان تعقل ماهية الذات ممنوعاً لا سبيل إليه للعقل والفكر كذلك تعقل هاتين الصفتين معينة وقرب الكل شيء من الموجودات تعقلها من وراء طور العقل والحس فلا اتصال ولا انفصال ولا مسافة للقرب والبعد ولا اينية ولا حاول ولا مكان ولا دخول ولا خروج ولا تعدد الذات بتعدد هابا بالمعية ودونك وجهها يوضح لك شيأ من هذا الميدان ان عقلته فهو في الحادث فقط دون القديم فان الرجل من أهل الجنة عنده مثلاً من الحور ما يتضاعف على عدد الملائكة باضعاف مضاعفة ومع ذلك يجامعهن في الآن الواحد ويدرك كل واحدة بانفرادها على اختصاصها في ذلك الآن الواحد ويجامع كل واحدة منهن جماعة متمكنة من العمل الواحد وذاته الواحد من غير تعدد في ذاته ولا في محله ولا تعدد للآن الواحد ولا تأخير ولا تقديم ولا اشتراك في ذاتهن في محل واحد لأن تعقل هذا في هذه الدار من وراء طور العقل والحس لكنه في سعة القدرة الإلهية واسع وهذا وان لم يسلمه أرباب الحدود العقلية فقد دلت عليه الاخبار الصحيحة بما تقر في الحديث ان معناه ان الرجل من أهل الجنة يجامع جميع نساءه في مقدار يوم من أيام الدنيا ويمكث في جاع كل واحدة مقدار سبعين سنة في اليوم الواحد من أيام الدنيا فاذا عرفت هذا في حق الحادث وصحة تغذيه سلمنا ترتقي به إلى تعميم القرب والمعية في حق القديم لكل ذرة من الوجود في كل آن من الزمان من غير تقديم ولا تأخير ولا افتراق ولا تعدد وفي هذا القدر كفاية لمن تعقل الامر وأما ما وقع في السؤال من الاعتراض بأنه يلزم التعدد في ذات الحق بتعدد الممكنات ومازجته وملاسته للممكنات الخ (الجواب عن هذا) أن هذا الخيال الذي يتوهم به هذا الوهم الفاسد إنما هو في مقام الحس والعقل وقد قلنا ان قرب الحق ومعبته للموجودات من وراء طور الحس والعقل لا مطمع للعقل والحس في ادراك حقيقة تهما أعني القرب والمعية ما لم يدرك حقيقة ماهية الذات وقد قلنا ان ادراك ماهية الذات العلية في غاية البعد عن ادراك الحس والعقل كذلك هذه المعية والقرب بالذات في غاية البعد عن ادراك الحس والعقل فيبطل هذا الخيال

تخافوا الأرض من حجة الله وأمانه وقال بعضهم رفع بهما فوق بعض درجات ليقندي الأدنى بالأعلى ويتسع المرید المراد ليصل إليه اه وقال عند قوله تعالى وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وفي الآية دليل على أن الاولياء وخلفاء ونجباء يستنون بسنتهم ويقتدون بأسوتهم ويلبغون إلى درجاتهم بصدق ارادتهم وقال قال محمد بن حاتم تزل للأنبياء والاولياء خلفاء تخلفهم فيمن بعدهم من أمتهم وأصحابهم ويكون هديهم على هديهم يحفظون على أمتهم ما ينصونه من سنتهم وان أبابكر كان هو القائم بهذا المقام بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه ولا شأن في والمحمد لله قائم بحفظ هذه الطريقة الاجدية الابراهيمية الخنيفية التجانية وحمايتهم من كل ما يشبهها والذب عنها وعن أهلها وتبيين ما عسى أن يندرس منها أو يضيع (ومنها) أن رأيت رضي الله تعالى عنه في واقعة وبسده حلة من نور وقال لي رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من رأى هذه الحلة دخل الجنة ثم ألبسني أياها رضي الله تعالى عنه وعنايه (ومنها) أن الشاب الصالح والاخ الرابع حبيبي وصنوي ورقة عني على بن سعيد أغضبني مرة فارغمت أنف الشيطان بالاحسان اليه بتلقينه ذكراً من أذكار الطريفة

ثم قال وقد كنت مثل ذلك ثم قال لو كنت مثل ذلك لكانت في النار والشيخ رضي الله تعالى عنه في واقعة وقد أكرام
 قليل لا بد أن الشيخ رضي الله عنه قال له أتراك جميع الأذكار التي ألفتكم بها الشيخ عمر وأطلب منه تأقينا جديدا فالتفتن الأول لس يتلفين
 وقال الشيخ ياسيدي لفتني كذا وكذا وعلم أشياء من أذكار الطريقة وأسرارها فقال الشيخ رضي الله تعالى عنه أطلب من أحبك الشيخ عمر
 جميع ما طلبته مني فقال له ياسيدي أعطني فانه لا يعطيني فقال الشيخ رضي الله عنه أطلب منه يعطيك فقال له ياسيدي أعطني أنت
 لا يعطيني فنهرو الشيخ ثم قال أنت نالني ان شئت اطلب منه وان شئت لا تطلب فاني لا أعطيك شيئا ولا يعطيك الا هو فلما حكى لي جميع
 ما جرى بينه وبين الشيخ رضي الله تعالى عنه قلت له صدق الشيخ رضي الله تعالى عنه لاني ما لفتك شيئا منها على سبيل الادب الحاصل منك
 وأما الآن فاذكري جميع ما طلبته منه وصرفك الى فاجبرني فلفنته جميع ذلك رحمه الله تعالى علينا وعليه آمين (ومنها) أن بعض الصادقين
 من الاخوان رأى الشيخ رضي الله تعالى (١٩٢) عنه في واقعة وطلب منه بعض الأذكار فقال له من أخذت أذكار الطريقة فقال

من الشيخ عمر الغوثي وأشار الى
 ناحيته من النواحي فرفع الاخ
 بصره ورأى فقال نعم (ومنها) أن
 بعض الاخوان الصادقين رأى
 الشيخ رضي الله تعالى عنه في واقعة
 له ومع الشيخ رضي الله تعالى عنه
 من الخمر والمساوئ والامرار
 والعلوم والمعارف الصادرة من
 الاسرار الالهية ما لا يحيط به
 العقول والشيخ رضي الله تعالى عنه
 يطلب من يدفعها اليه فلما علم
 الاخ ذلك قال للشيخ رضي الله
 تعالى عنه ناولنيها أحملها عنك
 ياسيدي فلم يلتفت اليه الشيخ رضي
 الله تعالى عنه ودعا على هذه الحالة
 فجعل الشيخ يناديني ويقول ليبتك
 يا بني يا شيخ عمر ويكرر رفع الاخ
 بصره ورأى وقتئذ فداء الشيخ
 فاسرعت وأسرعت وتسا نالني
 الشيخ فابينا معا فدا الشيخ رضي
 الله تعالى عنه بده المباركة الي
 وناولني تلك التحف كيا فقتال
 الاخ ياسيدي تناوله هذا التحف

والوهم اللذان يلزم منهما ملازمة الذات وملازمة الموجودات وتعدد هيا بتعدد الممكنات لان
 هذا في مقام ادراك الحس والعقل وقد قلنا أن ماهية الذات العلية وفروعها الموجودات من وراء
 طور الحس والعقل وبذلك تعالى ما تغيبه الحس والعقل من الزام ما ذكر وأما القول بأنه مع
 الموجودات بالصفات من قدرة وارادة وعلم الى آخر الصفات (كالجواب) أن هذا القول يستلزم
 الجهة والتغير للذات العلية وهو باطل وبيانه أنه متى أحلت صفة الذات للحوادث يلزم أن تكون
 خارجه عن جميعها ويلزم من ذلك خروجها عن كورة العالم بأسرها فيلزم إما أن تكون محبطة
 بالكون وهو ظرف لها والكورة في حوزها وهو محال لان هذا من قيود الجسم وان كانت غير
 محبطة بالكورة فيلزم إما تخصيصها بجهة من جهات الكورة إما فوقا أو تحتا أو يمينا أو شمالا
 أو خلفا أو أماما وهو الذي هرب منه من هرب من الجهة فوقع فيم الانه متى قال الغائل بخروج
 الذات العلية عن كورة العالم لم يحاط بها اطرافها بطرفه أو تخصيصها بجهة من جهات
 الكورة وكلا الوجهين محال عقلا فلم يبق الا أن تكون مع كل شيء من المحدثات على الوصف
 الذي يليق بجدل الذات العلية تنزه وتقدس عما يقولون علوا كبيرا انتهى (وأما المعية) التي
 وردت في الآيات انما بعضها للعصمة كقوله تعالى اني معكم أسمع وأرى وقوله لا تخزن ان الله
 معنا وقوله ان معي ربي سيهدين معية النصر والعصمة وكذا قوله وأنتم الاعلون والله معكم وقوله
 واصبروا ان الله مع الصابرين وقوله والله مع الصابرين وكقوله ان الله مع الذين اتقوا الآية
 فكل المعية في هذه الآيات انما هي معية الاحتصاص والعناية والنصر والعصمة وأما المعية الذات
 لا تختص بنصر ولا عصمة فهو مع كل شيء على أي حال كان ذلك الشيء من عدو أو حبيب أو قريب أو
 بعيد فهو على الحد الذي ذكر فيها سابقا والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه من حفظه
 ولفظه في مجلس واحد أدام الله علاه عنه وكرمه آمين (وسئل سيدنا رضي الله عنه عن معنى
 قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم (فاجاب) رضي الله عنه
 بما قصه قال الملاء على ضربين بلاء يكون امتحانا واختبارا مثل قوله تعالى لبلونكم الله بشئ من
 الصدد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب ومثل قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم

وقد كنت معلما قبل ان ياتك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا اله الا الله فلم ألبث ان صفت نالغا عجميا في
 شأن هذه الطريقة (ومنها) أنا كنت في سفينة البحر المالح بين جدة ومصر وهاجت الرياح فاشرفت السفينة على الفرق وأيقن كل من
 فيها هلاك فاحذأي الحاجة فاطمة المدينية العباس فانهت وقالت ابشر فاني رأيت الآن الشيخ التجاني والشيخ محمد الغالي فقالا لى بشرى
 الشيخ عمر وقول له أنا ما نأخذ السفينة الا لنعلم باتمامه ولا يخف من شيء لا يصيبه بأس فانه قطع الرجح مكانه وسكن (ومنها) أنا لما
 رجعت من البحرين حتى بلغنا أرض برفو وقع بيني وبين الناس لانا اختلاف شديد وسعى في قتلى غدرا وأرسل بعد غلمانا ليلا الى بيتي ليفتكو
 بي وساروا حتى وصلوا البيت الذي كنت فيه أو عياني وكان فيه سور فلما وصلوا اليه أسمى الله تعالى أبصارهم فاذا رفقوا أنصارهم نحو
 السماء وأوا السور واذا طروا الى الأرض لم يروا شيئا من بناء السور يفعلون ذلك أربع ليال فلما أعياهم الامر قالوا لاطاقة لنا على فعل
 ما أمرنا به لئلا نقال لهم اعدوا غاراتي وأبابن جماعتي ووجدوا رجلا من رجال الغيب محدق بنام مصلتين سيوفهم فلما رأوا ذلك

لرجعوا إليه وأخبروه بما قدر أو أياضاً ما راوا فلما كان هذا إلى واحد من أصحابه فراشه ليلاً لبنا ما فاذا بالشيخ رضي الله تعالى عنه وعنا به قد ظهر له نقطة لا مناما وقال له مالك وللشيخ عمر لا تتركون عبد الله في أرض الله وكرر هذه القولة ثلاث مرات ثم غاب وأراد ذلك الرجل أن يضطجع فظهر له الشيخ أيضاً نقطة وقال له مالك وللشيخ عمر لا تتركون عبد الله في أرض الله وكرر ثلاث مرات ثم قال له قل لهم لا تجعل أموالهم ولا أولادهم الآية بل لهم ولوالاد والندروج الآنة قل لهم اصبروا وستأبكم مكاتبنا من كل جانب فغاب عنه الشيخ رضي الله تعالى عنه ثم تهيأت للسفر واستكرمني ذلك السلطان كرامة عظيمة على رغم أنفه وخطوا أربع سنين لم تنزل عليهم قطرة من السماء حتى أكلوا الجيف وأوراق الأشجار والحجر والليل وبنى آدم ثم تابوا ومطر (ومنها) أنا لما مكثنا في أرض هوض ما مكثنا حتى مرض الامام العادل العالم العامل أمير المؤمنين محمد بن عثمان بن فودي رأى بعض (١٩٣) الاخوان في منامه أن رجلاً نازها راكباً

على فرس وقال له أين عمر بن سعيد فقال له الاخ ما مرادك به فقال ان شيخنا أحمد التجاني أرسلني اليه وقال لي قل له ما يفعل في هذه الارض الخربة (ومنها) اني لما شرعت في تصنيف سيوف السعيد المعتقد في أهل الله تعالى كالتجاني على رقبة الشقي الطريد المعتقد الخاني حتى بلغت نصفه رأيت كأنني في برعبي حتى لا يرجع لي اندلاص منه فرأيت الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به ومد الي يده فددت اليه يدي وأخذ بها وأخرجني (ومنها) أن أهلي بنت أمير المؤمنين محمد بن رأيت الشيخ رضي الله تعالى عنه في وقت تصنيف الكتاب المذكور في البيت الذي أصنفه فيه ولم تكن لها معرفة باني في تصنيفه (ومنها) أنهاراً في شهر رمضان عام بشر بأن الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به أرسل اليها جلاً وأمرها بالقدوم عليه على ذلك

المجاهدين منكم والصابرين الآية وأما الملاء غير الامتحان فيه مجرد العذاب مثل قوله سبحانه وتعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلووا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب وأما قوله تعالى حتى نعلم المجاهدين هذا العلم ههنا هو علم الظهور لا العلم الاصيل لان العلم الاصيل محبط بهم وبما يقع منهم وما يصدر منهم وما يؤل اليه أمرهم وهذا العلم كامن لا يظهر في الوجود بخلاف علم الظهور ومثل علم الظهور هو الواقع في قوله تعالى ومنهم من عاهدنا الله أن لا يقاتلنا فانهم لم يصدقوا ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله خذوا به وتولوا وهم معرضون فضحتهم وأظهرت ما هم عليه فهذا هو علم الظهور والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها هل المراد من تعليم الله لآدم أسماء الله تعالى كلها احاطياً كلياً من أسماء الله الظاهرة والباطنة والتي استأثر الله بها عن جميع المخلوقات حتى النبي صلى الله عليه وسلم أو خاص بالاسماء التي يطلبها الكون فان قلنا خاص بالاسماء الكائنات فما فائدة قوله كلها وان قلنا بالاحاطة فكيف مع علمنا أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلى من آدم وأكمل (فاجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن الاسماء التي علمها الله لآدم هي الاسماء التي يطلبها الكون والكلية المذكورة فيها هو احاطته بجميع متعلقات الكون حتى لا يشذ عليه منها شيء يشهد لهذا قوله سبحانه وتعالى في كلمة الاسماء حيث عرض صورة الكائنات على الملائكة وقال أنبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين الآية فدللت هذه الآية على أنها الاسماء التي يطلبها في الكون بدليل قوله أسماء هؤلاء وهي صور الاكوان وأما الاسماء الخارجة عن الكون فلا تكن الاحاطة بها ولا نهاية لها قال سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علماً فان العارفين والاقطاب والنبين والمرسلين مع قههم في المعرفة ينكشف لهم في كل مقدار طرفه عين من أسماء الله الباطنة أمر لا حد له ثم يمتقون على هذا الحال أبداً سرمداني طول عمر الدنيا وفي طول عمر البرزخ وفي طول عمر يوم القيامة وفي طول عمر الابدي الجنة بلا نهاية في كل مقدار طرفه عين ينكشف لهم من أسماء الله الباطنة ما لا حد له ولا غاية في طول هذه المدة ولا نهاية لانكشاف الاسماء على

﴿ ٢٥ - جواهر أول ﴾ الجمل فأخبرني بذلك وتوفيت في ذي القعدة في ذلك العام (ومنها) انها لما كانت في الزرع قالت هذا سيدي الشيخ أحمد التجاني قد أتاني لاسير معه فتوفيت في تلك الليلة (ومنها) انها لما توفيت رأته أم محمد المكي في تلك الليلة وقد أتت الي بيتها وجلست في فراشي وكان من عادته أن يجتمع في البيت فراشين فراشاً للزوج وفراشاً للزوجة فلما جلست في فراشي قالت أين الشيخ تعينني وقالت لها أم محمد المكي قد خرج وقالت لها قولي له جزاء الله عنى خبراً وبقولي له أنا أشكره وقد اجتمعت بالشيخ سيدي أحمد التجاني رضي الله تعالى عنه رجة الله علينا وعليه وعلى جميع القرباء والاجباء (ومنها) أنه لما وصلنا أرض بيشك وسعى بعض من لاخير فيه في الانساديقي وبين سلطانها وخافي جيع من معنات الاخوان ويقن من كان ساكنها فيها على عدم لجأتنا رأي بعض الاخوان شخصاً جميل الصورة يقول له أرسلني الشيخ الى تلبذه عمر وقال لي قل له أنا معه فلا يخف من كل بأس فان طريقته طريقت سلامة بيضاء لا يصيبه شيء (ومنها) أن أم أحمد الكبير أصابها ورح البطن وقد أخذت مني الطمينة وأذكارها فصارت تنادي وتنهضت بعد التادار الجميلاني

[illegible]

من كلام الخواص فقال قد عرفته
ورأيت ذكره في لوائح الانوار
فقال قد عرفته ثم مات قد سمعت
من شيخنا انه التقى علي في جاب
داره بدغل وأثرت الى ناحية
الشمال فسكت مليا ثم قال حتى
صكه أنا أمرت بكتيبا بالاصدا ثم قلت
اني أريد منك كما شهدتك هنا
أن أشهدك في الجنة فذكرت
هذه الكلمة ثلاث مرات بجميع
همه فعد على يده ثلاث مرات وفي
آخرها سمعته يقول طه طه
ولعله قال يس ثم قال ص ولعله
قال حم ثم قال ق ثم منيت الى
محملي بقصد الرجوع اليه فبعث
الي أن أبعث له دقيق حب الفجل
للدواء وذهبت الى طلب حاجته
فانتبهت والله الحمد في الاولى
والآخرة والسلام اه (قلت)
ثم انه رحمه الله تعالى علينا وعليه
ملائنا كبريا بحب الفجل وأقربه
الي وقال لي خذ ما أمرني شيخنا
فاتاه له لانك خلقتة وثابته

طول أمد الابد فكيف يقال أحاط بها كلها وأما الكلمة في الاسماء التي يطلمها الكون فقط انتهى (وأما) السبب الموجب لسجود الملائكة لآدم فالكلام فيه من وجه التحقيق انه غيب لا يدرك الا بالنص القطعي ولا نص فلا مجال في هذا الميدان بقول سبحانه وتعالى أغا حرم في الفواحش ما ظهر منها وما بطن الى قوله وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون فان الله لم يعلمنا بالسبب الذي وقع السجود به لآدم وذلك محجور في حجره سبحانه وتعالى لا مجال فيه للعقول لا نقول لا حصل الخلافة ولا غيرها بل نسكت حيث لم يذكر شيء في سببه (وأما) تفضيل الملك على الأدنى أو العكس (الجواب) اعلم أن هذا الامر لا مجال فيه للعقول من طريق النظر والتخمين والقياس والحق الفصل في ذلك أن التفضيل واقع باختيار الله سبحانه وتعالى وحكم مشيئته يفضل من يشاء على من يشاء بلا علة ولا سبب أو بعله أو سبب أو بأي شيء يريد أو بلا شيء سواء كان المفضل على الرتبة على المفضول لقوة كماله أو كان المفضل سافل الرتبة على المفضول لقوة كمال المفضول وجعه للكمالات وهذا التفضيل بين الملك والأدنى ما عدا اسد الوجود صلى الله عليه وسلم فانه أكل الخلق على الاطلاق وأفضلهم عند الله على العموم من غير تخصيص وأعلام رتبة ومكانة عند ربه وأكرم الخلق على الله وأعظمهم زلفى لدى الله فلا يقع عليه هذا الخلاف ففضل الله تعالى واصطفاه واختاره ورفع مكانته على الخلق لا شيء بل بمحض اختياره قال الله سبحانه وتعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار وأما الملائكة هل لهم النظر في وجه الله تعالى في الآخرة أم لا (الجواب عن هذا) أنه لا قطع فيه لا بالنفي ولا بالاثبات لوقوف ذلك على اختياره سبحانه وتعالى فلا علة له ان شاء جعلهم برونه كالأدنى وان شاء منعهم ولا مستند لهذا الا الخبر الصحيح والخبر الصحيح لم يقع منه شيء في هذا الباب فلا يجاب عنه لا بنفي ولا باثبات يجب الوقف وهل لهم وجهة واحدة أو وجهات فان أردت توجيهات الاممية فليس لكل ملك الاسم واحد يكون من ذلك الاسم وجهته للحق فليس له في هذا الميدان الا وجهة واحدة وان أردت بالوجهة وجهة التعبد لله فوجهة الملك والأدنى على حد سواء الى الحضرة الالهية واختلف في وصف الملائكة هل هم أرواح مجردة أو أجرام بسيطة فهذه حقيقة الملك عند المتكلمين وجميع سكان السموات والارضين وما فيهن من الملائكة

(ومنها) اني حصل لي غم شديد وخزن لما أصابني ورأيت فيما يرى النائم ليلة الخميس الثالث من شهر الله
وهـ من عام طم بشر من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام شخصاً يقول اني رأيت القطب المكتوم والبرزخ
المكتوم الشيخ أحمد النجاشي رضي الله تعالى عنه ولعله قال لي ان الشيخ رضي الله تعالى عنه قال انه جاء لرؤيتك وليرزقك عنك ما أنت فيه من
الهموم ولكنه يبدأ بإزالة السحر الذي سحروك به وكل أمر تدخل فيه فادخل فيه بالسنة ﴿فان قلت﴾ قد أكثر علينا من المنايا
﴿قلت﴾ اعلم أنه لا يترض علينا في إرادها الا من لا خلاق له في العلم والمعرفة لوجوه أحدها أن الله قد أثبت الرؤيا الحسنة في كتابه وأثبتها
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنته أما الكتاب فنقول سبحانه وتعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا
وكانوا ينفون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال في لباب التأويل اختلفوا في هذه البشرى فروى عن عبادة بن الصامت قال
سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قوله تعالى لحسن البشري في الحياة الدنيا قال في الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له أخرجه

الترمذي اه وقال في السراج المنير ما لا يشري ففجرت بأشياء منها الرؤيا الصالحة وقد فسرها به هذا التفسير من المفسر من مالا يحصى وأما السنة فقد روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب الزمان لم تذكر رؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبق بعدى من النبوة إلا المبشرات فبيل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة وروى النسائي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما قال كشف النبي صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال أيها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة براهها المسلم أو ترى له وروى الترمذي عن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة براهها المؤمن أو ترى له وروى عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشري في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها أحد منذ أسألت رسول (١٩٥) الله صلى الله تعالى عليه وسلم غيرك منذ

أنزلت هي الرؤيا الصالحة براهها المسلم أو ترى له قال الترمذي حديث حسن وفي السراج المنير وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقال الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان وثانيها أن من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فرؤياه حق لان الشيطان لا يتصور صورته روى البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فسيراى في البقطة ولا يمتثل الشيطان بي وأخرج الطبراني مثله من حديث مالك بن عمدة الله ومن حديث أبي بكر وأخرج الدارمي مثله من حديث قتادة وروى البخاري أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من رأى في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يمتثل بي اه وكذلك الشيخ الصادق قال زين الدين

وغيرهم كلهم يمتثلون في نقطة الصور الا من شاء الله ثم قال بعده هذا رضي الله عنه ليس اسكل موجود الى الله تعالى من جميع المخلوقات جنا وانساوا كما ليس له الى الله الا وجهه واحدة ماعدا العارف بالله تعالى فلا تهمي توجهاته في سائر الاوقات وهذا التوجه يعني في الآن الواحد فان توجهاته لاحد لها ولا حصر بحسب ما انكشف له من أسماء الله في باطن حضرته فليس توجهه الى الله الاعلى قد رما انكشف له من صفات الله وأسمائه فله في كل اسم وجهه خاصة لا تشترك مع الاسم الآخر فهو في الآن الواحد مثلا لان كان من الاكاريم بعد الله تعالى في الآن الواحد بما لا تستوفيه المخلوقات في سبب متطاولة ومن ههنا تعرف حقيقة ما يشير اليه نوال القرنين في قوله اذا كان الله غاية انغايات فالمعرفة به أجل العبادات وشاهد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في الدين وفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد انتهى ويشهد له أيضا قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي لم تسعني أرضي ولا سمعني ويسعني قلب عبدي المؤمن فهذا معنى اتساع التوجهات الى الحق فالعارف يعبد الله في كل آن بما لاحد له ولا غاية حتى قال الجنيد رضي الله عنه لو أقل مقبل على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة واحدة لكان ما فاتته في تلك اللحظة أكثر مما أدركه في ألف سنة وهكذا هذا الترقى دائما للعارف بالله وسعني الفقيه المذكور في الحديث هو العارف بالله تعالى انتهى (واعلم) أن حضرة الحق سبحانه وتعالى متحدة من حيث الذات والصفات والاسماء والوجود كله بامرته متوجه اليه بالخلوع والتذلل والعبادة والخود تحت سلطان القهر وامثال الامر والمحبة والتعظيم والاحلال فغنى المتوجه الى صورة الحضرة الالهية تساجليا في محو الغير والغيرية ومنهم المتوجه الى الحضرة العلية من وراء ستر كثيف وهم عبدة الأوثان ومن ضاهاهم فانهم في توجههم الى عبادة الاوثان ما توجهوا والغير الحق سبحانه وتعالى ولا عبدا غيره لكن الحق سبحانه وتعالى تجلى لهم من وراء تلك الستور بعظمته وجلاله وجذبهم بحسب ذلك بحكم القضاء والقدر الذي لا منازع لهم فيه وهذا هو التوجه الى الله كرها يقول سبحانه وتعالى ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها الآية قال وجود كله متوجه الى حضرة الحق سبحانه وتعالى بصفة ما ذكرنا فردا فردا وان الكفار والفجرة

الحوافى في الوصايا القدسية والشيطان يحيى على صورة الصالحين كثيرا ولا يقدر على التمثيل بصورة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليه السلام من رأى في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يمتثل بي ولا بصورة الشيخ ذا كمال الشيخ فابعد الله عنى صلى الله عليه وسلم ما أذنوا بالارشاد من شيخه المأذون هكذا الى حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونالته ان ساداتنا وأئممتنا قد اثبتوا قلوبها من الله تعالى عليه قال عبد الله انلياطي الفخ المين (فان قلت) قال صلى الله عليه وسلم ما بقي بعدى الا المبشرات الرؤيا الصالحة براهها الرجل الصالح أو ترى له وفي الحديث رؤيا المؤمن كلام يكلم به العبد في المنام وأول ما يدعى به صلى الله عليه وسلم انه كان يرى الرؤيا فبقي مثل فلق الصبح والاعمال بالنيات انتهى وقال الشعرا في البحر المورود أحد علمنا الهذا اذا جاء بالبشري من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من أحد من صالح المؤمنين أن نأخذهم من جات منه بالتصديق والقبول ولا نرداهم ضلانا لانفسنا كما يفعل بعضهم ذاهبا الى أنه لا يستحق مثل ذلك وانما يستحق الخوف بالذوار ونحوها حتى انه قال ان قال له رأيت يا سمدي في الجنة أهأ ما رأيت يا بليس أحد يستحبه غيري وغيرك قال وهذا الذي ملنا

أولى مما فعله هذا الان كونه لا نستحق دخول الجنة تحصيل الحاصل فإذا بشرنا بأن الله تعالى قد غفر لنا أو أن النبي صلى الله عليه وسلم شفيع فينا أخذنا ذلك من باب الفضل والمنة وهل عفو الله تعالى وشفاعة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام إلا للذين هم ثم لا يخلو ذلك الشخص الذي أرسل له النبي صلى الله عليه وسلم أنه شفيع فيه صالحاً أو فاسقاً فاعله يحصل له ذلك رقة قلب فيتوب ويتصل بما كان فيه من المعاصي سياسة نبوية قال ولعل من رد البشري إذا جاءته جنح إلى خوف الركون إليها كما عليه طائفة من العباد الذين لم تنكشف عنهم أما المعارف فلا تكون له إلى شيء دون الله تعالى وكل شيء جاءه دنيا وأخرى وبرزخاً أخذ عن الله تعالى وفي الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً اه وقال وقد سألني أن الجن خيلت لسلیمان بن داود أرضاً من ذهب وحب وحباً وها الدرد والياقوت ونحو ذلك لتغتنه بها عن عبادة ربه فلما وقع بصره عليها أخذها عن ربه عز وجل وخوله ساجداً فأنبت الله تعالى له أرضاً يراها بصره إلى أن مات بمجازاة له على حسن ظنه به ربه عز وجل (١٩٦) وأخذ ذلك عنه دون الجن فأعلم ذلك بالحق وإياك والتوقف في قبول بشري

والجبريين والظلمة فهم في ذلك التخلط الذي جاء موافقه نصوص الشرع وصورة الامر الالهي فانهم في ذلك يمتثلون لامر الله تعالى ليسوا بخارجين عن أمره ومراده الا أنهم خرجوا عن صورة الامر الالهي ظاهراً وغرقوا فيه باطنياً فاذا عرفت هذا فاعلم أن البدن كله فرداً في كل ذرة منه مرتبة للحق يحكم فيها بحكم خاص لا يحكم به في غيرها ويفعل فيها فعلاً خاصاً لا يفعل في غيرها ويوجه اليه تلك الذرة بتوجه خاص اليه لا يوجه به غير هاهنا وبهجه الرضا والتسليم له في حكمه فقد خالفوا أمر الله ظاهراً ووفوا به باطنياً من حيث لا يشعرون وما يرد عليهم بعد ذلك من الثواب والعقاب والجزاء في دار المساب عذاباً ونعيماً كل ذلك بحسب مشيئته التي لا مرد لها لا يسئل عما يفعل فاذا عرفت هذا وتأملت ما وجدت كل ذرة في الوجود فرداً لها توجه إلى الحق خاص بها لا يشاركها فيه غير هاور بما مثلها ذرة أخرى أو ذرات في صفة ما هي فيه من التوجه فستباينها في أمور أخرى فاحكم هذا القانون وسره في جميع أجزاء الوجود من الملك والادنى وغيره واعرف كيفية التوجه للوجود إلى حمرة الحق فاذا عرفت هذا وميزته حتى يتميزه اتسع لك ميدان عظيم من المعرفة بالله تعالى واتساع تجلياته في الوجود بلا حدود ولا حصر الا أنه مختلط بالشرعية والحقيقة في هذا الميدان والقول المصطلح فيها أنه سبحانه وتعالى هو المحرك لجميع الوجود وانما قائم عليهم في كل أمر والقيم لهم في كل حركة وسكون لا يمسكون من دونه شيئاً وما يمكن من مضمير ولا حركة لهم ولا حكم ولا تقديم ولا تأخير بل هم في قبضته سبحانه وتعالى وتحت حكم مشيئته بصرهم كيف يشاء ويقلمهم كيف يريد فيما يشاء من خير أو شر أو وقع أو ضرا أو طاعة أو معصية أو أقبال أو اقبال أو ادمان من وراء هذه الحقيقة بخلي سبحانه وتعالى بفعل تلك الحكمة والشرعية منوطة بالشروط والاسباب والضوابط والالزام والمقتضيات لا تنفكك لشيء في تلك الحكمة عما أراد سبحانه وتعالى وكل ذلك يجري على قانون المشيئة ثم رتب في صورة هذه الحكمة على وجوه تلك الضوابط والروابط أحكاماً الهية سماها حدوداً وعموماً وثواباً وعقاباً وخوفاً ورجاءاً لا خروج لاحد عن تلك الضوابط والقيود وله الحكم والاختيار في كل ما فعل في صورة الحقيقة والشرعية لا يتازع ولا يقال له لم ولا لا شيء ولا على ما دام ليس الامد العنق وتغيض العين وخضوع القلب تحت سلطان الالهية

جاء ذلك عن أحد المجادلين في صحة الرؤيا فربما عرفت يا أخي في نظير ذلك بالحري ان تكذيبك والله بكل شيء عليم اه كلام الشعراني رضي الله تعالى عنه وهو نفس لمقام فتشديدك عليه فانه نفيس وقال في كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة البنان وسألوني عن الرؤيا بالسادقة هل هي من أقسام الوحي كما بلغنا عن علمائنا فاجبتهم نعم هي من أقسام الوحي فيطلع الله تعالى النائم على ما جهله من معرفة الله تعالى والكون في يقظته ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصبح يسأل أصحابه هل رأى أحد منكم رؤيا بهذه الليلة وذلك لانها آثار نبوة في الجملة فكان يجب أن يشهدوا في أمته والناس في غاية من الجهل بهذه المرتبة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتني بها ويسأل عنها كل يوم وأكثر الناس يستهزئ بالرأى إذا

رأى يعتمد على الرؤيا بالصادقة التي هي جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة أي من نبوة محمد صلى الله تعالى والجلال عليه وسلم وذلك أن مدة وحيه على لسان جبريل عليه السلام كانت ثلاثاً وعشرين سنة وكان الوحي ينزل اليه في المنام قبل ذلك ستة أشهر فأنسبها إلى ثلاث وعشرين سنة تجدها جزء من ستة وأربعين جزءاً ولو أن زمن رسالته كانت ثلاثين سنة لقال جراً من ستين فالمراد بالحديث نبوة لا مطلق النبوة في حق غيره فافهموا ذلك أيها الجان فانه نفيس وقد أنشدوا في الرؤيا بالصادقة بالصدق تصدق رؤيا الصالحين ومن يصاحب الضلالم تصدق له رؤيا الصدق بالعدو التصوي منازله وهذه ضده بالعدو الدنيا هي النبوة الا أنها قصرت عن نسخ شرع وهي رتبة عليا اني رأيت سيوفاً للهدى انتصبت وفي معنى سيف للهدى دنيا فارتفعت لها عينا ولا أثراً بذلك السيف في الاخرى وفي الدنيا انتهى وفي شبه السماع ومنه يعني ومن الادب الذي يجمع في المتصف به خصال الخير الفسار من التهاون بما يرى في المنام من الاعتبار في وفي شرحه كشف القناع لان التهاون بذلك من

الجهل وقد عمل الصعابة والتابعون بما رأوه في منامهم من الاعتبار كما هو مشهور في كتب الحديث ولما قص عبد الله بن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى في منامه أنه واتف على شفير جهنم وهو خائف أن يقع فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم نعم الرجل عبد الله بن عمر لو كان يقوم من الليل فأتى الله تعالى بعد ما قيام الليل حتى مات اه **قلت** والروايات التي استحضرتها أن عبد الله قص هذه الرواية لاخته أم المؤمنين حفصة بنت عمر رضي الله تعالى عنهم وحفصة هي التي قصتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لها صلى الله تعالى عليه وسلم نعم العبد عبد الله الحديث ثم قال في كشف القناع ومن كلام سيدي علي الخواص لا يتساهل بما يراه في المنام الا جامل لان جميع ما يراه المؤمن من وحى الله على لسان ملك الالهام وذلك لما عجز عن تحمل اعباء الوحي في البقطة وعن سماعه من الملك أنه في النوم الذي هو الجزء المشترك لان الحكم الغالب فيه البروحانية لا الجسم ومعلوم أن الارواح من قسم الملائكة والملك له قوة على سماع كلام الحق تعالى بلا واسطة قال الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً او من (١٩٧) وراه حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه

ما يشاء ففهم من هذه الآية أنه لورفع حجاب البشرية عن العبد لكلمه الله تعالى من حيث كان الارواح وقد قال العارفون ان الانسان انما سمى بشرا لما شرته للامور التي تعوقه عن الحقوق بدرجة الروح ومن كلامه أن هذه الوقائع التي تقع للانسان في المنام جنود الله تعالى يتولى بها ايمان صاحبها بالغييب اذا كان أهلاً لذلك وان كان نقصاً في حق كامل الايمان الذي لو كشف الغطاء لم يزد يقيناً فأن من شرط المؤمن الكامل أن يكون ما وعده الله تعالى به أو توعده عنده كالخاضع على حد سواء اه والله تعالى الموفق عنه بالصواب واليه سبحانه المرجع والمآب **هو القبول الموفق ثلاثون**

في اعلامهم أن الله تعالى من علمه معرفة اسم الله الاعظم الكبير للحدث بالنعمة وأنه موجود عند المحققين من أهل الله تعالى وأنه

والجلال انتهى (وأما) قولهم لله سبحانه وتعالى أتجعل فيها من يفسد فيها الآية مع تعلم الله لهم بقوله اني جاعل في الارض خليفة الآية (الجواب) أعلم أنهم ما سألوا اعتراضاً ولا رداً للحكم لانهم من هذا في خوف عظيم لا يتجاسرون على مرتبة جلالة أن يمتروا عليه وانما سألوه عن السر الموجب لخلق هذه الخليقة وجعله في الارض ماذا يريد به وقد رأوا ما كان عليه أهل الارض قبله من الظلم والفساد وسفك الدماء وتعدي بعضهم على بعض ورأوا ذلك في كل من سكن الارض منذ خلقت الى أن قال لهم اني جاعل في الارض خليفة ما رأوا أمة في الارض خرجت عن هذا المبدأ فحكوا على الباقي بصورة ذلك وسألوا ماذا يريد بجعل هذه الخليقة في الارض على ما يقع من ذريته من الظلم والفساد وسفك الدماء قال سبحانه وتعالى اني أعلم ما لا تعلمون لم يعلموا ما أودع الله في آدم من أسرارهِ وخصائص علوه وماذا يريد به ومن ذريته من ظهور احكام كماله وألوهيته وأنه يريد منهم عمارة لدار بين بصورة العذاب والنعيم وما يقع ذلك من الاحكام والاوزام والمقتضيات ولما استغفروه وهم يعلمون ما في اللوح المحفوظ ومطلعون على الغيبات (الجواب) انهم ما علموا ما كان في آدم وذريته ولا أطلعوا عليه قال سبحانه وتعالى اني أعلم ما لا تعلمون فانهم وان علموا ما في اللوح فأطلعهم على جميع غيوبه انه لا يحيط بعلمه غيره انتهى ما أسلاه علينا رضي الله عنه (وسئل سيدنا رضي الله عنه) عن بعض حروف من القرآن قال فيها علماء المعقول أنها زائدة وبعضها مستعارة لحروف غير هاهنا وبما يعطيه ظاهر اللفظ من العلة والزائد في اللغة هو الذي لا معنى له وحاشي أن يوجد في القرآن حرف لا معنى له منها قوله تعالى فيما رجة من الله لنت لهم واللام في قوله ليعبدون وفي قوله تعالى ليعبدوا وحرفا وفي قوله تعالى ليطاع باذن الله والالف والواو والباء في مواضع كما هي عند علماء الرسم (فاحاب رضي الله عنه بقوله) أعلم أن العلة المستحيلة في حقه تعالى هي أن لو قدرنا شيئاً يعود النفع منه على الله أو الضرر تعالى الله عن هذا علواً كبيراً فهذه هي العلة المستحيلة في حقه تعالى وأما العلة التي يعود نفعها أو ضررها على العباد فهذه جائزة لا شيء فيها لان حكمه الله التي هي شرائع أنبيائه أظهر فيها سبحانه وتعالى الارتباط بين الاشياء من النسب والاضافات كالسبب بسببيه والعلة بعلولها كقوله تعالى من يطع الله ورسوله ندخله جنت الخ

مضروب عليه حجاب وأنه لا يطلع الله عليه الا من اختصه بالمحبة واصطفاه بالعبادة والازلية وأن من عرفه وترك القرآن والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشتغل به يخاف عليه من الحسرة دنيا وأخرى وأنه لا يصلح للدين ولا لاطلها فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق قال شيخنا وسيدنا ووسيلتنا الى ربنا القطب المكنون والبرزخ المختوم أحمد بن محمد الشريف الحسني التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه في الكتاب المكنون أعلم أن ثواب الامم الاعظم الكبير لاشي يعادله في الاعمال ثم انه لا يناله الا الفرد النادر مثل النبيين والافطاب ومن غيرهم لا يناله الا الشاذ النادر وغالب ذلك الشاذ أنه من الصديقين ورعا ناله بعض الاولياء من لم يبلغ مرتبة الصديقين اه وقال بعض العارفين وادراك الامم الاعظم اما أن يكون انقلاباً يعلم من جهة أن الامم الاعظم كذا على التقليد اما النبي أو ولي أو ملك أو منام اه **قلت** قد من الله على معرفة الاسم الاعظم بجميع الوجوه المتقدمة الا من جهة الملك فلم أقطع بعرفته من جهته ولكني أنظر بانى عرفته من جهة الملك لرواياتها وقد عرفته من جهة سيدي محمد العالي وأنامه في المدينة المنورة علي

ما كنه أفضل الصلاة وأزكى السلام وعرفته من همة أيضا وأما معه في مكة المشرفة وقد حصل لي على يديه بفضلي الله تعالى علوه وأسرار من علوم الاسم وأسراره وقد حصل لي معرفته أيضا من أعلی يد بعض الرجال أرسله شيخنا أجدب محمد التجاني رضي الله تعالى عنه إلى مرادى الاسم الأعظم قال نعم وذكر لي ما لا يكتب في الأوراق وقد أزدت يقيناً في معرفته بأن شخصين أتياني به وقد ذكرهما معاً من أنا وقد حصل لي معرفته من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث في الأولى والآخرة وإذا تقررت هذا فاعلم أولاً أن الاسم الأعظم مضروب عليه حجاب لا يطلع الله تعالى عليه إلا من اختصه بالمحبة واصطفاه بالعناية الزلية ولذا قال شيخنا رضي الله عنه وأرضاه وعنايه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم إن الاسم الأعظم مضروب عليه حجاب ولا يطلع الله تعالى عليه إلا من اختصه بالمحبة وقال رضي الله تعالى عنه كما تقدم اعلم أن ثواب الاسم الأعظم الكبير لا شيء يعادله في الأعمال ثم أنه لا يناله إلا الفرد النادر مثل النبيين والأقطاب ومن غيرهم لا يناله إلا الشاذ النادر وغالب (١٩٨) ذلك الشاذ أنه من الصديقين ورعا ناله بعض الأولياء من لم يبلغ مرتبة الصديقين

أه فقلت وما يدلك على أن عليه حجاباً مضروباً بكثرة اختلاف العلماء في وجوده وعدمه وتعيينه عند القائلين بوجوده حتى صار ذلك الاختلاف سبباً في جهله وعدم معرفته لأن كثرة الأقاويل في وجود الشيء وفي تعيينه يزيد غموضاً وانها بما لا يوافق على ذلك الاختلاف يتغير تخييراً يكون به جاهلاً جهلاً عظيماً لعدم حصوله على طائل فها أنا أذكر لك بعض تلك الأقاويل لتتحقق ما قلنا فنقول اعلم أن العلماء قد اختلفوا في الاسم الأعظم فقال بعضهم لا وجود له بمعنى أن أسماء الله تعالى كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها على بعض وإلى ذهب طائفة منهم أبو جعفر الطبري وأبو الحسن الأشعري وابن حبان وجماعة ما ورد من ذكر الاسم الأعظم على أن المراد به عظيم وكل أسمائه تعالى عظام وقال بعضهم الأعظمية

ومن بعض الله ورسوله ويتعد حدوده فدخله ناراً إلى غير ذلك من الآيات والأخبار مما هو كثير في مثل هذا وكتوف المشروط على الشرط فإذا تمت هذا المعنى في الآيات المذكورة وجواب الحكم على العباد بما حكم الله به عليهم بقوله أيعبدون أي وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدكم عليهم بالعبادة فمن لم يعبدني منهم عافيتهم بعدائي وكذلك لا يطاع أي وما أرسلنا من رسول إلا ليعبدكم بطاعة أنطلق له فمن لم يطيعه فاصنع به ما أردت من العقاب وأنواع الأخلاق هذا والمراد من الآيات وأما التباس معناها على من صر بها عن ظاهرها لعدم الفرق بين الصفتين صفة الحكمة وصفة المشيئة وعدم الفرق بين العلة التي تجوز والتي لا تجوز ومن عرف الفرق بينهما ما زال عنه الإشكال في ارتباط الأحكام الشرعية ببعضها ببعض كما قد مناه على المؤمن أن ينظر بعين قلبه إلى أن الأشياء بالنسبة لمشيئة الله عارية عن العلل والشروط والإضافات والسبب والأسباب كلها وأما حكم الله في أزلها بما اختاره حكم على هذا سعيداً وهذا شقياً وهذا غنياً وهذا فقيراً من غير علة ولا غرض وينظر بعين قلبه لما أظهره الله في حكمته من الارتباطات بين الأمور ويرى في الظاهر أنه إذا فعل كذا من الخير أعطاه الله كذا من الثواب بمحض الفضل وإذا فعل كذا من الشر عاقبه بمحض العدل لأنه له الحكم والاختيار إن شاء فعل وإن شاء ترك في ملكه لا يستل عماً يفعل ثم قال الشيخ رضي الله عنه وحروف القرآن ليس فيها زائد ولكن إذا كان المعنى يؤدي بحرف واحد ورسمه في بعض المواضع مع غيره لذلك المعنى بعينه فيكون الحرفان معاً لذلك المعنى وليس الأخير منهما زائداً بل الأول والثاني لذلك المعنى المصدر بهما ولذلك قال صاحب الأبريز عن شيخه رضي الله عنه إذا زيد حرف في كلمة ولم يزد فيها في موضع آخر والكلمة هي دينها في الموضعين أو المواضع لظاوم معنى كالألف والواو والياء الزائدات في بعض الكلمات فلو وضع الذي زيدت فيه لرساً آخر لم يكن في التي لم تزد فيه هكذا قال رضي الله عنه انتهى من أهلاًه على محبتي الله سيدي محمد بن المشري حفظه الله عنه آمين (ومأله رضي الله عنه) عن معنى الحروف اللفظية والحروف الرقية والحروف الفكرية ما إذا يوجد عن كل واحد منهم (فاجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن الحروف اللفظية يوجد منها عالم الأرواح معناه أن كل كلمة تلفظ بها خلق منها ملك يسبح الله تعالى

الواردة في الأخبار المراد بها من يد ثواب الداعي بذلك وذهب جمهور العلماء إلى أن الله تعالى أسماءاً عاماً تعالى يسمى الاسم الأعظم واختلفوا في تعيينه وانتهت أقوالهم إلى واحد وعشرين قولاً الأول أنه مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه والثاني هو ما نقله عن الثوري عن بعض أهل الكشف والثالث أنه الله إذا يطلق على غيره وهو المختار عند الأعظم حتى كاد أن ينقذ الإجماع عليه وعزى الشيخ عبد القادر الجيلاني وقال إنما يستجاب لك إذا لم يكن غير الله في بلد والرابع أنه الرحمن الرحيم والخامس أنه الرحمن الرحيم الحي القيوم الحديث أمم الله الأعظم في هاتين الآيتين واليه الحكم الإلهي واحد لا اله إلا هو الرحمن الرحيم وفاتحة آل عمران ألم الله لا اله إلا هو الحي القيوم والسادس أنه الحي القيوم الحديث الاسم الأعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه واختاره النووي وجماعة والسابع أنه الحنان المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام الثامن أنه بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام والتاسع أنه لا اله إلا هو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد قال المناط

ابن حجره والاربع من حيث السند من حيث ما ورد في ذلك والماشراة ذوالجلال والاكرام والحادي عشر انه رب رب والثاني عشر انه مالك الملك والثالث عشر دعوة ذي النون والرابع عشر انه كلمة التوحيد والخامس عشر ما نقل عن الفخر الرازي وزين العابدين انه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم والسادس عشر انه مخفي في الاسماء الحسنى بطلع عليه بعض الاصفياء والسابع عشر ان كل اسم من اسمائه دعا العبد به ربه مستغفر فاجبت لا يكون في ذكره مع حضرة غير الله تعالى فان من تأتى له ذلك استجيب له قاله جعفر الصادق والجنيدي وغيرهما والثامن عشر انه اللهم حكاه الزركشي والتاسع عشر انه ألم ذكره العزيزي والموفى عشرون الله جمد قهار والحادي والعشرون انه كمال المائة وليس من التسع والتسعين وان كثيرا من معانيه في الاسماء التسعة والتسعين قاله القطب عبد العزيز بن مسعود الذباغ **وقلت** واذا تأملت ما تقدم وفهمته وحصل في ذهنك علمه علمت يقينا أن الاسم الاعظم الكبير موجود عند المحققين من أهل الله تعالى وعلمت (١٩٩) أنه مضروب عليه حجاب لا يطلع الله تعالى عليه الا من اختصه بالمحبة من

تعالى فان تكلم بكلمة من الخير خلق منها ملك رحمة وان تكلم بكلمة شر خلق منها ملك عذاب وكان من جملة ملائكة العذاب فان قدر الله وناب من تلك القول خلعت على الملك الذي خلق منها خلعة وانقلب بهما ملك رحمة والحروف اللفظية لا ظهور لها في عالم الحس وأما الحروف الرقمية يوجد منها عالم الحس معناه هو الحروف التي تدرك بالصر وأما الحروف الفكرية يوجد منها عالم العقل في الخيال معناه يوجد منها ما يوجد عن حكم التمثل أما تمثل العامة فلا يوجد منه شيء ويقال فيه تني رأما تمثل العارف ذكبل ما تمثل يوحى في الحين (ومثاله) ما وقع للبهوهرى رضى الله عنه قال كان عليه جنبه وكان بمصر خرج يغتسل في النيل وحل خبر داره للفرن فاعطى خبره للفرن وذهب النيل ليغتسل فلما وقع في وسط النيل واغتسل بعضا من الغسل وقع عليه شبه السنة قليلة فرأى نفسه دخل بغداد وتزوج بها امرأة بقي معها ست سنين وولده منها أولاد غاب عن عددهم ثم سرى عنه فوجد نفسه قائما في النيل يغتسل فكل غسلة بأنياعلى الذي تقدم ثم جاء الى القرن وحدا خبر كما أخرجه صاحب القرن فاخذ خبره ورجع الى داره ثم أخبر زوجته بالقضية التي وقعت وأخبرها بالقصة كما هي فكثت شهرين ثم جاءت المرأة التي تزوجها بمغداد تسأل عنه حتى وصلت الى حارة فسألت عن داره فقالوا لها أهل الحارة من أين تعرفينه فقالت لهم أنا زوجته وهؤلاء أولاده فقالوا لها ما خرج من ههنا فصربت عليه بالسباب فخرج فعرفها فها أنكرها فسألوه أهل الحارة ماذا تقول هذه المرأة فقال لهم أنها زوجتي وهؤلاء أولادى منها ثم دخل على زوجته وقال لها المرأة التي ذكرت لك هاهي قد جاءت بأولادها ودخل بها الدار وأما العارفون فلهم تصريف بالحروف الرقمية ولههم تصريف بالحروف اللفظية ولههم تصريف بالحروف الخيالية والتصرف الرابع بسمونه التصريف بالجانب الاحي ولا يعلم هذا التصريف الا الرسل دون الانبياء جعله الله محل أسرارهم وهو موضع النسب الالهية وكل رسول بعث الى قومه أطلعه الله تعالى على ما في بواطنهم من الجميع وما دارت عليه جيلاتهم فعاملهم بحسب طباعهم ليدوم قيامهم بالتكليف فانه لو لم يكن جريه على طباعهم لبطلت رسالته من أول وهلة فإني علم كل رسول الامعرفة طباع الامة التي أرسل اليها فقط ولا علم له بطباع غيرهم فلماذا لم تقع رسالاتهم

وأرضاه وعنايه قال لى سيد لوجود صلى الله تعالى عليه وسلم ان الاسم الاعظم مضروب عليه حجاب ولا يطلع الله تعالى عليه الا من اختصه بالمحبة ولو عرفه الناس لاشتغوا به وتركوا غيره ومن عرفه وترك القرآن والصلاة على ما يرى فيه من كثرة الفضل فانه يخاف على نفسه اه اذا فهمت هذا فاعلم ثالثا ان الاسم الاعظم لا يصلح للدين ولا لاطاها ومن عرفه وصرفه لطالب الدنيا خسر الدنيا والآخرة قال الدميري في حياة الحيوان الكبرى قال ابن عدي حدثنا عبد الرحمن القرشي قال حدثنا محمد بن زياد بن معروف قال حدثنا جعفر بن حسن عن أبيه قال حدثني ثابت البناني عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله الاسم الاعظم يخافني جبريل عليه السلام به مخزونا محتوما الى أن قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ياى أنت وأمي يأتي الله علمنيه فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة نهينا عن تعليمه النساء والصبيان والسههاء اه وفي شرح القشيري على الاسماء الحسنى عند قوله الحى القيوم وقال يوسف بن الحسن بلغني أن ذا النون يعلم اسم الله الاعظم فخرجت من مكة قاصدا اليه فاو لى ما أبصر في رأى طويل اللبية وفي يدي ركوة كبيرة مؤنزا بئزرو على

محتفي بهزواته فاستبشع منظري فلما سلمت عليه كأنه ازدرا في فلما كان بعد يومين أو ثلاثة جاءه رجل من أئمة المتكلمين فناظره في شيء من الكلام واستظهر على ذي النون من ذلك وغلبه فاعتمت لذلك وتقدمت وحلست بين أيديهما واستملت المتكلم إلى وناظرته حتى قطعته ثم دقت عليه الكلام حتى لم يفهم كلامي قال فاعجب ذوالنون من ذلك وكان شيخا وأنشاب فقام من مكانه وجلس بين يدي وقال اعذرني فاني لم أعلم محلك من العلم فانت أبا الناس عندي وما زال بعد ذلك يجلي ويقريني على جميع أصحابه حتى بقيت على ذلك سنة كاملة فقلت له بعد السنة يا أستاذنا رجل غريب وقد اشتقت إلى أهلي وقد خدمت سنة ووجب حق عليك وقد قبل لي أنك تعلم اسم الله الأعظم وقد جرتني وعلمت أني أهل لذلك فان كنت تعرفه فعلمي إياه فسكت عني ولم يحب بشيء وأوهني أنه ربما علمني ثم سكت عني ستة أشهر فلما كان ذلك قال يا أبا يعقوب أأست تعلم فلانا صديقا لي يقينا بالفسطاط الذي يأنينا وسمى رجلا فقلت بلى قال فخرج إلى الطبقة فوقعه مكبة مشدودة بمندبل فقال لي أوصل (٢٠٠) هذا إلى من سميت لك بالفسطاط قال فأخذت الطبق لاودية فاذا هو خفيف كان

الاما كان من نيينا صلى الله عليه وسلم فانه أطلعه الله سبحانه على طباع الوجود كله فهو يعلم كل طائفة على حسب طبيعتها يشير إلى هذا قوله صلى الله عليه وسلم حدث الناس بما يفهمون أتريدون أن يكذب الله ورسوله والحديث الآخر قوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا وقوله صلى الله عليه وسلم الخيرة عادة وعودوا كل بدن ما اعتاده وأسماؤه الله تعالى انما قامت بالحروف والحروف كلها قدسية في كلامه تعالى وفي صورة علمه وكلها قدسية أزلية لانها وجدت في كلامه وفي علمه وتكلم بها الحق جل جلاله بقوله الحمد عسى كهي بعض طسق ن الخ الحروف فكها قدسية بقديم الذات وليس قدمها ما يوجد في ألفاظنا ويكتب بيننا ويتصور في خيالنا فليست هي الحروف التي نقول ولكن الحروف القدسية ما كانت هذه الامور دالة عليها قط فالحروف اللفظية والبنائية والخيالية هي دالة على تلك الحروف القدسية التي بها كلام الحق اذ لولا صورة الحروف القدسية ما عرفت صورة الكلام ولا تميز بعضه من بعض ولا عرفت معانيه فان التمييز به بالحروف فان قوله سبحانه وتعالى يا عيسى بن مريم مخالفا لقوله سبحانه وتعالى يا ايليس مالك ألا تكون مع الساجدين فالفرق بين ايليس وعيسى تميز بالحروف ولولا الحروف لكان كل منهما ما عدا الآخر فالحروف القدسية عنها وجدت الاسماء الالهية كلها وعنابر الزمان الالهية بقوله ~~كن~~ فالحروف ظهرت الاسماء الالهية ما في الوجود كله الاما قال له الحق سبحانه وتعالى كن والوجود كله كلمات الحق فزيد مثلا وبكر وخالد وعمر وكلها كلمات الحق وعن كلمة الحق وجدت الموجودات كلها فافهمنا خارج عن هذا الميدان فاسماء المسميات من الوضع الالهي وكذا وضع اللغات واسماها هي اوضاع الالهية وضعها الحق وأجراها على الالسة فلوافق الوجود كله على أن يضعوا اسما أولغة لهجروا ولكن الحق سبحانه هو الواضع لها وسماها باسمائها وأما الكلام الازلي فهو بحروف قدسية منزهة عن الآلات التي يقع النطق بها وهي واقعة في كلام الله تعالى يعني الحروف وأما ما قالوا من أن الكلام الازلي من غير حرف ولا صوت أرادوا به طرد المعتزلة عن قواعدهم فان اتباعهم لتلك القواعد نفوا بها الكلام الازلي البارز من الذات المقدسة وجعلوه سبحانه وتعالى ليس بمكلم والقرآن يكذبهم فانه أخبر

ليس فيه شيء فلما بلغت الفسطاط الذي بين الحبس والجرة قلت في نفسي بوجهي ذوالنون بهدية إلى رجل يطبق ليس فيسه شيء لا نظارن إلى ما فيه قال فقلت المندبل وفحت المكبة فاذا فارة قد تفرقت من الطبق فذهبت قال فاعتمت وقلت تضرعي ذوالنون ولم يذهب وحي إلى ما أراد في الوقت قال فرجعت إليه مغضبا فلما رآني تسم وعرف القصة وقال يا محنون أتمتلك على فارة نخفي فكيف أأتمنك على اسم الله الأعظم قم قارنخل ولا أراك بعدها أبدا فانصرفت عنه اه زوروي ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أسألك باسمك الطاهر المبارك الاحب اليك الذي اذادعت به أحببت واذا سئلت به أعطيت واذا استترجت به رجحت واذا استفرجت به فرجت قالت فقال

ذات يوم يا عائشة هل علمت أن الله قد داني على الاسم الأعظم الذي اذادعي به أجااب قالت فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أنت وأمي علمته فقال انه لا ينبغي لك يا عائشة قالت فتصيت وجلست ساعة ثم فقلت فقبلت رأسه ثم قالت يا رسول الله علمته قال انه لا ينبغي لك يا عائشة أن أعلم انه لا ينبغي لك أن تسألي به شيئا الدنيا اه اذافهمت هذا علمت أن الاسم الأعظم لا يستعمل اثنى من أدور الدنيا الا لضرر ديني متعلق بالدين لا يصلح الدين الا بذلك الامر ولا يمكن الاستعماله فحينئذ لعلمه يستعمل لذلك والله تعالى الموفق بمنه للواب واليه سبحانه المرجع والمآب الفصل الحادي والثلاثون في اعلامهم أن الاولياء يرون النبي صلى الله عليه وسلم بيقظة وانه صلى الله عليه وسلم يحضر كل مجلس أو مكان أراد يجسده وروحه وانه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الارض في الملكوت وهو بهيقته التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وانه مغيب عن الابصار كما غيب الملائكة مع كونهم أحياء باجسادهم فاذا أراد الله أن يراه عبد رفع عنه الحجاب فإراه على هيئته التي كان هو عليها (فأقول) وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه إلى سواء

الطريق قال الشعراني في لوائح الانوار القدسية في العهود والمجدي فان أكثر من الصلاة والتسليم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم
 وبعثناصل الى مقام مشاهدته صلى الله تعالى عليه وسلم وهي طريق الشيخ نور الدين الشوفي والشيخ أحمد الزاوي والشيخ محمد بن داور
 المنزلا في وجاعة من مشايخ العصر فلا يزال أحدهم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكثر ما يوتطهر من كل الذنوب حتى
 يجتمع به بقطة في أي وقت شاء ومن لم يحصل له هذا الاجتماع فهو الى الآن لم يكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا كذا المطلب يحصل له هذا المقام قال وأخبرني الشيخ أحمد الزاوي أنه لما لم يحصل له الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يقبض
 واطب على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة كاملة يصلي عليه كل يوم خمسين ألف مرة وكذلك أخبرني الشيخ نور الدين الشوفي
 أنه واطب على الصلاة على النبي كذا وكذا يصلي كل يوم ثلاثين ألف صلاة قال سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا بكل
 عبد في مقام العرفان حتى يصير يجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم بقطة (٢٠١) ومشافهة ومن يراه بقطة من السلف الشيخ

أبو سعيد المغربي شيخ الجماعة
 والشيخ عبد الرحيم القناوي والشيخ
 موسى الزاوي والشيخ أبو
 الحسن الشاذلي والشيخ أبو
 العباس المرسى والشيخ أبو
 السعود بن أبي العشر وسيدى
 ابراهيم المتبولي والشيخ جلال
 الدين السيوطي وكان يقول رأيت
 النبي صلى الله عليه وسلم واجتمعت
 به بقطة نيقاوس بعين مرة وأما
 سيدى ابراهيم المتبولي فلا يحصى
 اجتماعه به لانه يجتمع به في
 أحواله كله ويقول ليس لي شيخ
 الا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان أبو العباس المرسى يقول
 لو احتجب عنى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ساعة ما عدت نفسي
 من المسلمين وقال في وضع آخر
 وكان وردا الشيخ أحمد الزاوي
 أربعين ألف صلاة وقال لي مرة
 طريقنا أن نكثر من الصلاة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 يصير يحاสนا بقطة ونصحه مثل

في القرآن بقوله عن موسى عليه السلام اننى أمان الله لا اله الا أنا فاعبدنى فان الكلام لوبرز من
 ذات أخرى غير الذات لكانت تلك الذات المتكلمة هي المعبودة وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فانه
 لا يقدر أحد من الموحودات أن يقول اننى أمان الله لا اله الا أنا فاعبدنى الا الذات المقدسة فان هذا
 صريح في تكذيبهم فيما يدعوه من نفي الكلام الا لى عندهم قبحهم الله اذا أراد الحق أن يتكلم
 اتقى الكلام في ذات من المخادات مخبرة عنه بضميره وهذا في غاية المعذرة فانا لو سمعنا كلاما من جاد
 تكلم وقال اننى أمان الله لا اله الا أنا فاعبدنى لكان ذلك الجاد هو الاله لا صبار به بضمير المتكلم وما
 يتدبر أن فوهه مخلوق الا الذات المقدسة تعالى الله عما يصفون علوا كبيرا والكلام الا لى ليس
 فيه تقديم ولا تأخير ولا حصر ولا مادة ولا كيفية اذا برز الكلام بعينه يعنى كلام الحق من
 حيث ما هو هو وسميته زالت عنك الالاس كلها وهي القيود ورأيت الوقت حينئذ ذلك الوقت
 الذى كان قبل وجود الكائنات أنت فيه الآن وهو الوقت الذى كان في الابد هو الآن أيضا وأما
 لا لباس وهي القيود التي في الكلام الا لى فانه في رفعت الحجاب فقط لا غير قال ابن العريف
 رضى الله عنه يقول في الله تعالى ليس بينه وبين العباد نسب يصطفيهم لاجله أو يعظمهم لاجله
 ليس الا العناية وهي المشيئة ولا سبب الا الحكم والوقت الا الازل وما نقي فمعي ونلدس ومعنى
 لازل هو الذى فيه وجود الحق وحده ليس لشيء فيه نسبة قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء
 معه في ذلك الوقت أعطى ما أعطى وفضل ما فضل فلم يبق الا الرضا والتسليم لمحارى الاقدار انتهى
 ما أملا ملامه رضى الله عنه (ومما أملا ملامه رضى الله عنه) في محبة لذات العلية قال رضى الله
 عنه محبة الذات صعبه المرام ولا تكون الا للعارف الكامل وفي ذلك قال بعضهم
 وتجرحهم كاسا لو ابتليت لظى * بتجرع طارت كاس عذاب

وقال الشاذلي رضى الله عنه في هذا المعنى حين كوشف بالحضرة العلية قال يارب لا طاعة لي بهذا
 فاجبني عنك فليل له لو سأله بما سأله به موسى عليه وسلم وعيسى روجه ومحمد صلى الله عليه وسلم
 صفيه أن يجيبك عنه ما يحب ولا يكن أسأله أن يعزبك فأسأله فمؤانى فعند ذلك لو احتجب عنى
 طرفه عين لم تن البين ثم قال رضى الله عنه والناس في هذا على أربعة أقسام الطائفة الاولى

٢٦ - جواهر أول المحبة ونسأله عن أمور ديننا وعن الاحاديث التي ضعفها الحفاظ عندنا ونعمل بقوله صلى الله
 عليه وسلم فيها ومتى لم يقع لنا ذلك فلسنا من المكثرين للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال في خطبة الكتاب في وأي النبي صلى الله عليه
 وسلم الشيخ الحقيقى لنا بواسطة أشياخ الطريق أو بلا واسطة مثل من صار من الاولياء يجتمع به صلى الله عليه وسلم في البقطة وقد أدركنا
 بحمد الله جماعة من أهل هذا المقام كسيدى علي الخواص والشيخ محمد العدل جلال الدين السيوطي وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم
 أجعين انتهى وذكر الشيخ أحمد بن المبارك صاحب الابريز أنه رأى رجلا يرى النبي صلى الله عليه وسلم في البقطة وتوشم منه رائحة مدينة
 النبي صلى الله عليه وسلم من مدينة قاس ثم قال ومهت هذا الرجل يقول ذهبت الى الحج فلما زرت نبرا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 أخذتني حالة وفئت يا رسول الله ما طمنت أي أصل الى مدينةكم ثم ارجع الى قاس فسمعت صوتا من قبيل القبر الشريف وهو يقول ان
 كنت محزونانى هذا البر من جاء منكم فابيتي هه وان كنت مع أبى حنبلما كانت فارجا والى بلادكم قال فرجعت الى بلادى اه وذكر

أن شيخه القطب عبد لز يزل دباغ رضى الله تعالى عنه قال ان من يرى النبي صلى الله عليه وسلم من أولياء الله تعالى في اليقظة فانه لا يراه حتى يرى هذا العالم كله واكن لا ينظر واحد قال وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول لكل شيء علامة وعلامة ادراك الغيب مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة أن يشتغل الفكر بهذا النبي الشريف اشتغالا دائما بحيث لا يغيب عن الفكر ولا تصرفه عنه الصور ولا الشواغل فتراميا كل وفكره مع النبي صلى الله عليه وسلم ويشرب وهو كذلك ويخاض وهو كذلك وينام وهو كذلك فلو لم يكن يكون هذا بحيلة وكسب فتال لو كان بحيلة وكسب من العبد لوقعت له الغفلة عنه اذا جاءه صارف أو عرض شاغل ولكنه أمر من الله بحمل العبد عليه ويستعمله فيه ولا يحسن العبد من نفسه اختيارا فيه حتى لو كلف العبد دفعه ما استطاع ولهذا كانت لا تدفعه الشواغل والصورف فباطن العبد مع النبي صلى الله عليه وسلم وظاهره مع الناس يتكلم معهم بلا قصد وبأكل بلا قصد وبأقوال لجميع ما يشاهده في ظاهره بلا قصد لان العبرة بالنسب وهو (٢٠٢) مع غيرهم فادام العبد على هذا مدة رزقه الله تعالى مشاهدة نبيه الكريم

ورسوله العظيم في اليقظة ومدة الفكر تختلف فمن من يكون له شهر او من من من من يكون له أقل ومن من من يكون له أكثر قال رضى الله تعالى عنه ومشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم أمرها جسم وخطبها عظيم فلو لا أن الله بقوى العبد ما أطاقها لو فرضنا رجلا قويا عظيما اجتمع فيه قوة أربعين رجلا كل واحد منهم يأخذ باذن الاسد من الشجاعة والبسالة ثم فرضنا النبي صلى الله عليه وسلم خرج على هذا الرجل لا غلقت كعبه وذابت ذاته بخرت روحه وذلك من عظمة سعادته صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذه السطورة العظيمة في تلك المشاهدة الشريفة من اللذة مالا يكف ولا يحصى حتى انها عند أهلها أفضل من دخول الجنة وذلك لان من دخل الجنة لا يبرق جميع ما فيها من النعم بل كل واحد له نعيم خاص به بخلاف

شعهم اهتمام السابقة والطائفة الثانية شغلهم اهتمام الحائفة والطائفة الثالثة شغلهم اهتمام الوقت ينظر ما توجه عليه في كل وقت والطائفة الرابعة غرقوا في بحر شهود الوجود المطلق فلا يملقونهم ذكرا السابقة ولا ذكرا الحائفة ولا ذكرا الوقت ولا يفتنون لسوى ما هم فيه وفي هذا يقول سرى السقطى رضى الله عنه انا الموقت الوقت ثم ينشد

لست أدري أطل ليلى أم لا * كيف يدري بذلك من ينقل
لو فرغت لاستطالة ليلى * ولزعي التجوم كنت تحلى
ان للعاشقين عن قصر الليلى * بل وعن طوله لفي الحب شغلى

وصاحب هذا المقام هو صاحب المراقبة العظمى هو ارتقاه للحضرة الالهية وما يبرز منها من التجليات على أخته لانها ويعطى كل تجل منها ما يستحقه من الخدمة والآداب لا يفرط في شيء منها ولا يفوته شيء منها وصاحب هذا الحال لا يعلم الوقت ولا مزوره والسلام وصاحب هذا الحال أيضا هو الغريب والغربة هي شدة التغرب في طلب الحق فليس معه مساكاة الا كوان ولا ملاحقتها بشي جوهر او اعراضا فلا تخطف بباله وفيها يقال حرام عليك الاتصال بالمحبوب وبقي لك في العالمين معصوب وصاحب هذا الشدة تقرب له لوتسئل الايام عنه لما علمت به ولا عرفت أين هو ولا عرفت مكانه وفيه يقول بعض الاكابر

تسرت عن دهرى بظل جنابه * فصررت أرى دهرى وليس برانى
فلوتسئل الايام ما سمى مادرت * وأين مكاني ما عرفت مكاني

والى هذا الاشارة بما ذكره والذون المصرى عن الشخص الذى تقيه بمكة قال رأيت في يميني بفناء الكعبة فقلت ما الذى أبكاك فقال لى أنا الغريب المطلوب فالبثت أن خرجت روحه قال فتركته هناك في محل وذهبت أنظر في جهازه وكفنه لا غسله وأدقته فلما رجعت لم أجده أثر ولا وفت له على خبر قال ثم تأسفت وقلت يا رب من سمعنى بثوابه فقبل لى هبات قد طلبه ابليس في الدنيا فلم يره وطلبه منكرونيكبر فلم يراه وطلبه رضوان خازن الجنان فلم يره فقلت فإين هو فقبل لى هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر انتهى من املاته رضى الله عنه (وسأله رضى الله

مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم فانه اذا حصلت له المشاهدة المذكورة سقيت ذاته بجميع نعم أهل الجنة (عنه) ويجدد له كل لون وحلاوة كل نوع كما يجد أهل الجنة في الجنة وذلك قليل في حق من خلقت الجنة من نوره صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وعلى آله وصحبه اهـ (قلت) ولا ينكر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بقطة الامن لاشعوره بمقامات العارفين ولا اطلاع له على ديوان الصالحين فهنا أنا لخص لك شيئا من ذلك ذكره صاحب الابريز نافلا عن الشيخ عبد العزيز بن مسعود الدباغ أنه قال الديوان يغار حواء الذى كان ينفذ فيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة فيجلس الغوث خارج الغار ومكة خلف كتفه الايمن والمدينة أمام ركبته اليسرى وأربعة أقطاب عن يمينه وهم مالكية على مذهب مالك بن أنس رضى الله عنه وثلاثة أقطاب عن يساره واحد من كل مذهب من المذاهب الالائه والوكيل أمامه ويسمى قاضى الديوان وهو فى الوقت مالكي أيضا من بنى خالد القاطنين بناحية البصرة واسمه سيدي محمد بن عبد الكريم البصرى ومع الوكيل يتكلم الغوث ولداك تسمى وكيل لانه ينوب في الكلام عن جميع من في الديوان

والصنف للقطاب السبعة على أمر الغوث وكل واحد من الأقطاب السبعة تحتية بعد محض وسيرة سرفون تحتية والصنف ستة من وراء الوكيل وتكون دائرتهم من القطب الرابع إلى الذي على اليسار من الأقطاب الثلاثة فالأقطاب السبعة هم أطراف الدائرة وهذا هو الصف الأول وخلفه الثاني على صفته وعلى دائرته وهكذا الثالث إلى أن يكون السادس آخرها ويحضره النساء وعددهن قليل وصفوفهن ثلاثة وذلك في جهة الأقطاب الثلاثة التي على اليسار فوق دائرة الصف الأول في ناحية هياك بين الغوث والأقطاب الثلاثة ويحضره بعض الكمل من الأموات ويكونون في الصفوف مع الأحياء ويميزون بثلاثة أمور أحدها أن زيه لا يتبدل بخلاف زى الحي وهيئته فمرة يحلق شعره ومرة يجدد ثوبه وهكذا وأما الموق فلا يتبدل حالهم فإذا رأيت في الديوان رجلا على زى لا يتبدل فاعلم أنه من الموق كأن تراه محلق الشعر ولا يبتدله شعر فاعلم أنه على تلك الحالة مات وإن رأيت الشعر على رأسه على حاله لا يزيد ولا ينقص ولا يحلق فاعلم أيضا أنه ميت وأنه مات على تلك الحالة فانيها أنه لا تنقح معهم مشاورة في أمور (٢٠٣) الأحياء لانه لا تصرف لهم فيها وقد انتقلوا إلى عالم آخر في غاية المبانيه لعالم

الأحياء وانما تنقح معهم المشاورة في أمور عالم الأموات ثالثها أن ذات الميت لا تظل لها قادا وصف الميت بينه وبين الشمس فالت لا ترى له ظلا ومرة أنه يحضر بذات روحه لا بذاته الفانية الترابية وذات الروح خفيفة لا ثقيلة وشدة ولا كسفة قال قال لي رضى الله عنه وكمر مرة أذهب إلى الديوان أو إلى مجمع من مجامع الأولياء وقد طلعت الشمس فإذا رأوني من بعيد استقبلوني فأراهم بعين رأسي متميزين هذا بظل وهذا لا تظل له والأموات الحاضرون في الديوان ينزلون إليه من البرزخ بطيرون طيرون بطيران الروح فإذا قربوا من موضع الديوان ينحسروا ومسافة نزلوا إلى الأرض ومشوا على أرجلهم إلى أن يصلوا إلى الديوان تأدبا مع الأحياء وخوفهم قال وكذا رجال الغيب إذا زار بعضهم بعضا

عنه) عن معنى قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا الخ مع قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى آخر الآية (فاجاب رضى الله عنه بقوله) اعلم أن الله تعالى ذكر في الآية الأولى وهي قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الخ ذكر فيها سبحانه وتعالى الوعيد فقط والآية الثانية وهي قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى آخر الآية ذكر فيها الوعيد والتوبة والآيتان محكمتان لا تعارض بينهما لا لقلب الفهم يرى المعارضة ولا معارضة وتجهل الأولى على هذه الامن تاب والوعيد في تلك الآية ان لم يقب وتوبته تسليم نفسه للقتل فان لم يسلم فسه للقتل فليس به نائب فان قتله أرباب الدم ارتفع عنه أحد الوعدين وبقي أحدهما فباينه وبين الله ارتفع وما بينه وبين المقتول بقي وهناك أمر لا يعرفه إلا أرباب القلوب فلا يظهرون للعامة وهو أن القاتلين مختلفون عند الله تعالى ليسوا على قانون واحد منهم طائفة لا تقبل لهم توبة وان تابوا ولا يرتفع الوعيد عنهم بوجه من الوجوه فعلى هذا تجهل قوله صلى الله عليه وسلم الثابت في صحيح مسلم بقوله أبي الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة وطائفة سبق في حكمه في الأزل أنه يقبل توبتهم ان تابوا سابق العناية فيهم ويغفر لهم ما ارتكبوه من الجرم وعلى هذا تجهل الآية الاس تاب وظاهر ما في العناية باطنا يظهروا ما يكونه من الأولياء في الغيب ثم يدرك الولاية أو يكون له تعلق بولي عظيم القدر عند الله تعالى تقبل شفاعته والتعلق بالولي اما أن يكون خادما له أو صاحبا أو محبا أو أخذا وردا أو غير ذلك من وجوه التعلقات كصهره أو جاره أو نفعه ببعض المنافع وأما الطائفة الذين لم تقبل لهم توبة وان تابوا اما بقردهم على الله تعالى فنجرا وتكبرا في الأرض وأما لادابته لبعض الأولياء أو لساكنين وأما لكثرة ارتكابه للذنبا وكثرة اذابته للمسلمين وأما لكذبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله أو منامنا وأما لدعوتيه الكذب بالولاية وذكر هذه المعاصي ان تاب منها تقبل توبته وأما في القتل فلا تقبل توبته ان كان مرتكبها واحدا من هذه الامور المذكورة والسلام ثم قال رضى الله عنه وأما ولد الزنا لاحتسنة له أصلا ولا دخول له للجنة أصلا ولو فعل ما فعل لانه لم يتكبر من نكاح شرعي الا ان يحب أحدا من هؤلاء العارفين وهم مقتاتج الكونوز الاربعة والافراد الاربعة والقطب والخليفة والامامان فن يحب واحدا منهم واحتج به طهره الله وأدخله الجنة اذا خدم واحدا من هؤلاء المذكورين أو تحب معه

فانه يحسب عسير روحه فإذا قرب من موضعه نادى بوشى وشى ذاته الثقيلة نادى باو وخوفا وتحمسه الملائكة وهم من وراء الصفوف ويحضره أيضا الجن الكمل وهم الروحانيون وهم من وراء الجميع وهم لا يبلغون سفا كما لا رفائدة حسنوا الملائكة والجن أن الأولياء يتسرفون في أمور تطيق ذواتهم الوصول إليها وفي أمور أخرى لا تطيق ذواتهم الوصول إليها يستعجبون بالملائكة وبالجن في الامور التي لا تطيق ذواتهم الوصول إليها قال قال في بعض الاحيان يحضره النبي صلى الله عليه وسلم فاداحضره صلى الله عليه وسلم جلس في موضع الغوث وجلس الغوث في موضع الوكيل وأنا آخر الوكيل للصف وإذا جاء النبي صلى الله عليه وسلم لم جاءت معه الانوار التي لا انقطاع وانما هي أنوار محرقة مفرقة قاتلة لحبها وهي أنوار المهابة والجلاله والعظمة حتى أنما لو فرضنا أربعة من رجال بلغوا في الشجاعة مبلغا لا مزيد عليه ثم فجئناهم هذه الانوار فانهم يصعقون لحيههم الا أن الله تعالى برزق أولياءه القوة على التمسك مع ذلك فالتقبل منهم هو الذي مضى في صدره في ساعة سرى إلى الله عليه وسلم وكلامه صلى الله عليه وسلم مع الغوث إلى أن قال قال رضى الله عنه

والأخضر النبي صلى الله عليه وسلم في الديوان وجاءت معه الأنوار التي لا تطفى ما رت الملائكة الذين مع أهل الديوان ودخلوا في ثوبه صلى الله عليه وسلم فإدام النبي صلى الله عليه وسلم في الديوان لا يظهر منهم ملك فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم من الديوان رجوع الملائكة إلى ما أكرمهم إلى أن قال وسألته رضي الله عنه هل يحضر الديوان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مثل سيدنا إبراهيم وسيدنا موسى وغيرهما من الرسل على نبينا وعليهم أفضل الصلاة والسلام فقال رضي الله عنه يحضر منه في ليلة واحدة في العام قال قلت فما هي قال ليلة القدر فيحضره في تلك الليلة الأنبياء والمرسلون ويحضره الملائكة الأعلام من الملائكة المقربين وغيرهم ويحضره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ويحضره أزواجه الطاهرات وأكبر صحابته الأكرمين رضي الله عنهم أجمعين وقال بعد كلام أنه سمعته أعني الشيخ عبد العزيز الدباغ رضي الله تعالى عنه يقول قد يغيب الغوث عن الديوان فلا يحضره إلى أن قال قال رضي الله عنه وقد يحضر سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في غيبة الغوث فيحصل لأهل الديوان من (٢٠٤) الخوف والخزع من حيث أنهم يجهلون العاقبة في حضوره صلى الله عليه وسلم

ما يخرجهم عن حواسهم حتى أنه لو طال ذلك أياما كثيرة لأهدمت العوالم قال قال رضي الله عنه وإذا حضر سيد الوجود صلى الله عليه وسلم مع غيبة الغوث فإنه يحضر معه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن والحسين وأمهات فاطمة نارة كلهم ونارة بعضهم رضي الله عنهم أجمعين قال قال ويحلس من لا تنافاطمة مع جماعة النسوة اللاتي يحضرن الديوان في جهة اليسار كما تقدم وتكون مولانا فاطمة أمامهن من رضي الله عنها وعنهن قال قال رضي الله تعالى عنه ويحضرها رضي الله عنها صلى على أبيها صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي وهي تقول اللهم صل على من روحه محراب الأرواح والملائكة والكون اللهم صل على من هو أمام الأنبياء والمرسلين اللهم صل على من هو أمام أهل الجنة عباد الله المؤمنين وكانت تسلي عليه صلى الله عليه وسلم

أوصحبه أو أكل معه أو صلى خلقه أو تدبر له في حاجة قضاه الله والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى قال رب أرني أنظر الميل قال لن تراه الآية (فاجاب) رضي الله عنه بتوله معنى الآية أن سيدنا موسى عليه السلام طلب رؤيته الله وهو التجلي الذي اختص الله به نبينا صلى الله عليه وسلم فطلبه من الله قال لن تراه أراه سبحانه وتعالى بأنه لا يطبق ذلك ثم أراه الآية في ذلك بالجبل من حيث أنه أشد منه قوة ضربه له مثلاً فتعال له ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه حين أتجلى عليه فسوف تراه أنت فلما تجلى ربه للجبل قبل أن يخرق من الجباب للجبل مقدار عين الأبره حتى طالع الجلال الذي القدسي فتم دم الجبل من حينه وصار دكان من هيبة الجلال فلما رأى موسى ذلك صعق من هيبة الجلال فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك يعني من هذا وأنا أول المؤمنين بأنك لا ترى وقبل لما كلم الله موسى عليه السلام فقل له كيف سمعت كلام الحق تعالى قال لم يكن لموسى شيء شعور بموسى وسمع كلام الحق بعشرة آلاف لسان يعني سمع الكلام الأزلي فيه سمع منه عشرة آلاف لسان ولم يسمع إلا معنى واحدا لكن المعنى الواحد فهمه الحق تبارك وتعالى في ذلك المعنى الواحد في كل لغة وما تسميه به كالنار مثلاً تسمى كل لغة بلانها فاختلقت اللغة في تسمية الشيء الواحد المتحد وسمع الكلام الأزلي من كل جهة فسألوه عن هيبة الكلام كيف كان فقال عليهم الصلاة والسلام إذا قدرت نفسك واقفا في محل والصواعق العظيمة مترددة عليك فعند ذلك يتحقق الهلاك فكذلك يسمع كلام الرب سبحانه وتعالى وسألوه عن الآلة فقال أشد الذات الواقع ويريد عليها بأضعاف مضاعفة والسلام انتهى من أملائه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم (فاجاب رضي الله عنه بقوله) السبع المثاني هي السبع الصفات التي هي حقيقة باطنه صلى الله عليه وسلم وهي الروح والآدمية والعلم والنبوة والرسالة والقبض والبسط ومعنى قد آتيناك شيئاً هو السبع المثاني وهو القرآن العظيم يقول الشيخ الأكرام أن القرآن والسبع المثاني الخ وهذا أن اسمان متغايران كقولك زيد الطويل السمين اسمان له متغايران انتهى من أملائه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن أول ما نزل من القرآن (فاجاب) بقوله أول ما نزل

لكن لا لهذا اللفظ وإنما أنا استخراج معناه اه لمخصصاً مختصراً وفي الأبرار أيضاً وسمعت رضي الله تعالى عنه من قول أني رأيت سيدنا إبراهيم خليل الرحمن على نبينا وعليه الصلاة والسلام يطالب الدعاء الصالح من سيدي منصور رضي الله تعالى عنه وفيه قال يوتي شيخه عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضي الله تعالى عنه وأما من رأى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في المنام فإن رؤياه معسم إلى قسمين أحدهما لا تغيير فيه وذلك بان يراه على الحالة التي كان صلى الله عليه وسلم عليها في دار الدنيا التي كان الصحابة رضي الله عنهم يشاهدونه صلى الله عليه وسلم عليها ثم إن كان الرائي من أهل الفقه والعرفان والشهود والعيان فإن الذي رأى هو ذاته الشريفة وإن لم يكن من الطاهرة أهل الفقه فتارة تكون رؤياه كذلك وهو النادر وتارة وهو الكثير يرى صورة ذاته الشريفة لا عين ذاته وذلك لأن لذاته الطاهرة صوراً بها يرى صلى الله عليه وسلم لم يأمرك في المنام وفي اليقظة وذلك لأن لذاته صلى الله عليه وسلم نوراً منفصلاً عنها فلهذا استلابة العالم كله من موضع منه الآدمية الدور الشرف ثم هذا النور يظهر فيه ذاته عليه السلام كما تظهر صورة الوجه في المرآة

فانزل النور بمثابة مرآة واحدة ملأت العالم كله والمرقسم فيها هو الذات الكريمة فمن هنا كان راء عليه السلام رجل بالمشرق واخو باليمن
واخو بالجنوب واخو بالشمال واقوام لا يحصون في اماكن مختلفة في آن واحد ول راء عنده وذلك لان النور الكريم الذي ترمم فيه الذات
مع كل واحد منهم والمفتوح عليه هو الذي اذا رأى الصورة التي عنده تبعها بصيرته ثم يخرق بنورها الى محل الذات الكريمة وقد كان هذا
لغير المفتوح عليه بان عن عليه تعالى برؤية الذات الكريمة وذلك بان يجيئه عليه السلام الى موضعه كما اذا علم منه عليه السلام كمال الحقيقة
والصدق فيها فأمر المسئلة موكول الى النبي صلى الله عليه وسلم فمن شاء أراه ذاته الكريمة ومن شاء أراه صورته واوله صلى الله عليه وسلم
ظهر في صور آخر وهي صور عدد الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام وصور عدد الاولياء من أمته من لدن زمانه عليه السلام الى
يوم القيامة والعدد المذكور الصحيح فيه انه غير معلوم وقيل انه مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا فله عليه السلام من الصور التي يظهر فيها
مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا ومثل هذا العدد في اولياء أمته عليه السلام فله (٢٠٥) عليه السلام الظهور في مائتي ألف وثمانية

وأربعين ألفا لان الجميع مستمد
من نوره عليه السلام ومن هنا
يقع كثير المرادين رؤيته عليه
السلام في ذوات اشياخهم اه
وقال محي الدين بن العسري
الحاقى رضى الله عنه في الباب
الثالث والسنتين وأربعه في
الفتوحات المكية رأيت في كشي
جميع الانبياء والمرسلين وأهمهم
مشاهدة عين من كان منهم ومن
يكون الى يوم القيامة أظهرهم
الحق تعالى لي في صعيد واحد
وصاحبت منهم غير محمد صلى الله
عليه وسلم جماعة منهم الخليل
عليهم السلام قرأت عليه القرآن
كله باستدعائه ذلك مني فكان
يكني في كل موضع ذكره الله تعالى
فيه من القرآن وحصل لي منه
خشوع عظيم وأما موسى عليه
السلام فأعطاني علم الكشف
والابصار عن الامور وعلم تقليب
الليل والنهار وأما هود عليه
السلام فتبنت على يديه أول دخولي

من القرآن هي اقرب اسم ربك فانه أول ما نزل عليه لم ينزل عليه قبلها شيء من القرآن فليس فيها
الا النبوة فقط دون الامر بالرسالة ثم أنزل عليه في ممد الرسالة وأندر عشر ترن الا قرب من نقص
عشرته بالتمليح دون غيرهم فاولية هذه الآية من كونها أول آية نزلت بالامر بالرسالة الخاصة
دون العامة ثم أنزل عليه بعد ذلك بابها المذترق فأنذر الآية وهي أول آية نزلت لرسالة العامة وأما
هو صلى الله عليه وسلم فإطرأ عليه حجاب ولا جهل بل كان عارفا بالله بالعرفه الكشفيه اليمانية
من بطن أمه وكذا كل النبيين عليهم الصلاة والسلام على هذا الموضع ما طرأ عليهم حجاب فقط
لم يزالوا في مرتبة الصدقية من بطون أمهاتهم الى الأبد عليهم من الله فضل الصلوات وازكى
التحيات انتهى من املائه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى ولا هبطوا
بعضكم لبعض عدو الآية (فاجاب) رضى الله عنه بقوله العداوة بين الاربعه آدم وحواء وابليس
والحيية فاما العداوة اصلها اختلاف الاغراض واختلاف الاغراض سار في جميع سكان أهل
الارض عاقلها وغير عاقلها فالعداوة بين ابليس وغيره من الحيية فظاهر لانه اخرجها من الجنة لما
طرد هو من الجنة بسبب آدم وأما بين آدم وحواء فبسيه ماد كره الله في القرآن من أكله من الشجرة
والعداوة بين الرجل والمرأة فهو اختلاف الاغراض فالمودة بينهما اصلية لقوله تعالى قال اهبطوا
بعضكم بعض عدو انتهى من املائه علينا رضى الله عنه (وسئل رضى الله عنه) عن سيدنا
الخصر عليه السلام هل هو نبى أم لا وهل يجوز في نفس الامر زيادة غير النبي على النبي في العلم
(فاجاب) رضى الله عنه بما نفعه اعلم أن الحجة عليه السلام ولي فقط وليس نبى عبد الجهور
قال الشيخ الاكبر رضى الله عنه الخلاف فيه يعنى في نسوته عند أهل الظاهر لا عندنا فانه عنده
مقطوع عنه من الاولياء لان النبيين وكذا غيره من الاكابر وان كان غير الجهور يقول بنموته قال
الشيخ زروق رضى الله عنه وقد حكى قول بعض العلماء قال ذلك العالم ان الحجة عليه السلام رسول
من رسل الله أرسل الى طائفة في البصر فلم يقل برسالة فقد كفر قال الشيخ زروق محبا عن هذا
القول لمنفعة ما يدعيه ولا نسلم القول بلقر من لم يعتقه لان تلك زيادة عقيده في الايمان ولزام
لها وهي لم تجتمع الاة عليها ولبيل عدم نموته قول سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام له حيث قال له

في طريق الهرم ود راءه ما جمعت باحد من الانبياء كبر من عيسى عليه السلام وكان كلما جمعت به دعالي بالثبات في الدين حيا ومينا
وكان لا يعارضى حتى يدعولى بذلك وكان يقول لى باحبيى وامر فى أول اجتماعى عليه بالزهد والخريد وكان من زهاد الرسل واكثرهم
سياحة وكان حافظا لآمانته لم تأخذه في الله لومة لائم ولله عادات اليهود اه فقلت قد كرر الشيخ عبد العزيز من مسعود الدباغ كما
في الابريزان الولي اذا كان معنوحا عليه فانه يشاهد في المقام الثاني من مقامات افقح الملاشكة والديوان والاولياء الذين يعروونه
ريشاهد مقام عيسى عليه السلام وكل من انضاف اليه وكان على شاكلته ثم مقام موسى عليه السلام وكل من دعه ثم مقام ادر يس عليه
السلام وكل من معه ثم مقام يوسف عليه السلام وكل من معه ثم مقام ابراهيم عليه السلام وكل من معه ثم مقام ثلاثة من الرسل يتقوا بينهم
من كان قبل ادر يس ومنهم من تأخر عنه اسمهم وهم غير معروية الى أن قال ولا يزال المفتوح عا على خطه عظيم وهلا من رب حتى
يشاهد مقام سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فاذا ش ه حصل له الهناء وتم له السرور وقال في آخر الكتاب فاذا له اجنى

المفتوح عليه. شهادة ذات النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة حصل له الامان من تلاعب الشيطان لاجتماعه مع رحمة الله تعالى وهو سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال الشيخ جلال الدين السيوطي رضى الله عنه في تنوير الخلق في امكان رؤية النبي والملك قد كثرت السؤال عن رؤية ارباب الاحوال للنبي صلى الله عليه وسلم وان طائفة من اهل العصر من لا قدم لهم في العلم بالغوا في انكار ذلك وادعوا انه مستحيل فالفت هذه الكرامة في ذلك ونبدأ بالحديث الصحيح الوارد في ذلك اخرج البخاري ومسلم وابوداود عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فسيراً في اليقظة ولا يمثل الشيطان بي وأخرج الطبراني مثله من حديث مالك بن عبد الله ومن حديث أبي بكر وأخرج الدارمي مثله من حديث أبي قتادة قال العلماء اختلف في قوله فسيراً في اليقظة فقيل معناه فسيراً في القياس وتعبق بانه لا فائدة في التخصيص لان كل أمته يرونه يوم القيامة من رآه منهم ومن لم يره وقيل المراد من آمن به في حياته ولم يره (٢٠٦) لكونه حينئذ غائباً فيكون بشراً له أنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته وقال قوم

هو على ظاهره فمن رآه في النوم فلا بد أن يراه في اليقظة تبعي رأسه وقيل بعين في قلبه حكاهما القاضي أبو بكر بن العربي وقال الإمام أبو محمد بن أبي جرة في تعليقه على الاحاديث التي انتقاها من الدارمي هذا الحديث يدل أن من رآه صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فسيراه في اليقظة وهل هذا على عمومته في حياته وبعد مماته أو هذا كان في حياته وهل كذلك لكل من رآه مطابقة أو خاص بعينه الإلهية والاتباع له عليه السلام اللفظ يعطى العموم ومن يدعي الخصوص فيه غير مخصوص منه صلى الله عليه وسلم لم يفتصف وقال وقد وقع من بعض الناس عدم التصديق بهومه وقال على ما أعطاه عقله وكذب يكون من قدمات براه الخ في عالم المشاهدة قال وفي هذا القول من المحذور وجهان خطر ان أحدهما عدم التمسك

في خرق السفينة لقد جئت شيئاً امراً وفي قتل الغلام لقد جئت شيئاً انكراً اذ لو كان نبياً ما جهله موسى عليه الصلاة والسلام لانه تام العلم فكيف يجهل قدر نبى حاضر معه يظنه ليس بنبي هذا يستحيل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام لوجوب الايمان به علينا لو كان نبياً ويستحيل أن يكون جاهلاً بمرتبة في الايمان واجبة مع كونه يعلم أن لو كان نبياً لعلم ان النبوة معصومة يستحيل عليها متابعة الهوى والسيف في الامور بخلافه أمر الله تعالى فهذا مستحيل على النبوة فلو علم موسى أنه نبى ما تجرأ عليه بقوله لقد جئت شيئاً امراً وشياً انكراً لانه يعلم أن هذا مستحيل على النبوة لا يتأتى ولا يتصور منها الثبوت العصمة فهذا أكبر دلائل على أنه ليس بنبي وقدرى ابراهيم التميمي رضى الله عنه وكان أحد الابدال في قصة بلقيع المسبوعات العشر من الحضرة إلى أن أخبره بامرها قال له سمعتها من جبريل حين لقننا النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أنه رأى لنا لها خيرات كثيرة في الجنة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم ورؤياه حتى لانه كان من العارفين لا يدخل رؤياه باطل ولا فساد قال رابت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فسأله عما ذكر الحضر عنه فقال صدق الحضر إلى أن نال له في آخر الحديث هو سبب الاولياء فهذا أدل دليل على عدم نبوته وأما السؤال الثاني هل يتأتى زيادة غير الانبياء على الانبياء في العلم أم لا الجواب والله أعلم أن زيادة غير الانبياء في العلم جائز في نفس الامر لا حاله فيه ولا يزي ذلك بمرتبة النبي الا أن هناك فرقا أما في العلم بآياته وصفاته وأسمائه وتجلياته وما تشغل عنه من المخ والمواهب والقبوض فلا مطامع لغير النبي أن يزيد على النبي في هذا الميدان المحي درجته النبي أو يزيد عليه لساواة في الفضل أو كان أفضل منه وأما فيما دون تلك المرتبة من العلم بمراتب الوجود وما يقع فيه جملة وتفصيلاً ولاونقليات أطواره واكشاف ما يستتبع فيه في المستقبل قبل وقته وهو كشف القيوب الكونية فإن غير النبي قد يزبد على النبي في هذا الميدان وهي قضية الحضر بعينها وحققة ذلك أن بصائر الغيبين والمرسلين أبداً انذار إلى حجاب الحق شديداً العكوف والدوب عليه فقلوبهم أبداً تنظر إلى الله لا التفات لها إلى الاكوان وكان شدة نظرها إلى الله أبداً مستتلة بتجلياته لا تتلخع بطرفها الغيرة فكل واحد منهم لا همه

ولا

بهوله الصادق صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى والثاني الجهل بقدرة القادر وتجهيزها

كانه لم يسمع في سورة البقرة قصة البقرة كيف قال الله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها وقصة ابراهيم عليه السلام في الاربع من الطبر وقصة عزير فأنه جعل ضرب الميت ببعض البقرة سبباً في حياته وجعل دعاء ابراهيم سبباً لحياء الطيور وجعل قبح العزير سبباً لما يترجمون حماره ثم لاحباتهم ما بد ما ثم سنة قادر أن يجعل رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم سبباً لرؤيته في اليقظة وقد ذكر عن بعض الصحابة وأطنه ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فتذكر هذا الحديث وبقي متفكر فيه ثم دخل على بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنظها مينة فقص عليها قصة ما سمعت وأخرجت له ما رآه صلى الله عليه وسلم قال رضى الله تعالى عنه ما سمعت من امر في المرأه رأيت صورة النبي صلى الله عليه وسلم ولم أر له في صورة قال رند ذكر عن السلف والخلف إلى هلم جراعن جماعة ممن كانوا يرونه صلى الله عليه وسلم في النوم وكانوا ممن يسمون بمرأه الحديث مرأه بعد ذلك في اليقظة وما لو عن أشياء كانوا آمنتم وشين

فأخبرهم بتفرجها ونص لهم على الوجه الذي يكون منه فرجها فجاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا نقص قال والمنكر لهذا لا يخلو أما أن يصدن بكرامات الأولياء أو يكذب بها فإن كان هو من يكذب بها فقد سقط البحث معه فإنه يكذب بما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة وإن كان مصداقها فهو من ذلك القبيل لأن الأولياء يكشف لهم بخرق العدة عن أشياء عديدة في العالمين العلوي والسفلي ولا يتركها مع التصديق بذلك أه كلام ابن أبي جرة وقال وقوله أن ذلك عام وليس بخاص عن فيه الأهلوية والاتباع لسنة عليه السلام مراده وقوع الرؤية الموعود بها في البقعة على الرؤية في المنام ولومرة واحدة تحقيق الوعد الشريفة الذي لا يخلف وأكثر ما يقع ذلك للعامة قبيل الموت عند الاحتضار فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعده وأما غيرهم فتحصل لهم الرؤية في طول حياتهم أما قليلا وأما كثيرا بحسب اجتهادهم ومحافظةهم على السنة والاخلال بالسنة مانع كبير وقال ابن الحاج في المدخل رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم في البقعة باب ضيق وقل من يقع له ذلك إلا أن كان على صفة عزيز وجودها في هذه الأزمان بل (٢٠٧) عذمت غالبا مع أنه لا ينكر من يقع له

هذه من الأكارب الذين حفظهم الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم وقال قد أنكر بعض علماء الظاهر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في البقعة وعمل ذلك بأن قال العين الفانية لا ترى العين الباقية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم في دار البقاء والرائي في دار الفناء وقد كان سيدي أبو محمد بن أبي جرة يجل هذا الاشكال ويرده بان المؤمنين اذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت في كل يوم سبعين مرة أه وقال القاضي شرف الدين هبة الله بن عبد الرحيم البارزي في كتاب توثيق عري الإيمان قال البيهقي في كتاب الاعتقاد الانبياء بعد ما مضوا ردت اليهم ارواحهم فهم أحياء عند ربهم كأنهم لم يمتوا وقد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج جماعة منهم وأخبر وخبره صدق أن صلاتنا معروضة عليه وأن سلامنا يبلغه وأن الله تعالى

ولا عنانية له إلا بما يري من الحضرة الالهية في كل حين وأوان من التجليات والمخ والمواهب والواردات لتعطي كل شيء مما ذكرنا حقها من الآداب وظوائف الخدمة لا تنفتر عن ذلك حتى لحظة واحدة فلاجل هذا الاستغراق لا يلتفتون إلى الاكوان ولا يعلمون ما وقع فيها وأعظم من ذلك الاشتغال بمحادثة الحق لهم في حضرة قدسه فلا شأن أن من ذاق ذلك لم يقدر أن يلتفت إلى غير الله تعالى حتى لحظة واحدة فلاجل هذا لا يعلمون ما وقع في الكون ولا ما قلب فيه لاشتغالهم عنه بالله تعالى وغير الانبياء لا طافة لهم على الدوام على هذا الحال انما هم فيه أحوال تارة وتارة فلاجل ذلك يكثر كشفهم للكون وأموره اذا قدرتهم على الاستغراق على ما فيه الانبياء فاذا عرفت هذا عرفت وجه اختصاص الحضرة بكشف الغيوب دون موسى عليه الصلاة والسلام لانها غيوب كونية فلا ينتفي زيادة الحضرة في موسى لان موسى شغله عما ذكرنا والحضر لا يقدر على ذلك على استغراق موسى في حضرة القدس ومع هذا فلا يحجر على الله في ملكه ولا في حكمه أن يزد غير النبي في العلم على درجة النبي فإنه لا تعجب عليه في هذا باب ما يشاء لمن يشاء كيف يشاء وله الاختيار التام والمشمئة النافذة لا نأخذ القبول ولا الضوابط ولا يحيط بعلمه محط قال سبحانه وتعالى ويحقيق ما لا تعلمون وهذا منه فليس ما ترتب في قلوب العلماء من استغالة زيادة غير النبي على النبي في العلم لزم أن يحكم به على الله تعالى اذ هو من باب التعبير عليه والاحاطة بعلمه وليس للعلماء شيء من هذا انما هي قاعدة محكمة في قلوبهم لم يرق عليها دليل لامن الكتاب ولا من السنة قال الشيخ الأكبر رضي الله عنه آتاني الله علما لم يعلم به آدم فمن دونه ويريدهم النبيين والمرسلين (وأما) قوله مبارك وتعالى حاكيا عن الحضرة قوله وما فعلته عن أمري (فالجواب) أن الله تعالى أمره بذلك في سره يعلم قطعي بعلمه من الله تعالى لا واسطة بينه وبينه كما قال في حقه سبحانه وتعالى آتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما وهذا أكبر دليل على أنه ليس بنبي اذ لو كان نبيا ما قال فيه هذا الوصف ولكان يكفي فيه أن يقول وجدا عنده من عبادنا بقول مكاشا وحده بعض أنبيائنا لان مرتبة النبوة هي كافيته في أحد العلم لم عن الله بلا واسطة فلما لم يكن نبيا قال له علما من لدنا علما فلذا قال وما فعلته عن أمري أخبر أن الله تعالى أمره بذلك في باطن سره من وجه قطعي عنده لا يشك

حرم على الارض أن تأكل لحوم الانبياء قال البارزي وقد سمع عن جماعة من الأولياء في زمننا وقبله أنهم رأوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقطة حيا بعد وفاته وقال الشيخ صفى الدين بن أبي منصور في رسالته والشيخ عفيف الدين اليافعي في روض الزواجر قال الشيخ الكبير قدوة المشيخوخ العارفين وبركة أهل زمانه أبو عبد الله القرشي لما جاء الغلاء الكبير إلى ديار مصر توجهت لادعائه فقيل لي لا تدع فما يسمع لاحد منكم في هذا الأمر بعد دعاء فسافرت إلى الشام فلما وصلت إلى قرب ضريح الخليل عليه السلام تلقاني الخليل فقالت يا رسول الله اجعل ضيافتي عندك الدعاء لاهل مصر فدعاهم ففرج الله تعالى عنهم قال اليافعي وقوله تلقاني الخليل قول حق لا ينكره إلا جاهل بمعرفة ما برده عليهم من الأحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السموات والارض وينظرون الانبياء أحياء غير أسوات كما نظرت النبي صلى الله عليه وسلم إلى موسى عليه السلام في الارض ونظروا أيضا هو وجماعة من الانبياء في السموات وسمع منهم مخاطبات وقد ثبت أن ما جازل الانبياء بهمة جازل الأولياء كرامة بشرط عدم الهدى أه وقال الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الأولياء قال الشيخ عبد القادر الجيلاني

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر فقال لي يا بني ثم لا تتكلم فقلت ما أبتاه أنا رجل أعجمي كيف أسكنكم مع فصحاء بغداد فقال
 افتح فاك ففقتنه فتغل فيه سبعة وقال تسكنكم على الناس وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصلاصت الدهر وحاضرت وحضرت
 خلق كثير فارتح على قرأت عدا فاقمنا ما زاتي في المجلس فقال ما بني ثم لا تتكلم الخ وقال أيضا في ترجمة الشيخ خليفة الهرملي كان
 كبير الرؤفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقر أن أكثر أفعاله مثله ما عزمه من تقطع وأما ما رآه في ليلة واحدة سبع عشرة مرة
 قال له في أحدها من بأخيه لا تصبر حتى وقال الشيخ عبد الغفار بن نوح القرني في كتاب التوحيد من أصحاب الشيخ أبي يحيى أبو عبد الله
 الاسواني المقيم باخميم كان يحبر أنه يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ساعة حتى لا تسكاد غمراة الا ويخبر عنه وقال في التوحيد
 أيضا كان للشيخ أبي العباس المرسي وصلة بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويحاوره اذا تحدث معه وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله
 في لطائف المئين قال رجل للشيخ أبي العباس (٢٠٨) المرسي ما سیدی صاغتني بكمل هذه فتال والله ما صاغت بكفي هذه الا رسول

أنه من الحق سبحانه وتعالى كما قال حل حلاله في حق الفحل وهي بكماء وصورتها كأنها لا تعقل قال
 وأرجى ربك إلى الفحل أن اتخذ من الجمال بيوتا لآله أخبر سبحانه وتعالى أن الفحل أنها علما
 من لدنه فاشكت أن الامر من عنده فيما يعمله كذلك الخضر عليه السلام وأما تجرؤه على قتل
 العلام بلا فذل نفس ولا ظهر وكفر محرم ما جماع الشرائع من جميع النبيين والمرسلين المتطابق
 جميع النبوات على هذا في جميع شرائعها فكون الله سبحانه وتعالى يبيح للخضر بلا سؤة محال
 لأن الحكم المقرر في الشرائع من الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يفصل عقده الا بنوة وأما الولاية
 فليس في وقتها هذا وهو أن يحدث الله فيها حكما فرره في الشرائع والنسوة بدون نبوة فلا يتأتى هذا
 امكن ذكرنا لدايميل على عدم نبوته وذكرنا وجهه الله تعالى رفع الحكم المقرر في الشرائع والنبوة
 في ربه الولاية بدون نبوة فلزم حينئذ انه نافي ذلك الحكم من نبي لم يعلم موسى عليه الصلاة والسلام
 وأما قولنا استخيل على موسى أن يكون نبيا حاضرا معه في مكانه لا يعلم انه نبي مستحيل هذا في حقه
 وأما ان كان نبيا آخر غائبا عنه وهو في زمانه فلا يستحيل أن يكون لا يعلمه فلا يحيط بحيط يعلم الله
 تعالى والسلام انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (وسأنته رضى الله عنه) عن معنى قوله
 بارك وتعالى اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وبها فرغ بينكم إلى قوله وما الحياة الدنيا
 الا ما ع الغرور مع قوله نبارك وتعالى كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا
 فيها فاكهين الآية مع قوله تعالى في الآية الاخرى فاحر جناتهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم
 الآية فهو اجتماع المدح والذم في شيء واحد والازراء بالشيء والتعظيم له في شيء واحد من واحد
 سبحانه وتعالى محيط بعلم كل شيء خبير بساطن كل شيء حكيم وهو اشكال عظيم (فاجاب رضى الله
 عنه بقوله) اعلم أن الامر من وقع في مقامين لكل مقام نسبة قصصه وحدود حدوده فمقام المدح
 والتعظيم ذكر فيه سبحانه وتعالى ما صلب من نعمة العظيمة وأسدي من خيراته الجسيمة التي هي من
 مقتضيات اسمه الرحمن والفضل العظيم فكان اخباره سبحانه وتعالى في ذلك الحد تعريفا لعماده
 بمقادير نعمة وما تمتع به خلقه من آثار رحمة فهو معروف فيها بوجه منته كما قال وان تعدوا نعمة الله
 لا تحصوها بعد أن ذكر منته التي من بها على عباده بحكم المنه ووفور النعمة حيث يقول حل حلاله

الله صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ
 صفي الدين بن أبي مزر ورقي رسالته
 والشيخ عبد الغفار في التوحيد
 حكى عن الشيخ أبي الحسن الروماني
 قال أخبرني الشيخ أبو العباس
 الطحطاوي قال وردت على سدي
 أحمد بن الرافعي فقال ما أشجنت
 انما شجنت عبد الرحيم بقنا رح
 اليه فساشرت الى فما فذات
 على الشيخ عبد الرحيم فقال في
 أعرفت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قلت لا قال لي رح الى بيت
 المقدس حتى تعرف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فرجت الى بيت
 المقدس فحين وضعت رجلي واذا
 بالسماء والارض والعرش
 والكرسي مملوءة من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فرجعت الى
 الشيخ فقال لي أعرفت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قلت نعم قال
 الآن كملت طريقتك لم تكن
 الاقطاب أقدما والاورناد أوتادا
 والاولياء اولياء الاعيان رسول

الله صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ صفي الدين رأيت الشيخ الجليل الكريم أبا عبد الله القرطبي أجل أصحاب
 الشيخ القرطبي وكان أكثر اقامته بالمدينة النبوية وكان له بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وصلة واجوبة وردت للسلام حله رسول الله صلى الله
 عليه وسلم له تلك السكامل ونوحه ما الى مصر وأداهوا عاد الى المدينة وقال الباقى في روض الرياضين أخبرني بعضهم أنه يرى حول
 الكعبة الملائكة والانبيا وأكثرا ما يراه لهم الجمعة واليلة الاثنين وليلة الخميس وعندى جماعة كثيرة من الانبياء وذكر أنه يرى كل
 واحد منهم في موضع معبر يحلس فيه حول الكعبة ويجلس معه أنبأه من أهل وقربته وأصحابه وذكر أن نبينا صلى الله عليه وسلم يجتمع
 عليه من اولياء الله تعالى خلق لا يحصى عددهم الا الله تعالى ولم يجتمع على سائر الانبياء وذكر أن ابراهيم وأولاده يجلسون بقرب باب الكعبة
 عند عباده المعروف وهو من الانبياء بين الركنين اليمانيين وعيسى وجماعه منهم في جهة الحجر ورأى نبينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم لم يسمعه عند الركن اليماني مع أدل بيته وأصحابه وأولياء أمته وسكى عن بعض الاولياء أنه حضر مجلسا فيه فروى ذلك القصة

حديثاً فقال له الولي هذا باطل فقال الفقيه من أين لك هذا فقال هذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقف على رأس يقول افي لم أقل هذا الحديث وفي كتاب المنح الالبية في مناقب السادات الوفائية لابن فارس قال سمعت سيدي علياً رضي الله تعالى عنه يقول كنت وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن على رجل يقال له الشيخ يعقوب فأتيت به يوماً فقرأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقطة لآمناماً وعليه قميص أبيض قطن ثم رأيت القميص على فقال لي اقرأ فقرأت عليه سورة وألصقي وألم نشرح ثم غاب عني فلما بلغت إحدى وعشرين سنة أحمرت لصلوة الصبح بالقرافة فرأيتني صلى الله تعالى عليه وسلم لم قبالة وجهي فعانقني وأما بنعمة ربك فحدث فأتيت لسانه من ذلك الوقت اه وفي بعض المجامع حج سيدي أحمد الرفاعي فلما وقف تجاه الحجرة الشريفة أنشد

في حاله البعد وحي كنت أرسلها * تقبل الأرض عني وهي ناشئي وهذه نوبة الاشباح قد حضرت * فامد يدك كي تحظي بها شفتي نغمرت اليد الشريفة من القبر فقلها ولا تمتنع ورؤية ذاته الشريفة بحسده (٢٠٩) وروحه وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر

الانبياء احياء ردت اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا وأذن لهم في الخروج من القبور والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي وقد ألف البيهقي جزاً في حياة الانبياء وقال في دلائل النبوة الانبياء احياء عند ربهم كالشهداء وقال الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر الدفادي المتكلمون المحققون من اصحابنا ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حي بعد وفاته وأنه يسر بطاعة أمته ويحزن بامامى العصاة منهم وأنه يبلغه صلاة من يصلي عليه من أمته وقال الانبياء لا يملون ولا تأكل الأرض منهم شيئاً وقدمات موسى في زمانه وأخبر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم انه رآه في السماء الرابعة ورأى آدم وابراهيم واذا صبح لنا هذا الاصل قلنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قد صار حياً بعد وفاته وهو على نبوته اه (وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة

الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر اثمين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه فهو تعريف لعباده بنعمه الزاماً لهم بحق الشكر وليعلموا من ذلك شعة فضله وجوده ورحمته فهو تعريف بصفاته وأسمائه وهو من أكاد الامور الشرعية فهذا المقام هو وجه الذكر في هذه الآيات وفي الآية الاخرى حيث ذم الدنيا وسماها متاع الغرور وبقوله قل متاع الدنيا قليل فنقلهم عن الاشتغال عما في المقام الاول صورة بمعنى صورة ما أبرزه من النعم اذ كان من مقتضيات الاشتغال بها عنه واشتغال القلب به عن الانصراف الى الله تعالى فنقلهم عن هذا المقضى سبحانه وتعالى ليشتهوا به عن غيره كما قال جل من قائل والله خير وأبقى فالمقام الاول دل فيه على التعريف بنعمه وترادف منته ليشتهل القلب بشكر المنعم عن فعمته وفي المقام الثاني دل على الانقطاع اليه سبحانه وتعالى وترك كل ما سواه وان عظم موقعه في القلب حيث يقول جل وعلا وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور فلا اشكال بين المقامين اذ كل مقام له مرتبة تخصه والسلام انتهى ما ملأه علينا رضي الله عنه (وسئل رضي الله عنه) عن معنى قوله تبارك وتعالى في حكاية سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث قال رب ارفني كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي (فاجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن ما في هذه الآية هو أن الله سبحانه وتعالى ما خفي عليه حال ابراهيم عليه السلام من كونه مؤمناً بان الله قادر على احياء الموتى ولا كان الشك من ابراهيم ان الله قادر على احياء الموتى ولكنه عليه الصلاة والسلام أراد الانتقال من علم اليقين الى عين اليقين والامر الواجب في هذا أنه ما تجرأ على هذا السؤال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لمكان خصه وصيته من الله تعالى بين الرسل والافا كان يتأني لاجد أن يسأل عن مثل هذا فانه من كشف سر القدر الذي استأثر الله به عن جميع خلقه فان التجليات الالهية البارزة للوجود ليس خلقه منها الا الشهود وصورة وعينا وأما ما في باطنها من بوارق الاسرار التي لا مظهر أن تنتهي اليها الا فكراً فان تلك الاسرار انفراد الحق بعلمها سبحانه وتعالى ومن طلبها من خلقه أن يكشف له عن تلك الاسرار طرده اما عن قربه وهو المحجب فهو ذل الله منه واما عن توقع السؤال وترك

﴿ ٢٧ - جواهر أول ﴾ نقلنا عن شيخه الموت ايس بعدم محض وانما هو انتقال من حال الى حال وبدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم احياء برزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء فالانبياء احق بذلك وأولى وقد صح أن الأرض لا تأكل اجساد الانبياء وأنه صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء ورأى موسى قائماً يصلي في قبره وأخبره صلى الله تعالى عليه وسلم انه برد السلام على كل من يسلم عليه الى غير ذلك مما يحصل من جلته القطع بان موت الانبياء انما هو راجع الى أن غيموا عنا بحيث لا ندرهم وان كانوا موجودين احياء وكذلك الحياة في الملائكة فانهم موجودون احياء ولا يبراهم أحد الا من خصه الله تعالى بكرامة اه (وأخرج أبو يعلى في مسنده والبيهقي في كتاب حياة الانبياء عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الانبياء احياء في قبورهم يصلون (وأخرج البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال ان الانبياء لا يتركون بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور (وزوى) سفيان الثوري في الجامع قال قال شيخ

لناهن سعيد بن المسيب قال ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع قال البيهقي فعلى هذا يصبرون كسائر الأحياء بهبوطهم حيث ينزلهم الله تعالى (وروي) عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن أبي المقدام عن سعيد بن المسيب قال ما مكث نبي في الأرض أكثر من أربعين يوماً وأبو المقدام هو ثابت بن هرم الكوفي شيخ صالح وأخرج ابن حبان في تاريخه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي يموت ويقيم في قبره إلا أربعين صباحاً وقال إمام الحرمين في النهاية ثم الرافعي في الشرح روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أكرم على ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث زادات إمام الحرمين أكثر من يومين وذكر أبو الحسن ابن الزاغوني الحنبلي في بعض تصانيفه حديث أن الله لا يترك نبياً في قبره أكثر من نصف يوم وقال إمام بدر الدين بن الصاحب في تذكرته نزل في حياته صلى الله عليه وسلم بعد موته في البرزخ وقد دل على ذلك تصريح المشايخ وإيمانهم ومن القرآن قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم (٢١٠) يرزقون فهذه الحالة وهي الحياة في البرزخ بعد الموت حاصل لا اتحاد الأمة من

الشهداء وحالهم أعلى وأفضل من لم تكن له هذه المرتبة لاسيما في البرزخ ولا تكون رتبة أحد من الأمة أعلى من مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم بل إنما حصلت لهم هذه الرتبة بتزكيته وتبعيته وأيضاً فأما استحقاق هذه الرتبة بالشهادة والشهادة حاصله للنبي صلى الله عليه وسلم على أتم الوجوه قال عليه الصلاة والسلام مررت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره وهذا صحيح في إثبات الحياة لموسى فإنه وصفه بالصلاة وأنه كان قائماً ومثل هذا لا توصف به الروح وإنما يوصف به الجسد وفي تخصيصه بالقبر فإن أحد الم يقل أرواح الأنبياء مسجونة في القبر مع الأجساد وأرواح الشهداء والمؤمنين في الجنة وفي حديث ابن عباس سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فمرنا بأود فقال أي وادهذا فقلنا

الجواب عنه أن كان من ذوى الخصوصية وأما تأديب شديد بغزول عقوبة به لأن أسرار القدر التي هي بواطن التجليات الإلهية متأثر الحق سبحانه وتعالى بعلمها لم يكشفها لأحد من خلقه ولذا أدب صاحب الخصوصية الكبير وإن عظم مقامه وهو سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام أدبه بقوله فلا تسألن ما ليس لك به علم الآية وصرح عن إبراهيم لمكان خصوصيته وأراه سر ذلك بعينه وهو الذي طلبه إبراهيم وأسمعه به سؤاله وقوله سبحانه وتعالى قال أولم تؤمن فهو استفهام إنكارى يعني أن الله عالم بأيمان إبراهيم ولكنه استفهمه استفهاماً إنكارياً صدره العتاب كأنه يقول له أنك مؤمن بأنى قادر على أحياء الموتى فما وجه سؤالك إن كان لأحياء الموتى فأنك مؤمن بأنى قادر على ذلك وإن كان سؤالك لكشف سرى فأنالاً كشفه لغيري وقوله ولكن ليطمئن قلبي معنى الاطمئنان هو سكون الروح وتمكن السكينة من الروح من وجود الاضطراب والشك والوهم والوحد والفرق فهذا هو الاطمئنان واطمئنان إبراهيم في هذا عليه الصلاة والسلام بأنه إذا حدثه محمد السر فإن لكل إنسان محدثاً في سره يخبره أو يسأله أو يوجب له شكاً وظناً أو وهماً وهو المعبر عنه بالوسواس لقوله سبحانه وتعالى وتعلم ما توسوس به نفسه فإن إبراهيم أراد إذا حدثه محدث السر عن موجب إيمانه بأن الله قادر على أحياء الموتى يقول له مثلاً هل رأيته أولم تره فمن أين يقع لك به القطع بأنه واقع فأراد طمأنينة قلبه ليحجب سائل السر بأنه رأى بعينه حقيقة والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسئل رضي الله عنه) عن معنى قوله سبحانه وتعالى والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وعن أقسام الوحي وكيفية (فاجاب رضي الله عنه بقوله) أعلم أن الله سبحانه وتعالى يرأس رسله صلى الله عليه وسلم من جميع تعلقات الهوى وأسبابه ومعنى الهوى المذموم هو ما ترتب له النفس لشهوته وتكمل أغراضها لا زائد وقد برأ الله رسوله صلى الله عليه وسلم من هذا بل نفسه صلى الله عليه وسلم خلعت إلى موطن القرب وتمكنت من صفاء مشاهدة الحضرة الإلهية بحيث أن لا تغيب عنها طرفة عين ولا يشغلها عنها شاغل حتى طرفة عين وانخلس إلى موطن القرب وهو وصول العبد إلى رتبة حتى اليقين فما يقتل العبد من جميع المشاغل وملابسة النقص إلا بالفرق

وإلى الأثر فقال كافي أنظر إلى موسى واضعاً أصبعه في أذنيه جواراً إلى الله تعالى بالتلبية في

ماراهم هذا الوادي ثم سرنا حتى أتينا على ثنية قال كافي أنظر إلى يونس على ناقه جراء عليه جبة صفراء هذا الوادي ملياً ومثل هذا كيف ذكرهم وتلبيتهم وهم أموات وهم في الأخرى وليست دار عمل فاجيب بان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا ويتقربوا بما استطاعوا وأن كانوا في الأخرى فإنهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا قُتِلُوا وأُعْقِبَتْها الأخرى التي هي دار الجزاء انقطع العمل هذا لفظ القاضي عياض رضي الله تعالى عنه فإذا كان القاضي عياض يقول أنهم يحجون بأجسادهم ويقرقون قبورهم فكيف يستنكرون مفارقة النبي صلى الله عليه وسلم لقبره فحصل من مجموع هذه النقول والأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حي بجسده وروحه وأنه يتمصرف ويسرح حيث شاء في أقطار الأرض في الملكوت وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وأنه مغيب عن الأبصار كما غيبت الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فإذا أراد الله رفع الحجاب عن أكرامه برؤيته رآه

على هيئته التي هو عليها الامانع من ذلك ولاداعي الى التخصيص برؤية المثال اه ما اردنا نذكره من كلام السيوطي لمخاولة قلت واذا نظرت
وتجسفت يجيب مع ما تقدم من اول الفصل الى هنا ظهر لك ظهيرا لا غبار عليه ان اجتماع القطب المكتوم والبرزخ المختوم شيئا واحدا بن
محمد التجاني سقاها الله تعالى من بحره باعظم الاواني ورزقنا حواره في دار التاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به سيدنا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم بقطة لا مناما وأخذ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به عن سيدنا جده رسول الله صلى الله عليه وسلم مشافهة منه صلى
الله عليه وسلم اليه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به وأعاد علينا من بركاته دنيا وبرزخا وأخرى وحضورا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وبعد الخلفاء الاربعة رضى الله تعالى عنهم باجسادهم وأرواحهم عند قراءة جوهرة السكال وعند أي مجلس خير أو أي مكان شازا ولا
يتكره الا الطلبة الجهلة الاغبياء والحسدة المردة الاشقياء لا مهدي الا من هداه الله تعالى وأمان نشر الثياب فاغايغف لعدم طهارة المكان
خرما أو ظنا أو شككا كما يسطا المصل في باطاهر اعلى فراش غير طاهر لمصلى عليه (٢١١) كما هو في كتب الفقه وذلك ظاهر وقد

سألت عن ذلك سيدي محمد العالي
الشريف الحسن بن التجاني رضى الله
تعالى عنه بعد المغرب ونحن في
المدنية المنورة على ساكنها افضل
الصلاة والسلام في مسجده صلى
الله عليه وسلم فاجابني انه قال للشيخ
رضي الله تعالى عنه وأرضاه
وعنا به يوما يا سيدي اننا نخاف في
بعض المواضع عدم طهارتها
أو طهارة فراشها فكيف نصنع
اذا اردنا الله كرفال ان الشيخ قال
له ايسطوا شيئا طاهرا على
ما تخافون عدم طهارته واجلسوا
عليه هذا هو الحق والحق أحق
أن يسمع والله تعالى الموفق بمنه
للسواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثاني والثلاثون
في ذكر شرائط طريقتنا الاحدية
الابراهيمية الحنيفية التجانية فافول
وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
عنه الى سواء الطريق اعلم ان
شروط طريقتنا هذه ثلاث
وعشرون شرطا فمن استكملها كلها

في بحر حق اليقين فان رتبة عين اليقين وان كانت تخلص النفس من جميع البقايا المناقصة لامر
الربوبية لكونها ليس فيها الا الربوبية محضافصا حبا ناقص النظر من كونه لا يعطى المراتب
حقها ولا يستوفي العلم بخصائص المراتب الحقيقية والحقيقية فلذا كان ناقصا وصاحب مرتبة حق
اليقين قد استكمل الخلاص من جميع غيش طباع البشرية لانها استهلكته منه في مرتبة عين اليقين
فلما وصل مرتبة حق اليقين أشهد الله تعالى المراتب الحقيقية والحقيقية فأعطى كل ذي حق حقه
ووفى بالوظائف والآداب بما يجب ولا يميل ولو لحظة الى متابعة الهوى ثم مراتب اليقين أولها علم
اليقين وهو في آخر مراتب السلوك للعبد ثم بعده مرتبة عين اليقين وهو استهلاك العبد بالكلية ولم
يبق فيه الا الحق بحق في حق عن حق فلا علم ولا رسم ولا أين ولا كيف ثم بعده هذا مقام الصحو
والبقاء وهو مقام رتبة حق اليقين ومثال هذه المراتب في الشاهد مثال النار العلم بها عن بعد من
كونها محرقة طابخة مضمخة هذا مثال علم اليقين والمراد بعلم اليقين هو تبدي الحقائق من وراء ستر
رقيق وأما عين اليقين فهو بمنزلة من وصل الى النار وكبرى بها وذاق حرارتها فهو مثال عين اليقين
وعين اليقين هو انكشاف الحقائق من غير حجاب ولا خصوصية فهو عين اليقين ومثال حق
اليقين مثال من ألقى في النار برتمته وكانت في غاية القوة والكثرة والانتاب فصار يحرق فيها حتى
زمن حرقه لا علم به غيرها ولا يلم في قلبه غيرها كذلك صاحب رتبة حق اليقين في نظره ليس الا
الحضرة الالهية وان نظرا الى ستغرات الكون فافى الوجود كله في نظره الا الله سبحانه وتعالى قد
حق منه السوى من كل وجه وبكل اعتبار ما عنده الا الله وحده وان الله سبحانه وتعالى كان
في الازل في حجاب الكثرة العظمى لا يعلمه سواه كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث حيث سأله
السائل أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق قال كان في عمي ما فوقه هواء وما تحته هواء الحديث
وخوض أهل الظاهر في هذا الحديث بتخيلات توهموها لا تعطى من التحقيق شيئا لانهم أخذوا لفظ
العمى من السحاب لغة فان العرب تسمى السحاب عمي لكونها تسمى الشمس عن النظر اليها فجعلوا
تأويل الحديث أنه كان متملئا في سحاب ولم يتفطنوا أن السحاب من جملة الخلق الذي سأل عنه
السائل وانما العمى في هذا الحديث هو احتجاب الرب سبحانه وتعالى في حضرة ذاته بما هي متصفه

ولم يخلف عنه واحدا منها فهو من أهل الطريقة الفاترين المحبوبين المقربين الاعلى ومن لم يستكملها أو استكمل احدي وعشرين شرطا
من الشروط التي أعدها على الترتيب الذي سترناه فهو من الرابحين المحبوبين وان لم يساوا الاولين ومن لم يستكملها فليس من أهل الطريقة
الاول كون الشيخ الذي يلفن الاذكار ما دون الله بالتلقين من القدوة أو بمن أذن له اذا صححها والثاني أن يكون طالب التلقين خاليا عن ورد
من أو راد المشايخ اللازمة لطريقهم أو منسلا عنهم ان كان موجودا غير راجع اليه أبدا والثالث عدم زيارة واحد من الاولياء الاحياء
والاموات قال في جواهر الاماني اه ان هذا الورد العظيم لا يلعن لمن له ورد من أو راد المشايخ رضى الله تعالى عنهم الا ان تركه وانسلخ عنه
ولا يعود اليه أبدا فعند ذلك يلعنه من له الاذن الخاص والافئتر كهو وورده لان أو راد المشايخ كلهم رضى الله تعالى عنهم على هدى
وبينة وكلها سلكة وموصلة الى الله تعالى وهذا ما ليس تكبرا واستعلاء على المشايخ كلا وحاشا ومعاذ الله بل هذا الشرط مشروط في
طريقتنا لا غير فن أراد الدخول فيها فلا بد له من هذا الشرط ولا خوف عليه من صاحبه أيا كان من الاولياء الاحياء والاموات وهو آمن

من كل من رد يلحقه في الدنيا والآخرة ولا يلحقه ضرر لامن شيخه ولا من غيره ولا من الله ورسوله بوعده صادق لا خاف فيه ومن أبي الخروج عن وردي شيخه لادى بيده فلا شئ عليه ويترك وردنا ويترك على ورده وطهر بقتله فهو على هدى من ربه كما فيه مناوكل من أذنته وأمرته بتلقين الورد واعطاء طريقته فلا يلحق أحد الا بهذا الشرط فان خالف وفعل فقد رفعت عنه الاذن لا ينفعه في نفسه ولا من لقنه اياه فليحكم هذا الشرط ويعمل عليه وكذلك من أخذ وردنا ودخل في طريقته لا يزور أحد من الاولياء الاحياء والاموات أصلاً وأما ذكره أئمة الطريق من أن الشيخ لا بد أن يكون ما ذونا في التلقين والارشاد وأن التلميذ لا بد له من التقيد بشيخ واحد وأنه لا يزور فقد تقدم ما فيه كفاية في الفصل الثاني عشر وفي الفصل التاسع عشر من هذا الكتاب المبارك أن شاء الله تعالى والرابع دوام المحافظة على الصلوات الخمس في الجماعات والامور الشرعية وفي الجزء الاول من جواهر المعاني وشرطه المحافظة على الصلوات في أوقاتها في الجماعة أن أمكن وقال في أول الرسائل وشرطه المحافظة على الصلوات في الجماعة (٢١٢) والامور الشرعية والحامس دوام محبة الشيخ بلا انقطاع الى المات وخليفة

الشيخ في جميع ما كان للشيخ على التلاميذ من الحقوق والشروط كالشيخ وكل من لم يكن من أهل الطريق مقدما كان أو غيره محبا للخليفة كما كان يجب عليه أن يكون للشيخ ليس من الطريقة في شئ وهذا يكون للتقدم في حق من لقنه واذا فهمت هذا فالحجة الصادقة كما في الابريز وغيره أن يكون التلميذ صحيح البدن -زم نافذ العزم ماضى الاعتقاد لا يصغى لاحد من العباد قد صلى على من عدا شيخه صلواته على الجنائز اه (قال في الابريز) ان العبد لا ينال معرفة الله تعالى حتى يعرف سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ولا يعرف سيد الوجود حتى يعرف شيخه ولا يعرف شيخه حتى يموت الناس في نظره فلا يراقبهم ولا يراعيهم فصل عليهم صلاة الجنائز وانزع من قلبك الشوق اليهم اه (وفيه) وسألته رضى الله تعالى عنه عن المحبة هل لها

به من العاقل الذي والكبرياء والعظمة الدائمين والعز الذي فلا وجود لشيء معه واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شئ معه وهذه الحضرة الذاتية هي حضرة الطمس والهي لا تظهر وفيها لاسم ولا صفة الا لذات بالذات في الذات عن الذات لاشئ غير ذلك واليه يشير في الحديث القدسي الوارد عنه سبحانه وتعالى بقوله كنت كثر الم أعرف فاحسبت أن أعرف فخلقت خلقتا فتعرفت اليهم في عرفوني فالخلق المخلوقون هم ظواهر الكون وصورها وما تعرف اليهم الا بظواهر الالوهية والذات في حضرة الطمس والهي لا مطمع لاحد في معرفتها لا يعلم ذاته في تلك الحضرة الا هو سبحانه وتعالى لا غير والتعريف للمخلوقات بمرتبة الالوهية وهي عكوف الوجود على عبادته سبحانه وتعالى بالخنوع تحت كبريائه وعظمته وجلاله والتذلل لكمال عزه والخنوع تحت قهره بمسلم القيا دايه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا منازع له في حكمه وهذا التعريف بمنزلة الالوهية له ظاهر وباطن فالتعريف بظواهر الالوهية لاصحاب الخجاب من جميع الكون فكما تنزل بالالوهية وتعترف بانهم عبيد مقهورون تحت حكمه وهذا الامر فيهم جلية من أصل خلقتهم وتوابع ذلك أولهم وآخرهم وبذا تعرف أبطال قول من قال من العلماء بوجود التقدير في الخلق في معرفة الالوهية وظنوا أن معرفة الالوهية يخاض فيها بالبراهين وان في الخلق من لا يعرف الاله وهو باطل فان الرسل التي أرسلت الى الخلق ما بعثوا اليهم الا بتوحيد العباد للاله وخلع كل ما يعبدون من دونه فما كذبهم الامم الا في حجة الرسالة من عند الله تعالى وما جحدوا وجود الله تعالى ولا جحدوا ألوهيته قال سبحانه وتعالى محبر عنهم والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقوله أيضا في الاخبار عنهم في الاوثان ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فما جحدوا وجود الاله ولا جحدوا ألوهيته ولكنهم كذبوا الرسالة في الرسل يكون الله أرسلهم وكذبوا في توحيد العباد لله تعالى قال سبحانه وتعالى في حق عاد وثمود اذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا الا الله قالوا لوشاء ربنا لا نزل ملائكة يريدون لوشاء ربنا الرسالة المبينة وتوحيد العباد لا نزل ملائكة الآية وقول عاد لهدود عليه الصلاة والسلام اجثتنا لنعبدا الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا الآية فانت تسمع ما جحدوا وجود الاله وانما جحدوا توحيد العباد وتحقيق الرسالة منه سبحانه وتعالى

قال

من أماره وعلافة فقال رضى الله عنه لها أمارتان الامارة الاولى أن تكون راحة المرء في ذات

شيخه فلا يتفكر الا فيها ولا يجري الاله ولا يهتم الاله ولا يفرح الاله ولا يحزن الاله حتى تكون حركاته وسكناته سرا وعلافة حقا ورا وغلبة في مصالح ذات الشيخ وما يليق بها ولا يبالي بذاته ولا يصلحها الامارة الثانية الادب والتعظيم للجناب شيخه حتى لو قدر أن شيخه في بئر وهو في صومعة رأى بعين راسه أنه هو الذي في البئر وأن شيخه هو الذي في الصومعة لكثرة استيلاء تعظيم الشيخ على علمه انتهى (وفيه) انه سأل عن المريد الذي يزيد اذا حضر الشيخ وينقص اذا غاب عما ذهبه سيدي اذا سمع المريد شيخا كما لا عار فابره وادعى انه يري به جهته ثم اذا غابت بشريه الشيخ يموت أو سقر يجرد المريد ضعفه من نفسه في الحال والعلم والعمل فما معنى تربيته له بالحال والهمة وانتفاعه به مع ضعف انتفاعه به اذ به دعنه فأجاب رضى الله تعالى عنه بان هذه الشيخ الكامل هي نور ايمانه بالله عز وجل وبه يربى المريد ويرقيه من حاله الى حاله فان كانت خيبة المريد للشيخ من نور ايمانه أسده الشيخ حضرا وغاب ولومات ومررت عليه آلاف من السنين ومن هنا كان

أولياء كل قرن يستمدون من نور إيمان النبي صلى الله عليه وسلم وبريقهم عليه أفضل الصلاة والسلام لان محبتهم فيه محبة صافية خالصة من نور إيمانهم وان كانت محبة المرید فی الشیخ من ذات المرید لامن إيمانه انتفع به مادام حاضر فاذا غابت الذات عن الذات وقع الانقطاع وعلامة محبة الذات أن تكون محبته في الشيخ لتحصیل نفع أولدفع ضرر دنوی وأخروی وعلامة محبة الايمان أن تكون خالصة لوجه الله لا لغرض من الاغراض فالمرید اذا وجد النقص من نفسه عند غيبة الشيخ فالتقصير منه لامن الشيخ والله أعلم اه وفي بقية السالك الثالث یعنی من حقوق القدوة على التلميذ التزام طاعته في كل مكروه ومحبوب بقوة عزيم وطيب نفس ومساعدة وليه علم التلميذ أن الذي يشق على نفسه من طاعة قدوته عاقبة أمره الخير والبركة الرابع أن لا يؤثر نفسه على قدوته بشئ من المخطوط الدنيوية والاخروية بل يؤثره على نفسه بجميع ذلك أما الاخروية فمن عنده جاء أصلها وأما الدنيوية فهي في جنب ما قاله على يديه من أمر الآخرة شئ نافله لا قيمة له ومن أثر نفسه على قدوته بشئ من الاشياء ولو بحياة ساعة بعده (٢١٣) فقد نجسه حقه ولم يوفه واجبه ومن توابح

ذلك أن لا يكتف عنده شئاً من أحواله الظاهرة والباطنة الاخروية والدنيوية وان كتبه شياً فقد خانه وعماه هذه الشروط كلها وذروة سنامها أن يكون القصد في ذلك كاه رضا الله عز وجل قصداً مجرداً من جميع الشوائب والاهام وليعلم المرید أن رضا الله تعالى في رضا قدوته فليلتزمه ماله استطاع اه وقال صاحب الرائية وفر إليه في المهام كلها فانك تلقى النصر في ذلك الفر وقال في العوارف وليعتقد المرید أن الشيخ باب فتحه الله تعالى الى جناب كرمه منه يدخل ومنه يخرج واليه يرجع وينزل بالشيخ حوائجه واهماته الدنيوية والدنيوية ويعتقد أن الشيخ ينزل بالله الكريم ما ينزل المرید به ويرجع في ذلك الى الله تعالى للمرید كما يرجع وللشيخ باب مفتوح من المكالمات والمحادثات في النوم واليقظة فلا يتصرف الشيخ

قال سبحانه وتعالى في وصف الكافرين واثن سألهم من خلقهم ليقولوا الله وقال ربنا سبحانه وتعالى في وصفهم حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بسؤالهم قال قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله وقال قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله وقال قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله الى غير ذلك فانت ترى في هذه الآيات أنهم ما جحدوا وجود الاله ولا جحدوه في مرتبة الألوهية وانما عبدوها كما قال عنهم ليتقربوا بها الى الله تعالى فهذا هو التعريف بظاهر الألوهية وأما التعريف بباطن الألوهية فهو للصديقيين والعارفين خواتم اصحاب الظواهر وبلغوا من باطن الألوهية الى رتبة حتى البقین فما الكون عندهم كاه الاصفات الله وأسماءه حقيقة لا اعتقاداً فحقی لهم سبحانه وتعالى بباطن أسمائه وصفاته وأفاض عليهم أسرارها فاخطفوا عن دائرة البشرية وصارت جميع حركاتهم وسكناتهم جميع تقلياتهم وأحوالهم وأفعالهم وأقوالهم بالله محضاً وحيث كانوا بالله كانوا في جميع أمورهم لله في الله عن الله موفى عن جميع ماسواه فهذه هي غاية الصديقين في التعريف ليس لهم مطمع في الوصول الى ما وراء هذه المرتبة والتعريف للأقطاب والنبیین فحقی عليهم ماله سر المصون والغيب المكنون الذي تنقطع الاعناق دون ذكره ويسمى في الوضع باطن باطن الألوهية وأسراره هذا الباطل الثاني وعلموه ومعارفه لو تبدى منها لا كابر الصديقين مقدار هبة لذابوا من هبة الجلال وصاروا محض العدم في أسرع من طرفة العين وهذا الباطن الثاني للأقطاب والنبیین لا مطمع لغبرهم فيه ولو بلغوا ما بلغوا الآن الاقطاب في أسفل هذه الحضرة والنبیین في أعلاها ثم الباطن الرابع هي حضرة الخاصة به صلى الله عليه وسلم لم لا مطمع للأقطاب والنبیین أن يشعروا منها رائحة ولو تبدى. نعم مقدار هبة على كابر الرسل لذابوا من هبة الجلال وصاروا محض العدم في أقل من لمح البصر (ثم الوحي) من الله لا صاحب هذه المراتب كل على قدر مرتبته من الوحي فاما اصحاب المرتبة الاولى وهم جميع الخلق المحجوبون فوحي الله اليهم ما يعطونهم في حال المنام يكشف لهم ما شاء من أمور الغيب في وقت مالا في جميع الاوقات وهم اصحاب ظاهر الألوهية وأما اصحاب باطن الألوهية وهم الصديقون فوحيه اليهم أن كشف لهم أحوال الغيب حها راو أسمهم سبحانه

في المرید به وهو أمانة الله تعالى عنده ويستغث الى الله تعالى بحوائج المرید كما يستغث بحوائج نفسه ومهام دينه ودنياه قال الله تعالى وما كان ابشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فإرسال الرسول يختص بالانبياء الوحي كذلك والكلام من وراء حجاب بالالهام وأخوانف والمنام وغير ذلك للشيخوخ اه وقال أيضاً ومن الادب مع الشيخ يخ أن المرید اذا كان له كلام مع الشيخ في شئ من أمر دينه أو دنياه لا يستعجل بالاقدام على مكالمته الشيخ والمحبوم عليه حتى يتبين له من حال الشيخ أنه مستعد له ولستماع كلامه فكما أن للدعاء أوقانا وآداباً وشروطاً لانه مخاطبة لله تعالى فليقول مع الشيخ أيضاً آداب وشروط لانه من معاملة الله تعالى ويسأل الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ التوفيق لما يحبه من الآداب وفي الابرز وقد سمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول الشيخ المرید في درجة لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإيمانه معلق به وكذا سائر أموره الدينية والدنيوية وأرباب البصائر يشاهدون ذلك عياناً قال وكنت أخرج مع رضي الله تعالى عنه كثيراً وأنا لا أعرف درجته فكان يقول لي ملك مثل من يظل يمشي على أعالي أسوار المدينة

وشرقاتها مع شقيق المحل الذي يجعل فيه رجلك وبعد عمل السقوط فلم أنهم معنى هذا الكلام الابعدين فكان بعد ذلك اذا جرى هذا الكلام على خاطري يحصل لي منه روع عظيم وخوف شديد وقلت له ذات يوم اني أخاف من الله تعالى من أمور فعلتها فقال لي ماهي قد كرت له ما حضر فقال لي رضي الله تعالى عنه لا تخف من هذه الاشياء ولكن اكبر الكبار في حقك ان تمر عليك ساعة ولا أكون في خاطرك فهذه هي المعصية التي تضررك في دينك ودنياك اه وقد مر من هذا المقام في الفصل السابع عشر والفصل الثامن عشر والفصل التاسع عشر ما فيه كفاية فراجع ان شئت والسادس عدم الامن من مكر الله تعالى قال الله تعالى افاؤمنوا مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أبشروا أن كل من كان في محبتنا الى أن مات عليها يبعث من الآمنين على أي حالة كان ما لم يلبس حلة الايمان من مكر الله وفي جواهر المعاني وسألته رضي الله تعالى عنه عن حقيقة المكر فأجاب بقوله حقيقة المكر هو اظهار النعمة على العبد وبسطها (٢١٤) له ثم يدرجه الى غاية الهلاك في تلك النعمة ويقول سبحانه وتعالى ابحسبون انما

وتعالى لذة مساورته لهم لتبدي حقائق تلك الاسرار لكن وان بلغوا ما بلغوا من وحي الله اليهم بقصر رتبته عن مرتبة الاقطاب كما أن الاقطاب وان بلغوا ما بلغوا من وحي الله اليهم تقصر رتبته عن مراتب النبيين عليهم الصلاة والسلام كما أن رتبة الرسل الاكبر وان بلغت في الوحي ما بلغت بقصر رتبته عن رتبته صلى الله عليه وسلم فوحي الله اليه صلى الله عليه وسلم لم في مرتبته لا يساويه فيها مخلوق ولا يشم أحد رتبة وجبه في تلك المرتبة صلى الله عليه وسلم ثم انه يسمع السرا المصون صلى الله عليه وسلم جهارا كما رأى بعيني رأسه صلى الله عليه وسلم السرا المصون جهارا ثم الوحي من حيث ما هو ونارة يكون عجى الملك يخبره بقول الله تعالى وهذا هو القرآن ونارة يكون الوحي بسماع السرا المصون وهو الرتبة العليا في الوحي ولا مرتبة فوقها ونارة يكون الوحي باللقاء واللقاء مرتبة مصونة عند أهلها لا تذكري يتلقى في الامر الالهى من الله عز وجل بلا واسطة ونارة يكون الوحي باللقاء وهذا اللقاء هو المسمى بالنفث واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم لا وان روح القدس قد نفث في روعي انه ان تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجلوا في الطلب ولا يجملنكم استبطاء شيء أن تدلوه به صبيحة الله فان الله لا ينال ما عنده الا بطاعته الحديث ونارة يكون الوحي بالنباية بمحكم المرتبة وهذه النباية لا تذكروذوقها عزير الوجود والى هذه المرتبة في الوحي تشير جميع الاحاديث القدسية مثل قوله صلى الله عليه وسلم في صبيحة صحاء نزلت هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قارأ أصبح من عبادي مؤمن بي وكافري فاما من قال مطرنا بقضيل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب ومثل قوله صلى الله عليه وسلم يخبر عن الله انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرفي الحديث والاحاديث القدسية كثيرة فهذه مراتبها ثم من أقسام الوحي ما يكون من قبض المقام لدى نقضه المشاهدة ومنه ما يكون باللقاء الذي هو الالهام ولا يعلم صاحبه من أين دخل عليه والى هذا يشير قوله سبحانه وتعالى وعلمناه من لدنا علما وعلمك ما لم تكن تعلم علم الانسان ما لم يعلم فكل هذه حقائق الالتقاء بطريق الالهام ومنه قوله سبحانه وتعالى وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه لئلا يكون هذا الفرد منه الى أم موسى أوضح من الوحه الذي ذكرناه لا يعرف الا بالدوق ومن هذا الالهام قوله سبحانه

تذمهم به من مال وبنين نساوع لهم في الخبرات بل لا يشعرون وصف العبد أن يكون دائما خائفا من ربه لا يامن على نفسه بمحال ولا يطمئن قلبه من خوف عذاب الله تعالى قال سبحانه وتعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والايمان له جناحان كالطائر جناح وهوالاول هو الخوف وهوتوجع القلب من شدة الوعيد وفي الحديث قل عليه الصلاة والسلام المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه والمنافق يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه والجناح الثاني وهو الرجاء في الله سبحانه وتعالى بان يغفر له ولا يعذبه ولا يتوقع فيه الايمان فاذا تمحض الرجاء وحده لا يخوف كان آمنا والامن من مكر الله تعالى عين الكفر بالله تعالى فاذا تمحض الخوف وحده كان ياما من الله

عز وجل والياس من الله عز وجل عين الكفر بالله والسلام وفي هذا المعنى يقول الامام القسري وتعالى ولا ترين في الارض دونك مؤمنا ولا كافرا حتى تغيب في القبر فان ختام الامر عند مغيب ومن ليس ذا خسر يخاف من المذكر والسلام اه (ومعنى البيت الاول) كما في الابرين ولا ترين أي المريد في الارض مؤمنا أو كافرا أدنى منك منزلة وأخفض منك عند الله مرتبة بل انعكس الامر وقل انك دون كل أحد واستمر على ذلك الى أن تموت قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه ما دام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر فيل في يكون متواضعا قال اذا لم يرتفعه مقامه ولا حاله وتواضع لكل أحد على قدر معرفته بربه وينقصه وقال في الاموارف وقد مثل ابن اسباط ما غاية التواضع فقال أن تخبر جم من بيتك فلا يلقى أحد الا رأيت خيرا منك ورأيت شيئا ضياعا من الدين أبأ الجيب وكنت معه في سفره الى الشام وقد بعث له بعض أبناء الدنيا طعما على رؤس الاسارى من الافرنج وهم في قيددهم فلما مدت السدرة والاسارى ينتظرون الاواني حتى تفرغ قال للخدام احضروا الاسارى حتى يقعدوا على السدة ففرغ مع المتعبراء

نجاء بهم وأتعددهم على السفر صفاً واحداً أوقام الشيخ من سجاده وشي اليهم وقد عيّنهم كالواحدة منهم فاكل وأكلوا ظهره لنا على وجهه
 ما نازل باطنه من التواضع لله سبحانه والاكسار في نفسه وانسلاخه من التكبر عليهم بإيمانه وعلمه وعمله وقال الشيخ أبو الحسن علي بن
 عتيق بن مؤمن القرطبي رحمه الله تعالى رأيت الشيخ الفقيه أبا محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن ميمون وكان من الفقهاء العلماء يوماً وهو عشي
 في يوم شتاء كنس المطر والطين فاستقبله كلب عشي على الطريق التي كان عليها قال فرأيت به قد لصق بالباطن وعمل للكلب طريقاً
 ووقف ينتظره ليحوز وحينئذ عشي هو فلما قرب منه الكلب رأيت قد ترك مكانه الذي كان فيه ونزل أسفل وترك الكلب عشي فوقه قال
 فلما جاوز الكلب وصلت اليه فوجدت عليه كتابة فقلت يا سيدي أينك الآن صنعت شيئاً استغفر به كيف ربيت نفسك في الطين
 وترك الكلب عشي في الموضع النقي فقال لي بعد أن علمت له طريقاً تخفى تفكرت وقلت ترفعت على الكلب وجعلت نفسي أرفع منه
 بل هو والله أرفع مني وأولى بالكرامة لاني عصيت الله تعالى وأما كثير الذنوب (٢١٥) والكلب لا ذنب له فنزلت له عن موضعي

وتركته عشي عليه وأما الآن
 أخاف الموت من الله الآن يعضو
 عني لاني رفعت نفسي على من هو
 خيبر مني وقال ذو النون رضي
 الله تعالى عنه من أراد التواضع
 فليوجه نفسه إلى عظمة الله تعالى
 فإنها تذوب وتصفى ومن نظر
 إلى عظمة الله تعالى وسلطانه
 ذهب عنه سلطان نفسه لأن
 النفوس كلها صغيرة عند هيئته
 فإذا حصل العبد على هذا المعنى
 من التواضع تواضع للخلق لا محالة
 لرؤية تسبته من الحق تعالى
 ولذلك قال في العوارف ومتى
 لم يكن للصوفي حظ من التواضع
 الخاص على بساط القرب
 لا يتوفر حظه من التواضع للخلق
 (ومعنى البيت الثاني) كما في الأبريز
 أن الخاتمة بجهولة وجهها يقتضي
 ما سبق وهو أن لا يرى أحدادونه
 فإن كان الشخص ذا خمر فلا
 إشكال في خوفه وإن كان ذا عمل
 صالح فإنه لا يأمن مكر الله قال

وتعالى وأوحى ربك إلى النحل أن غير ذلك من الوحي أيضاً ما يكون بالنظر في مراتب الاسماء
 والصفات وما تستحقه من الخواص فيأخذ منها فيضها لها ويحياها بما يعلم به حكم الغيب وصرح
 الامرالهي ومن الوحي ما يكون بطريق الوجود عليه الوارد في حضرته من عند الله تعالى في منزلة
 الرسول من عنده فيبقى اليه ما يلقى من التعريفات والاسرار والعلوم وكشف الغيوب وتحقيق
 الامر ومن الوحي ما يكون تلقيه بالنظر في قواعد الحكمة السارية في الوجود بالنظر فيما تستحقه
 الصفات والاسماء من الخواص فهذه هي مراتب الوحي ثم الناس في هذا على قدر مراتبهم ودرجاتهم
 ثم لتعلم أن من فجلى الله له بالسر المصون والغيب المكنون عنهم من المعاصي بكل وجه وبكل اعتبار
 فلا تتأني منه المعصية التي هي مخالفة أمر الله تعالى صريحاً أو ضمنياً وليس له فيها الا العصمة من
 مخالفة أمر الله تعالى ولذا ثبتت العصمة للنبيين وفي ضمنهم الاقطاب ولم يصرح بهم صلى الله عليه وسلم
 في قوله حيث قال لا عصمة الا لاني فقد ستر الاقطاب هناك من كونهم لا تعرف مراتبهم وما أخبر الله
 الخلق بها أعني بمرتبة الاقطاب ولا وصل العلم اليهم بها فهي مكتومة لذلك لم يصرح بعصمة أهلها
 صلى الله عليه وسلم لكن السر المصون مانع من ذاقه أن يعصى الله حتى طرفه عين وأما من عداهم
 من الصديقين الذين نزلوا عن رتبهم فلا عصمة عندهم وتجري عليهم الاقدار كما تجري على غيرهم كما
 قال الجنيد حيث قيل له أبرزني العارف فاطرق ساعة ثم قال وكان أمر الله قدراً مقدوراً ولتحقيق
 العصمة للنبيين عليهم الصلاة والسلام وعدم تأني مخالفة منهم قال سبحانه وتعالى وما أرسلنا من
 رسول الا ليطاع بأذن الله وقال سبحانه وتعالى من بطع الرسول فقد أبطاع الله الى غير ذلك وأما
 ما في قضية آدم عليه الصلاة والسلام فهي وإن كانت صورتها صورة مخالفة ظاهر أفعى من أعظم
 الكرامة باطناً وأوحى اليه فيها من كمال العلم والمعرفة بالله وبما عليه الحضرة من الشؤون
 والاعتبارات وبما عليه العبودية من الذل والمسكنة وان عالت رتبته فأما الكرامة التي أفاضها الله
 عليه ليعلم الله في ايقاع آدم في الذنب ليطرد عن الله كما طرد قابيل في ذلك غايه جهده فأوقعه الله
 في مخالفة ليعلم بليس بشيء من رتبته عليه كأنه يقول له سبحانه وتعالى بلسان الخيال ان كنت تروم
 طرده عن جنابنا وتريد ذله بإبعادنا فهيات هيأت اغما هو صفة وتما من جميع خليقتنا ولا جله

ابن العربي الحاتمي رضي الله تعالى عنه ومن آدابهم مع الله تعالى وقيل فاعلمه أن يعتقد الانسان أن الله نظرات في كل زمان الى قلوب
 عباده يخبرهم فيها من معارفه ولطائفه ما شاء فإذا فارق شخصاً ساعة واحدة وأعرض عنه نفساً واحداً وعرجالس معه ثم عاد اليه فإنه ينهياً
 للقائه بالخدمة والتعظيم لعل نظره حصلت له من تلك النظرات وحصل به انوار فان كان الامر كذلك يعني بأن حصلت له نظرة من تلك
 النظرات فقد وفي معه الادب وان لم يكن غير ذلك يعني بأن لم يحصل له شيء من تلك النظرات فقد تأدب مع الله تعالى حيث عام له بماتقضية
 المرتبة الالهية وهذا مقام عزيز قل أن ترى له ذاتاً وكذلك أيضاً إذا شاهدوا عاصياً في حال عصيانه ثم زال عن تلك المعصية فإنهم لا يعتقدون
 فيه الأصرار ويتولون لعله تاب في سره وأعلمه عن لا تضره المعصية لا اعتناء الباري به في عاقبة أمره ومن نظرت نفسه خيراً من أحد من غير أن
 يعرف مرتبته ومرتبة ذلك الآخر بالغايه لا بالوقت فهو جاهل بالله عز وجل مخدوع لا خيره ولو أعطى من المعارف ما أعطى وقال أبو طالب
 المسكي رضي الله تعالى عنه ومن حقوق العارفين علمهم بأن الله عز وجل يخوف عباده بما شاء من عباده الاعلىين يحولهم من كمال اللادين

ويخوف العوالم من خلقه بالتسكين ببعض الخصوص من عباده حكمة له وحكمته منه فعند الخائفين في علمهم أن الله تعالى قد أخرج طائفة من الصالحين تسكالا يخوف بهم المؤمنين وتكمل بطائفة من الشهاداء يخوف بهم الصالحين وأخرج جماعة من الصديقين خوف بهم الشهداء والله أعلم بما وراء ذلك فصار من أهل كل مقام غيرة لمن دونهم وموعظة لمن فوقهم وتخوف وتهديد لا يحاسبهم وهذا داخل في وصف من أوصافه ودور ترك المبالاة بمناظرهم من العلما والاعمال فلم يسكن عند ذلك أحد من أهل المقامات في مقام ولا نظر أحد من أهل الأحوال إلى حال ولا أمن من مكر الله عز وجل عالم به في كل الأحوال وقال أبو حامد رضي الله تعالى عنه إن الأمور مرتبطة بالمشيئة أرباطا يخرج عن حد المعقولات والمألوفات ولا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس وحسبان فضلا عن التحقيق والاستيعان وهذا الذي قطع قلوب الارئين إذا الطامة الكبرى هو ارتباط أمرك بمشيئة من لا يبالى بك ثم قال بعد كلام طويل قال بعض العارفين لوجه يني وبين من عرفته خمسين سنة (٢١٦) بالتوحيد اسطوانة فاستقامت قطعته بالتوحيد لا في لأدري ما ظهر له من التغليب

وقال بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام على باب الحجر لا خبرت الموت على الاسلام لاني لأدري ما يعرض لتبلي من باب الحجر إلى باب الدار وكان سهل يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وكل حركة وهم الدين وصفهم الله تعالى إذ قال تعالى قلوبهم وحلة قال وكان سهل يقول المرء يخاف من المعاصي والعارف يخاف أن يمتلي بالكفر وكان أبو يزيد يقول اني اذا توجهت إلى المسجد فكأن في وسطى زنار أخاف أن يذهب بي إلى البيعة أول بيت النار حتى أدخل المسجد فيقطع عني الزنار فهو دأبى كل يوم خمس مرات قال الشيخ أحمد بن المبارك رضي الله تعالى عنه ووقعت حكاية غريبة من هذا المعنى سمعتها من الشيخ رضي الله تعالى عنه سمعتها يقول اقيمت بمكة شرفها الله أبا الحسن عليا الصغاني الهندي

أوجدنا العوالم كلها ولولا هو ما خلقناها ولولا لنا مراد في وجودها فالعوالم كلها وان ظهر في بعضها شرف عليه كالملائكة فان الجميع خدام له وانما هو جوهره الا كوان والكون كله صدف له وان السر الذي أودعناه في حقيقةه والكثير المكنوز الذي وضعناه في ضميره لوعصانا بمعية جميع العوالم ما طردناه ولا أبعدناه ولا أبغضناه فانما هو محبوبنا لذاته تعالى أي حالة كان أطاع أم عصى فانه وان وقع منه ما وقع فلا عيب فيه ولنا في ذلك سر مصون ولا جل هذا قال فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه الآية ولا جل السر المصون المستكن في باطنه الذي فضله الله به على جميع العوالم حيث وقع منه الذنب وتناوت منه جميع أحوال الجنة حتى فر منه جميع ثيابه وطارت عنه ورأى احاطة البلاء به فصار غ عن موقف العبودية بل رجع بالدل والاستكانة إلى عظمة الربوبية وتماغر لجلال الله واعترف بنقص نفسه فحاطب ربه سبحانه وتعالى معتز فابتنع به بقوله ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا الآية ولم يكن مثل عدو الله أبليس حيث لم يكن له السر المصون لما طرده ربه عن جنابه وحكم عليه بالمنة وابعاده فبذل ولا استسكان لجلال الله وعظمته بل رجع العين معظما لنفسه غشيانا على ربه وأظهر كفره بالله تعالى حيث قال مغاضبا ربه فبعزتك لأغوينهم أجمعين وقال أيضا فبما أغويقني لأتعدن لهم صراطا مستقيما الآية وهذا غاية الكفر بالله تعالى فخاف جميع العوالم كلها من خاطب الله تعالى بهذا الخطاب ولا تقام عليه أحد بمثل هذا العتاب وبروز ذلك مما جعله الله تعالى في حقيقةه حيث جعله بل جلاله مظهر الشر والذل والاطرد والامن والحرمان وجعله اماما تبعا لكل من طرده الله عن بابه وأبعده عن قربه وجنابه فكان جوابه ما ذكره الله سبحانه وتعالى بقوله أخرج منها مذمورا لمن تبعلن منهم لا ملائكة منهم أجمعين فلهذا وجه الكرامة في وقوع ما وقع من آدم عليه الصلاة والسلام وأما التعريف بقضيته فانه عرف الاول في قضيته جعله الله قدوة للذين عرفهم فيها أن من زلت قدمه في مخالفة أمر ربه ثم رجع ثابتا مقربا بذنبه وجد العفو والقبول من ربه من حينه والتعريف الثاني أن المحبوب في الحضرة الالهية وان كان مقربا صانعا فلا بد له أن ينصب عليه من حضرة الله عز وجل ابتلاء والتواء تغترب منه جميع جوارحه وتقال بسببه جميع طواهره وبواطنه ليخبره بذلك أن الحضرة

الالهية

فوجدته على حالة غريبة وذلك أنه اذا أراد أن يخطو خطوة يرفع رجله ويرتعد في الهواء ثم يردّها

فترتعد ثم يعيدها إلى ناحية الخطوة فترتعد ولا يكمل الخطوة حتى يقول من رآه ما به الا الجنون ثم هكذا في كل خطوة وكذا اذا رفع طامعا إلى فيه يقع له مثل ذلك فيمده لناحية فترتعد ثم يردّها لناحية فترتعد ولا يكمل اللقمة في فيه حتى يرجع كل من يراه وكذا يقع له مثل ذلك اذا أراد أن يتنطجع وابع به الحال إلى أن وقع له ذلك في كل حركة اختيارية منسوبة اليه حتى وقع له مثل ذلك في تنقيض الجفن وقمحه فلما رأيت منه ذلك أكرمني وأخزني غاية حتى رجته فقالت له يا أبا الحسن ما هذه الحالة التي أنت عليها وقد جعلك الله تعالى من أوليائه وخواص أصفيائه ومن كبار العارفين به ومن أهل الديوان وذات السلطنة لا علة فيها فقال ما ذكرت هذا الذي حل بي لاحد سواكم وسأذكر لكم وجوه أن الله تعالى وله الحمد أطلعتني على شهادة فعله فانا أرى فعله ساريا في الالهية عيانا لا يغيب عني منه شيء ثم أطلعتني الله تبارك وتعالى وله الحمد بمحض فعله على أمره فعله وقضائه وقدره في خلقه فانا أشاهد

تلك الافعال وأعلم كانت وأعلم أسرار القسدر فيها بحيث لا يخفى على شيء من تلك الاسرار ثم نظرت الى فعله في توجده قد عجبتني عن مشاهدته ومشاهدته أسرار موقوع في ظني أنه ما عجبتني عن مشاهدته الا لشرأراده في بان يكون مخطئه تعالى مقرونا بفعل من أفعالي عجبتني عن الجميع حتى لا أعلم الذي يكون هلاكه به فاجتنبه فلذا صرت خائفا من كل فعل اختياري منسوب لي وأجوز في كل فعل من أفعالي الاختيارية أن يكون هو مبدى هلاكه في قام من فعل من أفعالي الا وأنا خائف منه فلذلك صرت أتضرع الى الله تعالى بظاهري وباطني وأستحضر الخوف من الفعل الذي أريد أن أقدم عليه وأسأله تعالى أن لا يكون ذلك الفعل سببا لهلاكه والحركة الاولى في مد رجلي فعل فارتعد منها فافخاف فارتعداها وأرتعد خوفا من الرد وهكذا في كل فعل قال الشيخ رضي الله تعالى عنه فإزالت أذكرة بالله عز وجل وأذكر له سعة رحمته وقوله في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء فان ظن بي خيرا أعطيته خيرا الحديث وهو يسوع لكلامي حتى طمئت أنه سيرجع عن حالته تلك ثم عاوده ظنه وبقى على حالته (٢١٧) وكل من رآه برجه ويدعوله بتجمل الراحة

لهذه أوله هذه قال رضي الله تعالى عنه وتبينت أن براه أهل الحجاب ويعلمون بسر حاله وشدة خوفه من الله عز وجل وعظيم مراقبته له سبحانه في كل حركة وسكون حتى يعلموا ما هم عليه من الانهماك في الشهوات واقطعة عن الله عز وجل انتهى وقال في جواهر المعاني واذا تكلم أحد بما يشير الى الدعوى وثناء منه على نفسه قابله بالعكس يعني قابله الشيخ سيدنا أحمد التجاني رضي الله تعالى عنه بالله عكس وجعل يتكلم في عيوب النفس ودسائسها ويظهر له خسائسها وفاققتها وما اشتملت عليه من العيوب والنقائص والذائل التي هي شأنها وصفها ولا تحب أن تصف الاباوصاف الربوبية كالكبر والغطامة مع انها لا تخص معائبها ولها من النقائص مثل ما لله من الكمالات يعني لانهاية لها ولولا أن الله يحول بين المرو وبينها هلاك ولو

الالهية لا بد لها من هذا فان المحبوب لو لم يجد من ربه الا ما يلائم أغراضه لمكانت دعواه في محبة ربه غير صادقة لانه بلائمة أغراضه بحبه فما يظهر مصداق المحبة حتى ينصب عليه البلاء العظيم ثم لا يزيغ باطنه عن موقف المحبة كما قال ابراهيم بن أدهم رحمه الله

ولو قطعني في الحب اربا • لما حن الغواد الى سواكا

فان بالبلاء يعرف صدق المحبة فانه روي عن سري السقطي رضي الله عنه أنه دخل عليه بعض الرجال يوما قال وجدته يبكي فقلت ما يبكيك فقال كنت نائما الساعة قرأت نفسي بين يدي الحق سبحانه وتعالى فقال لي يا سري أو كما قال لما خلقت الخلق كلهم ادعوا محبتي فخلقت الدنيا بزينةا وزخارفها ففروا اليها كلهم ولم يبق الا العشر فلما بقي ذلك العشر خلقت لهم الجنة فلما نظروا الى زينتها وزخارفها ففروا اليها كلهم ولم يبق الا العشر فلما بقي ذلك العشر خلقت لهم النار ففروا ففروا كلهم ولم يبق الا العشر فقلت لذلك العشر الباقي لا الدنيا أردتم ولا الجنة اخترتم ولا من البلاء فررتم فأتريدون فقالوا أنت أعلم ما تريد فقلت لهم اني مسلط عليكم من البلاء بعدد انفسكم فهل أنتم صابرون فقالوا اذا كنت أنت المبتلى فاصنع ما تريد فقلت أنتم عبادي خفافه كذا هو الالبلاء في موتف المحبة ولا يعرف صدقها الا بالثبوت لله لا يا قال بعض الاكابر لبعض الاولياء وقد شكى اليه الولي بشدة ضيقه وكرهه من محبة الله تعالى فقال له ضاقت علي الدنيا ولم تجد للوث سبيلا أو كما قال له فقال له ذلك الكبير اودت محبة الله تعالى قال له نعم فقال له هل نزل بك بلاء لا تطيقه الجبال فاعنيت بقلبك أن تنقص عنك منه ذرة قال لا قال له لا تطمع نفسك بالمحبة فاشتمت طارئة فها هو التعريف بصدق المحبة في الحضرة والتعريف الثالث أن لا أمان من مكر الله تعالى وان بلغ العبد من الله ما بلغ في الاصطفاء والاجتناء فلا أمان عنده من مكر الله تعالى كما في قضية آدم وقد كان حين وقع به ما وقع من الملاء حين أنزل الله من الجنة بكى على فراقها مائة عام وهو في كرب وخزن وشدة ألم حتى شكت الملائكة من ربح كبده وقالوا ما حل بهذا المسكين بعد أن أمرهم الله تعالى بالمجود له فهذه فوائد قضية آدم فظاهرها ذنب ومخالفة وفي باطنها من أعلم بالله تعالى وأعلم بامرهم أمر عظيم ثم أعلم أن سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام أعطاه الله من القوة الالهية أمر الا يحاط بساحله وبذلك القوة

﴿ ٢٨ - جواهر أول ﴾ أنه خلى سبيلها للكفر بالله كما كفر بأنهم ويقول اذا أراد الله تعالى هلاك عبد وكله اليه ولم يزد شيئا واذا أراد به رحمة عرفه نعمته وألمه شكرها وجنبه كفرها وذلك هو أصل كل خير وما جاءه أحد مظهر للرجاء غافلا عن الليالي الاخوة من سطوة الله تعالى وقهره وسرعة نفوذ قضائه وأمره حتى يذهب خائفا مذعورا الى أن قال واذا ذكره أحد عن نفسه عملا صالحا لا مه على ذكره أو عرفه بما جهل من أمره فاخرج له دسائس ذلك العمل وعلمه حتى يتبين له أنه معلول مدخول لا يترك لاحد شيئا يعمد عليه ولا عملا يستند اليه ولا حالة يأنس بها ولا الركون لشيء الا لفضل الله تعالى ورحمته وكثيرا ما يستشهد بقوله ما عندنا الا فضل الله ورحمته وشفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم اه وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أقول لكم ان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لنا أن من سبنا وادام على ذلك ولم يتب لاي موت الا كافرا وأقول للاخوان ان من أخذ وردنا وسمع ما قسمه من دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب وانه لا تضرمه معصية أن من سمع ذلك وطرح نفسه في معاصي الله عز وجل لاجل ما سمع وانخذه لاجل جباله الى الامان من عقوبة

الله في معاصيه أديس الله تعالى قلبه بغضنا حتى يسبنا فاذا سبنا أماته الله تعالى كذا رواه أحمد ورواه معاصي الله تعالى ومن عقوبته ومن
قضى الله تعالى عليه بدين مذنب مذموم والعبد غير معصوم فلا يقر بدينه الا وهو باكي القلب خائف من الله عز وجل والسلام وأخبرني سيدي
محمد الغالي أن الشيخ رضي الله تعالى عنه كثيرا ما ينشد لهم
ولا جاهل الا من الله آمن * ولا عارف الا من الله خائف (والصابع) أن لا يصدر منه سب ولا بغض ولا عداوة في جانب الشيخ
رضي الله تعالى عنه (والثامن) مداومة الورد الى المات (والناسع) الاعتقاد قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به ومن أخذ عن
الورد المعلوم الذي هو لازم للطريقة أو عن أذنته يدخل الجنة هو والداه وأزواجه وذريته المفضلة عنه لا الحفدة ولا حساب ولا عقاب
بشرط أن لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة ويديم محبة الشيخ الى المات وكذلك مداومة الورد الى المات وقال رضي الله تعالى عنه
وأرضاه وعنا به كل من أخذ وردنا بعث (٢١٨) من الآمنين ويدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب هو والداه وأزواجه وذريته

المفضلة عنه لا الحفدة بشرط
الاعتقاد وعدم نكث المحبة وعدم
الامن من مكر الله كما تقدمنا
(والعاشر) السلامة من الانتقاد
قال في جواهر المعاني وما كتب
به سيدنا وشيخنا رضي الله تعالى
عنه وأرضاه وعنا به بعد السجدة
والصلاة والسلام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى أن قال
وأما ما ذكرت من أنك تطلبني
أن أخبرك ببعض الامور ليطهثن
قلبك وتزيد محبتك ويدوم
سرورك فاقول لك الاولى من
ذلك الكرامة التي شاعت عند
المتقدمين على رغم المنقصة وهي
أعظم خير يرجى وأفضل عدة
للعاقب تترجى وهي أن كل من
أخذ وردنا ودام عليه الى المات
انه يدخل الجنة بغير حساب
ولا عقاب هو والداه وأزواجه
وذريته ان سلم الجميع من الانتقاد
قلت ~~كل~~ من أراد أن
يعترض على شيخنا في شيء من

حمل أعباء النبوة والخلافة فله القوة من المحلين وهما روحه وجسمه فاما روحه اكتسبت القوة من
موضعين الموضع الاول حيث خلقها الله من صفاء صفوة النور الالهي وأودع فيها جميع أسمائه
وصفاته وأسرار جميع أسمائه وصفاته وأفواج جميع أسمائه وصفاته فهذه هي القوة الاولى لها
والموضع الثاني من قوتها من قوله سبحانه وتعالى لللائكة فاذا سوتيه ونفخت فيه من روحي وهذا
النفخ أعطي فيه أيضا كمال القوة الالهية وأما جسده الشريف فاكسب القوة أيضا من موضعين
الموضع الاول من التراب ثم ان التراب سمع كلام الباري جل جلاله وعز كماله حيث قال للسموات
والارض اثبتا طوعا أو كرها قلنا أتينا طائعين والموضع الثاني من الماء ثم ان الماء سمع كلام الباري
جل جلاله وعز كماله وذلك حين أراد خلق السموات والارض أمر الماء فاضطربت أمواجه ألف
حقب في كل حقب ألف قرن في كل قرن ألف سنة في كل سنة ألف شهر في كل شهر ألف يوم في
كل يوم ألف ساعة كل ساعة مثل عمر الدنيا سبعين ألف مرة ثم اجتمع من اضطرابه في هذه المدة كرم
من الزبد فوق الماء فكان مجموعا في موضع الكعبة اليوم ثم مد سبحانه وتعالى ذلك الزبد على وجه
الماء وقلبه ترابا وهو الهو الذي ذكره الله تعالى بقوله والارض بعد ذلك دحاها أي بسطها على وجه
الماء وأثار سبحانه وتعالى من الزبد دخانا فكون منه السموات فبسماع كلام الله تعالى للماء
اكسب هذه القوة الالهية ودام اضطرابه في المدة المذكورة فاضغف وما كل وما شتم فها تان
القوتان تتركب منهما جسد آدم فكانت له أربع قوى الالهية اثنتان في روحه واثنتان في جسده
وبهذه القوى اكسب عليه الصلاة والسلام الكمالات الالهية فحفظ آداب الحضرة الالهية وقوى
على حمل أعبائها في موطن النبوة وفي موطن الخلافة ولما كانت له هذه الكمالات الالهية فحين
وقع منه ما يوجب النور والظرد والبعث لا مثاله يرجع عاكفا على باب مولاه متدلا متصاعرا
لجلال الله وعظمته وكبريائه ولما حفظ هذه الآداب عليه الصلاة والسلام خرج جوابه من
الحضرة الالهية فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه الآية لكونه أعطى الكمالات الالهية من
جهة جسده ومن جهة روحه وبسبب ذلك علمه الاسماء كلها يعني أسماء الكائنات التي يتوقف
عليها الكون وأسجد له ملائكته وأعطاه الخصوصية التي لم يعطها غيره من سائر الكون يقول

هذه الشروط فعليه بالوقوف على ما أودعناه في الفصل الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
والسادس عشر من هذا الكتاب المبارك ان شاء الله تعالى فسيجد فيهم ما يرد أمهم (والحادى عشر) كون التلميذ مذمونا في الذكر
بتلقين صحيح من كان له اذن صحيح من القدوة أو من أذن له قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
الفضل خاص بمن أخذ عنى الذكر مشافهة أو هو لكل من أخذه ولو بواسطة فقال لي كل من أذنته وأعطى غيره فكأنه أخذ عنك مشافهة
وأناضامن لهم قلت فليطالع من في قلبه حب الاعتراض الفصل الثالث والعشرون من هذا الكتاب (الثاني عشر) الاجتماع للوظيفة
وذكر الهيلة بعد عصر يوم الجمعة قال في جواهر المعاني ومن الاوراد اللازمة للطريقة الوظيفة الى أن قال وان كانوا جماعة في بلد من
الاخوان يجتمعون لها ويقرؤون جماعة وهو شرط فيها ومن الاوراد اللازمة للطريقة ذكر الهيلة بعد عصر يوم الجمعة مع الجماعة ان كان
له اخوان ولا بد من اجتماعهم وذكرهم جماعة وان كان لا اعتراض فطالع الفصل الحادى والعشرين من هذا الكتاب المبارك والفصل

الخامس من كتاب سبوف السعيد المعتقد سبحانه ما يقطع أعناق المنكرين إن شاء الله تعالى (والثالث عشر) أن لا تضر أجوهرة الكمال
 إلا بالطهارة المائية قال في جواهر المعاني ولا تضر أجوهرة الكمال إلا بالطهارة المائية لا بالترابية لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأخلفاءه
 الأربعة يحضرون عند قراءتها وإن كان في قلبك خاطر أنك من حضرة النبي صلى الله عليه وسلم وأخلفاءه الأربعة عند أي مجلس
 أو مكان شاء فعليك بالفصل الذي قبل هذا الفصل من هذا الكتاب المبارك وفي لوائح الأنوار القدسية للشيخ الشعراي ويحتاج المصلي
 يعني على النبي صلى الله عليه وسلم إلى طهارة وحضور مع الله تعالى لأنها مناجاة لله تعالى كالمسألة ذات الركوع والسجود وتقدم
 في الفصل التاسع عشر أيضا قول ابن عطاء الله لا يعترض على الشيخ فيما يفعله باذن عن الله تعالى وقول الشيخ الشعراي إن العبد إذا دخل
 طريق القوم وتجرى به أعطاه الله عز وجل هناك قوة الاستنباط نظير الأحكام الإلهية الظاهرة على حد سواء فيسة بقط في الطريق
 واجبات الخ فراجع (الرابع عشر) عدم وقوع المقاطعة بينه وبين جميع (٢١٩) الخلق ولا سيما بينه وبين أخوانه في الطريقة
 قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه

وعنايه في الرسالة الأولى من
 جواهر المعاني وشرطه المحافظة
 على الصلوات في الجماعات والأموار
 الشرعية وأما كم ولباس حاله
 الأمان من مكر الله في التوب فانها
 عين الهلاك وترك المقاطعة مع
 جميع الخلق وأكد ذلك بينكم
 وبين الأخوان يعني في الطريقة
 وزوروا في الله تعالى وأوصوا في
 الله تعالى وأطعموا في الله تعالى
 ما استطعتم في غير تعسير ولا كد
 اه وقال في لوائح الأنوار القدسية
 وقد ذكرنا في البحر المورود أن
 الواجب على المريد أكرام كل من
 كان شيخه بحبه وموالاة وأن
 من كره أحدا من جماعة شيخه بغير
 طريق شرعي فهو كاذب في دعواه
 صحة الأخذ عنه وذلك دليلا على
 تمكن المقتسب ولو أنهم صرح لهم
 الأخذ عن شيخهم لأحبوا كل من
 كان شيخهم بحبه اه وقال شيخنا
 رضي الله تعالى عنه وأرضاه

صلى الله عليه وسلم إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ من خلقه اختار منهم بنى آدم إلى قوله
 في الحديث ثم اختار من قرين بنى هاشم ثم اختار من بنى هاشم الحديث والعين وإن كان من
 أعبد العابد بن ضيع آداب الحضرة الإلهية وشغلها عنها تعظيم نفسه حيث كان جوابه لما قال له
 مولاه ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أجاب العين بقوله معظمها لنفسه ناسيا للآداب مع ربه
 بقوله أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين نفرج جوابه من الحضرة الإلهية قال فخرج
 منها قائلا ترجم وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين أذ كل منهم صار بسيرة أصله فأدم عليه الصلاة
 والسلام أصله الطين وهو الماء والتراب فالتراب اختص من الله تعالى بأخلاق الكرم حيث
 ترى عليه شدة الأذية من الخلق بما يقدفون عليه من النجاسات وبما يوقعون عليه من الفجور
 وسوء الأدب مع الله تعالى بالتعظيم لأنفسهم والاستكبار وكان مقتضى ذلك من الحكمة أن يرسمهم
 عن ظهره سخطا لجرأتهم على الله تعالى أو يخفف بهم الأرض أو تهزبهم هزة تهلكهم عن
 آخرهم فلا يقع منه شيء في ذلك بل ينبت لهم الأرض العظيمة والنعم الجسيمة والخسرات الوفرة
 والمواهب المتواترة التي لا يقدر أحد على احصائها ولم يقابلهم بأفعالهم وتلك صفة الكرم وأما الماء
 فإنه به حياة العالم وبه أصل وجوده إذا ما وجدت التي في هذا العالم السفلي كلها تكونت من
 الماء وبه أمدت حياتها فكان كل شيء منها حيا بالماء وبه تنمو الخسرات التي في التراب لأن الماء
 والتراب من أثر الرحمة الإلهية بما ذكر فيها وأما النار التي هي أصل العين قد جعلها سبحانه وتعالى
 سبب غضبه وتجل في بصورة قهره وانتقامه وشدة بطشه فلا ينفع بها موجود إلا في أقل قليل
 كالطبخ فإن ذلك فيها جزء يسير من الرحمة وهو قليل جدا بالنسبة لما فيها من الإهلاك فكان نظرها
 إلى قوتها معظمة لنفسها ولذلك حين يحاطبها سبحانه وتعالى في آخر يوم القيامة بقوله لها هل
 امتلأت وتقول هل من مزيد فنسيت الأدب ورجعت إلى طلب الإهلاك للخلق بقول لها هل من
 مزيد تريد إهلاك الخلق فكان جوابها كما في الحديث لا تزال تقول هل من مزيد هل من مزيد
 حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط واستعار لفظ القدم لهذا المعنى لكونه آخر تجل يتجلى فيه
 سبحانه وتعالى بسطوة جبروته وقهر دوله يبقى بعده الرحمة المحضة فإن النار حينئذ تذلل وتخصص

وعنايه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبره بأنه صلى الله عليه وسلم لم يؤذيه ما يؤذي أصحابه وقال رضي الله تعالى عنه في الرسائل وتواصوا
 بالصبر وتواصوا بالمرحمة وأياكم أن يهمل أحدكم حقوق أخوانه مما هو جلب مودة أو دفع مضرة أمانة على كربة فإن من ابتلى
 بتضييع حقوق الأخوان ابتلى بتضييع الحقوق الإلهية والله سبحانه في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه اه وقال في موضع
 آخر ولكن شديد الاهتمام بحقوق أخوانه في طريقته التي لا يمكنه التأخر عنها إلى أن قال استدراك ما قلنا من مراعاة حقوق الأخوان
 فليكن ذلك في غير حرج ولا ثقل ولا كلفة بما تيسر وأمكن في الوقت إلا أن يكون في بعض العوارض يخاف من أخيه العداوة والقطيعة
 أو فساد لقلب فليسر ع لاصلاح قلبه فإن ذلك يستلزم الرضا من الله تعالى وفي تحفة الأخوان والخلان في آداب أهل العرفان وأما
 الآداب التي عليه يعني الأخ في الطريقة في حق أخوانه أن يكون محبا لهم كبيرهم وصغيرهم وأن لا يخص نفسه بشيء دونهم وأن يحب لهم
 ما يحب لنفسه وأن يعودهم إذا مرضوا وأن يسأل عنهم إذا غابوا ويبدأهم بالسلام وطلاقة وجه وأن يراهم خيرا منه وأن يطالب منهم الرضا

وَأَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ عَلَى أَمْرٍ نَبِيِّهِ بَلِّغْ لَهُمْ مَا فِىهِ عَلَيْهِ بِهَ يُوْقَرُ الْكَبِيرُ وَبِرَحْمِ الصَّغِيرِ وَبِعِزِّهِمْ عَلَى ذُرِّيهِمْ وَيَتَعَاوَنَ مَعَهُمْ عَلَى حَسْبِ
 اللَّهُ تَعَالَى وَبِرَغْبِهِمْ فِيمَا يَرْضَى اللَّهُ تَعَالَى كَمَا عَنِ عِبَادِهِمْ مَسَاحِلَهُمْ فِيمَا وَقَعَ مِنْهُمْ وَلِيَجْعَلَ رَأْسَ مَالِهِ مَسَاحِدَ أَخَوَانِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا
 لَا يَمَاتُهُمْ عَلَى شَيْءٍ صَدْرُهُمْ يَمَادِيهِمْ وَيَجِبُ مِنْهُمْ يَجِبُهُمْ يَرْشُدُهُمْ إِلَى الصَّوَابِ إِنْ كَانَ كَبِيرًا وَيَتَعَلَّمُ مِنْهُمْ إِنْ كَانَ صَغِيرًا الْإِبْرَافِ
 عَلَى نَفْسِهِ وَهُمْ فِي ضَيْقٍ يَخْذُهُمْ وَلَوْ بِتَقَدُّمِ التَّعَالَى لَهُمْ وَأَنْ يَكُونَ بَشُوشًا لَهُمْ فِي مَخَاطِبَتِهِ وَمَحَاوَرَتِهِ أَهْ (وَقَالَ فِي جَوَاهِرِ الْمَعَانِي) وَأَمَّا رَجْعُهُ
 الدِّينِي فَأَنَّهُ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ مَوَاسِلَةً وَأَكْثَرُهُمْ بَرُّرًا وَاحْسَانًا لِأَهْلِ جَانِبِهِ يُوَاسِي أَخَوَانَهُ وَأَحْسَابَهُ وَكُلٌّ مِنْهُمْ مَعْرِفَةٌ فِي اللَّهِ بِأَنْوَاعِ الْمَوَاسِلَةِ
 وَيَحْسَنُ إِلَيْهِمْ فَيَطْعِمُ جَائِعَتَهُمْ وَيَسْمَعُ حَتْمَتَهُمْ وَيَكْسُو عَارِيَهُمْ وَيَرْفُدُ فَقْرَهُمْ وَيُعِينُ ضَرْفَتَهُمْ أَذْهَبَ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَشَدَّ أَهْتَامًا بِأَهْلِ
 الْأَخْوَةِ الدِّينِيَّةِ يَتَأَلَّمُ لِصَابِهِمْ أَكْثَرَ مَا يَتَأَلَّمُ لِلذَّوِيِّ نَسَبِهِ وَرَجْعُهُ أَكْثَرُ مَا يَرْجِعُهُ إِلَى النَّاسِ عِنْدَهُ قَرِيبًا أَكْثَرُ مَا يَرْجِعُهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى حُبًّا فَيَقْرُبُ الْإِنْسَانَ عِنْدَهُ
 ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ مِنْ أَعْدَائِهِ الْجَانِبِ وَيُبْعِدُهُ عَنْهُ (٢٢٠) الْقَرِيبُ وَلَوْ كَانَ مِنَ الْإِقَارِبِ تَجِدُهُ يَسْتَعِظُ حَقُّهُمْ وَيَرَى أَنَّ الْقِيَامَ هَاغِيرَ

مستطاع سمعته غير مامرة يقول
من ابتلى بتضييع حقوق الاخوان
ابنلا الله تعالى بتضييع الحقوق
الالهية نسال الله تعالى السلامة
والعافية من هذه البلية العظيمة
اه (والخامس عشر) عدم التهاون
بالورد كتمان خبره عن وقته من غير
عذر ونحوه قال رضى الله تعالى
عنه وأرضاه وعنايه ومن أخذه
وتركه تركا كلياً وتهاون به حلت
به عقوبة وبأتية الهلاك وهذا
باخمار منه صلى الله عليه وسلم
لشيخنا رضى الله تعالى عنه (وقال)
رضى الله تعالى عنه وأرضاه
وعنايه من ترك وردا من أورد
المشايع لاجل الدخول في طريقتنا
هذه المحمدية التي شرفها الله تعالى
على جميع الطرق أمناه الله في الدنيا
والآخرة فلا يخاف من شئ يصيبه
لا من الله تعالى ولا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا من شيخه
أبا كان من الاحياء أو من الاموات
وأما من دخل زميرنا وأخرعنا

حيث قابها بسطوة الجلال ووراء هذا من العلم ما لا يحل كشفه اذ هو من العلم المكتوم الذي لا يتأتى كشفه لمن علمه ولما كان اللعين أصله خلق من هذه البنية وهي الخارج حيث كانت مساوية من الرحمة الالهية الا ذلك التزوال القليل فيها كذلك هذا اللعين سلبه أحكام الادب مع الله تعالى فرجع لتعظيم نفسه كما هو أصله وهو النار فكان جوابه كما خرج جواب النار بقوله له اخرج منها فانك رجم الآية كذلك فيه تزول قليل من أثر الرحمة الالهية كما في أصله حيث يحل الناس على الرجوع الى باب الله تعالى بالتضرع والاستكانة بين يديه سبحانه وتعالى فان العقل والعقلاء وأرباب البصائر كل ما أحسوا بشئ من شره ووسوسته فزعوا الى الله تعالى بالتضرع والابتهال والاستعاذة بالله من شره وهذا أمر عظيم في الخير لان الوقوف بباب الله تعالى من أعظم الخيرات وكان السبب في ذلك هو اللعين حيث ساقهم الى باب الله تعالى من وجه لا يريد كذا النار ما تنفع بها الخلق في الطبخ والاصطلاء الامن وجه لا تريد لان مرادها في اشتغالها الاهلاك فيها سبحانه وتعالى سببا لانتفاع الخلق بها وهو الاصطلاء والطبخ فهذا الجزء فيها من أثر الرحمة وهو يسير جدا فظهر حينئذ ذله واهانتها ولم يبق له تعظيم فكان تحلبه عليه بسطوة جبروته وفهره كما وقع بأصله وهو النار هو فان قلت انكم قلتم ان الماء والتراب اكتسبا للقوة الالهية من سماع كلام الباري لهما وكذا اللعين والنار سمعا لكلام الباري جل جلاله فلم تكن لهما اقوة (قلنا) الجواب أن الباري كلم الماء والتراب كلام تعظيم ومحبة وتكريم حيث أقامهما في خدمته على طريق محبة المخدم للزاد لانهما سمعا لكلام الباري بالامر لهما بالخدمة فاجابا وأطاعا وأما اللعين والنار فانهما كلمهما كلام كراهية واهانة فانه استغفهما فقط وما أمرهما حتى يكون لهما أشرف الخدمة واستغفهما لم يعطهما فيه قوة ولا أدب فان كان جوابهما ما سمعته فيهما وهذه القوة التي ذكرت في آدم أعطى تجل اعباء النبوة واختلافه فاذا عرفت هذا عرفت أنه لاحظ للنساء في النبوة واختلافه لضعفهن عن حمل اعباء الحضرة الالهية لان جسد الانثى تكون من ضلع آدم فقط وفيها العوجاج ولم يكن من الاصل الذي هو الماء والتراب لانها من الماء والتراب بالواسطة لا بالاصل فقادت القوة وروحها انما خلقت لاجل آدم لا غير للتأسيس والاعانة وما منحها قوة تجل اعباء الحضرة الالهية

فقال له المصائب دنيا وأخرى ولا يعود أبدا (والسادس عشر) عدم التصدر لا إعطاء من غير إذن صحيح وها
لا إعطاء قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كما في حواشر المعاني ذكر أهل الكشف أمورا أن من فعل واحدة منها ولم يتب منها
يموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى وهي دعوى الولاية بالكذب وإدعاء المشيخة وهو التصدر لا إعطاء الوارد من غير إذن انتهى المراد
مها هنا (والسابع عشر) احترام كل من كان متقبلا إلى الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به ولا سيما الكبار أهل الخصوصية من
أهل هذه الطائفة قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به أن لنا مرتبة عند الله تعالى تناهت في العلوة عند الله تعالى إلى حد يحرم ذكره
ليس هو ما أفشيند لكم رؤوس رحى به لا مع أسأل أخى العرفان على كفرى فضلا عن عداهم ولا يستهي التي ذكرت لكم بل هي من وراثتها
وس حاصرية تلك المرتبة أن من لم يخط على قعر بطي من أصحابنا بعد عدم حفظ حرمة أصحابنا طرده الله تعالى عن قربه وولايته ما مخه
(والا من عشر) الصانع إله الدنياه والآخرين يا أيها الكرام (والا من عشر) لراية الماكان (والوفاي عشر) الجلوس واستقبال القبلة إلا

لسفر ولو ترميها جداً أو كان في جماعة (والحادى والعشرون) عدم الكلام الا لضرورة قال في جواهر المعاني وشرطه المحافظة على حضور الصلوات في أوقاتها في الجماعة أن أسكن والطهارة البدنية والثوبية والمكانية والجلوس واستقبال القبلة وعدم الكلام الا لضرورة (وفي تحفة الاخوان) ولذا كرا داب لابد من ملاحظتها أن يكون على طهارة كاملة من حدث وخبث وأن يستقبل القبلة أن كان وحده والاتحلقوا وان ضاق بهم المجلس اصطفوا اه وفي الخلاصة المرضية الثاني من آداب الذ كرا الغسل أو الوضوء الثالث السكوت ثم بعد كلام ذ كرا الجلوس على مكان طاهر مستقبل القبلة أن كان وحده وهنا انتهت الشروط اللازمة للجماعة (والثاني والعشرون) لمن قدر عليه استحضار صورة القدوة بين يديه من أول الذ كرا الى آخره يستمد منه وأعظم من ذلك وأرفع وأكمل وأنفع استحضار صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم قال في جواهر المعاني وشرطها الخاص لمن قدر عليه أن يستحضر صورة القدوة وأنه جالس بين يديه من أول الذ كرا الى آخره ويستمد منه وأعظم من هذا وأرفع وأكمل وأنفع أن يستحضر صورة المصطفى صلى (٢٢١) الله تعالى عليه وسلم وأنه جالس بين يديه صلى الله عليه وسلم بهيئة ووقار

واعظام واتجار ويستمد منه بتدبر حاله ومقامه اه (قلت) والمراد باستحضار صورة المذكور هنا النوع الثاني من التعلق بجنابه صلى الله عليه وسلم وهو كما ذكره القطب محمد بن عبد الكريم السهمان على قسمين الاول استحضار صورته صلى الله عليه وسلم والتأدب لها حاله الاستحضار بالجلال والتعظيم والهيبة والوقار فان لم تستطع فاستحضر الصورة التي رأيتها في النوم فان لم تكن رأيتها قط في منامك ففي حال ذ كرك له صلى الله تعالى عليه وسلم تصور كما لك بين يديه متأدياً بالاجلال والتعظيم والهيبة والحباء فانه براك ويسمى كذا ذكرته لانه متصف بصفات الله وهو سبحانه جليس من ذ كره وللنبي صلى الله عليه وسلم نصيب واقر من هذه الصفات لان العارف وصفه وصف معروفة فهو صلى الله عليه وسلم

وبها تعرف ابطال قول من قال بنبوته مريم وأم موسى (فان قلت) اذا كان هكذا فكيف نبى عيسى عليه الصلاة والسلام وهو ما خلق من ماء الانثى فقط فكيف تحمل اعباء الحضرة الالهية (قلنا) انه تكلمت فيه قوة الكورية بنفخ الروح الامين في مريم أمه وذلك النفخ نيابة عن الله تعالى حيث كان به المهي لم يكن فيه اختبار للروح ففي ذلك النفخ سر له كالات القوة الالهية كما سرت لآدم عليه الصلاة والسلام ولهذا الامر وقع التمثيل بينهما في الآية بقوله سبحانه وتعالى ان به مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية ولاجل القوة الالهية التي أودعها في جميع الكور فلذلك كانت لجميع الكور قوة على تحمل اعباء الحضرة الالهية ومقاساة الشدائد ومعاينة الامور الصعاب والصبر والتحمل على البلايا في ادراك المطالب والمراتب ومقاساة الشدائد أيضاً في تحمل مؤنة النفقات على من تحت حكمهم من النساء والصبيان ومن ذلك أيضاً ترتيب الملكة في الارض وتحمل اعبائها وتقل مؤنتها وملاقاة البأساء واقتال ونجس المرات الى غير ذلك مما لا قدرة للنساء عليه بخافي الوجود كله الا الحضرة الالهية في ظاهرها الكون وباطنها فالكون كله حضرة الحق وابعاء الحضرة الالهية ما ذكرناه من مقاساة الرجال له مع دوام صبرهم على ذلك وعدم السأمة الى أن ينزل الموت باحدهم والنساء في غاية الهزاع من مقاساة هذه الامور ولذلك ترى الرجال صامتين ساكتين مع قذفهم في بحور الاخطار لا يصيحون ولا ينفون ولا يتكلمون بشئ والنساء ترى سنن لافل قبل من الهم ثوران البكاء والمصباح والجزع فقد عرفت الفرق بينهما ولذا قال آدم عليه الصلاة والسلام لما أخبر حواء بموت ولده هابيل حين قتله قابيل قال لها مات هابيل قالت له ما معنى مات قال لها لا يا كل ولا يشرب ولا يهرك أو كما قال لها فصاحت حينئذ صياحاً شديداً الحرا المصيبة لما لم تكن لها قوة على تحملها قال لها عليه الصلاة والسلام عليك رعى بناتك وأنا وأولادى منه برأء لما علم في الذ كورية والانوثية ما ذكرنا من وجود القوة وفقدانها فانه علم موت هابيل قبلها فاجزع ولا صاح ولا اضطرب فظهرت قوة الذ كورية على الانوثية (فان قبل كما ذكرته من القوة في الذ كورية لا يصح لقوله سبحانه وتعالى خلق الانسان ضعيفاً وقوله سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم من ضعف وقوله الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً (قلنا)

أعرف الناس بالله تعالى الثاني من التعلق المعنوي استحضار حقيقة الكمال الموصوفة بأوصاف الكمال الجامعة بين الجلال والجمال الخلية بأوصاف الله تعالى الكبير المشرقة بنور الذات الالهية آباء الآباد فان لم تستطع فاعلم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم الروح الكلي القائم بطرفي حماة في الوجود القديم والحادث فهو حقيقة كل من الجهتين ذاتاً ووصفاً لانه مخلوق من نور الذات جامع لأوصافها وأفعالها وآثارها وثمراتها حكما وعينا ومن ثم قال الله تعالى في حقهم ذناقتي وكان قاب قوسين أو أدنى وانما كان صلى الله عليه وسلم برزخا بين الحقيقة والحقيقة الخلقية لانه حقيقة المقتضى جميعها ولهذا كان مقامه ليلة المعراج فوق العرش وقد علمت أن العرش غاية الخلق اذ ليس فوقه مخلوق فعند استوائه صلى الله تعالى عليه وسلم فوق العرش كانت الخلقات تحته بأسرها وربه فوقه فصار برزخا بالمعنى لانه موجود من الحق والمخلق موجودون منه فهو المتصف بكتلتا الوصفين من كلتا الجهتين صورة وهى حكما وعينا قال صلى الله تعالى عليه وسلم أنا من الله والمؤمنون منى فاذا علمت ما ذكرته لك سهل عليك استحضار هذا الكمال المجدى ان شاء الله تعالى ثم اعلم وفقنا الله وإياك وأدافنا

من هذا المشرب الأقصى أن قوة المجدية ظهوره في كل عالم فليس ظهوره في عالم الاجسام كظهوره في عالم الارواح لان عالم الاجسام لا يسع ما يسعه عالم الارواح وابس ظهوره في عالم الارواح كظهوره في عالم المعنى لان عالم المعنى ألطف من عالم الارواح وأوسع وليس ظهوره في الارض كظهوره في السماء وليس ظهوره في السماء كظهوره عن عرش وليس ظهوره عن عرش كظهوره عند الله تعالى حيث لا أين ولا كيف فكل مقام أعلى يكون ظهوره فيه أتم وأكمل من المقام الاول وليس كل ظهور رجالة وهيبة يقبلهم المحل حتى انه يقتضي الى محل لا يستطيع أن يراه فيه أحد من الانبياء والملائكة والاولياء وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم في مع الله تعالى وقت لا يستغنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فافزع يا أخي حجتك لثراءه في مظاهر العلياء المعينة الكبرى أينما هو فافهم الاشارة وأوصيك يا صفي بدوام ملاحظة صورته ومعناه ولو كنت في أول الامر متكافئ في الاستحضار فغن قريب تألف روحك فيحضرك صلى الله تعالى عليه وسلم عياناً وتحدثه وتخطبه فيجيبك (٢٢٢) ويحدثك ويخاطبك فتغوز بدرجة الصحابة وتلحق بهم ان شاء الله تعالى قال صلى

الله تعالى عليه وسلم أكثركم على صلاه أفربكم مني يوم القيامة وإذا كان هذا نتيجة الصلاة باللسان فما نتيجة الصلاة عاينه بالقلب والروح والسر وهل تكون الا معه وعنده تعالى لان نتيجة العمل الظاهر وهو الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم الفوز بالمكان وهو الجنة ونتيجة الباطن وهو التعلق والاقبال ودوام الاستحضار صورة ومعنى الفوز بالقرب بالمكانة فهو عند الله تعالى نزل في مقعد صدق حيث لا أين ولا كيف فافهم الاشارة تقع على الاشارة واعلم أن الولي الكامل كلما ازدادت معرفته في الله تعالى سكن وثبت لوجوده عند ذكره لان الله لا ينساه وكلما ازدادت معرفته في رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب وظهرت الآفاره عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن معرفة الولي بالله تعالى على قدر قابليته ومحبه في الله تعالى ومعرفة النبي صلى الله

الجواب عن هذا اعلم أن ما ذكره الله تعالى من الضعف لا ينافي القوة ثم أن الضعف الذي ذكره الله تعالى اغماطاً على الجسد الذي هو ظاهر الانسان فقط فإذ كراهه سبحانه وتعالى في خلق الانسان الاجسده فقط وما ذكر خلق روحه الارزله بقوله سبحانه وتعالى قل الروح من أمر ربي وقوله سبحانه وتعالى انا خلقنا الانسان من نطفة آية والمراد بذلك جسده لاروحه وقوله خلق الانسان من علق والمراد به الجسد وقوله فانا خلقناكم من نطفة آية كل ذلك يراد به الجسد قائمه وان كانت له قوة الماء والتراب فليس ادعائهم لانها ما ينعدمان يوم القيامة ففهم ما ليست دائمة كذلك جسد الانسان قوته التي هي من الماء والتراب ليست دائمة ولذا ترى جسد الانسان يتلاشى في حياته وينتقل في الاطوار والتغيرات من الصبا الى الطفولة الى الشباب الى الكهولة الى الشيخوخة الى أرذل العمر نعوذ بالله من ذلك فان قوته ليست دائمة كما كانت قوة الماء والتراب وأما روحه فانها من صفاء صفوة النور الالهي الذي هو خالص الحضرة الالهية فلهما من القوة ما لا غاية له فلذا بقيت لا يلد ولا يدركها الفناء فان قلت () اذا كان هذا الاوثية في الضعف على ما ذكرتم فكيف يصح لسيده تنافضه الزهر ارضى الله عنها أن تحمل قوة اعباء الخلافة الالهية (قلنا) الجواب عن هذا اعلم أن في روحها قوة ليست كقوة النساء ثم ان جسد هارضى الله عنها تكون عن استمداد الجنة والجنة كلها في غاية القوة لانها دار التجلي للمعنى سبحانه وتعالى فقواه اجل جلاله بقوته الكاملة فكل شيء منها وفي غاية القوة والمتانة والثبوت للتجليات الالهية وكان جسدها رضى الله عنها من هناك لان نطفتها تكونت عن نقاحة من الجنة فاستمدت بذلك من القوة الالهية في روحها وجسد هار ليس للنساء فيه نصيب فبذلك تحملت اعباء الخلافة الالهية وقد بسطنا الكلام على ذلك في أجوبتنا فن أراد فليطالعوه والسلام وأما نبوة سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام تؤخذ من مضمّن الآيات لا من ظاهرها ومما روى عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث أنه قال ان آدم عليه الصلاة والسلام نزلت عليه صحيفة الحروف وفيها تسعة وعشرون حرفاً قال له بعض الصحابة انها ثمانية وعشرون قال له عليه الصلاة والسلام بلى تسعة وعشرون قال الصحابي بلام الالف قال له نعم والدليل على نبوته أيضاً يؤخذ من لفظ الخلافة لان من استخلفه الحق لا بد

عليه وسلم نشأت من معرفة الله تعالى على قدر قابلية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولاجل هذا لا يطبق أن يثبت له وتظهر الآثار وكلما ازداد الولي معرفة بالنبي صلى الله عليه وسلم كان أكمل من غيره وأمكن في الحضرة الالهية وأطلق في معرفة الله تعالى على الاطلاق ثم اعلم أن كل من رآه النبي صلى الله عليه وسلم من الاولياء في تجل من التجليات الالهية لا يساخطة من خلج السكك فانه صلى الله تعالى عليه وسلم يتصرف بملك الخلعة على الذي رآه بها وهي له هدية من الرسول صلى الله عليه وسلم فان كان قوياً أمكن له لبسها على الفرر في الدنيا والا نهى مدخرة له عند الله تعالى يلبسها متى يقوى استعدادها ما في الدنيا وما في الآخرة فمن حصلت له تلك الخلعة ولبسها في الدنيا وفي الآخرة تكثر هذه القوة له من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكل من رأى ذلك الولي أيضاً في تجل من التجليات وعليه نلنا الخلعة النبوية فان ذلك الولي يخلعها ويتصدق بها نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك الرائي الثاني وتنزل من المعام المحمدى للولي خالعة أخرى أكمل من تلك الخلعة عوضاً تصديق به عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهكذا الى ما لا نهاية له

ولم ينزل هذه الفتوة دأبه وعادته لساثر من براه من الاولياء ابد الابد بن وهذه كيفية أخرى من التعلق الصوري وهي أن تلاحظ أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ملء الكون بل عينه وأنه نور محض وأنك منغمس في ذلك النور مع تغميض عين البصر لا البصيرة فإذا حصل لك الاستغراق في هذا النور والتلاشي والعينية فتتصف حينئذ بمقام الفناء فيه ومن حصل له مقام الفناء فيه ذاق محبته وهو أحد دهمي التعلق الصوري وكيفية أن يقبضه صلى الله تعالى عليه وسلم وتلازم الشوق والمحبة له حتى تجذوق محبته صلى الله عليه وسلم في جميع وجودك قلباً وروحاً وجسماً وشعراً وبشرًا كما تجد سريان الماء البارد في جودك إذا شربته بعد الظما الشديداً وهذا وإن حبه صلى الله تعالى عليه وسلم فرض على كل أحد قال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده فإن لم تجد في جميع جودك هذه المحبة التي وصفها فاعلم أنك ناقص الإيمان فاستغفر الله ونصرع إليه وتب من ذنوبك وتوابع وأطلب الحب بدوام ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتأدب معه (٢٤٣) والقيام بما أمر مع الاحتجاب عما تنهى

لعلك تنال ذلك فتعشر معه لأنه القائل صلى الله تعالى عليه وسلم المروءة مع من أحب وإذا تحققت مقام الفناء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم فليكن فناؤك عن الفناء هو التمام المحمدي ودفعك ذلك تلقى ما يقاض عليك منها أي من الصورة التي ظهرت من النور وكيفية أن تلاحظ عند توجهك إليه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه المتوجه لنفسه حتى تتلاشى فيه وكذلك إذا صليت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لاحظ أنه صلى الله تعالى عليه وسلم هو المصلي لأنك أنت لان جميع الأشياء خلقت من نوره صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كل ذرة من الدرات دقيقة منه صلى الله تعالى عليه وسلم وتظهر تلك الدقيقة بحسب حال الذي هي فيه وأنت من جملة الأشياء وفيك سر منه صلى الله تعالى عليه وسلم فامتوجه منزه له صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك السر

أن يكون فيه معنى ما من مستخلفه وهو هنا احتوائه على جميع الاسماء الكونية الالهية التي بها نظام الكون وقوامه كما قال سبحانه وتعالى وعلم آدم الاسماء كلها وعلم بهذه الاسماء فرغ عن الصديقية ولكن الفرع هنا على من المتفرع عنه والصديقية لا تكون الا عن أحكام التكليف وأدبه وإن كان العقل يجوزها بدونه لكن الحكمة الظاهرة لا تكون الصديقية الا عن أحكام التكليف والاحكام التكليفية لا تكون ناشئة الا عن أخبار نبوة وأخبار النبوة لا تكون الا من الله لبعض أنبيائه أو من نبي لبعض أتباعه وسيدنا آدم ثبت له جميع ما ذكر من الخصال والصديقية وليس قبله نبي ثبت أنه نبي عليه الصلاة والسلام وكذلك قوله عز وجل فاما يا أيها النبي هدي بعد قوله اهبطوا فان الهداية لا تكون الا من الله لمن أراد أن يكون هادياً مهدياً وهذا لا يكون الا أنبياءاً ووارثي نبي وسيدنا آدم لم يرث نبياً ثبت أنه نبي عليه الصلاة والسلام ثم ترجع الى تقييم الكلام على أقسام الوحي وتفصيله فادول اعلم أن بالنظر في أقسام الوحي وتمايه يعرف كمال اجتهاد النبيين عليهم الصلاة والسلام في طلبهم الحق والصواب في الحكم بامر الله فانهم لا يفرقون أقسام الوحي التي ذكرناها ومن كان كذلك كان حكمه هو حكم الله تعالى في باطن الامر لكونه أخذ الحكم عن الله أينما أخذ من أقسام الوحي لان الخطأ في الحكم لا يتأتى الا بجمازة الطباع البشرية لنور العقل وتخطئه في بعض دواعي الهوى ووقوعه في شيء من بنيات الطريق التي ذكرها صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال لما أنزل الله سبحانه وتعالى وأن هذا صراطي مستقيم فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله قال خط صلى الله تعالى عليه وسلم خطاً مستقيماً وقال هذا هو الصراط المستقيم ثم خط حوله خطوطاً صغاراً رافقاً أو كما قال وقال هذه السبل التي نهى الله عنها هي حول ذلك الخط وتسمى في اللغة بنيات الطريق فانها طرق لكم خفية وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم على كل طريق منها شيطان يدعو اليها فن تخلص منها عرف حكم الله تعالى في النوازل بنأي يد الهوى ونور رباني قال سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا ان تسعوا الله يجعل لكم فرقا بين هذا الفرقان الذي ذكره الله تعالى هو نور عبده من أحبه من خلقه فيظهر له بذلك النور صورة الحق والباطل وأصحاب هذا اذا أدركهم العناية الالهية مهما

الكائن فيك ولم ينزل كذلك من مقام الى مقام حتى ينقلك الله تعالى الى مقام البقاء به صلى الله تعالى عليه وسلم فعند ذلك تكون انساناً كاملاً وارثاً للحقيقة جامعاً للكمال المصطفوية فاحمد الله تعالى على ما أولاك وأعطاك وكن طالبا مقام العبودية غارقاً في بحار الاحدية عارفاً بصرفات الواحدية اه (والثالث والعشرون) استحضار معاني ألفاظ الذكران كانت لك قدرة على فهمها قال في جواهر المعاني ويستحضر مع ذلك معاني ألفاظ الذكران كانت له قدرة على فهمها والافليس مع لما يدكره بلسانه ليشغل فكره عن الجولان في غير ما هو بصدده ويعينه على الحضور اه (وقال في الخلاصة المرضية) الحادي عشر يعني من آداب الذكر احضار معنى الذكر بقلبه مع كل مرة اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب الفصل الثالث والثلاثون في بيان الاذكار اللازمة للطريقة الاحدية الحمديدية الابراهيمية الخنفسية التجانية فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنده الى سواء الطريق اعلم أن أرواد شيخنا رضي الله تعالى عنه التي يلقنها لكافة الخلق كثيرة منها ما كان لازماً للطريقة ومنها غيره أما الاذكار اللازمة فمنها الورد وهو استغفر الله مائة مرة

والله اعلم بالصواب **صلوات الله على سيدنا محمد وآله** تصيغه ثلاث مائة مرة ثم الخيلة مائة مرة وهذه الاذكار بعينها هي التي رتبها له رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بتلقينها لكل من طلبها من المسلمين على أي حالة كان كبيراً أو صغيراً ذكراً أو أنثى حراً كان أو عبداً طائعاً أو عاصياً لا يمنعها عن أحد طلبها أو كون الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح لما أغلق أو أفضل وأكمل لما فيها من الفضل العظيم والثواب الجسيم الذي لا يقدر قدره إلا الذي امتن به من فيض فضله ووقته بعد صلاة الصبح إلى وقت الضحى وبعد صلاة العصر إلى صلاة العشاء ومن فاته في هذين الوقتين لعذر فالتها ركعه وقت الليل كذلك ومن فاته ورد فليتداركه على عمر الدهر ومن الأذكار اللازمة للطريقة الوظيفية وهي أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم ثلاثين مرة وصلاة الفاتح لما أغلق خمسين مرة ولا يكتفي في الوظيفية غير ما هو في الله صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق وانخاتم السابق ناصر الحق بالحق والهادي إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم ثم لا إله إلا الله مائة مرة (٢٤٤) ثم جوهر الكمال ثلثا عشرة مرة وهي اللهم صل وسلم على عين الرجعة الربانية

والياقوتة المتحققة الحائطة بمركز
الفهوم والاعاني ونور الاكوان
المتكوّنة الآدمي صاحب الحق
الرباني البرق الاسطع بمنزلة
الارباح المائلة لسكل متعرض
من البهور والاولاف ونور
اللامع الذي ملأت به كوكب
الحائط بامكنة المكاني اللهم صل
وسلم على عين الحق التي تجلي منها
عروش الحقائق عين المعارف
الاقوم صراطك التسام الاسقم
اللهم صل وسلم على طلعة الحق
بالحق الكثر الاعظم افاضته
مثل البياض احاطة النور المطاسم
صلى الله عليه وعلى آله صلاة
تفرقنا بها اياه وتكفي قراءة هذه
الوظيفة في وقت واحد اما في
الصباح واما في المساء وان قرئت
في الوقتين فحسن ووقتها كالورد
وهما حينئذ في الوقت مشتركان
بقسمة الانسان اربعا شاء ومن
أراد أن يفعل الوظيفة بهذه
السكفة التي سنذكرها فله ذلك

نظر في نازلة بحكم الله تعالى تبداله في الباطن كسوءها بانوار عظمه المقدار فيعلم من ذلك النور ان تلك المسئلة واجبة وان ظهر لباس النور عليها ضعيف فاعلم انها مستحبة مندوبة وان رأى عليها ظلاما مترا كما علم انها محرمة وان رأى عليها ظلاما خفيفا علم انها مكروهة وان لم ير عليها لانورا ولا ظلمة علم انها مباحة وهذا الباب الكشف بالغيب لا مطمع فيه لغبرهم فاذا عرفت هذا عرفت ان اجتهاده صلى الله عليه وسلم في الامور ليس كاجتهاد غيره فانه صلى الله عليه وسلم حيث ما أخذ الحكم والامر من أى أقسام الوحي كان من الاقسام التي ذكرناها كان أخذ الحكم عن الله تعالى لا بآيته الباطل من بين يديه ولا من خلفه صلى الله عليه وسلم فكيف ما حكم صلى الله عليه وسلم كان هو حكم الله تعالى لا يتطرق اليه الغلط ولا السهو ولا الضلال بوجه من الوجوه أصلا ولذا قال سبحانه وتعالى وان نظيموه تهتدوا فكل أحكامه صلى الله عليه وسلم وجميع نصراته كلها بطريق الوحي ايس فيه شئ من مخامرة الهوى ولا من طباع البشرية التي تخرج عن الحق وكذا غيره من جميع النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام على هذا المهيح ثم اعلم أنه صلى الله عليه وسلم حيث كل خلوصه الى اوطان القسرب والتمكين من حضرة الله تعالى التي لا مطمع فيها غيره انه قائم فيها بتكميل الادب وتكامل وظائف الخدمة في كل ما برز عن الحضرة من الاسرار والتوقعات والتجليات في ظاهرها العالم وباطنها وباطن الحضرة الالهية فلا يغتر من ذلك مقدار طرفة عين ولا يقع منه التفريط في تكميل حق من حقوق التجليات كل ما برز من التجليات على غاية كثرتها وعدم نهايتها يعطيهما من العبودية من غير اخلال ولا ضعف ولا ترشح عن سوقف السكمال فان اطوار الوجود بكل ما تطورت من خيرا وشرا ودفع او جلب او اعطاء او منع وان تحريك او تسكين او تمكين او تلويح الى سائر اقسام التطورات مما يعرفه العامة في ظواهر الوجود وما يتطوّر في باطن الوجود من الارادات والتخصلات والتوجهات والخواطر والافكار كل ذلك تجليات الحق سبحانه وتعالى بآثار صفاته وأتمماته ما ثم غيره سبحانه وتعالى في كل ما سمعت وهو صلى الله عليه وسلم في موقف كماله دائما أبدا سرمد ايعطى جميع التجليات حقها وبوفى آدابها وهو في كل ذلك لله وبالله ولذا برأه الله من الهوى بقوله جل علاه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى

وهي الاستغفار بأبي صيغة كانت مائة مرة وصلاة الفاتحة لما أغلق مائة مرة والهيالة مائتي مرة وهذه

الكيفية هي الأصل وخففت بالكيفية التي، فعلها الأخوان الآن أخبرني سيدي محمد الغالي أن بعض الأخوان، فعلها بالكيفية الأصلية إلى الآن ولا يستعملون غيرها ومن أراد أن يفعلها مرة كذا مرة كذلك وشروطها أن تقرأ مع الأخوان في الطريقه مجتمعين أن كانوا موجودين غير مسلمين وأن كانوا مسلمين فلا يلزمهم الاجتماع له كرهابل أن شأوا وأن كانوا غير موجودين في البلد فإن الإنسان بقررها وحده وتضمن أن قامت كالورد وحصل القضاء في الكل أن لم يكن لعذر كمرض وحيض ونفاس وأن كان لما ذكر فلا وضوء ويستحب القضاء أن كان المرض خفيفا من غير لزوم ولا تقرأ جوهرة الكمال بالأطهارة المائية من الحدث والخبث وطهارة الثوب والمكان ويكون الذكر بها حائضا فقد شرط من هذه الشروط فانه لا يقرأ في الوطيفة وتقرأ أصلا الفاتح لما أغلق بدعا عشرين مرة من الأذكار اللازمة لأمر وقد ذكرنا الكلمة المشرفة تنمائها بعد عصر يوم الجمعة وهو لا اله الا الله أو الذكركر القرد وهو الله الله

بالاثبات من غير نفي وان كان في البلد اخوان وكثا غير مسافرين فانهم يجتمعون للذكر ويذكرون بعد صلاة العصر الى الغروب وان شأوا يؤخرون ولا يبدؤون بعد صلاة العصر حتى يبقى بين ابتداءهم وبين الغروب قدر ساعة بقدر الامكان وان شأوا ابتدؤا بقراءة الوظيفة ان لم يكونوا قد قرؤوها ثم يفعلون الذكر الذي يفعل بعد عصر يوم الجمعة ويكون على كل حال متصلا بالغروب وان شأوا يذكرون الصلاة الشريفة بتمامها من أول الذكر الى آخره أو يقتصرون على الذكر الفرد من أول الذكر الى آخره ويتسبئون بالصلاة بتمامها ويحتجون في آخر الذكر بالذكر الفرد على أي وجه من هذه الوجوه ذكر وأجزاء وان كانوا مسافرين فلا يلزمهم الاجتماع وانما عليهم حينئذ ان يذكروا كل واحد منهم الصلاة الشريفة تكملها أو الذكر الفرد على أي وجه كان من الوجوه المتقدمة ألفا وخمسمائة أو ألفا وستمائة مرة والمنفرد الذي لم يكن له في البلد اخوان هكذا وان شاء المسافر ان يجتمعوا ويذكروا جماعة بلا عدد فلهم ذلك ومن ترك هذا الذكر ولم يفعل حتى غربت الشمس فلا تصاه عليه ومن اراد ان يقدم ورد الحج ويعمل (٢٢٥) وقت السحر فله ذلك وفيه فضل عظيم لان

المرة الواحدة من صلاة الفالح لما أغلق وقت السحر تعدل خمسمائة مرة من ما في غير وقت السحر لكن اذا طلع الفجر ولم يفرغ من الورد فانه لا يجزى ولو كان الباقي مرة واحدة من الهيلة وجبت فلا بد من اعادة الورد مرة ثانية لانه قدم قبل وقته المحجولة ترخيصا وتسهيلا فاذا حضر وقته قبل الفراغ منه لم يندأه وما في الوظيفة فان ذلك غير مصر الا اذا كان يقرأها صباحا ومساء فانه يعيدها مرة ثانية لانها صارت حينئذ كالورد ولا ساقر اذا صلى الظهر ان يقدم ورد المساء ويعمله بعد صلاة الظهر لمسة تدركه في التأخير ويقول اذا كر بعد الفراغ من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الورد والوظيفة سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين مرة واحدة ويقول بعد الفراغ من المائة في الهيلة محمد رسول الله

يوحى وايس من الوحي عند ارباب الظواهر الامجيء الملك من عند الله بالخير للنبيين عالمهم الصلاة والسلام ما يعلمون من الوحي غير هذا فلذلك تحيطوا في معاني هذه الآية تحيطا كبيرا ثم دعوا به على تحقيق وانما الامر الذي يكون فيه صلى الله عليه وسلم يوحى انما هو ما ذكرناه من اقسام الوحي فان من كان موافقا مع الله تعالى في الحضرة بالكمال الذي ذكرناه صلى الله عليه وسلم طهره الله بسبب ذلك من كل ما يوجب له نقصا او شيئا اولوما او اعادة او ذما فكمثال طهارته صلى الله عليه وسلم كان لا يتكلم الا بوحى عن الله تعالى من كونه يأخذ من اقسام الوحي التي ذكرناها وايس وحي الله تعالى في التحقيق لمن أوحى اليه الا اعلامه بامر من أوحى اليه بان الامر كيت وكيت مما هو مراد الله تعالى فلهذا هو الوحي ويكون صاحبه لا خروج له عن أمر الله تعالى ثم انه نورد علما منا اعتراضا من لا علم له بحقيقة الامر (الاعتراض الاول) هو ان يقول المعارض اذا كان كل شيء منه بوحى فما بال القضية التي بعث فيها صلى الله عليه وسلم خبيبا وأصحابه مع الطائفة الذين أظهموا الاسلام وطلبوا منه ان يبعث معهم من يفتهم في الدين فبعث معهم صلى الله عليه وسلم خبيبا وعاصم بن ثابت بن أبي الاظفح في رجال معهم فلما بلغوا أرضهم أظهموا كفرهم وقتلواهم الا خبيبا فانهم باعوه لقريش فقتلته قريش فلو كانت القضية عن وحي ما بلغت عند المبلغ (قلنا) الجواب عن هذا الاعتراض اعلم انه صلى الله عليه وسلم عمل في ذلك بقوله سبحانه وتعالى يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وبقوله سبحانه وتعالى وأتيناك بالبينات والذكريات لمن الناس ما نزل اليهم فكان عمله صلى الله عليه وسلم فها هو ذا الوحي وكونه لا يعلم عاقبة الامر ولا عرفه الله به عرف الاله عنه في هذه القضية الذي أصاب أصحابه فان الله عز وجل ليس عليه ان يخبر حلقه اذا كفرهم بامر مجبوع ما يلاقون من البلايا انما كافهم لوفوا بامرهم وان كانت عاقبتهم فيها الهلاك الذي يوقى فلا لوم عليه في ذلك لانه كاف عباده بتوفية امره ليكمل ثوابهم في الدار الآخرة ويصرف عنهم عذابه في الدار الآخرة وما بلاء الدنيا فما أخبرهم في تكليفه بانهم لا يصيبهم بلاء في توفية امره وهو سبحانه وتعالى لا يسئل عما يفعل الا ترى كيف أرسل في رسالة الخلق وفي الرسل من كانت عاقبته ان يقتله أمته فبئس للرسول ان يلوم ربه في هذا بقوله معانينا كيف ترسلنا اليهم وقد علمت أنهم يمتثلون في فلو علمت به هذا

٢٩ - حواهر أول عليه سلام الله مرة واحدة وان شاء قال سيدنا محمد رسول الله عليه سلام الله بزيادة التيسيد لحسن وفي القواعد الرومية ما خرج مخرج التعليم ونفبه على ما ورد من غير زيادة ولا نقص فلذا روي أن رجلا كان يذكرك بركل صلاة سبحان الله والحمد لله والله أكبر مائة مرة من كل واحدة فرأى كأنه فائلا يقول أين الذاكرون في دبر الصلوات فقام فقيل له ارجع فليست منهم انما هذه المنزلة لمن اقتصر على الثلاث والثلاثين فكلمه ما ورد عدد افتد عليه وكذا اللفظ ثم اختلفت في زيادة سيدنا في الواردة من كيفية الصلاة عبيد صلى الله تعالى عليه وسلم والوجه ان يقتصر على اقله حيث تعبد به ويراد حيث ما يزداد الفضل في الجملة اه وفي مطالع المسرات شرح دلائل الخبر ان عمدتول المؤلف في الصلاة الحادية عشر سيدنا الصالح جواز الاتيان به أي بلفظ السيد والمولى ونحوهما ما يقتضي التشرية والترقية والتعظيم في الصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واشارنا ذلك على تركه ويتال في الصلاة غيرها الاحبت تعبد بلفظ ما روي فيقتصر على ما تعبد به أو في الرواية فيؤتى بها على وجهها وقال البرزلي ولا خلاف ان كل ما يقتضى

فان الله تعالى مدحه قبل ذلك قوله عند ليلة الاسراء **البحر** وما طغى به في ماجاء رخصته الخطاب وقد سمعت سيدي عليا الخراساني يقول في حديث كانت خطيبته أخي داود النخري يعني الى غير الله تعالى بغير اذن من الله تعالى انتهى وأما رفع اليدين الى السماء فانها آية يتقبل بها مصداق الحق تعالى التي تصدق الحق بها عليه ويضجها الى بعضهما كالغتر فيهما ماء كما قاله الشيخ أحمد الزاهد والله تعالى أعلم روى مسلم والنسائي وغيرهما فروعا لثنتين أفوام عن رفعهم أبصارهم عند الدعاء وفي الصلاة الى السماء أو ليخطفن الله أبصارهم اه وقال ابن جرير في نوابغ الاحكام الشريعة ومسائل الفروع والفقهية على مذهب امام المدينة مالك بن أنس رضي تعالى الله عنهما وآداب الذكر سبعة الموضوعه وتقدم ذكر الله تعالى والسلافة على النبي صلى الله عليه وسلم قبله ورفع اليدين فيسه والامحاح بالتركار والاخلاص والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب **الفصل الرابع والثلاثون في ذكر بعض أذكار الطريقة غير اللازمة التي (٢٢٨)** يعطى بعضها بالاذن والتلقي للخواص من أهل الطريقة دون العوام منهم وبعضها

لا يؤذنون فيها للخواص منهم **الانقطة من هذا البحر** فاعلم أنه كان في ظهر أبي براء العاسري حيث خطب بالخطاب الظاهر الذي هو روح الامر بقوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك فهو ببالغ وحيث عرض عليه أبو براء يبعث أصحابه الى أهل نجد ليدعوهم قال اني أخشى عليهم من أهل نجد فانه ما تعقل صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت من الله الاحض تجليه عليه بالشر فيهم فلذلك قال صلى الله عليه وسلم أخشى عليهم من أهل نجد فانه كما قد مناني حق الصديق ان العلم القاطع غنده من الله ان أهل نجد لا تحلى عليهم الا بالشر تخفى فيهم واحذر مني فيهم ولا تأمن مكرى فيهم فلما خاطبه أبو براء قال له أنا لهم حار وأجار قلنا هو المانع وأبو براء مرتبة من مراتب الحق وسمع خطاب الحق فيه أنا لهم حار بعد أن أعلمه الله أنه لا يفعل معه الا شرا فيهم فوثق بقول أبي براء وثق به من حسن ظنه بالله تعالى ظن أن ذلك القول بحجة محزنة بالله منه أولا فانه 'ولا استمع من بعدهم بما عنده من العلم بالله انه لا يحلى له فيهم الا بصورة السر فلما هذا العلم المقرر عنده قال في آخر الامركت له منهم كراهها وكرهيته صلى الله عليه وسلم لاجل هذا العلم فلما سمع قول أبي براء وما هو الا خطاب الله تعالى فيه وهو صريح الوحي الذي هو هدف العلم من عند الله الى بصيرة الصديق في صور المراتب فاذا أحسن الظن بالله تعالى بما سمع من أبي براء وظن أنما خوره منه أولا استطفا أناره ويعقبه الخير فاستمكن ما ظن وأوقع الامر على ما خوف منه أولا وراد الدم الى أبي براء ظاهرا ولم يرد الى الله قيسا بما بحق الادب ومراعاة لباطن العلم الاطمي من حيث انه ما نتم الا الله وكان الوحي في ذلك ما ذكرناه ففعل الامر في ذلك من بعدهم بوحى يوحى حيث أخذ العلم عن الله في مرتبة أبي براء وظن أن ما خوف منه أولا لا يقع فاسرج عن الوحي انتهى **وكذا بقول المعارض** **أيضا في فضيلة غنيمة بدر** حيث ابتدروها ولم يتقدم لهم وحى الهى في تحملها فأنزل الله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ولو كان أخذ الغنيمة عن وحى الهى ما وقع هذا الجواب **أيضا** اعلم أنه صلى الله عليه وسلم أخذ العلم عن الله اعتقاد الاتصرا بما حث امره بجهاد المشركين وتضييق الامر عليهم فظن أنه يبعث له مواهم لانه لم يتأتملهم لاخذ مواهم لم يتأتمل له القتل لانه يحتاج في القتال الى السيف والسلاح والحيل والدواب لحمل الجيش وتكمين الزاد فلا يتأتمل هذا الا باخذ مواهم فظن

لا يؤذنون فيها للخواص منهم **فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهدى عنه الى سواء الطريق (منها)** يا قوتة الخفا في التعريف بحقيقة سيد الخلائق وهي الله الله أنه الله هم أنت الله الذي لا اله الا أنت العلى في عظمة انه اراد حضرة أحدث لك التي شئت فيها بوجود شؤك وأشأت من نورك الكامل نشأة الحق وأبناها وجعلتها صورة كاملة تامه تجد بها بسبب وجودها من افراد حضرة أحديت قبل نشر أشباحها وجعلت منها فيها بسببها انبساط العلم وجعلت من أثر هذه العظمة ومن بركتها شجرة الصور كلها جامدا ومهركها وانظمتها باقبال التحريك والتسكين وجعلتها في احاطة العزة من كونها قبلت منها وفيها ولها وتشعشت الصور البارزة باقبال الوجود وتدرت لها وفيها ومنها ما عاينها مما يطابق أرقام صورها

وحكمت عليها بانبروز لنادية مافدته عليها وجعلتها منقوشة في لوحها المحفوظ الذي خلقت منه **أن** ببركة وحكمت عليها بما أردت لها وجاتر يديها وحكمت كل الكل في كل وحكمت هذا الكل من كل وجعلت الكل قبته من نور عظمته روحا لما أنت أهل له ولما هو أدل لك أسألك اللهم بمرتبة هذه العظمة نواظرة في وجده عدم أن تصلى وتسلم على ترجمان لسان القدم الروح المحفوظ والنور الساري المدود الذي لا يدركه دارك ولا يلحقه ملاحق الصراط المستقيم ناصر الحق بالحق اللهم صل وسلم على أشرف الملائكة الانسانية والمانسة صاحب الانوار الفاخرة اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وعلى أولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته وأخراجه من التبذير والصد برب وعلى من آمن به وانبه من الاولين والآخرين اللهم اجعل سلاتنا عليه مقبولة لامرودة اللهم صل وسلم على سيدنا ولا نبنا بدارك اللهم واحده بدار رحا وعباد مائة راحل اللهم محبته لنا قوتنا أسمة بن بها على تعظيم اللام راجل تعظيمه في قلوبنا حياه أمومه استه من اشلى ذكر به اللهم يا سبل صلاة احسانه في ما حارافق نناها يارب نجيب الالبال

وتقبل مني يركه جيبى وحبيب عبادك المؤمنين ما أنا أوديه من الاوراد والاله كار والمحبة والتعظيم لكانك الله لله آه آه آمين
هو هو هو آمين وصلى الله على سيدنا محمد آمين (ومنها) الصلاة الغيبية في الحقيقة الاحدية ونصها اللهم صل وسلم على عين ذاتك العلية
بانواع كالاتل الهية في حضرة ذاتك الابدية على عبدك القائم بك منك لك اليك باتم الصلوات الزكية المصل في محراب عين هاه الهوية
التالى السبع المثاني بصفاتك النفسية المخاطب بقولك واجسد واقرب الداعي بليلك باذنك لكافة شؤونك العلية فن أجاب اصطفى
وقرب المفيض على كافة من أوجده بتيومية شرك المدم السارى في كلية أجزاعه موهبة فضلك المتحل عليه في محراب قدسك وأنسك
بكالات ألوهيتك في عوالمك وبرك ويحرك فصل اللهم عليه صلاة كاملة قامة بك ومنك واليك وعاملك وسلم اللهم عليه سلاما تاما عاما
شاملا لانواع كالات قدسك دائمين متصلين على خيلك وحبيبتك من خلقك عديم ما في علمك القديم وعيم فضلك العظيم وتب عنا جمعض
فضلك الكريم في الصلاة عليه صلواتك التي صليت عليه في محراب قدسك (٢٢٩) وهو به انسك وعلى آله ومحابة رسولك

ونبيك وسلم عليهم تسليما عدد
احاطة علمك (ومنها) الخرز
اليمنى وهو الحزب السيفي ونصه
بسم الله الرحمن الرحيم اللهم
أنت الله الملك الحق المبين القديم
المتعزز بالعظمة والكبرياء
المتقرب بالبقاء الى القوم الغادر
المقتدر الجبار القهار الذى لا اله
الا انت أنت ربى وأنا عبدك
علمت سواي وظلمت نفسي واعترفت
بذنبي فاغفر لى ذنوبى كلها فانه
لا يغفر الذنوب الا انت يا غفور
يا شكور يا حليم يا كريم يا صبور
يا رحيم اللهم اى أجلك وأنت
الجزد رأنت للعدا اهل وأشكر
وأنت المشكور وأنت للشكر
اهل على ما خصصتني به من مواهب
الغائب وأوسلت الى من فضائل
الصنائع وأوليتني به من احسانك
وبواتني به من مظنة الصدق
عندك وأثنتني به من منتك
الواصلة الى وأحسنتم به الى كل
وقت من دفع البلية عني والذوق
الى واجابة لدعائى حين أناديت داعيا وأناجيت راغبا وأدعوك متضرعا مصافيا ضارعا وحين أرحوك راجيا فاجدك كافييا والوذبك
في المواطن كلها فكن لى جار احاضرا حقيقيا بارا ويا فى الامور كلها باطرا وعلى الاعداء كلهم ناسرا والخطايا والذنوب كلها غافرا والعيوب
كلها سائرا لم أعدم عونك وبرك وخبرك وعزك واحسانك طرفه عين منذ أنزلتني دار الاختبار والفكر والاعتبار لتظفر ما أقدم لدار
الحدود والقرار والمقامة مع الاخيار فانا عبدك فاجدهانى يارب عتيق يالهي ومولاى خلصنى من النار ومن جميع المضار والمضال
والمصائب والمائب والتوائب والاورام والعموم التى بدساورى فيها العموم بمعاريض أصناف البلاء وضروب جهد القضاء الهى
لا أذكر منك الا الجميل ولم أذكر منك الا التفضل خيرك لى شامل وصنعك لى كامل ولطفتك لى كافل وبرك لى غامر وفضلك لى دائم متواتر
ونعمك عندى متصلة لم تنفرك لى جوارى وأمنت خوفى وصدقت رجائى وحققت آمالى وصاحبتنى فى أسفارى وأكرمتنى فى احضارى
سماجت اراذلى وشفيت أوصابى وأحييت متعلقي ومثواى ولم تشمت بى أعدائى وحسادى ورميت دن رماني بسوء وكفيتني شر مني

أن الاذن في القتال اذن في أخذ أموالهم والا فإكان يقدر من القتال على تسي لولا الغنائم فهذا كان
اعتقاده صلى الله عليه وسلم في تحصيل الغنية ثم قوى اعتقاده وظنه بعد هذا في تحليل الغنائم بما
أخذ أصحابه من غير عمر وبن الحضرى وهى غير لقربش كانوا أخذوها قبل بدو واقتسموا أموالها
فما سمعوا فيها نهيها ولا وقع لهم هلاك بسببها فتقوى اعتقاده في تحليل الغنائم فلما وقعوا فيها وقعوا
فيه من غنية بدر أنزل الله سبحانه وتعالى في شأنها التهويل والترويع والتغليظ والاراجيف
الشديدة بقوله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سبق الآية فهذا وجه الجواب في هذه التضيعة
(ومن ذلك) أن يقول المعارض مثلاً انه صلى الله عليه وسلم استغفر رجلاً عبد الله بن أبى قانزله أنه
سبحانه وتعالى في شأنه استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم قال صلى
الله عليه وسلم في هذا الوعد انى ان زدت على السبعين غفلة لزدت عليهم يقول المعارض لو كان
هذا عن وحى ما تعقبه الله بهذا النهى (الجواب) اعلم أن عمله صلى الله عليه وسلم في ذلك كان عن
وحى الهى والوحى ههنا الذى عمل عليه هو قوله سبحانه وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال له
خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال له في حق اليهود ولا تزال تطلع على خائنة منهم
الا فليس لامنهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقال له سبحانه وتعالى قل للذين آمنوا
يعفروا للذين لا يرجون أيام الله الآية وقال له سبحانه وتعالى لما ذكر من أعدت لهم الجنة والكافرين
الغيط والعافين عن الناس الآية فعمله صلى الله عليه وسلم على معتنى هذه الآيات كان بما مل
الناس صلى الله عليه وسلم بالرحمة والشفقة والعفو والاحسان وعدم المؤاخاة بذنوبهم والصفح
عن زلاتهم فهذا كان عمله صلى الله عليه وسلم بالوحى لان الله سبحانه وتعالى أمره في هذه الآيات
بالرحمة والشفقة والعفو والاحسان والصفح والتجاوز ومكارم الاخلاق الالهية فلذا استغفر لابن
أبى معاملة بما أمره الله به فقد أخذ ذلك من الوحى وهى الآيات التى ذكرناها قبل (فان قيل) اذا
كان هكذا عمله فى هذه القضية بالوحى فما باله تعقبه الله بما سمعت من الخبر حتى قال له سبحانه
وتعالى ولا تصل على أحد الآيتين (الجواب) اعلم أن عمله صلى الله عليه وسلم كان أولاً بالوحى بمعتنى
الآيات التى سمعها أولاً وذلك الامر شامل لجميع فروع تلك الشؤون وهذه القضية فرع من فروع

عاداني فاناسالك بالله الا ان تدفع عني كيد الحاسدين وظلم الظالمين وشتم المعاندين واحني تحت سرادقات عزك يا اكرم الاكرمين
وباعديني وبين أعدائي كما باعدت بين المشرق والمغرب واخطف ابصارهم عني بنور قدسك واضرب رقابهم بحلال مجسدي واقطع
أعناقهم بسطوات قهرك واهلكهم ودمهم تدسيرا كما دفعت كيد الحاسدين أنبيائك وضربت رقاب الجبابرة لاصفيائك وخطفت
أبصار الأعداء عن أويمانك وقطعت أعناق الأكاسرة لا تقياك وأهلك الفراعنة ودمرت الدجاجيل تنقواصل المقربين وعمادك
الصلحين باغيات المستغيثين أغثني على جميع أعدائك فغمدى لك بالهي واصب وثناني عليك متواتر دائما من الدهر الى الدهر بالوان
التسبيح والتقديس وصنوف اللغات المسادحة واصناف التثنية خالصا لك ورضيا لك بناصع التمجيد والتعظيم وخالص التوحيد
واخلاص التقرب والتقريب والتفريد والمحاض التمجيد بطول العبد والتعبد لم تعن في قدرتك ولم تشارك في ألوهيتك ولم تعلم لك
ماهية فتكون للاشياء المختلفة مجانسا (٢٣٠) ولم تعان اذ حبست الاشياء على العزائم الخلفات ولا خرقت الاوهام بحجب القيوب

اليد فاعتقد مثل محدودا في مجد
عظمتك لا يبلغك بعد الهمم
ولا نالك غوص الفطن ولا ينهي
اليد بصيرنا طر في مجد جبروتك
ارتفعت عن صفات المخلوقين
صفات قدرتك وعلا عن ذكر
الذاكرين كبرياء عظمتك فلا
ينقص ما أردت أن يزداد ولا يزداد
ما أردت أن ينقص لا أحد شهيدك
حين فطرت الخلق ولا ند ولا ضد
حصرك حين برأت النفوس
وكلت الاسن عن تفسير صفتك
واحصرت العقول عن كنه
معرفةك وصفتك وكيف يوصف
كنه صفتك يا رب وأنت الله الملك
الجبار القدوس الازلي الذي
لم يزل ولا يزال أزليا باقيا أبديا
سرمديا دائما في القيوب وحدك
لا شريك لك ليس فيها أحد غيرك
ولم يكن اله سواك حارت في
بحار جهاء ملكوتك عميقات
مذاهب التفكير وتواضعت الملوك
لهيبتك وعنت الوجوه بذلة

تلك الشؤن نسج ذلك الحكم فيها سبحانه وتعالى وتعبه بحكم آخر وبقيت تلك الاحكام جارية على
جميع فروعه الا في هذا الفرع فقد نسج فيه الحكم وحده ولا يحجر على الله تعالى في أن ينسج حكما
ويرفعه بعد تقريره فيما شاء من الاحكام (ومن جملة) ما يعترضه المخاض قوله سبحانه وتعالى عفا
الله عنك لم أذن لهم الآية فلو كان فعله صلى الله عليه وسلم عن وحى ما عاتبه الله تعالى ولا أخبره
الله بالعفو عن فعله (الجواب) اعلم أن الذين أذن لهم النبي صلى الله عليه وسلم في العودة عن الجهاد
في غزوة تبوك أنه صلى الله عليه وسلم كان كل من جاءه به تذرا ليه ويذكر له عذرا في قعوده عن
الجهاد في تلك الغزوة عملا بقوله سبحانه وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وعملا بقوله سبحانه
وتعالى فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر فانه صلى الله عليه وسلم في ذلك الاذن ان أذن
له منهم مستندا لهذه الآيات واضرا بها في العفو عنهم ومسامحتهم فيما يعتذرون فيه ورفع الاثقال
عنهم فيما يشكون منه كل ذلك عملا منه صلى الله عليه وسلم بالرحمة الالهية التي أمر بها حيث يقول
فيه سبحانه وتعالى بالموثمين رؤف رحيم هكذا كان استناده للوحى صلى الله عليه وسلم فلما كثرت
التملاعون في بث هذه الشكوى وعدم تحمل هذه الاثقال كما قال في حقهم سبحانه وتعالى لو كان
عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة ثم فضع أسرارهم سبحانه وتعالى
بقوله وسجّلون بالله لو استطعنا لخرجنكم معهم لكون انفسهم والله يعلم انهم لكاذبون فلما كثرت
هذا الخلط منهم واستأثر الكاذب منهم بالصادق عاتب الله رسوله صلى الله عليه وسلم على هذا
وأخبره بالعفو عن فعله طلبا منه وأمره بالابتناء لهم حتى يستثبت أمرهم وينفص عن صحة
دعواهم ليقين الصادق من الكاذب فانه صلى الله عليه وسلم استند للوحى في فعله صلى الله عليه
وسلم فلما كثرت الكذابين واستأثر بالصادقين عاتبه الله تعالى ومراة الله منه أن لا يأذن لهم حتى
يستثبت الامر كما ذكرنا (ومن جملة) ما يعترضه المعارض أيضا ما أنزل الله تعالى في سورة التحريم
بقوله لم تحرم ما أحل الله لك الآية يقول المعارض لو كان هذا عن وحى ما عاتبه الله تعالى لان ما كان
من عند الله لا يوجد فيه الاختلاف (الجواب) اعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان مستندا للوحى
في هذه القضية حيث قال لزوجه لما عاتبته ما مقتضاه في أثرها من أجلك وهي أمته التي وقع

في الاستكانة له تركل شئ اعظمتك وامعسلم كل شئ لتدركك وخضعت لك الرقاب وكل دون
ذلك فحبر اللغات وضل هتالك التدبير في تصاريف الصفات فن تفكر في انشائك البديع وثنائك الرفيع وتعمق في ذلك رجع طرفه
اليه خاسئا حسيرا وعقله مهوتا وتفكره متغيرا أسيرا اللهم لك الحمد جدا كثيرا دائما متواترا متصاعفا متساعدا متساقدا دوم
هو يتضاعف ولا يبدي غير مفعود في الملكوت ولا مطموس في العالم ولا منتقص في العرفان فلك الحمد على مكارمك التي لا تحصى ونعمتك
التي لا تستقصى في الليل اذا أدبر والصبح اذا أسفر وفي البر والبحار والقدور والآصال والعشي والابكار والظهير والاسهار وفي كل جزء
من أجزاء الليل والنهار اللهم لك الحمد بنو فيك منذ احضرتني النجاة وجعلتني منك في ولاية العصمة فلم أبرح في سبوع نعمائك وتتابع
الآلائك بحرم وصابت في الرد والامتناع ومحفوظا بك في المنعة والدفاع عني اللهم اني أحمدك اذ لم تكفني فوق طاقتي ولم ترض مني الاطاعتي
ورضيت مني من طاعتك وعبادتك دون ايسر تطاعتي وأذل من وسعني وميت يدرني فانك أنت الله الذي لا اله الا أنت لم تغب ولا تغيب عنك

غائبة ولا تخفى عليك خافية ولن تفعل عنك في ظلم الخفيات ضالة انما امرك اذا اردت شيئا ان تقول له كن فيكون اللهم لك الحمد مثل ما حدث به نفسك واضعاف ما جددك به الحمدون وسجودك به المسبحون ومجدك به المجددون وكبرك به المكبرون وذلك به المهلون وقد سدك به المقدسون ووجدك به الموجدون وعظمتك به المعظمون واستغفرك به المستغفرون حتى يكون لك مني وحدي في كل طرفة عين واقل من ذلك مثل حمد جميع الخامدين وتوحيد اصناف الموحدين والمخلصين وتقديس اجناس العارفين وثناء جميع المهلين والمصلين والمسبحين ومثل ما انت به عالم وانت محمود ومحبوب ومحجوب من جميع خلقك كلهم من الحيوانات والبرايا والانام الهى اسألك بمسا ذلك وارغب اليك بل في بركة ما انطقني به من حمدك ووقفتي اليه من شكرك ونجدي لك فإيسر ما كفتني به من حمدك واعظم ما وعدتني به من نعمائك ومزيد الخير على شكرك ابدا تني بالنعم فضلا وطولا وأمرتني بالشكر حقاً وعدلاً ووعدتني عليه أضعافاً مضاعفاً ما أعطيتني من رزقك واسعاً كثيراً اختياراً ورضي وسألتني عنه شكرًا يسيراً (٢٣١) لك الحمد اللهم على اذ نجيتني وعافيتني برحمتك

من جهد البلاء ودرك الشقاء ولم تسلمني لسهوة قضائك وبلائك وجعلت ملبسى العافية وأوليتني البسطة والرخاء وشرعت لي أسير القصد وضاعفت لي أشرف الفضل مع ما عبدتني به من المحبة الشريفة وبشرتني به من الدرجة العالية الرفيعة واصطفيتني بأعظم النبين دعوة وأفضلهم شفاعه وأرفعهم درجة وأقربهم منزلة وأوضحهم حجة سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وأصحابه الطيبين الطاهرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واغفر لي ما لا يحصى الا مغفرتك ولا تحفني الا عفوك ولا تكفره الاتجاوزك وفضلك وهب لي في يومى هذا والحق هذه وساعتي هذه وشهرى هذا وسقتي هذه يقينا صادقا ميموناً على مصائب الدنيا والآخرة وأخواني وأشباهي اليك ويرغبني فيما عندك واكتب لي عندك

في غيبة زوجته فلما أطلعت على ذلك غضبت وقال لها اني أتركها من أجلك أو ما معناه هذا كان عمله في ذلك بقوله سبحانه وتعالى وعاشروهن بالمعروف وبقوله سبحانه وتعالى فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان فاشفق عليهما صلى الله عليه وسلم بما حل بهما من الغيرة وعاملهما بالمعروف الذي هو مقتضى الآية فلما ورد عليه قوله سبحانه وتعالى قد فرض الله عليكم تحلها أيمانكم رفع حكم الآية الاولى في هذه القضية وحدها ونسخه بالآية الثانية حيث قال قد فرض الله عليكم تحلها أيمانكم وهو أمره بالرجوع الى أمته الى ما كانت عليه انتهت ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسأنته رضى الله عنه) عن معنى قوله سبحانه وتعالى يوم يكشف عن ساق الآية (فاجاب رضى الله عنه بما نصه) اعلم أنه ورد في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال في يوم القيامة بعد ما ذكر صلى الله عليه وسلم قال يقال من كان يعبد شيئاً فليتبعه في سبع الشمس من كان يعبد الشمس ويتبع الطواغيت من كان يعبد الطواغيت حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر انهم الله في غير المصفة التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون نعم وبالله من ذلك هذا ما كنا نحذى يا ربنا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله في المصفة التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيخرون له سجداً فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الاخر ساجداً ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء ومهعة الا انتكص على عقبه وهي آخر فتنة تتبع بأهل الموقف فهو مراد الآية وهو قوله تعالى ويدعون الى السجود فلا يستطيعون الى قوله وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون وأما الكلام على العبارة بالكشف والساق فالمراد بالكشف والساق ههنا هو تبدي ذلك الجلال العظيم والسكال العديم المثال فهو المراد بالساق والعبارة خرجت من مخرج الامثال على طريق السياق عند العرب لانهم كانوا اذا اشتد الامر واحتج الى القتال الشديد والمصابرة العظيمة للامراق والالان كشف عن ساق يعنى زال الريب وانزاح الرجا الذي كان يعتقده المعتقد وأن الشدة لا تقع بهم فانكشف الغطاء وتبين الاحتياج والاضطرار الى مقاساة الشدائد والثبوت في موقف السجاعة وشدة الصبر لتحمل الاثقال العظيمة حيث لا ريب في وضوحها ولا رجا في عدم وقوعها فلو كشف عن ساق هذا من حيث صورة الشيء الظاهر المقابل بفتح الباء وكذا أيننا هذا المثل

المغفرة وبلغني السكامة من عندك وأوزعني شكر ما أنعمت به علي فإني أنت الله الذي لا اله الا أنت الواحد الاحد الرفيع المبدع المبدئ المعبد الممجد العليم الذي ليس لامرك مدفع ولا عن قضائك ممتنع وأشهد أنك ربى ورب كل شيء لا اله الا أنت فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة العلى الكبير المتعال اللهم اني أسألك النيات في الامر والعزيمة على الرشد والشكر على نعمك وأسألك حسن عبادتك وأسألك من خير كل ما تعلم وأعوذ بك من شر كل ما تعلم وأستغفرك من شر كل ما تعلم انك أنت علام الغيوب وأسألك أماناً ولا حجابي وأعوذ بك من جور كل جائر ومكر كل مكر وظلم كل ظالم وهجر كل ساحر وبغي كل باغ وحسد كل حاسد وغدر كل غادر وكيد كل كائد وعداوة كل عدو وطعن كل طاعن وقدح كل قاذح وحيل كل محتال وشهادة كل شامت وكسح كل كاشع اللهم بك أصول على الاعداء والثرناء وإياك أرجو ولاية الاحياء والاولياء والقرباء فلعل الحمد على ما لا أستطيع احصاءه ولا تعديده من عوائد فضلك وعوارف رزقك وألوان ما أوليتني به من ارفادك وكرمك فإني أنت الله الذي لا اله الا أنت الغاشي في الخلق جمدك المساط باليود يدك

لا أفتاد في سجنك ولا تشارع في أمرك وساطنك ومسلكتك ولا تشارك في ربييتك ولا تراحم في حليقتك تلك من الانام ما نشاء ولا يعدكون منك الا ما تريد اللهم انك انت الله المنعم المفضل القادر المقدر الجبار القهار القاهر المقدس بالحمد في نور القدس ترديت بالحمد والثناء وتعاطمت بالعرفه والعلاء وتازرت بالعظمة والكبرياء وتغشيت بالنور والضياء وتحملت بالماهية والهاء لك الامن القديم والسلطان الشايع والملك الباذخ والجود الواسع والقدرة الكاسية والحكمة البالغة والعزة الشاملة فلك الحمد على ما جعلتني من أمته محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو افضل بنى آدم عليه السلام الذين كرمتهم وحملتهم في البر والبحر ورزقهم من الطيبات وفضلتهم على كثير من خلقتك تفضيلاً وخلقتني سمياً بصيراً محسباً سوياً سالماً معافى ولم تشغلني بمقاصد في بدني عن طاعتك ولا بأففة في جوارحي ولا عاهة في نفسي ولا في عقلي ولم تمنعني كرامتك اياً وحسن صنيعك عندي وفضل منائحك لذي ونعمائك علي أنت الذي أوسعت علي في الدنيا رزقا وفضلتني على كثير من أهلها (٢٢٢) تفضيلاً فجعلتني سمياً سمياً يسمع آياتك وعقلاً يفهم إيمانك وبصيراً يرى قدرتك

وفؤادك يعرف عظمته وقبلاً يعتقد توحيده فاني لفضلك علي شاهد حامد شاكر ولك نفسي شاكراً وبحمدك علي شاهدة وأشهد أنك حي قبل كل شيء وحي بعد كل شيء حي بكل ميت وحي لم ترث الحياة من شيء ولم تقطع خبرك عني في كل وقت ولم تقطع رجائي ولم تنزل بي عفوبات النقم ولم تغير علي ونائتي النعم ولم تمنع عني دقائق العزم فلول أدكر من احسانك وانعامك علي الاعفوك سني والتوفيق لي والاستجابة لدعائي حين رفعت صوتي بدعائك وتحميدك وتوحيدك وتحميدك وتكبيرك وتعظيمك والاقى تقدرك خلق حين صوّرتني فاحسنت صورتي والا في قسمة الارزاق حين قدرتمالي لكان في ذلك ما يشغل فكري عن جهدي فكيف اذا فكرت في النعم العظام التي اتقلب فيها ولا أبلغ شكر شيء منها فلان الحمد عدما - فظنه علمك

في الشخص العامل على مقاساة الشدة ائذ حبت ظهرت والوقوف في موقف الشجاعة وتحميل الصبر على الائتال العظيمة فانه من شأن صاحب هذا الامران بكشف عن سافه ويشمر ويشد حيازته ويكشف عن عضديه للافاة ما هنالك من الشدة ائذ يقال كشف عن ساق لان كشف الساق والعصدين واشتداد الحيازم لازم لهذا الامر لا يتأني بدونه فيقولون كشف عن ساق تعبيراً عن المزوم بلازمه ثم وجه ضرب المثل في هذه الآية بشدته يوم يكشف عن ساق كان كل عابد غير الله تعالى من الاوثان والطواغيت يظن أنه ناج بعمله راج الفوز ببلوغ أملة فانه كشف لهم الامر من الله بقوله لهم من كان يعبدني فليقبله فاذا اتبع المعبودون ما عبدهم وقذف بهم مع معبوداتهم في النار فذلك هو الكشف عن ساق في ضرب المثل في الآية حيث بطل ما كانوا يرجونه بالفوز بالبلوغ لا لآمال بسبب عبادتهم غير الله تعالى فلما قذف بهم في النار بطل الرجاء وزل الريب ولم يبق الا الحق المحض الخالص فهذا وجه ضرب المثل لمن عبد غير الله تعالى من الطواغيت ثم تمقى الفتنة الثانية فان عبد الله تعالى هو قوله فيأتيهم الله في غير اصفة اتي يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون نعم وبالله منكم ههنا مكانة حتى ياتينار بنا فاذا جاءهم من انوار الحديث ومعنى هذا الحديث انه تجلي لهم سبحانه وتعالى من وراء حجب الاستار ولم يكشف لهم صريح الجلال وأسمعهم مع هذا خطاب ذاته بقوله انار بكم والموقف جميع اصحاب اليقين واصحاب الايمان فاما اصحاب اليقين فسكتوا عما منهم بان ذلك هو الحق سبحانه وتعالى وهو الذي يخاطبهم بذاته ولم يعتبر واتلك الاستار التي تجلي لهم بها من وراءه يقول لهم سبحانه وتعالى في هذا المعنى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وقال سبحانه وتعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب فعامه المؤمنين لجهلهم بالله في مراتبه ظناً منهم أنه لا يكلمهم الا اذا تبدى لهم جلالة وزالت حجب الاستار فلذا قالوا نعوذ بالله منك والصديقون والنبليون وقد شملهم الموقف مع أهل الايمان موقنون به أنه هو التجلي من وراء حجب الاستار كما قال في ظلل من الغمام فلم يشكوا فيه لان لهم صفو اليقين لا يتبع لهم معه ريب ولا توهم والفرق بين الايمان واليقين أن رتبة الايمان في منزلة اللبن الحليب ومرتبة اليقين في مرتبة السمن اذا اكل خلوصه وصفائه فانه كان اولاً حليماً مختلطاً صفوهم وغشاؤه ثم انتقل راتباً

بوجري به قدامك ونغذيه حكماً في خلقك وعدما وسعته رحمتك من جميع خلقك وعدما أحاطت به قدرتك وأضعاف ما تستوجبه من جميع خلقك اللهم اني سقر بعقلك علي فقم احسانك الي فيما بقي من عمري كما احسنت الي فيما مضى منه برحتك بأرحم الراحمين اللهم اني أسألك وأتوسل اليك بتوحيده وتحميدك وتكبيرك وتسميحه وكمالك وتدبيرك وتعظيمك وتقديسه ونوره ورأفتك ورحمتك وعلمك وحلمك وعذوك وقوارك وفضلك وجلالك ومنك وكمالك وكبرياتك وسلطانك وقدرتك واحسانك واستئذانك وجمالك وهائل وبرهانك وغفرانك ونيلك ووليك وعترته الطاهرين أن تصلي علي محمد وعلي سائر احواله الانبياء والمرسلين وأن لا تحصرني رفدك وفضلك وجمالك وجالك وفؤادك كما ذكر امانك فانه لا يتربك لكثرة ما قد نشرت من اعطايها عواني البخل ولا ينقص جودك التفصير في شكر نعمتك ولا تنفذ خزائلك مواهبك المقسمة ولا يؤثر في جودك العظيم محض انماة الحليمة الاصيلة ولا تخاف ضم املاق فتكدي ولا يلحقك خوف عدم فتعجز من جودك فقص فضلك انك علي ما تشاء قدبر

فزال

وبالاجابة جدير اللهم ارزقني قلبا خاشعا خاضعا صارعا وغينا باكية وبدنا صحيا صابرا وبقينا صادقا بالحق صادعا وتوبة نصوحا ولسانا ذا كرا وحامدا وایما ناصحا ورزقا حلالا طيبا واسعا وعلما نافعا وولدا صالحا مواظبا وسنا طويلا في الخير شغلا بالعبادة الخاصة وخلقا حسنا وعلاصا حاشتا لا لتوبة مقبولة ودرجة رفيعة وامرأة مؤمنة طائفة اللهم لا تنسني ذكرك ولا تؤثني غيرك ولا تؤثني منك ولا تكشف عني سترك ولا تقنطنني من رجلك ولا تبعثني من كفلك وجوارك وأعذني من هفطك وغضبك ولا تؤثني من رجلك وروحك وكن لي أنيسا من كل روعة وخوف وخشية ووحشة وغربة واعصمني من كل هلكة ونجني من كل بلية وآفة وعاهة وغصة ومحنة وزلزلة وشدة واهانة وذلة وغلبة وقلة وجوع وعطش وفقر وفاقة وضيق وفنة ووباء وبلاء وغرق وسرق وحر وبرد ونهب وغنى وضلال وضلالة وهامة وزلل خطاياهم وغم ومسح وخسف وقذف وخلة وعلة ومرض وجنون وجذام وبرص ونقص وهلكة وفضيحة رقيمة في الدارين انك لا تخلف الميعاد اللهم ارفعني ولا تضعني وادفع عني ولا تدفعني واعطني ولا تحرمني وزدني ولا تنقصني وارحمني ولا تعذبني وفرج عني واكشف غمي واهلك عدوي واهصرني ولا تخذلني واكرمني ولا تهني واسترني ولا تنفضني وآثرني ولا تؤثر علي واحفظني ولا تسبني فانك على كل شيء قدير يا اقدرا القادرين ويا اسرع السريين وصلي الله على سيدنا محمد وآله وسلم اجعين يا ذا الجلال والاكرام اللهم أنت أمرتنا بدعائك ووعدتنا باجابتك وقد دعوناك كما أمرتنا فاجبتنا كما وعدتنا يا ذا الجلال والاكرام انك لا تخلف الميعاد اللهم باقدرت لي من خير وشرعت فيه بتوفيقك وتيسيرك فتمه لي (٢٣٣) باحسن الوجوه كلها وأصوبها وأصفها

فانك على ما تشاء قدير وبالاجابة جدير نعم المولى ونعم النصير وما قدرت لي من شر وحذرتني منه فاصرفه عني يا حي يا قيوم يا من قامت السموات والارضون بأمره يا من عملت السموات أن تقع على الارض الا بأذنه يا من أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون سبحان الله القادر القاهر القوى العزيز الجبار الحي القيوم بلامعين ولا تظهر برجلك أستغث اللهم هذا الدعاء ومنك الاجابة وهذا الجهد منك وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي

فزلت عنه مما رجة المائبة التي محبته من الجسد فلما محض زالت عنه اللبنة التي هي مع السمن بمنزلة النخالة مع الدقيق فلما صفي زبدته زال عنه ما بقي من القشور عليه فظهرت صورة السمينة في غاية الصفاء والتجوه فهكذا اليقين كان أولا عما نفا زال به ثقل رتبة قربة الى أن زال الزان والريب والوهم مثاله مثال الشمس مادام الليل ظلاما فمادما هو من بوقوع الضوء ثم ينشق الفجر عنه فينكشف الظلام شيئا فشيئا حتى اذا طلعت الشمس لم يبق أثر للظلام ولا عين كذلك صاحب اليقين سلبه الله صورة الغيرة والغيرة ولم يبق في حسه وشهوده وادراكه وذوقه الا الحق محض سبحانه وتعالى من كل وجه وبكل اعتبار كما قال بعض العارفين

فلم يبق الا الله لا شيء غيره * فنام موصول ولا ثم بائن

فانه عند صفة اليقين وكما له يظهر العالم كله متراء كسراب ببيعة يظهر بصورة الشبهة كما قال تعالى يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فهدى النظر الموقن في الاكوان قال العارف بالله التستري رضي الله عنه

ولم نلق كنه الكون الا نوعا * وليس بشئ ثابت هكذا القينا

فلهذا التحقيق لم يقع للموقنين في ذكر الموقف شذ ولا ريب لانهم يعلمون بل يتحققون أن تلك الاستار التي تجلي من وراءها لا شيء فيها انما هي كسراب ببيعة وصورتها في ذلك صورة الهباء في الهواء أنت

﴿ ٣٠ - جواهر أول ﴾ العظيم والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين وسلم تسليما كثيرا دعاء أبدأ الى يوم الدين وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين اه (ومنها) حزب المغني يقرأ بعد قراءة حزب السمي وهو اسم الله الرحمن الرحيم الهى بك أستغث فاغثنى وعليك توكلت فاكفنى يا كافي اكفنى المهمات من أمور الدنيا والآخرة ثلاثا يا رجن الدنيا والآخرة ورحمهما انى عمداك بيا بك ذليلك بيا بك أسيرك بيا بك مسكينك بيا بك صانعك بيا بك يارب العالمين الطالح بيا بك يا غياث المستغثين مهمومك بيا بك كاشف كرب كل المكروبين وأنا عاصيك يا طالب المستغفرين المقرب بيا بك يا غافر الذنوبين المعترف بيا بك يا راحم الراحمين الخاطيء بيا بك يارب العالمين الظالم بيا بك البائس الخاشع بيا بك ارحمى يا مولاي ثلاثا الهى أنت الغافر وأنا المسيء وهل يرحم المسيء الا الغافر مولاي مولاي الهى أنت الرب وأنا العبد وهل يرحم العبد الا الرب مولاي مولاي الهى أنت القوى وأنا الضعيف وهل يرحم الضعيف الا القوى مولاي مولاي الهى أنت العزيز وأنا الذليل وهل يرحم الذليل الا العزيز مولاي مولاي الهى أنت الكريم وأنا اللئيم وهل يرحم اللئيم الا الكريم مولاي مولاي الهى أنت الرزاق وأنا المرزوق وهل يرحم المرزوق الا الرزاق مولاي مولاي الهى أنا الضعيف أنا الذليل أنا الحقير أنت العلى أنت العفو أنت الغفور أنت الغفار أنت الحنان أنت المتنان أنا المذنب أنا الخائف أنا الضعيف الهى الامان الامان في ظلمة القبر وضيقه الهى الامان الامان عند سؤال منكرونيكروهمي الهى الامان الامان عند وحشة القبر وشدة الهى الامان الامان في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة الهى الامان الامان يوم تنفخ في الصور فترزع من في السموات ومن

[illegible]

البحر كما سخرت البحر راوبى
 وسخرت النار لابراهيم وسخرت
 الجبال والحديد لداود وسخرت
 الريح والشياطين والجن والانس
 لسليمان وسخرت الثقلين لمحمد
 عليه الصلاة والسلام سخر لنا كل
 بحر وملك في الارض والسما والملك
 والملكوك و سخر لداود البحر الآخرة
 وسخر لنا كل شئ يا من بيده
 ما يكون ~~كل~~ شئ كهي بعض
 كهي بعض كهي بعض انصرفنا فالك
 خير الامر من وافق لنا فالك خير
 القاتحين واغفر لنا فالك خير
 الغافرين وارحمنا فالك خير
 الراحمين وارزقنا فالك خير الرازقين

[illegible]

في الصباح والمساء (ومن أורاده) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وظيفه اليوم والليل ثلاثا ثلاثا ناصبا حيا ومساء لا اله الا الله الله أكبر
لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ومن أوراده) رضى الله تعالى
عنه وأرضاه وعنايه استغفار سيدنا الخضر على نبينا وعليه افضل الصلاة وازكى السلام وهو اللهم انى أستغفرك من كل ذنب ثبت البسمل
منه ثم عدت فيه وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نقسى ثم أوفى لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهي فخالطني فيه
غيرك وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستمتعت بها على مذهبك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أذنته
في ضياء النهار أو سواد الليل في ملا أو خلا أو سرا أو علانية يا حليم اه يقرأ في الصباح والمساء بقدر الطاقه (ومن أوراده) العظيمة انى
يذكرها في الصباح والمساء المسبحات العشر المعلومة عند الخاصة والعامة وهى الفاتحة مع البسملة تسبعا ثم المعوذتان مع البسملة تسبعا
سمعا ثم الاخلاص مع البسملة تسبعا ثم الكافرون مع البسملة تسبعا ثم آية الكرسي سمعا ثم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عدد ما علم ومل وما علم وزنة ما علم سمعا ثم اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك
النبى الامى وعلى آله وصحبه وسلم سمعا ثم اللهم اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات سمعا
ثم اللهم افعل بى وبهم عاجلا وآجلا فى الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بى وبهم ما يمولانا منى له اذل لك غفور رحيم جواد
كريم رؤوف رحيم سمعا انتهى (ومن أوراده) (٢٣٦) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ما ورد فى صحيح البخارى وهو أشهد أن

لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن
محمد عبده ورسوله وأن عيسى
عليه السلام عبد الله ورسوله وابن
أمته وكلته أنقاه الى مريم وروح
منه وأن الجنة حق وأن النار حق
اه بقدر الطاقة وسيدنا رضى الله
تعالى عنه يأمر به عند التوم (ومن
أوراده) دبر الصلوات الفاتحة
أربعاً ثم آية الكرسي مرة ثم
اللهم انى أقدم اليك بين يدي كل
نفس ونعمة ولحظة وطرفة يطفرف
بها أهل السموات وأهل الارض
وكل شئ هو فى علمك كأنى أقدم
كان أقدم اليك بين يدي ذلك كله
الله لا اله الا هو الى آخرها ثم يضع

واحد يجادل عن نفسه وبعده تدعن قبيح فعله حيث يقول عليه السلام فاما عرضتان فجدال وبعده اذير
ويقوله سبحانه وتعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها واما العرضة الثالثة فمناظرة الصنف بكل
ياخذ بحجة يمينه أو شماله فهذا الجماعه لا يختص باسمه وكلهم في موقف واحد في هذا العرض
ثم ينقل الحال الى سؤال الرسل وأجمعها عن الرسالة والامة المحمدية في هذا كله مختاطة بالامم حتى تقع
الشهادة منهم للرسل واحد بعد واحد ثم تنفصل الامة المحمدية الى الحساب وحدها فيفصلهم عن
آخرهم ثم ينقل الامر سبحانه وتعالى الى محاسبة الامم امة بعد امة فاذا فصل الكفار من الموقف ولم
يبقى الا المؤمنون ومن كان بعد الله من الكفار مثل اليهود تجلي عليهم بهذه الفتنة ثم يبعثهم الى
النار فاذا لم يبق الا المؤمنون فصل بينهم في الحقوق التي بينهم ثم يبعث منهم اهل الجنة الى الجنة
واهل النار الى النار واما خبر الحوض في الحديث فاعناه هو في مدة محاسبة الامة المحمدية للحساب
فما فيها من شدة الظلم في شرب منه من يشرب ويطر عنه من يطرده من
لم يغفر له من اهل النار ويشرب منه من المخالسين من غفر له أو أدركته شقاعة الشافعين فغفر له
وهو قبل الصراط على التحقيق لتواتر الاخبار عليه وما ذكره بعض العلماء من انه بعد الصراط لا يصح
لان من جاوز الصراط لا يتاخر طرده عن الحوض لان من تجاوز الصراط فقد دكلت نتجائته انتهى
ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولغظه (وسألته رضى الله عنه) عن معنى قوله تبارك

يده على عينيه ويقراء سورة الاخلاص مرة ثم يضعها على صدره ويقراها ثم أعوذ بكلمات الله التامات وتعالى
من شر ما خلق بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاثا ثم بباركك الهى من الدهر الى الدهر
وتعالى الهى من الدهر الى الدهر وتقدس الهى من الدهر الى الدهر وانت ربى ورب كل شئ لا اله الا انت يا كرم الاكرمين والفتاح
بالحيات اغفر لى واعبادك الذين آمنوا بما انزلت على رسلك ثم سبحان من تآزر بالعظمة سبحان من نردى بالكبرياء سبحان من تغسرد
بالوحدانية سبحان من اخضب بالنور سبحان من قهر العباد بالموت وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما يذ كرجيع
ما تقدم بالصفه المذكورة دبرا الصلوات (ومن أرواده) آية الكرسي في الصباح والمساء ثم لقد جاءكم رسول الى آخرها سمعا ثم أعوذ
بكلمات الله التامات من شر ما خلق ثلاثا ثم حزب الجحرفى الصباح والمساء وكذلك المسبغات العشرى فى الصباح والمساء كما تقدم ثم يامن
أظهر الجبل وستر القبع ولم يؤخذ بالجريرة ولم يهلك السور وباعظم العفو وباحسن التجاوز وبأوسع المغفرة وبأبسط اليبدين بالرحمة
وبأساع كل نجوى وبأمتهى كل شكوى وبأكرم الصفح وبأعظيم المن وبأمتعيل العثرات وبأمتد ثابا لنعم قبل استحقاقها بارى
وبأسدى وبأمولاي وبأغاية رغبتي أسألك أن تنشؤ خلقى ببلاء الدنيا ولا بعدذاب النار اه على قدر الطاقه فى الصباح والمساء وكذلك
الامعاء الادريسة بقصد الحصن وكذلك آية الكرسي بعبادة قصد الحصن وآية الحرص وهى لقد جاءكم سمعا بعبادة قصد الحصن
فى الصباح والمساء وكذلك السبى للنعم من مرة فى الصباح والمساء ثم لا اله الا الله يا ذا قيا يا ناع يا حفيظ يا حكيم مائة مرة فى الصباح والمساء

(ومن أوراده) دعاء ذكره أبو طالب في قوت القلوب وهو أنت الله لا اله الا أنت رب العالمين أنت الله لا اله الا أنت الحي القيوم أنت الله لا اله الا أنت العلي العظيم أنت الله لا اله الا أنت العفو الغفور أنت الله لا اله الا أنت سبدي كل شيء واليك يعود أنت الله لا اله الا أنت لم تلد ولم تولد أنت الله لا اله الا أنت العزيز الحكيم أنت الله لا اله الا أنت الرحمن الرحيم أنت الله لا اله الا أنت مالك يوم الدين أنت الله لا اله الا أنت خالق الحير والشر أنت الله لا اله الا أنت خالق الجنة والنار أنت الله لا اله الا أنت الواحد لا اله الا أنت الواحد لا اله الا أنت الواحد لا اله الا أنت الفرد أنت الله لا اله الا أنت عالم الغيب والشهادة أنت الله لا اله الا أنت الملك القدوس أنت الله لا اله الا أنت السلام المؤمن المهيمن أنت الله لا اله الا أنت العزيز الجبار المتكبر أنت الله لا اله الا أنت المصور أنت الله لا اله الا أنت الكبير المتعال أنت الله لا اله الا أنت القادر المقدر أنت الله لا اله الا أنت الحليم الكريم أنت الله لا اله الا أنت أهل الشئ والخفاء أنت الله لا اله الا أنت تعلم السر وأخفى أنت الله لا اله الا أنت فوق الخلق والخلق أنت الله لا اله الا أنت الجبار المتكبر اه يذ كر مرة في الصباح ومرة في المساء ودر الصلوات (ومنها) سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله مل عما علم وعدد ما علم وزنة ما علم اه يذ كر في كل وقت من غير حصر بعدد ولا وقت (ومنها) السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته مائة مرة في كل يوم (وأما الادعية) التي أجراها الله على لسانه فيها سم الله الرحمن الرحيم اللهم اني أسألك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى آله عديدي في علمك وأنت تعطيني وتعطي فلانا كذا وكذا جعلا أو فردا من كل ما شئت من ابتداء خلقك (٢٣٧) الى انتهاء يوم القيامة في كل مقدار طرفة

عين لكل واحد على انفراد
عشر من فيضة من بحر رضاك وأن
تعطي كل واحد في كل فيضة
أو فرحظ ونصيب من كل خير
سألك منه سيدنا محمد نبيك
ورسولك صلى الله تعالى عليه وسلم
ما علمت من ذلك وما لم أعلم من
خبرات الدنيا والآخرة والنجاة
من كل شر استعاذك منه سيدنا
محمد نبيك ورسولك صلى الله تعالى
عليه وسلم ما علمت من ذلك وما لم
أعلم من شرور الدنيا والآخرة
ومفقره جميع ذنوبنا تقدم منها
ومناخفي الدنيا والآخرة وأداء
جميع تبعاتنا من خزائن فضلك

وتعالى واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين وعن قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى الآية هل كلام الملائكة يستلزم نبوتها وكذلك الوحي لام موسى يستلزم نبوتها أم لا وهل السيدة مريم وسيدتنا فاطمة رضي الله عنهما أيهما أفضل والترتيب الذي ذكره العلماء في التفصيل يدعي أن السيدة مريم أفضل نساء العالمين ثم آسية بنت مزاحم ثم خديجة ثم عائشة ثم فاطمة رضي الله عن جميعهن (فاجاب) رضي الله عنه بما ذكره الجواب الله الموفق عنه وكرمه للصواب اعلم أن نبوة السيدة مريم واحتياج القائل بها بقوله تعالى واذا قالت الملائكة الآية وكذلك القول بنبوة أم موسى تمسك بقوله تعالى وأوحينا الى أم موسى في كل هذه الاقوال باطل لا يعول منها على شيء والقول الحق الذي يجب المصير اليه أن النبوة مستحيلة على النساء لسبيل لهن اليها ثم ان مريم وآسية قال فيهما صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير آسية ابنة مزاحم ومريم ابنة عمران والمراد بذلك أنهن أدركن مرتبة الصديقة التي ليس فوقها في المعرفة بالله والعلم به والرسوخ في العلم الا ان طهانية والنبوة وهذا غاية ما أدركن وأما خديجة فتقدم مريم صلى الله عليه وسلم به فضلها في أحاديث حتى قالت عائشة رضي الله عنها ما كنت أعار من امرأة من نساءه صلى الله عليه وسلم الا من خديجة من كثرة ما يذكرها صلى الله عليه وسلم ويعظمها وقد نقل ابن سبع في شفاء أنه صلى الله عليه وسلم قال يومئذ للناس الا وان صفوتي

وكرم لا من حسناتنا والذي في كل فيضة غير الذي في الاخرى وهذا كله غير الذي تقدم واسألك ان تعطيني وكل واحد منهم جميع ذوا ذلك وأن تعطيني وكل واحد منهم في جميع ذوا ذلك بمحض فضلك وكرمك اه وهذا في غير عموم أهل التوحيد وأما في عمومهم فتصل فيه الى خبرات الدنيا والآخرة فقط ولا تزيد النجاة ثم تنمادي على الدعاء وتقول والذي في كل فيضة غير الذي في الاخرى لان الدعاء بما بقي لهم من التوحيد دعاء بما علم أن الله تعالى لا يفعله فهو كن يسأل من الله تعالى النبوة والرسالة بعد نبينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فهو اذا لم يكن كافرا لم يبعد من الكفر لان الله عز وجل مضى حكمه بذلك وأخبرنا به وأن من سأل الله تعالى من نافضة ماضى به حكمه كان داخل في الكفر به لانه سأل من الله عز وجل وهو قدس عن الجور فهو يريد من الله عز وجل أن لا يكون قدوسا لكون ماضى به حكمه هو عين العدل ونقيضه عن الجور وهذا الدعاء فيه ثلاث مراتب مرتبة لجميع الموحدين ومرتبة لنفس الداعي ومن أراد تخفيفه ومرتبة لجميع من أحسن اليه أو كان يدع ما يحبه أو كان له حق عليه فن أراد الدعاء بمرتبة من المراتب الثلاث فليركب لكل واحدة ما يناسبها من المطالب فادهم (ومن أدعيتهم) رضي الله تعالى عنه لجميع المطالب ونصه اللهم اني أسألك بما وارته بحجب جلالك من سبحات وجهك التي لو ظهرت لا وجود لتلك الوجود وانحرق وصار محض العدم نسألك بتلك السجوات وجلالاتها وعظمتها أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأن تعطيني كذا وكذا ويسمى حاجته اه (ومن أدعيتهم) رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه خرب التضرع والابتهال وقرب راب الملك المتعال قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه نقرأ القاضية سبع مائة مرة والتمذة ثم صلاة الغنائج

لما أغلق مريم ثم تقول ألقى وسندي ومولا في هذا قام المعترف بكثرة ذنوبه وغصبيانه وسوء فعله وعدم مراعاة أدبه حال لا يخفى عليك وهذا في ظاهر بين يديك ولا عذر لي فأبديه ليدبك ولا حجة لي في دفع ما ارتكبته من معاصيك وعدم طاعتك وقد ارتكبت ما ارتكبته غير جاهل بعظمتك وجلالك وسطوة كبريائك ولا غافل عن شدة عقابك وعذابك واقد علمت أني متعرض بذلك لسخطك وغضبك ولست في ذلك مضاد لك ولا معاداك ولا متصاعدا عظمتك وجلالك ولا متجاوزا نازك وكبريائك ولكن غلبت علي شغوتي وأحدثت بي شغوتي فارتكبت ما ارتكبته معجزا عن مدافعة شغوتي فغفرتك علي ظاهرة وحكمتك في تأفدك وليس اضغني من ينصرفي منك غيرك وأنت العفو الكريم والبر الرحيم الذي لا تخيب سائلا ولا ترد قاصدا وأنا متذل لك متضرع لجلالك مستعطر جودك ونوالك مستعطف لعفوك ورجتك فاسألك عما أحاط به عالم من عظمتك وجلالك وكرمك ومجدهك وعبرتة ألوهيتك الجاهة لجميع صفاتك وأسماؤك أن ترحم ذلي وفقري وتيسر رداء عفوك وتحلم بكرمك ومجدهك علي كل ما أحاط به عالم مما أنا متصف به من المساوي والمخالفات وعلي كل ما فرطت فيه من حقوقك فانك أكرم من وقف بيباه السائلون وأنت أوسع مجدا وفضلا من جيع من مدت اليه أي القراء المحتاجين وكرمك أوسع ومجدهك أكبر وأعظم من أن عمرا يلك تقصير يده يستعطر عفوك وتحلم عن ذنوبه ومعاصيه فترده خائبا فاغفر لي وارحمني وأعف عني فأعسا سألتك من حيث أنت لا تصافك بعلو الكرم والمجد وعلو العفو والحلم والحمد المهي لو كان سؤالي من حيث ألد ألم أوجه اليك ولم أقف ببالك للعلمي بما أنا عليه من كثرة المساوي والمخالفات (٢٣٨) فلم يكن جزائي في ذلك الا الطرد واللعن والبعد ولكن سألتك من حيث أنت معتمد

علي ما أنت عليه من صفته المجد والكرم والعفو والحلم وما وسعت به نفسك من الحياء علي لسان رسولك صلى الله تعالى عليه وسلم أن عبدك يذوق فقره صفراء وان ذنوبي وان غفامتي وأدبت عن الحصر والعذ فلا نسبة لها في سعة كرمك وعفوك ولا تكون نسبتها في كرمك مقدار ما تبلغ هبة من عظمة كورة العالم فبحق كرمك ومجدهك وعفوك وحلمك اللاتي جمعتهن وسيلة في استعطاري لعفوك وغفرانك أعف عني واغفر لي بفضلك وعفوك وان كنت لست أهلا لذلك فانك

من نسائي عائشة ابنة الصديق الاما جعل الله من الفضل لخديجة ابنة خويلد فاطمة رضي الله عنها عليهما وقد نقل أيضا ابن سبع في الشفاء حديثا أنه صلى الله عليه وسلم قال يوما لفاطمة رضي الله عنها أنت سيدة نساء العالمين فوضعت يدها علي رأسها حياء ثم قالت له فإني أسية ابنة مراحم ومريم ابنة عمران وخديجة ابنة خويلد فقال لها صلى الله عليه وسلم أسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك وقد قال يوما علي رضي الله عنه بعد ما عقد له علي فاطمة قال له زوجتك سيدة نساء العالمين وأما عائشة فقد قال فيها صلى الله عليه وسلم فضل عائشة علي النساء كفضل الثريد علي سائر الطعام وقد تعارضت أقاويل العلماء في التفضيل فيما بين فاطمة وعائشة كل طائفة مالت الي تفضيل احدها من محبيين بهذين الحديثين وقد قال مالك رضي الله عنه أما أنا فلا أفضل احدا علي بضعة صلى الله عليه وسلم مع كون جماعة من العارفين أجمعوا من طريق الكشف لا من طريق السمع علي أن فاطمة أدركت من بعد أبيها صلى الله عليه وسلم مرتبة القطبانية العظمى وحيث كان الامر هكذا فلا نسبة بين فاطمة وعائشة قال سبحانه وتعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وليس في خلقي الله عز وجل كلها عموما واطلاقا من بعد الانبياء من البشر والملائكة من يتأني منه أن يصل الي مقدار ألف جزء من تقوى قطب الاقطاب ولو بلغ ما بلغ فهو أفضل جماعة المسلمين في كل عصر الا ما كان من مفاجع الكثرة فهو أفضل منهم في أمور وهم

أفضل

أهل أن تغفوعن إيس أهلا لعفوك وكرمك فانت أهل أن تحموني كل طرفة عين جميع ما خلقتك

من جميع المعاصي والذنوب يا مجيد يا كريم يا عفو يا رحيم يا ذا الفضل العظيم والطول الجسيم اه ثم صلاة الفاتحة مرة ثم قال رضي الله تعالى عنه وأكد التوجه به الثالث الاخير من الليل فانه وقت بعد فقه الرد من الله تعالى وينبغي أن يدعو به في أوقات الاجابة المعروفة وأن يصيح هتة فقد قال سيدنا رضي الله تعالى عنه همة الانسان قاهرة لجميع الاكوان متى تعلقت بمطلوب وسعت في طلبه علي الجادة المستقيمة بحيث أن لا يناله في طلبه هامة ولا رجوع عنه ولم تصعب علي صاحبها صعبة طلبه ولم ينله أشك ولا تردد في نيته بل كانت باعته اذ أن تناله أو تموت في طلبه اتصلت بمطلوبها ولو كان وراء العرش (ومن أذكار الطريقة) التي هي مكفرة للذنوب هذا الاستغفار وهو اللهم اني أستغفرك لما كنت البين منه ثم عدت فيه وأستغفرك لما وعدتني من نفسي ثم أخلفتني فيه وأستغفرك لما أردت به وجهك فخالفتني فيه ما ليس لك وأستغفرك اللهم التي أنعمت بها علي فتقويت بها علي معاصيك وأستغفرك الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لكل ذنب أذنبته ولكل معصية ارتكبتها ولكل ذنب أحاط به علم الله اه (ومن أذكار الطريقة) التي تترتلي القلب بالله تعالى بالانجاش اليه والرجوع اليه وترك كل ماسواه عموما وخصوصا هذا الدعاء لازم بعد كل صلاة ثلاثا أو سبعاً ثم يمر به علي قلبه في غير الصلوات ويحلم نفسه عليه حتى يصبر له ذلك حالا وهو اللهم عليك معي وبك ملاذني واليك التجائي وعليك توكلتي وبك تنقذني وعلي جدوك وقوتك اعتمدادي وجميع مجاري أحكامك رضائي وبارئ مني بغير ان قبوستك في كل شيء وعدم احتمال خروج شيء دق أو وجل

عن علمك وتهرك حتى لحظتك كوني اه فاذا داوم عليه كما رأى من احوال النفس ما لا يطابق هذا الدعاء كرت نفسه بما في هذا الدعاء وصبر نفسه على حمله سهل عليه تعلق القلب بالله تعالى برفض كل ما سواه وهذا باب كبير من العلم يعلمه من ذاق أدنى شيء من علم الرجال ويعلم قدره فلا تململه (ومن أذكرا الطريقة) التي يتضرع بها العبد الى مولاه هذا الدعاء وهو الهذ أنت المهرج والمسكن لكل ما وقع في الوجود من الخيرات والشرور في حرك الخلق والعقد لجميع الامور وببديك وعن مشيئتك تصاريف الاقدار والقضاء المقدر وأنت تعلم بهجرتنا وضعفنا وذهاب حولنا وقوتنا عن تباعتنا بما يجعل بنا من الشرور وعن اتصالنا بما يترد الوقوع فيه من الخيرات أو ما يلائم أغراضنا في جميع الامور وقد وقفنا بيا بك والتحيا لاجنابك ووقفنا على اعتبارك مستغنيين بك في صرف ما يجعل بنا من الشرور وما ينزل بنا من الهلاك مما يجري به تعاقب الدهور مما لا قدرة لنا على تحمله ولا قوة بنا على طلبه فضلا عن وجله وأنت العقوق الكريم والمجيد الرحيم الذي ما استغاث بك مستغث الا أغثته ولا توجه اليك مكروب يشكو كربه الا فرجته ولا ناداك ذو ضر من أليم بلائه الا عافيته ورحمته وهذا مقام المستغث بك والمستجي اليك فارحم ذلي وتضرعي بين يديك وكن لي عوناً وناصراً وادفع السائل ما يجعل بي من المصائب والاحزان ولا تجعل عظامي ذنوبي حاجبة لما ينزل اليها من فضلك ولا مدامة لما تخففاه من طولك وعاملنا في جميع ذنوبنا بعفوك وغفرانك وفي جميع زلاتنا وعثراتنا برحمتك واحسانك فان الفضلك راجون وعلى كرمك معقولون ولنوالك سائلون ولسكال عزك رجلا لك متضرعون فلا تجعل حفظنا منك الحمية والحرمات ولا تلتنا من فضلك الطرد والخذلان فانك (٢٣٩) أكرم من وقف بيبابه السائلون وأوسع مجدا

من كل من طمع فيه الطامعون فانه لك المن الاعظم والجناب الاكرم وأنت أعظم كرما وأعلى مجدا من أن يستغث بك مستغث فترده خائبا أو يستعطف أحد فوالك متضرعا اليك فيكون حفظه منك الجرمان لا اله الا أنت يا علي يا مجيدا كريم يا واسع الجود يا باري رحيم اه تكرم من قولك لا اله الا أنت الخ عشرين مرة وتقر صلاة الفاتح قبل الشروع في الدعاء عشر مرات وعشر مرات بعد الفراغ منه فان المداوم على هذا الدعاء في كل ليلة سبعا وخمسة

أفضل منه في أمور فاذا تعقلت هذا فاطامة أفضل من عائشة قطعا ومن مريم وآسية وكونها رضى الله عنها أدركت القطبانية دون سائر النساء لكونها لا تحيض ومن كونها أعطيت مرتبة الكمال من أبيها ما لا مطمع فيه للنساء فلذلك أدركت القطبانية والقطب سيد الوجود في كل عصر الا ما كان من مفاتيح الكنوز وسبب عدم حبسها أن تكون نطفة التي تكونت في صلبه صلى الله عليه وسلم تكونت من أكله تفاحه من تفاح الجنة فلذا قال فيها أبوها هي حوراء آدمية وكونها حوراء لانها لم تخلق من فضلات التراب التي مادتها سارية في جسد آدم عليه السلام الى سائر بنيها فانما كانت مادة نطفتها من معاني الجنة وأمرارها التي خلق الله منها الجنود فكملت طهارتها من ملابس أحوال البشرية التي تلبس النساء فكانت بذلك حوراء آدمية وبذلك وصلت المرتبة العليا بين يدي الحق سبحانه وتعالى التي ليس فوقها الا النبوة وعائشة وغيرها لا مطمع لمن في هذا فبان لك حينئذ أنها أفضل من جميع النساء الفاضلات وأما القول بنبوة مريم قلنا انه باطل ووجه بطلانه أن القطب في كل عصر له وجهة الى كل ذرة من الموجودات عدها ويقومها كل الوجود ذرة ذرة في هذا فبما من ساجد سجد لله تعالى في الوجود أو راكع ركع لله تعالى أو قائم قام لله تعالى أو مقفرك تقفرك لله تعالى أو ناسك ناسك لله تعالى باي ذكر في جميع الوجود فالقطب في ذلك هو التقيم له فيه سجع المسبح وبه عبد العابد وبه سجد الساجد وبه وقعت الوجهة

الامور والخلاص في كثير من الشرور والمداومة عليه في كل ليلة سبعا وخمسة أو ثلاثا تدفع كثيرا من المصائب والاحزان وان تهم نزولها نزل به لطف عظيم فيها اه وأما كيفية التوسل به رضى الله تعالى عنه وبجده صلى الله تعالى عليه وسلم فهي انك مهما أردت حاجة من خواص الدنيا والآخرة فصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح مائة مرة واهدوا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنية الحاجة التي تريد هاتم تقول يا رب توسلت اليك بهيبتك ورسولك وعظيم القدر عندك سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في قضاء الحاجة التي أريد هاتم مرة ثم تقول اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بجاه القطب الكامل سيدي أحمد بن محمد التجاني وجاهه عندك أن تعطيني كذا وكذا وتسمى حاجتك بعشرين أو مائة ثم تصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح مرة ثم تقول اللهم أعطني كذا وكذا وتسمى حاجتك بعينها ثم تصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح أيضا ثلاثا اه وأما كيفية الاستخارة فانك تصلي ركعتين بالفاتحة والكافرون والاخلاص فاذا سلمت فافرا الفاتحة مرة ثم الاخلص مرة ثم صلاة الفاتح مرة ثم دعاء الاستخارة المشهوروه اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاقدري لي ويسره ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم أنه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفه عني وامرني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به وتسمى حاجتك فاذا أكلت الدعاء فصل بصلاة الفاتح مرة واحدة ثم أعد الدعاء ثم صل على النبي صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح مرة وافعل هكذا حتى

تكمل الدعاء بمحلا صلاة الغائب فإذا اكملت سماعي الوصف المتقدم فأقرأ الاخلاص ثلاثا ثم أعد الركعتين ثانيا بالوصف المتقدم من
أوله الى آخره ثم أعدهما ثالثا كذلك وقد تم العمل اه عن شيخنا رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة ولا يقع بعد
هذه الاسحارة الا الخبر التام والسلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وأما كيفية اسئدشارته رضي الله تعالى عنه فانه قاله
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من أراد أن يشاورني وكان بيني وبينه بعد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ثم يذكر
 حاجته وهو شخص نفسه بين يدي فالجواب ما يقع في قلبه انتهى ونقل عنه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه دعوة يا حي يا قيوم وكيفية
 أن تقرأ هذين الامين ألف مرة وبعد ذلك تقرأ الدعاء ثلاث مرات أو سبع مرات وتدعو بعد ذلك بما تريد من تيسير رزق أو فهم سر أو غير
 ذلك عما لله تعالى فيه مرضاه وهذا هو الدعاء المبارك اللهم يا من نسبت له الحياة ولا منسوب لغيره مما نسبته الي نفسه تعاطفت سبحانه
 أممياؤك وتنزهت عن المسميات وتعاطفت ذاتك عن المثال والشريك والنظير والصاحبة والوزير فانت الحق أبدا والصمد في حياتك
 الابدية فانسبطت الحياة من حياتك أنت الباقي فلك البقاء الدائم بعد فناء المخلوقين وكما لك البقاء ولعبادك الفناء فأمرك يا حي يا قيوم
 ليس له معانيد فقد ذهبت الافراد وانزمت الانداد وانفعت الملهدون بوجود بقائك في دعوية حياتك يا حي يا قيوم أسألك بهذه الحياة
 الابدية أن تحببني حياة موصولة بالنعيم وأحبني بين العالم حياة يكون بها مدد وسعة وأمدني بتوفيق من رقائق اسمك الحي القيوم وحقي
 برقية من رقائق اسمك الله الحي القيوم حتى (٢٤٠) فتموعني الشفاء وتدخلي دائرة السعداء بمحو الله ما يشاء وبثبته وعنده أم

الاخرى التي لا تذكر غصائل الامر فيه أنه للوجود كله بمنزلة الروح للجسد كما ان الجسد لا قيام له
 ولا يعقل له الا بالروح ولا حركة له الا بالروح وجميع خواص الجسم الظاهرة والباطنة من
 حيث ماهي هي كلها بالروح الحيواني المتعلق به فاذا انعدمت الروح منه انعدمت جميع
 خواص الجسم وصار ميتا معدوما كذلك جميع أجساد الوجود في نسبتها الى القطب هو لها
 كالروح للجسد فلوزالت روحانيته منها لانعدمت الوجود كله فهو روح الوجود وكل خواص
 الوجود باسرها على النشأها واقترافها وعمومها وخصوصها واطلاقها وتقييدها كلها لا تلازم
 ذوات الوجود الا بوجود روحانية القطب فيها فاذا زال القطب روحانيته عنها انهدم الوجود
 كله وصار ميتا لا خاصية له وهذه القوة له من تجله لاسم الاسم الاعظم وسريانه في كيسة عوالمه
 وبسر الاسم الاعظم صار بين يدي الله تعالى قائما مستكلا آداب الحضرة الالهية ومستكلا أداء
 حقوقه سبحانه وتعالى في جميع تجلياته الاسمائية والصفاتية والذاتية في كل آن وفي كل
 مقدار طرفية عين ولا نهاية لما يتجلى به ربنا سبحانه وتعالى في كل مقدار طرفية عين من استمرار الزمان
 من اسمائه وصفاته وذاته وتقلب شؤنه والقطب في ذلك كله بين يدي الله تعالى يعطي جميع
 تلك التجليات ما تستحقه من الآداب والوظائف والخدمة في كل مقدار طرفية عين وان كثرت
 التجليات الى غير نهاية فهو يوفي جميع حقوقها وآدابها فليس في الوجود من يقدر على تجمل جميع

الكتاب يا حي يا قيوم يا من قامت
 السموات والارض بأمره يا من
 قيوميته قائمة باهل السموات
 والارض في الطول والعرض
 وبما لا تعلم وبما أنت اعلم به
 يا أرحم الراحمين وصلى الله على
 سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 (ومنها) اللهم اني أسألك بعفاه
 الالهية وباسرار الربوبية
 وبالقدرة الازلية وبالقوة والعزة
 المرمدية وبحق ذاتك المنزهة
 عن الكيفية والشبهة وبحق
 النور المطلق والبيان المحقق
 والحضرة الاحمدية والحضرة
 المرمدية والحضرة الالهية اللهم

اني أسألك بسطوة الالهية وبثبوت الربوبية وبعزة الواحدانية وبقدم الكينونة وبقدس الجبروتية وبديموم ما يتجلى
 الصمدية وبحق ملائكتك اهل الصفة الجوهرية وبحق عرشك الذي تغشاها الانوار وعنايه من الاسرار وأسألك اللهم باسمك القديم
 الازلي وهو الله الله أنت الله العظيم الذي خضعت له السموات والارض والملك والمليكوت والجبروت أن تعينني وتمدني بعزة
 من قهرمان جبروتك وأسألك اللهم باسمك الفرد الجامع لمعاني الاسماء كلها اسماء الذات واسماء الصفات الذي لا يشبه كل اسم في
 تأثيره وهو الله الله سميت به ذاتك ولم يسم به أحد غيرك أمدني بقوة منه تأخذ بها الارواح والانفاس وتنصرف به في المعاني والحواس
 اللهم اني أسألك باسمك الله الله العظيم الاعظم الكبير الاكبر الذي من دعائك بدأجبتهم ومن سألك به أعطيته وأسألك اللهم باسمك
 الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم الاما قضيت حاجتي يا قدوس يا قدوس قدسني من العيوب والآفات وطهرني من الذنوب
 واسألك يا الله يا الله نورني بنورك ولا تجعلني ممن تغشى قلوبهم بظلام الظلمات يا رب العالمين اللهم اني أسألك بثبات اسمك وهو الله
 الذي لا اله الا هو له الاسماء الحسنى الذي هذه الاسماء منه وهو منها اللهم يا من هو هكذا ولا يكون هكذا أحد غيرك اجعلني من المتقين ومن
 عبادك الصالحين وأولئك المحسنين الى هذا الذي ظاهري بين يديك وهذا حالي لا يخفى عليك منك أطالب الوصول اليك وبك أستدل
 فأهدني بنورك اليك وأقني بصدق العبودية بين يديك أسألك بخفي خفي لطفك بلطف لطيف صنعك بجمل جميل ستترك بعظيم عظيم
 عظمة بسر سر أسرار قدرتك بمكنون مكنون غيبك تخصنت باسمك تشيعت بمجود رسولك صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اجذبني اليك

يا... يدى وبامولاي وارزقى الغناء فسل عني ولا تجعلني بمقتونا بنفسي محجوب يا مجيبي واعصني في القول والفعل اللهم يا من كسا قلوبهم
العارفين من نور الألوهية فلم تستطع الملائكة رفع رؤسهم من سطوة الجبروتية (٢٤١) يا من قال في محكم كتابه العزيز وكلماته

الازلية ادعوني استجب لكم اللهم
استجب لنا ما ذكرنا وعلى ما نسئنا
استجب لنا دعاءنا فضلا منك آمين
آمين آمين يا من يقول للشيء كن
فيكون الله نور السموات والارض
الى أن ترفع اللهم صل على سيدنا
محمد وعلى آل سيدنا محمد وأن
تفعل بنا يا رب العالمين ما أنت له
أهل الملك أهل التقوى وأهل
المغفرة الملك على كل شيء قدير
يا رب العالمين وصلى الله على سيدنا
محمد كثيرا الى يوم الدين اه
(وكيفية الدعوة) أن تتلو الاسم
الشريف وهو اسم الجلالة ٤٤ مرة
وعلى رأس كل مرة تتلو الدعوة مرة
فيكون الخارج في قراءة الدعوة
ألف مرة والاسم ٤٤ مرة (وكيفية
التلاوة) في السجدة أن تتلوه في
أصابعك ٤٤ مرة من الاسم وتذكر
الدعوة ثم ترمم في السجدة واحدة
ثم تتلو الاسم ثانيا في أصابعك ٤٤
مرة وتذكر الدعوة عقبه ثم ترسم
في السجدة ثانيا وهكذا تفعل حتى
تكمل عشرة أدوار في السجدة وقد
كملت ٤٤ ألف مرة من الاسم ومن
الدعوة ألف مرة ويكون ذلك
متوايلا ولا يشغل بشيء دونها
ماعداء الفرائض والضروريات
واذا لم تستجب في الاولى تجعل ثانيا
وثالثا حتى تستجاب الدعوة وهذا
وردها الا كبراه ﴿قلت﴾ وله
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا
به أدعية وأذكار تحوي أسرارها
وأقوالا وتوجهات تكتب بنور
الاحداق لا تكتب في الاوراق
وانما تذكر مشاهة لمن حسن أدبه وفاق
واليه سبحانه المرجع والمآب

ما يجعل به الحق سبحانه وتعالى في جميع غيره فهو في هذا في كل مقدار طرفة عين من عمره ولو أن
جميع الصديقين وقفوا مع الله في هذا الموقف لانعدموا في أسرع من طرفة عين وهذا به دينا
فاذا عرفت هذا فالنساء لا قدرة لهن على هذا الحمل اضعفهن ولا يكون الحيض شاغلا لهن عن
اقامة الحقوق الالهية فلأن امرأة قامت مقام القطبانية لتعطل القيام بحقوق الله تعالى في تجلياته
في أيام من عمرها هي أيام الحيض فاذا تعطل القيام بواجبات حقوق الله تعالى انهدمت المرتبة
أعنى القطبانية وبهدمها ينعدم الوجود فاذا عرفت هذا عرفت أنه لا نسبة للنساء في تحمل مرتبة
القطبانية هذا في القطبانية فانقطاع طمعهن في النبوة أخرى وأولى لان النبوة أكبر من القطبانية
وأما فاطمة رضي الله عنها فانها وصلت مرتبة القطبانية لانها استمدت الكلمات الالهية التي
تعمل بها سر الاسم الاعظم والثبوت في مرتبة القطبانية ولا مطمع للنساء في استمداد تلك
الكلمات منه صلى الله عليه وسلم الا فاطمة رضي الله عنها فقط فبذلك كانت هي أفضل النساء
على الإطلاق واذا عرفت هذا منه أنه لا مطمع للنساء في ذلك الاسم الاعظم وأما ما استدلو به على
نبوة سيدتنا مريم بكلام الملائكة وعلى نبوة أم موسى بالوحى (فالجواب عن ذلك) أن الله كلم
ابليس بذاته فلا فيها نبوة اذا رز سبحانه وتعالى أعلى من الملك وليست بنبوة في حق ابليس
فاما نبوة أم موسى فوجه ابطال نبوتها بالوحى قوله سبحانه وتعالى وأوحى ربك الى النحل وليست
بنبوة في النحل وقوله سبحانه وتعالى وأوحى في كل سماء أمرها ولا قائل بنبوة

السموات وقوله سبحانه وتعالى يا نريك أوحى لها يعنى الارض

ولا قائل بنبوتها فدل على أن الوحى لا يستلزم

النبوة والسلام انتهى ما أملاه علينا

سيدنا رضى الله عنه من حفظه

ولفظه بمجلس واحد

والسلام

﴿تم الجزء الاول﴾

وبليه الجزء الثانى في الاحاديث النبوية وعلومه الاختصاصية المصطفوية

﴿ فهرست الجزء الاول من كتاب حواهر المعاني ﴾

صفحة	صفحة
٩	مقدمة
١٨	﴿ الباب الاول وفيه ثلاث فصول ﴾
١٨	الفصل الاول في التعريف به وبجولده
٢٣	وأبويه ونسبه وعسيرته الاقرين اليه
٢٣	الفصل الثاني في نشأته وبدايته
٣٠	ومجاهدته
٣٠	الفصل الثالث في أخذ طريق رشد
٤٠	وهدايته
٤٠	﴿ الباب الثاني وفيه فصلان ﴾
٤٠	الفصل الاول في مواجده وأحواله
٥٣	ومقامه المتصف به وكماله
٥٣	الفصل الثاني في سيرته السنية وجل من
٦٢	أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع
٦٣	أخوانه وأهل مودته
٦٢	﴿ الباب الثالث وفيه ثلاث فصول ﴾
٦٣	الفصل الاول في علمه وكرمه ومجاهدته
٦٩	وعظيم فتوته ووفائه
٦٩	الفصل الثاني في خوصه وصبره وعلو همة
٧٣	وورعه وزهده وموعظته وحرية
٧٣	الفصل الثالث في دلالة على الله وجمعه
٨٣	عليه وسوقه الاقوام بحاله ومقامه اليه
٨٣	﴿ الباب الرابع وفيه ثلاث فصول ﴾
٨٣	الفصل الاول في ترتيب أوراده وأذكاره
٩١	وذكر سنده طريقته وأتباعه
٩١	الفصل الثاني في فعل وردة وما أعد الله
١١٤	لتأليه وصفه المرید وحاله وما يقطعه عن
١١٤	أستاذة
١٢٦	الفصل الثالث في معرفة حقيقة الشيخ
١٢٦	الذي يتبع في سائر أقواله وأفعاله وكيفيه
١٢٧	السماع لاهله وما يفعله في لياليه وأيامه
١٢٧	وأدعية شتى أجراها الله على لسانه كما هي
١٢٧	عادة الكريمة بأهل عرفانه
١٢٧	﴿ الباب الخامس وفيه فصول
١٢٧	وفروع وأصول ﴾
١٢٧	الفصل الاول في ذكر أجوبته عن الآيات
١٢٧	القرآنية على طريق أهل الإشارة الربانية

﴿ تمت ﴾

﴿ فهرست الجزء الاول من كتاب الرماح للعلامة سيدي عمر الفوقي الذي بالهامش ﴾

صفحة	المقدمة	صفحة
٧	الفصل الاول في اعلام الاخوان أن	٩٩
١٠	الاجابة عن أهل الله والذب عنهم	
	ونصرهم على من ينتقصهم ويريد شينهم	١٠١
	بالاكار عليهم وعلى من ينتسب اليهم	
	واجب على كل عالم متدين الخ	
١٨	الفصل الثاني في ترغيب الاخوان في	
	الانتساب الى اولياء الله تعالى والتعلق	١٠٤
	بهم ومحبتهم وخدمتهم ونحوها	
٢٨	الفصل الثالث في اعلامهم أن الاعتقاد	
	في أهل الله وتصديق ما يبرز منهم من	
	العلوم والمعارف والتسليم لهم ومحبتهم ولايه	
٣١	الفصل الرابع في بيان بعض المحب التي	١٠٨
	تمنع الناس عن معرفة اولياء الله الخ	
٤٢	الفصل الخامس في اعلامهم أن زهد	
	الكل ليس هو بخلو اليد من الدنيا وانما	
	هو بخلو القلب ولا يتحقق لهم كمال المقام الا	
	بزهدهم في ما في أيديهم وتحت تصرفهم	
	من غير حائل يحول بينهم وبينه الخ	
٥١	الفصل السادس في تحذيرهم وتنفيرهم	١١٠
	عن الانكسار على واحد من ساداتنا	
	الاولياء ومعاداتهم والاعلام بانه هو عين	
	الهلاك في الدنيا والعقي	
٦٣	الفصل السابع في تحذيرهم من الانكار	١١٢
	على الناس انكار الحرام على الامور التي	
	اختلف العلماء في حكمها	
٦٧	الفصل الثامن في اعلامهم أن الله تعالى	١٢٢
	لم يوجب على أحد التزام مذهب معين	
	من مذاهب المجتهدين لا يتجاوز الخ	
٩٤	الفصل التاسع في اعلامهم أن الانكار	١٢٦
	لا يجوز على الحقيقة الا لمن أحاط بجميع	
	الشريعة وفائدة اعلامهم به أن يحرزوا	
	عن الانكار العام ويقتصر على ما صرح	
	الكتاب والسنة واجماع الامة به ايجابا	
	وتحريرا	
٩٦	الفصل العاشر في اعلامهم أن الولي	١٣١
	المفتوح عليه لا يعتمد بمذهب معين من	
	مذاهب المجتهدين الخ	
	الفصل الحادي عشر في اعلامهم أن	
	العلماء متفقون على الحب على الخروج	
	من الخلاف بانقاء مواضعه	
	الفصل الثاني عشر في اعلامهم أنه يجب	
	على كل عاقل يريد تخليص نفسه من	
	الذائل النفسانية والشيطانية المردية	
	عاجلا واجلا طلب شيخ مرشد الخ	
	الفصل الثالث عشر في اعلامهم أنه	
	لا يصل السالك الداسك الى حضرة الله	
	وحصرات صفاته واسماؤه ولو جمع علوم	
	الاولين وصحب طوائف الناس وعمد	
	عمادة الثقلين الا على أيدي أصحاب	
	الاذن الخاص	
	الفصل الرابع عشر في اعلامهم أنه يجب	
	على كل من تعلق به التلاميذ والمريدون	
	لطلب التربية والارشاد والتعلم اذا من	
	الله تعالى عليه بوجود من هو اعلم واكمل	
	منه أن ينسلك عنهم ويتبع هو وهم ذلك	
	الا علم الاكمل	
	الفصل الخامس عشر في اعلامهم أن	
	المريد اذا تصدق للمشايخ واراد أن يكون	
	له مريد فيل خذ بشرية وقطامه على يد	
	شيخ فانه محبوب ومحب للرئاسة لا يجيء	
	منه شيء	
	الفصل السادس عشر في اعلامهم أن	
	أول قدم يضعه المريد على هذا الطريق	
	الصدق	
	الفصل السابع عشر في اعلامهم أن الولي	
	لا يعرف ولا يصحب ولا يحب ولا يخدع	
	الا الله الخ	
	الفصل الثامن عشر في اعلامهم أن	
	الشيخ وهو الولي الكامل في نومه كالنبي	
	في أيقظه وأن سابعته كما يمه النبي صلى	
	الله عليه وسلم لا يكونه نائباً عن النبي صلى	
	الله عليه وسلم	
	الفصل التاسع عشر في تحذيرهم من	
	مخالفة الشيخ بعدا متشال أو امره حاضرا	
	كان أو غائبا والاعتراض عليه سرا وجهرا	

صحيفة

صحيفة

١٣٩ الفصل الموفى عشرون في تحذيرهم عن

قصد الكشوفات الكونية والكرامات
العبانية واعلامهم أن طريقته هذه
طريقة شكر ومحمد وأهل هذا لا يشتغلون
بما تشوف الى ما يشغل عن الله تعالى
ولا يلتفتون الى الكشوفات الكونية
ولا الى الكرامات العينية الخ

١٤٤ الفصل الحادى والعشرون في تحذيرهم

عن الاشتغال بالوقائع والركون اليها
والتشوف الى حصولها واعلامهم بان
المريد الذى لم ير شيئا ولا يرى في واقعة ليس
بأقل مرتبة من رأى ويرى بل أفضل

١٥٠ الفصل الثا - والعشرون في اعلامهم

بانه لا بد لكل مريد صادق أن يقتصر على
فدوة واحد ولا تشوف ولا يلتجئ الى
غيره ولا يزور وليا من الاولياء الاحياء
والابوات

١٥٧ الفصل الثالث والعشرون في اعلامهم

بان لوالد المعنوى الذى هو الشيخ أرفع
رتبة وأولى بالبر والتوفير وأحق رعاية
وأكد دراية وأقرب حسبا وأوصل نسباً
من الوالد الحسى

١٦١ الفصل الرابع والعشرون في فضل الذكر

مطلقا وقوائده والحث عليه والترغيب فيه
من غير تعرض للاجتماع له والجهريه وغيره

١٦٧ الفصل الخامس والعشرون في الترغيب

في الاجتماع للذكر والجهريه والخص عليه
والاعلام انه مما ينبغي التمسك به لفضله
والرد على من يسكر على الذكرين جماعة
لجهله بالكتاب والسنة واجماع الامه

١٧٨ الفصل السادس والعشرون في ذكر

أصل تلقى الاذكار وأخذ العهد والبيعة
والمصاحبة والمشاكلة

١٨٠ الفصل السابع والعشرون في اعلامهم

أن لا يكرهوا عند أهل الله تعالى الذى

يكون به الفخ والوصول الى الله تعالى الخ
الفصل الثامن والعشرون في ذكر سئدنا
في هذه الطريقة الاحمدية لمجدية
الابراهيمية الخنيفية التجانية

١٨٧ الفصل التاسع والعشرون في اعلامهم
ان سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه
وأرضاه وعنايه صرح لى مشافهه فى
خليفة من خلفاء الشيخ رضى الله تعالى
عنه وأرضاه وعنايه لامن المقدمين

١٩٧ الفصل الموفى ثلاثون في اعلامهم أن الله

تعالى من على معرفة اسمه الاعظم الكبير
للتحدث بالنعمة وأنه موجود عند المحققين
من أهل الله تعالى وأنه مضروب عليه

حجاب وأنه لا يطلع الله عليه الا من
اختصه بالحبوة واصطفاه بالعناية الازله

وأن من عرفه وترك القرآن والصلاة

على النبي صلى الله عليه وسلم واشتغل
به يخاف عليه من الخسران دنيا وأخرى

وأنه لا يصلح للدنيا ولا لطلبها

٢٠٠ الفصل الحادى والثلاثون في اعلامهم

أن الاولياء يرون النبي صلى الله عليه وسلم

يقظا وأنه صلى الله عليه وسلم لم يحضر كل

مجلس أو مكان أراد بحسده وروحه الخ

٢١١ الفصل الثانى والثلاثون في ذكر شرائط

طريقته الاحمدية الابراهيمية الخنيفية

التجانية

٢٢٣ الفصل الثالث والثلاثون في بيان الاذكار

اللازمة للطريقة الاحمدية المجدية

الابراهيمية الخنيفية التجانية

٢٢٨ الفصل الرابع والثلاثون في ذكر بعض

أدكار الطريقة غير اللازمة التى يعطى

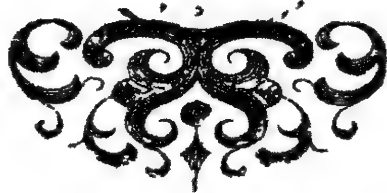
بعضها بالاذن والتلقين للخواص من

أهل الطريقة دون العوام منهم وبعضها
لا يؤذون فيها الا للخواص منهم

(الجزء الثاني)

من كتاب جواهر المعاني وبلوغ الاماني
في قبض سیدی أبي العباس القفاني رضي الله عنه
للعالم العلامة القدوة الفهامة سیدی
علي حازم بن العربي براده المغربي
القاسي رحمه الله وجعل
الجنة مأواه
آمین

وبها منه بقية كتاب رماح حزب الرحيم علي نخور
حزب الرحيم لسیدی عمر بن سعيد الفوق الطوري
الكدوي رحمه الله



الشيخ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

في ذكر آداب الذكر وما يراهمه

فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو
الهادي بينه إلى سواء الطريق أعلم
أن للذكر آداباً لا بد من مراعاتها
ثم أعلم أن المراد من الذكر تحقيق
الانس بالله تعالى والوحدة من
الخلق وآدابه اثنان وعشرون
خمس منها سابقة على التلطف
بالذكر أولها التوبة وحقيقتها ترك
مالا يمتنع به قولاً وفعلًا وإرادة
والثاني أن يكون على طهارة كاملة
من حدث ونجس والثالث
السكوت والسكون والرابع أن
يستقبله عند شروعه في الذكر
هيئة شيخه ويستحضره ويلاحظه
ليكون رفيقه في السيرة إلى الله
تعالى وهذا من أهم الآداب ولو
نادى شيخه بلسانه بالاستغاثة عند
الاحتياج جاز قال الشيخ جبريل
الخرماني قدس الله سره العزيز
فاذا ابتدأ بالذكر يحضر صورة
شيخه في قلبه ويستمد منه أذ قلب
شيخه بما في قلب شيخ الشيخ إلى
الحضرة النبوية وقلب النبي صلى
الله عليه وسلم دائم التوجه إلى
الحضرة الالهية فالذاكر إذا
تصور شيخه واستمد من ولايته
تفيض الامدادات من الحضرة
الالهية على قلب سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم ثم تفيض من قلب

في الفصل الثاني في الاحاديث النبوية وعلومه الاختصاصية المصطفوية
(في الحديث القدسي) يخبر عن الله تعالى يقول الله سبحانه وتعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه
إذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملاذ كرتي في ملاخي رمتي ومن
تقرب إلى شبر اتقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إلى ذراع اتقربت إليه باعاً وإن أتاني يمشي أتيته
هرولة انتهى (وقد سألته) عن معنى هذا الحديث الكريم وما انطوى عليه من السر العظيم
(فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناه ان العندية هنا هي من اطلاقات الكتابة الالهية وذلك علم
اختص به الرسل يعني علم الكتابة الالهية وفي علم الكناية وقعت على الحق عبارات استحتم
ظاهرها من النزول والدنو والتدنى والمعية والعندية والجسي والضحك والمحب وأمثالها كثيرة
في الشرع وظواهرها مستحيلة على الحق سبحانه وتعالى إلا ان تلك العبارات وقعت من الرسل
عن معاني غيبية لا تعرف حقائقها في حق الله سبحانه وتعالى وعبروا عنها بالمكن عبروا بالخلق
فمن كان من الصديقين عرف معاني تلك الالفاظ ومن لم يكن منهم لم يعلم منها شيئاً ومن جلتها
العندية قوله أنا عند ظن عبدي بي فالعندية اقتضت الحلول معه في المكان لان العبد في مكان
مستكن وذلك مستحيل على الله تعالى اذ يستحيل عليه الحلول في الامكنة والخروج عنها ومعنى
العندية هنا اسعافه للعبد بطلبه فيما ظن به فيه فمن ظن بربه خيراً وجد من ربه خيراً ومن ظن به
غير ذلك وجد منه غير ذلك قالت الجلود للشركين حين شهدت عليهم بين يدي الله تعالى حين قال
المشركون الجلود هم لم شهدتم علينا قالت الجلود لهم في الجواب أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء
إلى قوله تعالى ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم
وقال سبحانه وتعالى في وصف المنافقين يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية الآية ذكرها في

سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم على قلوب المشايخ على الترتيب حتى ينتهي إلى شيخه ومن قلب شيخه إلى قلبه فيقوى على
استعمال الآلة أي الذكر اذ هو في البداية على مثال الطفل ليس له قوة استعمال الآلة على الوجه الذي يورث ويقع محصلاً للغرض
وان كان بيده سيف الله وهو الذكر قال صلى الله عليه وسلم الذكر سيف الله ولكن أين للسيف ضرب الا بقوة مستفادة من حضرة
نبي السيف فاذا استمد من شيخه بآء المدد وقوة تعالى وان استصبر وكم في الدين فليكم النصر الخامس ان يرى استمداده من شيخه هو
استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه واتعاضت منها في حال الذكر أولها الجلوس على مكان ظاهر مرتباً وبجلاوسه في الصلاة

مستقبل القبله ان كان وحده وان كانوا جماعة فيصطفون وفرق بعض المتأخرين بين المبتدى والمنتهى فقال ان المبتدى يكون مجلوسه في الصلاة والمنتهى يكون متربعا الثاني أن يضع راحتيه على فخذه والثالث تطيب مجلس الذكر والبدن والضم وبعد الزاخرة الكريمة لان مجالس الذكر لا تخلو عن الملائكة وعن مؤمنى الجن والرحانيون لا يقبلون الا رائحة الكريمة فيانقطاعهم عن مجلس الذكر ينقطع المدد كما هو مشاهد بالنزوق والرابع لبس اللباس الطيب دلاوراثة والخامس أن يكون المكان مظلما حتى ان لو كان هنالك سراجا أطفأه ان كانوا في خاصه أنفسهم وهذا ان أمكن المكان المظلم والسادس تغميض العينين لانه أسرع في تنوير القلب فيتغميض عينيه ينسد عليه طرق الحواس الظاهرة وانسد اد الحواس الظاهرة بسبب لفتح حواس القلب والسابع ان يتخيل خيال شيخه بين عينيه وهذا كالأداب والثامن الصدق وهو استواء السر ٣ والعلاية والتاسع الاخلاص وهو تصفية العمل من كل شوب بان يفرغ قلبه مما سوى الله تعالى حتى لا يطلب دنيا ولا أخرى ولا ثوابا ولا ترقياً وانما يذكر الله تعالى حباً في الله كما قال

أحبك لاني بل لانك أهله
ومالى في شئ سواك مطامع
وبالصدق والاخلاص يصل
الذاكر الى درجة الصديقية
وهي ان يظهر جميع ما يختلج
بقلبه من حسن وقبح لشيخه
وان لم يظهره كان خائفاً والله لا يحب
الخائنين والعاشر ان يذ كر همة
قائمة ويميل برأسه الى الجهة اليمنى
بلا ويرجع ياله الى جهة صدره
وبالله الى جهة القلب وهي
اليسار تحت التندى اليسرى
ويقتطفها من سرته الى قلبه حتى
تنزل الجلالة على القلب فتعرق
سائر الخواطر الردية ويخفف ويعد
الالف مدا طبعياً أو أكثر ويغفغ
الماء من ياله ويسكن الماء من الله
قال الشيخ يوسف الجهمي رحمه الله
تعالى قد اعترض بعض الفضلاء
على الذ كر بالجهد مستدلاً بقوله

ذمهم • وورد في بعض الاخبار ان الله سبحانه وتعالى يوقف العبد بين يديه فيقول له ما الذي جرتك على معصيتي حتى خالفت أمري أو بما هذا معناه فيقول العبد رب ظننت أنك تقف لى فيغفر له لحسن ظنه وقد روى ان يحيى بن أكرم وكانت حالته معروفة قال بعض من رآه في النوم وسأله ما فعل الله به فقال غفر لى قال قلت له بماذا قال قال لى سبحانه وتعالى فعلت وفعلت وفعلت قال قلت لى ما بهذا حدثت عنك قال وبماذا حدثت عنى قال قلت حدثنى فلان عن فلان وذكر ال رواية الى النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يستحي من ذى الشبهة في الاسلام أن يعذبه أو ما معناه هذا قال فقال صدق فلان وفلان وذكر ال رواية ثم قال لى اذهب فقد غفرت لك وهذا حسن الظن بالله تعالى فمن ظن به خيراً عامله بخير ومن ظن به شراً عامله بظنه فمن ظن بالله ان ليس له منه الا العقوبة والعذاب عامله الله بذلك ومن ظن به العفو عامله الله بذلك قال صلى الله عليه وسلم حين سأله الاعرابى من يلى حساب الخلق يوم القيامة قال لى صلى الله عليه وسلم الله يعنى الله يتولى حساب الخلق يوم القيامة قال لى الاعرابى بذاته قال لى بذاته فخصك الاعرابى خصك شديداً فقال لى صلى الله عليه وسلم ثم خصصك يا عرابى قال الاعرابى ان الكريم اذا حسب سمح واذا قدر عفا فسكت صلى الله عليه وسلم وتركه مع حسن ظنه ولم يرنجه عنه ثم ان حسن الظن بالله تعالى وان كان صاحب به منهمكا وكان ذلك غريزة قلبه يفيد ذلك مع الله تعالى ولا يخرج حسن ظنه بالله تعالى باطلا لكن في بساط الشرع يطرد عن ذلك ويرجر الى الخوف من الله والخوف ويسمون حقيقة اغتراراً بالله تعالى (قال أبو تواس الشاعر المشهور) وكانت حالته معروفة قال بعض الصالحين رأيت في النوم بعد موته في حالة حسنة محمودة قال قلت له ما فعل الله بك قال غفر لى قلت له بماذا قال لى بايات قلها عند موتى قال قلت له ما هى قال لى هى عند رأسى فى الوسادة قال قاتبت اليها فوجدتها أربعة آيات وهى

بارب ان عظمت ذنوبى كثرة • فلقد علمت بان عفوكم أعظم
أدعوك رب كما أمرت تضرعاً • فاذا رددت يدي فى ذارحم
ان كان لا يرجوك الا محسن • فى الذى يرجو المسىء المحرم
مالى اليك وسيلة الا الرجا • وجيئ لى ظنى ثم انى مسلم

تعالى واذا كر ربك فى نفسك تضرعاً وخيفة وقوله صلى الله عليه وسلم خير الذ كر ما خفى وأجاب الشيخ يوسف المذ كر وقال ان الله تعالى خاطب عباده بمثل قوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وخاطب الخاصة بقوله أفلا يتدبرون القرآن وخاطب سيد أهل الحضرة محمد صلى الله عليه وسلم بعد ان عرفه بنفسه وبر به بقوله واذا كر ربك فى نفسك فى لا يعرف نفسه ولا بر به فكيف يذ كر به فى نفسه بل هم الخاطبون بقوله تعالى اذ كر والله ذ كر كثيرا وأما الذ كر الخفى فهو ما خفى عن الحفظه لا ما يخفى به الصوت وهو ايضا خاص به وعن له أسوة وعن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه ان رجلا كان يرفع صوته بالذ كر فقال رجل لوان هذا أخفض من صوته فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه فانه آواه والاقواه الرقيق القلب (وروى) ان الناس كانوا يذ كرون الله تعالى عند غروب الشمس يرفعون أصواتهم بالذ كر فاذا خفيت أرسل اليهم هربن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان قوا الذ كر أى ارفعوا أصواتكم قال الشيخ يوسف المذ كر والجمع بين

الاية والحديث السابقين اللذين استدلل بهما وبين الحديث والاثر ان الذاكرين اذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر بالقوة وأما اذا كان الذاكر وحده فان كان من الخواص فالاولى في حقه الاخفاء وان كان من العوام فالاولى في حقه رفع الصوت والحادى عشر احضار معنى الذكر بقلبه مع كل مرة ويصنع حال الذكر الى قلبه مستحضرا للمعنى حتى كان قلبه هو الذاكر وهو يسمعه والثاني عشر نفي كل موجود من القلب سوى الله تعالى بلا اله الا الله ليتمكن تأثير لا اله الا الله بالقلب ويسرى الى الاعضاء وخمسة بعد الفراغ من الذكر الاول انه اذا ختم سكت وسكن واستحضر الذاكر باجرائه على قلبه مترقباً لو ارد الذاكر فعله برده عليه وورد في المحبة ويغمر وجوده في لحظة ما لا تقهره المجاهدة والرياضة في ثلاثين سنة وهذا الوارد اما وازدهر أو وروع أو تحمّل أو أذى أو حياء أو كشف أو محبة أو غير ذلك فاذا سكت ٤ وسكن وختم نفسه مرارادار الوارد في جميع عوالمه فيجب عليه التمهّل

حتى يتمكن والاذهّب والثاني مراقبة الله تعالى حتى كأنه بين يديه والثالث ان يجمع حواسه بحيث لا تتحرك منه شرة كمال المودة عند اصطياذ الغار والرابع يذم نفسه مراراً حتى يدور الوارد في جميع عوالمه لانه أسرع لتنوير البصيرة وكشف الحجب وقطع خواطر النفس والشياطين لانه اذا ذم نفسه وعطل حواسه صار يشبه الميت والشیطان لا يقصد الميت وانما من عدم شرب الماء أثر الذكرو لا في أثمائه لان للذكر حرارة تجلب الاثوار والتجليات والواردات والشسوق والتهميم الى الذكور وشرب الماء يبطئ في تلك الحرارة وأقل ذلك ان يصير نحو نصف ساعة فليكنه وكلما كثر كان أحسن حتى ان الصادق لا يكاد يشرب الا عن ضرورة قوية اه ملخصاً من الوصايا القدسية وشفعة الاخوان والخللان والله تعالى الموفق بعينه للصواب والبه سبحانه المرجع والمآب

غفر الله له من (وبالجملة) فالقول عليه في سائر التحقيق ان من لقي الله يحسن الظن به في العفو عن ذنوبه وان كان من أكبر المنهكين لقي من ربه عفواً ومن لم يكن كذلك فاصبر الى الله ولا سيما ان كان يكثر التضرع من ذنوبه في أوقات من أيامه بطلب العفو وترك المواخاة فخرجت حالته من الله باطلية ومن أراد هذا الحال فعليه بلازمة حزب التضرع والابتغال الخ فليطالع (وقد روى) عن بعض السادة انه كانت حالته معروفة فيما لا يرتضى خات وري به دموته في حالة حسنة فقال له الراى ما فعل الله بك قال له فعل بي وفعل بي من الخسرات قال له بماذا قال له بدعاء كنت أتضرع به قال له ما هو قال كنت أقول اللهم ياسيدى حبست من حبست عن خدمتك وأطلقت لها من أحبيت من خاقل غير ظالم ولا مسؤل عن فعلك وقد تقدمت لي فيك آمال فلا تجمع على المنع من الطاعة مع خيبة الآمال فيك يا كريم انتهى (قوله وأنا معه اذا ذكرني) معناه ان المعية ههنا من الملاحظات الكتابية الالهية الا انها غير قوله تعالى وهو معكم أين ما كنتم فان تلك هي له صفة ذاتية وهذه المعية ههنا هي معية العناية والمحبة فانه مع الذاكر بعناية به ومحبة له كما ان معيته مع الصابر في الجهاد بالنصر والتأييد وكقوله تعالى ولا تنهوا ولا تنهوا وأنتم الاعلون والله معكم ههنا بالنصر والتأييد بعد المحبة والعناية فانه مع الصابر في الجهاد بالعناية والمحبة والنصر والتأييد وكقوله في الحديث ان الله مع الدائن حتى يقضيه فان المعية ههنا بالمعونة والتيسير حتى كان عبد الله بن جعفر رضى الله عنه مع كونه من أكبر الاغنياء لم يرد أن يخلو من دين فيسأل له ليست بك حاجة الى هذا فاشار الى الحديث وقال أريد أن يكون الله معي فهذه المعية ههنا هي معية الصفات فهي مع الذاكر بالمحبة والعناية ومع الصابر في الجهاد بالمحبة والعناية والنصر والتأييد ومع الدائن بالمعونة والتيسير وهكذا فالمعية في قوله تعالى وهو معكم أين ما كنتم فهي معية الذات فهو مع كل شئ بذاته وتلك لا تقبل انفصالاً بمعنى الانفصال عن تلك المرتبة فهو في تلك المرتبة مع كل شئ لا بحول ولا اتصال ولا انفصال ولا مسافة ولا قرب ولا بعد اذ تلك صفاته الذاتية وهي المعية بمعنى معية الصفات مقيدة بالشروط التي هي معها فاع الذاكر بالمحبة والعناية اذا كان ذا كرا وتعدم اذا انعدم الذكركري من اذا انقطع انقطاعاً كلياً عن الذكر بلا عودته وأما اذا كان لا سراحة أوقاته بين أذكاره فمعية الله لا تنقطع عنه فهو

هو الفصل السادس والثلاثون في ذكر فضل شيخنا رضى الله عنه وأرضاه وعنايه وبيان انه هو خاتم الاولياء وسيد العارفين وامام الصديقين ومعد الاقطاب والاعوان وانه هو القطب المكتوم والبرزخ المختوم الذي هو الواسطة بين الانبياء والاولياء بحيث لا يتلقن واحد من الاولياء من كبرشأنه ومن صغرفيضاً من حضرة نبي الانوار طهره رضى الله تعالى عنه من حيث لا يشعربه ذلك الولى وحيث كان الامر هكذا فإياك يا أخى الانكار على مثل هذا السيد العظيم والامام الاعظم الكريم قد أجمع آفة الاسلام والمسلمين وجميع الاولياء والعارفين على ان الاعتقاد بوجوب الانكار خسران واعلم اننا قد منالك الفصول التي قدمناها أول هذا الكتاب المبارك وذكرنا فيها ما على المتكرين وأطيننا فيها بعض الاطناب الانصيحة لك ونحذرك من أن تكون مع السالكين بالاعتقاد ان لم تكن مع الرابحين بالاعتقاد فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى بعينه الى سواء الطريق اعلم انه ينبغي

لنا ان نورد هذا كلاما قبل الشروع في هذا الفصل الذي يرد الشروع فيه لان بعض من لم يكن له في العلم ولا في نفحات أهل الله من خلاق قد يورد علينا ابرار دين أوله مائه يقول ان الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه مدح نفسه وزكاه واذك مذموم ثانيه مائه يقول ان قول الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان الفيوض التي تفيض من ذات سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تتلقاها ذوات الانبياء وكل ما فاض وبرز من ذوات الانبياء تتلقاه ذاتي ومنى يتفرق على جميع الخلائق من نشأة العالم الى النفخ في الصور ويدخل فيه جميع الصحابة رضوان الله تعالى عليهم فيكون أفضل من جميع الصحابة رضي الله تعالى عنهم وذلك باطل وكذا قوله رضي الله عنه وأرضاه وعنايه لا يشرب ولي ولا يسقي الا من بجرنا من نشأة العالم الى النفخ في الصور وكذا قوله رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه اذا جع الله تعالى خلقه في الموقف ينادي مناديا على صورته يسمعه كل من في الموقف يا أهل المحشر هذا هـ امامكم الذي كان مددكم منه وكذا قوله رضي الله

عنه وأرضاه وعنايه وجهه صلى الله عليه وسلم وروحي هكذا مشيرا باصبعه السبابة والوسطى ووجهه صلى الله عليه وسلم ثم قد الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام وروحي قد الاقطاب والعارفين والاولياء من الازل الى الابد وكذا قوله رضي الله عنه وأرضاه وعنايه قمى هاتان على رقبة كل ولي لله تعالى من لذن آدم الى النفخ في الصور وكذا قوله رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان مقامنا عند الله في الاخرة لا يصله أحد من الاولياء ولا يقاربه من كبر شأنه ولا من صغر وان جميع الاولياء من عصر الصحابة الى النفخ في الصور ليس فهم من يصل مقامنا وكذا قوله رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أعمار الناس كلها ذهبت مجانا الا أعمار أصحاب الفاتح لما أغلق فقد فاز وبالريح دنيا وأخرى ولا يشغل بها عمره الا السعيد فيقول المعارض هذه الاقوال تقتضى

فهو معه بالحجة والعناية فانه يقول في الحديث القدسي اذا طلعت على قلب عبدي فرأيت الغالب عليه ذكرى ملائحته بحبي وحب الله هو غاية المطالب ومن حل فيه حب الله تعالى سعد السعادة الابدية فانه صلى الله عليه وسلم يوما جلد رجلا في الخمر وكان قد أتاه اليه مراراً وقع في الخمر وجلده صلى الله عليه وسلم فقال له بعض الصحابة لعنك الله فقال له صلى الله عليه وسلم لا تلعه فانه يحب الله ورسوله فاذا نبهه أخرجه عن حرمة محبته لله تعالى وهو يقول في الحديث لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الخ وأعظم النوافل تقربا لا ذكر وكذلك الصلاة تبعها بالاحضور القلبى لانها مثل الذكر لا يزال العبد مريد كروم مريد يستريح حتى اذا رأى الحق منه ذلك صب في قلبه من مواهبه أنوار الالهية شغلت القلب عن غير الله تعالى وملائته به ذكر الله تعالى وصار القلب بسبب ذلك مطمئنا به ذكر الله ومن الطمأنينة يتقبل الى المراقبة وهي حالة عزيزة مانا لها الا افراد السالكين فانها ان دامت للعبد وتمكن أمرها من القلب خرجت به الى الذهول عن الاكوان ثم الى السكر عنها وهو أعلى من الذهول ثم الى الفناء عن الاكوان مع شعوره بتفاته ثم الى الفناء عن الفناء فاذا وصل الى هذا الحد انفق الغير والغيرة بهدم جميع الرسوم والاطلال وانحماق جميع الاثام فلم يبق الا الحق بالحق في الحق عن الحق وهو باب المدخل الى محبة الذات وهي غاية الغايات فاذا وصل العبد اليها ارتفع الحجاب له عن الحضرة القدسية وطلعت له شمس المعارف فرفعت له الاستار عما في الحضرة الالهية من العلوم والمعارف والاسرار والانوار والاحوال العلية والاخلاق السنية السرية والتوحيد والتجريد والتفريد والحكم والحقائق والجمائب التي لا تعرف ولا تدرك وهي غاية الغايات وأكثر ما يصل اليها من النوافل الذكر بملازمته ومجانقته له فان الذكر هو الذي يأتي بالمواهب (قوله فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي) معنى قوله صلى الله عليه وسلم بخبرنا عن الله عز وجل فان ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي فان هذا المحل من اطلاقات الكتابة الالهية فانه في حقيقة الامر ما أخرج موجود عن ذكره مطلقا لان الموجودات هي تجميع في حقيقة العلم الالهي ولا تسقط عن العلم الالهي ولو لحظة واحدة فان حقيقة الذكر في نفسه سبحانه وتعالى هو حقيقة عمله بالموجودات فاذا علم هذا دل الحديث على ان هذا الذكر ذكر خاص ليس الذكر الاصل الذي

تفضيله هو وأهل طريقته على جميع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين (فالجواب) والله تعالى الموفق عنه للصواب ان الاراد الاقول غير وارد لان هذا كما قال الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي في الصواعق على النواعق ليس من باب الافتخار ولا تزكية النفس بل لهم في هذا وجهان أحدهما ان هذا من باب التعريف بحاله اذا جهل مقامه قال النووي في الاذكار في باب مدح الانسان نفسه وذكر محاسنه اعلم ان ذكر محاسنه فردان مذموم ومحمود فالمدح ان يذكره للافتخار واطهار الارتماع وشبه ذلك والمحمود ان يكون فيه مصلحة دينية وذلك بان يكون أمره بالمعروف أو ناهيا عن المنكر أو ناصحا أو منسيرا بمصلحة أو معيلا أو مؤذيا أو واعظا أو مذكرا أو معصيا اثنين أو يدفع عن نفسه أو نحو ذلك فيذكر محاسنه ناويا بذلك ان يكون هذا أقرب الى قبول قوله واعظا ما يذكره وان هذا الذي أقوله لا تجدوه عند غيري فاحتفظوا به فقد جاء في مثل هذا كثير من النصوص كقول النبي صلى الله عليه وسلم أنا النبي لا كذب

أنا سيد ولد آدم ولا فخر أنا أول من تنشق عنه الأرض ويدخل الجنة وأنا أعلم بالله وأتقاكم في آيات عند ربي الحديث وأشباه هذه كثيرة وقال يوسف عليه الصلاة والسلام اجعلني على خزان الأرض في حفيظ عليهم وقال شعيب سجدني إن شاء الله من الصالحين وقال عثمان رضي الله عنه حين حضر تار وينا في صحيح البخاري ومسلم قال أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حضر بقر وممة فله الجنة أنا حفرتها وأصدقوه فيما قال وروينا في صحيحهما عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه شكاه أهل الكوفة إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقالوا لا يحبس الصلاة فقال سعد والله أني أول من رعى بسهم في سبيل الله ولقد كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر تمام الحديث وروينا في صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه أنه قال والذي برأ النعمة أنه لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يجنبني المؤمن ولا يبغيضني ٦ الامناق وروينا في صحيح مسلم عن أبي وائل قال خطبنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال والله لقد أخذت من رسول الله

صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة ولقد علم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أني لأعلمهم بكتاب الله وما أنا بخبيرهم ولو أعلم أحدا أعلم مني لرحت إليه وروينا في صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه سئل عن الدية فقال على الخبر سقطت يعني نفسه وذكر تمام الحديث ونظائر هذا كثيرة لا تنضم كلها بحمولة على ما ذكرنا آخر كلام النووي وقال صاحب الكشف عند قوله تعالى حكايته عن يوسف عليه السلام قال لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا يأتيكما بنواؤيله قبل أن يأتيكما ذلك كما علمني ربي الآية فيه أن العالم إذا جهلت منزلته في العلم فوصف نفسه بما هو بصدده لم يكن من باب التزكية وقال أيضا في موضع آخر لا تدم التزكية إذا كانت لغرض صحيح في الدين وطابقت الواقع بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له عدل في

هو في حقيقة العلم الإلهي لأن هذا الذكر الخاص جعله جزاء سبحانه وتعالى لذكر العبد حديث قال سبحانه وتعالى فاذا ذكرني أذكركم والمراد به بسط الثواب على الذكر فقط ثم أنه اذا ذكره العبد في نفسه أعطاه من الثواب ما لا تطيقه العقول وجعله مكتوما عن خلقه لا يظهر له الا اذا أدخله الجنة يقول له هذا ثواب ما ذكرتي به ولا تطلع عليه الملائكة حتى الحفظة (وان ذكرني في ملاذ كرتيه في ملاخير منه) يريد اذا أظهر ذكر في ملا من الناس واطلعوا عليه ذكرته في ملاخير منه لقوله سبحانه وتعالى أشهدكم اني أعطيت فلانا بذكره كذا وكذا وكذا من الخبرات فان هذا الذكر الذي أظهره الله للملائكة جمع الثناء على العبد والعطاء له (وقوله خير منه) المراد به من الملائكة أهل الملا الأعلى وذكرهم هنا بالخبرية على بني آدم وهذا محل الخلاف بين العلماء في تفضيل الآدمي على الملك على الإطلاق الا الرسل يعني من الملائكة فانهم أفضل قطعاً لانهم رسل وفي تفضيل الملك على الآدمي مطلقاً الا النبيون والمرسلون قلنا اختلفوا العلماء فيما عدا رسل الملائكة من الملائكة وفيما عدا الانبياء من البشر فذهب طائفة إلى تفضيل الملك مطلقاً محجبين بهذا الحديث ذكرته في ملاخير منه وذهب طائفة إلى تفضيل البشر على الملائكة ما عدا الكفار محجبين بقوله سبحانه وتعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية والملائكة من جملة البرية ويقول صلى الله عليه وسلم ان الله خالق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه اختار منهم بني آدم الحديث قلنا هو محل الخلاف بين العلماء ولكل واحد حجة تقتضي قوله وقد ذكر الشيخ الاكبر انه رأى في بعض وقائع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن هذه المسئلة أيهما أفضل البشر أم الملائكة فقال له صلى الله عليه وسلم الملائكة أفضل قال قلت له يا رسول الله العلماء ينازعوني في هذه المسئلة فما الذي أحجج به عليهم قال فقال لي صلى الله عليه وسلم بقولي في الحديث وان ذكرني في ملاذ كرتيه في ملاخير منه ثم انهم بعد الخلاف الملائكة أفضل والبشر أكمل ونعني بالبشر ههنا العارفين بالله فان العارفين بالله في هذا الميدان أكمل من الملائكة فان العارف يتجلى الله تعالى عليه في ذاته بجميع أسمائه وصفاته التي اقتضاها ظهور الكون على العموم والاطلاق وليس للآل اسم واحد تجلي الله به عليه لا غير وليس في جميع الموجودات من الملائكة وغيرهم ان يتجلى الله فيهم في ذات واحدة باسمين فاكتر ليس

الا

القسمه ومن يعدل اذ لم يعدل وقوله والله اني لأمين في السماء أمين في الارض واستدل لذلك بما أخرجه

الترمذي وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه ألت أحق الناس بها ألت أول من أسلم ألت صاحب كذا وبما أخرجه ابن أبي شيبة عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه أنه قيل له وهو محصوران فلان اذكر كذا وكذا قال عثمان ومن أين وقد اختلفت عند الله تعالى عشر اني رابع الاسلام وقد زوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته ثم ابتنته وقد بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي هذه فاسمست بها ذكرى ولا تغيب ولا سببت ولا شربت خرافا جاهلية ولا اسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري هذه التربة ويريد هاتي المسجد له بيت في الجنة فاشتريتها وزدتها في المسجد وبما أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وأبو نعيم في الحلية عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال على منبره واني أنا فقأت عين الفتنة

ولولم أكن فيكم لقوتل فلان وفلان وأهل النهران وأيم الله لولان تتكلموا وتدعوا العمل لحدتكم بما سبق لكم على لسان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال سلوني فأنكم لا تسألوني عن شيء فيمانيتم وبين الساعة الاحدثتكم به وبما أخرجه ابن أبي شيبة عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال على المنبر أنا عبد الله وأخو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا الصديق الأكبر لم يقلها أحد قبلي ولا يقولها أحد بعده الا كذاب مفتر ولقد صليت قبل الناس سبع سنين وبما أخرجه ابن أبي شيبة عن زيد بن بشع قال بلغ عليا ان اناس يقولون فيه فصعد المنبر فقال أنشد الله رجلا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا الا قام فقام فقرأوا شاهدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وبما أخرجه ابن سعد في الطبقات عن محمد بن المرتفع قال سمعت ابن الزبير يقول يا معشر الحجاج سلوني فعلينا كان التنزيل ونحن حضرنا التأويل ٧ وبما أخرجه ابن سعد عن سعيد بن عبد الرحمن عن

أبيه قال تفاخر قوم من قريش فذكر رجل ما عنده فقال معاوية للحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ما يمنعك من القول فأنت بكامل اللسان قال ما ذكرنا مكرمة ولا فضيلة الاولي محضها ولياها ثم قال

فيما الكلام وقد سبقت مبرزا سبق الجياد من المدى المتغص وبما أخرجه ابن سعد عن أبي عون قال غفرت عائشة على صفية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قلت أبي هرون وعفي موسى عليهما السلام ورايت في مجموع شيخنا الامام تقي الدين الثمني رحمه الله تعالى قال نقلت من خط الشيخ كمال الدين الدميري فقال نقلت من خط الشيخ كمال الدين بن هشام قال رايت بخط الشيخ جمال الدين بن مالك رسالة الى الملك الظاهر ببرس صورته من الفقير الى رحمة ربه محمد بن مالك ينهي الى السلطان أيد الله جنوده وأيد عوده انه أعلم أهل زمانه بعلم القرآن والخو

الاسم واحد في كل موجود وذات الا دى محيطه بجميع الموجودات فان في حقيقة كل عارف الا حاطة بجميع الملائكة وبجميع الموجودات من العرش الى القوس يراها في ذاته كلها فردا فردا حتى انه اذا أراد أن يطالع غيبا في اللوح ينظر اليه في ذاته ويقنن فيه وليس هذا الكمال الا للادى ولهذا اجعلت الخلافة العامة المطلقة عن الله فيه لاجل هذه الا حاطة (وقد روى) في الخبر ان الملائكة رأت ما أعاد الله سبحانه وتعالى لبني آدم في الجنة مما لا يكيف ولا تحيط به العقول ولا تنهس اليه الافكار قالوا ربنا اجعل لنا قسطا مما جعلت لهم فاجابهم ربنا سبحانه وتعالى بقوله لا اجعل ذرية من خلقتك بيدي كمن قلت له كن فكان فسكنوا وايسوا ما عدا الروح الا اعظم فانه خارج عن هذه القاعدة والعلماء الذين يقولون انه صلى الله عليه وسلم رسول الى الملائكة كما هو رسول الى البشر والجن يشيرون الى هذا فان الروح الا اعظم هو الذي يجمع كلام الرب سبحانه وتعالى ويتلقى عنه الامور والنهي ويلقيه الى الملائكة فهو الواسطة بين الله وبين الملائكة فليس ملك أن يتلقى الامر من الله الا من الروح الا اعظم فبهذا الاعتبار كان رسولا الى الملائكة وقد قلنا ان الروح الا اعظم مظهر من مظاهر الحقيقة المحمدية وهي باطنه صلى الله عليه وسلم وهو واحد من مائة ألف ذات وأربعة وعشرين ألف ذات انتهى الحديث وفي حديث آخر يعني حديثا قدسيا من تقرب الى شبر اتقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت منه باع الخ التقرب هنا من الله للعبد هو من علم الكفاية التي عبرت بها الرسل عن الله تعالى وذكر التقرب والمهولة كلاهما مستحيلان على الله تعالى والمراد به ما ههنا يعني من تقرب الى شبر اتقربت اليه ذراعا وله مطلبان المطلب الاول في مقام الشريعة والثاني في مرتبة السلوك والحقيقة ففي الشريعة من تقرب الى يسير من اعماله اعطيت ضعفها أضعافا مضاعفة من الثواب كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وكقوله في الانفاق في الجهاد كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة أخبر هناك ان الحسنة بسبع مائة أمثالها وهكذا فذا معنى من تقرب الى شبر اتقربت اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا ومعنى الباع فيه خطوة ثان في كل خطوة ذراع ونصف وقلنا الشبر هو اشارة الى أقل قليل من العمل يتقرب به العبد الى الله تعالى فيعطيه ضعفه أضعافا مضاعفة وهو معنى الذراع

واللغة وفنون الادب وسرد باقي القصة وقال ابن رشيقي في عمدته لا يحسن مدح الانسان نفسه في غير الشعر الامانة الوجه الثاني ان هذا من باب التحدث بنعمة الله شكرا وانه لا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث قال اذا أصبت خيرا فحدث اخوانك وأخرج عبد الله بن أحمد بن حنبل في رواية المسند والبيهقي في شعب الایمان عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر وأخرج ابن جرير في تفسيره عن أبي نصر قال كان المسلمون يرون ان من شكر النعمة أن يحدث بها وأخرج البيهقي عن الجريري قال كان يقول ان تعداد النعم من الشكر وأخرج البيهقي عن يحيى بن سعيد قال كان تعدد النعم أن يحدث بها وأخرج عن سعيد بن منصور في سننه عن عمر بن عبد العزيز قال ان ذكر النعمة شكر وأخرج البيهقي عن أبي الخوارى قال جلس فضيل بن عياض

وسثمان بن عتبة ليلة إلى الصباح يتذاكران التعميم يقولان أنم الله تعالى علينا في كذا أنم الله تعالى علينا في كذا وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي صالح قال كان عمر بن ميمون أذا أتى الرجل من أخوانه قال رزق الله تعالى البارحة من الصلاة كذا وكذا ورزق الله تعالى البارحة من الخير كذا وكذا وقد عرف العلماء الشكر بأنه اعتقاد بالجنان وذكر باللسان وعمل بالاركان وأنشدوا على ذلك أفادتكم النعماء مني ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحجبا وقال هنا العلامة الشيخ شمس الدين ابن القيم الشئ الواحد تكون صورته واحدة وينقسم إلى محمود ومذموم فمن ذلك التحدث بالنعمة شكر أو الفخر بها فالاولى المقصود به اظهار فضل الله تعالى واحسانه ونعمته واقفاؤها وفيه حديث التحدث بالنعمة شكر وكتمها كفر وما أورده ما أخرجه ابن سعد عن عائشة رضي الله عنها قالت فضلت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعشر قبل ما هن ٨ يأم المؤمنين قالت لم ينكح بكرا قط غيري ولم ينكح امرأة أبواها ما جاز غيري وأنزل الله

تبارك وتعالى براءتي من السماء وجاء جبريل بصورتي من السماء في حريرة وقال تزوجها فانها امرأتك وكنت أغتسل أنا وهو في ماء واحد ولم يكن يصنع ذلك واحدة من نساءه غيري وكان يصلي وأنا معترضة بين يديه ولم يكن يفعل ذلك باحد من نساءه غيري وقد ينزل عليه الوحي وهو معي ولم ينزل عليه وهو مع أحد من نساءه غيري وقبض الله تعالى نفسه وهو بين مصري ومصري ومات في الليلة التي كان يدور على فيها ودفن في بيتي وقال ابن عدي في الكامل عن ابن عباس قال قال سعد بن معاذ ثلاث أنا فحين رجل وفيما سوي ذلك أنا واحد من الناس ما سمعت حديثا من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا علمت أنه حق من عند الله تعالى ولا كنت في صلاة فشغلت نفسي بغيرها حتى أقضيتها ولا كنت في جنازة فحدثت نفسي بغير ما تقول وما يقال لها حتى أنصرف عنها قال ابن عباس ان هذه الخصال لم أكن أحسبها إلا في بي وان سعد المأمون من الفرع وأخرج ابن سعيد عن عائشة قالت أعطيت خصالا ما أعطيتها

كما ورد في الخبر ان الله بران اللفظة الواحدة من الذكري يعطى الله عليها بكل حرف عشر حسنة مات وهو كذا على طوله وامتداده والقلة والكثرة وهذه العامة للناس فقط وأما أهل التخصيص فلا يعرف قدرهم أي ما يعطونهم من الثواب حتى ان الواحد من أهل التخصيص اذا نطق بكلمة الواحد منهم عدلت له أعمال الثقلين وهكذا هو ذا معنى الباع كلما تقرب العبد إلى الله تعالى بالعمل ضاعف له أضعافا مضاعفة ومثاله في كلمة الاخلاص لا إله الا الله فانه خمسة عشر حرفا فيكون ثوابها مائة وخمسين حسنة اذا ذكرها مرة واحدة واذا ذكرها مائة لا ألف مرة كان ثوابها مائة ألف وخمسين ألف حسنة فهذا معنى الذراع والباع وفي الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كقوله اللهم صل على سيدنا محمد تحسب حرفا بكل حرف عشر حسنة ووراء ذلك ان كل ملك في الكون يصلي عليه عشر مرات وصلاة الملك ليست كصلاة الانسان فان كل حرف في صلاة الملك بمائة حسنة والحسنة من الملك ليست كالحسنة من الادمي فان حسنة الادمي منها كالحبوب وكالاواق وكالارطال وكالقناطر وكالجلال على قدر قلوبهم فاما عدد واحد والميزان مفترق وحسنة الملك هي على قدر الجبل الذي طوله مسيرة عشرين سنة وعرضه كذلك وعلوه كذلك فاذا كتبت في صلاة الملك مائة بكل حرف فليس يحسب ثواب هذا العمل لكثرة عدد الملائكة فان عدد الملائكة لا يحيط به محيط الا الله جل جلاله فانظر ماذا بلغت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاذكار فلان سبعة بينها وبين الاذكار (وقوله وان اناني عشي أنتبه هرولة) يريد اذا استغرق أوقاته في ذكرى أعطيته ما لا تحيط به العقول من الثواب ولا تنتهي اليه الافكار فانه سبحانه وتعالى يقول والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعذ الله لهم مغفرة وأجرا عظيما وقوله صلى الله عليه وسلم هذا جنان جبل كان يصلي عليه صلى الله عليه وسلم وأسبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال المستهترون بذكر الله يضع الذكركم عنهم أنفالمهم فيأتون القيامة خفافا فهم ذا معنى الهرولة من الله تعالى هو اعطاؤه من الثواب ما لا تطيقه العقول ولا تنتهي اليه الافكار فلا يعلم الا هو سبحانه وتعالى كما قال في الآية فلان لم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكقوله في الحديث مخبر عن الله تعالى أعادت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فانه يعطيه تعالى بلا حد ولا حساب فهذا معنى الهرولة في حقه سبحانه وتعالى وأما مطلب الحقيقة والسلوك فان حادها

هو امرأه ما كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بنت سبع سنين وأناه الملك بصورتي في كه فتظن اليها وبني في تسع سنين ورأيت جبريل عليه السلام ولم تره امرأت غيري وكنت أحب نساءه اليه وكان أبي أحب أصحابه اليه ومريض في بيتي فمرضته وقبض ولم يشهد غيري والملائكة وفي ذكره الشيخ تاج بن مكتوم قال سيف الدين بن عبد الله المعروف بابن الابطش في تاريخه وتوفي سنة أربع وأربعين ومن عجب الشرح من مدح النفس مهجن للقائل وان كان حقا وذلك لانهم أرادوا تخليد أخبارهم فلا يصلون إلى ذلك الا بالتدوين ولا يوان لهم الا الشعور وكل من أخبرك عن نفسه بامر يحتاج إلى معرفة لولا اخباره ما عرفته فليس يتعجب ذكره وان اتصل به حقه وهذه له مدحت الانبياء أنفسهم مع تواضعها اه وأما الايراد الثاني فالجواب والله تعالى الموفق بمنه للصواب ان العلماء

قال جلال الدين السيوطي أيضا في الكتاب السابق قد افترقوا في مثل هذه الفرقتين فمنهم من جعل ذلك اصطلاحاً عرفياً ومنهم من قال هو
 موكل الى تخصيص العقل وحاصله انه من العلم الذي اراد به المخصوص الذي تعذر بيانه في علم اصول الفقه وذكر ذلك أمثلة وشواهد
 الى ان قال ومنها قوله تعالى تدمر كل شيء بامر ربها طبق العلماء على ان هذا من العام المراد به المخصوص لانهم تدمر الملائكة ولا العرش
 ولا الكرسي ولا السموات والارض والجبال ولا بقية من كان من البشر سوى عاد ومنها قوله تعالى وأوتيت من كل شيء أطبقوا على انه من
 ذلك وان المراد من كل شيء يؤتاه جنسه هاهنا الملوكة لان كل شيء على الاطلاق فانهم توت ما أوتيه سليمان ومنها قوله تعالى الذين قال لهم
 الناس ان الناس قد جمعوا لكم وقوله تعالى أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقوله ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس كلها من
 العام المراد به المخصوص ومنها الله خالق كل شيء أجمعوا على انها مخصصة بالعقل فان الذات المقدسة والصفات الشريفة لمولانا جل وعلا

غير داخل في هذه ومنها قوله تعالى
 كل شيء هالك الا وجهه أجمعوا
 على انه مخصص من العرش
 والكرسي والجنة والنار وما فيهما
 والارواح أو مؤولة ومنها قوله
 صلى الله عليه وسلم رأيتكم ليلتكم
 هذه فان على رأس مائة سنة منها
 لا يبقى ممن هو اليوم على ظهرها
 أحد أخرجه البخاري وأطبقوا
 على ان هذا الكلام خاص بمن هو
 في عالم الشهادة الذين هم بين أظهر
 الناس دون من هو في عالم الغيب
 كالخضر والياس ان ثبت وجودهما
 وابليس ومن همر من الجن قال
 ابن الصلاح في فتاويه الحديث
 فبين يشاهده الناس ويخالطونه
 لا فيمن ليس كذلك كالخضر قاله
 الترمذي وقال الحافظ ابن حجر في
 شرح البخاري الحديث مخصوص
 بغير الخضر كإخص منه ابليس
 بالانفاس ومنها قوله صلى الله عليه
 وسلم ما أظلت الخضر ولا أقلت
 القبر أصدق لهجة من أبي ذر
 وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث
 هو الرجوع الى الله تعالى من طبائع النفوس فان العبد خلق مطبوعاً على الادبار عن الله
 والاشغال عنه باشتغاله بمقتضيات طبعه وهو الهوى والشرع أوجب الرجوع الى الله تعالى عما هو
 فيه على حد قوله سبحانه وتعالى ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين يعني من مقتضيات طبعكم
 وهو لكم وكفوله سبحانه وتعالى وأنيبوا الى ربكم وأسأله والابانة الى الشيء هي الرجوع
 عن ضده والابانة الى الله تعالى هي الرجوع عن متابعة النفس والهوى فان هذا المسلك هو
 مسلك جميع الصديقين فانهم سلكوا الى الله تعالى باز رجوع من نفوسهم وهو اهم الى الاشتغال
 بالله تعالى والدؤب على خدمته والآداب بين يديه فان العبد بدأ به بين يدي الله تعالى علم ذلك
 أم جهله ومقتضى الحديث على هذا من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذرا عا يعني ان تقرب الى
 من متابعة نفسه وهو الهوى بالرجوع الى تقربت اليه ذرا عا وتقرب الله العبد في هذه المرتبة
 هو اعطاؤه قسطاً من مناسبة الحضرة الالهية فان نسبة الحضرة الالهية تسمان جميع
 الاكوان وذوهابه من عقل الانسان لبروز ما هنالك من العلوم والمعارف والأسرار التي لا تذكر
 ولا تعرف والجنائب التي تهجز العقول عن ذكرها فان الانسان اذا لقي في الحضرة ذهب عنه
 نسب جميع الاكوان وهو غاية القرب من الله تعالى وغاية قرب الرب من عبده ومحط الانسان هو في
 غاية البعد عن الله تعالى لاشتباه حقائق الوجود في عقله وتعلق شهواته باعتنا وتلذذوا كنسابة
 فلهذا بدت نسبتة للحضرة الالهية فاذا أخذ في التقرب الى الله تعالى بفارقة الاكوان وعدم
 الاشتغال بها ان أخذ في ذلك بسير من العمل فهو معنى الشبر تقرب اليه سبحانه وتعالى ذرا عا فانه
 يذيقه سبحانه وتعالى من لذة الاشتغال به ولذة اقبال العبد عليه ونسبته في وقتها جميع الاكوان
 يذيقه في هذا أكثر مما تقرب به فهو قسط من مناسبة الحضرة الالهية والذكري نفسه أي ذكر
 الله هو من نسب الحضرة الالهية (قال الاستاذ أوالقاسم القشيري رضي الله عنه) لذكر منشور
 الولاية ومنار الوصلة فن أعطى الذكري فقد أعطى المنشور يريد بجلوسه على بساط الولاية فانه يقول
 في الحديث القدسي أنا ليس من ذكرني وهو معنى القرب وقوله وان تقرب الى ذرا عا تقربت
 اليه بأعز ما يري اذا فارق كثير من مقتضيات طبعه عملاً بما يناسب الحضرة الالهية من الاذكار
 والعبادة تقرب الله اليه بأعز والباع هو ما يظهره الله سبحانه وتعالى للذاكر من المتوانسة في نومه
 أو يقظة وهو بما أظهر له خرق العادة حتى يشاهد الانوار طالعاً ونازلة ثم ينتهي بها حتى يراها

جواهر ثاني أبي هريرة وأبي الدرداء فهذان العام المراد به المخصوص قطعاً لانه لا سبيل الى دخوله صلى الله عليه وسلم
 وسائر الانبياء في هذا العموم ولا الخضر اسلم وجوده ومنها ما أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف قال حدثنا تميم بن كيسان عن عاصم بن
 ضمرة قال خطب الحسن بن علي رضي الله عنهما حين قتل علي فقال يا أهل الكوفة لقد كان بين أظهركم رجل قتل اليلة لم يسبقه الاولون
 بعلم ولا تدركه الاخرى كان النبي صلى الله عليه وسلم اذ بعثه في سرية كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فلا يرجع حتى يرضخ
 الله عليه وقال حدثنا عبد الله بن غير عن اسمعيل بن أبي خالد عن هبيرة بن مريم قال سمعت الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه بعد وفاته
 على فقال فاركم رجل بالامس لم يسبقه الاولون ولا يدركه الاخرى وهذا الكلام من الحسن بن علي بن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من العام المراد به المخصوص قطعاً فان العقل ينحس من لفظ الاولين سيد المرسلين وسائر الانبياء وجبريل الجاني بالوحى وسائر الملائكة

صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فلم يقصد الجلس بتمضييل أبيه في العلم على أحد من هؤلاء ولا عساواته معاذ الله بل ولا قصد تفضيله على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وإنما أراد من سوى هؤلاء لا يمتري في ذلك عاقل وكذلك يخص من قوله ولا يدركه إلا خرون عيسى ابن مريم عليه السلام وكل هذا وكول إلى تخصيص العقل لا يحتاج إلى التصريح إذ لا يمتري فيه عاقل وإنما يتوهم دخول مثل ذلك في اللفظ من اشتدت غرائبه في الجهل ولم تكن له خبرة بالسلب الكلام ولالة اطلاع على عبارات العلماء وتحقيقاتهم ولا علم بقواعد أصول الفقه وأصول البلاغة ومن هو بهذه المثابة لا يلتفت إلى توهته الفاسدة بل يترك هذياته ينقع من الناعقين بل ينقع مع الناهقين ومن ذلك قول الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه ولولا الشعر بالعلماء يزري * لكنت اليوم أشعر من لبيد ولولا خشية الرحمن ربي * حسبت الناس كلهم عبيدي فهل يتوهم ١٠ عاقل قط عبارة الشافعي هذه يدخل فيها أحد مشايخه كالك وسفيان

ومسلم بن خالد الزنجي أو من قبلهم كالوزاعي وأبي حنيفة فضلا عن التابعين فضلا عن الصحابة فضلا عن الأنبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم معاذ الله لا يتوهم هذا إلا جاهل كامل الجهل مختل العقل لم يعلم بشيء من العلم ولا تور الله تعالى قلبه بشيء من نور الحكمة انتهى كلام السبوطي رحمه الله تعالى وإذا علمت ما تقدم وفهمته علمت أن كلام الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه لا يتوجه إلى الصحابة أصلا رضي الله تعالى عنهم ومما يؤكد ذلك أن الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه مترج بان الصحابي أفضل من غيره ولو بان ذلك الغير ما بلغ في المعرفة بالله تعالى (وفي جواهر المعاني) وسألته رضي الله تعالى عنه عن تفضيل الصحابي الذي لم يقع عليه وعن القطب من غير الصحابة (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اختلف الناس في تفضيل الصحابي الذي لم يقع عليه عن غير الصحابة فذهب طائفة إلى تفضيل القطب والراح تفضيل الصحابي على القطب بشاهد قوله صلى الله عليه وسلم أن الله اصطفى أصحابي على سائر العالمين سوى النبيين والمرسلين وقوله صلى الله عليه وسلم لو أنني أخذكم مثل أحد ذهبيا ما بانع مدأ أحدكم ولا نصيب منه وقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث وقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر الآية وهذا من شدة اعتناء الله بنبيه صلى الله عليه وسلم ووصيه له والله تعالى ولي التوفيق اه (ويؤيد) ذلك أيضا قول سيدي علي حازم في جواهر المعاني بعد إرادته ما مع من الشيخ رضي الله عنه أو أرضاه وعنايه ما من فضائل صلاة الفاتح لما أغلق الله عنه قال للشيخ رضي الله تعالى عنه نعم ما تدمر صاحب الصلاة يعني صلاة الفاتح لما أغلق له فضلا أكثر من جميع من قدمه من عباد

تقوم حول قلبه داخله في صدره ثم ينتهي إلى أن يراها حلت في قلبه وجالت فيه فاذا وقعت فيه هكذا كسبته من العلوم أمرا عظيما حتى بهر عما يجزعه أهل الدراسة ولا يعلم من أين دخلت عليه تلك العلوم لأنها تصب في قلبه بالوضع الإلهي فهو معنى التقرب بالبائع ثم يتقبل بعدها إلى أنواع من خوارق العادات بدوام مخالفتها وطبعه كالشيء على الماء والمشى في الهواء وهو أعلى وتكثير القليل ونبيع المياه في الأرض حيث أرادها بلا سبب وتكوين الدراهم والأموال والأرزاق إذا احتاج إليها بلا سبب وكمل بالمغيبات قبل أن تكون وهو معنى التقرب بالبائع من الله تعالى للعبد (وقوله وإن أتاني عيشي آتية هرولة) المشى ههنا هو وقوع العبد في آخر مراتب السلوك فإنه في البداية كان مقيدا بقتضيات طبعه فلا يقدر على المشى لكن يترك من مقتضيات طبعه أمورا قلائل ثم إذا دام عليها سهل عليه ترك ما بعده من مقتضيات الهوى فبدأتها هو التقرب بالشرب وبعد ما يترك منها كثيرا بعد ترك القليل هو التقرب بالذراع فإن دام أمده الله تعالى بالقوة الإلهية حتى يترك جميع مقتضيات طبعه حتى يبلغ إلى حالة أن يرى نفسه قد انسلخت عنه جميع هواها وينظر في روحه فيراها تخلصت من جميع تبعات الهوى فينتهي بذلك سيرة إلى الله تعالى بكايته سير الإيطة فيه شيء من متابعة الهوى وأقبل على الله أقبالا كيا حيث لم يبق فيه بقية لغيره فينتهي رفع الله عنه الحجب ويدخله حضرة القدس فيكون من الصديقين فهذا معنى المرولة من الله تعالى وهذا كله كناية في العلم الإلهي الذي تعمله الرسل عليهم الصلاة والسلام دون غيرهم وبالله التوفيق انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه ووسألته رضي الله عنه عن قوله عليه الصلاة والسلام أخبر عن الله عز وجل قال جل جلاله وعز كاله لا يزال عبيدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وأنت أستمع في أعذته وأنت أسألني لا أعطينه وماترتددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته الحديث (فاجاب رضي الله عنه) قال معناه أن العبدية قربت إلى الله بالنوافل والنوافل هو ما زاد على الفرائض المعروفة وأفضل النوافل التي يتقرب بها إلى الله تعالى الذكر والصلاة والصوم بشروطه فهو أعظم النوافل وأحبها إلى الله تعالى قال لا يزال عبيدي يتقرب إلى بالنوافل حتى

حتى

فذهب طائفة إلى تفضيل القطب من غير الصحابة وذهب طائفة إلى تفضيل

القطب والراح تفضيل الصحابي على القطب بشاهد قوله صلى الله عليه وسلم أن الله اصطفى أصحابي على سائر العالمين سوى النبيين والمرسلين وقوله صلى الله عليه وسلم لو أنني أخذكم مثل أحد ذهبيا ما بانع مدأ أحدكم ولا نصيب منه وقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث وقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر الآية وهذا من شدة اعتناء الله بنبيه صلى الله عليه وسلم ووصيه له والله تعالى ولي التوفيق اه (ويؤيد) ذلك أيضا قول سيدي علي حازم في جواهر المعاني بعد إرادته ما مع من الشيخ رضي الله عنه أو أرضاه وعنايه ما من فضائل صلاة الفاتح لما أغلق الله عنه قال للشيخ رضي الله تعالى عنه نعم ما تدمر صاحب الصلاة يعني صلاة الفاتح لما أغلق له فضلا أكثر من جميع من قدمه من عباد

الله المؤمنين لكون جميع صلواتهم على النبي صلى الله عليه وسلم وجميع أذكارهم وأورادهم تضاعف له كما تقدم في فضل صلاة الفاع الخ
 الأنواع وأحداه هو قول دائرة الا حاطة فلا مدخل له هنا ولا يتناول هذه التضعيف ثم قال ان الشيخ رضي الله عنه وأرضاه وعنا به أجابه بقوله
 رضي الله عنه هو كما ذكرتم من تضعيف الأعمال أصحها ولا يكن كل واحد من الصحابة الذين بلغوا الدين مكتوب في صحيفته جميع أعمال من
 بعده من وقته الى آخر هذه الامة فإذا فهم هذا فضل الصحابة لا مطمع فيه من بعدهم ولو كان من أهل هذا الفضل المذكور من هذا الباب
 لمرتبة الصحابة وقال ثم ضرب مثلاً رضي الله عنه لعمل الصحابة مع غيرهم قال علمهم مع غيرهم كشيئ الخلة مع سرعة القطاة قال سيدي
 علي حازم رضي الله عنه وأرضاه وعنا به وصدق رضي الله تعالى عنه فيما مثل به لانهم رضي الله عنهم حازوا قسبة السبق بصحبة سيد الوجود
 صلى الله عليه وسلم قال في حقهم صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اصطفى ١١ أصحابي على سائر العالمين ما عدا النبيين والمرسلين
 قال صلى الله عليه وسلم لو أنفق

حدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد
 أحدكم ولا نصيفه انتهى ومما
 يؤيد ذلك أيضاً قول الشيخ رضي
 الله عنه وأرضاه وعنا به ان حب
 الاولياء من عصر الصحابة الى النسخ
 في الصور الخ لان من لانها الغاية
 في هذا المحل يعلم ذلك كل من له
 أدنى معرفة بعلم النسخ ولان من
 تكون بمعنى الى ومثلاً لذلك بنحو
 رأيته من ذلك الموضع فجاءته غايه
 رؤيتك أي محملاً لا ابتداء قال
 في الفريدة

من ابتداءها وبين علل
 بعض وللفضل أنت والبدا
 والنقص للعموم أو مثل الى
 وعن وفي وعند والبواو
 هو وقال بعضهم

أنت من بمعنى البواو عند وفي
 وعن والفعل بمعنى ربما والانت
 والمعنى ان جميع الاولياء من
 حيث انتهاء عصر الصحابة وا
 تمهد هذا فلنشرع الى المقصود
 بالذات فنقول وبالله تعالى

حتى أحبه والمراد بالنوافل ههنا بقيام روحه في السلوك وروح الأعمال في السلوك هو عملها
 خالصة لله لا لحظ عاجل أو أجل بل يريد الخروج بها الى الله محضاً من جميع حظوظها وشهواتها
 ومنابعه هو اه فالعبد في هذه المرتبة بمنزلة الشخص الملتصق بالنجاسات وتلك النجاسات شديدة
 الالتصاق في ذاته فهو يسمى في زوال النجاسات عن ذاته ليخرج الى الله طاهراً مطهراً لا شك ان
 صاحب هذه الحالة وهو الملتصق بالنجاسات لا يتفتل لعمل الثواب بل يشغل بتطهير نفسه فلا شك
 ان الروح ولعت بالبعد عن الله تعالى واتخذ ذلوعها ووطنها ومسكاً وصعباً على العبد التخلص من
 هذه الورطة فاختفى تخليص نفسه مما تعلقت به فان مرتبة الروح هذه تسمى الصوفية فيها
 الغراب لا يبايض فيها أصلاً بوجه من الوجوه وهي في غاية البعد عن الله تعالى فنوافل العبد في هذه
 الحثيثة هو الرجوع بالتقرب الى الله تعالى بالأعمال الصالحات لله محضاً لا لطالب الثواب فهو ساع
 في ذلك لتطهير روجه مما استوطنه من الولوع بغير الله تعالى في أخذها بالمجاهدة والمكابدة
 والقمع عن هواها ومزاوله المألوفات والشهوات والاعين له على هذه المجاهدة هو الدكر على أصله
 فانه لا يحل للعبد من ورطاته الى الصفاء الذي يدخل به الى الحضرة الالهية القدسية لا بقبض
 الانوار من حضرة القدس وفيض الانوار كبر ما يأتي بها لذكرفانه لا يزال العبد يتعاهد أوقات
 ذكره ثم يستريح والانوار تقدر في قلبه وقت الذكر ثم تنتقل لعدم استقرارها فيه لكن ورودها
 عليه يعمل في روحه شيئاً من الصفاء فانها كانت أولاً تقدر ثم تنتقل الى حالة أخرى تنكث في القلب
 قدر الدقيقتين أو الثلاثة ثم تنتقل الى حالة أخرى ثم تنكث في القلب قد راحة ثم تنتقل ولا يزال
 حالة بعد حالة حتى تستقر الانوار في قلبه فتكسبه حالة لم يعهدها من نفسه من القوة على الذكر
 والخسنيين الى الوقوف بباب الله وتوجع القلب من محالطة الخلق وما يشاهده من تخليطاتهم ثم
 لا يزال العبد باستمراره مع الذكر الى ان يخرج به الانوار الى استغراق أوقاته في الذكر اناء الليل
 والنهار فيجد في روحه اكتساباً لم يعهده من الرضا بقضاء الله تعالى والصبر للبلايا وعدم الانزعاج منها
 والتوكل على الله تعالى في نهقه وأمورها والبعده عن التكالب عن الدنيا واكتسابها ثم لا يزال به
 الامر حتى يطمن بذكر الله فاذا اطمان أنقأ بذكر الله تعالى بحيث يصير الذكر له وطماً لا يقدر
 عن التخلف عنه ولو لحظه داق با كورة أهل التحقيق ولعل له لواع من أحوال الخاصة العليا

التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم ان أفراد الاحباب من الصديقين والاغواث وجواهر الاقطاب وبرازخ الاغواث
 يعلمون ان مقام خاتم الاولياء الذي يكون مقامه ختم المقامات يفوق جميع مقامات الولاية ولا يكون فوقه الامتدات الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام وذلك لان خاتمهم هو سيد الاولياء وعندهم وان لم يعلموا عينه قال الشيخ محيي الدين بن عربي الحافظي رضي الله تعالى عنه
 فكل نبي من لدن آدم الى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ النبوته الا من مشكاة خاتم النبيين وان تأخر وجود طينته فانه بحقيقته موجود
 وهو قوله كسب نبيا وادم بين الساء والطين أي لم يكمل بدينه العنصري بعد فكيف من دونه من انبياء اولاده وبيان ذلك ان الله سبحانه
 وتعالى لما خلق النور المحمدي فأشاره صلى الله عليه وسلم بقوله أول ما خلق الله تعالى نوري جمع في هذا النور المحمدي جميع اروا
 الانبياء والاولياء جميعاً أحداً قبل التفضيل في الوجود المعنوي وذلك في مرتبة العقل الاول ثم تعينت الارواح في مرتبة الروح المحمدي

الذي هو النفس الكائنة وقبض بظواهرها النورية فبعث الله الحقيقة المحمدية الزوجية النورية اليهم تبههم عن الحقيقة الاحدية الجمعية الكائنة فلما وجدت الصور الطبيعية العلوية من العرش والكرسي ووجدت صور مظاهرتك الارواح ظهرت تلك البعثة المحمدية اليهم ثانيا فآمن من الارواح من كان. وهذا لا يمان بتلك الاحدية الجمعية الكائنية وما وجدته الصور الطبيعية العنصرية تظهر حكم ذلك الايمان في كل النفوس البشرية فآمنوا بجمعهم صلى الله عليه وسلم فمعنى قوله كنت نبيا انه كان نبيا بالفعل عالما بنبوته انظر ثمرته ثم قال الخاتمي أي وشارح كلامه وغيره من الانبياء ما كان نبيا بالفعل ولا عالما بنبوته الا حين بعث به وجوده بيده العنصري واستكمال شرائط النبوة فاندفع بذلك ما يقال من ان كل واحد من هذه المثابة من حيث انه كان نبيا في علم الله تعالى السابق على وجوده العيني صورة آدم بين الماء والطين ثم قال الخاتمي أي ١٢ وشارحه وكذلك خاتم الاولياء كان وايضا بالفعل عالما بولايته

ويشهد في نفسه من القرب الى الله تعالى امر اعظيما ويجد في قلبه من العلوم الالهية امر اجسيميا فهناك يتجرد من كل مخيط ومحيط وأحرى بالبراءة من كل ماسوى الله وصلى على الاكوان صلاة الجنائز ودخل على الله من باب المراقبة يغتسل في جميع مقاصده فلا يجد في نفسه قصد غير الله تعالى ثم مع هذا كله لا يتغافل عما تدعو اليه قصوده أن يكون فيها حظ من حظوظ النفس الحقيقة فانها في هذا الميدان شديدة المكرب صاحبها تتلبس له بأمر الله تعالى مظهره انه ما تريد فيها الا الله تعالى ثم انوار لقوتها تظهر له خواطر النفس من الخواطر الالهية لا تغيب عنه ثم بعد ذلك هو شديد الحذر من خواطرها الصعوبة مكرها فانها عدوة لله واصحابها والعدو لا تتأق منه النصيحة فلا يزال ملازم المراقبة وهو علم القلب باطلاع الرب عليه الى أن ينتقل الى المشاهدة وهي الاسهل من ذلك في التوحيد وغاية المشاهدة في محقق الغير والغيرية فليس الا الحق بالحق في الحق للحق عن الحق فلا علم ولا رسم ولا عقل ولا وهم ولا خيال ولا كيفية ولا كمية ولا نسبة انتفت الغيرية كلها فلا يزال كذلك مصطلما حتى ينتقل الى الصحو وهو في ذلك الحال يقيم بقيام الحقيقة والخلقية بتأييد المولى لا شعوره به من ذلك فاذا انتقل الى الصحو تسميه الصوفية بالحياة بعد الموت وهو معرفة المراتب الحقيقة والخلقية وتتميز خواصها واحوالها وثمراتها وما في كل مرتبة من الاحكام والاوزام والمقتضيات فيقيم حقوق الله في جميعها فهو الصديق الاكبر انتهى (قوله حتى أحبه) معناه اعلم ان محبة الله للعبد هو افاضة محبة ذاته المقدسة عليه فهي غاية الغايات والها ينتهي سير كل سائر من وصلها كملت له مطالب الدنيا والآخرة قال حتى أحبه يعني أفيض عليه محبة ذاتي على حقه قوله تعالى يحبهم ويحبونه فلو لا محبته سبحانه وتعالى لهم ما وصلوا الى محبة ذاته (قوله فاذا أحببته كنت سمعها الخ) يشهد العبد من نفسه قوة الهية كانه هو الذات المقدسة بجميع صفاتها واسمائها كانه هو وليس هو ولكنه سبحانه وتعالى أفاض عليه من انوار صفاته واسمائها لعاق مقامه انما يحمله ما لا يحمله جميع الخلق من الثقل حتى قال بعض العارفين من كشف له عن ذرة من التوحيد جل السموات والارضين على شعرة من أجفان عينية لانه نهض في هذا المقام بالقوة الالهية فهو ينظر بالله كانه ذات الله تعالى ويسمع بالله وعلامته هذا النظر والسمع بالله في النظر ان ينظر الى وجوده من عرشه الى فرشه من حيث ان لا يخفى منه ذرة واحدة ويستوى

وآدم بين الماء والطين وغيره من الاولياء ما كان وليا بالفعل ولا عالما بولايته الا بعد تحصيله شرائط الولاية من الاخلاق الالهية في الاتصاف بها من أجل كون الله تعالى تسمى بالولي الحميد وخاتم الاولياء هو الولي الوارث الاتخذ عن الاصل المشاهد للتراتب العارف بالتحقق أصحابها يعطى كل ذي حق حقه وهو حصة من حسنات سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم مقدم الجماعة انتهى كلام الخاتمي رضى الله تعالى عنه وقال الشيخ سيدي عبدالوهاب الشعراوي في الرسالة المباركة في الموضع الذي عذ فيه علوم الاولياء اننا ناصبههم ونهنا علوم صفات خاتم الاولياء في كل قرن وصفة خاتمهم الاكبر وعلم الصفات التي يستحق بها النعمة كما يستحق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم ان يكون خاتم الانبياء كلهم في الشرائع أي لافي التلقي كما هو شأن عيسى عليه السلام اه وقال في درر

الغواص على فتاوى شيخه علي الخواص وسأله يعني علي الخواص رضى الله تعالى عنه عن قول الشيخ محي الدين بن العربي رضى الله عنه اجتمعت في مشهد اقدس بجميع النبيين والمرسلين ولم يكلمني أحد منهم ولم يفرح بي الا هو وعليه السلام ما سبب تخصيص هو وعليه السلام بكلامه وفرحته به دون غيره ثم ذكر انه أجابه بكلام من جملته ان هو دعا عليه السلام يعلم ان هذه الامة المحمدية تخمين جامع بين اكل رتبة ومقام وارث وولاية باحدية جمعها وتوقع وحدتها حتى تستغرق كل نعت ووصف وامداد واستعداد أحديا كان أو واحدا بغير تنزله واحاطته بعوالمه المطلقة والمقصودة وما هو خصص به أصلا وفرعا حكما وعينا سعة وضيقا قيد او اطلاقا حتى ان كل ولي كان أو يكون اياها أخذ من هذين الخمين الذين يكون أحدهما خاتم ولاية الخصوص والآخر يختص به ولاية العامة فلا ولي بعده الى قيام الساعة وقد أخبر العارفين عن نفسه انه أحد الخمين الى ان قال هذا ما ظهر لي من الجواب

في هذا الوقت والله أعلم اه **وقلت** واذا فهمت كلام هؤلاء علمت ان خاتم الاولياء مشرف بما وصفناه اول الفضل وان اكابر الاولياء
 يجمعون على انه سوجد وعلى انه سيدهم ومحمدهم وانه هو الواسطة بينهم وبين سائر الانبياء وانما اخفى الله تعالى عنهم معرفة غيبه فقط واما
 قوله وقد أخبر العارف عن نفسه انه أحد الختمين فهو كذلك قال في الفتوحات المكية انه رأى حائطاً من ذهب وفضة كمل الاموضع
 لثنتين احدهما من ذهب والاخرى من فضة فانطبع رضى الله عنه في موضع تبتك البنتين وقال رضى الله عنه وكنت لا أشك في اني
 أنا الراى ولا اني أنا المنطبع في موضعهما وبى كل الحائط ثم عبرت الى رؤيا بانختم الولاية بي وذكروتم الشايخ والكاملين المعاصرين وما قلت
 من المرقى فعبروها بما عبرتم به اه ولذلك تعرض لكم على الاسئلة المائة والخمسين سؤالا التي ذكرها الحكيم الترمذى انه لا يعرف
 الجواب عنها ولا الختم واذا تأملت ما أسلفنا علمت ان الختمية التي تكون ١٣ الخاتم الاكبر لم تثبت لاحد من الشيوخ قبل
 شيخنا رضى الله تعالى عنهم أجمعين

لان سيدي عليا الخواص قديين
 انه انما اعتمد على كلام محبي الدين
 رضى الله عنه لقوله وقد أخبر
 العارف عن نفسه انه أحد الختمين
 وانت خير بان محبي الدين رضى
 الله عنه لم يعتمد بكونه ختماء على
 قاطع وانما اعتمد على هذه الرؤيا
 ونحوها ويؤيد ما قلنا ويشهد له
 انه صرح بعد ذلك بأنه لم يكن هو
 القطب المكتوم والبرزخ المخبوم
 وانما هو المحمدى المعلوم وذلك انه
 رضى الله عنه رأى مقام فوق
 مقامات الاقطاب كلها ما فوقه
 الامقامات الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فظن انه له والحمد لله
 نفسه به غاية الاطمئنان والفرح
 وأنشد

بناختم الله الولاية فانتهت
 النفا فلا ختم يكون لها بعدى
 وما فاز بالختم الذى لمحمد
 من امته والعلم الا أنا وحدى
 فبينما هو كذلك اذ سمع مناديا
 يقول له ليس لك ما ظننت وتثبت

أمرها فما كان خلفه وأمامه وعينه وشماله وفوقه وتحت يدي ذلك في الآن الواحد دفعة واحدة
 وراه كالجوهر الفرد الذى لا يقبل القسمة فلا تختلط عليه المراتب وان اختلفت أحوالها
 وأوضاعها وحركاتها أو ألوانها كما يراها على ما هي عليه دفعة واحدة في الآن الواحد وفى كل جهة
 من جهاته فلا تختلط عليه ذرة واحدة (وسبب هذه الرؤية) ان بصير الروح قد انفتح فاذا انفتح بصير
 الروح في ذاته طالع جميع الاكوان والعوالم فلا تختلط عليه الرؤية فهذا هو النظر بالله تعالى
 والسمع بالله تعالى ان يسمع جميع ألفاظ الوجود في جميع العوالم واختلاف تسبيحها وأذكارها
 في الآن الواحد فلا تختلط عليه كثرة ألفاظها أو تسبيحها كأنه في كل لفظ لا يسمع غيره فان أمر
 العامة في السماع لا يسمع الالفاظ واحدا فاذا كثرت عليه الالفاظ مجتزعة عن تمييزها والسالك في هذه
 الحالة قلنا يسمع جميع ألفاظ الموجودات وتسميها فلا تختلط عليه انتهى (قوله ويده التي يبطش
 بها) فتمسك يبطش بالله تعالى لا بقوة فيكون في قوته لو أذن له في البطش لقتل ألف الف رجل
 في لحظة واحدة وهكذا هذه القوة الالهية انتهى (قوله ورجله التي يمشي بها) فنه في هذا الميدان
 يخطى الوجود كله في خطوة واحدة يضع رجله مثلاً في الارض ويضع الرجل الاخرى وراء
 العرش لكن بالروح لا بالجسد انتهى (قوله ولسانه الذي ينطق به) فانه ينطق ههنا بنطق الحق
 سبحانه وتعالى يقدر في هذا الحال ان يقرأ مائة ألف ختم في مقدار ما يقرأ القارئ سورة الاخلاص
 قلنا لانه متصف بانوار صفات الحق فلا يجتزعه شيء فاذا جرى فيه نور القدرة الالهية عمل في الوجود
 ما لا تحيط به العقول حتى انه يقدر في مقدار ساعة فلكية في محل واحد في محل آخر ان يتزوج
 امرأة يولد له منها عشرون ولداً مثلاً وهكذا وقد وقع كثير الايام ههنا فان الله لا يجزه شيء في
 الموجودات ولا يتقيد بالاعداد في غيبه ما لا تحيط به العقول انتهى (قوله ولئن استعاذنى لا عيذنه)
 لانه لما وصل الى غاية القرب من ربه كان مجاباً في جميع مقاصده ان الله تعالى استعاذنى من شيء خاف منه
 أعاده وان سأل من الله شيئاً أراد أن أعطاه له في الحين وهكذا ثم هذا القرب الذي اجتمعت عليه
 الطائفة المصرح به في الكتاب والسنة في غير ما موضع ليس هو قرب المسافة ولا قرب الاتصال
 وانما هو قرب النسبة فقط فان العبد موضع أولاً في غاية البعد عن نسبة الحضرة الالهية فان نسبة
 الحضرة الالهية تقتضى أن لا وجود لشيء مع الله تعالى ولا حكم لغير الله تعالى ولا التفات لغير الله
 تعالى ولا تعويل على غير الله تعالى وحده ان لا يكون في قلب المقرب الى الله تعالى لا غير والعبد

وانما هو لولى في آخر الزمان ليس ولى أكرم على الله تعالى منه فعند ذلك قال سلمت الامور الى خالقها ومكونها ولقد طال ما جلست
 يصبر في الغيوب لا طلع عليه وعلى متسامه واسم بلده ومكانه وكيف حاله خالطني الله تعالى على شيء منه ولا شغمت له راحة
 أصلاً اه **وقلت** وهذا الكلام من الخاتمي فيه تصريح بأنه تبرأ من ادعاء الختمية الكبرى وانما لم توجد لواحد من تقدم من
 السادات الذين مضوا قبل زمانه وانما كانت لولى في آخر الزمان (ومما يؤيد ذلك) ان العارف بالله تعالى الشيخ المختار الكنتي رضى
 الله تعالى عنه قال في كتاب الطرايق ان القرن الثاني عشر من الهجرة المحمدية على ما كملها افضل الصلاة والسلام بشا كل قرنه صلى الله
 عليه وسلم من وجوه أحدها ان فيه خاتم الاولياء كافي قرنه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ثانياً ان اتباع هذا الولي المجدد الخاتم يدعون
 الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وكان أصحاب ذلك النبي الخاتم المسماح بأمير المؤمنين والمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون

بأنه وحده ويجاهدون الامم الاضالة كان هؤلاء يجاهدون النفس والهوى والشيطان الجهاد الاكبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعت من الجهاد الاضغر الى الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر قال جهاد النفس والهوى ثالثا الاشارة الى ان هذا القرن افضل من جميع ما تقدمه من القرون السابقة سوى القرون الثلاثة لورود النص فيها بافضليتها قال صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم الحديث ثم فسر ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله خير هذه الامة اولها واخرها اه فانظر رحمنا الله واياك الى هذا الكلام وتأمله راشدا تجده مصرا بمحتمية شيخنا الثجاني رضي الله عنه وأرضاه وعنايه لان الشيخ المنخار رضي الله عنه ما أدى الختمية الكبرى انفسه مع انه من اهل ذلك القرن ومحبي الدين بن العربي رضي الله عنه مات في القرن السابع وثمانين ومائة وألف ومائة وست وتسعين قال الاذن من النبي صلى الله عليه وسلم بقظة لا مناما ١٤ بتربية الخلق على العموم والاطلاق سنة ألف ومائة وست وتسعين قال

أخبرني سيدي محمد العالي رضي الله عنه وأرضاه وعنايه ان الشيخ رضي الله عنه وأرضاه وعنايه عاص وهو في مرتبة الختمية ثلاثين سنة واذا تأملت هذا علمت ان الختمية لم تثبت لاحد قبل شيخنا رضي الله عنه وأرضاه وعنايه وان أحدا ما ادعاها وثبت على ادعائها لنفسه وأما شيخنا وسيدنا ووسيلتنا الى ربنا سيدي أحمد بن محمد الشريف الجبني رضي الله عنه وأرضاه وعنايه قل قد أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم باننا القطب المكتوم منه الى مشافهة بقظة لا مناما فقبل له وما معنى المكتوم فقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه هو الذي كتبه الله تعالى عن جميع خلقه حتى الملائكة والنبيين الاميد الوجود صلى الله عليه وسلم فنه علم به وبجمله وهو الذي حاز كل ما عند الاولياء من الكمالات الالهية واحتموى على جميعها وأكبر من هذا ان النبي صلى الله

وضع في وضعه الاول حيث خرج من بطن أمه وحيث أفاق من غيبته هو في غاية البعد عن الله تعالى لكونه مشغولا بحظوظه وشهواته دائم الكوف على تحصيل أوطاره من حال دنياه لا يلتفت الى الله ولا يلبيه فهذا هو البعد عن نسبتته الى الله تعالى وليس البعد ههنا بعد المسافة فان الذات العلية جلست وتقدمت أن يكون بيننا وبين شيء خلقته مسافة تقضي الافصال وكذا جلست وتقدمت أن يكون لها اتصال بشئ بل الوجود كله في قبضته بين يديه سبحانه وتعالى من نشأته الاولى الى الابد وكل واحد من الخلق ويعني هم اهل البعد عن الله تعالى المشغولين بشهواتهم وأغراضهم فهم في جميع تقلباتهم بين يدي الحق سبحانه وتعالى من مشي منهم مشي بين يدي الحق حيثما مشي ومن سعى منهم كذلك ومن جلس منهم كذلك جلس بين يدي الحق حيثما جلس ومن رقد منهم رقد بين يدي الحق كيفما رقد والحاصل منهم من تحرك تحرك بين يدي الحق ومن سكن منهم سكن بين يدي الحق وانما هم عمون عن هذا وفي هذا الميدان الكافر والمسلم والمؤمن والصديق والقطب والرسول والنبي والملاك كلهم على حد سواء في هذا الميدان ليس احد منهم باخص من الاخر الا من كان من الصديقين ومن وراءهم انكشف لهم ذلك فزأوه عيانا فاعطوا جميع هذا المشاهدة العامة عموما عن هذا وجه لوجه فادبروا عن الله تعالى بعانقة أغراضهم وشهواتهم بعبادة هواهم لكن لهم عذري في هذا فالصفوة العليا من الصديقين الى الرسل أعزى عنهم الحجاب فتجلى الله لهم عيانا فان من تجلى الله له حتى رآه لم يقدر أن يلتفت الى غيره ولم يقدر أن ينصرف عنه بشئ وطهره ذلك من جميع حظوظه وشهواته يقال في الاشارة عنه سبحانه وتعالى من كشفت له عن صفاتي أزمته الادب ومن كشفت له عن ذاتي أزمته العطب وهو الاستهلاك قالوا ان هذا العطب هو غاية الارب ومطلب العبيد فانه عين الوصول وأما العوام فانهم أم أرخى عليهم الحجاب فلم يروا بهم ولا عرفوه فاشتغلوا بهم وشهواتهم مع كونهم بين يديه اذ لا يرونه لكن موضع التحقيق ان كل واحد منهم ومن النبيين والصديقين ومن بعدهم كل ذلك مراد الله منهم ليس منهم واحد هو في ذلك بنفسه بل كل واحد منهم هو باقامة الله له في ذلك الحال ثم ان ذات العارف تبلغ ان تكون هي العاملة في الاشياء بلا دعاء ولا ذكر تبلغ حتى انه لو اجتمع عليه ألف رجل يقتلون في محل ليس فيه غيره حيث تجرأ غائته ثم نطق في صميره ان يجزوا أو تحرك صميره لجزهم بجزوا

عنه عايمه وسلم قال ان الله ثلاثمائة خلق من مخلوق واحد منها أدخله الله الجنة وما اجتمعت في نبي ولا ولي قبله الا سيدي الوجود صلى الله عليه وسلم وأما الاقطاب الذين بعده حتى الخجة العظمى ابن العربي الحاماني فانما علمون ظواهرها فقط ويسمون المحمديين وبه ختم الله الاقطاب المجتمعة فيهم الاخلاق الالهية وهذه الاخلاق لا يعرفها الا من ذاقها ولا تدرك بالوصف ولا يعرف ما فيها الا بالدوق وقال رضي الله عنه وأرضاه وعنايه ان القيوض التي تفيض من ذات سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تتناقها ذوات الانبياء وكل ما فاض وبرز من ذوات الانبياء تتناقها ذاتي ومعنى يتفرق على جميع الخصال التي من نشأة العالم ان السمع في الصور وخصصت بعلوم بيني وبينه منه الى مشافهة لا يعلمها الا الله عز وجل بلا واسطة وقال رضي الله عنه وأرضاه وعنايه ان سيد الاولياء كما كان صلى الله عليه وسلم سيد الانبياء وقال رضي الله عنه وأرضاه وعنايه لا يشرب ولي ولا يسقي الا من يحزننا من نشأة العالم الى الفسخ

في الصور وقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه اذا جبع الله خلقه في الموقف يشادى مناد باعلا صوته حتى يسمع كل من في الموقف يا اهل المحشر هذا امامكم الذي كان مددكم منه (قال في جواهر المعاني) وسألت رضى الله عنه عن حقيقة الولاية فاجاب رضى الله عنه بعنايه الولاية عامة وخاصة فالعامة هي من آدم عليه السلام الى عيسى عليه السلام والخاصة هي من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم الى الختم والمراد بالخاصة هي من اتصف صاحبها باوصاف الحق الثلاثمائة على الكمال ولم ينقص منها واحد ان الله ثلاثا خلق من اتصف بواحد منها دخل الجنة وهذا خاص بسيد الوجود صلى الله عليه وسلم ومن ورثه من أقطاب هذه الامة الشريفة الى الختم هكذا قال ونسبه للحائمي رضى الله عنه ثم قال سيدنا رضى الله عنه ولا يلزم من هذه الخصوصية التي هي الانصاف بالاخلاق على الكمال ان يكونوا كلهم أعلاما من غيرهم في كل وجه بل قد يكون من لم يتصف بها أعلاما من غيرهم في المقام وأظنه يشير ١٥ الى نفسه رضى الله عنه وبعض الاكابر من أصحابه لانه أخبره سيد الوجود صلى الله

عليه وسلم بان مقامه أعلاما من جميع المقامات اه وقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه ان القطب المكتوم هو الواسطة بين الانبياء والاولياء فكل ولي لله تعالى من كبريائه ومن صغره لا يتلق فيضا من حضرة في الواسطة رضى الله عنه من حيث لا يشعر به ومدده الخاص به انما يتلقاه منه صلى الله عليه وسلم ولا اطلاع لاحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام على فيضه الخاص به لان له مشربا معهم منه صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه مشربا بصبغه السماوية والوسطى وروحي وروحه صلى الله عليه وسلم هكذا روحه صلى الله عليه وسلم عند الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام وروحي عند الاقطاب والعارفين والاولياء من الازل الى الابد وسبب ذلك ان بعض أصحابه تتحاور مع بعض الناس في قوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه

عنه في الحين ان شاء تفريق عملهم وقع القتال بينهم في الحين وعجز واعنه وان شاء ان تنزل عليهم العلة المعروفة عند العامة بالنقطة وهي السبب نزلت عليهم في الحين وتعطلت الحركة منهم فلم يدروا دون ان يستعين بالله تعالى لانه يفعل الاشياء بالله ولو تحرك عليه العطش الشديد المهلك وكان في برية ففترا وشاء بغيره ان ينزل عليه المطر في الحين بلا دعاء ولو شاء ان يشجر الماء في الارض فتغير من حينه أسرع من طرفه عين لكن اذا وقع للرجال هذا لم يتركوه داعيا اذا شرب أو توشأ أو قضى حاجته طمسه في الحين الحاصل أي شيء أراد في ضميره وقع في الحين (قال بعض الرجال) كنت أخدم شيخا من شيوخ العارفين وقد سافرت معه الى الحج أخذته وكان في أقصى العراق وكان وقع به الطلق في الطريق قال فكان أكرمني في كل لحظة تعطيني به قضى الحاجة ثم تعطيني اناء الوضوء فيتوشأ فشوق على ذلك حتى وصل الى مدينة تزولوا بساحتها قلت له ان بهذه المدينة دار السبيل قد أعد اقم جميع الادوية لذوي العاهات فقلت له اني أريد الدخول اليها لا تبك منها بدواء يمسك البطن قال فقال لي ادخل ان شئت لكثرة ما رأيت من كثرة الاحتراق والحرق على ذلك الامر قال فلما دخلت قلت أذهب الى الامير بقضي مرادى قال فلما دخلت على الامير فبنفس ما رأيت قام وعانقني وفرح بي وبش بي كافي كنت له صديقا ملاطفا منذ سنين ثم رحب ترحيبا عظيما وقال ما هذا الذي حركك حتى شقيت اليك قال رأيت منه عجايبا لا كرام والبرور مع كونه ما فعل ذلك مع أحد قط ثم قال لي ما تريد فذكرت له الحاجة والامر الذي أريده من الدواء لا مساك البطن فقال حبا وكرامة ثم قال لحرسه على به الآن فجاؤا به من دار السبيل وأعطاه لي وانصرف مكرما من جسده فلما دخلت على الشيخ أعطيت له الدواء فذكرت له ما فعل الامير معي من الفرح والتعظيم والاكرام بحال لم يكن معتادا منه قال فقال الشيخ له أنا فعلت ذلك كله لما رأيت حرصك وشوقك واحترائك على الدواء وذهبت عنده خفت عليك أن يسوء حالك عنده لعدم معرفته بك فتستوحش من ذلك فانتقلت من ههنا بروحى ونقلت روحى من جسدى وسبقك اليه ودخلت في جسده حتى لبست روحه وجسده فلما دخلت أنا الذي قت اليك فاني كنت حاكما عليه لا يقدر على التخلف عنى لاني أنا الروح وهو الجسد فذهلت بك ما رأيت فانا الذي أكرمك ليس منه شيء فلما خرجت وسرت خرجت روحى منه ورجعت الى جسدها والدواء لا حاجة لي به ولا أريده ولا أفعله

كل الشيوخ أخذوا عنى في الغيب فخبرني بذلك فاجاب رضى الله عنه وأرضاه وعنايه بذكر نسبة الاقطاب هي كنسبة العامة مع الاقطاب وقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه قال قدى هذا على رتبة كل ولي لله تعالى يعني اهل عصره وأما أنا فقدمي هاتان جمعهم رضى الله عنه وكان متكئا فجلس وقال على رتبة كل ولي لله تعالى من لدن آدم الى النسخ في الصور بوجوه قد أخبرني شيخى وسيدى محمد الغالى أبو طالب الشريف الحسنى وأمامه في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام ان الشيخ رضى الله عنه وأرضاه وعنايه قال ذات ليلة في مجلسه أن السيد محمد الغالى جعل أصحابه ينادون أين السيد محمد الغالى على عادة الناس مع الكبير اذا نادى أحدهم للحاضر بين يدي الشيخ قال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه قدماي هاتان على رتبة كل ولي لله تعالى وقال سيدى محمد الغالى وكان لا يخافه لانه من أكابر أصحابه وأمرهم

يأسىدى أنت فى العفو والبهاء أوفى السكر والفناء فقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه بل أنافى العفو والبهاء وكال العفو لله الحمد
وقال قلت له ما تقول بقول سيدى عبد القادر رضى الله عنه قدى هذه على رتبة كل ولي لله تعالى فقال صدق رضى الله عنه يعنى أهل
عصره وأما أنا فاقول قدماى هاتان على رتبة كل ولي لله تعالى من لدن آدم الى الذنخ فى الصور قال فقلت له يا سيدى فكيف تقول اذا قال
أحد بعدك مثل ما قلت فقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لا يقوله أحد بعدى قال فقلت له يا سيدى قد تجرت على الله تعالى واسعا لم
يكن الله تعالى قادرا على ان يفتح على ولي فبعطيه من الفيوضات والتجليات والمخ والمقامات والمعارف والعلوم والاسرار والترقيات والاحوال
أكثر مما أعطاك فقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه بلى قادرا على ذلك وأكثر منه ولكن لا يفعله لانه لم يرد له لم يكن قادرا على ان ينهى أحدا
فورسله الى الخلق ويعطيه أكثر مما أعطى محمد صلى الله عليه وسلم قال قلت بلى لكنه تعالى لا يفعله لانه ما أراد في الازل
فقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه

وهذا مثل ذلك ما أراد في الازل
ولم يسبق به علمه انه الى هو فان قلت
ما صورة برزخية القطب المكنوم
المعبر عنه عند العارفين والصديقين
وأفراد الاحباب وجواهر الاقطاب
بجواهر الجواهر وبرزخ البرازخ
والاكابر (فالجواب) والله تعالى
الموفق بمنه للصواب اعلم وفقنى
الله وياك لما يحبه ويرضاه ان
الحضرات المستفيضه سبع الاولى
حضرة الحقيقة الاحدية وهى
فى جواهر المعاني غيب من غيوب
الله تعالى فلم يطلع أحد على ما فيها
من المعارف والعلوم والاسرار
والفيوضات والتجليات والاحوال
العلية والاخلاق الزكية فذاق
منها أحد شيئا ولا جميع الرسل
والنبيين اختص صلى الله عليه
وسلم وحده بمقامها الى ان قال فما
قال أحد منها شيئا اختص به صلى
الله عليه وسلم لكمال عزها وغاية
علاها والثانية حضرة الحقيقة
المجدية فنها كفى جواهر المعاني

ووجه الشاهد فى هذا ان المعارف يفعل ما يريد فى كل شئ الان فى هذا المحل موضع الحياء والادب
ان تدخل الحضرة على ان وصفه الرضا والتسليم والثبوت لجارى الاقدار وترك المرادات والاختيار
فلما كان وصفه هذا المبتات ان يفعله كل ما تعلقت به بشريته الا اذا وقع به الاضرار فى وقت من
الاقوات حرك سره وفعله ما أراد وأما قولنا ان القرب قرب النسبة لا قرب المسافة وقلنا ان الخلق
كله بالنسبة الى الله فى قرينه منها كلها على حد سواء قال كافر والرسول على نسبة واحدة والخلق فى
ذلك كله لا متصل ولا منفصل فهو قريب فى غاية القرب وأبعد من كل بعد وتلك الصفة تتبع
حقيقة وجوده ولا يعرف الوجود المطلق ولا يصل اليه عالم ولا غيره وأما النسبة المذكورة
للرجال فانها قرب النسبة فان الحضرة القدسية فى غاية الصفاء لا تقبل التلوين بوجه من الوجوه
فان من دخلها غاب عنه الوجود كله فلم يبق الا الالهية المحضة حتى نفسه تغيب عنه فى هذا
الحال لا نطق للعبد ولا عقل ولا وهم ولا حركة ولا سكون ولا رسم ولا كيف ولا أين ولا أحد ولا علم
فلونطق العبد فى هذا الحال لقال لا اله الا أنا سبحانه ما أعظم شأنى لانه مترجم عن الله عز وجل وفى
هذا الميدان قال أبو يزيد قوله التى قال فى وسط أحكامه وهم دائرون به قال سبحانه ما أعظم شأنى
فها هو أن يكاموه وعرفوا انه غائب فلما احكام من سكرته وتحمقوا منه العفو أخبروه بما سمعوه منه
فقال ما علمت بشئ وهذا لا تلتزمون فى تلك الحالة فاسمى لو قتلتموني لكنتم غزاة فى سبيل الله وكنتم
شهيدا قالوا له لم قدر على ذلك وقد قلنا ان الحضرة فى غاية الصفاء لا تقبل الغير والغيرية لان الله
تعالى اذا تجلى بكمال جلاله لا بعد أماته عن جميع الاكوان فلم يعقل لا غير ولا غيرية فهذا غاية الصفاء
قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مخبر عن ليلة الاسراء حيث أخبر عن رؤيته له ولم
أر عند ربي أحد من خلقه حتى ظننت ان من فى السموات والارض كلهم قد ما توافقه هذا
هو الصفاء والقرب ومعنى القرب هو نسيان الغير والغيرية وكان الوجود فى محطه الاول هو فى
غاية البعد عن الحضرة الالهية الامن رفع الحجاب منهم يعنى من الموجودات فرأى القرب
بعينه والباقي كاهم مشتم فلون عن الله تعالى فان ذواتهم لما ظهرت لهم أنستهم الخلق حتى سبحانه
وتعالى فانهطفت ذواتهم على طلب مصالحها والسعي فى دفع مضارها فبهذا الحجب ودواعن
الله تعالى قال ابن عباس رضى الله عنه انما سئل عن الخلق عن الله تعالى تديرهم لانفسهم

كل مدارك النبيين والمرسلين وجميع الملائكة والمقربين وجميع الاقطاب والصديقين وجميع
الاولياء والعارفين الى ان قال وكل ما أدركه جميع الموجودات من العلوم والمعارف والفيوضات والتجليات والترقيات والاحوال
والمقامات والاخلاق انما هو كاهم من فيض حقيقته المجدية والثالثة الحضرة التى فيها حضرات سادات الانبياء على اختلاف
أزواجهم ومراتبهم وأهل هذه الحضرة هم الذين يتلقون كل ما فاض وبرز من حضرة الحقيقة المجدية كما قال شيخنا رضى الله عنه
وأرضاه وعنايه مشير الى أهل هذه الحضرة بقوله ان الفيوض التى تفيض من ذات سيد الوجود صلى الله تعالى عليه وسلم تتلقاها
ذوات الانبياء وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه روحه صلى الله عليه وسلم غدا الرسل والانبياء الا ان الخاتم الاولياء مشربا من النبي
صلى الله عليه وسلم مع الانبياء عليهم السلام لا فرق بين الرسل والانبياء والخاتم الاولياء والرابعة حضرة خانم

الاولياء الذي يتلقى جميع ما فاض من ذوات الانبياء لانه رضى الله عنه وأرضاه وعنايه هو برزخ البرازخ كما قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه مشيراً الى هذه الحضرة بقوله ان الفيوض التي تفيض من ذات سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تتلقاها ذوات الانبياء وكل ما فاض وبرز من ذوات الانبياء تنقله ذاتي ومني يتفرق على جميع الحلائق من نشأة العالم الى النفخ في الصور وخصصت بعلمه يني وبينه منه الى مشافهة لا يعلمها الا الله عز وجل بلا واسطة وبقوله أساس سيد الاولياء كما كان صلى الله عليه وسلم سيد الانبياء وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه لا يشرب ولي ولا يسقي الا من يحترق من نشأة العالم الى النفخ في الصور وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه اذا جع الله تعالى خلقه في الموقف ينادى مناداً بعلوته حتى يسمعه كل من في الموقف يا أهل المحشر هذا امامكم الذي كان مددكم منه وبقوله رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه مشيراً بأصبعه السبابة ١٧ والوسطى وروحي وروحه صلى الله عليه وسلم هكذا روحه صلى الله عليه وسلم عند

الرسول والانبياء وروحي عند الاقطاب والعارفين والاولياء من الازل الى الابد وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه ان القطب المكتوم هو الواسطة بين الانبياء والاولياء فكل ولي لله تعالى من كبرشأنه ومن صغر لا يتلقى فيضاً من حضرة نبي الا بواسطة رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من حيث لا يشعربه ومدده الخاص به اغما يتلقاه منه صلى الله عليه وسلم ولا اطلاع لاحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام على فيضه الخاص به لان له مشرباً معهم منه صلى الله عليه وسلم والخامسة حضرة أهل طريقته الخاصة بهم والى هذه الحضرة أشار الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بقوله لو اطاع أكبر الاقطاب على ما أعد الله لأهل هذه الطريقة لكانوا قواً لو اياها ما أعطيتنا شيئاً وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه لا مطمع لاحد من الاولياء في مراتب

فلو انهم تركوا التدبير لانفسهم وخرجوا عنه لنظروا كلهم الى الله عياناً فهذا هو البعد عن الله تعالى يعني بعد النسبة لان صاحبه لا نسبة بينه وبين الله تعالى لان الله تعالى في عظمته وجلاله من تجلي له بالعظمة والجلال اذهب الخلق عنه من باله فلم ير لا غيراً ولا غيرية ولم ير الا الله وحده فناسب الحضرة الالهية في حالته هذه لكون الحضرة لا تقبل الاشتغال بالغير قال أحمد بن حنبل رضى الله عنه حيث قال في الطاغوت الذي أمر الله تعالى بالكفر به حيث قال ومن يكفر بالطاغوت الآية قال رضى الله عنه كل ما شغل عن الله طاغوت ولو لحظة من الدهر قلنا هذا نسبة الحضرة الالهية لانها لا تقبل الاشتغال بالغير حتى لحظة واحدة فان العارف بالله تعالى لو أشار الى غير الله لحظة واحدة لطرده أو سلب أو عوقب عقوبة عظيمة ان كان ذاعنابه (قال بعض الرجال) كنا عند الجريري يوماً فخرج رجل يديني فقال له كنت على بساط الانس فزلت زلة تجبت عن مقامى دلتى على الرجوع الى ما كنت عليه والوصول فقال له الجريري وعقد النقرة بين سبابته واجهامه ثم قال له يا اخي الكل في قهر هذه الخطة أشار له الى أنا وأنت كلنا في قبضة الله ثم قال له لكني أنشدك أبياتاً تجد فيها جوابك

قف بالديار فهذه آثارهم * تبكي الاحبة حسرة وتشوقا
كم ذاقوا قمت بربعها مستخبراً * عن أهلها أو سائلها أو مشفقاً
فأجابني داعي الهوى من ربعها * فارقت من تهوى فعز المتقى

ثم قام بيكي وذهب فلما ذهب قال أصحاب الجريري الجريري ما شأنه قال لهم انبسط مع الحق بغير اذن فطرده عن مقامه لان انبساطه بغير اذن فيه اشتغال عن الله تعالى والعارف أبداً على بساط الادب قال بعض أصحاب الجنيد كنا ليلة ما رزينا معه بأزقة بغداد فسمع منه دأينشدو بيكي ويتحب وهو يقول

منازلا كنت أهواها ونالها * أيام كنت على الايام منصوراً
فبكي الجنيد رضى الله عنه ثم قال ما أطيب الالف والمؤانسة يعني بالله تعالى وما أودح الوحشة والمفارقة ثم قال لا زال أحق الى بدء ارادى وركوب الا هو الواصل أنا سفي على الايام الماضية انتهى (قوله وما تردت عن شيء أنا فاعله تردى عن نفس المؤمن بكرة الموت وأنا أكره مساءته) هذه احدي المسائل التي هي من الصناعات السمعية التي تستحيل ظواهرها

جواهر ثانی أصحابنا حتى الاقطاب الكبار ما عدا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كل الطرائق تدخل عليه طريقته فتبطلها وطابعا يركب على كل طابع ولا يحمل طابعاً غيره وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه من ترك ورداً من أورد المشايخ لاجل الدخول في طريقته هذه المحمدية التي شرفها الله تعالى على جميع الطرق آمنه الله تعالى في الدنيا والآخرة فلا يخاف من شيء يصيبه لا من الله ولا من رسوله ولا من شيخه أياً كان من الاحياء أو من الاموات وأما من دخل زمراً متنازعة عنها ودخل غيرها تحل به المصائب دنيا وأخرى ولا يفلح أبداً قلت وهذا لانه قد ثبت أول هذا الفصل ان صاحبها رضى الله عنه وأرضاه وعنايه هو الختم الممد الذي يستمد منه من سواء من الاولياء والعارفين والصديقين والاغواث ومن ترك المستمد ورجع الى الممد فلا لوم عليه ولا خوف بخلاف من ترك الممد ورجع الى المستمد وبقوله رضى الله عنه وأرضاه وعنايه وليس لاحد من ارجال ان يدخل كافة أصحابه

لكن حالهم كحال هؤلاء الاعداء لكن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء فمن الله تعالى على نبيه عليه الصلاة والسلام بتأييده له ونصر أصحابه بقوله تعالى هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ولم يبلغ شرفهم الى هذه المرتبة اوصى الله تعالى نبيه عليه السلام بمرأته ورعاية حالهم وتربيتهم بقوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية لا تمنع هؤلاء صحبتك ولو كان في لحظة لا جمل حرصك بالسلام الطالبين طردهم فان هدايتهم عندي وانك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء من هؤلاء الفقراء مثل بلال وصهيب وسليمان وعمار وحذيفة ونظائرهم من أصحاب الصفة الذين يدعون الله لوصولهم اليه كل صباح ومساء لشوقهم الى جلاله ومحبتهم للحقوق به وهذا معنى قوله يريدون وجهه اهـ فقلت لهم ولما ثبت ونظر واتضح مما تقدم في هذا الفصل ان شيخنا سيدي أحمد بن محمد التجاني رضي الله تعالى عنه ٢٠ وأرضاه وعنايه هو خاتم الاولياء كما ان جده صلى الله عليه وسلم هو خاتم الانبياء

ثبت فضله على جميع الاولياء بعد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان فضله على الاولياء حينئذ كفضل خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء ولما كان الامر كذلك فلا شك ان فضل اهل طريقته على غيرهم من اهل طرق هذه الملة المحمدية يكون كفضل هذه الامة المحمدية على جميع أمم الانبياء عليهم كلهم من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام كما سيأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى في آخر هذا الفصل ونصل فضل المتعلقين به رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وفصل سبب تسمية طريقته رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه الطريقة المحمدية الابراهيمية الخفية ان شاء الله تعالى ويكفي في تأييد ذلك ما تقدم من قول الشيخ المختار الكنتي رضي الله تعالى عنه ان القرن الذي فيه القطب المكنوم والبرزخ المختوم وانلتم الحمدي المعلوم شيخنا أحمد بن محمد التجاني

بالتأويل بعد صرف ظواهرها عن الله تعالى وطائفة من أهل العلم أحوالها وظواهرها وقضوا أمرها الى الله تعالى وسلموا الامر الى الله تعالى في حقائقها فلم يخوضوا في ابشئ وبعض أهل العلم تكلموا في حقائقها لكن بإشارة دون تصريح قال المارفون بالله من دخل منهم أرض السمعة انكشف لهم حقائق تلك الصفات المشككة ونظروها ما نألف لم يبق لهم اشكال بعدها لكن لم يتكلموا بها لان تلك الارض من جبلها ارتفع التلبس عن جميع الاشكالات في أي علم كان ثم ترجع الى الكلام على الصفات أما التردد الذي ذكر في الحديث فان ظاهره مستحيل على الله تعالى لان التردد بوجه ان الله عند قبض نفس المؤمن يتردد بالجزم بقبض روحه لتعلق مشيئته ونفوذه حكمه وبين تركه لقبض كراهة لمساء عهده فان هذا لا يتأتى في حق الحق سبحانه وتعالى لانه نفذ حكمه ونفذ قضاؤه بان كل نفس ذاتية الموت وان أجل الحى الذي يقبض فيه معين عند الله في سابق الهم يستحيل تقدمه أو تأخره عن الوقت الذي عينه في سابق العلم لا تتحالة تخلف مطلوب العلم الالهي فاذا كان الامر هكذا فكيف يصح منه التردد سبحانه وتعالى والحديث ثابت صحيح وهو من اطلاق الكتابة الالهية فانها بغيرها عن أمر ليس هو ظاهرا فظنه وتحقيقه انه أخبرنا سبحانه وتعالى ان هذا امر موجب للتردد لو كان من غيره فانا نقدر لو كان الواحد منا معشر البشر لو كان له حبيب في غاية ما يكون من المحبة عنده حتى انه لا يصبر على مفارقتها حتى لحظة واحدة ثم انه أظهر له في علمه ان محبوبه الذي يحبه لا يصل الى ما يرويه من الخيرات العظيمة الا بقتله له والابقى محروما منها الى الابد فبقى هذا البشر مترددا ان قتل محبوبه كان من أصعب الامور عليه لكون محبوبه يكره ذلك وان تركه لا يقتل ببقى محروما من الخيرات فهو يتردد في ذلك لاجل هذا في القتل وعدمه فان قتل محبوبه أصعب الامور عليه وعلى محبوبه وحرمانه من الخيرات الدائم أصعب وأصعب فهو يتردد لاجل هذا وقد حتم الامر انه ان لم يقتله لم يصل الى شئ وبقي محروما كما انه يقول لو كان هذا منكم لترددتم فيه غاية التردد ولم تجزوا بشئ فهذا غاية ما في هذه الصفة وهو التردد المذكور في الحديث عن الحق سبحانه وتعالى (وأما الضحك) فحقيقته معرفة في حق البشر وتلك الحالة مستحيلة على ذات الحق سبحانه وتعالى لانه انتقال من حال الى حال لانه كان ساكنا أو ساكنا قبل الضحك وفي حالة الضحك وقع به حال نقله عما كان عليه من السكون أو السكون وانتقل

رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وذلك القرن هو القرن الثاني عشر من الهجرة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة الى وأزكى السلام يشاء كل قرنه صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه أولها ان فيه خاتم الاولياء كما ان في قرنه صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم الانبياء الثاني ان اتباع هذا الولي المجدد انما يتم بدعوى الى الله ترويا وأمروا بالعرف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات كما ان أصحاب ذلك النبي الخاتم الماسحي يأمررون بالعرف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله وحده ويجاهدون الامم الضالة كما ان هؤلاء يجاهدون النفس والمورى والشيطان الجهاد الاكبر قال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم رجعتنا من الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر قال جهاد النفس والمورى الثالث الاشارة الى ان هذا القرن أفضل من جميع ما تقدمه من القرون السالفة سوى القرون الثلاثة الوارد النص بأفضليتها قال صلى الله تعالى عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم الحديث ثم فسر ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله

لخير هذه الامة اولها وآخرها اهـ وقلت هـ وهذه البشارة لاطانة الاحدية المحمدية الابراهيمية الشجانية اعظم من الدنيا وما فيها
هذه الامل هذه الطريقة الصادقين فقد حاز واشرف الدنيا والاخرة اللهم اننا نسالك ان تعيننا عليها وعتقنا عليها وتحررنا في
زمره أهلها بجاه من تفضل به عليه النبي المختار وبجاهه صلى الله تعالى عليه وسلم آمين يا رب العالمين والسادسة دائرة حضرة الشيوخ
التي فيها حضراتهم كما تراهم صورة وفيها باب لاهل طرقهم والسابعة التي في داخلها دائرة حضرة أهل طرقهم كما تراها
مصورة وحضرة أهل كل طريقة يستمدون من شيخهم والشيوخ يستمدون من الخاتم فصاير الكل مستمد منه وان رأى غيره انه يستمد
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو من نبي من الانبياء فهو من حيث عدم شعوره بالاستمداد منه لا من حيث حقيقة الامر وذلك كمثل
من رأى من الاكابر انه يأخذ عن الله علماً أو سراً ولم يشعر بوساطة من ٢١ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واذا نظرت الى
ما أسلفناه وأعطيناه من التأمل

حقه ودقت فيه النظر فهمته
حقيقة الفهم حصلت على طائل
في حقيقة برزخية الخاتم لان دائرة
حضرت رضى الله تعالى عنه وأرضاه
وعنايه هي المتوسطة بين الدوائر
فوقها ثلاث وتحتها ثلاث لا يصل
شيء الى الثلاث التي تحتها الا باستمداد
أهلها من حضرت رضى الله تعالى
عنه وأرضاه وعنايه (قلت) قد
حبب الى أن أنتهى هنا قصيدة
مناسبة لما تقدم وما سياتى لهذا
الفصل وفي الفصل الذي بعده وفي
فصل سبب تسمية هذه الطريقة
الاحدية المحمدية الابراهيمية الشجانية
وفي فصل فضل الاذكار اللازمة
وفي فصل فضل الاذكار غير اللازمة
أجراها الله تعالى على خاطري بفرح
بها الموفق المعتقد السعيد على رغم
أنف المخدول الشقي المنتقد البعيد
فتوفيق الله وتأيدته أقول وبحوله
وقوته على الاعداء أصول وهي
يارائهم الخيرات روم رجالها

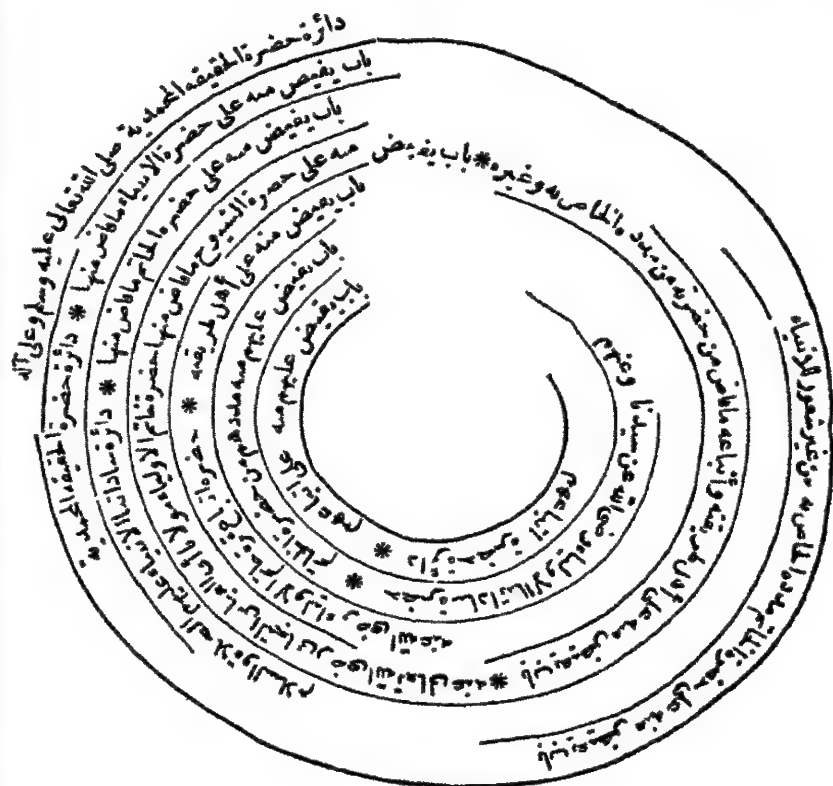
الى الضحك وحالة الضحك غير الحالة الاولى يعلم هذا كل أحد بالضرورة لكن الضحك المعهود في
حق البشر مستحيل على الله تعالى لا يتأتى في ذاته العلمية الا ان هناك أمر يلزم معرفته والتنبيه
عليه لذوى الالباب ان المخاطب في البشر رجل عظيم الشأن والسلطان ضخم الممالك عظيم الخزان
من الاموال شديد السطوة والصولة فلا شك ان من كان به هذه المثابة ترتعب النفوس منه عند
رويته فغاطبه بخاطبه وجلسه بخاطبه وهو في غاية ما يكون من الوجيل والخوف والذعر
والهيبه فاذا رآه ضحك له لاجل فرح ذلك المخاطب وتأنس وزال خوفه وذعره لاجل ضحك
الملك الذي ضحك له وخاطبه فالضحك من ذوى الهيبة والسلطان الشديد السطوة مؤنس لجلسه
مفرح له فاذا عرفت هذا فالرب سبحانه وتعالى عظيم العظمة والكبرياء عظيم العز والغنا عن
العالمين عظيم الملق والجلال ما عاين أحد جلالة الانبياء نفسه وتلف عنه وجوده لعظمة الجلال
والكبرياء فلا شك ان في هذا الميدان من حل بين يديه بخاطبه كان في غاية الدهش والذعر والتلف
عن نفسه أشد من الرجل الذي وضع اضرب عنقه خوفاً من سطوته وجلاله كما ورد في الحديث ان
الله اذا أوقف العبد بين يديه يعرض عليه أعماله عرق من الهيبة حتى لو ورد عرقه سبعون جديلاً
عطاشاً لا رواهم عرقه هذا السعيد فاذا كان الحق سبحانه وتعالى هذا وصفه فن ضحك له سبحانه
وتعالى بنفس ما يرى الضحك أخبره في ضحكه ان الله أنجاه من جميع موجبات الخوف وبشره
في ضحكه انه من الفائزين بخيرات ورضاء فالضحك منه سبحانه وتعالى أنسا لمخاطبه وأماناً من
عذابه وبشارة له بالفوز بخيراته فهذا هو الضحك منه سبحانه وتعالى ثم قرر وبعبارات غير موفية
بالقصد والتحقيق فيها ان الله سبحانه وتعالى صفة كالاته الذاتية كالجود والكرم والعفو
وكذا الضحك ثم انه ضرب الحجب دون صفة الضحك سبحانه وتعالى وقلنا هي صفة من صفات كالاته
لا ثقة بجلال عظمت وكبريائه جعلها محجوبة عن خفيته لا يظهرها لهم فن رضى عنه سبحانه وتعالى
رفع له الحجب عن تلك الصفة الكاملة وأظهرها له في نفس ما يراها الناظر عتائ فرحاً وسروراً
ويذهب عنه الخوف والوجل فهذا هو اللائق بصفة الضحك منه سبحانه وتعالى لا الصفة المعهودة
في حق البشر ولهذا قال في الخبر في جنة الصلحي حيث تجلى لاوليائه قال يتجلى فيها صاحب كايونس
اوليائه ويفرحهم ويذهب عنهم جميع الروع من سطوة العظمة والكبرياء واذا قال الشيخ الكامل

ان رمت نيل ولاية كما لها * وهداية فاجب نداء رجالها * اورمت ادراك المعالي كلها * رام البرازخ نيل طيف خيالها
يدعوك داعي حضرة غوثية * خنيصة لا يرتقي لقلالها * يدعوك داعي حضرة لعلوها * خضعت لها الاغواث روم جالها
يدعوك داعي حضرة خفيت على الساعواث طاعة تهمها واهلالها * يدعوك داعي حضرة من فيها * مانال كل الاوليا بخصالها
يدعوك داعي حضرة من مغز السقطاب والاغواث عين غالها * يدعوك داعي حضرة من فضلها * ان الاكابر أذعنوا لكالها
يدعوك داعي حضرة أغناق كل الالاء طأطأت لنعالها * يدعوك داعي حضرة حبيبة * خيبة موروثه بخلالها
يدعوك داعي حضرة مفتوحة * فياضة مشدودة ببحالها * يدعوك داعي حضرة مكثومة * عن غير جنس رجالها وزجالها
يدعوك داعي حضرة لطيفة * تهـ سربة قتالة بشبالها * يدعوك داعي حضرة أسرارها * وعـ لومها لايـ تهدي بشبالها

يدعوك داعي حضرة من ماعدنك * ها مبنضا برديه مد جمالها
يدعوك داعي حضرة يسى لها الشجوب للطرود سم نبالها
يدعوك داعي حضرة عشاقها * يتعاضدون لربهم بنصالها
يدعوك داعي حضرة أحبابها * قدحهم مولا هم بشمالها
يدعوك داعي حضرة من خاض فيه * ها صادقاً يغشاها ظل ظلالها
يدعوك داعي حضرة أندالها * فاقوا للصوص فكيف حال نبالها
يدعوك داعي حضرة قباضة * من حضرة الرجوت فيض رجاها
يدعوك داعي حضرة خالنها * هـ ذا النبي يحبهم لفعالها
يدعوك داعي حضرة أتباعها * بعد الصحابة فضلت لآلها
يدعوك داعي حضرة فقراؤها * رفقاء صعب محمد زها
وبنيل ما فيها من الاذكار والشدوات والأسرار ثم لفالها
وهذه صورتها كاترى

٢٢

مولانا عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه من
ألف البهاء من الله تعالى لم يطالع الاصفات
الجمال من الحق تعالى لا يثبت لبدو والعظمة
والكبرياء انتهى ومعنى لا يثبت لبدو والعظمة
والكبرياء معناه انه لا يثبت لها الا الاكبر من
الرجال لا العارفون فان أكملهم وهو القطب
الكامل لا تحلى له حقيقة الكبرياء الا بعد
بلوغه للرتبة العليا من القطبانية وذلك
المقام يسمى منه ختم المقامات ولم يرتقيه من
الاقطاب الا القليل لبعده عن رتبة ارتقاء
القطب ووصله هنالك تجلى له بالكبرياء
الذائق ولا يزال مرتقيا قها الى الابد ولونجلى
بذلك الكبرياء بمقدار ذرة منه لجميع العارفين
والصديقين لصاروا هباء منثورا في أسرع
من طرفة العين ولا يقدر عليه الا القطب
الفرد الجامع لكن بعد بلوغه مقام الختم
وقبل بلوغه لا قدرة له عليه قال على كرم الله



وجهه

(فان قلت) كيف يكون الولي المتأخر أفضل من الاولياء الكبار المتقدمين الذين شاع فضلهم وذاع وطار

صيتهم شرقا وغربا كالشيخ عبد القادر الجيلاني والشيخ أبي الحسن الشاذلي وضوهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين (قلت) من حيث كان
الذي المتأخر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل من ابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله وغيرهم من الانبياء والرسل
على نبينا وعليهم أفضل الصلاة والسلام (قال) أبو المواهب التونسى رضى الله تعالى عنه واحذر وامن قولكم ذهب الاكابر والصادقون
من الفقراء فانهم مذهبوا حقيقة وانما هم ككثرة صاحب الجدار وقد يعطى الله من جاء في آخر الزمان ما يحبه عن أهل العصر الاول فان
الله تعالى قد أعطى محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الانبياء قبله ثم قدمه في المدح عليهم اهـ (وقال الشيخ أحمد زروق رضى الله تعالى
عنه) في تأسيس القواعد النظر للأزمنة والأشخاص من حيث أصل شرعى لا أمر جاهلى حيث قال الكفار لولا نزل هذا القرآن على
وجل من القرنين عظيم فرد الله تعالى عليهم قوله أنهم يقسمون رجعة ريك الآية وقالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم
مقتدون فرد الله تعالى عليهم بقوله قل أولو جئكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم الآية فلزم النظر لموم فضل الله تعالى من غير مبالاة
بوقت ولا ينحصر الامن خصه الله تعالى به والاولياء في ذاك تبع للانبياء لان الكرامة شاهد المجزة والعلماء ورثة الانبياء في المارمة

والرحمة وان تباين في أصل الفضل فافهم اه وفيه ان وجود الجسد مانع من قبول المحمود أو نوره لنفور القلب عنه والتصديق منه متاح
 الفصح لما صدق به وان لم يتوجه اذ لا دفع فالمتوقف مع الفقه يتعين عليه تجويز المواهب والفصح من غير قيد زمان ولا مكان ولا عين لان
 القدرة لا تتوقف أسبابها على شيء والا كان محروما بما قام به وجوده ثم هو ان استبدل أصل معذور ولا فلا عذره بالانكاره ما لا علم له به
 فسلم تسلم اه (قلت) وما حمل من أنكر بلوغ شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه هذا المقام الذي هو الختمية الكبرى التي لم
 يبلغها أحد من الاولياء الاظنهم ان حصول هذا المقام لاحد من المتقدمين ممنوع شرعا أو مستحيل عقلا وكلا الامرين منتفعا
 واعتقاد من اعتقد ان بلوغه رضي الله تعالى عنه هذا المقام لا يصح لا يلزم منه كون معتقده في نفس الامر كذلك قد تقدم ان الشيخ الشعراي
 رضي الله تعالى عنه قال في العهود المحمدية ان رذا العلماء على الصوفية هو لاقفة ٢٣ مدارك الصوفية عليهم لا غير فلا يلزم من ارد

عليهم فساد قولهم في نفس الامر
 كما قال الغزالي كنا نذكر على القوم
 أمور راحتي وجدنا الحق معهم
 قال تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا
 بعلمه ولما يأتهم تأويله وقال تعالى
 واظلمهم تدوايه فسبقولون هذا افك
 قديم اه وما يؤيد قول الامام
 الغزالي قول الامام أبي القاسم
 الجنيدى كان عندي وقفة في قولهم
 يبلغ اذا كرفي الذكر الى حد ثلث
 ضرب بالسيف لم يحس الى ان
 وجدنا الامر كما قالوا (قلت) ولو شاء
 الله تعالى لرزق جميع اخواننا
 المؤمنين مثل ما رزقنا نحن
 وجميع الاخوان بفضله من
 الايمان بختمية هذا الختم
 والتصديق ببرزخيته وقبول
 ما يبرز منه من العلوم والانتساب
 الى طريقته والتعلق باذيله ولكنه
 تعالى لم يسلهم رؤاهم لذلك صرفهم
 عن التصديق ولو شاء الله تعالى
 لاطلعهم على ما اطلعنا وجد بهم به
 الى هذا الختم المكتوم والبرزخ
 المختوم ولكنه تعالى قضى على قوم

وجوه المعرفة كشف سبحات الجلال وغايتها الدهش في كبرياء الله اذ باغيايتها مقام الختم في
 القطبانية فهو غاية الغايات انتهى وأما العجب في حقه سبحانه وتعالى قد ورد في الخبر بقوله صلى
 الله عليه وسلم عجب ربك من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل وحقيقة العجب في نفسه ان
 المتعجب يتعجب من الشيء لغرابته وخفاء أسبابه تكبر العوائد الذي يقع للولياء والحق سبحانه
 وتعالى لا غرابة عنده في فعله ولا عجب عنده اذ لا تخفى عليه أسباب الاشياء فان أسباب الاشياء
 الواقعة كلها هو القضاء والقدر والقضاء والقدر يده فنه منشؤه واليه مرجعه الا ان القضاء
 والقدر يقعان في كل واقع في الكون فالقضاء هو صدور الحكم بوقوع الشيء وهو بارز عن صفتين
 تعلق المشيئة وبروز الكامة بقوله كن فهذا هو القضاء وتعلقه قديم أزلي لا في المشيئة ولا في
 الكامة وأما القدر فهو رزق الشيء الذي نفذ بالمشيئة والكامة برز بالقدرة فكيف يتعجب من
 شيء وهو محيط به علما وليس يخفى عليه سبب من الاسباب وليس فيه الاخبارنا بان ذلك عجب
 لانا نتعجب منه لا تنقاض صورته المعرفة المعلومة عندنا ويبان ذلك ان الجنة واضحة البيان
 باستقراء اخبارها في الكتب المنزلة واخبار الرسل صارت بحيث ان لا يجهل أمرها الا عام ولا خاص
 وكل بني آدم يحب السير اليها والتمتع بها ما احتوت عليه من كمال الشهوات جميعها ثم انه أخبرنا ان
 قوما يساقون اليها بالسلاسل يعني انهم قارون منها وهم يقادون اليها بالسلاسل قهرا فهذا غاية
 العجب والمراد بهذه الطائفة التي عجب منها ربنا هم أصحاب المصائب والبلايا في الدنيا فان البلايا
 والمصائب تطهرهم من جميع الذنوب بالمغفرة فان العوائق التي تعوق العبد عن الجنة هي
 الذنوب ولولا ذنوبه لقسام من قبره الى قصره والبلايا والمصائب تنقى جميع ذنوب العبد وتعطيه من
 الثواب ما لا يعرف له قدر ولا كمية قال سبحانه وتعالى انما يؤتى الصابر اجرهم بغير حساب
 وصاحب البلايا والمحن يريد الجنة غير تشويش ولا تعويق ومقتضى الامر في هذا ان يكون العبد
 هو الذي يطالب بالبلايا والمحن لما ذكرناه فيها فكيف يفر منها اذا وردت عليه فهذا غاية العجب وأما
 النظر منه سبحانه وتعالى الوارد في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي هو سبحانه الله والحمد لله
 ولا اله الا الله الخ قال في فصله ونظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه وحقيقة النظر ههنا ليس هي
 صفة البصر فان تلك الصفة قال فيها لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء والمراد بالنظر ههنا

بالضلال والهلاك فصر فهم عن هذا السبب بعد او طردوا لعنا وخذلنا وصرق عنه آخرون لا لنبعدهم عن رحمة تعالى ولا لطردهم
 ولكنه تعالى يحجمهم عن معرفة مقامه لكونه القطب المكتوم كما تقدم ظنوا ان لا مقام يحاوز مقاماتهم فترك كل على قدر مقامه ورحم
 قوما بمن علمهم مقام القطب المكتوم والختم المحمدي المعلوم فخرجهم من عرف عيونه وانتسب اليه ومنهم من لا ولم ينكر والامر بيده تعالى
 كما قال جل وعلا ولو شئت لك لاجل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وفي عرائس البيان ولو شاء
 ربك لاجل الناس أمة واحدة على سبيل واحد من توجيهه ومعرفة وقربته ومشاهدته ولكن حكمته الازلية وعلمه القديم تفرقهم في
 طرق المعارف وأعطى لكل واحد منهم سبيلا يسلك فيه من معرفة داته وصفاته جميعا فيسبرون اليه بسبيل الصفات وطرق المعارف
 الذات على حسب مذاقهم ومشاربهم فبعض في المعرفة وبعض في الذوق وبعض في المحبة وبعض في العشق وبعض في الشوق

بعض في الارادة وبعض في الحسالات وبعض في المعاملات ولا يشبه حال المريدن حال المتوسطين ولا حال المتوسطين حال العارفين ولا مال العارفين حال الانبياء والمرسلين وباختلاف قدر علومهم ومعرفتهم لم يرتفع الاختلاف بينهم قال الله تعالى ولا يزالون مختلفين أى في الاحوال واقامات والاقوال والافعال والامن ورحم ربك يبلغه الى مقام الغيبة عنه في وله في أنوار القدم وقائه في سطوات الازل وأيضاً الامن يبلغه مقام الصو والتمكين حتى يطلع على الكل ولا يخالفهم ففهم فيه لانه في مقام الاتصاف ونعت التمكين خارج عن التلوين لذلك خلقهم أى طباعهم مجبولة باختلاف طرق المقامات ودورات الحالات وهذه سنة الله تعالى حرت في الجميع قال تعالى قد علم كل أناس مشربهم اه وكما قال أيضاً سبحانه وتعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجلعكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم في ما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا ٢٤ فينبشكم عما كنتم فيه تختلفون قال في العرائس ان الله تعالى جعل في بحار

هو النظر الخاص بحكم العناية والمحبة قال محمد بن علي بن الحنفية رضي الله عنه ان الله في خلقه في كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة والمراد بهذه النظرات هي فيوض الرحمة الالهية التي يفيضها على خلقه من سوابغ فضله فيصيب بها من يشاء ويمنعها عن يشاء فهذا هو النظر والمراد به نظر العناية والمحبة لمن شاء من عبده فمن أصابته نظرة من هذه النظرات فقد سعد فهذا هو النظر وكقوله في الحديث الاسمر ما قال عبد الله الا الله الا فتق الله السموات حتى ينظر الى قائمها فهذا هو الحديث وتعالى الله ان يحجب السموات عن النظر الى العبد وانما هذا النظر هو فيض الرحمة الالهية على العبد وهو رحمة خاصة من عنده لخواص عبادته تحرق السموات وتنزل الى صاحبها ثم يدخره ثوابها والنظر ههنا قلنا هو نظر الرحمة والعناية لا نظر الصفة فان بصر الحق سبحانه وتعالى كل الخلق منكشفة لبصره لا يخفى عليه شيء وهذا النظر الذي قلناه وفسرنا به الحديث هو المنفي في الآية بقوله سبحانه وتعالى ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم عثا قليلا أولئك لا خلاق لهم الى قوله ولا ينظر اليهم يوم القيامة الآية والنظر ههنا معني به هو نظر الرحمة منه سبحانه وتعالى ربه عن هذه الطائفة المذكورة في الآية فلا ينظر اليهم نظر الرحمة كني بذلك عن شدة غضبه وشدة عقابه بقوله ولهم عذاب أليم لكن نفينا أنظر الرحمة يعارضنا قوله سبحانه وتعالى ورحمتي وسعت كل شيء فلك الرحمة العامة هي للعذب وغيره حتى لا هل النار وهذه الرحمة الخاصة التي ينظر بها خلقه فهي المقيدة بقوله فسأكتبها للذين يتقون الآية فان صاحب هذه النظرة لا يناله عذاب من النار ولا تنقضي مساويه في موقف القيامة بل يكون من الطائفة الذين اذا عرض أعمالهم عليهم استحقوا العبد من ذلك يقول له سبحانه وتعالى انما استرته اعليك في الدنيا فلا تأخذ بك بها اليوم اذهب فقد غنرت لك أو كما يقول عما هذا معناه فهو هؤلاء هم الذين نظر الله اليهم في الدنيا بنظر الرحمة والمحبة والعناية جعلنا الله منهم جميعا بعض فضله وكرمه فهذا هو النظر المذكور في الحديث وقد قال في حديث التسبيح ومن نظر الله اليه لم يعذبه اه ورد في الحديث قال عليه الصلاة والسلام ما من قلب الا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء الكلام ههنا على الاصبع وعلى اسم الرحمن قال جن هو من أسماء المرتبة وهي مرتبة الألوهية ليس من أسماء الذات كالعظيم والكبير والجليل فان أسماء الذات لا تعلق بها للخلق وأسماء المرتبة كلها متعلقة بالذات لان الألوهية اقتضت وجود

القديم والبقاء الشرائع ليورد
الارواح القدسية ومشارب
القلوب العارفة به وسواقي العقول
الصادرة من نوره ولكل واحد
منها شرعة من تلك البحار فلبعض
شرعة العلم ولبعض شرعة القدرة
ولبعض شرعة الصمدية ولبعض
شرعة الحكمة ولبعض شرعة
الكلام والخطاب ولبعض شرعة
عظمة والمعرفة ولبعض شرعة العظمة
والكبرياء ثم جعل لها منها جامن
الصفات الى الخيرات ومن الذات
الى الصفات ومن الصفات الى
الصفات ومن الذات الى الذات
ومن الاسماء الى النوع ومن
النوع الى الاسماء ومن الاسماء
الى الافعال ليعرفه كل واحد بقدر
ذوقه وشربه وطريقته ووجهه
بينهم تباعدا وتقاربا قال تعالى قد
علم كل انسان مشربه سم فن وافق
شربه شرب صاحبه لم يقع بينهما
خلاف في الشرعة والمنهاج ومن
لم يكن شربه موافقا لشرب صاحبه
لم يعرف أحدهما مكان الآخر

لم يعرف أحدهما مكان الآخر
ويكون بينهما نزاع وذلك من غير الله تعالى عليهم وعلى نفسه لئلا يركن بعضهم إلى بعض فلا يطلع عليه
أحدسواه ألا ترى كيف وصف مزاج الأبرار من مزاج المقربين وترفق بينهم بالشارب والسواقى وكيف خص بعضا بالحق المختوم
بقوله تعالى يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفى ذلك راحة منه على الجاهل ولتفاوت فوائدها استنباطهم علوم الغيبة من قرآن
الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم اختلاف العلماء رجة ولا اختبارهم فى طريقهم بحقائق العبودية وعرفان الربوبية قال وهـ ذمنا معنى
قوله تعالى ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة يعنى شيوخا وأكاربا غير المرادين والسالكين ولكن ليدلواكم فيما آتاكم من المقامات
الشريفة والاصول السنية كيف تخرجون من دعواكم بحقيقة عبوديتي وتخرجون جواهر العلوم من كتابي وحكمتي قال ثم خاطبهم
جميعا بقوله فاستنبطوا الخبرات عرفهم مكان تقصيرهم أى ما أدركتم نى فى جنب ما عندي لكم كقطرة فى بحر ساروا إلى خيرات

مشاهدتي وجبل عطاياي قال ثم أفردهم عما وجدوا الى عين جلاله بقوله الى الله مرجعكم جميعا الى الله مرجعكم لا فتقاركم من مقاماتكم اليه لزيادة القربة والمعرفة وهناك يظهر تفاضل درجاتكم وما غاب عنكم من دقائق أسرارى ونوادير لطائفى قال وهذا معنى قوله تعالى فينبشكم عما كنتم فيه تختلفون اه (قلت) وسيعين غدا في المحشر تفاضل الاولياء والعارفين والصديقين والاعوان وتفاوت درجاتهم ومراتبهم بانظار الله الفاضل وتعيينه المفضول فيظهر عين الفاضل ويعرف من غير نزاع ولا خلاف كما أنه تعالى سيرفع كل اشكال في ختمه شيخنا أحمد بن محمد التجاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وبين انه هو القطب المكتوم والبرزخ المختوم والختم المحمدى المعلوم اذا نادى مناد باعلاصوته يسمعه كل من الموقف يا أهل المحشر هذا امامكم الذى كان مددكم منه ويؤول حينئذ كل نزاع كما أشار الى جميع ما ذكرنا هذا العارف مينا بعض معاني هذه الآية الشريفة على طريق ٢٥ الإشارة ثم قال وقال هذا الاستاذ في قوله تعالى

ولو شاء الله لجمع لكم أمة واحدة
 أى ولو شاء الله لسوى مراتبكم
 ولكن غاير بينكم ابتلاء وفضل
 بعضكم على بعض امتحانا اه
 (قلت) ومن تأمل هذا الكلام
 من هذا العارف تفجيره من هذه
 الآية الكريمة بعض الاسرار
 التى تحمل أكار العارفين فاحرى
 الاولياء على انكار بعض المراتب
 التى يتأهلها بعض الافراد منهم لان
 بعض مراتب أفراد الصديقين
 لا شعور لبعض الصديقين بها ولا
 شعور لافراد الصديقين ببعض
 مراتب الاغوات ولا شعور لبعض
 الاغوات ببعض مراتب جواهر
 الاغوات ولا شعور بجواهر
 الاغوات ببعض مراتب جواهر
 الجواهر الذين هم برازخ الجواهر
 ولا شعور لبرازخ الجواهر ببعض
 مراتب برزخ البرازخ هو القطب
 المكتوم والبرزخ المختوم والختم
 المحمدى المعلوم والاسرار التى
 تحملهم على الاختلاف والنزاع
 كثيرة منها اختلاف المشارب ومنها

المخلوقات من غير حاجة بالاله لم وانما المخلوقات اقتضاهاهم كالالوهية لكونهم أبدا يعبدون الله تعالى ويسجدون له ويسبحونه وهى مرتبة الالوهية فالالوهية هى مرتبة الاله المعبود بحق ومن أكبرها اسمه الرحمن فانه محيط بجميع أسماء الوجود وفي الحديث انما قام الوجود كله بأسماء الله تعالى الظاهرة والباطنة وجميع الاسماء التى يطلبها الكون بتمامها وكما لها داخله تحت حيطه اسمه الرحمن لان هذا الاسم منه الفيض على جميع الوجود وبهذه الحبيثة قارب الاسم لانه هو قال صلى الله عليه وسلم فى بسم الله الرحمن الرحيم ما بيننا وبين الاسم الا كبرالا كما بين بياض العين وسوادها (قلنا) فالرحمن هو من أكبر أسماء الالوهية لكون أسماء الوجود كلها تحت حيطته فليس شئ فى الوجود يخرج عن حيطه الرحمة الالهية ورحمى وسعت كل شئ ولهذا الامر وقع الاستواء بهذا الاسم على العرش لقوله تعالى الرحمن على العرش استوى كما أنه سبحانه وتعالى استوى على حقيقة الانسان باسمه الله فكان الانسان هو عرش الله لاستوائه باسمه الله وليس فى الوجود موجود يستوى عليه سبحانه وتعالى بهذا الاسم الشريف الا هذا الانسان وهو الذى أطاق حمله وليس فى الوجود من يطبق حمل التجلى بهذا الاسم الا الانسان كما أنه سبحانه وتعالى استوى على الحقيقة المحمدية بالاسم الاعظم الكبير الذى لا تعرف له كيفية ولا يطبق حمله فى ذلك الا هو صلى الله عليه وسلم فهو محل استوائه صلى الله عليه وسلم (قلنا) الرحمن هو محيط بكليات الوجود وبه استوى على العرش لان فى العرش نسب جميع الموجودات فلذا استوى عليه باسمه الرحمن ونسبة العرش بين الموجودات لشرفه كنسبة القطب بين العالم وقد ورد ان العرش سأل الله تعالى قال يارب ماذا خلقتنى قال له سبحانه وتعالى لتق عبادى من نور الجب اه (وأمامنى) الاصبع فهو فى اللغة جزء من أجزاء اليد ثم ان الله أصابع امكن نقول ان الاصابع هى متعلقات مشيئته فالمشيئة بمنزلة اليد ومتعلقاتها بمنزلة الاصابع وكذا القدرة بمنزلة اليد ومتعلقاتها بمنزلة الاصابع والتثنية فى الاصابع حيث يقول بين أصبعين من أصابع الرحمن معناه ان كل قلب هو مقام بين أمرين إلهيين أمر من متعلقات المشيئة وأمر من متعلقات القدرة فكل قلب حينئذ بين أمرين أمر مما اقتضته المشيئة الالهية وأمر مما اقتضته القدرة الالهية هذا معنى الاصابع فى الحديث عنه عليه الصلاة والسلام قال لا تزال النار تقول هل من مزيد حتى يضع الجبار فيها ندمه فتقول

٤ جواهر ثانى تباعد مقامات تلك المشارب ومنها ارادة تكثير مشايخ هذه الامة وان كان بعضهم وأتباعهم أفضل من بعض وأتباعهم ليكون اختلافهم درجة لها قال أبو يزيد البسطامى رضى الله تعالى عنه الطرق الى الله تعالى بعدد الخلق لكن السعيد من هدى الى طريق من تلك الطرق ومنها ان الله تعالى غاير بينهم ابتلاء ومنها انه فضل بعضهم على بعض امتحانا ومنها غيره الله تعالى على بعضهم من ان يطاع عليهم وعلى مقاماتهم غيره تعالى كالقطب المكتوم والبرزخ المختوم شيخنا وسيدنا أحمد بن محمد التجاني رضى الله تعالى عنه قبل ظهوره ومنها ارادة الله تعالى جعل أهل طريقة كل شيخ محصورين بعدد معلوم عنده فى أزله فلذلك يحجبهم عن معرفة غيره ومنها ارادة الله تعالى تفضيل من شاء على من شاء فيخصهم بطريقة سيد الاولياء وبالعلق به والتمسك باوراده وأذكاره والتوجه الى الله بتوجهاته والتأدب بأدابه والانظام فى سلوكه والدخول فى زمرة والحق بدرجة ومجاورة فى الملا الأعلى مع أصفياه وأحبته

وليجيب مع من يجيب يوم يدعو الله تعالى كل أناس باسم شيخهم ويدعوهم الى مجاورة شيخهم في منزلته قال تعالى يوم ندعو كل أناس باسمهم قال في عرائس البيان بعد ان تكلم بكلام في معاني الآية وأيضاً يدعو المريدن باسماء مشايخهم ويدعوهم الى منازلهم ولينال منه الخط الاوفر ما ينال منه أولاده الذين هم أهل طريقته المتمسكون بأوراده وهو اللعوق بدرجته قال في السراج المنير عند قوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم فذريتهم أي الصغار والكبار قال كبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم بايمانه تبعاً لوالده أحد أبويه بايمان أي بسبب ايمان حاصل منهم ولو كان في أدنى درجات الايمان ولكنهم ثبتوا عليه الى ان ما تواروا ذلك شرط اتباعهم الذريات الخقناهم تفضلاً منا عليهم ذرياتهم وان لم يكن للذرية أعمال لانه لعين تجازي ألف عين وتكرم والذريات هنا تصدق على الآباء والابناء وان المؤمن اذا كان عمله أكثر الخلق به من ٢٦ دونه في العمل آباء كانوا وأبناء وهو منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من

النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ العلم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب في جواب من سأل عن يجب القوم ولما يلحق بهم اه وقال في العرائس أيضاً هذا اذا وقع فطرة الذرية من العدم سليمة طيبة طاهرة مستعدة لقبول معرفة الله تعالى ولم تتغير من تأثير محبة الاضداد لقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه فاذا بقيت على النعت الاول ووصل اليها قبض مباشرة الحق ولم تتم عليها الاحوال والاعمال يوصلها الله تعالى الى درجة آبائهم وأمهاتهم الكبار من المؤمنين اذ هنالك يتم أرواحهم وعقولهم وقلوبهم ومعرفةهم وعلمهم بالله تعالى عند كشف مشاهدته وبروز أنوار جلالة ووصاله قال وكذلك حال المريدن عند العارفين يبلغون الى درجات كبرائهم وشيوخهم ما آمنوا

قطر بمعنى حسبي حسبي امت ثلاث ولهذا الحديث معنيان كلاهما صحيحان المعنى الاول ان لقدم ههنا هي الخواص التي يخلقها سبحانه وتعالى بعد استقرار الخلائق في الجنة والنار يوم القيامة يخلق خلقاً على اسم الجنة فهو القدم الاول والقدم الثاني يخلق خلقاً على اسم النار يوم القيامة حتى تقول قطر حسبي حسبي هؤلاء أقسام الجبارين يعني هم آخر خلق يخلقهم لذا استعير لهم لفظ القدم لانهم آخر خلق يخلقهم الله فلا خلق بعدهم أبداً فهذا المعنى الاول وأما المعنى الثاني فالقدم مستعار لها من اسمها الجبار وهو القهر والسطوة والجبر والمراد به هنا لا تزال بقوة صولتها على الخلق وبقوة احراقها وذاها حتى يضع الجبار فيها قدمه معناه يتجلى عليها باسمه الجبار فدكها دكان من هيبة الجلال فتخضع وتذل وتقول قطر وهذه السطوة تنقضي عذابها وأما الفرح الوارد في الحديث في حق سبحانه وتعالى فحقيقته كحقيقة الضحك لأن الضحك صفة محبوبة اذا أراد الضحك سبحانه وتعالى رفع الحجب عن تلك الصفة في نفس ما رآها المتجلى عليه يعلم افاضة خيره عليه والا من من عذابه وكذا الفرح عند التوبة فلورآها التائب لا يقن بجميع وجود الخيرات والا من من جميع عذابه بحسب وعده الصادق انه من عمل منك سوء أبجها له ثم ناب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم ولا يصعب عليك احتجاب الصفات فان الرب سبحانه وتعالى جعل الحجب دون صفاته كماها فاذا رفع الحجاب عن صفة من صفاته حجب غيرها من الصفات فانه اذا تجلى بصفة الرحمة الالهية على العبد غطى عليه صفة الانتقام والقهر وضرب الحجب دونها لما فيها من الانزعاج والخوف وهكذا عكسه وهكذا جميع الصفات كلها تجلى بصفة من صفاته ضرب الحجب دون الصفات الاخرى فلا يتجلى بجميع صفاته التي اتصف بها ذاته في الآن الواحد فلا يتأتى متى تجلى بصفة من صفاته غطى غيرها من الصفات وكذلك من طلع بالترقي من الرجال في كل مقدار طرفه عين يكشف له عن صفاته وأسمائه مالا حده ولا غاية والباقي في حجاب وهكذا في عمر الانسان لا بدى يرفع له الحجب عن صفاته وأسمائه والباقية محبوبة وهكذا في الوجود كله نحو لوق يطبق حل تجليه بجميع صفاته وأسمائه في الآن الواحد فلا يطبقها نحو لوق أصلاً فاذا عرفت هذا عرفت ان صفتي الضحك والفرح من الله كانتا محبتين بالحجب فاذا أراد التجلي به ما رفع الحجب عنهما وتجلي هما بالفرح أو الضحك والمراد بهما ان يبذل عند التجلي بواحدة منهما مالم لا حده ولا غاية من

الخيرات

بأقوالهم وقبلوا كلامهم كما قال روم قدس الله تعالى سره من آمن بكلامنا هذا من وراء سبعين حجاً بافهم

من أهله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أحب قوماً فهو منهم وقال سبحانه وتعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قال ولا تجب من ذلك فانه تعالى يبلغهم الى أعلا الدرجات قال فاذا كانوا في منازل الوحشة يصلون الى الدرجات العلية فكيف لا يصلون اليها في مقام الوصل (قات) واذا كان الاتباع يدعوهم الله تعالى باسماء مشايخهم ويدعواهم الى منازل شيخهم ويلحقهم بدرجته ظهر بادنى تأمل ان اتباع ختم الاولياء المختصين بطريقته المتعلقين به المتمسكين بأوراده وأذكاره لا يلحق درجتهم غيرهم وان كانوا من أكابر العارفين والصديقين والاعوان ماعدا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مروا كسباً في ومن هنا كان عوام أهل طريقته الاحدية المحمدية الابراهيمية الخنيفية التجانية أفضل من غيرهم كما سياتي

ان شاء الله تعالى وجب ما تقدم انما هو في بعض الاسرار التي تجب بامتناع بعض الاولياء عن معرفة مراتب بعض مع معرفة الكمال منهم ان مقام ختمهم الاكبر فوق جميع مقامات الولاية واتفاقهم على ان جميع الاولياء من كان ومن سيكون الى يوم القيامة انما يستمدون منه رضى الله تعالى عنه وعنهم اجمعين كما تقدم ذلك أول الفصل وأما أهل الظلام والغباء والضلالة والطفيلان فلم ينعهم من التعلق بشيخنا أحمد التجاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه مع ظهور فضله وفضل طريقته وفضل أهلها كظهور الشمس وقت الظهيرة صيفاً ورضى الله تعالى عنه وعنهم وأرضاهم وعنايه الا الطرد عن رحمة الله تعالى والحرم من اللعن والشقاوة والخسران (خرجت) مع سيدنا محمد الغالي رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ذات يوم من المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى التسليم لزيارة شهده أحد روضان الله تعالى عليهم فلما فرغنا من زيارتهم ورجعنا قلت له يا سيدي أنا وأورد عليك ٢٧ اعتراضات على شيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه على تقدير اني منك عليه وأعوذ بالله تعالى من ذلك وكن أنت

محبباً عليه فقال لي رضى الله تعالى عنه قل ما بالك فشرعت في الابرار والاعتراض وهو رضى الله تعالى عنه يدفع الابرادات والاعتراضات ويحل الاشكالات فلما قربنا من دخول المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأتم التسليم قلت له يا سيدي اني لا أزال أتجيب عن اطلع على فضل هذا الشيخ وعلى فضل طريقته رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وعلى فضل أهلها ونظره الى جواهر المعاني وكان معه من له الاذن الخاص في تقييد أذكارها ونظم من طلبها في سلسلة اتباعها ثم تربت قدر لحظه ولم يكن من زمرة أهلها ونظر الى فقال لي رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه نحب مثلك من مثل هذا أعجب وأعجب عندي فقلت لم فقال لي رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أي الملل والكتب والانباء خير وأفضل

الخيرات ويمنع من الشرور والمضار مما لا يحل ولا غاية فهذه غاية التجلية - ما والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته اه من اسئلنا علينا من حفظه ولفظه والسلام وبالله التوفيق وهو سألته رضى الله عنه عني معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا الخ الحديث (فاجاب رضى الله عنه بقوله) اعلم ان الحق سبحانه وتعالى في مرتبة ذاته نسبتان نسبة الالهيته وهذه المرتبة بعيدة عن التغير بالزمان والمكان والنسب والاضافات والجهات والتوجهات لا تقبل شيأ من هذه النسب لا ظاهراً ولا باطناً ولا حقيقة ولا مجازاً والنسبة الثانية نسبة التنزل اما بالنسبة واما بالرحمة والفضل واما بالغضب والبطش واما بالاشتراك فاما نسبة النجابة فهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم الساطان ظل الله في الارض ومعناه ينوب عن الله سبحانه وتعالى بايقاع الخير والشر لصلاح الارض كل بما يختص به من أهله وكقوله سبحانه وتعالى اني جاعل في الارض خليفة فهذا تنزل النجابة واما تنزل الرحمة والفضل مثل ما قيل في الخبر من انما عين الله في الارض يريد من قبلها كما انما قيل يد الحق سبحانه يعني انه ينعمس في بحر الرحمة والفضل وكقوله ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا فهو من هذا القبيل تنزل الرحمة والفضل كما يقول في آخر الحديث هل من داع يدعوني فأستجيب له هل من مستغفر يستغفرني فأغفر له هل من تائب يتوب فأؤوب عليه هل من سائل يسألني فأعطيه وكافي البيت الحرام حيث جعلها خاصة به معناه انه تنزل فيه ابرجته وفضله لتكون له حجي من لاذ بحماه استوجب رضاه وعفوه من الطائفين به فانه كساها كسوة عظيمة وجلاله فان من رآها نزل لها وخضع لها كسيت به من العظمة والجلال وكساها كسوة رجمته وفضله لما ثبت في الخبر انه ينزل عليه في كل يوم مائة وعشرون رحمة منها ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين وكساها كسوة البطش والغضب ان ارادها بسوء فاما ان يجعل هلاكه في هذه الدار واما ان يدخله من شدة العذاب وأليم الله كمال في الآخرة مما لا حيلة ولا غاية وهذه تنزله فيها وأول ما وقع عليه نظر الله تعالى من الارض هي بقعة الكعبة وموضع قبره صلى الله عليه وسلم قبل بساط الارض والنظر ههنا عين الاضافة لآعين الصفة فان عين الصفة لا أولية لها على شيء فانه ينظرها في الازل قبل وجودها كصورة نظره اليها بعد وجودها لا يختلف عليه الحال وهذا خلاف ما عليه الجمهور من المتكلمين فان مذهب الجمهور ان السمع

قلت الاسلام والقرآن ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لما بعث الله تعالى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأنزل عليه القرآن وأمره بدعوة الخلق الى التوحيد والاسلام فكيف كان حالهم معه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت انتم سموهم آسمين أما السعداء فآمنوا به ونصروه وقاتلوا بين يديه فخازوا به شرف الدنيا وعز الآخرة وأما الاشقياء فكذبوه وقاتلوه فخرسوا به دنيا ولعنوا وطردوا برزخاً وأخرى فقال لي رضى الله تعالى عنه وأعاد علينا من بركانه كيف يتجيب من يعلم هذا ما تجببت منه وأنت تعلم ان سيدنا أحمد رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه انما كان خليفة لهذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا غير وجميع ما حوته هذه الطريقة من الانوار والاسرار والمواهب والتجف والهـ لوم والمعارف والمقامات والفيوضات والاوراد والآداب والدعوات والتوجهات والمقاصد والخلوات والكشوفات والتجليات وما يشئ وما لا يشئ أرزاق مقسومة فمن قدر له شيء منها يوفق الله تعالى له ومن لا فلا

واكل لقمة آكل قسمة فلا يأكلها غيره اه (قالت) ولا شك انهم لما جعلوا مرتبة الاسلام الذي هو اشرف الممل وأفضلها وأرفعها وأعلاها وأعظمها عند الله تعالى وجعلوا ما انطوى عليه الايمان من المنازل والمقامات والدرجات والاحوال والاخلاق والآداب والانوار والاسرار وأعرضوا عنه وطعنوا فيه وقالوا المؤمنين استنزاه ان أتم الا في ضلال كبير كما أخبر ربنا سبحانه وتعالى وبما قال أيضا سبحانه وتعالى واذا رآهم قالوا ان هؤلاء لضالون وقال تعالى أيضا وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه ولم يمشأهدوا من الانبياء والرسل الا هياكل البشرية وعصوا عن ادراك حقائقهم واختصاصهم بما خصوا به من فناء حظوظهم فيهم وبقاء أشباحهم - هياكلهم رحمة للخلق قالوا في حق جميعهم انهم انما هم صمرا وجنون كما قال تعالى كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون كما قالوا في حق نبيه صلى الله عليه ٢٨ وسلم يا أيها الذي نزل عليه الذكرا نك المجنون قال في السراج المنير وذكر القرطبي

ان المشركين كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم مجنونون به شيطان وهو قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكرا نك المجنون فانزل الله تعالى رداعليهم وتكذيبا لقولهم ما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ولما جعلوا أمر القرآن وما انطوى عليه من بحار عجائب الربوبية وأخبار غرائب أسرار الصفة القدسية قالوا فيه ان هو الاسحري يؤثر ان هذا الاقول البشر هذا عادة السفلة وأهل الجهل والغباوة الذين قاسوا بأرائهم الفاسدة حال الانبياء والصديقين ولو شاهدوا ذرة من حالهم لما توا حسرة من الشوق اليها لكن سبق لهم الشقاء الازلي فخبجهم عن جمال أحوالهم وأنوار أسرارهم وبقوا بظنونهم المختلفة وقياساتهم الفاسدة في الاشكال والهيكل واحتجبوا عن رؤية الارواح وطيرانها في الملكوت والجبروت وتكبروا عن أولياء الله من قلة معرفتهم بنفوسهم ومن قلة ادراكهم

والبصر لا يتعلقان الا بالموجودات دور المعدومات وأما نظر الله تعالى الى العالمين الاضافة فهو نظره اليه بعين الرحمة والتعظيم والالجلال والمحبة وكانت الاشياء في هذا النظر مختلفة والقسم فيها متباينة وقدرى عن محمد بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال ان الله في خلقه في كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة فهذه النظرات كلها بعين الاضافة والمراد بها المنح التي عندها والقيوس التي يفيضها من خزائن فضله وأطلق عليها اسم النظر مجازا وكان محل نظر الله تعالى من الارض روضته التي ضمت جسده الشريف صلى الله عليه وسلم والكعبة الشريفة هذا محل نظره من الارض فكان الانسان الكامل هو محل نظر الله تعالى من العالم في وقته فكانه صلى الله عليه وسلم محل نظر الله تعالى من جميع الوجود من الازل الى الابد وأما تنزله بالغضب والبطش والعياذ بالله مثل قوله تعالى وظنوا انهم مانعهم حصونهم من الله الآية ومعلوم انه ما سيطر عليهم الا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأما تنزل الاشتراك مثل قوله سبحانه وتعالى وجاء بك والملك صفا صفا فانه في ذلك المقام يظهر فضله ورحته على طائفة ويظهر بطشه وغضبه على طائفة في مقام واحد وأن واحد فانه من تنزل الاشتراك وكقوله في التوراة جاء الله من طور سيناء وأشرق من ساعين واستعلن من باران طور سيناء هو محل نزول التوراة بآياتها من الاحكام الالهية والشرائع وساعين هو محل نزول الانجيل بما أظهر الله فيهما من الاحكام الالهية والشرائع وباران هي جبال مكة وهي محل نزول القرآن بما أظهر الله فيه من الاحكام الالهية والشرائع وعبر عن ذلك بمجيء الحق سبحانه وتعالى وظهوره فانه من تنزل الاشتراك لان كل شرع من هذه الشرائع الثلاث مشتمل على تنزل الرحمة والفضل على طوائف وعلى تنزل الغضب والبطش على طوائف ومن تنزل الاشتراك قوله في الحديث القدسي ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فانه تنزل فيه بالتجلي بجميع صفاته وأسمائه جلالا واجلالا واشتراكا فاضلا منه ورحمة وجودا في عبده وهذا خاص بالآدمي وهو العارف بالله فقط ولم يتجلى في الله في كل ذرة من ذرات العالم الالاسم واحد ولم يتجلى باسمه في ذرة واحدة وبعبارة لم يتجلى ربنا باسم واحد في حقيقة بين ولا باسمين في حقيقة واحدة ماعدا الانسان وهذا معنى قوله في الحديث وأما تنزل الحق سبحانه وتعالى فله تنزلان التنزل الاول تنزل الوجود والثاني تنزل الامداد فاما التنزل الاول فهو تنزله

فلا جرم ان الله يضلهم بما يهدي به احبائه ويهلكهم بعين ما يكرم به أصفياه كما قيل ان بين العبد وبين الله بحر من بحر النجاة وبحر الملالة وقديم لك في بحر النجاة خلق كثير كما قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وقال تعالى واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناهم وأولئك من الكفرة الخلة الى الارض واتبع هواه فثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث وان تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فانقص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثالا القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدي ومن يضل فأولئك هم الخاسرون وقال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وقال تعالى قل هو الله الذي لا يؤمنون في آذانهم وقرو هو عليهم عى وقال تعالى واذا ما أنزلت سورة

فمنهم من يقول أيكم زاده هذه إيماننا فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى رجسهم وماتوا وهم كافرون وقال تعالى وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من ربك طغياناً وكفراً فقد ظهروا بما تقدم ان الله سبحانه وتعالى يهدي بنى أقواماً ويضل به آخرين ويسعد بنى أقواماً ويهلك به آخرين كالانبياء والرسل صلوات الله وسلامه على جميعهم وكتبهم ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ودين الاسلام فان جميع ما ذكره خبره لا شرف فيه لكنه تعالى لم يوافق من أراد اهلاكهم بتصريف الانبياء والرسل وأتباعهم وكفر وابل رسلاً وأعرضوا عنهم فكان هلاكهم في ذلك فكذلك حال الاولياء مع من عاصرهم وهم يأتون من بعدهم وإذا فهمت هذا يا أخي فاعلم وفقنا الله تعالى وإياك لما يحبه ويرضاه ان القطب المكنوم والبرزخ المحتوم والختم المحمدى المعلوم شيخنا وسيدنا ووسيلتنا الى ربنا الشيخ أحمد بن محمد الشريف الحسنى الثجاني رضى الله ٢٩ تعالى عنه وأرضاه وعذابه بحر لنجاة كل

من تعلق به بأى وجه من وجوه العلاقات كالمسيحى فى الفصل الثامن والثلاثين ان شاء الله تعالى كانه سفينة النجاة من يغرق فى بحر الهلاك وإياك ان تهلك فى بحر النجاة أو فى سفينة النجاة من بحر الهلاك ان لم ترجع بهم ما والسلام بقلت وبما أقررنا يظهر انه ما بقى الامنع فضل الله تعالى والانكار لوجود العناد والمنكر عند الائمة برلانه لا يقبل ما ظهر ولا تضبط دعواه ولا يصحبه اعتدال فى أمره قال الشيخ أحمد بن تأسيس القواعد انكار المنكر اما ان يستند لاجتهاد أو لحكم ذريعة أو لعدم التحقيق أو لضعف الفهم أو لقصور العلم أو لجهل المناط أو لانهاهم البساط أو لوجود العناد فسلامة الكل الرجوع للحق عند تعينه الا لاخير فانه لا يقبل ما ظهر ولا تضبط دعواه ولا يصحبه اعتدال فى أمره اهـ بوفان قلت بما اذا يكون جوابك فى قول الشيخ عبد القادر الجيلاني

من مظهر الاحدية الى مظهر صورة الالهية فانه يقال ان الخبر القدسي عنه كنت كثر لم أعرف فأجبت أن أعرف فخلقت خلقاً فترقت اليهم فبى عرفوني فوجوده الا قول سبحانه وتعالى الذى هو الذات الساذج لا مظهر فيه للغير والغيرية لشدة الغيرة منه سبحانه وتعالى وسطوة العزة وصوله الجلال فانه فى ذلك المظهر له العلو الكامل وله الكبرياء والعظمة التسامان وله العز الشامل الذى لا يدرك أمره ولا تعرف حقيقته ومن سعى من خلقه فى أن يعرف ربه فى هذه المرتبة ضاع سعيه وخسر عمره وليس له الا الخيبة والحمران فان هذه المرتبة هى مرتبة كنه الحق الذى لا يعلمها غيره وهذه المرتبة التى هى كنه الحق تسمى حضرة الطمس والعمى الذاتى والبطون الا كبر الذى لا مطمع لا حد فى درك حقيقته وكل ما فهم من الصفات النظام من العلو والكبرياء والعظمة والجلال والكرم والمجد وأشباهاهم من الصفة الجامعة فان هذه الصفات كلها صفة الذات الساذج الذى حرم على العقول والافكار شمس أقل قليل منها فاضلا عن ذوقها وفى هذه المرتبة يقال لا يعلم كيف هو الا هو وكل صفة من الصفات المذكورة للذات الساذج من فوق ما يدرك ويدرك ويفهم ولو برز الوجود منها أقل من منقال هبأة لا حترق الوجود كله وصار محض العدم فلا يطبق مخلوق العلم به فى هذه المرتبة ثم تنزل سبحانه وتعالى من حضرة علوه الى حضرة تعاليه ومن حضرة كبريائه الى حضرة تكبره حيث يدرك الخلق العلم به لان التكبر والتعالى وصفان قديمان قائمان يدرك العلم بهما بوجوه انطلق وان كانا وصفين للذات لكنه أظهر ما يتكبر عابه من خلقه ويتعالى عنه من أوصاف خلقه وهذه المرتبة هى التى اقتضت منه وجود الخلق ولا يقال ان هذا التنزل حادث نابل كان قديماً ووصفان أوصاف الذات الا ان وجود الخلق فى هذه المرتبة التى تنزل الحق اليها هو أمر اقتضاه كمال الذات العلية فان وصف التكبر والتعالى وصفان من كالات الذات العلية فكما اقتضت الذات فى مرتبة الكنه التى فرغنا منها عدم وجود الغير والغيرية لمظم العزوة عظمة العلو كذلك الذات فى هذه المرتبة اقتضت وجود الخلق لان وجود الخلق فى هذه المرتبة هو من كالات الذات اذ لو لا وجود الخلق ما عرف تكبره ولا تعاليه لعدم وجود من يتعالى عنه ولا من يتكبر عليه فالمرتبة الاولى هى مرتبة البطون الا كبر للحق والمرتبة الثانية التى هى حضرة التعالى والتكبر هى حضرة ظهور الحق لغيره وهى مقتضيات لوجود الخلق فهذه مرتبة تنزل وجود

رضى الله تعالى عنه قدسى هذا على رتبة كل ولى لله (قلت) جوابي ما قاله الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه يعنى أهل عصره بوفان قلت بما من وافق شيخكم فى ذلك (قلت) وافقه الشيخ عبد القادر بنفسه رضى الله تعالى عنه وفى كتاب ذكر مناقبه وكان يقول رضى الله تعالى عنه أنا بحر لا ساحل له أناديل الوقت اهـ ووافقه كثير من الائمة الاعلام قال ابن باديس رضى الله تعالى عنه فى سنيته السماة بالنفحات القدسية

وبالجلى فابداً فذلك قطبهم * ومنه استمدوا فى الاضاءة والقبس

فأضحى أمير الاولياء بعصره * له الحكم والتصريف فى الخف والحبس

ثم عمادى على مدحه رضى الله تعالى عنه الى ان قال

وقال شارحه أحمد بن محمد المعروف بابن الحاج أشار فى هذا الببت الى ان هذا الشيخ صار فى وقته امام الاولياء يقتدون به وسيدهم يرجعون اليه فيما يحتاجون اليه من الامور وان الله تعالى ولاه عليهم وحكمه فيهم وصرفه فى شؤونهم اهـ وفى الكتاب السابق سئل الشيخ عقيل

المبشحي رضى الله تعالى عنه يوم من القطب في ذلك الوقت فقال هو في وقتنا هذا بكة مخفي لا يعرفه الا الالاء وسيمظهر هنا وأشار الى العراق في أعجمي شريف يتكلم على الناس بيغداد يعرف كراماته الخاص والعام وهو قطب وقته يقول قدي هذا على رقبته كل ولي الله تعالى اه وفيه وكان الشيخ أبو البركات ابن صخر الاموى رضى الله تعالى عنه يقول أخذ الشيخ عبد القادر العهد على كل ولي في زمانه ان لا يتصرف في حالة في ظاهر ولا باطن الا باذنه اه (وفي حياة الحيوان) للشيخ الدميري عند ترجمة الذباب فعليك بالاعتقاد وترك الانتقاد على المشايخ العارفين والعلماء العاملين والمؤمنين الصالحين فان حراهم مسمومة فكل من تعرض وسلم فسلم ولا تنتقد فندم واقتد بامام العارفين ورأس الصديقين وعلامة العارفين في وقته الشيخ محي الدين عبد القادر الجليلاني رضى الله عنه (وقال) الشيخ أجد زروق في تأسيس القواعد اثبات الحكم ٣٠ للذات ليس كآبائه بعوارض الصفات فقوله عليه الصلاة والسلام سلمان منا

الخلق واليه اذير قوله فأجيب أن أعرف خلقت الخلق فتعرفت اليهم في عرفوني فهذه مرتبة التنزل الى وجود الخلق والمرتبة الاولى التي لا وجود للغير والغيرية فيها هي قوله كنت كنز الم أعرف يعنى لا يعرفني غيري لا غيرية هنالك وهذا التنزل اقتضى وجود الخلق عموما وخصوصا وجهه له وتفصيلا من أول وجود العالم الى الابد وهي مرتبة وجود الذوات أى ذوات الموجودات شقيها وسعيها ومرحومها ومعناها والتنازل الثاني هو تنزله بفيض الرحمة الالهية المسماة بالنفس الرحاني وهي التي اقتضت ملائمة أغراض الخلق من كل ما يطابق أغراضهم من الشهوات والملاذات والمسررات مطلقا وهذا هو التنزل بالرحمة التي تمت كل شئ مافي الوجود الامر حوما كافر ومؤمنه وهذا التنزل الثاني والتنزل الاول كلاهما مجموعان في الحقيقة المحمدية فانهما أول موجود أنشأه الله من حضرة العمال باقي وأوجد لها سبحانه وتعالى مشغلة على جميع ذوات الوجود من الازل الى الابد والوجود كله متصل منها كما كان آدم عليه الصلاة والسلام وجوده مشتمل على وجود ذرته الى قيام الساعة فافي الوجود آدمي خارج عنه كذلك مافي الوجود ذرة موجودة من الازل الى الابد خارجة عن الحقيقة المحمدية اذ هو الاب الاول الوجود كله فهذا هو التنزل الاول وهو تنزل وجود الذوات وكان التنزل الثاني الذي هو فيض الرحمة الالهية الذي اقتضاه النفس الرحاني مجموع أيضا كله في الحقيقة المحمدية فاني الوجود رحمة تصعد وتنزل لماعم أوخص الا وهي نقط من فيض بحر الحقيقة المحمدية فكانه صلى الله عليه وسلم هو السبب في ايجاد الخلق كذلك هو السبب في امدادهم بالرحمة الالهية فيشار للتنزل الاول الذي هو وجود الذوات بقوله سبحانه وتعالى قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين فهو أول موجود عبد الله لكونه لم يتقدمه أحد في الوجود ويشار للتنزل الثاني الذي هو النفس الرحاني بقوله سبحانه وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين انتهى وما مرتبة الاجدية فهي مرتبة كنه الحق وهي الذات الساذج التي لا مطمع لاحد في نيل الوصول اليها وتسمى حضرة الطمس والعمال الداني المرموزة في قوله صلى الله عليه وسلم حيث سأله السائل بقوله أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض فقال له صلى الله عليه وسلم لم كان في عما فوقه هواء وما تحته هواء وهذا عما هو غاية بطون الحق حيث لا عثور لا حد على حقيقته واليه اذير بقوله سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علما وهي مرتبة بطون الحق وهو البطون الاكبر وأما حضرة

أهل البيت لا تصافه بجامع النسب الدينية حتى لو كان الايمان منوطا بالتريالادركه وقد قيل في قوله عليه الصلاة والسلام الاقربون أولى بالمعروف يعنى الى الله تعالى اذ لا توارث بين ملتين فانه تبرأهل النسب الديني وفرعه محمد دائم انضاف الى الطيفي كان له مؤكدا فلا تلحق رتبة صاحبه بحال وبذا أجيب عن قول الشيخ أبي محمد عبد القادر رحمه الله تعالى قدي هذا على رقبته كل ولي لله في زمانه لانه جمع من علو النسب وشرف العبادة والعلم مالم يكن لغيره من أهل وقته اه قلت قد أخبرني بعض من لقي الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه رجوع يوم من المسجد يوم الجمعة الى بيته فلما بلغ باب بيته جالس وحوله جماعات فقال الحمد لله الذي بلغني في هذا الوقت مرتبة الشيخ عبد القادر الجليلاني وزادني على ما أعطاه أربعين مقاما وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه

أعطاني الله في السبع المثاني مالم يعطه الالانباء وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان الله أعطاني مالم يعطه لاحد من الشيوخ أبدا فضلا منه وجودا بلا استحقاق شئ عليه بل في سابق علمه قضى بذلك فله الحمد ومزيد الشكر وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أعطاني الله تعالى الشفاعة في أهل عصرى من حين ولادتي الى حين مماتي وعن تليذه الاكبر وخادمه الاشهر المعارف الاطهر أبي الحسن سيدي الحاج علي حازم براده جامع جواهر المعاني ان الله أعطى الشيخ الشفاعة في أهل عصره من حين ولادته الى حين مماته وزيادة عشرين سنة بعد وفاته فقلت قد أخبرني سيدي محمد الغالي ان الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه توفي عام يشكر ١٢٣٠ من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأغنى السلام وعلى هذا فكل مؤمن له اليوم بهر عام ألف ومائتين واحد وستين من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام أكثر من احدى عشرة سنة

فهو داخل في هذه الشئاعة الاحدية العجائية قطعاً هيناً ثم هيناً لهذه الامعة المحمدية وويل ثم وويل لمن حرم من هذا الخبير العظيم الذي ينال من غير عمل ولا كلفة ولا مشقة لاجل الانتكار والانتقاد واذا به أهمل طريقته أحياناً الله على محبته وأما تناقضها وحشرنا في زمرة تبهجها عند ربه وجاه جده خير الانام وسرخليفة الملك العلام وقال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه كل الطرق تدخل في طريقة الساذلي رضى الله تعالى عنه الا طريقته هذه المحمدية الابراهيمية الخيفية فانها مستقلة بنفسها فلا ينبغي لنا الا التفرد بها لانه أعطاه الله لنا وقال لا يصلك شيء الا على يدي وهو الذي ربانا وأوصلنا حتى بلغنا المني صلى الله عليه وسلم جدا وشكر الله تعالى وقال رضى الله عنه كل الطرق تدخل عليها طريقته فتناقبطل وطابعنا يركب على كل طابع ولا يحمل طابعنا غيره وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من ترك وردا من أورد المسايح لاجل الدخول في طريقته هذه المحمدية التي شرفها ٣١ الله على جميع الطرق آمنه الله تعالى في الدنيا والآخرة فـ لا يخاف من شيء

يصيبه لا من الله عز وجل ولا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من شيخه أيا كان من الاحياء أو من الاموات وأما من دخل زمرة تها وتأنر عنها ودخل غيرها تحلب به المصائب دنيا وأخرى ولا يعسود أبداً وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان جميع الاولياء يدخلون زمرة تناوباً خذون أو اودنا ويتمسكون بطريقتنا من أول لوجود الى يوم القيامة حتى الامام المهدي رضى الله تعالى عنه اذا قام آخر الزمان يا خذعنا ويدخل زمرة تناوباً خذنا واننا قلنا الى دار البقاء وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لو بحث عما علمه الله تعالى لاجع أهل العرفان على قتلي وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه يتحدث لصحابه بما أنعم الله تعالى عليه وتفضل بعد البسملة والحمدلة والصلاة والسلام

على رسول الله صلى الله عليه وسلم يليه اعلامكم ان فضل الله لا حد له

التعالى وحضرة التكبر فهو مرتبة ظهور الحق لغيره واذا سألت عن حقيقة الاحدية فهي مرتبة ظهور الحق بمرتبة تفرده في الوجود حيث لا وجود لشيء معه والفرق بين الاحدية والذات الساذج ان الذات الساذج لا امتياز فيها لاحدية ولا كثرة اذا طمست النسب كلها فافليس فيها اختصاص نسبة على نسبة وهي غاية البطون وهي العما كما قدمنا والاحدية تماثلها في الذات الساذج الا ان فيها ظهور نسبة الاحدية عن الكثرة والغيرية وهي مرتبة ظهور الحق سبحانه وتعالى وأما الوحدة فهو تجليه بكال ذاته في الحقيقة المحمدية وهي ذات ساذج أيضاً تجلي فيها في الحقيقة المحمدية فهو تجليه بذاته عن ذاته لغيره في غيره فهذه هي مرتبة الوحدة وأما الواحدية فهو تجليه بكال صفاته وأسمائه في مظهرية ذاته وهو المعبر عنه بحضرة اللاهوت وهذه هي الحقيقة الالهيّة والفرق بين المراتب الاربع ان الذات الساذج هو تجليه بذاته في ذاته لذاته عن ذاته مع عرو النسب فلا أحدية ولا كثرة ولا وصف ولا اسم عربية عن النسب والاضافات وأما الاحدية فهو تجليه بذاته في ذاته لذاته عن ذاته مع ظهور نسبة الاحدية ومحوج جميع النسب من الاسماء والصفات والكثرة والغيرية فالاولى مرتبة بطون الحق وهذه مرتبة ظهور الحق وأما الوحدة فهو تجليه بذاته عن ذاته في الحقيقة المحمدية والحقيقة المحمدية هي الائمة في ذاتها فهو تجليه لغيره في غيره وأما الواحدية فهو تجليه باسمائه وصفاته في غيره لغيره وهي الحقيقة الالهيّة فهذا هو الفرق بين المراتب الاربع والله الموفق وحقيقة الذات الساذج معناها الصرف والمحض والخالص مثالها في الشاهد والله المثل الاعلى مثال الشمس اذا غابت الشمس في الليل ظهرت النجوم واذا طلعت الشمس انطمت النجوم كلها مع وجودها لكن انطمت في نسبة الشمس كذلك الاسماء والصفات الالهية موجودة لا يراها الراي ويتعقلها المتعقل الا في احتجاب الذات عنه فاذا طلعت الذات العلية انطمت عن الراي لها نسب الاسماء والصفات مع وجودها فلا اسم ولا وصف وهذا هو الوجود المطلق والبطون الذاتي والعما الذاتي وبالله التوفيق وفي هذا المعنى يقول الجليلي رضى الله عنه

فله خلف الاسم والوصف مظهر * وعنه عمون العالمين ه واجع
وليس يرى الرحمن الابعينه * وذلك حكم في الحقيقة واقع

وان النصل بسيد الله يؤتية من يشاء وأقول لكم ان مقامى عند الله تعالى في الاسخرة لا يصله أحد من الاولياء ولا يقار به من كبر شأنه ولا من صغر وان جميع الاولياء من عصر الصحابة الى النسخ في الصور ليس فيهم من يصل مقامنا ولا يقار به لبعده مراتبه عن جميع العقول وصعوبة مسلكه على أكابر العقول ولم أقول لكم ذلك حتى سمعته منه صلى الله عليه وسلم تحقيقاً وليس لاحد من الرجال ان يدخل كافة أصحاب الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو علموا من الذنوب ما علموا ولو بلغوا من المعاصي ما بلغوا الا أنا وحدي ووراء ذلك مما ذكر لي فيهم وضمنه صلى الله عليه وسلم أمر لا يحل لي ذكره ولا يري ولا يعرف الا في الاسخرة وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لنا ان من سبنا ما دام على ذلك ولم يتب لا يموت الا كافراً وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه سمعت في الحضرة انه لا يصل الى أحد بسواي أبداً وكذا بقي في عصمته وصيانته حتى لقي الله تعالى وقال رضى الله تعالى عنه

وأرضاه وعنايه ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبره بقوله عليه الصلاة والسلام بعزرة في يوم الاثنين ويوم الجمعة لم أفارقك فيهما من الضجر الى الغروب ومعى سبعة أملاك وكل من رأى لك في اليومين تكتسب الملائكة اسمه في ورقة من ذهب ويكتبونه من أهل الجنة وقد أخبرني بعض من لقينه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه انه ما تنزل الى افادة الخلق بعد ما أخبره صلى الله عليه وسلم بذلك الا بعد قوله للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت بابا النجاة كل عاص مسرف على نفسه تعلق بي فتم والافاى فضل لي فقال صلى الله عليه وسلم أنت باب النجاة كل عاص تعلق بك وحينئذ طابت نفسه لذلك اه هو قلت ومن أهم ما ينبغي ذكره ليتنبه له كل موفق الدائرة العظيمة التي أوقع الله تعالى فيها هذا الشيخ العظيم وأهل طريقته وخزبه الصميم ويتبين لكل ناظر في هذا المحصل انه لا ينكر فضله رضى الله تعالى عنه وعلى جميع الاولياء وفضل أهل طريقته على غيره من أهل سائر الطرق ولا يستغربه الا من غفل عن هذه الدائرة العظيمة وجعل انما هي

دائرة طريقته وفيها يسبح أهلها وكان مسجوناً في سجن عقله جاهلاً بسعة فضل ربه وكونه مختاراً فيفضل من يشاء ويعطي من يشاء لا يستل عماً يفعل فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم ان الله سبحانه وتعالى دائرة تسمى الدائرة الفضلية وتلك الدائرة مكنوزة من وراء خطوط الدوائر التي هي دوائر الامر والنهي والجزاء خيراً أو شراً والاعتبارات واللوازم والمقتضيات فان هذه الدوائر هي دوائر عبود الخلق وتلك الدائرة الفضلية هي دائرة اختصاصه واصطفائه سبحانه وتعالى فيضعها ان شاء من خلقه وهذه الدائرة جعلها سبحانه وتعالى عنده فيضعها فاقسامها بحر الجود والكرم لا يتوقف فيضعها على وجود سبب ولا شرط ولا زال مانع بل الامر فيها واقع على اختصاص مشيئته فقط ولا يبعد عن كان فيها وفي بالعهود أم لا انتهى الصراط المستقيم أم

واياك لا تستعبد الامرانه قريبا على من فيه الحق تابع انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه ثم قال رضى الله عنه ومجموع المراتب كلها هو الحضرات الخمس الحضرة الاولى هي حضرة عالم الناسوت وهي مرتبة وجود الاجسام الكثيفة والحضرة الثانية هي مرتبة عالم الملائكة وهي مرتبة فيض الانوار القدسية وهي من السماء الاولى الى السماء السابعة وهو عالم المثال وهو عالم الروحانية والافلاك والحضرة الثالثة هي حضرة عالم الجبروت وهي من السماء السابعة الى الكرى وهي حضرة فيض الاسرار الالهية وهو عالم الارواح المحررة وهو عالم الملائكة والحضرة الرابعة حضرة عالم اللاهوت وهي حضرة ظهور اسماء الله تعالى وصفاته باسرارها وانوارها وفيوضها وتجلياتها والحضرة الخامسة هي حضرة الماهوت وهي حضرة لبطون الذائق والعماء الذائق وهذه المرتبة لا مطعم في نيلها الا التعلق بها فقط والسلام (وتسمية المراتب في التنزل) الاول مرتبة الذات الساذج الثاني مرتبة الاحدية الثالث مرتبة الوحدة الرابع مرتبة الواحدية الخامس مرتبة الارواح السادس مرتبة المثال السابع مرتبة الحس ولكل مرتبة من هذه المراتب اسم (أما تسمية) الاول منها الذات الساذج وكنه الحق وحضرة الشمس والعماء الذائق والبطون الاكبر (الثاني) مرتبة الاحدية أقدم قدم احدية مطلقة احدية وحدية مكنون المكنون احدية صرف حق الحق ذات بحت وجود بحت عدم العدم ذات صرف ذات بلا تعدد بطون البطون ذات ساذج وجود مطلق مجهول النعت ذات الهدية ذات مطاق عين الكافور ذات احدية مجرد الشؤون اول الازل لاتعين ابد الاباد اول لانهاية لاهوت آخر بلا نهاية غيب الغيب غيب مصون مشكاة الغيب (الثالث) مرتبة لوحدة الاسم الاعظم الحقيقة المحمدية أم الفيض القلم الاعلى البرزخ الكرى أم الكتاب كنز الكنوز عالم الجبروت كنز الصفات عالم مطلق موجود اى موجود اول الوحدة الصرفة احدية الجمع الدرة البيضاء حقيقة الحقائق برزخ البرزخ الخلق الاول الظل الاول العقل الاول المبدأ الاول الظهور الاول عالم الرموز عالم الوحدة عالم الصفات (الرابع) مرتبة الواحدية حضرة الالهية حضرة الجمع حضرة الربوبية منبعث الوجود الوجود الفياض ظاهر الوجود ظل الوحدة

سقط في المعاصي في الطريق الوخيم ولا يباي فيها لمن أعطى ولا على ما أعطى ومن وقع في هذه الدائرة من خلق الله احدية كملت له السعادة في الآخرة بلا شوب ألم ولا ترويع وفيها أوقع الله تعالى هذا الشيخ الاحدى المحمدى ابراهيمي وجعلها سبحانه وتعالى دائرة أهل طريقته وأوقعهم فيها فاضلا منه سبحانه وتعالى وجودا وكرما مشددا عناية به هذا الشيخ العظيم الذي جمع له بين مقام المحبة والخلة الناشئين من هذه الدائرة التي بها اتخذ الله تعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم حبيباً وسيدنا ابراهيم عليه السلام خليلاً لوراثته اياها من هذين النبيين ولذلك كانت طريقته رضى الله تعالى عنه طريقة المحبة والشكر قال تعالى ان ابراهيم كان ائمة فانا لله حنيفاً ولم يك من الممركين شاكر الا نعمة اجتهاده الى صراط مستقيم وقال صلى الله عليه وسلم لمن قال انا فعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فلا يكون عبد اشكورا وكما قال صلى الله عليه وسلم كانت أسهل الطرق على الاطلاق وكان أهلها محبوبيين مقبولين

على أي حالة كانوا لم يلبسوا حلة إلا ما من مكر الله ومن بحرهما صغر الله تعالى له جده سيدنا ومولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحبه محبة لا تعرف ولا تكيف ومن بحرهما جعله الله تعالى القطب المكتوم والبرزخ المختوم وانخاتم الحمدي المعلوم ومركز الشجر منه جميع الاغوات الفيوض والعلوم سبعين ذلك في المختصر تصديقاً بالنبي المعصوم اذا نادى منادياً أهل المختصر هذا امامكم الذي كان مددكم منه ومن بحرهما تفضل عليه مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكيهيات منه ما تفضل بها على غيره ومن بحرهما تفضل عليه مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدائرة الاحاطة التي هي خاصة به صلى الله عليه وسلم وبمقامه ومن بحرهما تفضل عليه مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحرية الفريدة التي هي خاصة به صلى الله عليه وسلم ومن بحرهما تفضل عليه مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم باطلاقه رضى الله تعالى عنه

في اعطاء جميع أوراده من الاسم الاعظم الكبير وما دونه لمن شاء ومنعها بمن شاء وكذا جميع من قدمه الشجر رضى الله تعالى عنه في اعطائها ومن قدمه من قدمه هكذا الامر الى ان يرث الله تعالى الارض ومن عليها وكان يقول رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به هذا عطاءنا فامتن أوامرك بغير حساب ومن هنا يعلم كل من له أدنى علم ومعرفة ان أهل طريقة هذا النعم الحمدي أفضل من غيرهم لوجهين أحدهما انه لما كان امام أهلها رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به هو برزخ البرزخ وشيخ المسايخ المأخوذ منه جميع الطرق المتقدمة كان أهل طريقته الخاصة به أفضل من غيرهم ورائه أجدية محمدية وثانيهما انه لما كان دائرة الاحاطة الذي هو سره هو الساري في جميع أسماء الله تعالى الظاهرة والباطنة والاسم الذي لا يلقنه الا القطب والكتكز المطلق الذي ما أنزل في القرآن ولا في جميع

أجدية الكثرة الظل الممدود عالم الاسماء صور الاسماء الالهية الاعيان الثابتة أسماء الصفات منشأ الكثرات التعيين الاول البدء الثاني النشاط الثاني منزل القدس الاثن الدائم قابلية الظهور نفس الرجن أسماء المبدأ الثاني منتهى المعرفة منتهى العارفين منتهى العارفين حق اليقين عالم اليقين عين اليقين (الخامس) مرتبة الارواح التعيين الاول عالم الامر النفوس المجردة عالم الباطن حقيقة الانسان قاب قوسين معدن الارواح كنز الارواح مجمع الارواح عالم المعاني عالم الملكوت عالم العقول معاد الارواح مقام الارواح رتبة الارواح (السادس) مرتبة المثال التعيين الرابع الكون الجامع منشأ النور رتبة الخيال المنفصل المركبات الطبيعي مالك الجنان باطن الملك حضرة الاسماء العقل الكلي النفس الكلي الطبيعة الكلية الشكل الكلي الهيول الكلي الجسم الكلي (السابع) مرتبة الحس عالم الحس عالم الاجسام المركبات الكثيفة عالم الشهادة عالم الملك عالم الخلق التعيين مرتبة الانسان المرتبة الجامعة انتهى من الشناوى على الجواهر الخمس ثم قال رضى الله عنه ومعنى النفس والعين والذات والحقيقة والماهية والمائية كلها ألفاظ مترادفة أسماء لمسمى واحد والكل يطلق على الذات بشاهد قول سيدنا عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك يعني الذات وهو سأله رضى الله عنه عن قوله صلى الله عليه وسلم تنام عيني ولا ينام قلبي (فاجاب) رضى الله عنه بقوله معناه اعلم ان حاسة البشرية تركض في النوم كعادة البشر وقابه صلى الله عليه وسلم لا يزال مستغرقا في مطالعة الحضرة القدسية بمراقبة ما يبرز منها من الفيوض والتجليات والاحوال والمعارف وتجليات الاسماء والصفات ببلازمه لما يلزمه في مقابلتها من الادب والتعظيم والاجلال وظوائف ما تستحقه من الخدمة والعبودية فهو على هذا المتوال دائب في يقظته لا يفتر عنه لحظة ولا يشغله عنه شاغل حتى أول من لحظة وكما كان دائبا على هذا في يقظته لا يفتر عنه كان دائبا عليه في حالة نومه لا فرق في ملازمة ذلك في يقظته ونومه وأما نومه صلى الله عليه وسلم فاعما حده وغايته وقوعه على حواسه البشرية ولا يتعدى نومه الى قلبه حتى يغفل عن مطالعة الحضرة الالهية كما هو حال البشر ولا خصوصية له في هذا بل جميع النبيين هكذا عليهم الصلاة والسلام انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (ومما أملاه علينا رضى الله عنه)

جواهر ثاني الكتب الالهية مثله والفريدة ليس فوقها الا الاسم الاعظم الكبير وكل ما سواه فهو دونها كنوز مطهيات فيهما من العلوم والاسرار والذخائر ما ليس في غيرهما من جميع الاذكار ونال هذا الخاتم من أسرارها وعلومها وخبائرها ما لم ينله غيره من أكابر الاغوات وكذا كان ما دونها من جده رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعطاء جميع ما ذكره ورضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به تفضل بتلك الاسرار والاذكار وأسرارها وعلومها وخبائرها وظواهرها وباطنها ومفشتها وكتبها على أهل طريقته لكل منهم ما يناسب حاله ومقامه وقابليته واستعداده كان أهل طريقته أفضل من غيرهم بل اريب وسيأتى في فصل فضائل المتعلقين به الذي هو الثامن والثلاثون من هذا الكتاب طرف من هذا المعنى وقد أودعها في فصل سبب تسمية طريقته الاجدية المحمدية الالهية الحنيفية الشجانية ما بينه وبين هذا المعنى على فضل أهلها على غيرهم ببعضه على طريق التصريح وبفضله على طريق الاشارة والرمز كقولنا نلتذكر هنا بعض الظواهر من أذكار هذه الطريقة للاشارة الى انها بلغت الغاية القصوى في الفضل وان مرتبة أعلمها لا يبلغها غيرهم بحال

ما وانه اجدي على التحقيق فنقول اللهم صل على سيدنا محمد الى قوله حتى لحظة سكوني وهذا في غير الاذكار اللازمة للطريقة فانم الاتمغ من قبل شروطها على أى حالة كانت كما تقدم وفي هذه الدائرة الفضلية قال مولانا جل وعلا ما يود الذين كفر وامن أهل الكتاب ولا المشركين ان ينزل عليكم من خير من ربكم والله يتخذ من برحمة من يشاء والله ذو الفضل العظيم وقال قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يتخذ من برحمة من يشاء والله ذو الفضل العظيم وقال يستبشرون بنعمة من الله وفضل وقال وكان فضل الله عليكم عظيما وقال أم يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله وقال وأسألوا الله من فضله وقال ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. لك الفضل من الله وقال فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الى قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا وقال

يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نور أميننا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل وقال حكاية عن سيدنا يوسف عليه السلام ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكفركم الناس لا يعلمون وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم وقال ان فضله كان عليك كبيرا وقال قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون وقال ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وآفقوا مما رزقناهم سراعلاية يرجون تجارة لن تبور وفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وقال وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله وقال للاباء أهل الكتاب الا يقدرن على شئ من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وقال وآخرين منهم لم يبقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (وروى البخاري عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول اتعابواكم فيمن سلف قبلكم من الامم تأبين صلاة العصر الى غروب الشمس أعطى أهل الأوراة التوراة فعملوا بها حتى تنصف النهار ثم يحزروا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم أعطى أهل الانجيل انجيل فعملوا بها حتى صلاة العصر ثم يحزروا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم أعطيتهم قيراطين قيراطين قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملا وأكثر أقال هل ظلمت من أجركم شئ أقالوا الا قال فلذلك فضلى أوتيته من أشاء وفي رواية ففضلت اليهود والنصارى وقالوا ربنا الحديث والاحاديث الدالة على هذه الدائرة كبرية جة او انما تنهنا على هذه الدائرة مع اننا قد أودعنا في النصول ما نفعه ما نفع كل من له أدنى عمل ربص من الانكار كما يكون شربنا في هذا الكتاب رباب الانكار على السادان الاخبار قال تعالى

قال عدد الحجب التي فوق العرش سبعون حجابا بين كل حجاب وحجاب سبعون ألف عام وغط كل حجاب سبعون ألف عام ومن فوق ذلك عالم القاع عالم علو بالخلق يدعى الملائكة وكل هذه الحجب مملوءة بالملائكة الكرام عليهم السلام وكل حجاب هو عالم ومن وراء هذه الحجب كلها الطوق الاخضر وهو انتهاء عالم المخلوقات ومن وراءه لا خلولا ولا ملاكان الله ولا شئ معه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء ولم أر عند ربى أحدا من خلقه حتى ظننت ان كل من في السموات ومن في الارض كلهم قد ماتوا انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وهو سألته رضى الله عنه عن قوله صلى الله عليه وسلم حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه به من خلقه فاجاب رضى الله عنه بقوله في معنى هذا ان الموجودات لو نظرت الى الله عز وجل بلا حجاب وأدركته أبصارها لأحرقت سبحات وجهه سبحانه وتعالى جميع الموجودات التي أدركته أبصارها بلا حجاب ولرجعت في أسرع من طرفة عين الى عدميتها الاولى وقوله ما صادقة على جميع الموجودات والضمير الاخير في أدركه يعود على الله تعالى وفاعل أدرك هو بصره والضمير في صره هو المفسر بقوله من خلقه انتهى قوله حجاب النور فهو انواران حاجبان للخلق عن النظر للحق الحجاب الاول هو الحقيقة المحمدية فانها هي البرزخ الاكبر بين الله وبين خاقه والحجاب الثاني رداء الكبرياء على وجهه سبحانه وتعالى فلا سبيل الى انحرافه وقول الشيخ مولانا عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه وحجابه الاعظم القائم لك بين يديك أراد به الحقيقة المحمدية فان حجابته صلى الله عليه وسلم وضعت لتأم الافادة لا لمنع من الافادة فانه لو لا الحجاب لم يقدر الخلق ان يباينهم بالافادة منه بنس وقوع أبصارهم على سبحات وجهه تحترق الموجودات فلا وجود أصلا فضلا عن الافادة فان الافادة من وراء الوجود فنصب حجابا بين يدي الله عز وجل ليستفيد الخلق بسبب وجوده مادة وجودهم وابقاء وجودهم ومادة الافادة من الله تعالى اذ جميع الافادة من الله مطابقة لما فيها الحجاب الاعظم من الله لكونه قواه بقوته ثم يتبعضها هو على جميع الوجود ولولا هو ما استفاد أحد من الله شئاً فهذا معنى الحجابية نصبت للافادة بقول صلى الله عليه وسلم اغنا أنا قاسم والله معطى يشير صلى الله عليه وسلم الى ان الاقطاعات الالهية للقوايل الاصلية كانت مقسومة بحكم المشيئة الربانية ليس غير الله فيها مدخل ثم جعله سبحانه وتعالى أعنى نبيه صلى الله عليه وسلم فاعماله في توصيل تلك القسم المفصلة

دار المقامة من فضله وقال للاباء أهل الكتاب الا يقدرن على شئ من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وقال وآخرين منهم لم يبقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (وروى البخاري عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول اتعابواكم فيمن سلف قبلكم من الامم تأبين صلاة العصر الى غروب الشمس أعطى أهل الأوراة التوراة فعملوا بها حتى تنصف النهار ثم يحزروا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم أعطى أهل الانجيل انجيل فعملوا بها حتى صلاة العصر ثم يحزروا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم أعطيتهم قيراطين قيراطين قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملا وأكثر أقال هل ظلمت من أجركم شئ أقالوا الا قال فلذلك فضلى أوتيته من أشاء وفي رواية ففضلت اليهود والنصارى وقالوا ربنا الحديث والاحاديث الدالة على هذه الدائرة كبرية جة او انما تنهنا على هذه الدائرة مع اننا قد أودعنا في النصول ما نفعه ما نفع كل من له أدنى عمل ربص من الانكار كما يكون شربنا في هذا الكتاب رباب الانكار على السادان الاخبار قال تعالى

ان في ذلك لذكري ان كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب
 الفصل السابع والثلاثون في بيان ان من أعمال البر ما يقتضي غفران الذنوب الكبار والصغار وفي بيان جواز مغفرة الله تعالى
 لعبده جميع ذنوبه الماضية التي فعلها والمستقبل التي سيفعلها وان الولي قد يعلم ولايته وقد لا يعلمها وقديما انه مأمون العاقبة فنقول
 وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم وفقنا الله تعالى وياك لما يحبه ويرضاه انا وضعنا هذا الفصل في هذا المحل
 تمة للفصل المتقدم وتمهيد للفصل الذي بعده هذا الفصل لما لا تجوز من الانتقاد الذي يؤدي الى تكذيب نبيك المعصوم محمد صلى الله عليه
 وسلم وتكذيب ساداتك الاولياء العارفين ومن الحرمان لان من أنكر شيئا عوقب بحرمانه وفي دلائل الخيرات وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ومن صلى على عشر صلوات صلى الله تعالى عليه مائة مرة
 مائة ومن صلى على مائة مرة صلى الله تعالى عليه ألف مرة

بحكم المشيئة التي قناهى الاقطاعات الالهية الى أربابها وهي القوابل الاصلية فليس يعطى صلى
 الله عليه وسلم لشي من الوجود امر من الامور الا ما أعطاه الاقطاع الالهي فبان لك ان بروز
 العطاء من الحق جملته وتفصيله لمن أراد ذلك وتفصيله على أربابه وفي مرتبة حقيقة المحمدية صلى
 الله عليه وسلم لم يعطه لاربابه بحسب النسب فهذا معنى الحديث انما أنا قاسم والله معطي الحجابية
 الاولى للحق حجاب الكبرياء ولا سبيل الى انخراجه والحجاب الثاني للحق حجاب الحقيقة المحمدية بين
 الله وبين الوجود والحقيقة المحمدية دونها حجاب الانوار فلا مطمع لاحد ان يصل الى الحقيقة المحمدية
 يتخطى حجاب الانوار التي دونها وانما تجليات الحق كلها من وراء حجاب الكبرياء ومن وراء حجاب
 الحقيقة المحمدية ومن وراء الحجب التي دونها وأما الوصول الى الله تعالى من باب النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يكن بابا في الوصول الى الله تعالى ولا مطمع لاحد في الوصول الى الله بدونه فانما معنى ذلك
 بمطابقة شرعه وافتقار سبيله والتخلف باخلاقه والتأدب بآدابه مع اخلاص الوجهة في ذلك كله
 الى الله تعالى فهذا المقدار يصل العبد الى الله تعالى وبغيره هذا المقدار لا سبيل للوصول الى الله تعالى
 فالواصل الى الله تعالى اذا كان يريد ان يتزاح عنه الحجاب مطلقا ويوصل الى الله محضابلا حجاب
 أو يتخطى الحجاب الى ما وراءه فهذا أمر لا سبيل اليه ولا مطمع لاحد في دركه انتهى من املائه
 علينا رضى الله عنه وهو من املائه رضى الله عنه قال قال أبو العباس المرسى لا يدخل على الله
 الا من يابن من باب الفناء الا ببر وهو الموت الطبيعي أو من الفناء الذي تدعيه هذه الطائفة
 رضى الله عنهم وسألته رضى الله عنه عن قوله صلى الله عليه وسلم لم حجب الى من دنيا كم ثلاث
 الحديث فاجاب رضى الله عنه بقوله كما ما حجبته صلى الله عليه وسلم للنساء والطبيب المذكورين
 في الحديث والحديث صحيح يقتضي ان له بشرية مثلنا صلى الله عليه وسلم اعلم ان له بشرية صلى الله
 عليه وسلم كغيره من الانبياء والرسل لكن تلك البشرية معصومة من مخالفة الاحكام الالهية
 مطلقة فبما أذن له الله كالجائع والاكل والشرب وليس ان تلك البشرية معصومة من جميع توابعها
 فانه لو كان كذلك ما وقع التناسل من جسد آدم عليه الصلاة والسلام ولا خرجت حواء منه وابطلت
 عمارة الدارين التي هي امر الله من العالم واعلم ان لكل عارف محبة في روجه متعلقها
 الذات القدسية منشؤها مطالعة الجمال وهذه المحبة تستأصل جميع وجوه المحبة وعروقها واليه
 يشير قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل حبك أحب الي من الماء البارد والعطشان الخ

وظواهر الاحاديث تقتضي خلاف ذلك سيما حديث ان الله غفر لاهل عرفة ومن عنهم التبعات وهو حديث صحيح اه وصرح قوم بجواز
 تكفير الكبار والصغار بالاعمال الصالحات بفضل الله تعالى منهم ابن المنذر فيما نقله والدين العراقي في تكمله شرح التقريب لوالده
 وأبو نعيم الاصبهاني فيما نقله ابن حجر في شرح فتح الباري مفسرا به حديث الترمذي وغيره من قال أسئغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو
 الحي القيوم وأتوب اليه غفرت له ذنوبه وان كان قتر من الزحف ومشي على ذلك في كتاب الرضا من فتح الباري أيضا وكذلك السيوطي في
 السكلام على حديث مسلم من قتل كافرا والباجي في المنتقى في حديث التأمين والقاضي عياض في الاكل ونقل كلامه الشيخ أبو زيد الثعالبي
 في كتابه جامع النوائد واستحسنه وجعله قاعدة عظيمة في كل ما ورد من الوعد الجميل في القرآن والاحاديث من ان من عمل كذا وكذا دخل
 الجنة كما نقله الشيخ أبو زيد أيضا في تفسيره وفي كتابه العلوم الفاخرة في أمور الآخرة كلام الفخر الرازي وقال بذلك أيضا القرواي

في المفهوم ونقل كلامه الابي ثم نقل كلام ابن العربي وزيه ثم نقل كلام اختيار ابن بريزة تكفير الطاعات للكبار واحتماجه بقوله ثم قال قلت الجاري على مذهب الاشعرية انه يجوز مغفرة الكبار دون توبة وصحة تكفير الخ لها ونقله الشيخ السنوسي في تكمله الكمال الا كمال واقتره ونقل القول بذلك ابن التين الصفاقي في شرح البخاري والبدر الدماميني في حواشيه وكذا قال بذلك ايضا ابن عرفة فيما نقله عنه السيد الشريف السلاوي والبسلي في تقييدهما في التفسير وقد ألف في هذه المسئلة الشيخ أبو العباس أحمد بابا أقيمت ونقل نصوص الأئمة المسلمين كلهم وغيرهم ثم قال وأقول الذي يتبادر لفهمهم ويظهر للنظر هو القول الثاني وهو جواز غفران الكبار كالصغار ببعض الاعمال المقبولة بفضل الله تعالى لامور أحدها ما ثبت من قواعد أهل السنة وأصولهم ان الله تعالى بفضله وكرمه سبب لنجاة من شاء لعباده العاصين عملا صالحا يجعله وقولا طيبا بقوله ومن ٣٦ أي أنواع الطاعات سيما التي جاءت الاخبار انها تكفر الذنوب فانها

ما قاله الاثمة ان ظواهر الشرع هي الحادة عند اختلاط الآراء واشتبك الأقوال ان لم تخالف الأدلة العقلية ولا شك ان ما جاء في الاحاديث من تكفير الاعمال للذنوب كثير جدا بحيث لا يحيط بها أحد ثم ذكر جماعة ألفوا في الحصول المكفرة لما تقدم وما تأخر من الذنوب من حفاظ المتأخرين ثم قال وليس راجع الاحاديث الواردة في ذلك بحديث ما اجتنبت الكبار والحكم عليها بالتقييده بين سببها ما لا يمكن تقييده ثم ذكر احاديث كثيرة مما لا يمكن تقييده ثم الى غيرها من الاحاديث في هذا المعنى التي لو تتبع لجاء منها أوراق عدة بعضها صحيح وبعضها ضعيف ولا يمكن تقييدها بحديث ما اجتنبت الكبار أصلا لانها صريحة في تكفير الكبار صراحة لا تقبل التقييد ثم ذكر تأويل حديث ما اجتنبت الكبار ثم ذكر وجوها أخرى في تقوية هذا القول

فهذه هي المحبة الواقعة في الروح ومحبة له من حيث البشرية هو قوله صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنياكم ثلاث الخ فهذه المحبة لا تناقض تلك المحبة ولا تسمى نقضالا هذه المحبة في البشرية وضعها الله للرسول للتأليف مع الخلق وتأدية الاحكام الالهية وتبليغ الرسالة والتنازل الذي تقع به عمارة الدارين فان ذلك هو عين الكمال الالهي فان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يبق على المحبة الاولى مجردا عن المحبة البشرية لبطلت الاحكام الالهية وبطلت الرسالة وبطل التنازل وبطلت عمارة الدارين لان صاحب تلك المحبة لا يلتفت لغير الله أصلا ولا يبالى بغير الله أصلا شاهد ذلك ان الملائكة العالين غرقوا في محبة ذاته فهم دائبون الهميان في جمال الله وجمال الله لا يسكارى لا يفيقون من الحب ولما لم تكن فهم المحبة الثانية لم يعلموا بآدم ولا ابليس ولا كفوا بالبحرود لا آدم ولا يحضرون بيعة القطب لانهم غائبون عن التألف بغير الله تعالى فلو كانت الرسل هكذا لبطلت الرسالة لعدم التألف بغير الله ولما أراد الله انفاذ ما سبق في علمه من ارسال الرسل لخلقهم وضع الله فيهم المحبة البشرية ليتألفوا بغير الله تعالى فيتم مراد الله بتبليغ الرسالة وثبوت الاحكام الالهية والقيام بحق التكليف وظهور التنازل وكال عمارة الدارين وهذا غاية الكمال فان هذه المحبة البشرية فيهم موجودة ولم ينقصوا بها عن محبة الملائكة العالين لذات الله تعالى فانهم مماثلون لهم فيها وكان كالمهم بهذه المحبة البشرية فكل محبة فيهم من البشرية والاصالية لا تهديم أختها ولذلك صحته الخ لانه صلى الله عليه وسلم لتألفه بالعالم بالمحبة البشرية وهذا هو معنى اسمه محمد يحمده جميع العوالم افاض الله عليه من الحضرة الالهية والمحبة الاصلية هي التي يسمى فيها أحمد لان تلك الحضرة لا يشاركه فيها مخلوق فهو أحمد من جدد الله في ذلك المقام لعلو علمه بالله تعالى بما ليس لغيره فيه مطمع وهذا ينشك عن حضرته صلى الله عليه وسلم حضرته المحمدية وحضرته الاحمدية ثم قال رضى الله عنه وخلافة الانسان على العوالم الا اذا كان كل جزء من العالم يجد نسبه فيه فنسبة ما فيه للبهائم من الالكل والشرب والجماع ونسبة ما فيه للملائكة من الولوع بالحضرة القدسية وكال الهميان في جلال الله وجماله فاشتغاله بالحضرة القدسية وهي الحضرة التي فيها الملائكة لا يشغله عن تأدية حقوق حضرة البهائم من الالكل والشرب والجماع وسائر التقلبات البشرية وهذه الحضرة لا تشغله عن الولوع والهميان في الحضرة الالهية فان الكل من الحضرتين مظاهر الكمالات الالهية وانما يذم الراع في الحضرة البهيمية اذا شغل بها عن

الثاني ذكر في خامسها ما جاء في روايات كثيرة عن الصالحين وتواتر في رؤيتهم خلقا من الناس في المنام بعد موتهم الاستغراق فيذكر كل أحد انه غفر له بسبب عمل خاص وقد كان مات على غير توبة ثم سرد من ذلك جملة صالحة ثم قال وغيرهما ما ذكره هذه المنامات وان كانت لا يستدل بها على الاحكام الشرعية كما قال المحققون ونقضوا الاجله ما وقع كثير الابي الاصمغين سهل في أحكامه منها ما قاله الامام القدوة المحقق نجمة العلماء أبو اسحق الشاطبي رحمه الله في موافقائه وكذا عز الدين بن عبد السلام قبله في فتاويه والشيخ البسلي في نكت التفسير لكنها ما يستأنس بها ويتقوى رجاء العاصي بها على رفقته لعله يحصل له مثل ذلك اعتمادا على فضله تعالى اه ما نقله في مطالع المسرات ونقلته منه ملخصا ثم قال والذي يظهر ان خلافهم لم يتوارد على محل واحد وان المانع من تكفير الكبار السيئات بالحسنات انما يعنون مطلق الحسنات التي في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ونحوه مما ورد في نفسه تكفير السيئات من غير تصريح فيه بتكفير

الكبائر ولا يخبر وجهه من ذنوبه كيوم ولدته أمه ونحو ذلك وهذا هو الذي تقتضيه قاعدة السنة من عدم الموازنة والابطال وإن المجيزين لتكفير الكبائر بالأعمال الصالحة اتخايعنون ما ورد فيه نص بتكفيره لها أو من شاء الله تعالى أن يغفر له ذنوبه كلها بفعل صالح عمله ومن قاعدة السنة أن الله تعالى يغفر ذنوب من يشاء بلا توبة فضلا من الله تعالى ورحمة ومن فضله ورحمته غفر له بسبب العمل الذي عمله وترتبته لذلك فيقبله منه بفضلته ومنته اه (وقال) في كتاب الخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة وبعد فهذه أحاديث نبوية تتبعها من كتب غريبة ومشهورة وكلها داخل تحت معنى واحد وهو العمل بما ورد الوعد فيه بغفران ما تقدم من الذنوب وما تأخر على لسان الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم وقد رتبته على الأبواب ليسهل كشفها على الطلاب وسميتها بالخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة وقبل الشروع في إيراد الحديث فقد أردت أن أذكر شيئا من كلام الأئمة ٣٧ هنالك في جواز وقوع ذلك في ذلك أن

الائتمنة رضى الله تعالى عليهم تكاموا على قوله صلى الله عليه وسلم في أهل بدر أن الله تعالى أطلع عليهم وقال أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم بالجزم والرواية الأخرى لعلى الله وقوله أعملوا للتكريم والمراد أن كل عمل عمله البدرى لا يؤنعه ذنبه وقيل إن أعمالهم السيئة تقع مغفورة كأنهم لم تقع وقيل أنهم محفوظون فلا تقع منهم سيئة وبما يدخل في هذا المعنى ما ورد في صوم يوم عرفة فإنه يكفر ذنوب سنتين الماضية والمستقبلية فهو دال على وجود التكفير قبل وقوع الذنب ومن ذلك ما أخرجه ابن حبان في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع على فقال اللهم اغفر لعائشة ما تقدم من ذنبها وما تأخر وما أسرت وما أعلنت الحديث وقال لعمر رضى الله تعالى عنه غفر الله لك ما قدمت وما أخرت وما هو مكانك إلى يوم القيامة فدعاء المعصوم صلى الله

الاستغراق في الحضرة الالهية وأما أن كان يعطى لكل ذى حق حقه فذلك غاية الكمال وما سمعت من إطلاق حضرة البهيمية فلا يطلق ذلك على الكامل صلى الله عليه وسلم ولا يقال إنه له صفة البهيمية وإنما يقال إن في مطلق الانسان من نسبة الحضرة الالهية نسبة ما عند البهائم كغيرها من جميع الموجودات وهذا من حيث التكميل في مطلق الانسان من كونه مظهرا لجميع الحضرة الالهية لا من حيث الذم انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه وهو ما لته رضى الله عنه من حقيقة الروايات التي وردت في الحديث وهي قوله صلى الله عليه وسلم الروايات الصالحة الخ الحديث (فاجاب رضى الله عنه) قال اعلم أن الأشياء التي يراها الناس هي خواطر ترد على قلبه في حالة النوم ويصوغ الملك الموكل بالروايات صورة تناسب ذلك الخاطر على قدر ما يراه في الصورة المتخيلة وهذه حقيقة ثم الروايات وجودا لا جسدا من الملك للرائى على قدر قوته التخيلية وضعفها والقوة التخيلية على قدر قوة قلب صاحبها فان كان قلب صاحبها تام الخلو ص الى الحضرة الالهية متمكنا من صفاء اليقين صاغ له الملك اجسادا لخواطره على قدر صفاته ثم أمده من الغيب بعلم لدنى يعطيه العلم بتلك الصور وماتأويلها وما يراه ما يراه في الحقيقة وهذا التعبير منه والتأويل لا يخطئ ويكون مضاهيا للكشف الصحيح أو يعطيه الحق أمر آخر في الروايات إذا أراد أن يعلم بأمر من أمور الغيب أمر الملك الموكل بالروايات بصوغ له جسدا على نسبة ذلك الغيب الذي وقع به الاخبار ولم يكن ذلك من طارق الخاطر على القلب وإنما هو وحى إلهي يوحى للروح المتمكنة من حضرة القدس ويعطيه العلم معه بصورة الشيء المرئي وماتأويله وما يراه منه ومثال هذا قوله صلى الله عليه وسلم بينما أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فكرهتهما فنفختهما فطارا فوقع أحدهما باليمامة والأخر باليمن فقيل له ما أولتهما يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ألم أولتهما كذا بين يخرجان من بعدى والنسبة التي وقع التعبير بها لما كان الذهب أشرف المراتب المعدنية وأعلاها تناسب رتبة الرسالة في المرتبة الأدمية لأنها أعلى الكالات الانسانية ولا كمال أكبر منها ثم أضيف السوارين اليه ثم جعل في ذراعيه إشارة الى انهما واقعا في وقته صلى الله عليه وسلم ويدعيان مرتبته صلى الله عليه وسلم ومافى الحديث من قوله كذا بين يخرجان من بعدى لما أنه من اعطاء الحكيم مرتبة القرب ما قارب الشيء يعطى حكمه لما قربت وفاته عليه الصلاة والسلام فاما هنالك

عليه وسلم بذلك لبعض أقته دال على جواز وقوع ذلك وإذا علم أن الله تعالى مالك كل شيء له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى لم يمنع أن يعطى ما شاء ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فقلت في الأحاديث التي أوردتها نوردتها أن شاء الله تعالى آخر الكتاب في فصل مكفرات الذنوب هنالك ولكني أوردت ذلك أحاديث تبين لك أن ما يأتي ذكره في الفصل الذي يأتي بعده هذا الفصل لا ينتقده إلا من كان منتقدا على النبي صلى الله عليه وسلم لم لأن الأذى الذي ذكرها هي التي ذكر فيها النبي صلى الله عليه وسلم ما سيدكر في ذلك الفصل ومن قال أن ذلك يوجب الاثم من مكر الله تعالى وما يوجب الاثم من مكر الله تعالى لا ينبغي أن يذكر أو أنه كذب فكلامه منوجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا إلينا فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره فقال استغفروا فاستغفروا فقال أتموها سبعين مرة فاعفوا فقال رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم مامن عبدا ولا أمة يستغفر الله سبعين مرة الاغفر له سبع مائة ذنب وقد خاب عبد أو أمة عمل في يوم وليلة أكثر من سبع مائة ذنب
رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي والاصهاني وروى أبو داود في سننه والطبراني في كتاب الدعاء وأبو يعلى وابن مردويه عن أبي الدرداء رضي
الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أمانى أت من ربى فقال من يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما وقد كانت شقت عليهم الآية التي قبلها من يعمل سوءا يجزيه فارتدت أن أبشرا أصحابي قال قلت يا رسول الله وان سرق ثم
استغفر غفر له قال نعم قلت يا رسول الله وان زنى وان سرق قال نعم ثم قلت يا رسول الله وان زنى وان سرق قال نعم على رغم
أنف وعير ثم قال كعب بن ذهل وأبارأيت أبا الدرداء يضرب أنف نفسه وروى ابن جرير وابن المنذر عن طريق عن ابن عباس في قوله
تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر ٣٨ الله يجد الله غفورا رحيمًا قال أخبر الله عباده بحمله وعفوه وكرمه وسعة رحته

ومغفرته فمن أذنب ذنبا صغيرا كان
أو كبيرا ثم استغفر الله يجد الله
غفورا رحيمًا ولو كانت ذنوبه
أعظم من السموات والأرض
والجبال (وروى) الطبراني
مرفوعا من صلى على صلاة
واحدة صلى الله تعالى عليه عشرين
ومن صلى على عشرين صلى الله تعالى
عليه مائة مرة ومن صلى على
مائة مرة كتب الله تعالى بين
عينيه براءة من النفاق وبراءة من
النار وأسكنه الله يوم القيامة مع
الشهداء (وروى) لترصدي عن
ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه
وسلم أن أولى الناس بي يوم القيامة
أكثرهم على صلاة وأخرج البزار
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إن الله تبارك وتعالى
عمره من نور بين يدي العرش
فإذا قال العبد لا إله الا الله اهتز
ذلك العمود فيقول الله تبارك
وتعالى اسكن فيقول كيف
أسكن ولم تغفر لقاتلها فيقول قد
غفرت له فيسكن عند ذلك وعن

فكنا كأنهم خارجا من بعده وأما ان البعدية ههنا بعد فراغ الرسالة وفراغ زمناها فانه صلى الله عليه
وسلم حين نزلت عليه اذا جاء نصر الله اعلم انها نعت اليه نفسه وفيها اخبار بانقضاء زمن رسالته
بقوله فسبح بحمديك الى آخر الآية لانه في زمن الرسالة والتردد بين أحوالها وأحكامها واصلاح
مخارجها وتغيير طرقها ومكابدة ما به دوله من الخلق على اختلاف مراتبهم وتبليغ كل مرتبة
ما تختص به من الحكم الالهية وهذا النوع اذ تحمله لله بالله فان روحه القدسية كانت قبل الرسالة
في نعيم لا يمان له نعيم وفي صفاء من الوقت وهناء من العيش لا يدرك قياسه فلما واجهه الله مع هذا
الى الرتب الخلقية وتربيتهم وارشادهم وتحمل ثقل اعبائهم على ما فهم من البعد عن الحضرة
الالهية فلما قال له اذا جاء نصر الله والفتح المراد به فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا
فسبح بحمديك واستغفره انه كان ذنوبا أخبره في هذا وأشار له الى انه بزغت شمس الوقت الذي يرد
فيه الى الحالة الاولى وهي تقرده بالحق في حضرة قدسية وعدم التوجه لغيره حيث يطيب له النعيم
كالنعيم الاول فلما انتهى وقت الرسالة وانقضى وتمكن ما اراد منها كانه صلى الله عليه وسلم فرغ
عمره فهناك قام المعونان بعد انقضاء مدة الرسالة فصدق قوله يخرجان من بعدى فكان مسجلة
بالإمامة اتى الرسالة والاسود العنسي اذى الرسالة باليمن وكقوله صلى الله عليه وسلم رأى الليلة
رجل صالح نيط أبو بكر برسول الله صلى الله عليه وسلم ونيط عمر بابي بكر ونيط عثمان بعمر ومعنى
هذا متابعتهم بالخلافة وان كانت القوة الخفية في غاية الضعف لقوة ضعف قلب صاحبها والقلب
الضعيف هو الذى ألف العادات وانتوى في بحر الجملات وألف الله واللعب واللحوض في قعر
وقال وفي خدوها حتى كشف له الحجاب بينه وبين الحضرة الالهية وعدم خبر النور صاغا له الملك
على قدر خواطره القريبة في بحر الظلام فكانت رؤياه أكثرها كذبا لا يبالي بها وهذه هي
مرتبة النفس البعيدة عن الله وما بين هذه والتي قبلها أمور كثيرة لكل مرتبة حكم على قدر
ما يناسبها وأصل الرؤيا كلها مامن عالم الخواطر وامان عالم الوحي والوحي فيها هو كالقطة
للروح المتمكنة من الصفاء ويبعد غوره على قدر بعد الروح من التمكن من الصفاء وعالم النوم
شامل لعالم الخواطر وعالم الوحي وأما ما يصدق من مرأى من الكفار فاعلم فيها حق لبعض
أهل الله كروية العزيز حق لسيدهنا يوسف عليه الصلاة والسلام ورؤيا موبدان كسرى انما فيها
حق للنبي صلى الله عليه وسلم وعكيد دينه وأما تفسير الرؤيا فلا يحل لاحد أن يتكلم فيها الا اذا علم

أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد المسلم لا إله الا الله خرفت السموات حتى تقف بين يدي الله عز وجل تأويلها
فيقول الله عز وجل اسكني فيقول كيف أسكن ولم تغفر لقاتلها فيقول الله عز وجل ما أجرت بها على لسانه الا وقد غفرت له رواه أبو منصور
الدبلي في مسند الفردوس قوله خرفت أى قطعت وجاوزت وفي الفردوس عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكتوب
على باب الجنة لا اله الا الله لا أعذب من قالها وعن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا أعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه فيموت
على ذلك الاحترم الله جسده على النار رواه الحاكم وروى الطبراني في كتاب الدعاء عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت رجلا من أمى انتهى الى أبواب الجنة فغلقت الابواب دونته فجاءت شهادة أن لا اله الا الله فاخذت بيده وأدخلته الجنة وعن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا منشرهم وكانى أنظر الى أهل لا اله الا الله وهم

بعضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وفي رواية ليس على أهل لاله الا الله وحشة عند الموت ولا عند
 القبور رواه الطبراني والبيهقي وروى أبو منصور الديلمي وقال متصل الاسناد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حضر ملك الموت رجلا فطرق كل عضو من أعضائه فلم يجد له حسنة ثم شق على قلبه فلم يجد شيئا ثم فلك لحية فوجد طرف لسانه لا صفا
 بحذيكه يقول لاله الا الله فقال وجبت لك الجنة قولك كلمة الاخلاص انتهى في وقتها وميأتى في فصل فضائل الاذكار اللازمة وفصل
 فضائل غير اللازمة وفصل مكفريات الذنوب من الاحاديث كثير مما يؤيد هذا المقدم واذا تحرر هذا وفهمته وأعطيته حقه من التأمل
 ظهر لك ظهور الاغبار عليه ان ما سوره في الفصل الذي بعده هذا الفصل لا يتقدمه الا من يريد الانتقاد على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم لا علينا لان الفضائل التي سنذكرها في ٣٩ ذلك الفصل لذا كررنا ذلك طريقته هذه هي التي

ذكر فيها النبي صلى الله عليه وسلم
 ما سمعته في الاحاديث المتقدمة
 قريبا ومن قال ان ذلك يوجب
 الامن من مكر الله وما يوجب ذلك
 لا ينبغي أو قال انه كذب أو جنون
 فكلامه متوجه الى النبي
 المعصوم صلى الله عليه وسلم
 وحينئذ فقد استرحنا لكفره وكذا
 المستهزئ الذي يقول انظروا الى
 الذين دخلوا الجنة والذين جاوزوا
 الصراط والذين غفر الله لهم جميع
 ذنوبهم والذين صاروا أولياء الله
 لاستهزائهم بشعائر الدين وبآيات
 الله وبأحاديث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال تعالى قل أبالله وآياته
 ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا
 وما نمركم بعد ايمانكم وأمانكم
 معاشر فقراء الطريقة الاحدية
 المحمدية فلا كلام لنا معهم
 اذ لا يتوجه شيء من كلامهم الينا
 لا بالان آمن من مكر الله وكيف آمن
 وعدم الامن من مكر الله تعالى
 شرط لازم في طريقته هذه ومن
 خالف رأى من ينسج عنها ولا يموت

تأويلها ولا يعلم تأويلها الا صديق أو من قارب مقام الصديقية انتهى من املائه علينا رضى الله
 عنه قال عليه الصلاة والسلام ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روجه حتى أرد عليه السلام مع
 ان المعتقد الذي يجب المصير اليه ان النبي صلى الله عليه وسلم حتى في قبره بذاته الشريفة التي كان
 عليها في دار الدنيا مع ان روحه الشريفة دائمة في حضرة القدس أبا الأبدان ومعنى حياته في قبره
 لان الروح تمد الجسد في القبر بنورها من الحضرة القدسية فهذا معنى الحياة في القبر وكذلك حياة
 العارفين وأما قوله عليه الصلاة والسلام لا رد الله على روجه حتى يعني روجه التي في حضرة القدس
 ترجع الى جسده الشريف بل رد السلام على المسلم عليه وترجع الى مقترها وهي حضرة القدس
 والسلام انتهى من املائه علينا رضى الله عنه وعما أملاه علينا رضى الله عنه قال ورد في الحديث
 قال عليه الصلاة والسلام لا أعلم عزيرني أم لا وهذا قبل علمه عليه السلام بنبوته عليه السلام وهو
 صاحب الجمار الذي ذكره الله في الآية وهو قوله فانظر الى طعامك وشرابك لم يتغير
 وانظر الى حمارك فوجده لم يبق له أثر وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحما فأحيا الله له
 الجار في الحين قال اعلم ان الله على كل شيء قدير انه تشبى الى الله مرة حين كان أسيرا في يد بخت نصر
 قال رب فعلت في بنو اسرائيل ما هو كيت وكيت وأمورا مستقيمة عادية تكرها للطباع وهدمت
 بيت عبادتك قتل اليه ملك قال له يا عزير جئت لك لاسألك فتخبرني أخبرني كم في البحار من قطرة وكم
 في الارض من رملة الى أمور ذكرها بعيدة يحصها العقل فقال عزير من يحصى هذا ويعلم هذا قال
 له من يسأل عما لا يعلم به ثم قال له أرايت لو امتلكت لك الارض والبحر قال لك البحر ضقت بما
 في من خلق ربي وأرايت أن امتد في الارض لامتسع الحمال على الخلق الذي في جوفى فقال لك
 الارض ضقت بما في من خلق ربي وأرايت أن امتد في البحر لامتسع الحمال على ما في من خلق ربي
 ماذا كنت تحكم خبما قال له أقول لحما كل منك ما أتى بحجة لا تنفعه ان الله قدر لك كل منك ما قدر
 وحد لك كل منك ما حد لا يتعداه فلا سبيل الى ما تريد ان فقال له الملك فهل لا حكمته بهذا على نفسك
 أراي الملك ان الذي أتى فيه وبخت نصر فيه كل منك ما حد عند الله لا يتعداه والسلام انتهى من
 املائه علينا رضى الله عنه وقال لما ذهب النوراة من يد بني اسرائيل ورد الله على بني اسرائيل
 بعد ذهابهم فالتفتوا الى النوراة فلم يجدوا لها محلا ولا أصلا لا تصرع عزير الى الله عز وجل في رد

الاكثر والعاد بالله تعالى انظر الفصل الثاني والثلاثين من هذا الكتاب المبارك ان قيل بقي عليك ايراد ان
 انه علم انه آمن العاقبة وان عاقبته لا تتغير والولى لا يبلغ ذلك المقام الذي انازى عن أحب الشيخ الثجاني وأهل طريقته وأوراده ولم
 نرهم الولاية وذلك يدل على ان ما قيل كل من أحبه وأخذ طريقته لا يموت حتى يكون وليا فاما باطل في وقتها وهذان الايرادان مردودان
 على مورد هاتين الاول انه من الجهلة لان سادته الاولياء والعلماء انصوا على ان الولي قد يكون مأمون العاقبة وانه لا تتغير عاقبته وقد يعلم
 ذلك وعلى ان الولي لا يشترط في كونه وليا ان يعلم انه ولي بل جوز ان يعلم الولي انه ولي وقد يصح له ولا يشترط أيضا في كونه وليا ان تكون له كرامة
 ظاهرة وانما كان الرتبة في كونه وليا فكل من يحكم بعدم ولايته بحمل غيره انه ولي قال الامام أبو القاسم انقشيري رضى الله تعالى عنه
 في رسالته واختلاف أهل الحق في الولي هل سوزان يعلم انه ولي أم لا فكان الامام أبو بكر بن فوران يقول لا يجوز ذلك لانه يسلبه الخوف

وليس يدرون حقانهم جهلوا • وإذا كان من أقوى الجهالات تلك الكرامة لا تبغى به بدلا • واحذر من المكرفى طى الكرامات ترك الكرامة لا يكون دليلا • فاسمع لقولى فهو أقوم قبلا فاحرص على العلم الذى كلفته • لا تضغ غير الله بدليلا • وبها تنزل وحيه تنزيلا (وايضاح ذلك) أن الولي يدعو إلى الله تعالى بشرح صحيح ثابت قد تقرر قبله من غيره من النبيين والنبى يدعو إلى الله تعالى بشرح غريب قد أتى به لم يتقدمه أحد من أهل عصره فاحتاج إلى ظهور المعجزات الدالة على صدقه وحكمه ما جاء به اه (وقال فى فرائد القوائد) وقديرة ترقان ٤١

فقرروا إلى الله أنى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله إلها آخر الآية وعند العارفين كل ما شغل عن الله ولو لحظة من الدهر فهو له دونه فاشتغلون عن الله طرفه عين فهذه توبة العارفين والسلام انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (ومما أملاه علينا رضى الله عنه) ورد فى الحديث الشريف أن من قرأ سورة الاخلاص مائة ألف مرة أعتقه الله من النار وبعث مناديا ينادى فى القيامة من كان له دين على فلان فليأتنى أو تدينه عليه وليفعل ما يقدر عليه فى كل يوم حتى يكمل وتلاوتها مع البسملة فى كل مرة واستقبال القبلة وعدم الكلام فى وقت الذكر وفيها عدد ثلاثة وثلاثون ألف سلكة وثلاثمائة سلكة وثلاثة وثلاثون سلكة وثلاث سلكة وفيها عشرة آلاف قصر فى الجنة انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (وسئل رضى الله عنه) عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم ألا وان (زمان قد استدار كهيمته يوم خلق الله السموات والارض الحديث) (فاجاب رضى الله عنه بمأنه) اعلم أن البساط الذى آثاره هذا الحديث منه صلى الله عليه وسلم أن العرب كانت عاداتها اتباع الرؤساء فى الحج فى كل ما يأمرون به وينهون عنه وكانت هذه عادة العرب وبسبب ذلك أن بعض أبناء العرب كانت أمه وهبته طفلا للكعبة يخدمها الله تعالى علوكا فكان لا يخرج من الكعبة للخدمة وله بادة الله تعالى ولا يلتفت لشي من أمور الدنيا ولا يتوجه لقليل ولا كثير مما الناس مكبون عليه وليست همته الا خدمة الكعبة وتعظيمها فنشأ كذلك الى أن كبر فاعظمت العرب شأنه لما رأوه كذلك واعتقدوا أنه من أكبر المقربين إلى الله تعالى فكانوا يخرجون به فى الحج فى كل عام يقتصدون به ويتبعونه لتعظيمه فى قلوبهم فما زال كذلك الى أن مات وكانت العرب فى ذلك الوقت شأنها التطير والتفاؤل بالامور فرأوا فى أنفسهم أنهم أصابوا خيرات كثيرة فى دنياهم بسبب متابعتهم له فى الحج وربما توجه بعضهم اليه فى الامور يسألهم من الله عند الكعبة فتقضى به حوائجهم فتراد تعظيمه فى قلوبهم فكانوا كذلك يتبعونه فى كل ما فعل فى الحج يقتصدون به ويمتشلون أمره فما زال كذلك حتى توفى فاجتمعت العرب على قبيلته وهم يقال لهم النسان فى العرب فقالت العرب لقبيلته قدموا النامة لكم واحد انقضى به فى حجة فقدموا واحدا منهم فجازوا كلها توفى واحدا قدموا مكانه آخر من تلك القبيلة فجازوا واحدا بعدوا واحدا الى أن قام عليهم الاسلام فكانت رؤسائهم بعد ذلك الشخص الأول بعاضا علىهم الحال من الاشهر

٦ جواهر ثانى الكريم أهل لان يرحم فكيف لا وقد قوى رجائنا بقوله تعالى قل كل يعمل على شاكلته ويقول تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤتى من لدنه أجرا عظيما وبالله العجب من قوم هميت يلوموننا فى حسن ظننا برضا ويطلبون مناسوء الظن به بعد ما سمعوا الله تعالى يقول فى كتابه وذلك ظنكم الذى ظنتم بركم اركم فأصبتكم من الخاسرين ورسوله صلى الله عليه وسلم يقول خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر سوء الظن بالله تعالى وسوء الظن بعباد الله تعالى أو كما قال عما هذا معناه وكيف لا نحسن ظننا بذلك كريم يرضى من عبده العمل السير ويثيبه الخير الكثير (وفى السراج المنير) عند قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها وعن أبي عثمان النهدي أنه قال لاني هريرة بلغني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعطى عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة بل سمعته يقول ان الله يعطى عبده

لأنهم ألفوا حسنة ثم تلا هذه الآية ثم قال في السراج ويؤتى أي يعطى صاحب الحسنة من لده أي من عند الله تعالى على سبيل
التفضل إذا دعا على ما وعد في مقابلة العمل أجزا عظيما أي عطاء جزيلاً اهـ ومن تأمل هذا علم أنه لا ينكر ما سنذكره في الفصل الذي بعد
هذا الفصل إلا من جهل سعة فضل الله تعالى وكيف لا نحسن ظننا وقد علمنا أنه لا يعطى عبداً من عباده إلا من ظن به تعالى أن خير الخبير
وأن شرّ أشرّ ثم أمر بحسن الظن به بقوله كافي الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً (وفي) البحر المورود في الموائيق
والعهود للشيخ الشعرا في رضي الله تعالى عنه أخذ علينا اليهود أن نحسن ظننا في الله عز وجل ولا نسيء الظن به ولو فعلنا من معاصي أهل
الاسلام ما فعلنا واعلم يا أخي أن حسن الظن بالله تعالى هو محط رجال الاقين والاخرين ولذلك ختمنا به عهد هذا الكتاب الخاص
بالريدين وقد بحث الحق عز وجل على ٤٢ حسن الظن به بقوله في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً والمراد

به العبد المسلم دون الكافر بالإجماع
وفي الحديث بشري عظيمة من الله
عز وجل لأن في الظن نوع ترجيح
إلى جانب العلم الشامل لذلك الظن
الخير أو الشر ولكن الحق تعالى
ما وقف هنالان رحته عز وجل
سبقت غضبه بل قال سبحانه وتعالى
معلما عباده فليظن بي خيراً بصيغة
الامر فكل مسلم لم يظن بالله تعالى
خيراً فقد عصي أمره سبحانه وتعالى
وجعل ما يقتضيه الكرم الالهي
يوم القيامة حين يسط الحق تعالى
بساط الكرم فتدخل جميع الذنوب
في حواشيه وتقول الملائكة عليهم
الصلاة والسلام ما بقي لغضب
ربنا موضع لكن هنأ دقيقة وهي
أن المراد من حصول حسن الظن
أنما هو حالة طالع الروح لأن الحكم
لها وهو أمر متعبد عنا لا يعرف
هل نوفي به أم لا وأما قبل طالع
الروح لا مدار عليه وإن كان محموداً
أيضاً ومن هنا خاف الأكابر من
سوء الخاتمة والعباد بالله تعالى
فافهم فعمل الواجب على كل مسلم

الحرم لكونهم لا يقتلون فيها ولا يقتلون فيها أحداً أصلاً فربما ضاق حالهم من تركهم الامور
في الأشهر الحرم فطلبوا من رئيس الحج أن يحل لهم الشهر الحرام وهو المحرم يجعله لهم حلالاً ثم
يجعل مكانه صفر هو المحرم ويحرمه لهم ثم تنتقل الشهور على هذا المهيوع فكانت السنة عندهم
ثلاثة عشر شهراً في كل سنة فاذا فرغوا من الحج اجتمعوا عليه فأحل لهم المحرم وجعله في مكان صفر
من العام السابق ثم في كل عام ينقل المحرم إلى محل صفر في العام السابق فلا يزال هكذا ينتقل
المحرم في الشهور والشهور تنتقل بانتقاله فيصير الشهر الحلال حراماً والشهر الحرام حلالاً فلا
يزال كذلك إلى أن يرجع المحرم إلى محله في الدورة الاولى ثم يحدث له دورة ثانية وثالثة وهكذا
زالت عادة الرؤساء والعرب على هذا المهيوع والشهور كلها تحسب بذلك الحساب لا يتخطاها أحد
إلى أن كانت الحجة التي قبل حجة الوداع حج أبو بكر رضي الله عنه بالناس بعثه صلى الله عليه وسلم ليحج
بالناس وقد حج المسلمون وأشركون وقد حج بالناس رئيس النساء كان يركب على حماره ويجيز
بالناس في الحج فيقتدون به في كل ما فعل وقد حج على حماره تلك أربعين سنة وكانت تلك الحجة في ذي
القعدة وهي المسماة بذي الحجة عندهم وأحل لهم الشهر الذي يليها وهو المحرم في عاداتهم والشهر
الذي أحله في عاداتهم هو شهر ذي الحجة المقرر عند الله تعالى في الغيب وهو عندهم المحرم عادة
فأحل لهم ونقله إلى شهر صفر وجعله هو المحرم عندهم وذلك المحرم في تلك السنة هو الشهر المحرم
عند الله تعالى في الغيب وتابعته الشهور في ذلك العام على سنتها كل شهر في محله المسمى به في الغيب
عند الله تعالى فحج صلى الله عليه وسلم في العام الذي بعد أبي بكر وقد كان شهر ذي الحجة في ذلك العام
جاء في محله المقرر عند الله تعالى في الغيب حيث كانت الشهور وكلها في محلها وقد كان صلى الله عليه
وسلم في السنة التي حج فيها أبو بكر بالناس حج الناس مختلفين مؤمن ومشرِك وبعد أيام من سفر
الحجاج من عنده صلى الله عليه وسلم بعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه برسالة ليقرأها على
الناس في الموقف وأن لا يحج بعد هذا العام مشرك وأن الله يرى من المشركين ورسوله إلى آخر
ما ذكره الله تعالى من الأحكام المقررة في تلك السورة وقرأها على الناس بالموقف ووقع النداء
بعدها في الموقف أن لا يحج بعد هذا العام مشرك وأخبرهم فيها أن النسيء زيادة في الكفر من
تدبيل الشهور وتصير الشهر الحرام حلالاً والحلال حراماً والسنة ثلاثة عشر شهراً في كل سنة
فأنزل الله تعالى في هذا الأمر في سورة براءة أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله ثم

دوام حسن الظن لئلا نهارا فاته عنوان السعادة لكن يكون ذلك عبرة في الشريعة قال فان قيل ان بعض
العلماء يقول ان ترجيح جانب الرجاء وحسن الظن لا يؤمر به العبد الا اذا كان محتضراً والافترجج جانب الخوف أولى في حقه فالجواب
اننا نقول ان الوفاة حاضرة عند العبد في كل نفس من أنفسه وليس هو على يقين من الحياة نفساً واحداً فهو محتضر حينئذ على الدوام
فلا يجوز له سوء الظن بالله تعالى أبداً في نفس من الانفس لاحتمال ان يكون ذلك النفس هو آخر الامر فخرج روحه على تلك الحالة
فيلقي ربه وهو ظان به السوء فيجنى ثمرة ذلك من أنواع العقوبات والخزى في البرزخ ويوم القيامة نسأل الله تعالى العافية فيما يعود
على العبد الا ظنه بر به عز وجل ان خير الخبير وان شرّ أشرّ فعمل ان من ظن بر به عز وجل خيراً فاته يشاهد من كرمه سبحانه ما لم يخطر له
على بال قال الشعرا في فان ظننت أنه لا يضيقك في الدنيا ولا يكلك إلى نفسك طرفة عين فعل وان ظننت به انه يوفى عنك ما عليك من

حقوق العباد في الاموال والاعراض ولا يؤخذك بحقوقه تعالى فعل وان ظننت به انه يمتك على التوحيد وكال الايمان والاحوال
فعل وان ظننت انه لا يمتك في قبرك بل ياقنك جنتك فعل وان ظننت به انه لا يريك أهوال يوم القيامة بل تقوم من قبرك فتركب على
براق أعمالك الى الجنة فعل وان ظننت به انه لا يحاسبك على شيء ولا يسألك عن تقصير فعل وان ظننت به انه يثبت قدميك على الصراط
ولا يوقعك في نار جهنم فعل وان ظننت به انه يدخلك الجنة برحمته ويعطيك فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
فعل فالحمد لله رب العالمين اه كلام الشكراني رضي الله تعالى عنه انظروا آخر حجتك الله تعالى وتأمل مناسبة هذا الكلام بما استراه
مذكور في الفصل الذي بعده هذا الفصل وتأمله راشدا تعلم انه لا ينكر ما فيه الا المحرم ومون بسوء ظنهم برهم وسوء أدبهم بنبيهم وسوء
أدبهم بأولياء الله تعالى والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ٤٣

في فضل المتعلقين به رضي الله تعالى
عنه وأرضاه وعنايه بأى وجه من
وجوه العلاقات وما أعد الله تعالى
لهم وفضل الاذكار اللازمة للطريقة
وما أعد الله تعالى لنا اليها على الاجال
فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو
المهدي عنه الى سواء الطريق اعلم
يا أخى وفقنا الله تعالى وإياك لما يحببه
ويرضاه ان أهل هذه الطريقة
الاجدية المحمدية الابراهيمية الخيفية
التجانية محببون مقبولون على
أى حالة كانوا ما لم ينسلفوا وغنوا ولم
يلبسوا حلة الايمان من مكر الله
تعالى قد أخبرني سيدي محمد الغالى
رضي الله تعالى عنه ان واحدا من
أصحاب الشيخ رضي الله تعالى عنه
كان جالسا في مسجد من مساجد
فاس صاها الله تعالى من كل باس
وكان يجنبه واحد من الفقهاء فقال
لصاحب الشيخ رضي الله تعالى عنه
انكم تعمرون المساجد بأبدانكم ولا
تعمرونها بقلوبكم فقال له صاحب
الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه

استمرت الآية الى ان ذكر الله سبحانه وتعالى ما أسسوه في دينهم من قوله تعالى اغنا النسي زيادة
في الكفر وكان رئيس المنكرين حج في ذلك العام ونقل شهر المحرم على عادته الى شهر صفر وكان
صفر الذي نقل اليه المحرم هو المحرم الاصل ووقعت الشهور بعده في أصولها ووجج صلى الله عليه
وسلم في العام الثاني فطابقت حجة صلى الله عليه وسلم شهر ذى الحجة الاصلى ولم اعلم صلى الله عليه وسلم
ما اعتادته العرب من تبديل الشهور ونقلها عن أماكنها الى غيرها قال لمسلم صلى الله عليه وسلم حين
فرغ من الحج ألا وان الزمان قد اسمدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض يريد بذلك صلى الله
عليه وسلم ان الشهور ركها رجعت الى أصولها الاولى بصيرورة كل شهر في مكانه الذي قتره الله
تعالى فيه يوم خلق الله السموات والارض ونهى صلى الله عليه وسلم عن النسي في الشهور الذي كانت
تعتاده العرب وأبطله وترك الشهور في أماكنها الى يومنا هذا فهاذا معنى الحديث والسلام (ثم اعلم)
انه لم يكن في الامم الماضية قبل نوح عليه الصلاة والسلام كفرا وقد بعث الله قبله رسلا كثيرا جدا
لتقويم الاحكام الالهية مع الايمان فكانت الامم تلك بعضها ناسها بتخطي الاحكام في الافعال
فقط دون الايمان اذ لا يعرفونهم انما كانوا ينهون عن أمور محرمة عليهم فيخطئون الحسنة فيها
فيهلكهم الله مع ايمانهم فكان أول رسول بعث الى الكفرة هو سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام
وكان قومه يعبدون الاوثان فبعثه الله اليهم بتفريد العبادة لله تعالى وترك ما يعبدون دونه فكذبوه
وكفروا به وسرمدا على عبادة اوثانهم فأهلكهم الله تعالى كما ذكر في الطوفان وكان من جملة اوثانهم
ود وسواع ويغوث ويعوق ونسروكان سبب عبادتهم لهؤلاء الخمسة ان أسماء هذه الخمسة
كانوا رجالا صالحين قبل نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا عظميين عند العامة لقيامهم بأمر الله
تعالى فزال تعظيمهم بعد موتهم بعظمهم العامة غاية ويتشفعون بهم الى الله تعالى في الامور فسؤل
لهم الشيطان وقال لهم لو عبدتوهم ليكونوا لكم شفعاء عند الله تعالى ومقرين لكم اليه لكان هو
خيرا لكم فعبدوهم على هذا المهييع وذلك قبل نوح عليه الصلاة والسلام ثم استقر فيهم ذلك ان
هلكوا بالطوفان وانما كان أمرهم حين سؤل لهم الشيطان ما سؤل ان تختبوا بأيديهم وصوروا
أوثانا سموها بأسماء أولئك الرجال الصالحين ثم عبدوها الى ان هلكوا فهذا سبب عبادتهم وأما
ما يسمع في العرب من أسماء هؤلاء الاوثان من بعدهم فانما سموها بأسماء أولئك الاوثان

وعنايه نحن محببون مقبولون على أى حالة كنا ثم حاف من هذه القولة ورجع الى الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه خائفا وجلا
مشققا على نفسه وذكر له القصة كلها فقال له رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه نعم أنتم محببون مقبولون على أى حالة كنتم فهل
لا قلت له نحن محببون مقبولون على أى حالة كنا على رغب أنوفكم وقد تقهزتم ان بعض من لقيه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه
أخبرني انه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ما تنزل لا فادة الخلق بعد ما أمره جده رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الا بعد قوله للنبي
صلى الله عليه وسلم ان كنت بابا النجاة كل عاص مرف على نفسه تعلق بي فتم والافأى فضل لي فقال له صلى الله عليه وسلم أنت باب النجاة
كل عاص تعلق بك وحينئذ طابت نفسه لذلك وأخبرني سيدي محمد الغالى أبو طالب الشريف الحسني التجاني أنسأل الشيخ التجاني
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه عن سبب الفضل الذي كان في أذكاره فقال له رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لاجلي انتهى وهذا

ظاهر لكل من عرف الله تعالى أوقعه في دائرة الفضيلة التي تقدم ذكرها وعرف انها اثره أهل طريقته واذا فهمت هذا يا أخي فاعلم
 وقتي الله واياك لنيل هذا الخير العظيم والفوز العظيم ان الله تعالى بفضله وكرمه تفضل على المتعلقين بهذا القطب المكتوم والبرزخ
 المختوم بأمور ضمنية لهم جذوة ومحبة وحبيبه سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم يقظة لآمنامواوا كثر تلك
 الامور لا يحل ذكره ولا افشاؤه ولا يرى ولا يعرف الا في الآخرة وذو كرم رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه مناجلة كافية يستبشر
 بها المعتقد على رغم أنف المنتقد فلذلك أردنا أن نذكر منها ما يبعثنا ذكره ونمسك عن ما ينبغي كتمه فإني رأينا أن نذكر منها ما
 وثلاثين فضيلة أربعة عشر منها تحصل لجميع من تعلق به بالتسليم والاعتقاد وتعظيمه ومحبته وترك الاعتراض عليه والانتقاد ومحبة
 أهل طريقته واحترامهم وتعظيمهم ٤٤ وعدم آدابهم والبقية يختص بها أهل طريقته المتمسكون بأوراده فلنبدأ بالقسم

الاول فنقول (الاولى) ان جذوة
 التي كانت في عهد سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام فقط فهذا خبرهم انتهى ما أملاه علينا سيدنا
 رضى الله عنه من حفظه ولفظه والسلام (وسئل رضى الله عنه) عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 في الحديث كان جبريل يدارسني القرآن في كل رمضان مرة الحديث ما معنى المداينة (فاجاب)
 رضى الله عنه بما ناهى قال اعلم ان حقيقة المداينة هي المفاصلة عند العرب وهي امر واقع بين
 شخصين أو أشخاص كل واحد عامل في الآخر كالمشاركة والمشاركة والمضاربة والمناقلة والمذاكرة
 والمحادثة الى غير ذلك من ملا يستعمله في أعنى لفظة المفاصلة وحقيقة المداينة تطلق على التلاوة
 وعلى المسائلة والبحث في معاني الامور المتلوة يقول صلى الله عليه وسلم ما اجتمع قوم في بيت من بيوت
 الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا حفتهم الملائكة الى آخر الحديث فهذه المداينة
 وهي البحث في معاني القرآن والتفاسير غرائبها قال سبحانه وتعالى ولا تكن كوفار بآتين بما كنتم
 تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون فالمدارسة هي البحث في معاني الكتب كل من المتدارسين
 يستفيد من الآخر وكون ذلك الامر في رمضان لان رمضان محل فيوضات مواهب الحق سبحانه
 وتعالى ومحل فيوضات رحيته الالهية ومن جملة ذلك فيوض الاسرار والعلوم والمعارف والانوار
 على قلوب الصديقين في رمضان ما لا يجدونه في غيره ولذا اخست المداينة في رمضان ما يفيضه
 الحق من الاسرار والمعارف والعلوم والمواهب والاسرار على قلوب كل واحد منهم ما فكل واحد
 منهم يستفيد من الآخر ما لم يكن عنده فهذا هو المعنى الاول والمعنى الثاني ان يكون كلامهم ما
 يتلوه على الآخر القرآن وهو يسمع له فيستفيد السامع من القارئ بسبب الاستماع له وما أصرار
 وكذا القارئ يستفيد من السامع له علموما وأسراراً فكل منهما قارئ ومستمع وكل منهما مستفيد
 ومفيد انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه والسلام (وسأله رضى الله عنه)
 عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (فاجاب رضى الله
 عنه بقوله) اعلم ان الله تبارك وتعالى من محض فضله وجوده وكرمه يغفر من الذنوب النظام
 بالكرب والشدة والمصائب ما لا يقره بكثرة الاعمال الصالحة حتى ينقضي العبد يوم القيامة انه لم
 يصقله وقت من الاوقات فان الله اذا عرض على العبد أعماله في صحيفة يقرأ فيها من الذنوب
 فاذا وجد في صحيفته كراباً لم يَقُولَ الله له سبحانه وتعالى بهذا الكرب غفر لك ما تقدمه من ذنوبك

صلى الله عليه وسلم ضمن لهم ان يموتوا
 على الايمان والاسلام (والثانية)
 ان يخفف الله تعالى عنهم سكرات
 الموت (والثالثة) لا يرون في قبورهم
 الا ما يسرهم (والاربعة) أن يؤمنهم
 الله تعالى من جميع أنواع عذابه
 وتخويله بجميع الشرور من الموت
 الى المستقر في الجنة (والخامسة)
 ان يغفر الله تعالى لهم جميع ذنوبهم
 ما تقدم منها وما تأخر (والسادسة)
 أن يؤدى الله تعالى عنهم جميع
 تبعاتهم ومظالمهم من خزائن فضله
 عز وجل لا من حسناتهم (والسابعة)
 ان لا يحاسبهم الله تعالى ولا يناقشهم
 ولا يسألهم عن القليل والكثير
 يوم القيامة (والثامنة) ان يظلمهم
 الله تعالى في ظل عرشه يوم القيامة
 (والثانية) ان يجيزهم الله تعالى
 على الصراط أسرع من طرفه عين
 على كواهل الملائكة (والعاشرة)
 ان يسبقهم الله تعالى من حوضه
 صلى الله عليه وسلم يوم القيامة
 (والسادسة عشر) ان يدخلهم الله

تعالى الجنة بغير حساب ولا عقاب في أول مرة الاولى (والثانية عشر) أن يجعلهم الله تعالى مستقرين في
 الجنة في عليين من جنة الفردوس وجنة عدن وسبب ضمانه صلى الله عليه وسلم كذا ذكر رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ما رأى
 ما صدر له من جذوة صلى الله عليه وسلم من المحبة وصرح له بها تذكراً أحبابه ومن وصله احسانهم وأهل طريقته وكتب كتاباً وطلب فيه
 لنفسه ولهم ولغيرهم عن لا أطيل بذكرهم جميع هذه المطالب وجعله في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نظر صلى الله عليه وسلم الى
 المكتوب أجاب بانه صلى الله عليه وسلم ضمن له جميع ما طالب وقد طالب جميع هذه المطالب أيضاً منه صلى الله عليه وسلم بغير كتاب
 مشافهة وضمن له صلى الله عليه وسلم جميع ما طلب وزيد السؤال أسأل من فضل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يضمن لي
 جميع هؤلاء ان أموت أنا وكل حتى منهم على الايمان والاسلام وان يؤمننا الله تعالى وجميعهم من جميع عذابه وعقابه وتمويله

وتخوفه ورعبه وجسيع الشرور من الموت الى المستقر في الجنة وأن يغفر لي ولجميعهم جميع ما تقدم وما تأخر وأن يؤدّي عنا وعنهم جميع تبعات وتبعاتهم وجميع مظالمنا ومظالمهم من خزائن الله عز وجل لا من حسناتنا وحسناتهم وان يوفقنا عز وجل وجميعهم من جميع محاسبته ومناقشته وسؤاله عن القليل والكثير يوم القيامة وان يظلي الله تعالى وجميعهم في ظل عرشه يوم القيامة وان يميز في ربي وكل واحد من المذكورين على الصراط أسرع من طرفه عين على كواهل الملائكة وان يسقيني الله تعالى وأياهم من حوض سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وان يدخلي ربي وجميعهم الجنة بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الأولى وان يجعلني ربي وجميعهم مستقرين في الجنة في عليين من جنة الفردوس ومن جنة عدن وأسأل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله تعالى ان يضمّن لي وجميع الذين ذكرتهم في هذا الكتاب جميع ما طلبت من الله لي ولهم في هذا الكتاب بكامله ٤٥ ضمنا ويوصلني وجميع الذين ذكرتهم في هذا

الكتاب لكل ما طلبت من الله لي ولهم في هذا الكتاب والسلام فاجاب صلى الله عليه وسلم بقوله الشريف كل ما في هذا الكتاب ضمنته لك ضمنا لا يتخلف عنك وعنهم أبدا الى أن تكون أنت وجميع من ذكرت في جوارى في أعلى عليين وضمنت لك جميع ما طلبت ضمنا لا يتخلف عليك الوعد فيه والسلام ثم قال رضي الله تعالى عنه وهذا كله وقع بقطة لا منامنا ثم قال أنتم وجميع الاحباب لا تحتاجون الى رؤيتي انما يحتاج الى رؤيتي من لم يكن حبيبا ولا أخذني ذكرا ولا أكلت طعامه وأما هؤلاء فقد ضمنهم لي بلا شرط رؤية مع زيادة انهم معي في عليين ولا يظن ظان ان عليين وعموم الجنة على حد سواء بل النسبة بينهما ان لو خرجت حبة عنب أو غيرها من الثمار التي في الجنة الاولى الى الدنيا فاضلا عن الحور العين لاطفأت نور الشمس ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من الجنة الثانية الى الاولى لاطفأت جميع أنوارهم

وأعطيناك عليه كذا وكذا ثم مضى قارئاً يقرأ ذنوبه كلما صر بكرب من الكرب في صحيفته يقول له غفرنا لك ما تقدمه من ذنوبك وأعطيناك عليه كذا وكذا من الثواب الى آخر صحيفته حتى يتخلى انه ما صفي له وقت من الدنيا وهذا هو مظهر الحديث في قوله صلى الله عليه وسلم يحب ربك من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل وهم أصحاب الكرب والشدة وهذا مصداق قوله صلى الله عليه وسلم خلت الجنة الحديث انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه

الفصل الثالث

في اشاراته العلوية وحل مشكلاتها بعبارة وهيبه

اعلم انه وردت أسئلة على سيدنا رضي الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه فاجاب عنها بما قوله يظهر بقاء الغيب ان كنت ذا سر * والاتيتم بالصبر بعدو بالعجز وقد تم اماما كنت أنت امامه * وصل صلاة الصبح في أول العصر فهذه صلاة العارفين بربهم * فان كنت منهم فافضح البر بالبحر قال رضي الله عنه اعلم ان ماء النيب الذي أشار الى التطهير به هو الفيض الاكبر الفائض من حضرة القدس الذي هو حضرة اللاهوت ويعبر عنه عند العارفين بالفتح فان تسميته بالفتح فيه تسامح فان الفتح هوز والحب الحائلة بين العبد وبين حضرة القدس وهي مائة ألف حجاب وخمس وستون ألف حجاب وزوال هذه الحجب باسمها هو الفتح لانه فتح عن انغلاق فان العبد قبله كان بمنزلة من انحصر في بيت غليظة الحيطان والسقف ليس فيه ما منفذ للضوء من الطيقان لاقبل ولا كثير ومن وراءها بيوت مضيئة فوقها وحولها كل بيت منخلقة ما فيها من الطيقان ومثل البيوت المترادفة على البيت الذي فيه العبد مائة ألف بيت وخمس وستون ألف بيت كل بيت لا منفذ فيه للضوء والعبد محصور في هذا البيت لم ير الاظلاما فاذا انهدمت البيوت كلها دفعة واحدة فذلك مثال الفتح والفيض الذي يرد عليه بعد الفتح بمنزلة ضوء الشمس اذا انهدمت البيوت المضروبة عليه بالنهار ورأى الشمس طالعة صاحبة فلاشك انه لا يبقى معه شيء من الظلام لا شراق ضوء الشمس عليه بالفيض الوارد عليه بعد الفتح من حضرة القدس عند دخوله في ذات العبد يتطهر بسببه من جميع الاخلاق والاصناف والنوع البهيمية والطبيعية والشيطانية مثل

وقتهم وهكذا الى ان ذكر سبعة رضي الله تعالى عنه والفردوس هي السابعة وعليون فوق الفردوس ولو خرجت حبة عنب أو غيرها الى الفردوس لاطفأت جميع أنوارهم وفتنتهم عن كل ما عندهم وعليون مقام الانبياء وكبار الاولياء من هذه الامة ومن اهتدى من الامم السابقة من غير نبوة لا من عداهم فاعرف النسبة بين عليين والجنات وقس عليه كل ما خلق الله تعالى في الجنة من حور وقصور وغيرها فاذا تأملت هذا عرفت قدر رجة عليين في الجنات وأي نسبة بينهم وبين الجنات وقد تفضل لي صلى الله عليه وسلم حتى ضمن لي دخول من ذكرتهم اليه بلا حساب ولا عقاب واستقرارهم فيها وأما من رأى فقط نغايته أن يدخل الجنة بلا حساب ولا عقاب ولا مطمع له في عليين الا أن يكون ممن ذكرتهم وهم أحببنا ومن أحسن اليانا ومن أخذ عنا ذكر افاته يستقر في عليين معنا وقد ضمن لنا هذا بوعده صادق لا خلف فيه الا اني استنبت من عادتي بعد المحبة والاحسان فلا مطمع له في ذلك فان كنتم متمسكين بمحبتنا فابشروا بما أخبركم به فانه واقع

الجميع الاحباب قطعاً (والثالثة عشر) ان النبي صلى الله عليه وسلم يحب كل من كان محباً له رضى الله تعالى عنه (والرابعة عشر) ان محبة رضى الله عنه لا يموت حتى يكون ولياً قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه قد أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان كل من أحبني فهو حبيب للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يكون ولياً قطعاً وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه قال لي سيد الوجود أنت من الآمنين ومن أحببك من الآمنين أنت حبيبي ومن أحببك حبيبي وكل من أخذ وردك فهو محرر من النار وقال رضى الله عنه أبشروا ان كل من كان في محبتنا الى ان مات عليها بيعت من الآمنين على أى حالة كان ما لم يلبس حلة الا مان من مكر الله وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وأما من كان محباً ولم يأخذ الورد فلا يخرج من الدنيا حتى يكون من الاولياء فلنجعل هذا آخر القسم الاول ونشرع فيما يختص به أهل طريقته المتمسكون بأذكاره فنقول (والخامسة عشر) ٤٦ ان أبوى أخذ وردّه وأزواجه وذريته يدخلون الجنة بغير حساب ولا عقاب مع ان أحد منهم لم يكن له تعلق به بوجه من وجوه التعلقات وانما نالوا هذا الفضل العظيم والخير الجسيم بسبب هذا الاتخذ المتمسك بأذكاره اللهم صل على رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومن أخذ عنى الورد المعالوم الذى هو لازم للطريقة أو عن من أذنته يدخل الجنة هو والدّه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بل احساب ولا عقاب بشرط أن لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة وبدوام محبة الشيخ بلا انقطاع الى الممات وكذا مداومة الورد الى الممات ثم قال رضى الله تعالى عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الفضل هل هو خاص بن أخفى الذكر مشافهة أو هو لكل من أخذّه ولو بواسطة فقال لي كل من أذنته وأعطى لغزّه فكأنما أخذ عنك مشافهة وأناضامن لهم وهذا الفضل شامل ان تلا هذا الورد سواء آتى أولم يرني وقال رضى

الكبر والعجب والرياء والتصنع والميل لغير الله تعالى وحب الدنيا ونسيان الآخرة والكذب والبهتان والفساد والمكر وحب المحمدة وبغض المذمة الى غير ذلك من الاوصاف والاخلاق المذمومة المذكورة في كتب أهل الشرائع الظاهرة فعند دور وذلك الفيض على العبدية تطهر من جميع الاوصاف المذكورة لا يبقى فيه من الاوصاف لا قليل ولا كثير يدمعها عينا وأثرها بسبب ذلك الفيض يتصف باضداد الصفات المحمودة من صفات الملائكة والروحانيين والنبين ويصير بسبب ذلك كأنه من جنس الملائكة بما فيه من حب الله وحب رسوله لذاته والقيام بالأدب مع الله ونحو التعلق بغير الله والزهد في كل ما سوى الله ونسيان الدنيا وأحوالها ونسيان الآخرة ونعيمها والحب في الله والبغض في الله الى غير ذلك وهي كثيرة ولما كان هذا الفيض متى ورد على العبد لا يبقى من أوصافه المذمومة لا عينا ولا أثراً ولا يتأتى ان يرد على العبد وتبقى فيه بقية من تلك البقايا فلذلك حض الطالب على التطهير عما الغيب الذى هو الفيض الاقدس لانه لا يبقى من المذمومات لا قليلاً ولا كثيراً فهذا ما الغيب الذى حض الطالب عليه وأمره بالتطهير به لان ذلك التطهير لا يماثل التطهير الذى يكون بتعمّل العبد فان التطهير الذى يكون بتعمّل العبد داخل الخل والنقص من حيث ملاحظة العبد بعينه ورؤيته لعلّه ولاجل هذا لا يكون ذلك التطهير موفياً بالمقصود وأما التطهير بالفيض الاقدس فانه يأتى قهراً عن تجلّلى لا مدخل فيه للعبد يهدم قواعد الرسوم البشرية ويخرج العبد من ملاحظته ورؤيته وادراكه ويلقيه في بحر فناء الفناء ويقذفه في البحر الأعظم والسر الأكبر المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته ويقذفه في بحر قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث القدسي لم تسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمن ومعاني هذين الحديثين لا تدرك باللفظ ولا تكشف العبارة عن معانيهما شيئاً وانما هي أسرار عاليات وفيوض أقدسيات يهبها الله لمن أحبه واصطفاه من عباده فيدرك أسرار هذين الحديثين ذوقاً حقيقياً وادراكاً يقينياً لا يحتاج فيه الى العبارة ولا يفترق فيه الى الرموز بالاشارة وبسبب ذلك يكون عارفاً بالله كاملاً وعبداً محضاً خالصاً وأدرك بسبب ذلك التجلي الأكبر الذى لاحد له ولا غاية وأحاط العبد بعينه وعرف بسبب ذلك وجود الدنيا والآخرة ولما اوجدت وماذا يرادهم ما هو هذا الفيض هو التطهير الكامل الذى من عثر عليه

الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كل من أخذ وردّه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بل احساب ولا عقاب هو والدّه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بل احساب ولا عقاب مع ان أحد منهم لم يكن له تعلق به بوجه من وجوه التعلقات وانما نالوا هذا الفضل العظيم والخير الجسيم بسبب هذا الاتخذ المتمسك بأذكاره اللهم صل على رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومن أخذ عنى الورد المعالوم الذى هو لازم للطريقة أو عن من أذنته يدخل الجنة هو والدّه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بل احساب ولا عقاب بشرط أن لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة وبدوام محبة الشيخ بلا انقطاع الى الممات وكذا مداومة الورد الى الممات ثم قال رضى الله تعالى عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الفضل هل هو خاص بن أخفى الذكر مشافهة أو هو لكل من أخذّه ولو بواسطة فقال لي كل من أذنته وأعطى لغزّه فكأنما أخذ عنك مشافهة وأناضامن لهم وهذا الفضل شامل ان تلا هذا الورد سواء آتى أولم يرني وقال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كل من أخذ وردّه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بل احساب ولا عقاب مع ان أحد منهم لم يكن له تعلق به بوجه من وجوه التعلقات وانما نالوا هذا الفضل العظيم والخير الجسيم بسبب هذا الاتخذ المتمسك بأذكاره اللهم صل على رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومن أخذ عنى الورد المعالوم الذى هو لازم للطريقة أو عن من أذنته يدخل الجنة هو والدّه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بل احساب ولا عقاب بشرط أن لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة وبدوام محبة الشيخ بلا انقطاع الى الممات وكذا مداومة الورد الى الممات ثم قال رضى الله تعالى عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الفضل هل هو خاص بن أخفى الذكر مشافهة أو هو لكل من أخذّه ولو بواسطة فقال لي كل من أذنته وأعطى لغزّه فكأنما أخذ عنك مشافهة وأناضامن لهم وهذا الفضل شامل ان تلا هذا الورد سواء آتى أولم يرني وقال رضى

تعالى عنه قال في سيد الوجود صلى الله عليه وسلم أنت من الامنين وكل من أحبك من الامنين أنت حبيبي وكل من أحبك حبيبي
وقرأوك فقرأت ولا ميثلك تلاميذي وأصحابك أصحابي وكل من أخذ وردك فهو محرر من النار اه **قلت** ولهذا صار أهل طريقته
صحابيين بهذا المعنى حتى قال صلى الله عليه وسلم في حقهم مثل ما قال في الصحابة رضي الله تعالى عنهم اذ قال لشيعتنا رضي الله تعالى عنه
وأرضاه وعنايه بقطعة لا منماقل لأصحابك لا يؤذوني بأذية بعضهم بعضا وقال في حق الصحابة رضوان الله تعالى عليهم لا تؤذوني في
أصحابي أو كاذل (والثامنة عشر) ان كل ما يؤذيهم فانه يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان محاورة وقعت بين رجلين من أصحابه فامر
أن يصلحوا بينهما فورا ثم أخبر رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه انه وقع في الأمر بالصالح بينهما من النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره عليه
الصلاة والسلام بأنه يؤذي صلى الله عليه وسلم ما يؤذي أصحابه رضي الله تعالى عنه ٤٧ (والثاسعة عشر) ان الامام المهدي المنتظر

أخ لهم في الطريقة قال رضي
الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان
جميع الاولياء يدخلون زمرة
ويأخذون أورادنا ويتسكون
بطريقتنا من أول الوجود الى يوم
القامة حتى الامام المهدي اذا
قام آخر الزمان يأخذنا ويدخل
زمرةنا بعد ماتنا وانتقالنا الى دار
البقاء اه **قلت** قد أخبرني
سیدی محمد الغالی أبو طالب
الشریف الحسنی ان واحدا من
أصحاب الشيخ قال لا تحضر
الشيخ ان الامام المهدي يذبحنا اذا
ظهر فقال له الشيخ رضي الله عنه
لا يذبحكم لانه أخ لكم في الطريقة
وانما يذبح علماء السوء وقال اذا
جاء المنتظر يطالب من أصحابنا
الفاتحة اه وقد أخبرني أيضا
ونحن في المدينة المنورة على ساكنها
أفضل الصلاة وأزكى السلام بأنه
انما جاور الحسرين الشريفيين
لامور منها انه يترصد ظهور الامام
المهدي وهو حاضر لمسل اللهين
عليه باخذ الامام هذه الطريقة

فيل فيه عبد واصل وقوله ان كنت ذا سر معناه تطهير هذا التطهير الاقدس المعبر عنه بعباء الغيب
ان كنت ذا سر فان هذا الفيض الاقدس والفتح المتصل به لا يرد الا على أهل الاسرار لا لمن عداهم
والسر ههنا هو فيض من الانوار الالهية يرد على العبد قبل الفتح اذ اسرى في ذاته وقلبه حمل الذات
على طلب الحق ومتابعته ومنعهما من الباطل ومتابعته عملا وحالا فالمراد بقوله ان كنت ذا سر يعني
انه لا يرد على العبد ما ذكر من الفتح والفيض الاقدس الا اذا ورد عليه السر المذكور قبله وان لم يكن
ذا سر فلا مطمع له فيما ذكر من الفتح والفيض الاقدس ولذا قال الناظم والاتييم بالصعيد وبالغضر
أشار بالصعيد والغضر الى ظواهر الشريعة التي يكون التطهير بها تعمل العبد وتسكفه على حدهم
فقد الماء الوضوء صرفه الشارع الى التيم نيابة عن الماء ومعلوم ان طهارة التيم ليست كطهارة
الماء وانما تجوز بالضرورة ولقد الماء الذي هو غاية المراد كذلك قال الناظم لاطالب ان كنت
من أرباب الاسرار فتطهر بعباء الغيب لانه التطهير الكلي الموفق بغاية المقصود اذ بسبب هذا
التطهير يكون العبد ملكا ربانيا وعبدًا محضًا الهيا وحصل على التجلي الالهي اذ تجلي له الجبار
من أستار غيبه فقد قال بعض الاكابر اذ تجلي الله لعبد ملكه جميع الاسرار والحقه بدرجة
الاحرار وكان له تصرف ذاتي وهذا العبد هو الذي عبر عنه أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه بقوله
لماسئل عن المحب قال هو عبد ذاهب عن نفسه متصل بذكره قائم باداء حقه ناظر اليه بقلبه
أحرقت قلبه أنوار هويته وصفات شرابه من كاس وده وتجلي له الجبار من أستار غيبه وهذا العبد
هو الذي يكون قلبه معبر عنه بالبيت المحرم يحرم على غير الحق دخوله وكل هذا أوصله اليه التطهير
المذكور وان لم تكن أبها الطالاب من أرباب الاسرار فتطهر بالصعيد وبالغضر كالذي فقد الماء
ونزل للتيم وهذا التطهير بالصعيد وبالغضر هو المعبر عنه بقوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله
وبقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي مخبر عن الله تعالى هذا دين ارتضيته لنفسى ولن
أحب ولن يصلحه الا السخاء والتكرم فاصلحوه بالسخاء والتكرم ما يحبموه وقوله صلى الله عليه
وسلم ان الله يحب معالي الامور ويكره سفاسفها وقوله صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء
قالوا انا نستحي والحمد لله قال ليس ذلك كذلك ولكن الحياء ان تحفظ الرأس وما وعى وتحفظ البطن
وما حوى ولتذكر الموت والبلاء فن فعل ذلك فقد استحيوا من الله حق الحياء الى غير ذلك من الاحكام

على يديه وقد تركته هذا مجاورا رضي الله تعالى عنه (الموفية عشرين) ان أهل طريقته كلهم أعلى مرتبة من أكابر الاقطاب قال رضي
الله عنه وأرضاه وعنايه لا مطمع لاحد من الاولياء في مراتب أصحابنا حتى الاقطاب الا كابر ما عدا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لو اطلع أكابر الاقطاب على ما أعد الله تعالى لأهل هذه الطريقة لبكوا وقالوا يا ربنا ما أعطيتنا
شيأ وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وابلس لاحد من الرجال ان يدخل كافة أصحاب الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عمسوا
من الذنوب ما عملوا وبلغوا من المعاصي ما بلغوا الا أنا وحدي ووراء ذلك ما ذكر في فهم وضعه صلى الله عليه وسلم أمر لا يحل ذكره
ولا يرى ولا يعرف الا في الآخرة وفي بعض الرسائل وقال قدس الله تعالى روحه ان الله تعالى أعطاني يعني له ولاصحابه ما لم يعطه لاحد
من الشيوخ ولا يعطيه لاحد من بعدهم أبدا فضلا منه وجودا بلا استحقاق شيء عليه سبحانه بل في سابق أزله قضى بذلك فله الحمد

ومزيد الشكر والله يرزق من يشاء بغير حساب وقد أخبرني سيدي محمد الغالي رضي الله تعالى عنه ان الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه قال يوما في مجلسه من كان يحبني لله تعالى ورسوله فليحبني ومن كان يحبني لغرض فبالله الذي لا اله الا هو انا على صرف لم يكن لي شيء وغفله سيدي محمد الغالي حتى قبل رجلاه وقال مرحبا بالعالى الصريف الذي فاق أصحابه كابر الاقطاب فاجابه الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بقوله نعم وأي شيء في ذلك عند الله تعالى (قلت) ولا عجب أن يكون غير المفتوح عليه في الدنيا أكمل وأكبر في الآخرة من المفتوح عليه في الدنيا (وفي البرزخ) وسمعتة يعني القطب عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضي الله عنه يقول شأن الفتح عجيب وأمره كله غريب وكمن عبد الله محبوب عند الله تعالى نعمه الله سبحانه من الفتح رحمة به وذلك ان في الفتح أمور اذا شاهدتها المفتوح عليه قبل أن تطيب ذاته وان تصل في ساعة يرجع ٤٨ نصرانيا وفيه أمور اذا شاهدتها يرجع يهوديا وكمن رجل لا يفتح

المتفرقة في الاحاديث النبوية والآيات القرآنية فعلى العبد ملازمة الدروب على ما يقدر عليه منها بدوام معانقة الذكر معها او معنى بالذكر الذي يكون بتلقين شيخ واصل لا الذي يأخذه العبد باختياره مع دوام الاستناد بالقلب الى شيخ كامل فان بدوامه على هذه الامور يصل العبد الى ان ينزله السر الرباني الذي بسببه يصل الى التطهير الاكبر المذكور أولا الذي هو غاية الغايات ومنتهى الرغبات المعبر عنه في الاشارة عن الله يقال عنه من كشفت له عن صفاتي ألزمته الادب ومن كشفت له عن ذاتي ألزمته العطب وهذا العطب هو غاية منتهى الارب ومنتهى مطلب العبد فان هذا العطب هو محل الاستهلاك والمحق حيث يسلب العبد من أوصافه البشرية ويلبس خلعة الانصاف بالاوصاف الربانية ويكون عين العين حيث ينمحق الفرق والبين وهذا هو المعبر عنه بجمع الجمع فهذا معنى قوله والايهم بالصعيد بالخضر وقوله وقداما كنت أنت امامه معناه اعلم ان الامام الذي يلزم تقديعه ههنا يصح ان يقال فيه هو الشارع صلى الله عليه وسلم ويصح ان يقال فيه هو العقل فاما ان قلنا هو الشارع صلى الله عليه وسلم فعناه حيث وصلت أيم العبد الى التطهير بماء الغيب المذكور وحصلت على غايته وأردت الصلاة لربك فقدم الامام الاكبر والقُدوة العظمى الاشهر واقتربه في حضرة ربك لكونك شاهدت حقيقة قلبه صلى الله عليه وسلم هي الوساطة بينك وبين ربك ولم يصل اليك خيرا لامنها ولا مطمع لك في وصول خير من ربك خارجا عن دائرتها ومعنى قدمه تأدب بآدابها والتزم بمتابعته واجعله قبله وجهك وتوجهها لك ليحصل لك بذلك الرضا من ربك وقوله كنت أنت امامه فانك قبل هذا التطهير كنت متقدما على الشارع صلى الله عليه وسلم ظلما وعدوانا تحكم لنفسك بهواك ولا تسمى الا في متابعة مرادك ولا يكون لك ولوع الا بارضاء نفسك بعيدا عن الحضرة الالهية ومتناثيا عن الاتصاف بالاوصاف الروحانية وغريبا في بحر الظلمة بما بعدت عنه من الانوار الرحمانية لا تلم باحكام الشارع ولا تنفك اليها الغلبة الهوى عليك وسريان سمه في كليتك فانت في الحقيقة عبد مشترك بالله لكونك نصبت نفسك لهما تعبداهما من دونه فقد قال صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى ماتحت قبة السماء له يعبد من دون الله أعظم من هوى متبع فلذا عبر الناظم بكونك كنت امامه اذ لو كنت خلفه متبعه لم تخالفه بمتابعة هواك ورضاك عن نفسك وسعيت في مرضاتها ومحامها وهربك من مكارهها ومضارها وان كان في ذلك سخط ربك وهذا هو

عليه الا عند خروج روحه وكمن رجل يموت غير مفتوح عليه وبعثه الله تعالى على حالة هي أكمل وأكبر من المفتوح عليه وقال مرة لبعض أصحابه هذا هو الحجل الكبير الذي خزنوه في هذا الثابت يشير الى المعنى السابق ثم قال وسمعتة رضي الله عنه يقول لهذا الحبيب ان لك حسنات عظيمة جسيمة اذ رأيتني اغبطتك فيها مرة قال له هل لك ان تقسم معي حسناتك فاني لا ازال أتعب منها ومن عظمها اه (قلت) وبفهم هذا الكلام أيضا يظهر لكل موفق سعيد منصف وجه كون عوام أهل طريقتنا هذه أعلى مرتبة في الآخرة من أكابر الاقطاب والاغوات فاحرى من دونهم لانه قد تقدم ان أهل كل طريقة يدعون يوم القيامة بإسم شيخهم ويدعون الى مجاورته قال تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم وتقدم أيضا ان المريدين يبلغون الى درجات كبرائهم وشيوخهم

ما آمنوا باحوالهم وفقهوا كلامهم كما قال الله سبحانه وتعالى والذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وبفهم هذا الكلام أيضا يظهر سر قوله صلى الله عليه وسلم لشيخ أهل طريقتنا هذه فقرأوا فقرأتوا وتلاميذك تلاميذك وأصحابك أصحابي فلم صلى الله عليه وسلم ان بين أصحابه صلى الله عليه وسلم وبين أصحاب هذا الشيخ رضي الله تعالى عنه مناسبة تامة وبذلك المناسبة كانوا عند الله تعالى أكبر من أكابر العارفين والاغوات وان كانوا في الظاهر من جملة العوام (قلت) وشواهد هذا في الشرع لا تحصى قال تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبئت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء وقال تعالى ليله القدر خير من ألف شهر (والحادية والعشرون) ان في الاذكار اللازمة للطريقة صيغة من صيغ الاسم الاعظم قدم الله تعالى على جمعتها على يد سيدي محمد الغالي ونحن في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام وهذه الصيغة

است بصيغة الاسم الاعظم الكبير التي هي خاصة به صلى الله عليه وسلم ومن أخذ هذه الصيغة بسند متصل له نص ثواب الكبير قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان الفضل المذكور في الاسم الكبير خاص بالصيغة التي هي خاصة به صلى الله عليه وسلم ولا يلحقها ولا يأذن فيها الا القطب الجامع وأما غيرهما من صيغ الاسم ففيها النص من ثواب الكبير ثم قال رضى الله تعالى عنه وهذا الفضل الكبير لكل من أخذ بصيغة من صيغ الاسم الاعظم بسند متصل وأما من عثر عليه في كتاب أو غيره ذكره من غير اذن فنوابه حرف بعشر حسنة فقط لا غير أه (والثانية والعشرون) ان في أذكر هذه الطريقة الاسم الاعظم الكبير الذي هو خاص به صلى الله عليه وسلم قدم الله تعالى على به وأنا في المدينة المنورة كما تقدم والله تعالى الجد (والثانية والعشرون) ان أحادهم آمنون من السلب قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومن خواص دائرة الاحاطة ان من علم الله تعالى اياه أى لفظه ٤٩ دون أسراره كان مأموماً من السلب لا يقدر عليه أحد وان كان لم يفتح عليه بالولاية ولا يقدر على سلبه الا القطب (والاربعة والعشرون) ان لكل واحد من أصحابه فردا فردا حظاً من ثواب الاسم الاعظم الكبير الذي هو دائرة الاحاطة ولم يعرف الاسم فضلاً عن ذكره وذلك انه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه معه سبعون ألف ملك وذكركل ملك بسبعة آلاف كلمة وكل كلمة بعشر حسنة وقد فضل سيدنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه هذا الفضل العظيم لأصحابه وذلك في شهر الله جادى الثانية سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف ورفنا

التقديم بين يدي الشارع صلى الله عليه وسلم المصرح بالنهي عنه في قوله سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وبقوله سبحانه وتعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً فهذا معنى قوله كنت أنت امامه وان قلنا الامام الذي تقدمه هو العقل والعقل ههنا هو العقل الرباني المستتر في حضرة الغيب الذي كان صفة للروح أولاً قبل التركيب في الجسم فانه كان للروح بمنزلة البصر للعين كان البصر تنكشف به حقائق الاشياء الظاهرة في العين كذلك العقل الرباني الذي كان وصفاً للروح قبل التركيب في الجسم تنكشف به حقائق الاشياء الباطنة وتعرف به حقيقة الحق والباطل باطلاً وحقيقياً وكشفاً يقينياً لا تنبس عليه الامور ولا تدسه معضلات المتن فهو القسط المستقيم بين كنفى الحق والباطل يعرف به كيفية الموازنة للاشياء ووضع كل شئ في كفة الحق أو في كفة الباطل ويعرف به صورة الترجيح بين الاشياء والمعادلة وهذا العقل الرباني يأخذ العلم عن الله بلا واسطة لا يحتاج الى تعليم معلم ولا اخبار بخبر بل كل ما اراده من العلم أخذه عن الحق بلا واسطة وهذا هو العقل الذي يجب تقدمه ثم ان مراتب العقل ثلاثة الاول هو العقل الرباني الذي هو محض النور الرباني المنصب في باطن حقيقة الروح فهو الهادي والمبلغ الى النهاية ولا يصل الى هذا العقل الا العارف بالله الكامل والمرتبة الثانية في العقل هو العقل الكلى الذي استر به شور من الظلمة الخفية فانكشفت له حقيقة الاشياء الكونية ظاهراً وباطناً والفرق بينهما وبين العقل الاول أما العقل الاول تنكشف له الاشياء ظاهراً وباطناً ويعاين أسرار الحضرة القدسية ويجلس على كرسى الساطنة العظمى ويحكم في جميع الاشياء بما يريد فتفعل له ولا يستعصى عليه شئ وأما العقل الثاني الذي هو العقل الكلى فانه احتجبت عنه الحضرة الالهية بحجب كثيرة ولم يحيط بشئ من أسرار الحضرة القدسية لانه انكشفت له حقائق الكون الظاهرة والباطنة لكن بنور الهى قد في فيه فتحكم في الاشياء بما يريد تارة بنفسه مراده وتارة يستعصى عليه مراده وعرف موارد الامور ومصادرها من ظاهراً والكون لا من باطن الحضرة القدسية فان المعرفة التي تأتي عن باطن الحضرة القدسية بحقائق الكون ظاهراً وباطناً والمعرفة التي تأتي من ظاهراً الكون الغيبية الظاهرة ينمواون بعيد والعقل الكلى في هذه المرتبة ينال الاشياء بالقسط المستقيم

٧ جواهر ثانی ثواب الاقطاب الذين كانوا قبله من ذكر الاسم الاعظم وثواب اهل طريقته من ذكرهم الاسم الاعظم ومن ذكرهم الاكثر المطلب ولعلك ترى ان ما في مراتب القطب من قبلنا قبل دون ثواب الواحد من أصحابنا في الاسم الاعظم وذلك من قبلنا التامل واذا تأملت ثواب القطب من قبل هذا الوقت مع ثواب مرة واحدة من أصحابنا انك ان ثواب القطب من قبلنا بالنسبة الى ثواب مرة واحدة من ذكر واحد من أصحابنا كقطعة في البحر المحيط ولما قيل له رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بما نالوا ذلك قال من أجل قلت وسره يظهر في قوله صلى الله عليه وسلم لم رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وفشراؤك فقراؤك ولا مبدك ولا مبدى وأصحابك أصحابي فلم صلى الله عليه وسلم ان بين أصحابه صلى الله عليه وسلم وبين أصحاب هذا الشيخ رضى الله تعالى عنه مناسبة تامة ولذلك المناسبة كانوا عند الله من الاكابر وان كانوا في الظاهر من جملة العوام (والسادسة والعشرون) ان الله تعالى يعطيهم من عمل كل

ثانی ثواب الاقطاب الذين كانوا قبله من ذكر الاسم الاعظم وثواب اهل طريقته من ذكرهم الاسم الاعظم ومن ذكرهم الاكثر المطلب ولعلك ترى ان ما في مراتب القطب من قبلنا قبل دون ثواب الواحد من أصحابنا في الاسم الاعظم وذلك من قبلنا التامل واذا تأملت ثواب القطب من قبل هذا الوقت مع ثواب مرة واحدة من أصحابنا انك ان ثواب القطب من قبلنا بالنسبة الى ثواب مرة واحدة من ذكر واحد من أصحابنا كقطعة في البحر المحيط ولما قيل له رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بما نالوا ذلك قال من أجل قلت وسره يظهر في قوله صلى الله عليه وسلم لم رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وفشراؤك فقراؤك ولا مبدك ولا مبدى وأصحابك أصحابي فلم صلى الله عليه وسلم ان بين أصحابه صلى الله عليه وسلم وبين أصحاب هذا الشيخ رضى الله تعالى عنه مناسبة تامة ولذلك المناسبة كانوا عند الله من الاكابر وان كانوا في الظاهر من جملة العوام (والسادسة والعشرون) ان الله تعالى يعطيهم من عمل كل

أعلاء عين مع أولي العزم من الرسل وغيرهم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (والحادية والثلاثون) ان لهم برزخا وحدهم وفي بعض
الرسائل وأخبرنا أيضا قدس الله تعالى روحه ان لهم برزخا وحدهم يستظلون به وهذا كله من كثرة الاعتناء بهم لما خصهم الله تعالى به
من محبته ومعرفته (والثانية والثلاثون) انهم لا يحضرون أهوال الموقف ولا يرون صواعقه ولا زلزله بل يكونون مع المؤمنين عند
باب الجنة حتى يدخلون مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في الزمرة الاولى مع أصحابه ويكون مستقرهم في جوارده صلى الله عليه وسلم
في أعلاء عينين مجاورين أصحابه صلى الله عليه وسلم فبعض من تفضل بما يشاء على من يشاء اختيارا منه لا تحكم عليه في شيء (والثالثة
والثلاثون) ان أكثرهم يحصل له في كل يوم فضل زيارته صلى الله تعالى عليه وسلم في روضته الشريفة وزيارة جميع أولياء الله تعالى
والصالحين من أول الوجود الى رفته قال رضي ٥٢ الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاة تسمى بجوهرة الكمال من
ذكرها اثنتي عشرة مرة وقال
هذه هدية مني اليك يا رسول الله
فكانت زيارته في روضته الشريفة
وكانت زيارته وأولياء الله تعالى
والصالحين من أول الوجود الى
رفته (والاربعة والثلاثون) ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والخلفاء الاربعة يحضرون مع
أهل هذه الطريقة كل يوم قال
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان من قرأها سبعا فكثر حضره
صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء
الاربعة ما دام يذكرها فيقول
قدم من الله تعالى على اخواني في
الطريقة بانها تذكري في الوظيفة
اثنتي عشرة مرة فانها تكفي أهل
الكسل (والخامسة والثلاثون)
ان النبي صلى الله عليه وسلم يحبهم
محبة خاصة غير التي تقدمت لهم
ولجميع الاحباب في القسم الاول
قال رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان من
لازمها في كل يوم ازيد من سبع

قرار ولا عن غير الله اخبار وبصير الخاق في عينيه كالابصر على وجه الماء قال بعض السجرات
أنتني على الزمان محالا * ان ترى مقلتاى طلة من
انتهى ما أملاه علينا شيخنا أبو العباس الثجاني رضي الله عنه في شرح هذه الايات من حفظه وله فقه
أو آخر شعبان سنة ست ومائتين وألف والسلام وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليم (وسألته رضي الله عنه) عن النفس والروح والقلب والسر هل هم أسماء لمسمى واحد
أو كل واحد من ذلك على حدة فان قلنا أسماء لمسمى واحد فائدة التعدد وان قلنا كل واحد
من ذلك على حدة فان خطاب انما هو للروح وهي التي تنعم وتذوق ألم العذاب بيننا وبيننا شافيا
والسلام على سيدنا وأستاذنا ورجة الله وبركاته (فاجاب رضي الله عنه بما نصه) قال اعلم ان هذه
الاسماء المتعددة اغماهي لمسمى واحد لا تعدد فيها وانما تعدد اسمائها أي الروح لتعدد مراتها
وبيان ذلك ان الله تبارك وتعالى خلق الروح الانسانية من صفاء صفوة النور الالهي وانتشاؤها
من فيض العمار الباني وأسكنها محل الروح لم تزل فيه كاملة المعرفة بالله تعالى مستقرة في محبته
ووجدانيته عارفة باسمائه وصفاته لا تلتفت لغيره ولا تنبالي بسواه فلم تزل على هذا في غاية الصفاء
وفي غاية البعد عن فهم العقول ثم أسكنها قارورة الجسم الانسانية كتنسب الجسم بحسب
استقرارها فيه حيا وادرا كما تكون في الجسم بحسب الروح نفس وهي البخار اللطيف الحامل
لنوة الحياة والحس والحركة والادراك فالنفس شيء يوجد حكمه ولا توجد عينه اذ هو يتكون
من اجتماع الروح والجسد فان اذترقا اعدم وجوده أي النفس وهو البخار اللطيف وهذا الشيء المعبر
عنه بالنفس هو منبع الاخلاق الذميمة والاصناف الفاسدة السقيمة مادام حكمه مستوليا على
العبد فالروح أسير في يده لا يسمى الا في مرضاته وهو في غاية الهلاك والبعد عن الحضرة الالهية على
قوة نورانية الروح بسبب استقراره في الجسم لما تلطخ بادرته وأوساخه واستولى عليه حكم النفس
الخبثية وصار فاسقا عن أمر ربه لان ذلك آثار حكم الجسم لان الجسم متكون في محل الظلمة وهو
النا والتراب وكان في غاية الكثافة والروح من صفاء صفوة النور الالهي في غاية الصفاء والتجوهر
فهو أص في الجواهر وأعلاها وانسب الروح الظلمة في عالم الجسم فادامت الروح مبالغة الى
المعاصي والمخالفات ومتابعة الهوى تسمى في هذا المقام النفس الامارة بالسوء فاذا طرأ عليها من

الانوار
مرات فانه صلى الله عليه وسلم يحبه محبة خاصة ولا يموت حتى يكون وليا فيقول هذا النضل أيضا
حاصل لاهل الكسل لا شمائل الوفاية عليه الا اذا كانوا لا يقرؤونها في الوظيفة (والسادسة والثلاثون) ان لهم علامة يتقربون بها
عن غيرهم ويدعرون بها انهم تلاميذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفقراؤه وهي ان كل واحد منهم مكتوب بين عينيه محمد صلى الله عليه
وسلم وعلى قلبه مما يلي ظاهره محمد بن عبد الله وعلى رأسه تاج من نور مكتوب فيه الطريقة الثجانية منشأها الحقيقة المحمدية
(والسابعة والثلاثون) ان لهم من الله تعالى لطفًا خاصا بهم أخبرني سيدي محمد الغالي أبو طالب الشريف الحسني الذي قال له جده سيد
الوجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من نظرت الى وجهك غفر الله تعالى له ان الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه قال لاهل هذه
الطريقة من الله تعالى لطفًا خاصا بهم بعد لطفه العام لهم ولغيرهم ولذلك قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان صاحبي لانا كله

النار ولو قتل سبعين روحا اذا تاب بعدها (والثامنة والثلاثون) ان كل من لم يحترمهم وكان يؤذيه طرده الله تعالى عن قربه وسلبه ما منه
 وذلك انه صلى الله عليه وسلم يغار لاهل هذه الطريقة غير خاصة كما كان صلى الله عليه وسلم يغار لاصحابه لان اهلها فقرأوه وتلاميذه كما ان
 الصحابة رضوان الله تعالى عليهم كذلك ولذا قال صلى الله عليه وسلم له رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه اذا امر أصحابك بأصحابي
 فليزورهم فقط وأما غيرهم من الاولياء فلا وذلك كله لشدة اعتناهم باهلها لاجل حبيبهم وولده الذي قال له أنت ولدي حقا وقال له أنت
 حبيبي ومن أحبك حبيبي وقال صلى الله عليه وسلم لمن أرسله الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أنت ابن الحبيب ودخلت في طريقة
 الحبيب وقال صلى الله عليه وسلم لمن أرسله الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه يقظة لا مناما قل لحبيبي التجاني واشدة محبته
 صلى الله عليه وسلم فيه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أخبره ان كل ٥٣ من أحبه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه

لا يموت حتى يكون وليا وضمن
 صلى الله تعالى عليه وسلم له رضى
 الله عنه ان كل من سبه رضى الله
 تعالى عنه وأرضاه وعنايه وداوم
 على ذلك لا يموت الا كافرا وهذه
 المحبة منه لشيخنا رضى الله تعالى
 عنه هي التي سرت منه صلى الله
 عليه وسلم الى اهل طريقته حتى
 قال صلى الله عليه وسلم له رضى
 الله تعالى عنه قل لاصحابك
 لا يؤذوني باذية بعضهم بعضا وقد
 تقدم انه صلى الله عليه وسلم أمر
 الشيخ رضى الله تعالى عنه ان يصلح
 بين اثنين من أصحابه وكان قد
 وقعت بينهما خصومة وأخبره
 النبي صلى الله عليه وسلم انه يؤذيه
 صلى الله عليه وسلم ما يؤذى أصحابه
 رضى الله تعالى عنه وأرضاه
 وعنايه وذلك لشقيقته صلى الله
 عليه وسلم عليهم لئلا يصيبهم ضرر
 من اذية بعضهم بعضا لان من
 آذى واحدا منهم فقد آذاه صلى
 الله عليه وسلم كما قال صلى الله عليه
 وسلم لم في حق أصحابه رضى الله
 تعالى عنهم لا تؤذوني في أصحابي

الانوار الالهية ما يخرجها عن بعض ما كانت متصفة به من المعاصي والمخالفات بوجود التوبة أخذت
 في توبخ نسيها ولومها لاذنهم عما فرطت فيه من الحقوق الالهية وتأخذ نفسها بالزجر والتوبخ
 الشديد للرجوع الى باب الجواد الكريم فهي في هذا المقام تسمى النفس الاوامة لانها تلوم نفسها
 عما فرطت فيه من حقوق الله تعالى ثم اذا طرأ عليها من الانوار الالهية ما يقضي باخراجها عن
 كثائف المعاصي والمخالفات المعبر عنها بالكبائر وبقي علم لطائف المخالفات ودقائقها تسمى في هذا
 المقام قلبا لانها سمت رائحة الحضرة القدسية وتارة تميزه شم تلك الروائح القدسية فتحن شوقا الى
 ما كانت عليه من وجودها الاقل وتارة تغلب عليها كثافة ظلمات طبيعتها الجبلية المكتسبة من
 استقرارها في الجسم فتحن الى مقتضيات شهواتها ومتابعة هواها فلتنقلب بين هذين الامرين
 سميت قلبا لانها تنقلب في حنين الى الحضرة القدسية والنهوض اليها ومن حنين الى ظلمة طبيعتها
 من الشهوات والمخالفات فتحن الى التنبط بها فلهذا سميت في هذا المقام قلبا لكثرة تقلبها ثم اذا
 أفاض عليها من الانوار الالهية من حضرة القدس ما يقضي بكمال طهارتها من جميع المخالفات
 كثيفها ولطيفها وديقها وجليلها ورسمت قدمها في العمل لطاعة الله والتوجه اليه وسكن
 اضطرابها من ذلك تسمى في ذلك المقام النفس المطمئنة لكتبا بقيت عليها من الميل لغير الله وان
 كان حلالا وبقي فيها اثر الاغواج عن الاستقامة وبقي فيها ضرر من التدبير والاختيار في
 مصالحها ثم اذا أفاض عليها من الانوار الالهية ما يقضي بهم أدنية جميع اختياراتها ومألوفاتها
 بالرجوع الى الله تعالى عارية عن كل ما سواه فهي في هذا المقام تسمى النفس الراضية لكتبا بقيت
 فيها آثار من الابنية التي تهذمت قبلها وتلك الآثار كآثار الجروح ادا برئت فهي بتلك النسبة
 فيها كزائدة عن حضرة الحق ثم اذا أفاض عليها من أنوار حضرة القدس ما يقضي بكمال طهارتها
 من آثار الاوهام وبخورات المحسوسات وقطع ذلك عينا وأثر وانعقد وجوده وانعدم شهوده وهذا
 القبيض هو النور الاكبر المعبر عنه في اصطلاح العارفين بالفتح الاعظم فهي تسمى في هذا المقام
 بالنفس المرضية لانها انعدم منها الحس والادراك فلا علم ولا رسم ولا اسم الا مشاهدة الحق
 بالحق في الحق للحق عن الحق فهذه اذهار المعبر عنه بقاء الفناء ههنا قد كمل رضى خالقها عنها ولذا
 تسمى النفس المرضية فاذا أفاض عليها من أنوار حضرة القدس ما يقضي لها بتمييز المراتب
 وتفصيلها ومعرفة خواصها واستحقاقها واحاطتها بالمقتضيات المراتب ولو ازمها جلة وتفصيلها تسمى

أو كما قال ولهذا قال رضى الله عنه وأرضاه وعنايه ان لنا مرتبة عند الله تناهت في العلو عند الله الى حد يحرم ذكره ليست هي ما أفشيت
 لكم ولو صرحت بها لاجتمع اهل الحق والعرفان على كفرى فضلا عن عداهم وليست هي التي ذكرت لكم بل هي من ورثتها ومن خاصية
 تلك المرتبة ان من لم يتحفظ على تمييز رايي بعدم حفظ حرمة أصحابنا طرده الله تعالى عن قربه وسلبه ما منه فهو ذاب الله من الطرد والسلب
 بعد العطاء اه (والخامسة والثلاثون) انهم لا يذوقون حرارة الموت وهي المعبر عنها بسكرات الموت وسيأتي ان من داوم على قراءة
 حزب السبني صبا حوامساء لا يذوق حرارة الموت أصلا بل يخرج روحه وهو لا يدرى ولا يتوحد وان من داوم على قراءة السلام عليك
 أيها النبي ورحمة الله وبركاته كل يوم مائة مرة فانه لا يذوق سكرات الموت أصلا وداوم بعضهم على ذلك فمات وهو ساجد في الصلاة
 والفرق بين هذا وبين ما تقدم في القسم الاول هو ان اهل القسم الاول يسهي عليهم وهو لا يذوقون أصلا ولا يسهي والله تعالى العليم

بمنه لا صواب واليه سبحانه المرجع والمآب في الفصل التاسع والثلاثون في ذكر فضل الاذكار اللازمة للطريقة على التفصيل ودلائلها في الكتاب والسنة واجماع الامة فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم ان الاستغفار من اهم الابواب التي يعتنى بها ويحافظ على العمل بها قال يحيى بن معاذ رضى الله تعالى عنه ليس يعارف من لم يكن غاية امله من الله العفو وقال ابن وهب من عظمت ذنوب نفسه لم يطمع في الرضا وكان غاية امله ان يطمع في العفو ومن كثرت معرفته لم يرتفع الا في هذه المنزلة وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضى الله تعالى عنه عليك بالاستغفار وان لم يكن هناك ذنب واعتبر استغفارا للشيء صلى الله عليه وسلم بعد البشارة واليقين بعمرة ما تقدم من ذنبك وما تأخر هذا في معصوم لم يقترف ذنبا قط وتقدس عن ذلك في طاعتك بمن لا يخالو من العيب والذنب في وقت من الاوقات اه وكان ابراهيم ٥٤ اغليل عليه السلام كثير التلاوة والبكاء فبكى يوما بكاء شديدا فترتل

جبريل عليه السلام فقال يا ابراهيم ان ربك يقول لك هل رأيت خليلا يعذب خليفه فقال يا جبريل اذ ذكرت خطيئتي نسبت خلتي واذا كان هذا حال ابراهيم عليه السلام مع نبوته وخلته فما حال العاصي مع زلاته وخطيئته فحاسب نفسك قبل ان تحاسب ومهد لها قبل ان تعذب وجاهد لها الجهاد الاكبر وقل عند ذنبها بسم الله والله اكبر فالعاقول يقيم هذا الميزان على نفسه حتى يتبين له من أي الفريقين هو وكفى بنفسك اليوم عليك حسبا واذا فهمت هذا فاعلم ان الآيات والاحاديث قد حضت على الاستغفار اما الآيات فكثيرة منها قوله تعالى ربنا اننا آثمنا فانغرت لنا ذنوبنا وقنعنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار وقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله

في هذا المقام النفس الكاملة ثم اذا افاض عليها من اوار حضرة القدس ما يقضى من مبدء بناء الاشارات وذلك بحسوسات العبارات وانصفت بذلك طاهرا وباطنا ثم اذا افاض عليها من اوار حضرة القدس بعد ذلك ما يقضى لها بما نسبته في الصناء الاول في مرتبة الاخفاء كنسبة ضوء الشمس الى الليل سميت في هذا المقام اخفاء لانها بعدت عن ادراك العقول وافكار الفهوم ثم بعد هذا هي دائمة في الترقى في المقامات بلانها في طول عمر الدنيا وفي مدة البرزخ وفي الخلود الابدي في الجنة لا ينقضي ترقيا ولا يتناهي فهي في كل مقام ينكشف لها من صفات الله وأسمائه وأسراره وآثاره وقنوحاته وفيوضاته ما يكون بالنسبة للمقام الذي ارتقت عنه كالبحر للنقطة في الاتساع وهكذا دائما وكلما ارتقت مقامها اكتسبت بسبب فيوضه وتجلياته ومعارفه وعالومه وأسراره وقنوحاته ما يكون نسبته لها في المقام الذي ارتقت عنه كنسبة ضياء الشمس الى سواد الليل في الصفاء ففي المقام الذي ترتقيه فوق مقام الاخفاء تسمى سر السدة بعدها عن مقام الاخفاء وفي المقام الذي فوق مقامها التي تسمى فيه سر السرة وفي المقام الثالث بعده تسمى سر السر وفي المقام الرابع تسمى سر سر السر السرة اربعة مراتب وفي المقام الخامس تسمى فيه سر سر سر السر السرة خمسة مراتب وهكذا دائما كلما ارتقت مقامات أخذ فيه أسماء من أسماء السرة الى عشر مراتب في السرة الى مائة الى ألف الى مالا نهاية له وهكذا فبينك من هذا ان هذه الاسماء المتعددة اغناها هي المسمى واحد وهي الروح لا تغاير في المسمى وهو الروح واغنا تغايرت اسماءها لتغاير مراتبه كما ذكرنا وبالله التوفيق (وأما) قول السائل من المحاطب هل الروح أو النفس أو الجسد الخ فالجواب ان المحاطب بالخطاب الالهي التكليفي اغناها هي الروح لانها هي القلب وهي النفس كما قدمنا في مراتبها وليس الجسد هو المحاطب وانما خلقه مقرر للروح ومطية لها تركب عليه لتؤدي به الحقوق التي كلفها به خالقها فهي المكلفة أي الروح وهي المأخوذ عليها الميثاق وهي المثابة والمعذبة وهي المنعمة والمنقصة فلا ينالها عذاب ولا نعيم الا بواسطة جسم بالاختيار الالهي فقط فهي مرتبة في هذا الجسم تعذب بعذابه وتتم بنعيمه وبعد الموت تركب في البرزخ في جسد آخر تدرك بسببه النعيم والعذاب يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم ارواح الشهداء في حواصل طيور وخضر وقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات المؤمن أعطي نصف الجنة الحديث والمراد بهذا

التنصيف

توابع ارحميا وقوله تعالى ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقوله

تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وقوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم وقوله تعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنسه عرضها السموات والارض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء الى ان قال والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم وقوله تعالى فسيح محمد ربك واستغفروا انه كان توابا والآيات في الاستغفار كثيرة وأما الاحاديث فكثيرة معروفة لا يمكن استقصاؤها ولكن أشير الى طرف منها فاقول روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين

يبقى الثالث الاخذ برفيق قول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فأغفر له وفي رواية لمسلم ينزل الله سبحانه وتعالى الى السماء الدنيا حين يمضي ثلث الليل فيقول أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له من ذا الذي يسألني فاعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر وفي رواية اذا ضى شطر الليل أو ثلثاه وروى ابن جرير وابن المنذر وابن حاتم عن ابن عمر انه كان يحكي الليل صلاة يقول بانافع أم يحرقنا فيقول لافيه اودع الصلاة فاذا قال نافع نعم يستغفر الله ويدعو حتى يصبح وروى أبو داود في سننه والطبراني في كتاب الدعاء وأبو يعلى وابن مردويه عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا أنيأت من ربي فقال من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقد كانت شقت عليهم الآية التي فيها من يعمل سوءاً ويجز به فاردت أن أبشركم بما قال قلت يا رسول الله وان زني وان سرق ثم استغفر غفر له ٥٥ قال نعم قالت يا رسول الله وان زني وان سرق ثم

استغفر غفر له قال نعم ثم ثلثت قال نعم على رغم أنف عويم ثم قال كعب بن ذهل وأنا رأيت أبا الدرداء يضرب أنف نفسه وروى ابن جرير وابن المنذر عن طريق عن ابن عباس في قوله ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله قال أخبر الله تعالى عباده بحلمه وعفوه وكرمه وسعة رحته ومغفرته فمن أذنب ذنباً صغيراً كان أو كبيراً ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والارض والجبال وروى ابن جرير وعبد بن حميد والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن مسعود قال كان بنو اسرائيل اذا أصاب أحدهم ذنباً أصبح قد كتبت له كفارة ذلك الذنب على بابه واذا أصاب البول شيئاً منه قرضه بمقراض فقال رجل لقد أتى الله بنى اسرائيل خيراً فقال ابن مسعود ما آتاكم الله خيراً مما آتاهم جعل لكم الماء طهوراً وقال ومن يعمل

التصنيف نصف النعيم في الجنة لان كمال النعيم في الجنة باجتماع الروح والجسد فلها نصف النعيم وله نصف النعيم ولعدم تركيبها في جسد هائي البرزخ تنقسم بدو في الجنة فلها نصف النعيم وهو المعبر عنه في الحديث بنصف الجنة وهذا للعارف فقط وللشهيد والباقي من المؤمنين محجورون عن السباحة في الجنة ليس لهم الا أن تعرض عليهم مقام عدهم في الجنة بالغداة والعشي (وأما السؤال عن المكاملة للعارفين في هذا المقام ليس يسمعون كلام الذات المقدسة الذي هو المعنى القائم بها فان ذلك مستحيل بصريح الآية لقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً ما عدا سيدنا موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام مع المعنى القائم بذات الله تعالى وأما المكاملة للمؤمنين والعارفين فانه يخلق فيهم كلامه في الروح اذا صارت خفاء أو أخفى أو سراً أو غير ذلك من المراتب يخاف في ذلك المعنى كلاماً يعني في الروح لا يشك انه من الله تعالى فنسبته ذلك الكلام الى الله تعالى نسبة الحادث الى المحدث ونسبة المخلوق الى الخالق لان نسبة الكلام الى المتكلم وينسب الكلام الى الله تعالى في هذا المحل لكون ذلك المحل في ذلك الوقت لا يتطرق اليه غلط ولا تخمين ولا فساد ولا غيره من وجود الخطا لان الروح في هذا المحل يسمى البيت المحرم لكونه حرم على غير الحق دخوله ثم ان ذلك الكلام عند رده على العبد يختطف عن دائرة حسه وشهوده وعلمه وسمعه وبصره فلا يعقل الا بالحق ولا يحس الا بوجود الحق محمواً ومحموقاً عن غيره يتدلى له في هذا الخلق من نور القدس والسر السرمدي من الكلام ما يكون واسطة بينه وبين المعنى القائم بالذات ويدرك له من اللذات ما يدركه عند سماع المعنى القائم بالذات العلية فيطلق عليه انه سمع كلام الله مثاله في الشاهد مثال النائم بان يتخبر النائم بالغيوب ويوحى اليه لا بعين التصريح ولكن بواسطة مثال بقيقه اليه في النوم فيقول له المعبر له في الرؤيا العالم بها ان رؤياك تدل على كذا وكذا من الغيب أو أخبر فالعلم بذلك الغيب في النوم لم يكن النائم بالتصريح وانما جاء بواسطة مثال ألقاه الحق اليه وألقى اليه من العلم بالغيب بواسطة ذلك المثال ما ألقى فهكذا تلك المكاملة انما هي واسطة بين المتكلم وبين المعنى القائم بذات الله تعالى وهذا المعبر عنه عند العلماء بالالهام فقد انضج الجواب أتم الايضاح وانكشف الغطاء وليس في طاقة البشر أن يكلمه الله بلا واسطة اذ لو كلفه بغير واسطة لصار محض العدم فجعل الحق له واسطة بينه وبين المعنى القائم بالذات العلية

سواءً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وروى ابن جرير عن حبيب بن أبي ثابت قال جاءت امرأة الى عبد الله بن مغفل فسألته عن امرأة فخرت فحملت ولما ولدت قتلت ولدها فالت ما لها فقال لها النار فانصرفت وهي تبكي فسدعها فقال ما أرى أمرك الا أحد أمرين من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما فسحبت عينها ثم مضت وروى الترمذي عن أبي موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أنزل الله تعالى على آمنين لا متي وما كان الله ايعذبهم وأنت ففهموما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضت تركت فيهم الاسنة ارو في ترغيب الطالب الى أشرف المطالب عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال عجبت لمن يهلك ومعه النجاة قالوا وما هي قال الاسنة ازار قال وقرأ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وروى عن مكحول ما دام في الناس خمسة عشر سنة نزل كل واحد منهم في اليوم خمسة عشر مرة لم يهلكوا بعباد عام وفي ترغيب الطالب قال علي بن أبي طالب

[illegible]

يدرك منه ما في الكلام اذ لي ومن هذا الباب أطلق عليه كلام الله تعالى (وأما) السؤال عن كون الروح عالمة لما يقول اليه أمرها في العاقبة من سعادة أو شقاوة حين كانت في البرزخ قبل التركيب في الجسم فالجواب أنها غير عالمة لما يقول اليه أمرها لانها حين خلقها في البرزخ لا تدري لماذا خلقت ولا ماذا يراد بها الى أن ظهر أخذ الميثاق وحمل الامانة فعرفت حينئذ لماذا أراد بها تكليفها ولم تدر عاقبتها من سعادة أو شقاوة وبالله التوفيق (وأما) السؤال عن كون العارف بعد بلوغه المعرفة هل يرجع الى مقامه الذي كان عليه قبل التركيب في الجسم أو الى أعلامه أو أدنى الخ فالجواب عنه أنه ليس بل لازم ان يصل الى مقامه الاول أو أدنى أو أعلا وانما المراتب لله تعالى في المعرفة يوليها عباده بحكم مشيئته واختياره فلا ذوق في ذلك محبة لثقة والمراتب متباينة وكذلك الادراكات وليس للعبد في ذلك الا ما ينزله بحكم مشيئة الله واختياره لا نسبة العبد في ذلك وبالله التوفيق (وأما) السؤال عن السلب للعارفين هل يقع لهم السلب من مقامهم أم لا الجواب لا أمن لاحد من السلب لجميع العارفين الا قطب الاقطاب وحده أول من كان عنده الاسم الاعظم فقط أول من ضمنه شيخ كامل والسلام (وأما) السؤال عن حقيقة الانسان وم وجد الخ وما يراد به الخ الجواب عن حقيقة الانسان فهو مجموع الروح والجسد لا استبداد لحقيقة أحدهما دون الآخر والله سبحانه وتعالى ما ذكر من حقيقة الانسان الا الجسد مثل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين مثل قوله اقرأ باسم ربك الآية الى غير ذلك من آيات القرآن فانه كماله ذكر خلق الانسان ما ذكره في الاصوره جسد و أمار وجه فقد كتب الله أمرها واستبد بها عن خلقه حيث قال حين وقع السؤال عنها قل الروح من أمر ربي ولم يرد في بيان الاستبداد سبحانه وتعالى بعلمها فهذه حقيقة الانسان الظاهرة وأما حقيقته الباطنة فهي مرموزة في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وقد أشار الى هذا بإشارة لطيفة بقوله الانسان حضرة كمال فوبل بها حضرة الجلال حوت سر الاله بامرته وقد قال في الفتوحات ماصفة آدم قال ان شئت قلت صورة الحضرة الالهية وان شئت قلت مجموع الاسماء الالهية (وأما) السؤال عما يراد من الانسان المراد منه مظهر صفات الحق فانه وقع فيما سبق على ما أخبر به بعض أهل الكشف ان الله خلق الروح طوله تسعمائة سنة وثمانين ألف سنة وعرضه كذلك وتركه في تربته بلا طغى به واطف بره وامتنانه واطهار آثار محبته له فقام في هذه التربية فلما ذاق

خطايائكم لقيتني لا تشرك بي شيئا
لا تبتك بقراهم سامغرة وروى
ابن ماجه باسناد جيد عن عبد الله
ابن بشير قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم طوبى ان وجدنى
صحيفته استغفارا كثيرا وروى
البخارى ومسلم عن أبى هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فيما يحكيه عن ربه عز وجل
اذا أذنب عبد ذنبا فقال اللهم
اغفرلى ذنوبى فقال تبارك وتعالى
أذنب عبدى ذنبا فعلم ان له ربا
يغفر الذنوب ويأخذ بالذنوب ثم
عاد فاذنب فقال رب اغفرلى ذنبي
فقال تبارك وتعالى عبدى أذنب
ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنوب
ويأخذ بالذنوب ثم عاد فاذنب
فقال أى رب اغفرلى ذنبي فقال
تبارك وتعالى أذنب عبدى ذنبا
فعلم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ
بالذنوب — قد غفرت له فليعمل
ما يشاء وفي رواية اعلم ما شئت
قد غفرت لك وروى مسلم عن
ان عمر رضى الله تعالى عنه عن

الذي صلى الله عليه وسلم قال يا معاشر النساء أكثرن من الاستغفار فإني رأيتكن أكثر أهل النار قالت امرأة
منهن ما أنا أكثر أهل النار قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى اب منكهن قالت ما قصصان
العقل والدين قال شهادة امرأتين بشهادة رجل وتكث الايام لانصلي وروى ابن حنبل والحاكم وقال صحيح الاسناد عن أبي سعيد
الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال ابلليس لعنه الله وعزتك لا أبرح أغوي عبادك ما دامت أرواحهم في
أجسادهم فقال الله وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني وفي ترغيب الطالب روى باسناد لا بأس به عن الزبير رضي الله تعالى عنه
ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أحب ان تنقل ذنوبي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم استغفر الله: اثمارة على ذنوبك
وفي ترغيب الطالب وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكثرنوا من الاستغفار فان الاستغفار يأت كل الذنوب كما أت كل النار الحطب

وكانت كل الشاة الخضره وان خفيفة المرء اذا خرج بها الى السماء ولم يكن فيها استغفار لم يكن لها نور واذا طلعت فيها الاستغفار كان لها نور
يتلأل وان لم يكن فيها الاستغفار يسير وما جلس قوم مجلس لم يوتئ ختموه بالاستغفار الا كتب لهم مجلسهم ذلك استغفار كله وروى
الطبراني في كتاب الدعاء عن انس بن مالك رضى الله عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله افي اذنب
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اذا اذنبت فاستغفر ربك قال فاني استغفر ربى ثم اعود فاذنب قال فاذا اذنبت فاستغفر ربك فقال في
الرابعة استغفر ربك عز وجل حتى يكون الشيطان هو الخسأ * وروى صاحب الفردوس عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يختم بحقيقته عند مغيب الشمس بالاستغفار الا محي ما دونها * وروى أبو منصور الديلمي عن
انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل صدا جلاء وان جلاء القلوب الاستغفار
انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

٥٧

ألم الفراق اشكى وقال الهى وسيدى ومولاى لا أطيق هذا الفراق فقال له رب سببانه وتعالى
ما خلقناك لتكون مريد النفسك وانما خلقناك لنظهر فيك سر وحدنا نبتنا هذا الذى يراد من
الانسان ولهذا خلق باطنا والذى خلق له ظاهرا قوله سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون فهذا خطاب في عالم الحكمة والخطاب في عالم المشيئة باطنا هو ما سبق في العبارة والمراد
من الانسان في كل وقت هو ما أجاب به الجنيد رضى الله عنه حين سئل ما مراد الله من العالم قال
ما هم فيه ارادانه لذلك خلقهم وليس المراد بالجواب انه ليس الا صورة التقلبات والحركات بل المراد
من كلام الجنيد ان جميع تحركات العالم وتقلباته وقصوده وخواطره كلها مظهر الالهية لانها
آثار الاسماء والصفات ومن هذا المعنى يقول من قال من العارفين ما في الكون كله الا الكمال مافيه
صورة نقص أصلا لان تلك كالات ألوهية انما النقص فيها أمر نسبي وفي الحقيقة ما تم الا الكمال
لانها كالات ألوهية ثم قال رضى الله عنه فكل من بلغ المعرفة عثر على هذه الحقيقة لا محالة وبالله
التوفيق انتهى ما أملاه علينا شيخنا وأستاذنا رضى الله عنه من حفظه ولفظه وسميت هذه التقييد
بإشارة من سيدنا رضى الله عنه بالدر النفيس في الفرق بين الروح والنفس من غير تلبيس وصلى الله
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم (وسئل سيدنا رضى الله عنه) عن مسائل منها قوله عليه السلام علماء
أمتي كانوا بنى اسرائيل ومنها قول أبي العباس المرسى لو حجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
طرفتي عين ما عدت نفسي من المسلمين ومنها خضنا بحر اوقفت الانبياء بساحله (الجواب) والله
الموفق عنه وكرمه للصواب أما ما ذكرت من الحديث وهو علماء أمتي الخ فليس بحديث نص عليه
السيوطي في الدر المنشرة في الاحاديث المشتهرة وسأل صاحب الابرز شيخه رضى الله عنه فقال
له ليس بحديث وذكره من جهة الكشف لانه لا دراية له بعلم الحديث وقوله حجة على غيره لانه
قطب رضى الله عنه كما صرح به صاحب الابرز المذكور وأما المسئلة الثانية فليس فيها نص قول
المرسى فيها كما ذكره السائل وتحقيق قول المرسى منذ أربعين سنة ما حجت فيها عن الله طرفه ولو
حجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفتي عين ما عدت نفسي من المسلمين والجواب عن هذا ان
هذه الخصوصية ليست للمرسى وحده وانما هي لقطب الاقطاب في كل وقت منذ جلوسه على
كرسي القطبانية لا تقع بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حجابية أصلا وحيثما جال رسول

* وروى الطبراني في كتاب الدعاء
عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما لى عبد به عز وجل في حقيقته
بشيء خير له من الاستغفار اه
والاحاديث الواردة في فضل
الاستغفار كثيرة جدا وفيما ذكرناه
كفاية * وأما فضل الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم فعلوم مشهور
بين المسلمين ويكفي في ذلك قوله تبارك
وتعالى ان الله وملائكته يصلون
على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا
عليه وسلموا تسليما وأما الاحاديث
الواردة في فضلها فكثيرة مشهورة
وروى مسلم وأبو داود والترمذى
والنسائي وابن حبان في صحيحه
مرفوعا من صلى على "واحدة صلى
الله تعالى عليه بها عشرة وروى
الترمذى من صلى على "واحدة
كتب الله له بها عشر حسنات وروى
الامام أحمد والنسائي واللفظ له
وابن حبان في صحيحه البخيل من
ذكرت عنده فلم يصلى على "ومن
صلى على "مرة واحدة صلى الله تعالى

٨ جواهر ثاني عليه بها عشرة وفي رواية عشر صلوات وروى الطبراني مرفوعا من صلى على "صلاة واحدة صلى الله عليه
عشر ومن صلى على "عشر صلى الله عليه مائة ومن صلى على "مائة كتب الله بين عينيه براءة من الزناق وبراءة من النار وأسكنه الله تعالى يوم
القيامة مع الشهداء وروى الامام أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد مرفوعا عن جبريل قال لي ألا أبشرك ان الله عز وجل يقول من
صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه وروى الامام أحمد مرفوعا باسناد حسن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم واحدة
صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة وروى الطبراني باسناد حسن مرفوعا حيثما كنتم فصلوا فان صلاتكم تبلغني وروى أبو حفص بن
شاهين من صلى على "في يوم الجمعة ألف مرة لم يميت حتى يرى مقعده في الجنة وروى البيهقي باسناد حسن ان صلاة أمتي تعرض على "في كل
يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة وروى الطبراني مرفوعا من قال جزى الله عنا محمد ما هو أهله أنعب سبعين

كاتباً الف صباح وفي رواية ألفي صباح وروى الطبراني من فروعهم قال اللهم صل على محمد وأتزل المقعد المقرب عنك يوم القيامة وجبت له شفاعتي وفي لوامع الأنوار في الادعية والأذكار لشهاب الدين أحمد القسطلاني ويحكى عن سفیان الثوري قال رأيت رجلاً من الحجاج يكثر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له هذا موضع الثناء على الله عز وجل فقال ألا أخبرك أني كنت في بلدى ولى أخ قد حضرته الوفاة فنظرت فاذا وجهه قد اسود وتخيلت ان البيت قد أظلم فأخزني ما رأيت من حال أخى فبينما أنا كذلك اذ دخل على رجل البيت وجاء الى أخى ووجه الرجل كأنه السراج المنير فكشف عن وجه أخى ومسح بيده فزال ذلك السواد وصار وجهه كالقمر فلما رأيت ذلك فرحت وقلت له من أنت جزاك الله تعالى خيراً عما صنعت فقال أنا مالك موكل بمن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أفعل به هكذا وقد كان أخوك يكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد حصلت له محنة فعوقب بسواد الوجه ثم أدركه الله عز

٥٨

وجل ببركة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم • وروى اذا كان يوم القيامة يجي أصحاب الحديث معهم المحابر فيقول الله تعالى لهم أنتم أصحاب الحديث طال ما كنتم تكتبون الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انطلقوا الى الجنة رواه الطبراني وعن الشيخ علي بن عبد الكريم الدمشقي قال رأيت في المنام محمد بن الامام زكي الدين المتذري بعد موته عند وصول الملك الصالح وتزيين المدينة له فقال لي فرحتم بالسلطان قلت نعم فرح الناس به فقال أما نحن فدخلنا الجنة وقبلنا يد يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبشروا كل من كتب بيده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو معي في الجنة وحكي أبو العباس ابن عبد الدائم وكان كثير النقل لكتب العلم على اختلاف فتونه أنه حدثه من لفظه قال كنت اذا كتبت في كتب الحديث وغيرها كتب

الله صلى الله عليه وسلم من حضرة الغيب ومن حضرة الشهادة الاوعين قطب الاقطاب متمكنة من النظر اليه لا يتخجب عنه في كل لحظة من اللحظات وأما المسئلة الثالثة وهي خضنا بجمرا ووقفت الانبياء بساحله فهي من كلام أبي يزيد البسطامي رضي الله عنه ليست من كلام المرسى كما ذكرته والجواب عنها اعلم ان الاصل الاصيل الذي لا يحيد عنه ولا يبدل كل مؤمن من اعتقاده ومن خرج عنه خرج عن قاعدة الايمان هو ان الحق سبحانه وتعالى تجلي بعلو كبريائه وعظمته وجلاله وعموم صفاته العلية وأسمائه وخصوصها وان ذلك التجلي ليس هو في كل شخص كما عند الاخر ولا على قانون واحد ولا على كيفية مطردة بل البصائر فيه متفاوتة وأسرار الخلق في ذلك متباينة من كثير وقليل فهو يتجلى لكل شخص على قدر طاقته وعلى قدر ما تسمعه حوصلته من تجلي الجمال القدسي الذي لا تدرك له غاية ولا يوقف له على حد ولا نهاية واذا عرفت هذا فاعلم ان الذي في مرتبة صلى الله عليه وسلم من تجليات الصفات والاسماء والحقائق لا مطمع في دركه لاحد من أكابر أولى العزم من الرسل فضلا عن دونهم من النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام وان الذي في مرتبة أولي العزم من الرسل لا مطمع لاحد في دركه من عموم المرسلين وان الذي في مرتبة الرسالة لا مطمع في دركه لاحد من عموم النبيين والذي في مرتبة النبوة لا مطمع في دركه لاحد من عموم الاقطاب وان الذي في مرتبة القطبانية لا مطمع لاحد في دركه من عموم الصديقين واذا كان الامر كذلك وعرفت هذا التفصيل فاعلم ان السلطات التي صدرت من أكابر العارفين ما يؤهم أو يقتضي ان لهم شقوقا وعلا على مراتب النبيين والمرسلين مثل قول أبي يزيد البسطامي خضنا بجمرا ووقفت الانبياء بساحله ومثل قول الشيخ عبد القادر الجيلاني معاشرا الانبياء أو تبتم للقب وأوتينا ما لم نؤتوه ومثل قول ابن الفارض رضي الله عنه

ودونك بجمرا خضته وقف الاول • بساحله صونا لموضع حرمتي

وكقوله

واني وان كنت ابن آدم صورة • فلي فيه معنى شاهداً بأبوتى

الى ان قال فيه

وفي المهد خزي الانبياء وفي عنا • صرلوحى المحفوظ والفخ سورتي

لفظ الصلاة دون لفظ التسمية فقرأت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي لم تحرم نفسك أربعين حسنة قلت وكيف ذلك وكقوله يا رسول الله قال اذا جاء ذكرى تكتب على الله عليه ولا تكتب وسلم وهو أربعة أحرف كل حرف بعشرة حسنات قال وعدتهن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال اه وروى الامام أحمد والترمذي والحاكم وصححه وقال الترمذي حسن صحيح عن كعب بن عجرة قال قلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت اربع قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت انصف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت أجعل لك صلاتي كلها قال اذا تكفي همك ويفغرد نيك وفي رواية لهم اذا تكفيك الله هم دنياك وأتورتك وقوله فكم أجعل لك من صلاتي قال الحافظ المنذري أي كم أجعل لك من دعائي صلاة عليك اه قال الشيخ أبو المواهب الشاذلي رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما معنى قول كعب بن عجرة فكم أجعل لك من صلاتي قال ار تصلي على وتمدي ثواب ذلك

الى لالنفسك وفي لوائح الاوار للقسطلاني وحكي الشيخ ابو حفص عن الحسن السمرقندي فيما يرويه عن بعض اسانيد عن ابيه قال وقف رجل في الحرم وكان كثير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان بين الحرم وعرفة ومنى فقلت له أيم الرجل ان لكل مقام مقالا فبالك لا تستغل بالدعاء ولا بالتطوع بالصلاة سوى انك تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني خرجت من خراسان حاجا الى هذا البيت وكان والدي معي فلما بلغنا الكوفة اعتل والدي وقويت به العلة فبات فلما مات غطيت وجهه بازاري ثم غبت عنه وجئت اليه فكشفت وجهه لراه فاذا صورته كصورة الجار فلما رأيت به كذلك عظم غمي وتشوشت بسببه وخزنت حزنا شديدا وقلت في نفسي أظهر للناس هذا الحال الذي صار والدي فيه ففعلت عنده مهموما فأخذتني سنة من النوم ففتت فبينما أنا نائم اذ رأيت في منامي كأن رجلا دخل علينا وجاء الى والدي وكشف عن وجهه فنظر اليه ثم غطاه ثم قال لي ما هذا ٥٩ اللهم العظيم الذي أنت فيه فقلت وكيف لا أهتم وقد صار والدي بهذه المحنة

وكقوله أيضا

فخى على جمعي القديم الذي به • وجدت كهول الحى أطفال صبورى
ومن فضل ما سأرت شرب معاصرى • ومن كان قبلى فالفضائل فضلتى

وكقوله في الكافية

كل من في حاله بموالت لكن • أنا وحدي بكل من في حاله

وكقول بعض العارفين نهاية أقدام النبيين بداية أقدام الاولياء والجواب عن هذه الشطحان ان للعارف وقتا يطير عليه الفناء والاستغراق حتى يخرج بذلك عن دائرة حسه وشهوده ويخرج عن جميع مداركه ووجوده لكن تارة يكون ذلك في ذات الحق سبحانه وتعالى فيبتدئ له من قدوس اللاهوت من بعض أسرارهِ فيضيا يقتضى منه انه يشهد ذاته عين ذات الحق لحقه فيها واستهلاكه فيها ويصرح في هذا الميدان بقوله سبحانه لا اله الا أنا وحدي الخ من التسييمات كقوله جلّت عظمتي وتقدس كبريائي وهو في ذلك معذور لان العقل الذي يعجزه الشواهد والعوائد يعطيه تفصيل المراتب بمعرفة كل ما يستحقه من الصفات غاب عنه وانفق وتلاشى واضمحل وعند فقد هذا العقل وذهابه وفيض ذلك السر القديس عليه تكلم بما تكلم به في الكلام الذي وقع فيه خلقه الحق فيه نياحة عنه فهو يتكلم بلسان الحق لا بلسانه ومعبان ذات الحق لا عن ذاته ومن هذا الميدان قول أبي يزيد البسطامي سبحانه ما أعظم شأني وقول الحلّاج وأنا الحق وما في الجبة الا الله وكقول بعضهم فالارض أرضي والسماء سماء وكقول التستري رضى الله تعالى عنه

انظر انائي عجيب لمن يراني • أنا المحب والحبيب ما ثم ثاني

وكقوله أيضا يا من أهوى ومن أهوى أنا البيت وأقول ابن الفارض مثل هذه كثيرة وهذا ما يعطيه الفناء والاستغراق في ذات الحق وهذا أمر خارج عن المقال يدرك بالذوق وصفاء الاحوال ولا يعلم حقيقة الامن ذاته وتارة يكون الاستغراق للعارف والفناء في ذات النبي صلى الله عليه وسلم لغيبته عن ذاته في ذات النبي عليه الصلاة والسلام فيبتدئ له صلى الله عليه وسلم بعض أسرارهِ فاذا كسبت ذاته ذلك السر فلا يشهد ذاته الا ذات النبي صلى الله عليه وسلم ويعلم الله ببعض ما اختص به نبيه صلى الله عليه وسلم من الخصوصيات التي لا مطمع فيها لغيره صلى الله عليه وسلم فيتكلم بلسان

فكشفت عن وجه والدي فاذا هو كالقمر ليلة البدر فحمدت الله تعالى وشكرته وجهه زهده ودفنته وجلست عند قبره ساعة فبينما أنا بين الناس واليقظان اذا أنا بهاتف يقول لي أتعرف هذه الوضوءة التي حفت والدك ما كلن سببها قلت لا قال كان سببها الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتيت على نفسي اني لا ترك الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم على أي حال كنت وفي أي مكان كنت اه وفي لوائح الاخبار القدسية في العهود المحمدية أخذنا علينا الهدى العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نكثر من الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارا ونذكر لآخواتنا ما في ذلك من الاجر والثواب ونرغبهم فيه كل الترغيب اظهرا المحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان جعلوا لهم وردا كل يوم وايلة صبا واما من ألف صلاة الى عشرة آلاف صلاة كان ذلك من أفضل الاعمال قال وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول صلاة الله تعالى على عباده لا يدخلها العبد لانه ليس لصلاته بتهمة

فقال أبشر ان الله عز وجل أزال عن والدك هذه المحنة قال ثم كشف الغطاء عن وجهه فاذا هو كالقمر الطالع فقلت للرجل بالله من أنت فقد كان قدومك مباركا فقال أنا المصطفى صلى الله عليه وسلم فلما قال ذلك فرحت فرحا عظيما وأخذت بطرف رداءه صلى الله عليه وسلم فافتقته على يدي وقلت بحق الله يا سيدي يا رسول الله ألا أخبرتني بالقصة فقال ان والدك أكل الربا وان من حكم الله عز وجل ان من أكل الربا يحول الله صورته عند الموت كصورة الجار اما في الدنيا واما في الآخرة وليكن كان من عادة والدك ان يصلي على كل ليلة قبل ان يضطجع على فراشه مائة مرة فلما عرضت له هذه المحنة من أكل الربا جاءني الملك الذي يعرض علي أهمال أمتي فأخبرني بحال والدك فسألت الله تعالى فشغفني فيه فاستيقظت

ولا انتهه وانما دخلها العدد من حيث هي تبة العبد المصلي لانه مقيد بحضور بالزمان فتتزل الحق تعالى للعبد بحسب شاكاة العبد واخبر انه تعالى يصلي على عبده بكل مرة عشر افاهم ويؤيد ما قلناه كون العبد يسأل الله تعالى أن يصلي على نبيه دون أن يقول اللهم اني صليت على محمد مثلالان العبد اذا كان يجهر رتبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قربته الحق تعالى أولى فعلم ان تعداد الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم انما هو من حيث سؤالنا نحن الله تعالى أن يصلي عليه فيحسب لنا كل سؤال مرة ويحتاج المصلي عليه الى طهارة وحضور مع الله تعالى لانها مناجاة لله كالمصلاة ذات الركوع والسجود وان لم تكن الطهارة لها شرط في صحتها وصاحبها بين يدي الله عز وجل في محل القرب يسأل الله ان يصلي على نبيه وان كان الفضل لمحمد صلى الله عليه وسلم اصالة فانه هو الذي سننا ان نصلي عليه ليحصل للمصلي الصلاة من الله تعالى فنواظب على ٦٠ ما ذكرناه كان له اجر عظيم وهو هنا أولى ما تقرب به متقرب اليه صلى الله

عليه وسلم وما في الوجود من جعل الله تعالى له الحسل والربط دنيا وأخرى مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فن خدمه على الصدق والمحبة والصفاء دانته له رقاب الجبارة وأكرمه جميع المؤمنين كما نرى ذلك فمن كان مقربا عند ملوك الدنيا ومن خدم السيد خدمته العبيد وكانت هذه طريقة الشيخ نور الدين الشافعي وكانت طريقة الشيخ العارف بالله تعالى أحمد الزاوي فكان ورد الشيخ نور الدين الشافعي كل يوم عشرة آلاف صلاة وكان ورد الشيخ أحمد الزاوي أربعين ألف صلاة وقال لخدمة طريقتنا ان نكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يصير يجالسنا بة ظه ونحبه مثل العصاة ونسأله عن أمور ديننا وعن الاحاديث التي ضمنها الحفاظ ونعمل بقوله صلى الله عليه وسلم فيها ولما لم يقع ذلك انما فلسنا من المكثرين للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قال واعلم

النبي صلى الله عليه وسلم نيابة عنه ببعض ما اختص الله به نبيه صلى الله عليه وسلم من الخصوصيات العظام ماله به علو وشرف وشغوف على مراتب جميع النبيين والمرسلين فهو يخبر عما أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم يخبر عن نفسه فنسمع بظن انه ينسبه لنفسه وانما ينسبه للنبي صلى الله عليه وسلم لغيبته في ذاته فاذا انفصل عن هذا القناء والاستغراق ورجع لحسه وشاهده تبرأ من ذلك لعلمه بمرتبته وسوق هذا المساق في كل ما نسمع من الشيوخ مما يقتضي ان لهم شغوا على مراتب النبيين والمرسلين مثل قول الدسوقي رضي الله عنه

أنا كنت مع نوح لما شهد الوري • بحور او طوفانا على كنف قدرتي
أنا كنت في رؤيا الذبيح فداءه • وما أنزل بالسكبش الابفتوقي
أنا كنت مع أيوب في زمن البسلا • وما شفيت بساواه الا بدعوتي

وأكثر من هذا رضى الله عنه فكل ذلك لغنائه في ذات النبي صلى الله عليه وسلم مترجعا عن مقامه صلى الله عليه وسلم وهذا يعني في الجواب ومن وراء ذلك ما لا يلحقه العقل ولا يأتي عليه القول ولا يحل ذكره لبعده عن الافهام والسلام وهذا الذي ذكرناه من قناء العارف في ذات الله وفي ذات النبي صلى الله عليه وسلم ليس هو لكل العارفين ولا في كل وقت من أوقات من يقع له بل هو خاص ببعض الاوقات لبعض العارفين فقط والسلام في استدرالك البصر الذي خاضه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقف الانبياء بساحله هي بحار الحقائق التي تجلي الله بها عليه دون غيره من أكابر النبيين والمرسلين فن دونهم الى هلم جرافان تلك الحقائق له تجلي الله بالنبيين والمرسلين ولو بأقل قليل منها لصاروا محض العدم في أسرع من طرفه البصر وانما وقفوا بساحل تلك التجليات التي اختصهم الله بها من طواع الجلال والجلال والعظمة والكبرياء تلك الحقائق التي هي لهم بالنسبة الى حقائقه صلى الله عليه وسلم المتكشفة له خصوصا كلساحل البحر فانهم تكلموا بلسانه صلى الله عليه وسلم لغيبته فيه وفنائهم فيه والسلام (ثم قال رضى الله عنه) وأما ما وراء هذا من العبارة على حقيقة البحر فلا يحل ذكره فضلا عن كتبه في الاوراق والسلام انتهى ما أملاه علينا شيخنا رضى الله عنه من حفظه ولفظه في مجلس واحد بتاريخ ١٩ من ربيع الثاني سنة ١٢١٦ وسميت هذا التقييد المقيد بموافقة شيخنا غوص البحر لجمع درره ومسائله في مسألة خضنا بحر اوقفت الانبياء بساحله وصلى

الله

يا أخي ان طريق الوصول الى حضرة الله تعالى من طريق الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أقرب الطرق فمن لم يخدمه صلى الله عليه وسلم الخدمة الخاصة به وطلب دخول حضرة الله تعالى فقد رام المحال ولا يمكنه حجاب الحضرة ان يدخل وذلك لجهله بالادب مع الله تعالى فحكمه حكم الفلاح اذا طلب الاجتماع بالسلطان بغير واسطة فافهم فعليك يا أخي بالاكتفاء من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كنت سالما من الخطايا فان غلام السلطان أو عبده اذا سكر لا يتعرض له الوالي بخلاف من لم يكن غلاما له ويرى نفسه فوق خدام السلطان وعبده وغيرهم ولا يدخل من دائرة الوسائط وما رأينا ناطق أحدا يتعرض لغلام الوالي اذا سكر أبدا اكراما للوالي فكان ذلك خدام النبي صلى الله عليه وسلم لا تتعرض لهم الرابية يوم القيامة اكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد فعلت الجناية مع التقصير ما لا تفعله الاعمال الصالحة مع عدم الاستناد لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاستناد الخاص وقد كان في

زمن شيخنا الشيخ نور الدين الشافعي من هو أكثر علما وعلما منه ولكنه لم يكن من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان يكثر الشيخ
 فلم يكن يذم له علمه وعمله الا التقرب الذي فيه الشيخ نور الدين فكانت حوائجهم مقضية وطريقته ماثية وسائر العلماء والمجاهدين تحبه
 والله ليس مقصود كل قاصد من جميع الناس على ذكر الله الا المحبة في الله تعالى ولا جمعهم على الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا المحبة فيه فافهم قال الشعراني وقد قدمنا أوائل اليهود ان حجة النبي صلى الله عليه وسلم الحجة البرزخية تحتاج الى صفاء عظيم حتى
 يصلح العبد لمجاسته صلى الله عليه وسلم وان من كانت له سريرة سيئة يستحي من ظهورها في الدنيا والآخرة لا تصلح له حجة مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولو كان على عبادة الثقلين كما لم تنفع حجة المنافقين ومثل ذلك تلاوة القرآن ولا يتفغنون بها لئلا يذمهم
 باحكامه روى التلجي في كتاب العرائس ان الله تعالى خلق اوراق جبل ٦١ قاف لا يعلم عددهم الا الله ليس لهم عبادة
 الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله تعالى عليه وسلم ثم قال
 الشعراني وقد حبيب الى أن أذكر
 لك يا أخي جملة من فوائد الصلاة
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تشويها لك لعل الله تعالى ان
 يرزقك بحجة الخاصة ويصير
 شغلك في أكثر أوقاتك الصلاة
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتصير تهدي ثواب كل عمل علمته
 في حقيقة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كما أشار اليه كعب بن عجرة
 اني أجعل لك صلاتي كلها أي
 أجعل لك ثواب أعمالي فقال له
 النبي صلى الله عليه وسلم اذن
 يكفيك الله هم دنياك وآخرتك
 من ذلك وهو أجمعها صلاة الله
 تعالى وسلامه وملائكته ورسله
 على من صلى وسلم عليه وتكفير
 الخطايا وتركه الأعمال ورفع
 الدرجات ومنها مغفرة الذنوب
 واستغفار الصلاة عليه لقائلها
 ومنها كتابة قبره من الأجرام
 جبل أحد والكيل بالكيل الا وفي
 ومنها كفاية أمر الدنيا والآخرة

الله على سيدنا محمد وآله وسلم رضي الله عنه عن قول الامام الاكبر والقبط الاشهر أبو حامد
 الغزالي رضي الله عنه ليس في الامكان أبدع مما كان (فأجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم انه ليس
 في الامكان أشرف وأعلا وأجل وأكمل من صورة الكون كله ولا صورة الكون كله الا سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم وكل ما تراه في الكون فالصور والاشكال تحت افة المباني والمعاني المتحدة الواقعة في
 جسم واحد ما هو الا هو صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم خلق من السر المكتوم صلى الله
 عليه وسلم والدليل على شرفه صلى الله عليه وسلم من النقل قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر
 وقال عليه السلام ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه اختار منهم قسم بن آدم هذا من النقل
 وفي بساط الحقائق انه لما تعلق مشيئة الحق بايجاد خلقه وكان ذلك من نوران المبدأ الحبي حيث
 يقول كنت كنز لم أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت خلقا فتعرفت اليهم في عرفوني وهذه المحبة
 من الحق في ايجاد الخلق كان أول موجود عن هذه المحبة روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو
 الذي وقعت فيه المحبة الكائنة من الحق وعنه وعن تلك المحبة تفرع وجود الكون فهو الاصل
 صلى الله عليه وسلم والكون كله فرع عنه فلا يشك في شرف الاصل على فرعه لانه لما كان أول
 موجود أنصف فيه بحكم محبة الحق جميع ما أراد ابرازه للوجود من الجواهر والاعراض والمنح
 والمواهب وجميع آثار الكرم والمجد وجميع آثار السطوة والقهر فجمع سبحانه ونعاه في تلك
 الحقيقة المحمدية جميع ما ذكرنا اجالا وتفصيلا ثم جعله منبعاً ونصراً من جميع ما يصل الى
 الاكوان من جميع ما ذكرنا جلية وتفصيلا أزلا وأبداً ومحال بحكم المشيئة الالهية ان يبرز شيئا في
 الوجود جوهر او عرضا مادي أو جل خارجا عن الحقيقة المحمدية واذ اعرفت هذا انضم لك شرف
 هذه المرتبة مع ما فيها من تجلي السر المكتوم وما اختصت به من المنح والمواهب والعطايا والخصف
 الظاهرة والباطنة التي لا مطمع لغيرها في نيل أقل القليل منها بوجه أو وضع من وضوح الشمس
 وحيث عرفت هذا عرفت انه ليس في الامكان أشرف وأكمل وأعلا وأجل من هذه الصورة
 المعلوم الكونية وهي الحقيقة المحمدية عليها من الله أفضل الصلاة وأزكى السلام انتهى وهو
 رضي الله عنه عن معنى قولهم معرفة الولي أصعب من معرفة الله (فأجاب) رضي الله عنه بقوله
 أما قول السائل معرفة الولي أصعب من معرفة الله يبينه قول المربي رضي الله عنه لو كشف عن

لمن جعل صلاته عليه كلها كما تقدم ومنها نحو الخطايا وفضلها على عتق الرقاب ومنها النجاة من سائر الالهوال وشهادة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم له يوم القيامة ووجوب الشفاعة ومنها رضا الله تعالى ورجته والامان من مخطئه والدخول تحت ظل العرش ومنها
 رجحان الميزان في الآخرة وورود الحوض والامان من العطش ومنها العتق من النار والجواز على الصراط كالبرق الخاطب ورؤية
 المقعد المقرب من الجنة قبل الموت ومنها كثرة الازواج في الجنة والمقام الكريم ومنها رجحانها على أكثر من عشرين منزلة وقيامها
 مقامها ومنها كاه وطهارة وغوالمال ببركتها ومنها انه تقضى له بكل صلاة مائة حاجة بل أكثر ومنها انها عبادة وأحب الاعمال الى
 الله تعالى ومنها انها علامة على ان صاحبها من أهل الجنة ومنها ان الملائكة تصلي على صاحبها ما دام يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
 ومنها انها تزين المجلس وتنفي الفقر وضيق العيش ومنها انه يلتمس بهما مظان الخير ومنها ان صاحبها أولى الناس به صلى الله عليه وسلم

يوم القيامة ومنها انه ينتفع هو ووالده بها وبشواها وكذلك من أهديت في صحيفته ومنها انها تقرب الى الله تعالى والى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها انها نور لصاحبها في قبره ويوم حشره وعلى الصراط ومنها انها تنصر على الأعداء وتبني القلوب من النفاق والصداء ومنها روية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وان أكثر منها في اليقظة وهي من أربك الأعمال وأفضلها وأكثرها نفعاً في الدنيا والآخرة وغير ذلك من الأمور التي لا تحصى اه وعن حذيفة قال الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تترك الرجل وولده وولده ذكره ابن بشكوال اه ويحكى عن الشسلي رحمه الله تعالى قال مات رجل من جيرانى فرأيت في المنام فقلت له ما فعل الله تعالى بك قال يا شسلي مرتبى أهوال عظيمة وذلك انه ارتجى على عند السؤال فقلت في نفسي من أين أتى على ألم امت على الاسلام فنوديت هذه عقوبة اهلك لساتك في الدنيا فلما هم في الملكان حال بيني ٦٢ وبينهما رجل جيل الشخص طيب الراحة فذكرني حتى فقلت

حقيقة الولي لبعده وحقيقة الولي انه يسلب من جميع الصفات البشرية ويتجلى بالاخلاق الالهية ظاهراً وباطناً وقول السائل معرفة الولي أصعب من معرفة الله معناه أيضاً ان الله تعالى معروف بصفات كماله مخالف لجميع خلقه في جميع أوصافه وهي بينة وأما معرفة الولي بالصفات التي يكون بها ولياً فانها باطنة فيه لا تعرف لان ظاهره مستور مع ظاهر غير الاولياء كالأشياء وكما وسعياً في أمور الدنيا كماله الغافلين من غير الاولياء فلذا أصعبت علينا معرفته بكونه ولياً فان الله عز وجل صفاته ظاهراً عن خلقه والولي لم يميز عن غير الاولياء من جنسه شاركه في جميع حركاتهم وسكناتهم وجميع أحوالهم ولم يظهر من أوصاف ولايته للظاهريين فلذا أصعبت معرفته التي تميزه من أبناء جنسه ومعنى قوله لو كشف عن حقيقة الولي لعدلان أوصافه من أوصاف إلهه ونعوته من نعوته لانه ينسج من جميع الأوصاف البشرية كما تنسج النساة من جلد هاءو يلبس خلعة الاخلاق الالهية فلو كشف للعبد لبعده الولي انتهى من املاته علينا رضى الله عنه وأما قول السائل ما معنى قول الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه وأمرى بأمر الله ان قلت كن يكن وقول الشيخ زروق رضى الله عنه في طي قبضتي وكقول بعضهم يارح اسكني عليهم باذني الى غير ذلك من أقاويل السادات رضى الله عنهم مثل هذا قال رضى الله عنه معنى ذلك ان الله ملكهم بالخلافة العظمى واستخلفهم الحق على ملكته تفويضاً عاماً ان يفعلوا في الملكة كل ما يريدون ويملكهم الله تعالى كلمة التكوين متى قالوا الشيء كن كان من حينه وهذا من حيث برز به الصورة الالهية المعبر عنها بالخلافة العظمى فلا يستعصى عليهم شيء من الوجود قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنا مبرق البروق ومرعد الرعد ومحرّك الافلاك ومديرهايريد بذلك انه خليفة الله في أرضه في جميع ملكته (وأما) قول السائل ما معنى قول ابن عطاء الله سبحانه من لم يجعل الدليل على أوليائه الا من حيث الدليل عليه ولم يوصل اليهم الا من أراد أن يوصله اليه معناه هو ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سئل من أولياء الله قال لهم هم الذين اذا أواذكروا الله لکن هذا الحديث لا يصدق الا في طائفة خاصة وهم مضافات الكون لا من عداهم حتى القطب ومعنى الحكمة هو انه اذا وصل الله عبداً الى ولي وأقر سبحانه في قلب ذلك العبد ان هذا من الاولياء قطعاً لا يتردد ولا يشك ثم خدمه بالصدق والادب وأسرفت محبة ذلك الولي في قلبه ولتكن المحبة فيه من حيث انه

من أنت يرحمك الله تعالى قال أنا شخص خلقت من صلاتك على النبي صلى الله عليه وسلم وأمرت أن أنصرك في كل كرب ذكره ابن بشكوال اه انظر لوامع الأنوار للقسطلاني وقال في الفتح المبين الصلاة على سيد السادات من أهم المهمات في جميع الاوقات لمن يريد القرب من رب الارضين والسموات وانها تجلب الاسرار والفتوحات وتضي البواطن من جميع الكدورات وانها تاتى كدفى حق أهل البداية وأرباب الارادات وأصحاب النهايات ويستوى للاحتياج اليها الطالب والسالك والمريد للمقارب والعارف والواصل الطالب تربيته والعارف تبعه بعد ما تغنيه وان شئت قلت الطالب تعينه على السلوك والمريد ترفعه عند الشكوك والعارف تقول له ها أنت وربك وان شئت قلت الطالب تزيده قوة والمريد تكسبه الفتوة والعارف تمسكه في مقام الهيبة وان شئت قلت الطالب تحمله

والمريد تكمله والعارف تلونه وان شئت قلت الطالب تحبب اليه الاعمال والمريد تكسبه الاحوال والعارف تثبته في مقامات لا تزال وان شئت قلت الطالب تكسبه استنارة والمريد تدهه بالعبارة والعارف تغنيه عن الاشارة وان شئت قلت الطالب يقوى بها ايقانه والمريد يكثر منها ايمانه والعارف يزداد منها عيانه وان شئت قلت الطالب تمتته والمريد تزيده والعارف تعينه وان شئت قلت الطالب تكسبه الاطراق والمريد تفيض عليه الاشراق والعارف تؤيده عند التلاق وان شئت قلت الطالب تزداد بها أنواره والمريد تفيض منها أسرارها والعارف يستوى لربه ليله ونهاره وان شئت قلت الطالب تحبب اليه الاعمال والمريد تصح له الاحوال والعارف تؤيده عند الوصال وان شئت قلت الطالب تزيده تشوقاً والمريد تطربه تلقاً والعارف يستمد منها تحققاً وان شئت قلت الطالب تكسبه النشاط والمريد تحميه من الانحطاط والعارف يتأدب بها على البساط وان شئت قلت الطالب

تكسبه الانوار والمريد تكشف له الاسرار والعارف تازمه الاضطراب ولا يكون له مع غير الله قرار وان شئت قلت الطالب تشوقه بالنامات والمريد بالكرامات والعارف تحوله في المقامات وان شئت قلت الطالب يتوיד بالثبوت والمريد تطلعه على غيب الملكوت والعارف تهمه بالجبروت وان شئت قلت الطالب تشوقه الى اللقا والمريد تدعوه للتقى والعارف تزيد تحقيقا له ولنور دهنه فصيده الشيخ الحصري لما ضمها رجه الله تعالى من اغراء الاحباب على ملازمة خدمة هذا الجنب والتسلك بهذا الركاب وادامة قرع هذا الباب وهي هذه صلاة ثم تسليم مجدد * على الهادي امام الخلق اجد اذا ما شئت في الدارين تسعد * فكثير بالصلاة على محمد وان صليت فابغ الأجر فيها * وشفع بالصلاة على محمد وان شئت القبول بها يقينا * فختم بالصلاة على محمد فلا صوم يصح ولا صلاة * لمن ترك الصلاة على محمد ٦٣ * فذلك كله عقابه خير * اذا صليت فبه على محمد

وقم في الليل وأدع الله وارغب
لربك بالصلاة على محمد
وقل يا رب لا تقطع رجائي
وكن لي بالصلاة على محمد
فجعل بالمتاب على عبيد
توسل بالصلاة على محمد
يخاف ذنوبه لكن ويرجو
أمانا بالصلاة على محمد
فكن لي عند خاتمتي فاني
سألتك بالصلاة على محمد
فماضاع الحسنات الا
بتكرير الصلاة على محمد
وان أبصرت قوما ليس فيهم
منيب بالصلاة على محمد
فجنب عنهم وأطلب سواهم
وذكر بالصلاة على محمد
فما الخير والبركات جمعا
تري الا الصلاة على محمد
فما الخير والبركات الا
جمعا بالصلاة على محمد
ونخف مولاه في سر وجهه
وصل على الشفيع لنا محمد
وان كانت ذنوبك ليس تحصى
تكفر بالصلاة على محمد
وان جاء الممات ترى أمورا
تسرك بالصلاة على محمد

من أهل حضرة الله ومن اصطفاه الله تعالى لنفسه فيجب لاجل هذا الغرض من غير هذه المحبة فلا شك ان هذا يصل الى الله ولو بعد حين وأما اذا وصل الى الولي وأقبل على أغراضه وشهواته ولم ينل من الولي الا ما يطابق أغراضه فليس هذا من أهل الوصول الى الله تعالى ولا من أهل الوصول الى الولي غاية الولي في هذا انه يديم معاشرته من باب الاحسان للخلق الذي أمره الله به ومعاشرته من المعروف ويقبض عنه أسرارها فهذا الولي مع الولي ألف عام لم ينل منه شيئا لان لسان حال الولي يقول له ما وصلتنا الله ولا وصلتنا لاجلنا وانما وصلتنا الغرض الذي كنت تناله لانسبة بيننا وبينك والسلام انتهى من املائه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) سادتنا رضى الله عنكم قد استمسك كل علينا أمور ونريد من الله ثم من كمال فضلك ان تبينوا لنا مظهر لكم بفضلكم منها ما هذه الانوار المشرقة على أهل البسديات في الطريق هل هي أنوار أزيست في كل مؤمن يكشف له عنها بسبب التوبة أم لا تشرق الا عند تمكن القلب من الايمان وما يعطل نور البصيرة عن شهود المتعة وما يكون المشروب عن طعم برد الرضا بما يفعل المحبوب وبما يجول المريد في الملك عن الاكوان الظلمانية وبما يجول في الملكوت هل بالعالم أو بالفهوم وهل للعقل مجال في ذلك وهل للعالم ادراك التصديق الذي سلك عند القوم وهل للفهوم ادراك للعالم الاسنى وما قر التوحيد الذي هو مستمد من شمس المعارف وما رباح الصبا التي تشغف الارواح وهل هي على يد الشيخ أو على يد النبي صلى الله عليه وسلم وهل الشيخ دال على الله بقاله أم دال على الله بافعاله أم له قوة وأسرار يجلب بها الارواح الى الحضرة القدسية وما يعتقد في الشيخ هل هو مظهر للعقائد التي لا تدركها العقول ولا الفهوم أم هو حاكم للنفوس لتقوى الارواح فقط أم هو قوت الارواح لقبول من الواردات ما تطيق أم خليفة النبي صلى الله عليه وسلم يبلغ من أسرار الباطنة التي لا يدركها من اشتغل به - لم الظاهر فان كان كالفناء لا بظاهره فقط وغالب عليه - الحسن فليس للقلوب أن ترقى في مواضع الارواح وهل للشيخ تصريف في روح الروح أم هو برزخ الارواح فقط الى أن يبلغ المريد ويرجع عنه أم لا ينقص عنه أبدا والسؤال عن أحوال الشيخ ما السبب في كونه تارة يجمع على نفسه وتارة على النبي صلى الله عليه وسلم وتارة على الله سبحانه كل ذلك مدرج في صفاته أم لا بين لنا سيدى رضى الله عنك كل مسئلة بعينها والله يدريك نفعه لالعباد في جميع البلاد قال رضى الله عنه (الجواب) والله

وعند القبر تظفر بالاماني * وترحم بالصلاة على محمد
رسول الله حقاً اتبعنا * وأمننا وصدة قنا محمد
وفي يوم الحساب اذا بعثنا * نؤمن بالصلاة على محمد
وتدخل جنة لا موت فيها * بما قدمت من ذكرى محمد
وتتم بالنعيم وحوارين * بدار جانا فيها محمد
فحمدته وتشكره كثيراً * على فضل الصلاة على محمد
سلام طيب أرجو حج * على المختار سيدنا محمد
عسى منك القبول الحصري * يخصك بالتحية يا محمد فقلت يا هادي المبر يا يحيى
ولا تخشى من الملكين زعما * اذا سألنا قل لهما محمد
وفي ضيق الضريح لك اتساع * وتلهم بالصلاة على محمد
وتأتى الخوض تشرب منه كأسا * فتروى بالصلاة على محمد
فهذا كله من فضل ربي * هدايا بالصلاة على محمد
ونظرو وجه ربك ذي الجلال * بحفظك للصلاة على محمد
رسول أبطحي هاشمي * شفيح المذنبين غدا محمد
أيا هادي الانام يا شفيح * ويا خير البرية يا محمد
عمادي ناهري غوثي محمد

قول أمور عبد وهو غمر • لو عدم منك يصديق يا محمد • فانت حياة نفسي ماء عتيق • وقوت الروح أي والله أجد
وبأخبار البرايا كن شفيعا • له دون انقطاع يا محمد (فائدة) في اعتبار كثرة الملائكة وانهم أكثر جند الله تعالى وفي الحديث
عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أطت السماء وحق لها أن تط ما فيها موضع قدم إلا وفيه ملك ساجد أو راع وروى ابن آدم عشر
الجن والجن وبنو آدم عشر حيوانات البر وهؤلاء كلهم عشر حيوانات البحر وكل هؤلاء عشر ملائكة الأرض الموكلين وكل هؤلاء عشر
ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية ثم على هذا الترتيب إلى السابعة ثم الكل في مقابلة الكرسي ترزق ليل
ثم هؤلاء عشر ملائكة السرايق الواحد من سرادقات العرش التي عدد هاستمئة ألف سرادق طول السرايق وعرضه وسعته إذا قوبلت
به السموات والأرض وما بينهما فأنما تكون ٦٤ شيأ يسير أو قدر أصغر أو ما من مقدار موضع قدم منها إلا وفيه ملك ساجد

والله الموفق للصواب اعلم ان هذه الأنوار ليست أزلية بل هي مخلوقة تأتسب من الله لا هل الطريق
وليست لازمة لكل سالك ولا في كل مقام ولا في كل حال ولا في كل توجه فقد تقع وقد لا تقع وقوله
وما يعطل نور البصيرة عن شهود المنية الجواب عن هذا ان منة الحق وهو نور العطاء البارز
من حضرة المثير للمخ الواردة من خزائن الاسماء والصفات هو مما استبد به الحق لا تتصل
به أنوار البصائر حتى تراه عيانا وانما ترى البصائر ما برز عنه من المخ فقط وأما ذلك النور الوارد
من الحضرة المثير للمخ فأنما ذلك من مادة المشيئة الإلهية وهو من الكون التي استبد الحق
بعلمها فلا يطلع عليها أحد وقد يكشفه الله تعالى لبعض الخاصة الكبار حتى يروها عيانا وقوله
وما يكون المثير ويب عن طعم برد الرضا بما يعمل المحبوب الجواب ان المثير هو تلهذ صاحب
بالمعاطف والمهالك وقد داغ المصائب تلهذ عائل تلهذ البالغ الغاية في الجوع بألذ المطاعم
وأكبرها شهوة ولذة وليس هذا من تعمل العبد ولا حيلة له في الوصول إليه انما هو محض
موهبة من مواهب الحق يؤتية من يشاء بفضله وقد ينتهي به التلهذ بذلك حتى ينسبه
الاحساس بالآلام تلك المصائب والمهالك وقوله وبما يجول المرید في الملك عن الاكوان
الظلمانية وبما يجول في الملكوت هل بالعلوم أو بالفهوم وهل للعقل مجال في ذلك وهل للعلوم
ادراك التحقيق الذي سلك عند القوم وهل للفهوم ادراك للعالم الاسنى الجواب في هذا كله ان
جولان المرید في الملك والملكوت اما بالخيال أو بالارواح وكل ذلك لا يكون لا بالعلوم
ولا بالفهوم بل بأنوار قدسية مقدوفة من حضرة الحق ترد على من وردت عليه فتكسبه بذلك
صفاء وتمكين وقربان من الحضرة الإلهية بقدر بسبب تلك على الجولان في الملك والملكوت
والجبروت وحيث أراد الله وقوله وما قدر التوحيد الذي هو مستمد من شمس المعارف
الجواب قدر التوحيد هو شهود الوجدانية لله تعالى شهودا ذوقيا وكشفاعينيا يقينيا في جميع
مقتربات الوجود حتى يرى جميع مقتربات في اتحادها كالجواهر الفرد التي لا يقبل القسمة
وهذا الشهود لورام غيره لم يقدر من مطالعة الكثرة وغيرها ويعبر عنه عند العارفين بالتقرير
المطلق ولا ينال الا بعد صفاء المعرفة وكالها وقوله وما رباح الصبا التي تشغف الارواح وهل
هي على يد الشيخ أو على يد غيره صلى الله عليه وسلم الجواب ان رباح الصبا هي أنوار المدن الواردة
من حضرة الحق المشتملة على الأنوار القدسية والاحوال العالية والاخلاق الزكية والطهارة

أو راع أو قائم لهم زجل بالنسب
والتقديس ثم كل هؤلاء في مقابلة
الملائكة الذين يحفون حول العرش
كقطرة في بحر ولا يعلم عددهم
الا الله تعالى وقيل حول العرش
سبعون ألف صف من الملائكة
يطوفون به مهلين ومكبرين
ومن ورائهم سبعون ألفا قايما قد
وضعوا أيديهم على عواتقهم
رافعين أصواتهم بالتكبير
ومن ورائهم مائة ألف صف قد
وضعوا اليدين على الشمال ما منهم
أحد الا وهو يسبح بالمسبح به
الاخر ثم كل هؤلاء في ملائكة
الروح الذين هم أشباع اسرافيل
عليه السلام ترزق ليل وقيل بين
القائتين من قوائم العرش خفتان
الطير المسرع عثمانين ألف عام
وقيل في عظم العرش ان له ثلاثمائة
وسنة وستين فاعه قدر كل فاعه
كالدينا ألف مرة وبين القائتين
ستون ألف صحراء في كل صحراء
ستون ألف عام وفوق العرش
سبعون حجابا في كل حجاب سبعون
ألف عام وبين كل حجاب وحجاب

سبعون ألف عام وكل ذلك معمور بالملائكة المكرام وكذا ما فوق الحجب السبعين من عالم الرقاب تشديد الرأ والقاف فان هؤلاء والصفاء
الملائكة كلهم يصلون عشرا على من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مرة واحدة هكذا دائما أبدا كثيرا وقل هذا في غير صلاة الفاتح
لما أغلق وأما هي فان من صلى بها مرة واحدة فتكتب له بكل صلاة صدرت من كل ملك في العالم بستمائة ألف صلاة مع صلاة كل ملك
عليه عشر اقل هذا في عموم المؤمنين وأما صلاة الفاتح لما أغلق فلها ثلاث مراتب مرتبة ظاهرة ومرتبة باطنة ومرتبة باطن الباطن
وكنيت أردت أن أبينها كلها في هذا المحمل وأذكر منها العجائب والغرائب لكن معنى من ذلك عدم استحقاق أكثر الناس معرفة
ما هنالك فهأنأ كفى بذكري بعض ما في جواهر المعاني من ذكر بعض ما جمعت المرتبة الظاهرة فقط فأقول وبالله تعالى التوفيق
قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وأما صلاة الفاتح لما أغلق في سألته صلى الله عليه وسلم عنها فأخبرني أولا بانها بستمائة ألف

عليه وسلم في كل مرة هذا في غير
الباقوته الغريفة وأما في إقامته
يخلق في كل مرة ستمائة ألف
طائر على الصفة المذكورة كما
تقدم ثم قال رضي الله تعالى عنه
وأرضاه وعنايه فسالته صلى الله
عليه وسلم عن حديث أن
الصلاة عليه صلى الله عليه
وسلم تعدل ثواب أربعين
غزوة وكل غزوة تعدل أربعين
سجدة هل صحيح أم لا فقال صلى الله
عليه وسلم صحيح فسالته صلى الله
عليه وسلم عن عدد هذه
الغزوات هل يقوم من صلاة
الفتاح لما أغلقت من أربعين
غزوة أم يقوم أربعين غزوة
لكل صلاة من الستين ألف
صلاة وكل صلاة على انفرداها
أربعين غزوة فقال صلى الله
عليه وسلم ما معناه أن صلاة
الفتاح لما أغلقت بستين ألف
صلاة كل صلاة من الستين
ألف صلاة بأربعين غزوة ثم
قال بعده صلى الله عليه وسلم إن
من صلى بها أي بالفتاح لما أغلقت

﴿ ٩ - جواهر ثانی ﴾ الخ مرة واحدة حصل له ثواب ما دأبى بكل صلاة وقعت في العالم من كل جن وانس وملك بستمائة ألف صلاة من أول الدهر الى وقت تلفظ المصلى بها أى كانت صلى بكل صلاة ستمائة ألف صلاة من جميع صلوات المصلين عموماً من ملك وجن وانس وكل صلاة من ذلك بأربعمائة غزوة وكل صلاة من ذلك بزوجة من الحور وعشر حسنات ومحو عشر سيئات ورفع عشر درجات وان الله يصلى عليه وملائكته بكل صلاة عشر مرات قال الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه فإذا تأملت هذا قبلك علمت ان هذه الصلاة لا تقوم لها عبادة في مرة واحدة فكيف من صلى مرات ما ذاله من الفضل عند الله تعالى وهذا حاصل في كل مرة منها ثم قال الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه وأخبرني صلى الله تعالى عليه وسلم انها لم تسكن من تأليف الذكرى ولكنه توجه الى الله مدة طويلة ان يخضعه صلاة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ثواب جميع الصلوات وسر جميع الصلوات وطال طلبه مدة ثم أجاب

الله تعالى دعوته فأتاه الملك بهذه الصلاة مكتوبة في صحيفة من النور ثم قال الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به فلما تأملت هذه الصلاة وجدت أنهما لا تنهما عبادة جميع الانس والجن والملائكة ثم قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به فكنت لذكر الفاتح لما أغلق ستة آلاف مرة من ذكر كل حيوان وجماد و ذكر الجادات هو ذكرها للاسم الفاتح بها لأن كل ذرة في الكون لها اسم قائم به وأما الحيوانات فإذ كانا مختلفين والمرة الواحدة من الفاتح لما أغلق تعدل من كل ذكر ومن كل تسبيح ومن كل استغفار ومن كل دعاء في الكون صغيرا أو كبيرا ستة آلاف مرة وهذا ما أخبر به سيد الوجود صلى الله تعالى عليه وسلم سيدنا رضي الله تعالى عنه من فضل صلاة الفاتح لما أغلق ثم قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به وخاصة الفاتح لما أغلق أمر الهى لا مدخل فيه للعقول فلو قدرت مائة ألف أم في كل أمة ألف قبيلة في كل قبيلة مائة ٦٦ ألف رجل وعاش كل واحد منهم مائة ألف عام يذكرك كل واحد منهم في كل يوم مائة

ألف صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من غير الفاتح وجمعت ثواب هذه الامم كلها في مدة هذه السنين كلها في هذه الاذكار كلها ما لحقوا كلهم ثواب مرة واحدة من صلاة الفاتح لما أغلق ثم قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به اعلم انك اذا صليت صلاة الفاتح لما أغلق مرة واحدة كانت بستمائة ألف صلاة من كل صلاة وقعت في العالم من جميع الجن والانس والملائكة ثم اذا ذكرت الثانية كان فيها ما في الاولى وصارت الاولى بستمائة ألف صلاة من صلاة الفاتح لما أغلق ثم اذا ذكرت الثالثة كان فيها ما في الاولى من الصلوات ويراد لها الفاتح لما أغلق بستمائة ألف مرتين فهي اثنا عشر مائة ألف ثم سر على هذا التضعيف الى العشرة ثم الى مائة وواحدة كان في الواحدة ما في الاولى قبلها وفي اصل صلاة الفاتح لما أغلق بستمائة ألف متضاعفة مائة مرة وذلك ستمون ألف ألف من

والرفائق والتحف والمواهب التي لا تدرك ولا تعقل والاحوال والبقين والتوحيد والكشف والنام والشهود الاكبر والمعرفة المألفة الغاية في جميع المراتب معرفة ذوقية عينية لا اعتقادية هذا هو الروح المعبر عنه بروح الروح والادواح له كالاجساد الكثيفة للارواح الحيوانية تدبر الاجساد و اى روح من ارواح البشر يرى فيها هذا الروح وتربك فيها تركيب الارواح الحيوانية للاجسام السكيفة كان ذلك الروح حيا بالحياة الابدية الباقية لا يطرأ عليها موت لافى الدنيا ولا فى الآخرة ولا تذوق الموتة التي تذوقها البشر وانما موته عبارة عن مفارقة روحه الحيوانى بجسده السكيف فقط ثم تتصل بما لا معرفة بمحافاة لا حسم وجوه النعيم والذلة لا تكيف ولا يعلقها الامن رآها الى هذا الاشارة بقوله سبحانه وتعالى او من كان ميتا فاحييناه و جعلناه نورا عيشى به فى الناس الآية واما برزخية الارواح فهي الارواح الواصلة الى حضرة الحق بكمال المعرفة وصفاء اليقين وروح المشاهدة وبرزخها التي بينها وبين الحضرة هي الحقيقة المحمدية عليها الصلاة والسلام لا غير ولا برزخية للشيخ في هذا وهل غاية تولى الشيخ للبريد الى ان يصل للحضرة ثم ينقص عنه أبدا الجواب اعلم انه ينقص عنه عند وصوله الى مطالعة الحضرة الالهية ولا يبقى عليه من ملاحظة الشيخ الا تعظيمه واحترامه واجلاله ومعرفة شغوف رتبته عليه فانه ان قطع التلميذ نظره عن هذا في حق شيخه سلب وطرد وكون احوال الشيخ نارة يجمع على نفسه ونارة على النبي صلى الله عليه وسلم ونارة على الله * الجواب انه لا منافاة بين احوال الشيخ في هذه الثلاثة فانه ان دل على الله كان ذلك غاية المطلوب وان دل على النبي صلى الله عليه وسلم بالجمع عليه كان ذلك جماعا على الله لانه صلى الله عليه وسلم الخليفة المطلق عن الله ظاهرا وباطنا فالجمع عليه يجمع على الله تعالى اورد الشيخ بالجمع على نفسه فهو خليفة النبي صلى الله عليه وسلم في الدلالة على الله والدعوة اليه فيجمع الناس على نفسه جمع على الله تعالى لانه خليفة صحيح انتهى ما أملاه عليه الشيخ بخارضى الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى البيتين المشهورين من كلام بعض العارفين وهما

عمنانا عمنان لم يكتبهما قلم * في كل عين من العينان نونان

نونان نونان لم يكتبهما قلم * في كل نون من النونان عيمان

(فاجاب) رضي الله عنه بما نصه قال اعلم ان العين الاولى عينه الواجبة الوجود لذاته اتم ذاتها

من الفاتح لما أغلق وسر على هذا المنوال الى ألف وواحدة فيكون فيها ما في الاولى من الالوف وفيها بستمائة من الفاتح لما أغلق ألف مرة متضاعفة وذلك بستمائة ألف ألف وهكذا على هذا المنوال وهذا الضابط فاذا ذكرها في وقت السحر يكون كل واحد منها بمائة فاذا ذكرها ألفا واحدة كان في الواحدة بعد الالف ثلاثمائة ألف ألف ثلاث مراتب واما في الالف واحدة فيكون فيها مائة وخمسون ألف ألف اربع مراتب واربع مائة وخمسون ألف ألف ثلاث مراتب فهذا خاص بوقت السحر واما في غيره فهو ما ذكره اولاً من التضعيف السابق ثم قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صلى على أحد بأفضل من صلاة الفاتح لما أغلق وقال رضي الله تعالى عنه لو اجتمع أهل السموات السبع وما فيهن والارضين السبع وما فيهن على ان يصغوا ثواب الفاتح لما أغلق ما قدروا اه بولت به اعلم اني كنت

عازما على ان لا اذكر من فضل هذه الصلاة الا ما في جواهر المعاني كما تقدم ولما اتممت ما فيه من معنى الشفقة على الصادقين من اهل هذه الطريفة من ذلك فأردت ان ازيد على ما في جواهر المعاني شيئا قليلا من ثواب مرتبتها الظاهرة ليزدادوا تسكينا واثباتا عليها ونشاطا في ذكرها رغبة فيها وفي اهلها واعتراضا عن كل شيطان من الانس والجن مارد وجھول معاند حاسد يريد ان يصددهم عن كل خير ويوقعهم في كل شر ونمساك عن التوغل فيها وعن ذكر فضل مرتبتها الباطنة وعن باطن الباطن لئلا يدعى معرفة ذلك والاذن فيه من ليس كذلك على ان من ادعى ما ليس فيه كذبته شواهد الامتحان كما قيل

من تحلى بغير ما هو فيه * فنجته شواهد الامتحان لان من ادعى معرفة مراتبها وكونه ما ذونا فيم اطلب منه اظهار حقائقها وتبيين مقاصدها وابداء اسرارها وكيفية ادراكها وبم يدرك ثوابها فان

٦٧

بين كل المطلوب فهو كما قال والا فهو دجال من الدحاحالة مقتر كذاب هكذا هكذا والا فلا

طرق الجدي غير طرق المزاح

واذا فهمت هذا فاعلم ان الشيخ

رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه

قال اعلم انه صلى الله عليه وسلم

أمرني أن أفصح وأبين عن حكم

المرتبتين الظاهرة والباطنة في

صلاة الغائب لما أغلق وعن

المرتبتين الظاهرة والباطنة في

الفاخرة بذية الاسم الاعظم فها أنا

ممثل أمره صلى الله عليه وسلم فيما

أمرني به ولكني أقدم مقدمة

قبل المقصود تكون مهاداة

لاحتياج الناظر اليها اذ لا يفهم

ما في المراتب الاربع الا من عرف

هذه المقدمة وهي أن ارواح

الموجودات كلها ناطقةا وصامتةا

ومحركةا وساكنةا حسب واثباتها

وجادها كلها بالنسبة الى الله عز

وجل على حد سواء وانما اختلفت

خواصها في النطق والصمت

والحركة والسكون والحياة

والجادة بتخصيص الهي صدر

ذلك التخصيص عن المشيئة الالهية

من كل وجهه وبكل اعتبار والعين الثانية عينك الجائزة الوجود من وجهه والواجبة الوجود من وجهه فانها من ذاتها لذاتها جائزة الوجود ومن حيث تعاقب المشيئة بوجودها واحاطة العلم بها واجبة الوجود وقوله في كل عين من العينان نونان النون الاولى انا نية الحق والثانية انا نية العبد وذلك انه لما تنزل به السر القدسي اللاهوتي بما صحبه من الانوار الالهية التي يحجز العقل عن فهم اقل قليل منها فضلا عن الاحاطة بكنهها ووسرى في كلية العبد ذلك السر والنور اراه الله بسببها محمودا اثره الغير والغيرية فلم يبق في شهود العبد الا احدى احد بسبب التعدد بكل وجه وبكل اعتبار وفي هذا الامر اذا نظرت في ذاته لم ير الا احدى الا يقبل التعدد ولا الغيرية واذا نظرت في الله لم ير الا نفسه واذا نظرت في كل شئ لم ير الا ما نظرت في نفسه وهذا هو المعبر عنه بالجمع المكي والاتحاد الحق والمحو الحق وذلك كله بسبب ظهور ذلك السر والنور فيه فغطى عليه ما كان يحجبه قبل من وجوده ودائرة حسه فان نظرت في عين نفسه التي هي واجبة الوجود من وجهه وجائزة الوجود من وجهه نظرت فيها انا نية عين انا نية الحق وانا نية الحق عين انا نية فهم ما انا نيتان كائنتان فيه ادراكا وذوقا حسيما وشهودا يقينيا فهذه العين التي فيها نونان نون انا نية ونون انا نية الحق واذا نظرت في الله نظرت في عين الحق عين نفسه ووجدت في عين الحق نون انا نية الحق ونون انا نية الاتحاد هما في مشهد القدسي وهذا سر من اسرار الغيب لا تدركه العقول ولا القوى البشرية وانما ينال بالفيض الرباني والفتح الالهي ليس للكسب اليه سبيل فهذا ما في البيت الاول وهو امر ينال بالذوق والكشف لا بالمقال وأما البيت الثاني وهو نونان نون الخ النون الاولى انا نيتك لانك ان قلت أنا في هذا المحل وجدت عينك هي القائلة ووجدت عين الحق هي القائلة فهي نون فيما عينان وأما النون الثانية فهو انا نية الحق حينما سمعته يقول أنا مثل قوله تعالى نبي أنا الله لا اله الا أنا وجدت في تلك الكلمة عين الحق هي القائلة وعينك هي القائلة الاتحاد هما في نظر واحد وهذا كله في نظر العبد فقط وحل الله أن يكون هذا في شهوده بل علمه سبحانه وادراكه وراء هذا لا تلبس عليه الاحوال ولا تختلط عليه العبودية بالرؤية فانا نية الحق هنا تجد فيها عينك وعينه ثابتة في نظر يقيني وكشف عماني فانا نيتك فيها عينك وعينه انا نيتة فيها عينه وعينه في كل نون من النونين نيتان وهذا ما سمع به الوقت ووراءه وما لم يخطر قط على بال ولا تكشف عنه دائرة المقال اه من املاته رضي الله عنه على العالم

وهذا في الارواح كلها وانما الاختلاف بين احاصل في الاجسام التي تلبسها الارواح لان الارواح كلها متحركة ناطقة حيوانية عالمة عارفة عابدة لله تعالى ذكرا دائما أبدا سرمدا لا فتور وهذا العلم كله غيب عن الادراكات البشرية والجانية لا تعلمه ولا يعلمه الا الصديقون والقطاب والنبيون لا غير ومن سواهم لا علم له به حتى الاولياء لا يعلمونه ولا يعلمه الا من وصل الى مقام الصديقية فقط ثم اعلم ان الارواح في هذا على حد سواء حتى ارواح البشر والجن والكفار وأصحاب المحاب من المؤمنين فان ارواحهم تنال هذا الامر الذي ذكرناه ولا يعلمونه من نفوسهم لكنهم مستور عنهم فانه أجمع أهل الكشف على أن لكل فرد من الجن والانس في الغيب ذاتا نورانية متصلة بذات ذلك الشخص بحيث من نور وتلك الذات النورانية هي التي تعبد الله تعالى حق عبادته في الغيب وتفعل ما تنفعه الارواح لاجل ان الروح من الجن والانس انحصرت في قارورة الجسم وتلطخت بأوساخه

فانحجبت عن مطالعة الغيب فصار تلك الذات النورية ثابتة عنها في الغيب فعمل ما نفعه لجميع الارواح ولا علم لجميع الجن والانس بهذا حتى علموا وهم وانما يدركه ارباب الكشف والشهود وليس للجن والانس انتفاع بهذه العبادة لان هذه الدوات لم تخلق للاعبادة الله عز وجل فقط دون طمع وبذلك يتحقق قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فتمت الى الله ان يخلقها لعبادته فتختلف ولكن طرأ على ارواح المكلفين واجسامهم حكم القبضتين في الازل حيث قال في قبضة هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وفي قبضة هؤلاء الى النار ولا ابالي وطرأ عليهم احكام قوله تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم ولا معارض لله تعالى في حكمه ولا منازع له في مراده في كل ما اراد بخلقهم وهذا موقف اصحاب الكشف بالغيب والعلماء بالله تعالى ولا يستنكف عن هذا العلم وينكره الاطاهري حامدا على ظاهره ٦٨ فهم في حجاب وسجن لا يعبأ بقولهم ولا باذكارهم قال ابن عطاء الله

الحكم الكائن في الكون ولم تفتح له مبادي الغيوب مسجون بعبطاته محصور في هيكل ذاته مسجون بعبطات الاكوان وقال صلى الله عليه وسلم ان من العلم كهشة المخزون لا يعلمه الا العلماء بالله تعالى فاذا نطقوا به لا ينكره عليهم الا اهل الغرة بالله تعالى وعباد كثرنا يتحقق قوله سبحانه وتعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وهذا التسبيح صريح لاضمني كما يظنه اهل الظاهر بل هو عند الصديقين كما ذكرنا ثم اعلم ان الارواح كلها لها القوة الالهية تجس على الله تعالى عليها بصفة كلامه في كل روح في الكون هي قادرة على النطق بجميع الفاظ الاكوان كلها في لفظة واحدة وكل الصديقين يعلمون هذا ولا يجهلون ولا يجهله الا اهل الظاهر لانهم مسجونون في سجن العقل فالروح والجسد عندهم ما تكلم بكلمة انحجبت عن غير ما حتى نقرغ من تلك الكلمة وعند ارباب

العلامة الدراكة الفهامة سيدي المختار بن الطالب التلمساني وهو من اهل اصحاب سيدنا رضي الله عنه واكبرهم علما واورعهم حليما ومن خطه نقلت والسلام (وسئل رضي الله عنه) عن الجن هل يدخلون الجنة ويقتسمون فيها كالادميين او لا نصيب لهم فيها وهل يرجعون ترابا كالحيوانات ام لا (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم ان القول الذي يجب المصير اليه وهو عين الحق والصواب ان الجن مستترون مع بني آدم في عوالم التكليف بالايام بامر الله امر او نهي او تحريم او وجوب وفي عموم الرسالة اللهم ودعوتهم الى الله تعالى لا فرق بينهم وبين بني آدم في هذا الامر الذي ذكرناه بقواطع نصوص الكتاب والسنة والاجماع اما الكتاب فاذا ذكر الله عنهم في سورة الاحقاف وفي سورة الجن وهو صريح لا يقبل التأويل واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الثقلين الجن والانس وهو حديث مجمع على صحته وقواتره كل من اعتقد خلافه كفر واعتقدا جماع الامة على هذا في عموم الرسالة لنا ولهم وعموم دعوتنا ودعوتهم الى الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وفي عموم تكليفنا وتكليفهم بالقيام بامر الله تعالى وحيث كان الامر هكذا فهم مساوون لنا فيما يشتمل عليه عموم الخطاب الالهي والنسوي من تقرير الثواب والعقاب لمن اطاع الله او عصاه منا ومنهم ودخول الجنة والتمتع بها لمن اطاع الله او غفر له معاصيه وكان مؤمنا منا ومنهم والعذاب بالنار ودخولها لمن عصى الله ولم يغفر له منا ومنهم بث هذا قوله سبحانه وتعالى وما ارسلنا من رسول الا بطاع الاذن الله وقوله سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله فهي صادقة في كل من ارسل اليهم من آمن بالله وقام لرعايته حدوده واحكامه امر او نهي لا فرق بينهم وبين الادميين في هذا السهمول الرسالة والدعوة الى الله تعالى والتكليف باقيام بامر الله منا ومنهم قال سبحانه وتعالى تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالد فيها وذلك الفوز العظيم الى قوله هين مشتملة بجميع احكامها على كل فرد من افراد المرسول اليهم الذين امر الرسول لدعوتهم الى الله تعالى وقال سبحانه وتعالى ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا فهي مشتملة على كل من ارسل اليهم الرسول ودعاهم الى الله تعالى وقال تعالى في حق اولي الابواب من المؤمنين حيث اخبر عنهم انهم قالوا ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان الى قوله من ذكر او انثى فهي مشتملة على كل

الكشف ان الارواح كلها قادرة على ان تذكر جميع الفاظ الكون في كلمة واحدة فتكون تتكلم في الكلمة الواحدة بامور كثيرة متباينة الى غير نهاية اذكر كوا هذا كشفا وذوقا فان الله عز وجل هو الذي تجس على في الارواح بذلك واقدرا عليه وليس ينكر هذا الا من انكر قدرة الله تعالى في الامور الخارقة للعادة وبعده عن غاية قدرة الله تعالى في الامور العادية فقط وصاحب هذا العلم جاهل بالله تعالى او كافر وليس هذا المحل محل البحث في ايمانه وكفره وكيف يتأتى لاحد ان يغفل عن قوله تعالى ويخاف ما لا تعلمون فقلت في وقول الشيخ رضي الله عنه وارضاه وعنه ولا يستنكف عن هذا العلم ولا ينكره الاطاهري حامدا على ظاهره وقوله وليس ينكره هذا الا من انكر قدرة الله تعالى في الامور الخارقة للعادة الى آخره قول حتى وصدق بعلمه كل من له قدم في الشريعة والحقيقة قال في السراج المنبر وبينان التأويل واللفظ له عند قوله تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه

الانهار وان منها ما يشقى فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط من خشية الله فان قلت في الحجر جاد لا يعقل ولا يفهم فكيف يخشى
 قلت ان الله تعالى قادر على افهام الحجر والجاد فيعقل ويخشى بالهامه له قال ومذهب اهل السنة ان الله علم في الجادات
 والحيوانات ولا يقف عليه غيره فله اصابة وتسبيح وخشية يدل عليه قوله سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى
 والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء الايمان به ويكفل علمه الى الله تعالى اه وفي السراج روى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يثير الكفار يطلبونه فقال الجبل انزل عني فاني اخاف ان تؤخذ علي فيعاقبني الله تعالى بذلك فقال له جبل حراء الى
 الى يا رسول الله ثم قال في الباب روى مسلم عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف حجرا بكه كان يسلم علي
 قبل ان ابعث اني لاعرفه الآن وعن علي قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا الى بعض نواحيها فاستقبله
 شجر ولا جبل الا وهو يقول

السلام عليك يا رسول الله اخرجني
 الترمذي وقال حديث غريب
 وروى البخاري عن جابر بن
 عبد الله قال كان في مسجد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جذع
 في قبلته يقوم اليه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في خطبته فلما وضع
 المنبر سمع للجدع مثل اصوات
 العشار حتى نزل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فوضع يده عليه
 وفي رواية صاحبت القملة صباح
 الصبي بسكت حتى استقرت قال
 بكت علي ما كانت تسمع من
 الذكر قال مجاهد ما ينزل حجر من
 اعلى الى اسفل الا من خشية الله
 تعالى وذلك يشهد لما قلنا اه
 وقال الشيخ احمد بن المبارك في
 الابريز ومعه يعني القطب
 الشيخ عبد العزيز بن مسعود
 الدباغ رضي الله تعالى عنه يقول
 في احاديث تسبيح الحصى وحذيق
 الجذع وتسليم الحجر ومعبود
 الشجر ونحوها من معجزاته صلى
 الله عليه وسلم ان ذلك هو كلامها

من اشتملت عليه الرسالة والدعوة الى الله من الجن والانس وقال تعالى وعد الله المؤمنين
 والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية فهي مشتملة ايضا وقال تعالى ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس والآية وكل هذه الآيات وامثالها مشتملة على كل
 فرد من المرسل اليهم ولا يلتفت لما سطر في الاوراق مما ينافض هذا فان تلك تخيلات عقلية
 بنية البطلان تصرح بنصوص الكتاب والسنة كما ذكرناه آتفا وفي غيره ما وفي هذا كفاية
 لمن تأمل والسلام انتهى من خط محبنا سيدي المختار بن الطالب من املاء شيخنا رضي الله عنه
 عليه من حقه ولفظ (وسألته رضي الله عنه) عن حقيقة التصوف (فاجاب) رضي الله عنه
 بقوله اعلم ان التصوف هو امتثال الامر واجتناب النهي في الظاهر والباطن من حيث يرضى
 لامن حيث ترضى انتهى من املائه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن حقيقة
 الولاية (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه قال الولاية عامة وخاصة فالعامة هي من آدم عليه
 السلام الى عيسى عليه السلام والخاصة هي من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم الى الختم والمراد
 بالخاصة هو من اتصف صاحبها بخلاق الحق لثلاثمائة على الكمال ولم ينقص منها واحدا ان الله
 ثلاثمائة خلق من اتصف باحد منها دخل الجنة وهذا خاص بسيد الوجود صلى الله عليه وسلم
 ومن ورثه من اقطاب هذه الامة الشريفة الى الختم هكذا قال ونسبه للحاجي رضي الله عنه
 ثم قال سيدنا رضي الله عنه ولا يلزم من هذه الخصوصية التي هي الاتصاف بالاخلاق على
 الكمال ان يكونوا كلهم اعلى من غيرهم في كل وجه بل قد يكون من لم يتصف بها اعلى من غيره
 في المقام واطنه يشير الى نفسه رضي الله عنه وبعض الاكابر لانه اخبره سيد الوجود صلى الله
 عليه وسلم بان مقامه اعلى من جميع المقامات كما تقدم انتهى من املائه علينا رضي الله عنه
 (وسألته رضي الله عنه) عن حقيقة العلم (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم ان حقيقة العلم هي
 ملكة تحصل في الشخص بحسب استقرائه لضوابط العلم وقوانينه بقدر بسببها ان يدفع جميع
 وجوه الاشكال والتباس عن ذلك العلم وان يأتي فيه باس تشهدات تفصل حقائق ذلك العلم
 من مجازاته وارتباط لوازمه من ملزوماته وتفصيل ما يوجب الفرق بين متفرقاته من غير
 ان يسمع ذلك من مدرسة كتب ولا تعلم ولا مطالعة كتب ولا تفهيم بل بحسب ما تعطيه
 القوة الملكية لا الصورة المنقولة والمنقولة عندهم امامن عن قوة ضرورية واماعن اجمع خبرية

وتسبيحها دائما واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ربه ان يزيل الحجاب عن الحاضر حتى يسمعوا ذلك منها قال فقلت له وهل
 فيها حياور وح فقال لا قلت قد اثبت لها الحياة صاحب مطالع المسرات عند قول الشيخ الجزولي وما سمع لك من شيء فكل شيء يسبح
 لله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده سميح لله ما في السموات وهل هذا التسبيح بلسان الحال او بلسان المقال اختلف في ذلك الى ان
 قال ان بعض المشايخ كان يقول انه بلسان المقال فيشبهه زائد على تسبيح الحال والافه ولا بد منه في كل شيء
 وفي كل شيء له آية * تدل على انه الواحد والتسبيح المقالي ان كان عن كلام نفسي فهو يستلزم الادراك والاستلزام
 الحياة ولا بد الا انه ادراك خاص مشروط بحياة خاصة لا يعرفها بغير بنية ولا مزاج ومن قاعدة اهل السنة ان البنية مشروطة بالحياة
 واما مجرد اللفظ المشتمل على الحروف والاصوات فهو يستلزم الحياة والادراك عند الشيخ ابي الحسن الاشعري اه وقال الشيخ

الإكبر ابن العربي المحتاج رضي الله عنه اعلم ان سر الحياة سرى في الماء فهو أصل العناصر والأركان ولذلك جعل الله تعالى من الماء كل شئ حي وما تم الا وهو حي فانه ما من شئ الا وهو يسبح بحمده والله تعالى فلا نفقه تسبيحه الا يكشف الهى ولا يسبح الا حي فكل شئ حي وقال ايضا جعل الله تعالى صور العالم تسبح بحمده ولا يمكن لانه تسبحهم لان لا يحيط بما في العالم من الصور وفي شرحه لا يحيط عند الحجاب بما في العالم أى شئ في العالم من الصور احاطة تؤدىنا الى فهم ما يجري على ألسنتها في مراتب الحسية والمثالية والروحانية وأما اذامن الله سبحانه بالكشف عن تلك الصور بالاحاطة بها فقد علم ألسنتها ونفقه تسبيحها قال الشيخ رضي الله تعالى عنه في آخر الباب الثاني عشر من الفتوحات المكية المسمى بالجماد والنبات عندنا لهم أرواح بطنت عن ادراك غير أهل الكشف اماها في العادة ٧٠ فلا يحس بهامثل ما يحس بها الحيوان فان الكل عند أهل الكشف

حيوان ناطق غير ان هذا المزاج الخاص يسمى انسانا لا غير ونحن زدنا مع الاعيان بالانخبار بالكشف فقد سمعنا الأسماء تذكّر الله تعالى بلسان طلق تسبحة ذاتنا منها ونحنا طيننا مخاطبة العارفين بحلال الله تعالى بما ليس بذكره كل انسان وقال في موضع آخر منه وليس هذا التسبيح بلسان الحال كما يقوله أهل النظر من لا كشف له وقال رضي الله تعالى عنه في جواب السؤال الرابع والجنسين قأما حديث الله تعالى في السموات فهو عند العامة من علماء الرسوم حديث حال أى يفهم من حاله كذا وكذا حتى انه لو نطق لنتق بلفظهم هذا الفهم منه قالت القوم في مثل هذا قالت الارض للوند لم تشقني قال الوند لم اسأل من يدقني فهذا عندهم حديث حال وعليه خر جواب قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وقوله تعالى اما عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها اياها

انتهى من املائه علينا رضي الله عنه والسلام (وسألته رضي الله عنه) عن حقيقة الولي (فاجاب) رضي الله عنه بقوله حقيقة الولي هو من تولى الله أمره بالخصوصية مع مشاهدته أفعال الحق سبحانه ومرة قال مع مشاهدته الأفعال والصفات قلنا له أيجهل الولي أو العارف شيأ من أحكام الشريعة المطلوبة في حقه قال نعم الا بالاعلم والسؤال ولا تفاض من غير تعلم الا انه ادر من العارفين ولا يحاط بمعرفة أحكام الشريعة وجميع العلوم التي يحتاج اليها الناس الا الفرد الجاهل لانه هو الجاهل للشريعة في كل عصر ولو كان أميألم تسبق له قراءة انتهى قال الشيخ العياشي رحمه الله الولاية منه تقدمتها خدمة انتهى وقال شيخنا رضي الله عنه هي محض منها تقدمتها محض خدمة انتهى (وسألته رضي الله عنه) عن قولهم ان دائرة الولي أوسع من دائرة النبي صلى الله عليه وسلم فاجاب رضي الله عنه بقوله المراد بالولي أولياء هذه الامة فقط والمراد منه من أمر بالدعوة الى الله تعالى من رجا لهم فهم الذين دوائرهم أوسع من دوائر الانبياء واقسام الدائرة فوضعيةها باعتبار الطوائف الذين يدعونهم الى الله تعالى فكل رسول من الرسل غير نبينا صلى الله عليه وسلم رسالته خاصة بوطن أو جنس أو بلد لا يتعدى الى غيره ورسالة نبينا صلى الله عليه وسلم عامة في جميع البلدان والاقطار وفي جميع الاجناس والامم وفي جميع الاعصار فالاولياء الداعون الى الله من أمة دعوتهم وهم كموم رسالته نبيهم صلى الله عليه وسلم فلا يختص ببلد ولا جنس ولا أمة بل هي عامة كموم رسة نبيهم صلى الله عليه وسلم فهذا اتساع دائرة الولي على دائرة النبي ثم هذه الدعوة الى الله في حق الاولياء هي ملزومة لهم بطريق الشرع الظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم مروا بالمعروف وانها من المنكرات كن هذه الدعوة المذكورة هنا اغاها بالاذن الخاص كاذن الرسالة فنخض الى الخلق بدعوتهم الى الله تعالى بالاذن الخاص له من الله مرت كلمته في جميع القلوب ووقع الاقبال من الخلق عليه والاستجابة له ووقع امتثال أمره واجتباب نهييه في الخلق وأطيع وحلا كلامه في القلوب ومن نخض الى دعوة الخلق الى الله بالاذن العام ليس له شئ من الاذن الخاص لم ينتفع بكلامه ولم يقع عليه اقبال فان لسان الحق يقول له بلسان الحال في بساط الحقائق ما أمرناك بهذا ولا أنت له باهل انما أنت فعلى فن وقف هذا الموقف ابتلى بخلوط نفسه من الرياسة والرياء والتصنع وليس من الله في شئ قال ابن الفارض رضي الله

عنه حال وأما عند أهل الكشف فيسمعون نطق كل شئ من جمادات ونبات وحيوان يسمعه الماقل بأذنه في عالم الحس لافي عالم الغيب كما يسمع نطق المتكلم من الناس اه ولنعلم الى كلام القطب عبد المزي فنفقه قول ثم قال رضي الله تعالى عنه ولا يمكن المخلوقات كلها ناطقها وصامتها اذا سئلت عن خالقها قالت بلسان فصيح الله تعالى هو الذي خلقني فافترق المخلوقات الى ناطق وصامت وحيوان وجاد بالنسبة الى المخلوقات فيما يعرف به منهم من بعض وأما بالنسبة الى الخالق سبحانه فالكل به عارف وله عابد وخاشع وخاضع فان الجمادات لها وجهتان وجهتها الى خالقها وهي فيها عالمة به عابده لكانته ووجهتها اليها وهي فيها لا تعلم ولا تسمع ولا تنطق وهذه هي التي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه أن يرفعها عن الحاضرين حتى تظهر لهم الوجهة الاخرى الى الخالق سبحانه وباعتبار وجهتها الخالق قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده قال ومن هذا المعنى أجابني عن حكاية سيدنا داود على نبيه اوعليه الصلاة والسلام مع الضفدع

لما استكثر السيد داود عليه السلام أن يسبحه به عز وجل قسنا هذا الصنف المذكور يسبح طول عمره لا يفتر طرفة عين فاستصغر سيدنا داود عليه السلام حالته التي كان استكثرها فقال رضي الله تعالى عنه في الجواب أن سيدنا داود عليه السلام شاهد من الصنف دع حالته في الوجهة إلى الحق سبحانه وهي حالة الباطن فإن التسبيح فيها دائم لا فتور فيه ثم قال رضي الله تعالى عنه إن للارض علماء هي حاملته وعارفة به كما يحمل أحدنا كتاب الله عز وجل ويعرفه وكذلك الكل مخلوق من الجادات علم هو حامل له قال الشيخ أحمد بن المبارك فقلت فتكون عارفة عالمه كيف وهي جناد فقال رضي الله تعالى عنه إنما كانت جناد في أعيننا وأما بالنسبة إلى خالقها سبحانه فهي به عارفة وما خلا مخلوق أي مخلوق كان عن قوله الله ربّي فهي سارية في كل مخلوق وما خلا مخلوق أي مخلوق كان عن الخنوع سبحانه والخوف منه والخشية له والوجل من سطوته والناس يظنون حيث ٧١ وجدوا أنفسهم جاهلين ما عليه الارض وغيرها

من الجادات أنهم عشرون على جاد ويحيون ويذهبون على موت وذلك هو الذي أخذهم وأهلكهم ولوعلم الناس ما عليه الارض ما أمكن أحدان بهي الله عليهم أبدأ قال رضي الله تعالى عنه وقد كنت قبل أن يفتح علي مع سيدي محمد الهواج وكان مفتوحا عليه وذكر انهما مرا على عين تجري قال فأخذت السنارة وجعلت فيها خبزا وأردت أصطاد الحوت أكثرته بتلك العين فرميت السنارة فيها وبقرب عنصر الماء حجرة كبيرة فسمعتها تقول بالصياح الله الله فصار غت حتى صاح كل حجر هناك ثم صاح كل حوت وصاح الحوت الذي كل الطعام الذي في السنارة ومعنى ذلك الصياح الله الله أمانتي الله يا من اشتغل بالاصطياد قال فقلت وهل سمعتم قولها: لما رقي للعادة بلغه العرب أم بلغه الجادات فقال رضي الله تعالى عنه بلغه الجادات ولها لغات والسنن تليق بذواتها وسماعها يكون بالذات كلها

عنه فإلما منهم نبي ومن دعا * إلى الله من أقام بالرسالية قال ابن طه الله من أذن له في التعبير فهو مت في مسامع الخلق عبارته وحليته لديهم إشارة وحكاية شيخ الجيلاني رضي الله عنه معلومة قال كنت بالامس صائما فوضعت لي أم يحيى بويضات إلى قطوري على طرف السرير فأنت هرة فخطفتها فأخذت الناس في البكاء على عادتهم إلى آخر الحكاية ومن ادعى الاذن الخاص من الله وهو كاذب فيه وان بسط للخلق بالدعوة فإنه يموت كافرا إلا أن يتوب نسأل الله السلامة والعافية بجاه النبي وآله انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن حقيقة العارف (فأجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم أن العارف يكون كامل الذمعة والرضا لأميرين لا بد منه - الأمر الأول ما يغتنح به في مقامه من الفتوحات والقبوض والتحليات وبجانب الخفائق والاسرار التي لا يطيق العقل احاطة الادراك لها فضلا عن التلغظ بها فيعرف ما يلزمه في كل فعل وفي كل أمر من ذلك على حدة من الوظائف والآداب والمقابلات التي هي مقتضيات العبودية والأمر الثاني تفرقه ورصده لما يتقلب فيه الوجود من الأطوار من خير أو شر أو غير ذلك فيعلم في كل فصل من ذلك وفي كل أمر أي تحمل للحق هو البارز فيه ومن أي حضرة كان ذلك الطور وماذا وجد وماذا أراد منه فيعطى لكل شيء من ذلك وكل أمر ما يستحقه بحكم الوقت من الوظائف والآداب والمقابلات التي هي مقتضيات العبودية حتى لا يشذ عنه من ذلك في كل مقدار طرفة عين من الزمان شيء وهذا الأمر هو المعبر عنه بالمرآقة في مقام العارفين وهي مشروطة بتقديم المشاهدة وكمال المعرفة فلا تقع ما لم تقع المعرفة والمشاهدة فان الروح عند مطالعة الجمال القدسي مقتضاها الذهول عن الاكوان لما في الجمال القدسي من الشغل بها وهذه المرآقة لا تكبر الكل من العارفين وهي بساط الخلافة الكبرى فصاحبها هو الذي يتأق له أن يكون خليفة لله على خلقه لاستكمال مرتبة العبودية فان دامت هذه للعارف يتأق له التحقق بالله في كل مرتبة وهو المعبر عنه بالقطب وقد لا يكون قطب انتهى ثم قال رضي الله عنه المحقق بالحق من براه في كل متعين بلا تعين والمحقق بالحق والخلق يرى أن كل ذرة في الوجود لها وجه إلى الاطلاق وجه إلى التقييد انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن مشاهدة الخلق أعني الملائكة والجن والانس (فأجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم أن أولياء الجن دوراتهم حول الفعل وسر

لا بالاذن الذي في الراس فقط ثم قال رضي الله تعالى عنه وكنت ذات يوم جالسا تحت زيتونة فيبينا أنا كذلك إذا بجميع الحجر صغيره وكبيره والاشجار والأغصان تسبح الله تبارك وتعالى بلغتها فكنت أهرب مما سمعت وجعلت أنظر إلى بعض الاشجار فاسمع منهم أصواتا عديدة فقلت حجر واحد وله أصوات عديدة فنامت فاذا هو مجهون اجتمع فيه عدة أشجار ولذلك تعددت الاصوات فيه قلت وقد حصل له هذا أوائل فقمه رضي الله تعالى عنه اه وقال في السراج المنير عند قوله تعالى أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتغيرون ظلاله عن اليمين والشمائل مجد الله وكان الحسن يقول أما ظلك فيسجد لك بلك وأما أنت فلا تسجد لك بلك ما صنعت وعن مجاهد ظل الكافر يسلي وهو لا يسلي وقيل ظل كل شيء يسجد لله تعالى سواء كان ذلك ساجدا أم لا اه قال في لباب التأويل وقال مجاهد إذا زالت الشمس سجد كل شيء لله تعالى سواء كان ذلك الشيء يسجد لله تعالى أم لا ويقال إن ظل الكافر ساجد لله تعالى وهو غير ساجد لله تعالى اه وقال

صاحب الباب والسراج واللفظ له عند قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال مجاهد كل الاشياء تسبح لله تعالى حيا كان او جامدا وتسبحها سبحان الله وبحمده يدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود كنا نعد الآيات بركة وانتم تعدونها تحقيرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقل الماء فتقل صلى الله عليه وسلم في الاناء ثم قال حي على الطهور والبارك والبركة من الله تعالى ولقد رأيت الماء يسبح من بين أصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم واقد كما نسبح تسبح الطعام وهو يؤكل قال في الباب أخرجه البخاري وعن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بركة حجر كان يسلم على ليالي بعثت اني لاعرفه الآن قال في الباب أخرجه مسلم وعن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر فحزول اليه ٧٢ نحن الجذع فأتاه فسخ يده عليه وفي رواية فنزل فاحتضنه وساره بشي وفي الباب

أخرجه البخاري في هذه الأحاديث دليل على أن الجمادات تسبح الله يسبح وقال بعض أهل المعاني تسبح السموات والارض والجمادات والحوانات سوى العقلاء بلسان الحال حيث تدل على الصانع وقدرته ولطيف حكمته فكانها تنطق بذلك ويصير لها من نزلة التسبيح كالبعوى والقول الأول هو المنقول عن الساف وقال ابن الخازن في باب التأويل والقول الأول هو الأصح لما دلت عليه الأحاديث وأنه منقول عن الساف قال البغوي واعلم ان الله تعالى علمى الجمادات لا يقف عليه غيره فينبغي أن يوكل علمه اليه أه وفي باب التأويل عند قوله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب قيل معنى سجودها الطاعة فانه ما من جماد الا وهو مطيع لله تعالى خاشع ومسبح له كما وصفهم بالخشعية والتسبيح وهذا مذهب أهل السنة

أه وفي السراج المنبر في هذا المثل روى عن عمرو بن دينار قال سمعت رجلا يطوف بالبيت وهو يبكي فاذا هو طاروس فقال أعجبت من مكائي قلت نعم قال ورب الكعبة ان هذا القمر يبكي من خشية الله تعالى ولا ذنب له أه وفيه أيضا عند قوله تعالى ألم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه روى ان أبيات قال كنت جالسا عند أبي جعفر الباقر فقال أندرى ما تقول هذه العصافير عند طواع الشمس وبعد طلوعها قال لا قال فانهن يقدرن الله ربهن ويسألنه قوت يومهن قال بعض العلماء اننا شاهد من الطيور وسائر الحيوانات أعما لا لطيفة يجزع عنها كثير من العقلاء فاذا كان كذلك فلم يجوز أن يلهمها معرفة ودعاء وتسبيح ويأباه انه تعالى ألهمها الاعمال الطيبة من وجوه أحد هان الأدب يرى بالحجارة ويأخذها الصاويرى الانسان حتى يتوهم أنه مات فيتركه وربما عادو يسمونه ويحس نفسه ويهدى النهر أخف صعود

التصرف

أه وفي السراج المنبر في هذا المثل روى عن عمرو بن دينار قال سمعت رجلا يطوف بالبيت وهو

و يهشم الخوزيين كفيه تعريضا بالواحدة وصدمة بالآخرى ثم ينقح فيه فيسذر قشره و يتغذى به وعن الفارسي سرقة أمر عجيبه
 ثانيها أمر النحل و ما لها من الرئاسة و البيوت المهندسة التي لا يتكمن من بنائها أفاضل المهندسين نالها انتقال السكركى من طرف
 من أطراف العالم الى الطرف الآخر طامعا بما يوافقه من الأهوية و يقال من خواص النحل أن كل واحد يعرف صوت الفرس
 الذى فاته و قنانه و التماسيح تفتح أفواهها لظئ يقع عليها يقال له القطقاط و ينظف ما بين أسنانها و على رأس ذلك الطائر كاشوكه
 فاذا هم التماسيح بالنقام ذلك الطائر نادى من تلك الشوكه فيفتح فاه فيخرج ذلك الطائر و السحفاة تتناول بعدا كل الحبة سعيرا
 جديا ثم تعود و قد عرفت من ذلك و حكى عن بعض النقات الجربى لاصيدانه شاهد الحبارى تقايل الأفقى و ينزعم عنها الى بقلة
 يتناول منها ثم يعود و لا يزال كذلك و كان ذلك الشخص قاعدا فى كن و كانت ٧٣ البقلة قريبة من مسكنه فلما اشتغل الحبارى

بالأفقى قلع البقلة فعاد الحبارى
 الى منبتها فلم يجدها فاخذ يدور
 حول منبتها دورا متتابعا حتى
 خربت ففعل الشخص انه يعالج
 باكلها من السعة و تلك البقلة
 هي الكركاز السبرى و ابن عرس
 يستظهر فى مقاتلة الحبة بأكل
 السراب فالهكة السراية تنفر
 عنها الأفقى و الكلاب اذا دوت
 بطونها أكلت سنبل القمح و اذا
 خرجت داوت الجراحة بالصعتر
 الحبل الى رابعها القنفذ قد تحس
 بالشمع و الجنوب قبل الهبوب
 فتغير المدخل الى جحرها و كان
 رجلا بالقسطنطينية قد أترى
 بسبب انه يندربا الى قتل هوبها
 و يفع الناس انذاره و كان السبب
 فيه قنفذ فى داره يفعل الصنيع
 المذكور فيستدل به و الخطاف
 صناعته فى اتخاذ العش من الطين
 و قطع الخشب فان أهوزة الطين
 ابتل و تمرغ فى التراب ليعمل
 حناحه و تدرام الطين و اذا فرغ
 بالغ فى تعهد الفراخ و تأخذ
 زرنها بغيرها و ترهبها من العش

التصرف فى جميع مملكته من رعيته و كياله و استخلافه و لا يولى ذلك و زبره و لأهل محالسته
 مع كونهم أعظم عنده من أهل حاشيته فى المرتبة و هذا المثال يدفع ما ينوهم من شغوف مرتبة
 الولي الخليفة على مرتبة الرسول الذى ليس بخليفة انتهى من أملاه عليه نارضى الله عنه ثم
 سأله أبنا عن معنى قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة انى جاءك فى الارض خليفة الآية معناه
 ينوب عنه فى مملكته سبحانه و تعالى حينئذ ما كان الرب الهما كان هو عليه خليفة فى الاحكام
 فى جميع المملكة قال الجبلى رضى الله تعالى عنه فى هذا المعنى

وامرى بامر الله ان قلت كن يكن * وكل بامر الله فاحكم به درى
 وكذلك قول الشيخ زروق رضى الله عنه و قوله غيرة يارح اسكنى عليهم باذن معنى ذلك انه
 خليفة استخلفه الحق على مملكته تفويضها ما أن يفعل فى المملكة كلما يريد و عليه الله كلمة
 التكرير متى قال شئ كن كان من حينه و هذا من حيث بروزه بالصورة الالهية المبرع عنها
 بالخلافة العظمى فلا يستصحب عليه شئ من الوجوه و قال سيدنا على بن أبى طالب رضى الله
 عنه أنا مبرق البروق و مرعد الرعود و محرك الافلاك و مديها بر يدى الله خليفة الله فى أرضه
 فى جميع مملكته انتهى ما أملاه عليه نارضى الله عنه (ومما) يؤيد كلام سيدنا على رضى الله عنه
 قول بعض السكاكين أرى السموات السبع و الارضين السبع و العرش داخل فى وسط ذاتى
 و كذا ما فوق العرش من السبعين حجابا و كل حجاب سبعون ألف عام و بين كل حجاب و حجاب
 سبعون ألف عام و كل ذلك معمور بالملائكة الكرام و كذا ما فوق الحجاب السبعين من عالم الرقا
 بتشديد الراء و القاف فكل هؤلاء المخلوقات لا يقع فى فكرهم شئ فضلا عن جوارحهم الا باذن
 صاحب الوقت أعنى به القطب انتهى و هذه المرتبة أعطاها الحق له لكونه خليفة عنه و مما
 أكرم الله به الخليفة و هو قطب الاقطاب مع الوصف المتقدم أمور رخصه الله تعالى بها عن أكابر
 الاولياء و هم رؤس الافراد و ما أجاب به سيد الوجوه و علم الشهود صلى الله عليه وسلم سيدنا
 و شيخنا حين سأله عن مفاتيح السكونوز و قطب الاقطاب أيهما أعلام مرتبة عند الله تعالى فقال له
 صلى الله عليه وسلم هو أعلامهم فى مقامات و مراتب أورثه الله التجلى الكامل المحيط بالتجليات
 كلها و أورثه الله الاسم الأعظم بجميع احاطاته و أورثه الله المدد من النبى صلى الله عليه وسلم
 بلا واسطة و أورثه الله مد جميع الاولياء يكون على يديه و تحضر بك الجادات و تحضر بك كل

١٠٥ - جواهر ثاني و الغرائق تصعد الى الجوه عند الطيران فان حجب بعضها عن بعض حجاب أو ضباب أحدثت
 عن أجهتها خفقا مسموعا يتبع به بعض و اذا باتت على جبل فانها تضع رؤسها تحت أجنحتها الا القائدها تنام مكشوفة الرأس
 فيسرع ابتداده و اذا سمع حسا صاح و حال النمل فى الذهاب الى مواضعها على خط مستقيم يحفظ بعضها بعضا أمر عجيب و اذا كشف عن
 بيوتها السائر الذى كان يستترها و كان تحتها بيض لها فان كل غلة تأخذ بيضة فى فمها و تذهب فى أسرع وقت والاستقصاء فى هذا الباب
 المذكور فى كتب طبائع الحيوان و المقصود من ذلك ان الفضلاء من العقلاء يهجزون عن أمثال تلك الحبل و اذا كان كذلك فلم لا يجوز
 أن يقال انها تسبح الله تعالى و تثنى عليه و ان كانت غير عارفة بسائر الامور التي يعرفها الناس و يؤيد هذا قوله تعالى ولكن لا تفقهون
 تسبحهم و قوله صلى الله عليه وسلم لم أنزوا عليه السلام أوصى ابنه عند موته بلاله الا الله فان السموات السبع و الارضين السبع لو

كن في حلقه مبهمة قصصهن وسبحان الله و بحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق كل الخلق وقال الغزالي في الاحياء روى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تولت عن الدنيا وقت ذات يدي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن أنت من صلاة الملائكة وتسبغ الخلائق وبها يرزقون قال فقلت وما هي يا رسول الله قال قل سبحان الله و بحمده سبحان الله العظيم مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى ان يضيء الصبح تأتلك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى الى يوم القيامة لك ثوابه وفي ايام التاويل والسراج المنير عند قوله تعالى وورث سليمان داود وقال يا ايها الناس علمنا منطلق الطير روى عن كعب الاحبار انه قال صاح ورشان عند سليمان عليه السلام فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال يقول لدوا الموت وابنوا للأعراب وصاحت فاختة فقال أندرون ما تقول قالوا لا قال أندرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول كما ندين ندين وصاح مدهد فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول من لا يرحم لا يرحم وصاح مدهد فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول كل حي ميت وكل جسد يبدل وصاح خطاف فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول قدموا خيرا تجدوه وهدرت جماعة فقال أندرون ما تقول قالوا لا قال فانه يقول سبحان ربي الاعلى ملء سمائه وارضه وصاح قري فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول سبحان ربي الاعلى قال فان غراب يدعو على العشار والحداة تقول كل شيء هالك الا وجهه الله والقضاء تقول من سكت سلم والبيعة تقول ويل لمن كانت الدنيا همه والضغدة يقول سبحان ربي القدوس ويقول ايضا سبحان المسد كور بكل لسان والبازي يقول سبحان ربي العظيم و بحمده وعن مكهمول قال صاح دراج عند سليمان فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول

٧٤

حي والا مارة على كل شيء والتمظيم على كل شيء وبالمعالي التابعة للكلام المتقدم هذا المفتاح الذي ورثه من النبي صلى الله عليه وسلم وهو خليفة صلى الله عليه وسلم في ذلك انتهى جواب سيد الوجود صلى الله عليه وسلم اسيدنا وقد تراضى الله عنه (وقال) رضى الله عنه أوصاف القطب يرى عالما كجاهل ابله فطنأ خذا تاركا زاهدا راغبيا سهلا عسرا هينا صعبا والسلاام انتهى من املائه علمنا رضى الله عنه وسأله رضى الله عنه عن حقيقة القطبانية (فاجاب) رضى الله عنه بقوله اعلم ان حقيقة القطبانية هي الخلافة العظمى عن الحق مطلقا في جميع الوجود جملة وتفصيلا حيثما كان الرب الهاكنا هو خليفة في تصريف الحكم وتنفيذه في كل من عليه ألوهية الله تعالى ثم قيساه بالبرزخية العظمى بين الحق والخلق فلا يصل الى الخلق شيء كائنا ما كان من الحق الا بحكم القطب وتولييه ونيايته عن الحق في ذلك وتوصيله كل قسمة الى محله ثم قيساه في الوجود بروحانيته في كل ذرة من ذرات الوجود جملة وتفصيلا فتري الكون كله أشبا حلا الحركة لها وانما هو الروح القائم فيها جملة وتفصيلا وقيساه فيها في أرواحها وأشباحها ثم تصرفه في مراتب الاولياء فيذوق مختلفات أذواقهم فلا تكون مرتبة في الوجود ولا عارفين والاولياء خارجة عن ذوقه فهو المنصرف في جميعها والممد لاربابها وله الاختصاص بالسر المكتوم في الذي لا مطلق لاحد في دركه والسلام ومعنى البرزخية العظمى قيساه بين الحق والخلق بالنيابة عن الحقيقة المحمدية واختصاصه ايضا بالحقق بأمر الله في كل مرتبة من مراتب الوجود واعطائه لكل مرتبة من المراتب حقيقة أو خلقية حقا بما تستحقه من الآداب وليس هذا الغيرة من الله رفيع ولا المفااتيح الكنوز فهو في جميع هذه الأمور خليفة النبي صلى الله عليه وسلم دون جميع الاولياء وجملة ما فيه انه في جميع مراتبه في حضرة الحق نسبته عند الله الى جميع الوجود من العارفين ومن ورائهم بمنزلة انسان العين من العين به يرحم الوجود به يفيض الامادة على جميع الوجود به يبقى الوجود في حجاب الرحمة واللطف وبه يبقى الوجود في بقاء الوجود رحمة لكل العباد ومصاباة مطرة في سائر الدلائل ووجوده في الوجود حيا له وحده الكلية وتنفس نفسه عند الله به العلو به والسفلية ذاته مرة مجردة يشهد كل قاصد فيها مصادره حضرة صباغة تصبغ كل من أم له فيما توجه اليه وأمله ما شهدته الاولياء الصادقون كل واحد منهم في قوته قوة مائة رجل الخ فيه خلقه عليه وما نسبته اليه

صبره

الرحمن على العرش استوى وروى عن فرقد السنجي قال مر سليمان على بلبل موق شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أندرون ما يقول هذا البلبل قالوا الله ونبيه أعلم قال يقول أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء وهو بالفخ والمدة التراب وقال أبو عبيدة هو الدروس وفي حديث صفوان اذا دخلت بيتي فأكلت رغبة فاشربت علمه ما دفع على الدنيا العفاء وروى ان جماعة من اليهود قالوا لابن عباس اناسا ثلوك عن سبعة أشياء فان أخبرتنا آمنة وصديقنا قال أسألوا ثقةها ولا تسألوا تعنتا قالوا أخبرنا ما يقول القنبري صغيره والديك في تصويتهم والضغدة في نعيته والجسار في نعيته والفارس في صهيله وما يقوله الزرور والدراج قال نعم أما القنبري فيقول اللهم العن مبغضى محمد وآل محمد وأما الديك فيقول اذكر والله يا غاديلون وأما الضغدة فيقول سبحان الله المعبود في بسج البحار وأما الجسار فيقول اللهم العن العشار وأما الفارس فيقول اذ انتقي الصفان بسج قدوس رب الملائكة

والروح وأما الزر زور فيقول الله -م أفي أسالك قوت يوم يارزاق وأما الدراج فيقول الرحمن على العرش استوى قال فاسلم اليهود وحسن اسلامهم ووبروى عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جده عن الحسين بن علي قال اذا صاح النسر قال يا ابن آدم عش ماشئت أترك الموت واذا صاح العقاب قال في البعد من الناس انس واذا صاح القنبر قال الهى العن مبعضى آل محمد واذا صاح الخفاف قال الحمد لله رب العالمين وعدولا الضالين كما عهد القارئ اه * فقلت كفى بك في الرد على المنكر قوله تعالى قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم الآية حتى أثبت لها أهل المعاني أنواعا من البلاغة في هذا الكلام المخرج حيث نادت ونهت وصمت وأمرت ونصت وحذرت وخصت وعجت وأشارت وأعذرت ووجه نادت يأنهت هاهنا النمل أمرت ادخلوا نصت مساكنكم حتى حذرت لا يحطامكم خصت سليمان عمت جنوده أشارت وهم أنذرت لا يشعر ون ولما كان هذا أمرا مجبها لمافية

٧٥

من جزالة الالفاظ وجلالة المعاني

تسبب عنه قوله فتبسم ضاحكا من قولها أي لما أوتيت به من الفصاحة والبيان ومرويا بما وصفته من العدل في أنه هو وجنوده لا يؤذون أحدا وهم يعلمون وبما آناه الله تعالى من سمعه كلام النملة واحاطته اه انظر السراج المنير وفي ابواب التاويل والسراج المنير واللفظ له عند قوله تعالى وتفقد الطير فقال مالي لا أرى الهدد أم كان من الغائبين وكان تسبب غيبة الهدد على ما ذكره العلماء أن سليمان لما فرغ من بناء بيت المقدس هزم على الخروج إلى أرض الحرم فجهز للسير واستحب من الجن والإنس والشياطين والطير والوحش ما بلغ معه كره مائة فرسخ لحملتهم الرج فلما وافى الحرم أقام به ما شاء الله ان يقسم وكان يخرى في كل يوم مدة مقامه بمكة خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة وقال لمن أحضره من أشرف

صبره إليك اياك أن تحرم احترام أصحاب الوقت فتستوجب الطرد والمقت من أنكر على أهل زمانه حرم بركة أوانه المتسوف من بضاعة الزمان ممتد بحد رزق الاوان ومن أنكر وأكثر المراء فقد منع نفسه الشراء ورضي الله عن هذا الامام وحشرنا في زمرة هذا الهدم امام بجاء خير الانام عليه من الله في كل لحظة أفضل الصلاة وأزكى السلام انتهى من املائه علمنا ورضي الله عنه ثم قال رضي الله عنه اعلم ان الاولياء الصادقين كل واحد منهم في قوته قوة مائة رجل والعارفون بالله أهل عالم الملك كل واحد منهم في قوته قوة ثلثمائة رجل وأهل عالم الملكوت لكل واحد منهم قوة خمسمائة رجل وأهل عالم الجبروت لكل واحد منهم قوة مائة رجل وقوة كل واحد منهم أي من أهل عالم الامرة قوة الف رجل وقوة قطب الاقطاب ألف وخمسمائة رجل وقوة الافراد الاربعة مائة رجل وقوة مفاتيح الملكوت قوة كل واحد منهم ألفي رجل انتهى ومعنى عالم الملك والملكوت والجبروت وعالم الامر أعالم الملك فهو من السماء إلى الارض وعالم الملكوت هو من السماء الاولى إلى السماء السابعة وعالم الجبروت هو من السماء السابعة إلى الكرسي وعالم الامر هو من الكرسي إلى العرش إلى ما وراءه فهو من الملك هو وعالم الناسوت وهي شدة الكثافة وهو التجلي بالاجسام الكثيفة والملكوت عالم الانوار وهو التجلي بصور الاجسام اللطيفة والجبروت عالم الأسرار وهو التجلي بصور الاجسام القدسية من الكر و بين ومن ضاهاهم وعالم الامر هو التجلي بصور ال وحانية القدسية المنزهة عن المادة والطبيعة فكل عالم تجلي فيه بنسبة من نسب الحضرة الالهية انتهى ما املاه علينا رضي الله عنه وأدام علاه آمين * ثم قال رضي الله عنه الاصل في كل ذرة في الكون هي مرتبة للحق سبحانه وتعالى يتجلى فيها بأشياء من أفعاله وأحكامه والخلق في كلهم مظاهر أحكامه وكالات ألوهيته فلا ترى ذرة في الكون خارجة عن هذا الأمر ثم الاكالات ألوهيته ويستوى في هذا الميدان الحيوان والجمادات والآدمي وغيره ولا فرق في الآدمي بين المؤمن والكافر فانهم مستويان في هذا البساط ويكون على هذا الاصل في الكافر التعظيم لانه مرتبة من مراتب الحق والاذلال والاهانة والصلوة عليه للمؤمن من أحكام طارئة عليه لانه قواعدا اصل لان الاصل لا ينهدم والاحكام الطارئة عوارض والمرجع في ذلك للاصل والله وارض وكال العلم فيه أن يعظم لانه مرتبة للحق تجلي فيه بأحكامه ولكن يعظم باطننا ويهان ويذل ويقاتل ظاهرا لان ذلك حكم الشرع والحكمة وهذا

قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفة كذا وكذا يعطى النصر على جميع من ناواه وتبلغ هيئته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تأخذه في الله لومة لائم قالوا له فباي دين يدين يا نبي الله قال يدين الحقيقة فطوبى لمن أدركه وآمن به قالوا نبيكم بيننا وبين خروجه يا نبي الله قال مقدار ألف عام فليبايع الشاهد منكم الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل وأقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج منها صاحبا حيا ونحو اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسانا ترهق خضرتها فاحب النزول لمصلتي ويتعذى فلما نزل قال الهدد هذان سليمان قد اشتغل بالنزل فارتفع نحو السماء فظن اني طول الدنيا وعرضها عينا وشمالا فرأى بستانا بلقيس لجال في الحضرة فوقع فيه فاذا هو بهد هدم من هدا هدا لين فهبط عليه وكان اسم هدهد سليمان يعفور فقال هدهد اليمن ليعفور من أين أقبلت وأين تريد قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود عليه السلام فقال ومن

سليمان قال ملك الجن والانس والشیاطین والطیر والوحوش والرباح وذكر له من عقلمه ملك سليمان وما سخر الله له من كل شيء ثم أنت فقال له الهدد هذا آخر انما من هذه البلاد ووصف له ملك بلقيس وان تحت يدها اثنا عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف مقاتل ثم قال نهل أنت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال اخاف أن يتفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الى الماء فقال الهدد الثاني ان صاحبك يسره ان تأتيه بجهر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى ملك بلقيس ومارجع الى سليمان الاعداء الهصر وكان سليمان قد نزل على غير ماء قال ابن عباس وكان الهدد يدبيل سليمان على الماء وكان يعرف الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجه ويعرف قربه وبعده فينظر الارض ثم تجيء الشیاطین فيساخونها كما يساخن الهاب ويستخرجون الماء الى أن قال فلما دخل على سليمان وقت الصلاة سال الانس والجن والشیاطین عن الماء فلم يعلموا فتفقد الهدد فلم يجد فعدا

الامر في نظر العارفين فقط لا في بساط الشريعة والى هذه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم لا تعلق على الله في بلاده وعبادته فان من علا على العباد علا على الله وكبر عليه وتحقق ما في هذا الحديث هو ما قلناه اولاه وان جميع المخلوقات مراتب لا حتى يجب التسليم له في حكمه وفي كل ما أقام فيه خلقه لا يعارض في شيء ثم حكم الشرع من وراءه ان تصرف فيه ظاهرا لا باطنا ولا يكون هذا الا لمن عرف وحده الوجود في شأه في الفصل والوصل فان الوجود عين واحدة لا تجزى فيها على كثرة اجناسها وانواعها ووحدها لا يخرجها عن اذاتراق اشخاصها بالاحكام والخواص وهي المعبر عنها عند العارفين بأن الكثرة عين الوحدة والوحدة عين الكثرة فن نظر الى كثرة الوجود واقتراق اجزائه نظره عين واحدة على كثرة ومن نظر الى عين الوحدة نظره متكررا بما لا غاية له من الكثرة وهذا النظر للعارف فقط لا غيره من اصحاب الحجاب وهذا من عابن الوحدة ذوقا لا رميا وهذا خارج عن القال ومعنى الوصل والفصل فالوحدة هي الوصل والكثرة هي الفصل انتهى ثم من وراء هذه الحقيقة تجلي لهم فيهم بطه ورحاب كثيف غطي عليهم في ذاتهم رؤية فعله وتجربته وتسكينه ورؤية قيامه لهم فيما ارادوا اعطاهم بحسب هذا التجلي والحجاب رؤية استبدادهم بالفعل ورؤية استبدادهم بالاختيار والحركة والسكون ورؤية استبدادهم بالتغلب والتصرف حيث شاؤوا كيف شاؤوا بلا واسطة مانع ولا حجر عن الجولان في هذا الميدان يرون أن لا فاعل فيهم غيرهم ولا يحرك لهم سواهم ولا دافع لهم في اختيارهم في نفرسهم وعلى هذا التجلي والحجاب وقعت الشرائع وبعثت الرسل مبشرين ومنذرين وثبتت الاحكام والحسد ووطرق في اعناقهم رقيقة الكفاف بالامر الالهي امر او نهي او فاعلا وتركا وطاعة ومعية ووجوب او تحريم او رتب على ذلك ثبوت الجزاء في المال نعيم او عذابا او قبحا وعنايا وجمدا ونشأ وهذا التجلي والحجاب هو الذي بسط عليه الحكمة والسريعة انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألتهم رضي الله عنه) عن حقيقة نقطة دائرة الفطرة القدسية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معنى دائرة الفطرة القدسية هي دائرة الارواح حيث خلقت اولاً ونقطتها هي الحقيقة المحمدية والفطرة هي نشأة الاشياء بعد أن لم تسكن والفطرة القدسية هي كونها وجدت على نسبة حضرة القدس في غاية الصفا والشرف فلا تعرف الا الله ولا تحب الا الله ولا تنبالي بغيره ولا تعظم الا الله تعالى فهذا هو القدس الذي نسبت اليه وفي هذا

مريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال اصلى الله تعالى الملك ما أدري أين هو ولا أرسلته الى مكان فغضب سليمان عند ذلك وقال لا عذبه عذاباً شديداً ولا ذبحه اولياً ثم في سلطان مبین الى أن قال ثم دعا بالعقاب سيد الطير فقال له على بالهدد الساعة فرفع العقاب نفسه دون السماء حتى الترقى بالهواء فنظر الى الدنيا كالقصة في يد الرجل ثم التفت يمينا وشمالا فاذا هو بالهدد مقبلا من نحو اليمن فانهض عليه العقاب برده فلما رأى الهدد ذلك علم أن العقاب يقصده بسوء ناشده وقال أسالك بحق الذي قواك وأقدرك على الامار حتى ولم تتعرض لي بسوء فتركه ثم قال وبلك يكاتك امل ان نبي الله قد حلف ليعذبك او يذبحك فقال او ما استثنى نبي الله قال بلى قال اولياً ثم في سلطان مبین قال الهدد قد نجوت اذا تم طارا متوجهين نحو سليمان عليه السلام فلما انتهيا الى المعسكر تلقاه النسر

والطير فقال له أين غبت في يومك هذا فلهذا توقعك نبي الله واخبروه بما قال فقال الهدد او ما استثنى نبي الله عليه السلام الميدان قال بلى قال اولياً ثم في سلطان مبین قال فنجوت اذا تم طارا الهدد والعقاب حتى أتى سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يا نبي الله ثم قال فلما قرب منه الهدد ارحى ذنبه وجناحيه بجهره على الارض نواضه سليمان فلما دان منه أخذ برأسه فدعا نبيه وقال له أين كنت لا عذبتك عذاباً شديداً فقال له الهدد يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك منه ارتعد وعفاه عنه ثم سأله ما الذي أبطأك عني اه ثم قال في السراج فقال أحطت أي علماء لم تحط به وجئتك أي الآن من سبابنا أي خبر يقين أي محقق فقال سليمان وما ذاك قال اني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم ولما كان الهدد في خدمة أقرب أهل ذلك الزمان الى الله تعالى لحصل له من النورانية ما حصل له قال مستان فاهم بجهاد وجدتها وقومها

يسجدون لله من دون الله ويزين لهم الشيطان أعمالهم ثم تسبب عن ذلك ضلالهم فلماذا قال فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السعوات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم فان قيل من اين لهذا الهدى التهديد الى معرفة الله تعالى ووجوب العبودية له وانكاره سجودهم للشمس وإضافته الى الشيطان وتزيينه أجيب بأنه لا يبعد أن يلهمه الله تعالى ذلك كما ألهم غيره من الطيور وسائر الحيوانات المعارف اللطيفة التي لا تكاد ذوالعقول الراجعة به تدون لها خصوصاً في زمن نبي مضرت له الطيور وعلم منطقها وجعل ذلك مجزئاً ثم قال ولما فرغ الهدى من كلامه قال سليمان سننظر أصدقت فيه فنهضت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فالقه انهم ثم قال اذا أقيته اليهم قول أي تمنع عنهم الى مكان تسبح فيه كلامهم ولا يصسلون معه اليك فانظر ماذا يرعون أي يريدون من الجواب اه ثم قال ٧٧ في الباب والسراج واللفظ له فاخذ الهدى الكتاب وأتى به الى بلقيس وكانت بارض

يقال لها ما رب من صنعاء على ثلاثة أيام قال فتأذنت فوافاها في قصرها وقد غلقت الابواب وكانت اذا رقت غلقت الابواب واخذت المفاتيح فوضعتها تحت رأسها فانها الهدى وهي نائمة مستقلة على قفاها أدنى الكتاب على فخرها وقيل نقرها فانتهت فازعته وقال مقاتل حمل الهدى الكتاب عنقاره حتى وقف على رأس المرأة وحولها القادة والجنود ففرق ساعة والناس ينظرون اليه حتى رفعت المرأة رأسها فأتى الكتاب في حجرها وقال وهب بن منبه وابن زيد كانت لها كوة مستقلة الشمس تقع الشمس فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدى الى الكوة فسدت لها فمناحه فارفعت الشمس ولم تعلم بها فلما استبطأت الشمس قامت تنظر اليها فرمى بالصحيفة اليها فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة اه ثم قال صاحب الابرز وسمعت

المبدان ان كانت لا تعرف ما ذابها حتى أخذ عليها العهد والميثاق لحيث تعرفت ما ذابها من العبودية لله تعالى وحمل التكليف وما يتبع ذلك من الوازم والمقتضيات والاحكام الى غير ذلك والاسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسئل رضي الله عنه) عن قولهم الآن الدائم ماهو (فاجاب) رضي الله عنه بقوله الآن الدائم عند المعارف هو دوام استمرار الحضرة القدسية وفيه بدرجة اسم الزمان فهو في حق القديم قديم وفي حق الحادث حادث وهو حقيقة وحدة مثاله دوام وجود الحضرة القدسية هو عين الزمان الذي هو الزمان السابق واللاحق والوقت فهو وصفه الحقي اذ هو المعبر عنه بصفة البقاء وعين هذا الزمان في حق الحادث حادث لا تحصره في تقاطيع الزمان من الدقائق والدرج والساعات والايام والسنين والقرون والاحقاب فهو لها أي الزمان والنقاط طبع بمنزلة اللوح الذي نقشت عليه السطور والحروف وفي اللوح عند النظر الى السطور والحروف متقطع واذا تحييت الحروف والسطور ما بقي الا اللوح فاللوح هو الآن الدائم وتقاطيع الزمان هي النقوش على اللوح والزمان انتهى من املاه على محنسيدي محمد بن المشري رضي الله عنه (وسئل رضي الله عنه) عن حقيقة النبوة (فاجاب) رضي الله عنه بقوله حقيقة النبوة شملت على ثلاثة أمور وهي شرط فيها ان نقص واحد منها فليست بنبوة الاول كمال المعرفة بالله الباطنة والعبانية والاحاطة بجميع صفات الله واسماؤه تحققاتها ثبتت الاحاطة بالنبوة والصدقية لا ما وراء ذلك الثاني ايجاء الله اليه بأمران شاء بعبادته في خاصة نفسه ان كان نبياً أو بالتبليغ لغيره ان كان رسولا والثالث يقول الله له أنت نبي أو أنت نبي امامته اليه أو بواسطة الملك انتهى وهذا الحد مانع جامع وهو في غاية الوضوح كل من أطلع عليه عرف معنى النبوة وزال عنه ما به وهم من دخول الغير ورضي الله عن سيدنا ما أوضع عبارته وما أحسن اشارته انتهى (وسألت رضي الله عنه) عن حقيقة الرب (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم ان حقيقة الرب هو العلي عن كل ما سواه ومنه سميت الربوبية لعلوها ومعناها انه هو المالك والمتصرف والخالق والقاهر والنافذ حكيم ومهيمن وكلته في كل ما سواه وحضرة الالهية هي الشاملة لجميع الاسماء والصفات والحضرات الالهية وحقيقة الالهية هو توجه الموجودات اليه بالعبادة والخضوع والتذلل والفقر والتعظيم والاجلال والمحبة وأمامه في الوهية يشار بها الى الذات العلية موجودة

رضي الله تعالى عنه يقول ان الثور اذا رأى قورا آخرته كام معه بما وقع له في سائر يومه فيقول له رعيت عشيبة كذا وكذا وشربت ماء كذا وكذا وبقى في خاطري كذا فيجيبه الآخر بمثل ذلك ويحدثان بما شاء الله تعالى وفي كلامهما تقطيع وتقدر بمنزلة الحروف والخارج في كلامنا ولكن ذلك محجوب عنا وكذا كلام سائر الحيوانات والاتجار والاشجار كما انه محجب عنها مما عاين كلامنا بخارج حروفه المقطعة بل لا يسمعون منه الا صياحا وصواتا وأما من فتح الله عليه فانه يسمع كلامها ويفهم معناها ويعرف التقطيعات التي فيه وفهمه له بالروح والروح تعرف المقاصد والغراض قبل النطق بما وادمت لم ترمفتوحا عليه من الجهم ومفتوحا عليه من العرب وها يقدر ان سائر يومها يتكلم هذا بجميعة وبجميعة الآخر بعريته فانك لم تر شيئا قال وسمعت رضي الله تعالى عنه يقول كم مرة اذهب لاقضي حاجتي في بيت الوضوء فارجع من غير رضائها لم أسمع من ذكر الماء لاسم الجلالة اه وما يؤيد كلام

الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنه في قول الشيخ الورع في عرائس البيان عند قوله تعالى يسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إن الله سبحانه أوجد الخلق بقدرته القدرة اللازمة والمشيئة السابقة والإرادة القائمة بذاته وعلمه وحكمته فخرج الكون من العدم بما ظهر عليه من صفات القدم فباشروا أنوار قدرته الوجود فآثرت قدرته ومباشرتها في الأشياء الأرواح الحضرية والعقول الربانية والأسنة الحيارية والمعرفة الأبدية ورفع الحجاب من بيننا وبين معادن القدرة ومصادر الفهم فشهدت الأشياء بمصادرها فاهترت أرواحها بنعمت عشقتها إلى ما عاها وتكلمت أسنتها بقدرتس خالقها وتقديس بارئها وتسبيح صانعها وذلك من حياة ناقصة شائعة من تأثير الحياة الأزلية فالكل في حياتها قائم بذلك الحياة مسجدة لصانعها بذلك الأسنة وذلك من استيلاء ٧٨ غواشي أنوار القدرة وسجحات العظمة عليهم أفاض السموات تسبيح له بلسان العظمة

والأرض تسبح له بلسان القدرة ومن فيهن يسبح له من ذوات الأرواح والحياة بالأسنة الصفات والأفعال على قدر مراتبهم وجميع الأشياء تسبح له الذمات والجادات بالظاهر من قول أهل الرسوم لامن قول أهل المعرفة يسبح له بلسان الأوصاف والاسماء والتعريفات والعارفون به من بينهم يسبحون له بالأسنة الذاتية لأنهم في شروق شعوس الأزل وأنوار طلوع أقيار الآباد ولكن لا يعرف تسبيح الجميع الا من نجى الحق له وهو روحه وعقله وقلبه وصورته بجميع الذات والصفات والأشياء الغيبية روحانية ملكوتية تسبح الحق بها بالغات غيبية وإشارات أزلية ولا يسميها إلا أهل شهود الغيب الذين ينطقون بالحق ويسمعون بالحق ويعقلون بالحق ويعرفون الحق بالحق وينظرون بالحق إلى الحق وتصديق ما ذكرنا في تسبيح الجادات ما روى أنس ابن مالك قال كنا عند رسول الله

في كل شيء شهودا ورؤية عارية عن كل شيء متباعدة عن كل شيء عيانا وحقيقة فان الشخص الظاهر في المرآة ترى ذاته طالسة في المرآة ولا هو حال فيها ولا مقارب لها بل هو مفارق لها في كل وجه ومغاير لها بكل اعتبار وترى ذاته في المرآة وما هي فيها والمثال يغني عن بسط المقال انتهى من أملاؤه علينا رضي الله عنه والسلام ﴿وسألتهم رضي الله عنه﴾ عن حقيقة المراقبة والمشاهدة (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه قال حقيقة المراقبة في حق أهل الحجاب هي المطلقة عند العارفين وهي علم القلب باطلاع الرب عليه في كل لحظة وبدوامها تقع المشاهدة وهناك مراقبة أخرى لا تكون الا للعارفين وهي استغراق العبد في المشاهدة القدسية بمحو الغير والغيرية علما وعلا وحالا وذوقا ومنازلة وتحقيقا وتخلقا واحاطة وحقيقة المشاهدة هي مطالعة القلب للجمال القدسي والمشاهدة صفة العبد والتجلى صفة الرب سبحانه وتعالى وهو معني بتصف به بالتجلى انتهى من أملاؤه علينا رضي الله عنه ﴿وسألتهم رضي الله عنه﴾ عن دائرة العارف (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه قال اتساع دائرة العارف اذا رفع الى محل القرب ان الله صفة السمع والبصر والكلام والقدرة والإرادة كل صفة من هذه تحيط بجميع الوجود في آن واحد لا يختلف عليها الاختلاط الوجود بذواته أو بالفاظه أو بحركاته فإنه غير بكل فرد من ذلك على حدته غير الاختلاط بغيره ولا في سمعه ولا في بصره ولا في صفة من ما في صفاته وهكذا العارف اذا رفعه الى محل القرب يصير سمعه يسمع كسماع الحق بانساع دائرته فإنه في ضيق الدائرة لا يحمل الا فرادا واحدا من كل شيء لا في الالفاظ ولا في الذوات ولا في الحركات الصنيق دائرته ووعائه فاذا ارتفع الى محل القرب اتسعت دائرته بانساع معرفته لحمل من الاكوان في الآن الواحد من الحركات والذوات والالفاظ ضربا ماوسه معرفته لا تتخلط عليه أصوات الوجود في الآن الواحد ولا تتخلط عليه ذوات الوجود في الآن الواحد ولا تتخلط عليه حركات الوجود في الآن الواحد معا وبصرا وهكذا في قوله ويده التي يطش بها فان بطشه يتسع بانساع القدرة الأزلية يقدر مثلا على أن يقوم الأرض كلها في طرفه عين وهكذا رجله التي يمشي بها فإنه يقدر على أن يمشي الوجود برجله في طرفه عين وهذا معنى الحديث كنت سمعه الخ ومعنى الرواية الأخرى كنته معناه كنت نائبا عنه في جميع صفاته ومعناه يسمع يسمع الحق ويرى ببصر الحق إلى آخر ما تقدم انتهى من أملاؤه رضي الله عنه وأرضاه ﴿وسألتهم رضي

صلى الله عليه وسلم فاخذ كفاه من حمى فسبحن في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا التسبيح ثم صبحن الله في يدي بكر فسبحن في يدي بكر حتى سمعنا التسبيح ثم صبحن في يدي بكر فسبحن حتى سمعنا التسبيح ثم صبحن في أيدينا فاسبحن في أيدينا والدليل على صدق هذا الحديث قوله تعالى يا حبال أوبي معه أي سبهي معه ومعروف أن الحبال تسبحن بتسبيح داود عليه السلام وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل عليه السلام بطبق فيه رمان وعذب فأكل النبي صلى الله عليه وسلم فسبحن ثم دخل الحسن والحسين فتناول منه فسبح العنكب والرمان ثم دخل على رضي الله تعالى عنه فتناول منه فسبح أرضا ثم دخل رجل من أصحابه فتناول فلم يسبح فقال جبريل اغبا بكل هذا نبي أو ولد نبي وأصدق التصديق قوله سبحانه في آخر الآية أنه كان حليما غفورا ومن حله وغفرانه أنه عرف المخلوقات كلها بنفسه بصفاته القديمة الأزلية ولولا حله وغفرانه ما كان الكون ولم يكن

لسان يذكره ولكن بكرمه ورحمته وهب لكل من سلطانه وبرهانه لسانا يسبح بحمده ومجده شامل لكل ذرة وثناؤه في اسان كل ذرة
سبحان الغني المحسن وهب عطائه العليم والكرم القديم بغير استحقاق من الكون ولا يالى قال ابو عثمان المغربي المكنونات كماها
يسبحن الله باختلاف اللغات ولكن لا يسمع تسبيحها ولا يفقه عنها ذلك الا العلماء الرابونيون الذين فتحت اسماع قلوبهم اه قلت ويكفي
في هذه المسئلة قوله تعالى قالوا انطقنا الله الذي أنطق كل شيء (فالت) واذا تقرروا تضح وظهر صحة كلام السج طهور الاغبار عليه وتبين
جهل من اعلمه قد عرض عليه فلنرجع الى ما كتبنا بصدده فنقول ثم قال الشيخ رضي الله تعالى عنه وارضاء وعنايه فاذا عرفت هذا فاعلم
ان ارواح جميع الموجودات فردا فردا من كل ماسوى الله تعالى في كل لحظة من الزمان مشغولة بامور ولا تنفك عنها حتى طرفه من تلك
الامور هي صلاة الفاتح لما أغلق وفاتحه الكتاب وجميع القرآن والاسم الذي ٧٩ خلقها به والاسم الاعظم الكبير والتسبيح

الخاص بها وقولنا الاسم الذي خلقه اياه اذ لكل روح اسم من أسماء الله تعالى خلقه اياه وبه ة وامها لا تشترك وحان فاكتر في اسم واحد فهي في كل مقدار طرفه عين تذكر هذه الأمور بتمامها واذا عرفت هذا عرفت ما ذكره بعده هذا وهذا ان الشروع في المقصود فسلم الأمور ولا تنكر فاذا اخذناه من وجه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه بل هو في تحقيقة ووضوحه أشد ووضوحا من الشمس في وقت الظهيرة صافيا أما المرتبة الظاهرة في الفاتح لما أغلق مهما قرأها أحد بشرطها كتب الله له فيها ان يؤخذ جميع تلك الاذكار من تسبيح وتهليل وتكبير وتحميد واستغفار وصدالة عليه صلى الله عليه وسلم وقراءة القرآن وغيره من الكتب الالهية كلها مثل التوراة والانجيل مثلامن أول منشأ العالم الى بروز تلك الصلاة من الذاكر وتجميع تلك الجمعة المذكورة وتتضاعف

الله عنه ﴿ عن حقيقة المعرفة بالله تعالى (فاجاب) رضى الله عنه بقوله المعرفة الحقيقية أخذ الله بعد أخذ الايعرف له أصلاً ولا فصلاً ولا سبباً ولا يتعلق فيه كيفية مخصوصة ولا يبقى له شعور بحسه وشواهد ومجواته ومشيئته وأرادته بل تقع عن تجل الهى ليس له بداية ولا غاية ولا يوقف له على حد ولا نهاية وبحق العبد محققاً لا يبقى له شعور بشئ ولا بعدم شعوره ولا بمحسسه ولا بمنزلة أصلام من فرعه ولا عكسه بل لا يعقل الا من حيث الحق بالحق فى الحق عن الحق فهذه المعرفة الحقيقية ثم يفيض عليه من أنوار قدسه فيضاً يعطيه كمال التمييز والتفصيل بين المراتب وخواصها وما تعطيه حقائدها فى جميع أحكامها ومقتضياتها ولو ازماها وتفصيل الصفات والاسماء ومراتب آثارها ومعارفها وعلومها وهذا التمييز يسمى بالبقاء التام والحق والكمال والأصل الأول يسمى بالبقاء التام والحق والكمال ولا قيام لهذا البقاء الا ببقاء الفناء الأول على أصله وقاعدته ومتى انهدم الأول انهدم الثانى والسلام انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه فن تجل بهذا الوصف المتقدم صح له الظهور فى الخلق والتقدم عليهم واليه يلقى المريد بنفسه ويقتفى آثاره ويمتثل أوامره ويحتجب بنواحيه ومعارضته ولو بقلبه فاذا فعل هذا سأل من محض فضل الله وكرمه باظهار فقره ولسان ذله وبجاء حبيبه وبيده ان يرجع بالفتح الاكبر على بدقوته ومن لم يطلب الفتح من أبوابه طرد ولم ينتفع بأسبابه * قال سيدنا رضى الله عنه قاعدة اعلم ان الفتح والوصول الى الله فى حضرة المعارف لا يعينه الله تعالى الا على يد أصحاب الاذن الخاص كاذن الرسالة ومتى فقد الاذن الخاص لم يوجد من الله فتح ولا وصول وليس لمساخيه الا التعب ومن تعلق بمطالعة كتب التصوف وسار الى الله بالنقل منها والاخذ عنها والرجوع اليها والتعويل عليها ليس له من سيره الا التعب ولا يحصل له من الله شئ نفعي من الوصول الى حضرة المعارف والاختصاص وأما الثواب فيحصل له بقدر اخلاصه والسلام (وسأله رضى الله عنه) عن قولهم الفقير ابن وقته (فاجاب) رضى الله عنه بقوله معناه هو ما يراه واجبا عليه فى وقته ينتهجه ويترك ما وراءه مما لا حاجة له به فالمريد ينظر ما كان مصلحة له فى وقته وأن فارقته تضر رفيتته ويترك ما هداه هذا والمريد الصادق والمعارف بالله هو فى كل وقت يحكم تجليه على كل ذى حق حقه والعالمون من المعارفين هم مرتقبون ما يبرز من الحضرة الالهية فيقالون يا معبودية والأدب اتى مختص به وبعبارة أخرى معناه ان الفقير

سنة آلاف مرة ثم تحسب السنة جميع الخواصات من كل ماسوى الله تعالى وتتضاعف فيم انك الجمعة بعد مضاعفتها سنة آلاف مرة وتتضاعف ايضا على عدد السنة جميع العوالم من كل ماسوى الله تعالى ثم تتضاعف مضاعفة ثالثة على قدر مرتبة كل لسان فان من الاسنة من ليس له من ذكره الامرة واحدة من كل لفظ وفيهم من له التضاعف مائة مرة في كل كلمة من كل ذكر وفيهم من له عشرة آلاف وفيهم من له ألف ألف الى مائة ألف الى ألف الى ألف الى ألف الى مار واذا ذلك مما يكثر ذكره ثم تحسب كل لفظ على قدر تضاعف المذكور ويجرى القانون في ثوابه على قدر ما ذكر في رسم الشروع من كون كل صلاة عليه صلى الله عليه وسلم خواصها في الشروع وكل صلاة تجوز راء وتصرف في الجنة وعشر درجات وعشر حسنات ومحو عشرينات والظاهر الذي يقوم منها على صورة ما ذكر في الحديث يسبح الله تعالى الى يوم القيامة وثوابه لاصلى وعشر صلوات من

الله تعالى من جميع الملائكة وهذه الصلوات من الله تعالى في غير التي تأتي في المرتبة الباطنة فان تلك ليست هذه وفي كل صلاة أيضا يخلق منها ملك يستغفر في بحر الحياة ثم يخرج فينتفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة تطهر منه ملكا يستغفر للصلوات الى يوم القيامة ثم في كل صلاة ثواب أربع مائة غزوة وثواب أربعة مائة حجة مقبولة وأما كل تسبيحة وتحميدة وتهليلة فكأها فيها ثواب القرآن وأما ثواب القرآن في هذا فهو غير ما عند أهل الظاهر فتواب القرآن في هذا انه لو اجتمعت الاذكار كلها من كل روح في العالم فردا فردا من أي ذكر كان وجميع أسماء الله تعالى الظاهرة والباطنة وجميع الحسنات من جميع الموجودات في العالم فردا فردا وجميع العبادات في العالم من جميع الارواح في جميع العالم فردا فردا وجمعت هذا الثواب الذي ذكرناه كله لم يعادل ثواب حرف من القرآن وهذا في غير الفاتحة وأما الفاتحة فتوابها ثواب ٨٠ ختمت من القرآن كاملة في كل مرة وفيها أيضا في كل مرة منها من الحور والقصور

الف الف حوراء يعني ألف ألف ثم ألف ألف أخرى ثم ستمائة ألف وسبعة آلاف وكسر هذا العدد فيها كله كامل من الحور والابكار ومثله من القصور وفيها ثواب قيام ليلة القدر كاملا وفيها أيضا أكثر ما سبع به ربنا في جميع كورة العالم من جميع الاذكار كلها وجميع القرآن من كل نال ومن كل روح من كل ماسوى الله تعالى وهذا كله في الفاتحة من كل قارئ لها والاذكار المحسوبة في كورة العالم من كل روح من أول منشأ العالم الى وقت بروز صلاة الفاتح لما أغلق من ذا كرها وهذا الذي ذكر في الفاتحة بعدمضاعفها بالمضاعفات الثلاث التي تقدمت وكل سلطنة في القرآن أيضا من كل قارئ من منشأ العالم الى وقت بروز الصلاة بالفاتح لما أغلق من ذا كرها تضاعف أيضا تلك السلطنة من القرآن من كل نال على قدر المضاعفات الثلاث المتقدمة ويكون حكم ثواب تلك السلطنة

ابن وقته هي لاصحاب المراقبة الكبرى هو في كل وقت بحسب ما يصادمه من التجلي يتأون بتلون تجلياته في مقابلتها بالعبودية والأدب ليعطى لكل نجل حقه من العبودية والأدب انتهى من أملائه عليهما رضي الله عنه (وسألتهم رضي الله عنه) عن الفقير الصابر والغني الشاكر أيهما أفضل (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه التفضل بين الفقير الصابر والغني الشاكر أيهما أفضل والخلاف في تفضيل أحدهما على الآخر معروف بين العلماء ^{في قولك} ومحل الخلاف انما هو في أهل المحاب دون المتمسكين من الوقوف في بساط الحقائق وأما أهل الوقوف في بساط الحقائق فكل من الغنى والفقير له شكر وصبر وبيان ذلك ان النفس ولوعاها وماها ومازجة جبلتها وبشرتها في الفقر بنفورها عنه واشتغالها بما يتخيه الهرب من الفقر طلب لذاتها وشهواتها وهروب من عذاب الفقر ونكاله وفي هذا الأمر للنفس شغل لها عن قيامها بالحقوق الالهية وبعد لها عن الاتصال بالحضرة القدسية كما انها في الغنى تريد الخروج الى الراحة والامن والتمتع بلذاتها وشهواتها الخلاذا الى أرض الطبيعة والجبلية فكان في ذلك أيضا شغل لها عن القيام بالحقوق الالهية وبعد لها عن الاتصال بالحضرة القدسية وهاتان هما الفتنان في البلاءين اللذين ذكرهما الله سبحانه وتعالى في قوله ونبلوكم بالشرا والخير فتنه والابتلاء ترجعون يعني فيهما لان اتصال النفس بالحضرة القدسية سميت لها عن شهواتها وحفظها وما لوفاتها فخرج لها عن مقتضى جبلتها وطبيعتها فلم يكن للنفس في ذلك الميدان الا ظهور الوجود بالحق للحق في الحق عن الحق مع تغيير المراتب وتفصيل جملها وتفصيلها ومعرفة خواصها واعطائها اكمل ذي حق حقه فهو عين القيام بتشكيل الحقوق الالهية فله في تلك الحضرة تشكيل القيام بحقوق كل نجل من التجليات الالهية وبحق كل اسم وصفة من الاسماء والصفات الالهية وهو في كل ذلك متصف بالقيام بما يوجب عليه حكم وقته في تلك الحضرة واذا عرفت هذا فالغنى ككامل الشكر بتشكيل الحقوق الالهية ثابت الصبر بزم النفس عن الاخلاص الى أرض طبيعتها وجبلتها مع شدة ميلها لذلك وكما هو طهاتها وفي مقاساة زمها في تعب شديد فهو صابر شاكر لانه في هذا الميدان لم يكن قيامه في الغنى لحظ نفسه وانغماسه بالثبوت فيما أقامه الله فيه فبان لك انه صابر شاكر لانه يكون يشهد نفسه خليفة له فيما ولاه عليه من الاموال بمنزلة الوكيل لرب المال يظن ان امره رب المال بالاعطاء ويعسك اذا امره رب المال بالامساك

على قدر ما ذكرنا آنفا في ثواب القرآن عند أهل الظاهر وخد بجميع الاذكار هذا القياس وهذا الميعاد يشهد واعمل به في المضاعفات الثلاث المتقدمة ولا يستثنى من هذه الجمعية التي في الفاتح لما أغلق من جميع ما ذكر في الفاتحة والقرآن وجميع الاذكار الا الامم الاعظم وأذكاره صلى الله عليه وسلم فلا تدخل لذين في صلاة الفاتح لما أغلق اعلموها عنها لكن بحسب أسنانه صلى الله عليه وسلم مع السنة الاكواف في المضاعفات قال له صلى الله عليه وسلم مائة ألف لسان وأربعة وعشرين ألف اسنان وكل اسنان من السنة صلى الله عليه وسلم اذا جمعت له آية واحدة من القرآن وتسبيحة واحدة من أي ذكر لم يعادلها ذكر جميع العالم من كل ذكر وتلاوة الفاتحة والقرآن من أول منشأ العالم الى النفع في الصور من كل ما ذكر وهو من كل ما قرأه وقرا أو فاتحة ومن كل ما عبدوه من أول العالم وجود الى النفع في الصور لم يعادل تسبيحة واحدة من تسبيحته أو آية من تلاوته فضلا عن الفاتحة ثم من بعده

صلى الله عليه وسلم كل انسان على قدر مبلغ ثوابه فاعسى أن يكون الامر اذا حبيت الجمعية التي ذكرناها قبل كلها الى لسان واحد من السنه صلى الله عليه وسلم واعسى أن يكون ثوابه ذلك فكيف اذا اضيفت الجمعية العظمى الى كل لسان من السنه صلى الله عليه وسلم فاعسى أن يبلغ ثوابها وكذلك لسان أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول جبريل لنبينا صلى الله عليه وسلم لو حدثتلك بفضائل عمر في السماء ما لبثت فوج في قومه ما نفذت فضائل عمر وان عمر لحسنه من حسنات أبي بكر فاعسى أن يكون الامر اذا تلا أبو بكر رضي الله تعالى عنه تلك الجمعية كلها بلسانه وكان ثوابه فيما على قدر رتبته وأعطى ذلك كله لصاحب الفاتح لما أغلق في كل مرة فاعسى أن يكون ثوابه وكذلك في الملائكة العالمين الذين هم وراء العرش اذا ذكر كل واحد منهم تلك الجمعية بلسانه ستة آلاف مرة وهم أبعد من أبي بكر الصديق بكثير لا حصر له وكذلك تلا كل لسان من السنه صلى الله عليه وسلم تلك الجمعية ستة آلاف

مرة فاعسى أن يحسب ثوابها وكل لسان من كل نبي يتلو تلك الجمعية كل لسان منهم ستة آلاف مرة وهم أبعد من الملائكة العالمين وهم خارجون عن الحصر والعدو وهذا الثواب كله بتمامه في كل مرة من صلاة الفاتح لما أغلق فافظر ما جمعت من الثواب وهذا آخر مرتبتها الظاهرة اه (تمكمل) بقي علينا من الكلام على مرتبتها الظاهرة في الفاتح لما أغلق ثم اعلم ان عدد الارواح لا يوقف له على غاية لان عدد العوالم الالهية ثمانية آلاف عالم العرش بكل ما في جوفه عالم واحد من هذه العوالم وفي جوفه الكرمي والفلك الاطلس وذلك المكواكب الشابتة والسموات السبع والارضون والجنة والنار وكلها مملوءة بالخلق لوقات وأرض السموات واسعة بعد الوضوح العرش فيها بجميع ما في جوفه لكان كحلقة ملقاة في فلاة وهي مملوءة بما لا يحصى عدده الا الله تعالى ثم هي كل مقدار طرفه

يشهد لهذا قوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وأمالا الفقير فانه اذا انصفت نفسه بالاتصال بالخدمة الالهية وطالع عين الجلال القدسي فهو في فقره صابر شاكر أيضا وشكره تكمله للقيام بمقوق القبلات الالهية جملة وتفصيلا بمقوق ما انكشف له من الصفات والاسماء الالهية فهو يعطى في جميع ذلك لكل ذي حق حقه لا نظرا عليه الغلات ولا تدهشه معضلات التنزلات اذا صار في ذلك كله قيامه لله بالله من الله عن الله ليس له عن الله اضطبار ولا مع غير الله قرار وبحسب تكمله لهذه الحقوق بصير كامل الشكر لربه وصبره هو ذمه لنفسه عن الميل لمقتضى طبعها وجبائها وعن هبوطها الى أسفل سافلين بالميل الى الراحة والذات والشهوات والتمتع بمقتضيات الخطوط بشدة الحرب والبعد عن أضدادها من العذاب والتمسك والتنفيس التي هي لوازم الفقر فهو أيضا صابر شاكر اذا لم يكن قيامه في الفقر بنفسه وانما هو ثابت القيام فيما أقامه الله فيه فظهر لك استواءهما في هذا الميدان الا انه ربما تكون هناك بعض هنات للفتن بملامحة التلذذ بالراحة من الالم الذي يجده الفقير في نفقة الامل والاولاد والاصحاب وغيرهم الا ان هذا لازم للبشرية دون الروح وهناك أيضا هنات للفقير بوجود الالم والتنفيس والصديق والخرج في مقام بشرية فقط لمطابقة ما لا قدرة له عليه من نفقة الامل والاولاد والاصحاب وغيرهم وبحسب هذه الهنات يكون صبرهما وشكرهما ويدخله ما الخلاف في التفضيل واذا انتقل الفقير الى مقام التلذذ بالفقر وابتهاجه بنعيمه فلا صبر له حينئذ انما هو شاكر في كل حال فهو بمنزلة الغني الشاكر وهذا ينال بعض الموهبة ليس لاكتسب اليه سبيل انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسمته) رضي الله عنه بقول الجهل بالله عين الكفر الصراح المجمع على خلوه صاحبه في النار ابدا والجهل بالله تعالى هو عين المعرفة بالله تعالى وصريح الاعيان المجمع على خلوه صاحبه في الجنة ابدا فاما الجهل الذي هو عين الكفر فهو والجنة بل بمرتبة الوهية بما تستحقه من السكالات واللوازم والمقتضيات وما تنزه عنه من وجوه المستحيلات فهذا هو عين الكفر بالله وأمال الجهل الثاني فهو والجهل بالحقيقة الذي هو كنه الذات من حيث ما هي فان هذا الجهل هو صريح الاعيان وكمال المعرفة بالله اذ حقيقة الجهر عن ذلك المعرفة بالكنه هو حقيقة الاعيان بالله ومن ادعى معرفة الكنه فقد كفر انتهى من أملاه رضي الله عنه وأرضاه ومن كلامه رضي الله عنه في ايضاح وحدة

﴿ ١١ - جواهر ثانی ﴾ عين يتزايد الخلق فيها تزايد الاعدله منذ خلقت الى الابد وأهلها لا يموتون وكل من خلق فيها بقي الى الابد واول نشأتها حين كون الله طينه آدم عليه الصلوة والسلام ومن حين أنشأها الله تعالى وانخلق يتزايدون فيها تزايد لا يقع عليه عدد من كثرة وفيها من أعداد عوالم المخلوقات ما لا يحصى عدده الا الله تعالى وهي على هذا المهيض الى الابد وكل أهلها مع الثمانية آلاف بجميع ما فيهم من المخلوقات داخلون تحت حيطه الفاتح لما أغلق وأهل أرض السموات مبدونون على تعظيم الله عز وجل وعبادته وزمنها مخائف لزمنا منذ خلقت فان مقدار اليوم عندنا تمر عليهم فيه سنون وفي كل نفس يحدث الله تعالى فيها من الخلق ما لا يعلم الا الله تعالى وفي كل نفس يحدث الله تعالى فيها عوالم يسبحون الليل والنهار لا يفترون مثل الملائكة وهكذا الى الابد بلانها بانه ثم في عامة غيره كل ذرة على انفرادها خارج لا تعتر عن ذكر الله تعالى ولا عن عبادته من حيوان وجماد

سقي أوراق الانهار ورقة ورقه حتى الحصى والرمل والمياه فردا فردا حتى قطر المطر فردا فردا حتى حبوب البهارات كولة وغير
 المأكولة فردا فردا وكل ما هلك من أجساد هذه المخلوقات بموت أو بهدم أو كل بقيت أو واحدا لا تنفي لأن الأرواح خلقت للأبد
 فهي على حالها منذ خلقت لم تقترعن ذكر الله تعالى بالأمور التي ذكرناها وكذا من المخلوقات التي لها أرواح والحروف المكتوبة في
 من حرف يوضع في محل أي محل كان إلا الله تعالى تذكرا لله تعالى بتلك الأذكار التي قدمناها وكذا آثار الأقدام والمشي
 وكذا آثار الأيديان في الجدران والتراب إذا حركتها الرياح كل فرد من ذلك له روح حيث انطلمست تلك الأجسام بموت أو هلاك بقيت
 أرواحها إلى الأبد لا تنفي فنتاها فانظر في هذا كفي الأسرار من أوراق متجددة وحبوب متجددة في كل عام بل وجميع ما بصور الخلق
 من الأواني عودا وعودا ناسحا وغيره ٨٢ أوطينا أو أجرا أو ليجيا ودورا أو جدراننا كل شيء من ذلك له روح حكمها حكم ما تقدم

ذكر بقية إلى الأبد لا تموت بموت
 جسدها وهدمه وهذا كله من
 منشأ العالم إلى الأبد منسحب
 عليه هذا الحكم ثم كل تلك الجمعية
 العظمى التي تقدمت في أول
 المرتبة الظاهرة تتضاعف على
 هذه الألسنة في جميع العوالم ثم
 في ستة آلاف أخرى ثم مراتب
 الذاكرين كما قدمنا فان مرتبة
 النبي إذا ذكر تلك الجمعية كلها
 كل كلمة منه لا يقدر درها في
 الثواب ولا يحصى ثوابها من كل
 من كان من الأنبياء له لسان
 واحد ومن كل من كان قطبا فان
 كل قطب من الأنبياء والصدّيقين
 له ثلاثمائة لسان وستة وستون
 لسانا وغير القطب له لسان
 واحدوا نظروا الملائكة العالين في
 عندهم وهم لا يحصى عددهم
 فان السموات السبع والأرضين
 السبع مملوءة بالملائكة وان
 أضيفت إلى ملائكة الكواكب
 الثابتة كان نورا قليلا وكذا نسبة
 القبيضتين في الأزل حيث قال في
 قبضة هؤلاء إلى الجنة ولأبالي

الوجود وبيانها على مذهب القوم رضي الله عنهم وإبطال ما قال أهل الظاهر من أحالة الوحدة
 وبطلان ما ألزموه من قال بها قال رضي الله عنه بيانها من وجهين (الوجه الأول) إن العالم
 الكبير كذات الإنسان في التمثيل فانك إذا نظرت إليها وجدت ما متحدة مع اختلاف ما تركبت
 منه في الصورة والخاصية من شعر وجلد ولحم وعظم وعصب ومخ وكذلك اختلاف جوارحه
 وطبائعه التي ركبت فيه وهو بها قيام ببقائه فإذا فهمت هذا ظهر لك بطلان ما ألزموه من نفي
 الوحدة لا سئلنا عن تساوي الشريف والوضيع واجتماع المتنافيين والاصدين إلى آخر ما قلناه قلنا
 لا يلزم ما ذكره هنالكة وان كانت الخواص متباينة فالأصل الجامع لها ذات واحدة كذات
 الإنسان سواء بسواء (الوجه الثاني) اتحاد ذات العالم في كونه مخلوقا كله للخالق الواحد سبحانه
 وتعالى وأثر الأسماء فلا يخرج فرد من أفراد العالم عن هذا الحكم وان اختلفت أنواعه فالأصل
 الذي يبرز منه واحد فهذا النظر هو متساو فيلزم اتحادها وان اختلفت أجزاؤه كما ذكر في ذات
 الإنسان وانما تختلف نسبه بحسب ما فصلته مشيئة الحق فيه من بين شريف ووضيع وعال
 وسافل وذليل وعزيز وعظيم الشأن وحقه بمره إلى آخر النسب فيه ولم يخرج به تفرقة النسب
 عن وحدة ذاتية كما ان ذات الإنسان واحدة ووحدتها لا تنافي في اختلاف نسب أجزائها
 واختصاص كل جزء بخاصيته فان خاصية اليد غير خاصية الرجل وخاصيتها غير خاصية العين
 وهكذا سائر الخواص والأعضاء والأجزاء وارتفاع وجهه في غاية الشرف وانخفاض محله
 في غاية الضعة والاهانة لم يخرج به عن كون ذاته واحدة مع اختلاف الخواص مثل ما قلنا في ذات
 الإنسان ثم قال رضي الله عنه وزيد وجه ثالث في انصاحه وهو اتحاد وجوده من حيث فيضان
 الوجود وعليه من حضرة الحق فيض متحد ثم تختلف خواصه وأجزاؤه بحسب ما تفصل ذلك
 الوجود فانه يتحد في عين الجملة وفيه تفرق في حال التفصيل مثاله في الشاهد مثال المداد فان
 الحروف المتفرقة في المداد والكلمات المتنوعة والمعاني المختلفة التي دلت عليه صورة المداد
 لم يخرج به عن وحدة مداديته فانه ما من المداد تصدق في أشكاله الدالة على المعاني المختلفة
 والحروف المتفرقة والخواص المتنوعة غير المؤلفة ولا المتماثلة فانك إذا نظرت إلى عين تلك
 الصور التي اختلفت حروفها وكلماتها لم تر إلا المداد تجلي في أشكاله أعما هو عين المداد فتتحد
 بالمدادية وتختلف بالصور والأشكال والكلمات والمعاني فكما أن المداد في تلك الحروف عين

تلك

وفي قبضة هؤلاء إلى النار ولأبالي وطرا عليها حكم قوله تعالى ولا يزالون مخلصين إلا من رحم ربك ولذلك

خلقهم ولا معارض لله تعالى في حكمه ولا منازع له في مراده في كل ما أراد خلقه وهذا موقف أصحاب الكشف بالغيب والعلماء باله
 تعالى ولا يستنكف عن هذا العلم وينكره إلا ظاهري جامد على ظاهره فهم في حجاب ومجنون لا يعي بالقول ولا بانكارهم قال ابن عطاء
 الله في الحكم الكاشف في الكون ولم تعقل له مبادئ القيوب مسجون بحيطاته محصور في كل ذاته يعني مسجون بحيطات الكوان
 وقال صلى الله عليه وسلم ان من العلم كهيئة المخزون لا يعلمه إلا العلماء بالله تعالى فإذا أطلقوه لا ينكره عليهم إلا أهل الغرة بالله تعالى وبما
 ذكرنا بيقته قوله سبحانه وتعالى وان من شيء إلا يسبح بحمده وهذا التسبيح صريح لا تضمني كما يطنه أهل الظاهر بل هو عند الصدّيقين
 كما ذكرنا ثم اعلم ان الأرواح كلها لها القوة الإلهية تجلي الله تعالى عليها بصفه كلامه فكل روح في الكون هي قادرة على النطق

بجميع الفاظ الاكوان كلها في لفظة واحدة وكل الصديقين يعلمون هذا ولا يجهلون ولا يجهله الا اهل الظاهر لانهم مسجونون في سجن العقل قال روح والجسد عندهم مهماتكم بكلمه فصحبت عن غير حاجتي نفع في تلك الكلمة وعند ارباب الكشف ان الارواح قادرة على ان تذكر جميع الفاظ الكون في كلمة واحدة فتكون تتكلم في الكلمة الواحدة بامور كثيرة متباعدة الى غير نهاية ادركوا هذا كشفا وذوقا فان الله عز وجل هو الذي تجل في الارواح بذلك واقدرها عليه وليس ينكره هذا الا من انكر قدرة الله تعالى في الامور الخارقة للعادة وجعل غاية قدرة الله تعالى في الامور العادية فقط وصاحب هذا العلم جاهل بالله او كافر وليس هذا المحل محل البحث في ايمانه وكفره وكيف يتأتى لاحد ان يفهم عن قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون قلت في وقول الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ولا يستنكف عن هذا العلم وينكره الا ظاهري جامد على ظاهره وقوله ٨٣ وليس ينكره هذا الا من انكر قدرة الله تعالى في الامور الخارقة للعادة الخ

تلك الحروف والحروف في ذلك المداد عين تلك المداد وهي مختلفة الاشكال والاسرار والخواص والمعاني الى غير ذلك كذلك نهاية الوجود في ذوات الوجود عين تلك الذوات وتلك الذوات في ذلك الوجود عين ذلك الوجود وهي ايضا مختلفة الاشكال والاسرار والخواص فوحدها في عين ذلك الوجود لم تخرجها عن اختلاف اشكالها واسرارها ومعانيها وخواصها ولا اقتراها بتلك الاسرار والخواص والمعاني فخرجها عن وحدتها بذلك الوجود مثل ما في الحروف والمداد كما ان وحدة المداد لم تخرجها عن اختلاف اشكالها واسرارها ومعانيها وخواصها ولا اقتراها في هذه الامور فخرجها عن اتحادها في ذلك المداد ثم قال قدس الله سره العزيز وقد انضح الحق لمن فهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى من املائه على محبنا سيدي محمد بن المشري رضي الله عنه (وسمعه) رضي الله عنه يقول الدليل على ان سيدنا الخضر من الافراد وليس نبيا على القطع ما حكاه الله في القرآن في قصته مع سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى لقد جئت شيئا نكرا لقد جئت شيئا امرا لو كان نبيا ما انكر عليه سيدينا موسى فعلة لان سيدنا موسى عليه السلام يعلم عصمة النبوة وان صاحبها لا يتقدم الى فعل شيء الا بامر الهى ويكون الامر في تلك القضية بين الاوليين في القرآن وهما خرق السفينة وقتل الغلام فانهم من اعظم الامور المستحجة شرعا وطبعا فان العقلاء اتفقت على ذنبك الفاعلين والامور الالهية اطاعت كلها على تحريمها لانهم من اعظم الفاسد في الارض فلو علم انه نبي لعلم انه لا يقدم عليهم الا بامر الهى لا يمكن تركها وحيث انكر عليه فدل ذلك على انه ليس بنبي وايضا الاستدلال على عدم نبوته وهو اكبر من الاول اذ لو كان الخضر نبيا لآلم الله موسى بنبوته لاجل ان لا ينكر عليه لان الانكار على صاحب النبوة تضليل له والمضلل للنبي كافر وسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام معصوم فاستبحر عليه بقوله لقد جئت شيئا نكرا الا لعلمه انه ليس بنبي فانهض لك الامر والحمد لله انتهى من املائه رضي الله عنه (ومن كلامه رضي الله عنه قال) قاهدة اعلم ان الله سبحانه وتعالى جعل في سابق علمه ونفوذه مشيئة ان المدد الواصل الى خلقه من فيض رحمته هو في كل عصر يجري مع الخاصة العلية من خلقه من النبيين والصديقين فن فرغ الى اهل عصره الاحياء من ذوى الخاصة العلية ومحبيه واقتدى بهم واستمد منهم فاز نبيل المدد الفاضل من الله ومن اعرض عن اهل عصره مستغنيا بكلام من تقدمه من الاولياء الاموات طبع عليه

قول حتى وصديق يعلمه كل من له قدم في علم الشريعة والحقيقة (قال) في السراج المنير ولياب التأويل واللفظ له عند قوله تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله فان قلت في الحجر جاد لا يعقل ولا يفهم فكيف يخشى في قلت في ان الله قادر على افهام الحجر والجاد فتعقل وتخشى بالهامه لما قال ومذهب اهل السنة ان الله علم في الجادات والحيوانات ولا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسبيح وخشية يدل عليه قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى والطيور لمافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء الاعان به وبكل علمه الى الله تعالى اه (وفي السراج المنير) روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بشير والكفار يطلبونه فقال الجبل انزل عني فاني اخاف ان تؤخذ

على قيعا قيني الله تعالى بذلك فقال له جبريل حواء الى الى يا رسول الله ثم قال في الباب روى مسلم عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لا عرف حجرا عكة كان يسلم على قبل ان ابعث افي لا عرفه الآن وعن علي قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا الى بعض نواحيها فاستقبله شجر ولا جبريل الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله اخرج به الترمذي وقال حديث حسن غير ريب (وروى) البخاري عن جابر بن عبد الله قال كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جذع في قبلته يقوم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته فلما وضع المنبر سمعته للجذع مثل اصوات العشار حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه وفي رواية صاحبت الخلة صباح الصبي بسكت حتى استقرت قال بكت على ما كانت تسمع من الذي كر قال مجاهد ما ينزل حجر من الاعلال الاسفل الا من خشية الله تعالى وذلك يشبه لما قلنا اه (وقال) اجدرين المبارك في الابريز وسميته يعني القطب الشيخ

عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضى الله تعالى عنه يقول في أحاديث تسبيح الحصى وحنين الخدع وتلجيم الحجر وسجود الشجر ونحوها من مجزاته صلى الله عليه وسلم أن ذلك هو كلامها وتسبيحها دائماً وأسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يزول الحجاب عن الحاضرين حتى يسموا ذلك منها قال فقلت له وهل فيها حياة وروح فقال لا اهـ قلت قد أثبت لها الحياة صاحب مطالع المسرات هند قول الشيخ الجزولي وما سيج لك من شئ يارب العالمين قال كل شئ يسبح له تعالى وإن من شئ إلا يسبح بحمده سبح لله ما في السموات وهل هذا التسبيح بلسان المال أو بلسان المقال اختلف في ذلك إلى أن قال أن بعض المشايخ كان يقول أنه بالمقال في شئته زائد على التسبيح الحالي والأفهل ولا بد منه وفي كل شئ له آية تدل على أنه واحد والتسبيح المقالى إن كان عن كلام نفساني فهو يستلزم الإدراك والإدراك يستلزم الحياة ولا بد إلا أنه ٨٤ أدراك خاص مشروط بحياة خاصة تعرفها بغير بنية ولا مزاج ومن قاعدة أهل السنة

بطابع الحرمان وكان مثله كمن أعرض عن نبي زمانه وتشريعه مستغنياً بسرائع النبيين الذين خلوا قبله فيسهل عليه بطابع الكفر والسلام ثم قال رضى الله عنه والدليل على أن الصفة لا تكون إلا للهي قوله صلى الله عليه وسلم لا يبغيه رضى الله عنه سئل العلماء وخاطب الحكماء وأصحاب الكبراء فالعالم دلالة على الأمر العام أمراً ونهياً بما يوجب المدح عند الله وسقوط اللاتعة على العبد ونهايته الجنة والحكيم دلالة على التقرب إلى الله تعالى بالطهارة من أهوية النفوس ومتابعة الهوى ونهايته منازل القربة والكبير دلالة على الله من حيث محو النفس والبراءة من التدبير لها بكل ما يجب المصلحة لها دنيا وأخرى وبكل ما يدفع المضرة عنها دنيا وأخرى ونهايته الله ثم قال يؤخذ من هذا أن الصفة لا تكون إلا للهي إذا لم يتلصق بالصعب ولا يكلم ولا يتخالط انتهى (ثم قال) رضى الله عنه إن لنا مرتبة عند الله تنهايت في العلو عند الله تعالى إلى حد يحرم ذكره ليس هي ما أفشيت لكم ولو صرحت بها لاجتمع أهل الحق والعرفان على كفرى فضلاً عما عداهم وليست هي التي ذكرت لكم بل هي من ورثاها ومن خاصية تلك المرتبة أن من لم يحافظ على تغيير قلبي من أصحابنا بعد دم حفظ حرمة أصحابنا طرده الله من قربه وسلبه ما نصحه انتهى من أملائه رضى الله عنه وهو ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه في مجلس واحد ونصه قال جواهر القلب سبعة والقلب فيه سبعة خزائن كل خزنة تحمل الجوهرة من الجواهر السبعة فالجوهرة الأولى جوهرة الذكر والجوهرة الثانية جوهرة الشوق والجوهرة الثالثة جوهرة المحبة لله والعشق والجوهرة الرابعة جوهرة السر وهو غيب من غيوب الله تعالى لا تدرك ماهيته ولا تعرف والجوهرة الخامسة جوهرة الروح والجوهرة السادسة جوهرة المعرفة والجوهرة السابعة جوهرة الفقر (الجوهرة الأولى جوهرة الذكر إذا انفقت في قلب العبد يكون أبداً منفرداً عن وجوده غائباً عن شهوده ويسمى عند السالكين ذهولاً عن الأكوان وطمانينة القلب بذكر الله (الجوهرة الثانية جوهرة الشوق إلى الله وهو أن يكون العبد أبداً في الشوق والأشواق إلى الله يطلب الموت في كل نفس لأن حرارة الاشتياق مشتتة فيه (الجوهرة الثالثة جوهرة المحبة فإذا انفقت في القلب يكون العبد أبداً راضياً عن الله وراضياً بحكمه بلذة وإيثار لذلك الرضا على كل ما عداه ولو وقع به في الوقت أعظم المآل لك أن أحب إليه من جميع التهوئات (الجوهرة الرابعة جوهرة السر وهو

إن البنية مشروطة بالحياة وأما مجرد اللفظ المشتغل على الحروف والاصوات فإنه يستلزم الحياة والإدراك عند الشيخ أبي الحسن الأشعري انتهى (وقال) الشيخ الأكبر ابن العربي الحاتمي رضى الله تعالى عنه أعلم أن سر الحياة سرى في الماء فهو أصل العناصر والأركان ولذلك جعل الله من الماء كل شئ حي فإنه ما من شئ إلا وهو حي وما من شئ إلا وهو يسبح بحمد الله تعالى ولا نفقة تسبيحه وقال أيضاً جعل الله تعالى صور العالم تسبيح بحمده ولكن لا نفقة تسبيحهم لانا لا نحيط بما في العالم من الصور وفي شرحه لا غبط عند الحجاب بما في العالم أي بشئ مما في العالم من الصور أحاطة تؤدبنا إلى فهم ما يجري على ألسنتها في مراتبها الحسية والمعنوية وأما إذا من الله سبحانه وتعالى بالكشف عن تلك الصور بالأحاطة بها فقد نعلم ألسنتها ونفقه تسبيحها قال الشيخ رضى الله تعالى عنه في آخر الباب

الثاني عشر من الفتوحات المكية المسمى بالجناد والنبات عندنا لهم أرواح بطنت عن أدراك غير أهل الكشف أيها في العادة فلا يحس بها مثل ما يحس بها من الحيوان فإن الكل عند أهل الكشف حيوان ناطق غير أن هذا المزاج الخاص يسمى إنساناً لا غير ونحن زدنا مع الإيمان بالأخبار الكشف فقد سمعنا الأحبار تذكروا الله تعالى بلسان ناطق تسمعه ذاتنا منها وتخطبنا مخاطبة العارفين بحلال الله تعالى بما ليس يدركه كل إنسان وقال في موضع آخر منه وليس هذا التسبيح بلسان الحال كما يقول أهل النظر من لا كشف له وقال رضى الله تعالى عنه في جواب السؤال الرابع والخسين فأما حديث الله تعالى في الصوامت فهو وعند العامة من علماء الرسوم حديث خال أي بفهم من حاله كذا وكذا حتى أنه لو نطق بها ففهم هذا الفهم منه قال القوم في مثل هذا أقالت الأرض لا وتدلم تشقني قال وتدلم تشقني فهذا عندهم حديث حال وعليه حر جوا قوله تعالى وإن من شئ إلا يسبح بحمده وقوله أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأبى عن ذلك أهل الكشف

ليسمعون نطق كل شيء من جادونات وحيوان بسمعه المقيد بآذنه في عالم الحس لافي عالم الخيال كما يسمع نطق المتكلم من الناس اه
ولنعد الى كلام القبط عبد العزيز فنقول ثم قال رضي الله تعالى عنه مولد الخلق كاهنا ناطقها وصامت اذا سئلت عن خالقها قالت
بلسان فصيح الله تعالى هو الذي خلقني فافتراق المخلوقات الى ناطق وصامت وحيوان وجداد بالنسبة الى المخلوقات فيما يعرف بعضهم
من بعض وأما النسبة الى الخالق سبحانه فالكل به عارف وله عابد وخاشع وخاضع فان الجمادات لها وجهتان وجهة الى خالقها وهي فيها
عالمه به عابدة له قانتة ووجهة الى بنا وهي فيها لاتعلم ولا تسمع ولا تنطق وهذه هي التي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه ان يدفعها عن
الحاضر ين حتى تظهر لهم الوجهة الاخرى الى الخالق سبحانه وباعتبار وجهه الخالق قال تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده قال ومن
هذا المعنى أحابني عن مكانة سيد ناد اود على نبينا وعليه الصلاة والسلام مع الصنف ٨٥ وكذا نسبة ملائكة الفلك الثامن الى

الاطلس على هذا المهيح وكذا
الفلك الاطلس مع الكرمي على
هذا المهيح والكرمي مع العرش
على هذا المهيح ان حول العرش
ستائة ألف سرادق والسرادق
هو الصور بهلما بين كل سرادق
وسرادق قدر مسافة السموات
والارض وذلك ثلثة عشر ألفا
وخمسة مائة سنة وكلها مملوءة
بالملائكة ومن وراء السرادقات
مائة ألف صف وسبعون ألف
صف من الملائكة وكل هذه
الملائكة في ملائكة الصور تزر
قليل ثم من وراء العرش سبعون
حجابا محيطه به كاحاطة بيضة النعام
غلاظ كل حجاب سبعون ألف عام
سيرا وسعة كل ما بين حجاب
وحجاب مسيرة سبعين ألف عام
هواء وكل ذلك الهواء مملوء
بالملائكة لاتجد فيها قدر الاغلة
فارقا وبين الحجاب الاول والعرش
سبعون ألف عام هواء كله مملوء
بالملائكة ومن وراء العرش
حجاب عالم الرقا وكل حجاب
فوق حجاب مثل الحجاب التي فوق

وهو غيب من غيوب الله لاتعرف ماهيته ولا تدرك وحكمه ان يكون العبد في كل حال لا يتحرك
الا لله ولا يسكن الا لله ولا يقع فيه شيء من مخالفة الشرع أصلا لكمال طهارته الجوهرية
الخامسة الجوهرية لروح وهو ان يكشف بحقيقة او ماهيتها كشفا حقيقيا حيا حيث لا يخفى
عليه من جواهره فيلها شاذ ولا فاذ وهي حضرة ورود الاصطلام سكر او محو او محقق الجوهرية
السادسة الجوهرية المعرفة وهي تمكين العبد من الفعل بين حقيقة الزبوية والعبودية ومعرفة
كل حقيقة بجميع احكامها ومقتضياتها ولوازمها وهي حضرة البقاء والصحو الجوهرية
السابعة وهي جوهرية الفقير لله تعالى اذا انقضت في العبد يشهد بافتقاره الى الله تعالى
واضطرابه اليه في كل نفس من انفسه فلا يرجع عن هذا التمكن ورود كل خطب من أصداد
فقره ومن تمكين من هذه الجوهرية صار أغنى الخلق بالله عن كل شيء بحيث أن لا ينال بجميع
الخلق أحده أم أبغضوه أم أقبلوا عليه أم أدبروا عنه لكمال غنا بالله تعالى فن تمكن من هذه
الجوهرية أمن من الساب في حضرة الحق سبحانه وتعالى انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه
وهذا نهاية السالكين انتهى (وسألته رضي الله عنه) عن حقيقة الذكر (فاجاب) رضي الله
عنه بقوله حقيقة الذكر أدنى مراتبه أن ينسى مادونه وأعلاه هي أعلام مراتب الاصطلام وأعلام
مراتب الاصطلام ان يشهد نفسه عين ذلك الوجود وهو المعبر عنه بالسحق والحق وحقيقة
الاصطلام اوله ذهول عن الاكوان وهو المعبر عنه بالسكر ووسطه فناء عن الاكوان مع علمه
بفناؤه وأعلاه فناء عن الاكوان وفناء عن فناؤه والمرتبة العليا منه ان يشهد نفسه عين ذلك
الوجود وهو المعبر عنه بالسحق والحق وحقيقة السحق والحق عبارتان مترادفتان وحما فناء
العبد بالكلية قال ابن الفارض رضي الله عنه

ومنذ غفار سمى وسمت وسمت في * وجودي فلم تعثر بكوفي حقيقة

وقال غيره *

حبرتي في أمري مذغبت في حتى * خاطبتني في سري من أنت قلت أنت

انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وبما أملاه علينا رضي الله عنه في محبة الخلق لله سبحانه
وهذا الى قال رضي الله عنه محبة الخلق لله سبحانه وتعالى على أربعة أقسام القسم الاول محبة
للثواب والقسم الثاني محبتهم لآلائه ونعمائه والقسم الثالث محبتهم لما هو عليه من الكمال

العرش حتى قال الشيخ العارف بالله تعالى سيدى ابراهيم المتبولي ان كشفه انتهى الى مشاهدة سبع مائة حجاب وراء العرش يعني مثل
الحجاب السبعين في القدر والسعة ثم عالم الرقا كله حجب مثل ما تقدم في السبعين حجابا الى الطوق الاخضر المحيط بكورة العالم وراء
الطوق الاخضر حجب كثيرة بين كل حجاب وحجاب سبعون ألف حجاب كلها مملوءة بالملائكة وكل ملائكة الحجب من العرش الى
الطوق الاخضر الى ما وراءه كلهم عالون ومرتبة كل ملك من العالين في اثواب كرتبة النبي أو أقل بكثير أو تقرب منه ولكل ملك
من العالين سبعون لسانا فاذا دت تلك الجمعية المتقدمة على كل لسان من أسنة الملائكة العالين على كثرتهم الى غير نهاية كم يكون
ثوابه وهذا في كل مرة من الفاتح لما أغلق (الحاق) ثم من جهة مائة لواء الارواح ولا تنفى عنه دعاء يامن أظهر الجليل من أول العالم الى
الابد ثم التسبيح الذي يقدر الله تعالى به نفسه داثما ذكره الارواح لاتنفر عنه فأما يامن أظهر الجليل فقد ذكر في الحديث ان الله

تعالى يعطى لذا ذكره في كل مرة ثواب جميع الخلائق وهو عام لجميع الخلق في العوالم كلها من كل عابد وذاكر فاذا كانت الارواح تذكره من حين خلقت الى الابد ثم اخذت جمعة ذلك من كل روح وجناد ووضوعف بالمضاعفات الثلاثة المتقدمة كم يبلغ ثوابه ومثله التسبيح الذي يقدر الله تعالى به نفسه دائما تذكره الارواح لا تفتر عنه وذكر في الحديث ان ثوابه في كل مرة ان يعطيه الله تعالى عبادة أهل السموات والارض فاذا جمعت اذكار الارواح بها كلها من حين انشا الله تعالى العالم الى الابد ووضوعف بالمضاعفات الثلاث كم يبلغ ثوابه وفي هذين الذكرين يامن اظهر الجبل والتسبيح الذي يقدر الله تعالى به نفسه يستغرق جميع الثواب حتى ثواب الانبياء والاقطاب والصديقين من غير ما يذكره بالاسم الاعظم فلا مدخل له فيه والداقي من الثواب كله داخل ويدخل فيه ثواب أعمال قلوبهم فان ثواب عمل الصديقين باعطاء حقوق ٨٦ التحليات ادبا وظائف واوصاف أعمال الجن والانس وكثير من العوالم من منشأ العالم

الى قيام الساعة ما بلغت من عمل الصديقين مقدار طرفة عين وجميع الصديقين لا يبلغ ثوابهم ثواب قطب واحد وجميع الاقطاب من غير الانبياء لا يبلغ ثوابهم ثواب نبي واحد من أعمال القلوب وهو حاصل لكل ذكر في هذين الذكرين فاعتبرهما في هذه الجمعية مع المضاعفات الثلاث كم تبلغ ثم اعتبر أعمال جميع الملائكة العاملين وثوابها من حين انشا الله تعالى العالم الى النفخ في الصور وهو داخل في ثواب يامن اظهر الجبل واعتبر بقدر الجمعية التي تذكره جميع المخلوقات لا تفتر عنه من حين انشا الله تعالى العالم الى الوقت التي ذكرت فيه صلاة الفاتح واعتبر برجميت بالمضاعفات الثلاث من كل ملك عال وانظر كم يبلغ ثوابه انتهى ما اردنا ذكره من المرتبة الظاهرة في الفاتح لما أغلق وأعلم ان ما ذكرناه من فضل مرتبتها الظاهرة بالنسبة لما لم نذكره منها كنقطة من بحر ثم

والجمال والقسم الرابع محبتهم للذات العلية أما محبتهم للثواب فيلومة وكذلك محبتهم لآلائه ونعمائه وهاتان المحبتان لعامة المؤمنين منها حظ ونصيب ولكن قد تزلزلان هاتان المحبتان بزوال سببهما وأما القسم الثالث محبتهم لثوابه وهو ما عليه ربنا من أوصاف الكمال والعظمة والجمال وهذه لصغار الاولياء ولكن لا تلحق المرتبة الرابعة لان المرتبة الرابعة مجردة عن الاسباب والعلل والاصناف وهذه لا تكون الا ان فتح عليه ورفع عنه المحاب وشاهد أسرار الاسماء والصفات والمواهب والحقائق والكمالات قال رضي الله عنه وفي الحديث دليل المرتبة الاولى والثانية قال صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يغذيكم به من نعمه وأحبوا في حب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي وقالت رابعة العدوية رضي الله عنها

أحبك حين حب الهوى * وحبالك أهل لذا

اشارة للمرتبة الثالثة والرابعة ثم قال رضي الله عنه والمحبة الصادقة هي التي تورث الغيرة لصاحبها قيل للشبلي رضي الله عنه متى تستريح قال اذا لم أر له ذا كراغيري وقال أبو يزيد يرضى الله عنه لصاحبه حين قال له وهل سألته المعرفة به قال له اسكت غرت عليه من ان يعرفه غيري وقال ابن الفارض رضي الله عنه في هذا المعنى

فدع عنك دعوى الحب وادع لغيره * فؤادك وادفع عنك غيلك بالتي
وحانب جناب الوصل هيات لم يكن * وما أنت حتى ان تكن صادقا في
هو والحب ان لم تقض لم تقض مآريا * من الحب فاختر ذاك أو خلت
فقلت لها روي لديك وقبضهما * اليك فن لي أن تكون بقبضتي
وقال قبل هذا الموضع

فقلت هوى غيري قصدت ودونه * اقصدت عياعن سواء محبتي
وغرك حتى قلت ما قلت لابساً * بهشبين مين لبس نفس غمت
وفي أنفس الاطوار أمسيت طامعا * بنفس تعدت طورها فتعدت
فكيف بجي وهو أسن خلة * تقوز بدعوى وهو أقم خلة
وإن السهي الخ وقال قبل هذا

وعن مذهبي في الحب مالى مذهب * وان ملئت يوماعنه فارقت ملتي

ولو

اعلم ان غير ما ذكرناه فيها لا ينال الا بها هو معلوم عند أهله وذلك لا يكتب

في كتاب بل لا يكاد يذكر نواصير خواص الخواص فضلا عن ان يذكر للعوام وأما ما في مرتبتها الباطنة فلان ذكر شيئا منه في هذا الكتاب المبارك ولو بالاشارة وفي وقت آخر يفعل الله تعالى ما يريد وأما فضل الهيالة معلوم مشهور في هذه الملة المحمدية كما جاء في الكتاب والسنة أما الكتاب فقد قال تعالى لست خليفته وأفضل برته صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله وقال في ذم أهل النار انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وأما السنة فقد ورد في فضلها احاديث كثيرة روى مالك بن أنس عن طلحة بن عبيد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله (وروى) ابن منصور والديلمي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله ومدها هدمت له أربعة آلاف ذنب من البكائر (وروى)

أبو منصور الديلمي أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجنة لا اله الا الله وعن النعمة الحمد لله (وروي) صاحب الفردوس من غير اسناد عن أم هانئ رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا يسبقها عمل ولا تترك ذنباً (وروي) الموصلي وأبو منصور الديلمي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله تمنع العباد من سخط الله عز وجل ما لم يؤثر واصفقة دنياهم فاذا أثر واصفقة دنياهم على دينهم وتركوا اله الا الله ردت اليهم وقال الله عز وجل كذبتهم (وروي) صاحب الفردوس عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه اقنوا أمواتكم لا اله الا الله فانها خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان لو جعلت لا اله الا الله في كفة وجعلت السموات والارض في كفة لرجت بهن لا اله الا الله (وروي) النسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ٨٧ صلى الله عليه وسلم قال موسى عليه

السلام يا رب علمني شيئاً أذكرك به وأدعوك به قال يا موسى قل لا اله الا الله قال يا رب كل عبادك يقول هذا قل لا اله الا الله قال انما أريد شيئاً تخصني به قال يا موسى لو ان السموات السبع والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله (وروي) عبد بن حميد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يؤتى برجل يوم القيامة ثم يؤتى بالميزان ثم يؤتى بتسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها ما لم يصرفها خطاياها وذنوبه فتوضع في كفة الميزان ثم يخرج له قرطاس مثل هذا وامسك يا بهيمة على نصف أصبعه فيها أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله فتوضع في كفة أخرى فترجح بخطاياها وذنوبه قال الفسفي في شرحه على الأربعين النووية عن دقوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث

ولو خطلت لي في سواك ارادة * على خاطري سهوا قضيت بردي
وقال في الكافية

كل من في حالك يهواك لكن * أنا وحدي بكل من في حالك

اهـ ومن كلامه رضي الله عنه في التوحيد الخالص قال الجنيد علم التوحيد مبين لوجوده ووجوده مفارق لعلمه فاذا انتهت عقول العقلاء في التوحيد انتهت الى الحسيرة قال جعفر الصادق رضي الله عنه من عرف الفصل والوصل والحركة والسكون بلغ القرار في التوحيد انتهى ووجدت عقيداً مانصه بعد البسطة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا توحيد العارفين رضي الله عنهم يقول لهم الحق مخاطباً لهم يا عبادي فيما ذا وحدثتوني وبما ذا وحدثتوني وما الذي اقتضى لكم توحيدى فان كنتم وحدتموني في المظاهر فأنتم القائلون بالحلول والقائل بالحلول غير موحد لانه أثبت أمرين حالاً ومحلاً وان كنتم وحدتموني في الذات دون الصفات والأفعال فما وحدتموني فان العقول والأفكار لا تبلغ اليها والخبر من عندي فمن جاءكم بها وان كنتم وحدتموني في مرتبة الألوهية بما تحمّلته من الصفات الفعلية والذاتية من كونها عين وحدته مختلفة النسب والاضافات والاحكام واللوازم والمقتضيات وسائر أحكام مرتبة الألوهية فيما وحدتموني هل بعقولكم أم بى وكيف ما كان فما وحدتموني لان وحداني ما بى بتوحيد موحد لا بعقولكم ولا بى فان توحيدكم الى بى هو توحيدى لا توحيدكم وبعقولكم كيف يحكم على بى من خلقته ونصبته وبعدي ان ادعيت توحيدى بى وجهه كان وفي أى وجهه كان فما الذى اقتضى لكم توحيدى ان كان اقتضاه وجودكم فأنتم تحت حكم ما اقتضاه منكم فقد خرجتم عنى فابن التوحيد ودان كان اقتضاه أمرى فأمرى ما هو غيرى فعلى يدى من وصلكم ان رأيتموه منى فمن الذى رأيته منكم وان لم تروه منى فابن التوحيد يا أيها الموحدون كيف يصح لكم هذا المقام وأنتم المظاهر لعينى وأنا الظاهر لظاهرى يناقض الهوية فابن التوحيد لا توحيدى في المعلومات فان المعلومات أنا وأعيانكم والنسب والمحال فلا توحيد في المعلومات فان قلت في الوجود فلا توحيد فان الوجود عين كمال موجود واختلاف المظاهر يدل على اختلاف وجود الظاهر فنسبة عالم ما بى نسبة جاهل ولا نسبة متعلم فابن التوحيد وما تم المعلومات أو الموجودات فان قلت لا معلوم ولا مجهول ولا

فصل في الكلام على لا اله الا الله وبعض فصائلها اعلم ان الله سبحانه وتعالى أمر عباده بعبادته بعبادته وبأن يقولوا ما قال سبحانه فاعلم انه لا اله الا الله وذم مشركي العرب بقوله انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال صلى الله عليه وسلم اعمه ابي طالب قل لا اله الا الله كلمة أشهد لك بها يوم القيامة فلا اله الا الله كلمة التقوى كما فسرناها صلى الله عليه وسلم وفي حديث عثمان رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لا علم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه الا حرمه الله تعالى على النار فقال عمر رضي الله تعالى عنه أنا أحدك ما هى كلمة الاخلاص التى لزمها محمد وأصحابه قال سهل التستري رحمه الله تعالى ليس اقول لا اله الا الله ثواب الا النظر الى وجهه الله عز وجل والجنة ثواب الاعمال وقيل ان كلمة التوحيد اذا قالها الكافر ينتفى عنه ظلمة الكفر ويثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن في كل يوم ألف مرة قبل كل مرة تنفى عنه شيئاً تنفاه المرة الاولى وهى أفضل الذى ذكر كما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وهى أدب

التاسكبن وهذه السالكين وهذه السائر بن ونخبة السابقين (وغيره) ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما قال يفتح الله تعالى أبواب الجنة وينادي مناد من تحت العرش أيتها الجنة وكل ما فيها من الجنة وكل ما فيها من لاهل لاله الا الله وعند هذا تقول النار وكل ما فيها من العذاب لا يدخلني الا من انكر لاله الا الله ولا اطلب الا من كذب بلا لاله الا الله وانا حرام على من قال لاله الا الله وانا امتي عن محمد لاله الا الله وليس غيظي وزفري الا على من انكر لاله الا الله قال فقبي درجة الله ومغفرته فتقول انا لاهل لاله الا الله وناصرة لمن قال لاله الا الله ومحبة لمن قال لاله الا الله والجنة مباحة لمن قال لاله الا الله والنار محرمة على من قال لاله الا الله والمغفرة من كل ذنب لاهل لاله الا الله والرحمة والمغفرة غير محجوبة على اهل لاله الا الله (وقال بعضهم) الحكمة في قوله تعالى اذ الشمس كورت واذا النجوم ٨٨ انكدرت ان يوم القيامة تبلى نور لاله الا الله فيضهم محل في ذلك نور الشمس والقمر

موجود ولا معدوم هو عين التوحيد قلنا بنفس ما علمت ان في تقسيم المعلومات من يقبل هذا الوصف فقد دخل تحت قسم المعلومات فآين التوحيد فيما أيها الموحدون استدركوا القلط فآثم الا الله والكثرة في ثم وما هم سواء فآين التوحيد فان قلتم التوحيد المطلوب في عين الكثرة قلنا ذلك توحيد الجميع فآين التوحيد فان التوحيد لا يضاف ولا يضاف اليه استعدوا أيها الموحدون للحجاب عن هذا الكلام اذ اوقع السؤال فان كان اهل الشرك لا يغفرو لهم فصحة ما نالوا ذلك لانه لو غفر لهم ما كانوا بالشرك فشاهدوا الامر على ما هو عليه فان قلت في آين جاءهم الشقاء وهم بهذه المثابة وان عدم المغفرة في حقهم ثناء عليهم قلنا لانهم عينوا الشريك فاشقاهم توحيد التبيين فلولم يعينوا السعدوا ولا كهمهم أرجى من الموحدين لدرجة العلم جعلنا الله عن وحده بتوحيد نفسه جل علاه انتهى فسال سيدنا رضي الله عنه عن هذا التوحيد (فاجاب) سيدنا رضي الله عنه عن التوحيد وهو توحيد انفسه بنفسه عن نفسه وهذا التوحيد لا سبيل اليه الا بالفتاء (قال الجبري رضي الله عنه) كل اشارة اشار بها الخلق الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشير والى الحق بالحق اذ بهذا الذي ذكرناه هو عرو والنسب حيث تنظم من النسب في الذات ثم قال ولا سبيل لهم الى ذلك لان الذي ادرك هذا في كمال الفناء اغحقت الاشارة والمشير فليس الا هو بنفسه في نفسه انفسه عن نفسه فلا اشارة ولا مشير ولذا قال لا سبيل لهم الى ذلك وانما وحده الموحدون في مرتبة الالهية لانه الواجب ان سعادتهم وقيامهم بتكليفهم فهم في ذلك لانفسهم لاله لان الذي له خارج عن نفسه وطورها لاشعور له بها فضلا عن غيرهما لم يكن الا هو وحده قال الشبلي حين دخل عليه الرجل قال له ما تريد قال له اسأل عن الشبلي قال له مات لا رحمه الله وامر تبة الاحدية فلا توحيد فيها انها ان تجلت ان كان الرائي مشعرا بها فلا احديتها اذ هما اثنان وغيره الحق تأتي عن هذا فليست هي الاحدية واذا اغحقت تحبها وذهب شعوره بنفسه وبفناؤه فلا مشاهدة حينئذ اغماها والحق بنفسه في نفسه لنفسه عن نفسه فآين الغبر حتى تجلي له الاحدية ولذا اجع العارفون كلهم على ان التجلي بالاحدية غير ممكن كذلك الدات التجلي بها غير ممكن يعني الدات المطلقة الساذجة العارية عن النسب والاضافات الا الفررد الجامع فانه تجلي له لانه هو الحجاب بينها وبين الوجود والوجود كانه عائش في ظله ولو زالت ظلمته لا غحقت الوجود كله في امرع من طرفه العين

لان انوار تلك انوار مجازية ونور لاله الا الله نور حقيقي ذاتي واجب الوجود لذاته تعالى والمجازية بطل في مقابلة الحقيقة وجاء في الآثار ان العبد اذا قال لاله الا الله اعطاه الله تعالى من الثواب بعدد كل كافر وكافرة قبل والسبب انه لما قال هذه الكلمة فكأنه قد رعى كل كافر وكافرة فلا حرم يستحق الثواب بعددهم (وسئل) بعض العلماء عن معنى قوله تعالى و بثمر معطلة وقصره سيد فقال البئر المعطلة قلب الكافر معطلة من قول لاله الا الله والقصر المشيد قلب المؤمن معمور بشهادة أن لاله الا الله وقيل في قوله تعالى وقولوا قولوا لا اله الا الله (وروي) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي في الطرق ويقول قولوا لا اله الا الله تعلموا (وقال) سفيان بن عيينة ما اتم الله على العباد نعمة افضل من ان عرفهم لاله الا الله وان لاله الا الله في الآخرة كالماء في الدنيا

(وذكر) سفيان الثوري رحمه الله ان لذة قول لاله الا الله في الآخرة كذرة شرب البارد في الدنيا وقال مجاهد في تفسير قوله تعالى واسبح على نعمه ظاهرة وباطنة انه لاله الا الله وقيل ان كل كلمة يصعد بها الملك الا قول لاله الا الله فانه يصعد بنفسه دليله قوله تعالى اليه يصعد الحكم الطيب أي قول لاله الا الله والعمل الصالح يرفعه أي الملك يرفعه الى الله تعالى حكاه الرازي (وحكي أيضا) انه اذا كان آخر الزمان فليس لشي من الطاعات فضل كفضل لاله الا الله لان صلاتهم وصيامهم يشوبها الرياء والسمعة وصداقتهم يشوبها الحرام ولا اخلاص في شئ منها أما كلمة لاله الا الله فهي ذكر الله تعالى والمؤمن لا يذكرها الا بصميم قلبه (وفي الخبر) يقول الله تعالى لاله الا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي ويقال لاله الا الله محمد رسول الله سبع كلمات وللعبد سبعة أعضاء والنار سبعة أبواب فكل كلمة من هذه الكلمات السبع تغلق بابا من الابواب السبعة على كل عضو من الاعضاء السبعة (حكى) عن الامام الرازي

رحمه الله تعالى أن لا كان واقفاً بهرفة فكان في يده سبعة أحجار فقال يا أيها الأحجار أشهدوا لي أني أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقام في المزام كان القيامة قد قامت وحوسب ذلك الرجل فوجبت له النار فلما ساقوا به الى باب من أبواب جهنم جاء من تلك الأحجار السبعة وألقت نفسها على ذلك الباب فاجتمعت ملائكة العذاب على رفعها فقادروا ثم سيقوا الى الثاني فكان الامر كذلك وهكذا الأبواب السبعة فسبق به الى العرش فقال الله سبحانه وتعالى عدي أشهدت الأحجار فلا يصنع حقك وأنا شاهد على شهادتك بتوحيدي ادخل الجنة فلما قرب من أبواب الجنان فإذا أبوابها مغلقة فجاءت شهادة لا إله الا الله وفتحت الأبواب ودخل الرجل الجنة (وروي) القرطبي بسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حضر ملك الموت عليه السلام رجلاً فظن في كل عضو من أعضائه فلم يجد فيه حسنة ثم شق عن قلبه فلم يجد فيه شيئاً ثم فلك عن لحية ٨٩ فوجد طرف لسانه لا مصاً بحذركه يقول

لا إله الا الله فقال وجبت لك الجنة بقول كلمة الاخلاص يعني لا إله الا الله (وفي الحديث) من كان آخر كلامه من الدنيا لا إله الا الله دخل الجنة وفيه أيضاً ليس على أهل لا إله الا الله وحشة في قبورهم ولا نشورهم وكافي بأهل لا إله الا الله ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن والاحاديث والآثار في فضائلها كثيرة مشهورة وفي هذا كفاية له (وأما فضل) قول الذاكر عليه سلام الله بعد قوله في المرة الأخيرة من كلمة الشهادة لا إله الا الله سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسيأتي في الفصل الموالي أربعين في ذكر فضائل الذاكر غير اللازمة للطريقة عند قهرضنا لذكر فضل السلام عليه وذكر فضل السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وأما فضل استغفر الله العظيم الذي لا إله الا هو الحي القيوم فروي أبو يعلى الموصلي والطبراني عن البراء بن

فلا فرد الجامع وجهتان وجهته الى الذات المقدسة فهي متلاشية فيها يلتقي بمجملها بما هي عليه من العز والعظمة والكبرياء والجلال والعلو ولا قدرة لاحد في الوجود على هذا الا هو وله وجهته الى الوجود بفيض عن الوجود ما اقتضته مرتبة الألوهية فهو البرزخ الجامع بين الله وبين خلقه وهذا الامر لا يعرف بالاقوال وانما يعرف بالذوق والحال انتهى ما ملأه عاين ارضى الله تعالى عنه وأنشدني سيدنا هاني بن تار هو

واذا صفا لك من زمانك واحد هـ فهو المراد وأين ذاك الواحد

قال رضى الله عنه هذا البيت له معنيان المعنى الاول وهو الشاهد هنا يعني اذا صفا لك الواحد من زمانك فالمراد به هو الاله الحق وصفائه هو محقق الغير والغير به لا أين ولا كيف ولا نسبة ولا توهم ولا رسم ولا اتصال ولا انفصال الا هو فيه منه عنه له به فهذا هو المراد الذي توجهت اليهم كلها اليه وأين ذاك الواحد الذي صفاته الواحد بالصفاء المذكور وأين ذاك الواحد دليل على غايته به والمعنى الثاني اذا صفا لك من زمانك واحد يعني صاحب وهو الواحد يوفى بجميع أغراضك دفعا وجلبا حتى لا يقرع عنك في شيء فهذا الواحد هو المراد وأين ذاك الواحد الذي هذا وصفه والسلام انتهى ما ملأه عاين ارضى الله عنه (وحقيقة) التجلي هو الظهور والتجلي بالاسماء الالهية تكون لكل عارف على قدر مرتبته والصفات الجامع هو المحيط بجميع ذلك والعارف يرى في نفسه أن ليس ثم غيره يتجلى بتلك الاسماء والصفات الا هو وهكذا لكل عارف لكونه يعلم أن ذلك من افاضة القطب عليه اذ لو أراد القطب امساكه لاسمكه عنه وكل عارف على قدر مرتبته في هذا الميدان الا القطب الجامع فانه محيط بجميع المراتب أي كان حتى مراتب الملائكة وله وراء ذلك من التجلي بالاسماء والصفات التي يطلبها الكون بقدر ما شاء الله لانهاية الله في أسمائه وصفاته وكل عارف يرى الوجود داخل تحت مشيئته موجودا بقدرته حيا بحياته كل على قدر مرتبته الا الفرد الجامع فله جميع المراتب وله الاستيلاء على جميع المراتب وله الذوق في جميع المراتب وله الاحاطة الشاملة له في جميع المراتب وله المنع والعطاء في جميع المراتب انتهى ما ملأه عاين ارضى الله عنه ومن كلامه رضى الله عنه قال الاسماء القائمة التي يطلبها الكون وهي التي لا وجود للكون بدونها وهي التي تعثر عليها العارفون هي الاسماء العاليات التي من عرفها علم منها اليها وجدت تلك الذات وما مراد الله منها وما عاقبة أمرها من

﴿ ١٢ جواهر ثاني ﴾ عازب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استغفر الله برك كل صلاة ثلاث مرات فقال استغفر الله العظيم الذي لا إله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه غفرت له ذنوبه وان كان فر من الزحف (وروي) ابن أبي شيبة عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال أستغفر الله العظيم الذي لا إله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه خمس مرات غفر له وان كان عليه مثل زبد البحراء (وأما) فضل جوهرة الكمال فقوله الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لها خواص منها المرة الواحدة تعدل تسبعمائة مرة (ومنها) من قرأها سبعة فأكثر يحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الاربعة مادام يذكرها (ومنها) ان من لازمها كل يوم ازيد من سبع مرات يحببه النبي صلى الله عليه وسلم بحبة خاصة ولا يموت حتى يكون من الاولياء وقال الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من داوم عليها سبعا

عند النوم على طهارة كاملة وفرش طاهر يرى النبي صلى الله عليه وسلم (وقال) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة تسمى جوهر الكمال كل من ذكرها أتى عشر مرة وقال هذه هدية مني إليك يا رسول الله فكانها زارني قبره يعني في روضته الشريف وكأنا زار أولياء الله والصالحين من أول الوجود إلى وقته ذلك (وأما) فضل سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين في أبواب التأويل عن هذه الآية وقيل الغرض من ذلك تعميم المؤمنين أن يقولوا ولا يدخلوا به ولا يفتلوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه من أحب أن يكلم بالملك في الأوق من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ٩٠ (الفصل الموقر أربعين) في ذكر فضائل الأذكار غير اللازمة التي يختص بها

خير أشر واستقرارها في الدار الآخرة تعلم من هذا أن كل ذرة من الكون لها اسم وهكذا أجزاء الكون كله ذرة ذرة * ثم قال سيدنا رضى الله عنه إذا أراد الكبير أن يتوجه إلى كونه من الأكوان فبتوجهه إلى الله باسمه الخاص به فيأتيه كرها وكذلك عسكرة الأسماء وهي خارجة عن أسماء الكون وهي في التوجه للكبير مثل أسماء الكون سواء وهذا من المكنوم الذي لا ينبغي أن يذكر لعمامة انتهى كلامه رضى الله عنه (وقال الشيخ رضى الله عنه) أن جميع أسماء الكائنات ليست بمحاذنة أي معانيها الأخرى وهما أصلها وتعالى تكلم بها في أزاله بحيث كانت من كلامه فهي قديمة ولم يسبق رضى الله عنه إلى هذه المعاني والسلام * ومن كلامه رضى الله عنه أن الله سبحانه وتعالى أحكاما من القدر في خلقه مما هو مخالف لصورة الشرع ترد على تلك الأحكام أحكام من المقابلات تسمى بلسان الحكمة عقوبات وخفاء ولا بد منها ومن ورودها فتارة يصرف الحق سبحانه وتعالى تلك العقوبات الواردة على تلك الذنوب بوجه من وجوه الصبر وهي كثيرة كسبب صدقة أو صلة رحم أو إغاثة ملهوف أو شفاعته أو غير ذلك من الوجوه وتارة ترد العقوبات بلا صارف فتتلقاها ذوات أهل التصرف فتقع في ذواتهم وتارة ترد على ذوات أهل التصرف فتقع على أصحابها ومن تعرض من الأولياء يدفع ذلك عنهم طلبا لرحمتهم سلطه الله عليه فانها لا تخرج مجانا انتهى ما أملاه عليه رضى الله عنه (ومما) أملاه علينا رضى الله عنه قال الله تصريف في بعض خلقه يجعل الدنيا في أيديهم فمن حفظها منهم مع المحافظة على أمر الله تعالى فيها من غير تضيق حفظها الله في يده ورضاه بها وجهها له بركة ومن ضيعها من يده تهاونها بضيعه الله تعالى وأحوجها إليها ولم يجد لها في يده انتهى من أملاه علينا رضى الله عنه * ومن كلامه رضى الله عنه * قال معنى أن كل ولي قدمه على قدم نبي أي بذوق ذوق ذلك النبي ويتوجه توجه ذلك النبي من غير إحاطة بما كان عليه ذلك النبي بل يحصل له قسط ونصيب مما كان عليه ذلك النبي انتهى * وسمعه رضى الله عنه * يقول اختلاف علماء هذه الأمة كل واحد منهم مسلولك به طريقة من طرق الرسل أعني العلماء المجتهدين بالحق فإذا عرفت هذا فلا يصح أنكار بعضهم على بعض لكون الذي عندهم كله حق وصواب فلا يعترض عليهم إلا جاهل والسلام اه من أملاه رضى الله عنه * وسمعه رضى الله عنه * يقول وصف مشترك بين القديم والحادث وحقيقته واحدة لا تبدل ولا تتغير ولكن مع القديم يكون قديما

الخواص من أهل الطريقة أعلم أن جميع أذكار هذه الطريقة بل وغيرها لا ينال شيئا من أسرارها المطلوبة منها إلا من كان له الأذن الصحيح حتى ينتهي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الفصل الثالث والعشرين من هذا الكتاب المبارك وذلك أن الشيخ رضى الله عنه لا يذكر إلا ما رتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضى الله تعالى عنه كما في جواهر المعاني لا أذكر ذكر الأمارت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أعلم أنها لا تذكر إلا بالطهارة المسائية إلا العذر كالأذكار اللازمة قال في جواهر المعاني وسألته رضى الله تعالى عنه عن احتلم في السفر ولم يقدر على الغتسال بوجه من الوجوه هل يذكر جميع ما عنده من الأوراد فأجاب رضى الله تعالى عنه بقوله أنه يتيمم ويذكر جميع أوراده كالسني وغيره إلا الفاتحة بنية الاسم فلا يقرأها ولو طال الحال إلى الأبد إلا طهارة مائية كاملة

ثم قال رضى الله عنه قد سألت سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أذكر الاسم الأعظم بالتييم للرض وبالنظر إذا أصابني ولم أقدر على الوضوء قال لا الآن تذكر بالقلب دون اللسان ثم قال سيدنا رضى الله تعالى عنه هذا حكم من احتلم في السفر وأما من احتلم في الحضر والجمعة فلا يذكر شيئا من أوراده إلا إذا اغتسل ثم قال بعد كلام وأما ذكر الفاتحة بنية الاسم فلا يقرأها بالتييم لا في السفر ولا في الحضر ولو طال الحال إلى الأبد اه وإذا نهت هذا فلا تشرع في المقصود بحول الملك المعبود فقول وأما فضل بقوة الحقائق في جواهر المعاني أن الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ذكر أن من دأب على قراءتها تضمن له خير الدنيا والآخرة وأن من ذكرها مرتين في الصباح ومرتين في المساء غفرت له ذنوبه الكبائر والصغائر بالغة ما بلغت ولا يقع له وهم في التوحيد لكن بالأذن الصحيح منه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أو بمن أذن له (وأما حزب السني) وله اثنا عشر ألف خاتمة قال شيخنا رضى الله تعالى عنه

وأرضاه وعنايه قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم السبي اثنا عشر ألف خامسة ستة آلاف في الدنيا وستة آلاف في الآخرة فمن داوم على قراءته حصلت له الخواص بأجمعها النبوة والآخرية اه وقال السيد محمد غوث الله في جواهرها علم ان السبي آية من آيات الله تعالى فيها عجائب لا تحصى وغرائب لا تنكر وأكثر أهل الله وجود والفيض الغياض من هذا الدعاء وصاروا منه محظوظين بالخط الاوفر (وعن) الامام جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه ان له أسماء عديدة منها سيف الله وعين الله وقدرة الله ويد الله وبرهان الله ومهصم الله والحزب اليماي وحزب الله وسهم الله وحزب البررة والحزب الاعظم والحزب السبي انتهى (وقال) الشيخ أبو عبد الله الاندلسي اعلم ان من كان معيدا في الدنيا والآخرة يصل اليه هذا الدعاء المبارك اه (وقال) شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان حزب السبي وصلاة الفتح لما أغلق يثمان عن جميع الأذكار حيث كانت وما توحه متوجه ٩١ ولا تقرب متقرب الى الله تعالى بأفضل

منها وأما السبي فهو للنبي صلى الله عليه وسلم وله ستون ألف كرامة أه ومرادى أن أذكر من كراماته الآخرة فقط شأ قليلا يمكن لي ذكره وأفشاؤه فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بجمته الى سواء الطريق (ومنها) ان من لازم قراءته صباحا ومساء يحبه الله بحبة خاصة (ومنها) ان من كتبه وعلقه عليه بعد من الذكركين الله كثيرا والذاكرات وان لم يذكره (ومنها) ان من لازم قراءته صباحا ومساء لا يكتب عليه ذنب (ومنها) ان من لازم قراءته صباحا ومساء غفر الله تعالى له ما تقدم من ذنبه (ومنها) أن من قرأه في سنة لا يكتب ذنوبه تلك السنة (ومنها) أن من قرأه مرة يعطى عبادة سنة ومربع يعطى عبادة سنتين وثلاثا يعطى عبادة ثلاث سنين وهكذا على هذا المهييع (ومنها) ان الله تعالى يعطى قارئه ثواب صوم رمضان (ومنها) ان الله تعالى يعطى قارئه مرة مثل ثواب قيام ليلة القدر بالغاما بلغ في كل مرة (ومنها) ان من قرأه احدى

وبالنظر للحادث يكون حادثا قال هو الآن الدائم عند العارفين وهذا من الاشكال الصعبة ولا يتفطن له الا أهل العلم بالله جعلنا الله منهم آمين (وسألته رضي الله عنه) عن معنى الدهر (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معنى حقيقة الدهر هو استمرار وجود الحق بلا بداية ولا نهاية وهو المعبر عنه بالبقاء سبحانه وتعالى وهو معنى قوله في السبي دائما من الدهر الى الدهر بالوان التسبيح معناه وأما معنى من والى بلا يطلع عليه في هذا الميدان ولا يبحث فيه لانه ألغته البصيرة النافذة التي لا يطررها الباطل بوجه من الوجوه صلى الله عليه وسلم قال الشيخ سيدي أبو مدين رضي الله عنه لو ان أهلك حرمة الشريعة لدخلت على المخدرات في بيوتهن لان الله تعالى وعدني ان من وقع بهرى عليه أو بصره على حرم الله جسده على النار انتهى من املائه علينا رضي الله عنه فهو من كلامه رضي الله عنه كما قال تفكرت في اختصاص سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بيوم الاثنين فبين لي انه لما كان هو الوجود الثاني ولم يتقدمه الا الوجود القديم وكذلك هذا اليوم هو الثاني من الايام ولم يتقدمه الا يوم الاحد فلماذا كان تقلب أطواره صلى الله عليه وسلم في يوم الاثنين فيه ولادته وفيه جريته وفيه دخوله لطيفة وفيه أرسل وكذلك سيدنا آدم على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام في اختصاصه بيوم الجمعة وتقلب أطواره فيه لمناسبة وجودية لان سيدنا آدم هو الموجود الاخير من الموجودات وهو المعبر عنه عند العارفين بالخبثي الأخير واللباس الأخير وهذا اليوم هو الأخير من الايام التي خلق الله فيها خلقه قال تعالى خلق السموات والارض في ستة أيام وفي اليوم السابع قال تعالى ثم استوى على العرش على ما أراد وعلم ولم يخلق فيه محلا لوقا هذه المناسبة كانت أطوار سيدنا آدم عليه السلام من خاتمي ودخوله الجنة وخروجه منها وتوحيته فيه انتهى ثم قيل لسيدنا رضي الله عنه على هذا القياس يكون يوم الاثنين أفضل من يوم الجمعة لاختصاص أطوار سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قال التفضيل أمر الهي لا علم له ولا قياس بفضل الله سبحانه وتعالى ما شاء ما شاء على ما شاء فاسمع من التفضيل مخلوق من خبر الله وخبر رسوله صلى الله عليه وسلم فهو المفضل وما لا فلا انتهى من املائه علينا رضي الله عنه (وسئل سيدنا رضي الله عنه) هل خرج النبي صلى الله عليه وسلم عند ولادته من المحل او من تحت السرة (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم اني رأيت في بعض المتقاليد نقل صاحبه من كتاب الشفاء لابن سبع قال انه صلى الله عليه وسلم خرج من تحت السرة

وأربعين مرة فان الله تعالى برزقه كرامات الاولياء ويجعله مصباحا لهم في أي مكان ياذن الله تعالى (ومنها) ان من قرأه كل صباح ثلاث مرات الى تمام أربعين صباحا نال كرامة الاولياء وصار عزيزا مكرما بين الخلائق لا يخافهم ولا يدايع (ومنها) ان من قرأه احدى وأربعين مرة صباحا تنواليا بلغه الله تعالى مرتبة الولاية وكان من أواباء الله تعالى الذين يتصرفون في الغيب (ومنها) ان من أراد رؤية نبي من الانبياء أو ولي من الاولياء أو واحد من أهله أو قاربه فليقرأه احدى وأربعين مرة فإنه يراه باذن الله تعالى (ومنها) ان من قرأه على نفسه ووالده احدى وأربعين مرة لا يرون في الدنيا شدة ولا في الآخرة مشقة (ومنها) ان من قرأه مرة واحدة أنجاه الله تعالى من موت الفجأة (ومنها) ان من قرأه أربعين مرة لا حصار الخضر يحضره الخضر رضي الله تعالى عنه (ومنها) ان المداوم على قراءته لا يخرج من الدنيا الا مع الايمان ولو كانت أعماله لا تصلح ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر غفر الله تعالى له بفضلها وثواب عليه توبة نصوحا (ومنها) ان

من دأوم على قراءته خلق الله تعالى له شخصه أحسن الوجوه فاذا دنا أجله جاء إليه ذلك الشخص وجلس قبالة فينظر إليه فيحبه حسنه
وجاله ويسبح الله ثم يخرج روحه من غير تعب ولا مشقة وهو لا يتوجع ولا يذرى بشئ (ومنها) ان الملائكين اذا جاء آفة في قبره ليس إلا لانه
عن حاله بأمر الله تعالى هذا الخرز يجاب عنه بأحسن جواب (ومنها) انه اذا قام يوم القيامة يخرج من قبره ووجهه كالقمر ليلة نصفه
يركت (ومنها) انه اذا قام من قبره أول ما يصافح النبي صلى الله عليه وسلم (ومنها) انه اذا حضر لليزان أمر الله تعالى أن لا يحاسبوه
ويقول انه كان يداوم في الدنيا على قراءة الدعاء (ومنها) انه اذا وصل الى الصراط جعل الله له هذا الخرز مركباً على الصراط ويقول
اركني واعبر على الصراط في أقل من لمح البصر وقيل يحمله ملك ويمر به فاذا سلم يقول له من أنت فيقول له دعائك الذي
كنت تدعو به في الدنيا (ومنها) ان ٩٢ النبي صلى الله عليه وسلم يأمر الزائر ان اذا أتوه لزيارته ما كرام تارى هذا الدعاء

(ومنها) من داوم على قراءته
خلده الله تعالى في الجنة ببركته
(ومنها) انه لا يكون لاحد خلعة ولا
أعلا درجة أكثر من قارئ هذا
الحرز (ومنها) ان الله تعالى يهب
له بكل حرف من هذا الدعاء
درجة في الجنة ببركته (ومنها) ان
من كتبه وقرأه بمحوه لا يصيبه يفتح له
باب التخصيص (ومنها) ان من قرأه
مئة مرة ببركته حضره سبعون
ألف ملك فاذا قال اللهم أنت
الملك الحق المبين الى قوله لا اله الا
أنت صعدت الملائكة كلها لله عز
وجل وسألوه أن يقضى حاجة
الداعي اه ما اردنا ذكره وقد
جمعنا بعض خواصه وكراماته
في تأليف مستعمل مفيد فانظره
فان فيه ما يكفيل ان شاء الله تعالى
(وأما حزب المغني) فانه يقرأ بعد
قراءة حزب السيفي اكن ان قرأت
حزب السيفي مرة واحدة ولم تزد
فانك تقرأ حزب المغني مرة واحدة
ومن فضائل حزب المغني ان من
لازم قراءة حزب السيفي صدأها
ومساءحه الله تعالى بحمة خاصة

ولم يخرج من محل الولادة وكذا غيره من جميع أخواته من النبيين والمرسلين هكذا نقله ابن
سبع ولعل المستبعدين لذلك يقولون لو كان هذا كما قيل لنقل وتواتر لانه أهم الأمور ولا شك ان
الولادة بحضورها جمع من النسوة والنسوة أشد الناس حرصا على افشاء ما يرون من الجنب
فلو وقع هذا الخارق لرأيناه كل نسوة حضرن ولادة كل نبي من النبيين ولو وقع لنفسه النسوة
الحواضر اقدم صبرهن على السكوت ولو حدث به النسوة لتواتر في أقطار الارض فدل عدم تواتره
في أقطار الارض وسكوت النسوة عليه على عدم وقوعه وهو ان خروج من تحت السرة
(والجواب) عن هذا المحط ان هذا خرق أذن الله في ستره وعدم افشائه لخلق وذلك يستدعي
نظريين النظر الاول ان الاخفاء لما حفي والظهور لما ظهر هو أمر موكول الى الله سبحانه وتعالى
يظهر ما يشاء بسبب أو بلا سبب ولو توفرت دواعي الاخفاء ويحفي ما يشاء بسبب أو بلا سبب
ولو توفرت دواعي الظهور وهو ذا من ذلك القليل والنظر الثاني ان خروج الصفوة العليا
من تحت السرة تنزيها عن محل القدر فيكون أمره ان الله تعالى يفتح الاغلاق كما هو من الام
من جلد و صفاق وأرحام حتى يخرجها ويردها كما كانت في أسرع من طرفه عين ويردها كذلك
وهذا غير بعيد وقدرة الله تعالى ثم انه اذا أراد الله تعالى الاخفاء ألقى الغفلة على النساء
الحواضر مثل أن عيسى ما يقطن ما زال أمرها متاخرا عن الولادة وهي تتوحد فيغفلن عنها
فيفتح الله المرأة الولادة من تحت السرة فيخرج الولد في أسرع من طرفه عين ويردها الى حالتها
الاولى في الانثام في أسرع من طرفه عين ويحري الدم من محل الولادة فتقول النسوة قد خرج
الولد فيأتي النسوة ويرين انه خرج من محل الولادة لوجود الدم وعدم وجود الدم من تحت
السرة ويقع السكوت من الام والوالدة لذبحي ما مري الام الاول القاء من الاسرار الالهية
على قلبه فاستربت القلب عن الافشاء بما مر الله لوجود ذلك السر قال سبحانه وتعالى وأصبح فؤاد
أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا ان ربطنا على قلبها كما ربط الله على قلوبهن في حال الحمل
ان رأين شيئا من الاحسوال الخارقة الدالة على نبوة ذلك الولد في نوم أو بقطعة والامر الثاني
ان أرادت الام والوالدة افشاء ذلك لتحقق التكذيب من النساء الحواضر لظهور الدم في محل
الولادة وعدم وجود الاثر من تحت السرة لا عينة ولا اثر ولا شاهد به صدقها فتتوفر دواعي
العادة على تكذيب ما تدعيه ان ادعته فيحماه تحقيق هذا التكذيب على السكوت فان لم ينقل

كما تقدم ومن لازم تلك المحبة الخاصة ان الله تعالى يحب صاحبها بالالفقر ونحوه

ولا يمنع بفضل الله تعالى من ذلك الامتحان الاقراء حزب المغني بعد قراءة حزب السيقي على الوصف المتقدم (واما سورة القدر) فانها مثل السيقي في الثواب كما اخبر به الشيخ رضي الله تعالى عنه. وارضاه وعذابه عن سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم (واما سورة الاخلاص) فقد روى في فضائلها احاديث كثيرة روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يرددوها فلما أصبح جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن وفي رواية قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه ايهمز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة فشتي ذلك عليهم فقالوا انا نطبق ذلك فقال قل هو الله أحد ثلث القرآن روى

مسلم أيضا عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثالث القرآن فقرأ قل هو الله أحد
 الله الصمد لم يلد ولم يولد حتى ختمها وروى الترمذي وقال حسن غريب عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من
 قرأ كل يوم مائة مرة قل هو الله أحد صلى الله عليه ذنوبه خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من أراد أن ينال على فراشه فنام على عيته ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة فإذا كان يوم القيامة يقول الرب تبارك وتعالى يا عبيدي
 ادخل على عينتك الجنة (وروى) الترمذي أيضا عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رجلا قال يا رسول الله إني أحب هذه السورة قل هو
 الله أحد الله الصمد قال حبك أياها أدخلك الجنة (وروى) الترمذي أيضا وقال حديث حسن صحيح عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
 قال أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد الله الصمد ٩٣ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وجبت لك الجنة (وروى) أبو
 يعلى عن أنس بن مالك رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله
 أحد خمسين مرة غفر الله له ذنوب
 خمسين سنة (وروى) مسدد
 وأبو بكر بن أبي شيبة والنسائي
 بإسناد صحيح عن مهاجر بن
 الحسن قال سمعت رجلا يحدث
 قال إني لاسير مع النبي صلى الله
 عليه وسلم في ليلة مظلمة فسمع
 قارئاً يقرأ قل يا أيها الكافرون
 فقال أما هذا فقد برئ من النفاق
 فسمع قارئاً يقرأ قل هو الله أحد
 فقال أما هذا فقد كفر له
 فكففت راحتي لأنظر من
 الرجل فابشره فنظرت فبينما
 وشما لا أفاريت أحداً (وروى)
 الطبراني عن أبي هريرة أنه سمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من قرأ قل هو الله أحد بعد
 صلاة الصبح اتقى عشرة مرة
 فكأنما قرأ القرآن أربع
 مرات وكان أفضل أهل الأرض
 يومئذ (وروى) سعيد بن

من هذا الأمر شيء فهذا هو الجواب عن هذا المخط انتهى (فان قلتم) انه طاهر صلى الله عليه وسلم
 ولذلك لم يخرج من محل القذارة فكيف دخل معه وهو نطفة فيلزم أيضا ما هو رتب منه أولاً أو
 نقول خلق من ريق أبيه كما قاله بعض من هرب من أن النطفة قدرة (فاجابه) سيدنا رضي الله
 عنه لا يصح كونه خلق من ريق أبيه بل هو من النطفة كغيره من الانبياء وسائر البشر ودخلت
 النطفة من المحل المعلوم كغيرها ولم تكن النطفة نكح وجهه حين الولادة لأنها حين الدخول
 عار به عن الروح وأما عند الولادة فبسبب طهارة الروح الكريمة خرجت من غير المحل (قال
 السائل) فما نقول في الروح حين كانت في الرحم والدم معها فاجابه ان الرحم طاهر والدم قبل
 خروجه من الرحم طاهر كذلك انتهى كلامه رضي الله عنه من أملاؤه على محبنا سيدي محمد بن
 مشرقي رضي الله عنه (ومن كلام سيدنا رضي الله عنه) في قبول التوبة وانها مقبولة قطعا قال
 رضي الله عنه الدليل على قبول التوبة انه قطعي قوله تعالى اغما التوبة على الله للذين يهملون
 الآية وقوله تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الى رحمتي وقوله تعالى وهو الذي يقبل
 التوبة عن عباده الى غير هذا من الآيات الدالة على القبول انه قطعي لانه وعد التائب بالقبول
 ووعد لا يخالف عند أهل الحق (فان قيل) على مذهب الجمهور ان القبول القطعي المأخوذ من
 الوعد يمكن ان يكون في بعض الافراد ولا يلزم منه العموم (قلت) ان هذه الآية المذكورة
 عامة في جنس التائب ولا دليل على خصوصها بغير رد دون آخر وأيضا ان الكريمة اذا وعد بامر
 لا بد من وفائه عند أهل الحق بخلاف ما اذا وعد فانه من الكرم ان يتركه كله ولا يلزم عليه نقص
 بل من الكمال تخلف الوعد دون الوعد والدليل من السنة قوله عليه الصلاة والسلام ان العبد
 اذا اعترف بذنبه ثم تاب منه تاب الله عليه وفي التعبير بصيغة الماضي اشارة الى تحقيق الوقوع
 لان تلك حقيقة الماضي (فان قيل) على مذهب الجمهور لو كان القبول قطعا لزم ان لا يعصى
 من تاب (قلت) لا يلزم بل كل ذنب يجب عليه ان يتوب منه ولا يكون نقصا لتوبته الاولى لقوله
 عليه الصلاة والسلام ما أصبر من استغفر ولوعاد في اليوم سبعين مرة وقوله عليه الصلاة
 والسلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له دليل على قبول توبته قطعا واذا قدر الله عليه ذنبا
 رجع الى التوبة وهكذا في قوله عليه الصلاة والسلام لو لم تذنبوا لذهب الله عنكم اني اعفائي
 بعبد التائب من ذنبه ولذلك قال تعالى ان الله يحب التوابين ولم يقبل الله توبتهم ما أحبهم ولا

المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة بنى الله له قصرا في الجنة ومن قرأها عشرين مرة
 بنى الله له قصرين في الجنة ومن قرأها ثلاث مرات بنى الله له ثلاث قصور في الجنة فقال عمر اذن تكثروا قصورا فقال صلى الله تعالى عليه
 وسلم فضل الله أوسع من ذلك (وروى) انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يغتن في قبره وأمن
 من ضغطة القبر وجلته الملائكة بكافه حتى يجيزه من الصراط الى الجنة وقد أفردت أحاديثها بالتأليف وفي هذا القدر كفاية لاولى
 الالباب قال في السراج المنير ولها أسماء كثيرة وزيادة الأسماء تدل على شرف المسمى أحدها انها سورة التفريد ثانيها سورة
 التجريد ثالثها سورة التوحيد رابعها سورة الاخلاص خامسها سورة النجاة سادسها سورة الولاية سابعها سورة النسبة لقولهم
 انساب لتأريك ثامنها سورة المعرفة تاسعها سورة الجلال عاشرها سورة القشقة حادي عشرها سورة المعوذة ثاني عشرها سورة

الحمد ثلث عشرها سورة الاساس قال أسست السموات السبع والأرضون السبع على قل هو الله أحد رابع عشرها المائنة لأنها تمنع فتنة القبر وطجات النار خامس عشرها سورة المحتضر لأن الملائكة تحضر لاستماعها اذا قرئت سادس عشرها المنفرة لأن الشياطين تنفر عند قراءتها سابع عشرها سورة البراءة من الشرك ثامن عشرها المذكرة لأنها تذكر العبد خالص التوحيد تاسع عشرها سورة النور لأنها تنور القلب العشرون سورة الحصن قال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد الله قال الله دخل حصني ومن دخل حصني آمن من عذابي (وروى) مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا في سرية فكان يقرأ في صلاته فيحتم بقل هو الله أحد فلما رجع مواد كروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي شئ يفعل ذلك فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن فأنا أحب ان أقرأها قال صلى ٩٤ الله عليه وسلم اخبروه ان الله يحبه نسأل الله بفضله وكرمه أن يحبنا ونحبه حتى نلقاه

على ذلك وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كما في جواهر المعاني ورد في الحديث الشريف ان من قرأ سورة الاخلاص مائة ألف مرة اعتقه الله من النار وبعث مناديا ينادي يوم القيامة من كان له دين على فلان فليأتني أو ديه عنه وليفعل ما يقدر عليه كل يوم حتى يكمل وتلاوتها تكون مع البسملة في كل مرة واستقبال القبلة وعدم الكلام في وقت الذكر وفيها عدد ثلاثة وثلاثين ألف سلكة وثلاثمائة ألف سلكة وثلاث وثلاثين سلكة وثلاث سلكة و بينهما عشرة آلاف قصر في الجنة اه (وأما سورة) آخر الحشر وهو أول آياتها إلى آخر السورة فلها فضائل كثيرة وروى الترمذي وقال حديث غريب عن معقل بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ الثلاث آيات من

أبزم من قول التوبة ان تقطع للتائب بالسعادة لان ذلك أمره غيب العاقبة وانما نحن نتكلم على ما يظهر من نصرك الكتاب والسنة وأيضا ان السعادة ليست متوقفة على فعل المعاصي ولذلك قال صلى الله عليه وسلم وان يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدي الله برحمته هذا دليل على ان دخول الجنة يحض الفصل والنار يحض العدل وانما الاعمال علامات في الظاهر على ما سبق وقد توافق في نفس الامر وقد خالف لان الملاحق لا يكون سببا في السابق كما قاله بعض المحققين انتهى ما أملاه على محبنا سيدي محمد بن المشري رضي الله عنه

هذا جواب عن سؤال مذهب * أتى بنظام رائق يحكم الوصف
فنه سجود المرأة فوق الفراش لا * صلاته فيه كاللحاف وكالقطاف
توقف فيه البعض من علمائنا * وشهر فيه المنع بعض بلا وقف
وذا كله مادام رجوا فان يكن * تلبذ قالوا بالجواز بلا ضعف

وسئل سيدنا رضي الله عنه بما نصح ساداتنا الاعلام ومصابيح الانام جوابكم عن اختلاف اهل السنة رضي الله عنهم في حوضه صلى الله عليه وسلم هل هو قبل الصراط أو بعده لان بعضهم قال هو قبل الصراط ودليله حديث ان من بدل أو غير يذاد عنه ولو كان بعد الصراط لم يذاد عنه وقالت طائفة هو بعد الصراط ودليلها حديث ان من شرب منه لم يظم أبدا ولو كان قبل الصراط ان من شرب منه لم يدخل النار ومن الامر الذي يجب الايمان به ان طائفة من اهل الكاثر من أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تدخل النار وتخرج بالشفاعة كما هو مذهب اهل السنة نحننا الله من النار آمين وقال غير الطائفتين ان له حوضين أحدهما قبل الصراط وهو الذي يذاد عنه من بدل أو غير وآخر بعد الصراط وهو الذي من شرب منه لم يظم أبدا لان ما رواه الالجنة فاجاب رضي الله عنه بقوله اعلم انه حوض واحد ولكنه يكون في أول الامر قبل الصراط حتى يذاد عنه من بدل أو غير ثم اذا لم يبق أحد ممن يذاد عنه حول ووضع بعد الصراط لاسراب منه وانتقال الامور في الآخرة من موضع الى موضع وردت به الاخبار الصحيحة وان لم يوجد خبر في هذا بعينه كما ورد ان النار تأتي الى اهل الحشر ولم ترجع الى موضعها حتى يأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجوع الى محلها وكذلك ورد ان الجنة تكون في

ذلك

آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يسبي وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا

ومن قالها حين يسبي كذلك (وروى) أبو منصور الدبلي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم في ثلاث آيات من آخر سورة الحشر ومن ابى هريرة رضي الله عنه قال سألت خليلي أبا القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فله اعليك ما آخر سورة الحشر فكثر وقراءتها فاعتد عليه فأعاد اه ومرقأها كل صباح بدون الاستعاذة غفر الله له ذنوبه وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا كذلك في المساء وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به ومن مكفرات الذنوب الدوام على قراءة آخر الحشر فان صاحبها يفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وروى) أبو اسحق الثعلبي في تفسيره عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آخر سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وأما خرب البصر) فهو من املاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيخ الطائفة والحقيقة الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله

تعالى عنه وأرضاه ثم أخذته شيخنا رحمه الله تعالى عن محمد التجاني رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل إن فيه اسم الله الأعظم وفيه خاصية التخصيص في البر والحر مع الأذن الصحيح من أربابه وفيه كفيات في قرأته وفي تحصيله ومن أرادها فليطلبها من أربابها ويأتي البيوت من أبوابها اه مافي جواهر المعاني قلت في هذا أنا أذكر لك بعض فضائله وخواصه أما فضله فيقتبين بوجوه أولها أن معظمه مأخوذ من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد تضمن فيهما من ست وثلاثين آية من كتاب الله تعالى ومن الأذكار المأثورة ست أحاديث وفيها من أسماء الله تعالى وقال بعض أكابر الأولياء أن فيه اسم الله الأعظم في ثلاث مواضع وثانيها أنه شاره وشهرته في الأقطار حتى لقد اتهم وأنجد وغار وطار في الأفاق كل مطار وشاع في البدو والحضر وسار في الناس مسير الشمس والقمر مشرقا ومغربا وشاما ومجرا وصرأوكم ترى من لاد ٩٥ هو يقرأ في مساجدها ونواحيها وكم من

قربة هو مشهور فيها وقد حفظه الكثير من الصالحين والأولياء والصديقين يكررونه في الحاجات وعند الضرورات وفي المساء والكرات ويستعيذون به عند المخوفات قد حفظه الأكابر والعلماء واعتنى به الأخيار والصالحاء وقد صار غنائم على الصدور وحمل حرا على النحور وعلى الدواب والحيوان ومسطورا في البيوت والحدرات وشاع في الناس وذاع وملئت به الأذواء والأصماع والأماكن والبقاع كما قيل وأنهم خرب الأحمدية مشرقا كبد رغام في الأنام وأنجد وسار به من لا يسير مشرقا وفاه به من لا يفوه مرددا وتسمعه إن شئت شرقا ومغربا وشهرته في الخلق كالنجم موقدا وفي الركب إن ساروا تلوه تبركا وفي القوم إن خافوا به يأمن العدا وفي الطفل إن برى فحده مباركا وفي الحاج إن برى جاترى النجم قد بدا وفي البحر فاذ كره برى كنجائبا وتيسر أسباب وأمر أسددا

ذلك اليوم عن عرش العرش كما أن النار عن شماله والمعلوم من الأخبار الصحيحة اليوم عند أهل السنة أن الجنة سقفة العرش وليس هي عن يمينه كما أن النار تحت الأرض الساعة السفلى فإذا همت هذا الذي قاله سيدنا رضي الله عنه في كون الحوض واحدًا ويظهر مرة قبل الصراط ومرة بعده هو الذي تمشي عليه الأخبار الواردة ولم يهمل منها شيء وسئل مرارًا عن هذا بعد العلم باختلاف العلماء فيه وبعد العلم بالأخبار الواردة فيه وباختلاف أهل السنة فيه فلم يحب الإجابات الذي أجاب به أولا ولم يتردد فعملنا أن الحق بما أجاب به حيث لم يتردد ورضي الله عن الجميع عنه وكرمه آمين (ومن كلامه رضي الله عنه) قال محبطات الأعمال منها الردة نال الله السلامة والعافية ومنها قذف المحصنات وتأخير العصر إلى الغروب والاسترسال في كل الحرام وعدم إعطاء الأجرة لأصحابها واحد من الحب جهلك فانه يفسد العمل أما الردة والعياذ بالله تعالى فلها أسباب كثيرة قولية وفعلية أما القولية فها ما هو معلوم عند عامة المسلمين كنسبة الحدوث إلى المولى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ما تصرح بها أو الزام كنسبة الشريك له والشر يك إما صريح أو ما ينسب به بعض أفعال الله لغيره كالقدر به ومن في معناهم من الجهال أو بقدري من العالم ومناصب ذور التهاون بحلال الله وعظمته جهلا أو عنادا كالشتم والسب وتهوؤ اللسان في جانب الحق نعوذ بالله منه أو يرد شتم العبد في غير اسم الله أو صفة من صفاته كما شاهدناه كثيرا في السنة العامة في أسماء العبيد المضافة لأسماء الله كعبد الحق وعبد الكريم وعبد الرحمن وعبد الحليم وعبد الباقي وعبد القادر وعبد البر وعبد الزاقي وعبد التقى وعبد الحميد وعبد الرحيم وعبد الغفور وعبد الغفار وعبد الستار وعبد الخليم وعبد الجليل وهكذا حتى تعد أسماء الله المضافة للخلق فان تغير هارده ولم يعد صاحبها بعدم قصده لاسم الله ولا يجهله وهذا مذهب سيدنا رضي الله عنه في هذا الباب وكذلك مذهبه فيمن يدل حكم الله لغرض من أغراضه من كان النص في عينه كتخيل المطابقة ثلاثا لوجهها الأول من غير أن تسبح زواج غيره وقال إن الحكم هو وصف من أوصاف الله تعالى ومن غير وصف من أوصاف الله فهو مرتد والعياذ بالله تعالى وصدق رضي الله عنه لأن علماء الشريعة عندهم من استحل محرما مع ما عليه كفر وكذلك من جحد ما هو معلوم من الدين ضرورة كالصلاة ومنها التهاون بمرتبة النبوة والملائكة كصدور شتم أو سب أو تهوؤ لسان أو نسب إليهم ما يحط قدرهم

ترى البحر طواغيتي الريح لبنا * ترى اللطف من قرب ترى الوقت مسعدا

فأكرم بهذا من دعاء مبارك * عظم حجاب ظاهرا للنفع والحمد

وأما قلت واتهم حزب الاحمدية مع ان الشارح صاحب الفصيدة انما قال واتهم حزب الشاذلية لئلا يكون شيخنا أحد التجاني رضي الله عنه أخذ هذا الحزب عن النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة بقطعة لا منام فالذلك نسبة اليه رضي الله عنه والى أهل طريقتة رضي الله عنهم أجمعين ولهذا الكثرة والتشاعر سر باطن وعناية من الله تعالى ولولا وجود دفعه وتجر به لمنايه لما كان هذا الانتشار

والناس أكيس من أن يدحوا رجلا * حتى يروا عنده آثارا حسنا

والوجه الثالث تجر بته في الحالات وعند الضرورات وهذا باب واسع فكثير من الناس وجدوا له بركة وحالة صادقة وأمر ظاهره وحكايات شجر بته كثيرة منتشرة يضيئ في الوقت عن ذكرها قال بعضهم وقد اتفق لي منه أمور في بعض الحالات ولا سيما في الحروب

بما حاول ذكره وأما بعض خواصه فقد جاء عن الشيخ أنه قال لو قرأ آخر بيته بعد ما أخذت وهو العدة الوافية والجنة الواقعة التي فيها تفرج الكروب بلطائف الغيوب وما قرئ في مكان الاسم من الآفات وحفظ من حوادث العاهات وفي ذكره لأهل البدييات أسرار شافية ولأهل النهايات أنوار صافية ومن ذكره كل يوم عند طلوع الشمس أحاب الله دعوته وفرج كربته ورفع بين الناس قدره وشرح بالتوحيد صدره وسهل أمره ويسر عسرته وكفاه شر الانس والجن وأمنه من شر طوارق الليل والنهار فلا يقع عليه بصر أحد إلا أحبه وإذا قرأه عند جبار آمن من شره ومن قرأه عقب كل صلاة أغناه الله تعالى عن خلقه وأمنه من حوادث دهره ويسر عليه أسباب السعادة في حركاته وسكاته ومن أراد أن يبلغ مراده فليقرأ عقب صلاة الصبح سورة يس عشر مرات ثم يقرأ هذا الدعاء سبعين مرة فإن الله تعالى يباه به مراده بإذنه ٩٦ ومن ذكره في الساعة الأولى من يوم الجمعة ألقى الله محبته في القلوب قال بعض العلماء

عن مراتبهم العلية كارتكاب المنهيات أو عيب في ذواتهم وما في معناه وما هو في هذا الباب عدم الرضا بالقدر والتسخط عند نزول المصائب بالعدم حتى يقول بعض جهال عامة المسلمين أي شيء فعلته يا رب حتى فعلت هذا من دون الناس قال سيدنا رضي الله عنه فهذه ردة تلزم التوبة منها لأنه تضمن كلامه نسبة الظلم لخالقه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً عن الظلم والجور وكذلك ما يصدر من بعض الجهال عند الغضب يقول لا أفعل هذا لوقالها المنادي ينضم من هذا القول الردة أيضاً كأنه يقول لوقالها الله أو الرسول فلحذر المؤمن من هذه الأمور الشنيعة قولاً أو فعلاً ويحذر جهال المسلمين منها وما يلحق بهذا ما ذكره أهل الكشف في بعض الأمور قال من فعل واحدة ولم يتب منها عوت على سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى وهي دعوى الولاية بالكذب وأدعاء المشيخة وهو المنصب لا إعطاء الورود من غير إذن وكذلك كثرة الادب للخلق وكثرة الزنا والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثرة التهمة والغيبة وعقوق الوالدين وهذه كلها إن لم يتب منها نسأل الله السلامة والعافية من جميعها وما يلحق بهذا الباب سب الأولياء نسأل الله السلامة والعافية من سب أولياء الله كأنهم فهذه أظلم أمور الردة والموت على سوء الخاتمة ذكرناها هنا تحذيراً ونصيحة لهم بالله فهذه أسبابها قبل الوقوع فيها الهرب منها العاقل وأما الخلاص منها بعد الوقوع فيها التوبة معها أما في المهلة كانت غير الردة فمجرد التوبة يتخلص منها إلا ما كان فيه حقوق العباد فبالخلل منهم والتوبة في الردة أما في السب الصريح في جانب الربوبية أو النبوة فيزداد مع التوبة القتل حداً وإن تاب ولم يقبل فتوبته صحيحة وأمره موكل إلى الله وأما في غير السب الصريح فتوبته صحيحة ولا قتل عليه وإن لم يتب من ردة قتل كفراً وإن كان المرتد ذار وجهه أو ذات زوج بطل نكاحهما وينبغي لمن استفاد أن لا يحكم لهما بطلقة إلا بائنة ولا رجعية بل يحكم لهما بالفسخ بينهما فان ترجعا فلا تحرم الزوجة وإن يكون مضت لهما طلقة أو طلقا ولم يمسرا على الرجوع فيؤديهما ارتكاب محرم صريح مع دعوى الحلية والزوجة تبقي في عين الكفر الذي أردنا أن نخرج منه وهو تحليل ما حرم الله فهذه نكتة فسخ النكاح بين من ارتد وزوجيهما كذا قال سيدنا رضي الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه آمين وسألته رضي الله عنه عما نصه سيدنا آدم الله علونك وأردت قالك بين لنا حقيقة الكشف

من كتبه على شيء كان محفوظاً بحول الله تعالى وقوته ومن استدام قراءته لا عوت غير بقا ولا حريقا ولا بريقاً ولا شريقاً وإذا احتبس الرمح على أهل سفينة وذكروه جاءت الريح الطيبة بأذن الله تعالى ومن كتبه على صور مدبنة أو حائط دار مدبراً عليها حرس الله تعالى تلك المدينة من شر طوارق الحدتات والآفات وله منفعة جليلة في الحروب وهو دعاء النصر والغلبة على سائر الخصوم قال الشيخ أحمد زروق وأما التصرف بهذا الحزب فهو بحسب الزينة والهمة يتصرف به في الجلب والإدفع وينوي المراءى عند قوله وسخر لنا هذا البحر كما قال ابن عباد رحمه الله تعالى فيما رأيته بخطه وهو صحيح ولولا خوف التطويل وإفشاء ما ينبغي كتبه لذكرت هنا الجائبات والغرائب وفيما ذكرناه كفاية (وأما الأسماء) الأدريسية فلها خواص عظام وفوائد كثيرة ومن أراد ما فعله بمطالعة كتاب الجواهر الخمس لسيدنا محمد الغوث

مع شارحه سيدي محمد الشاوي رضي الله عنهما (وأما) فضل فاتحة الكتاب فقد ورد في الحديث أنها أعظم من القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم إلى غير ذلك مما ورد في فضائلها من الأحاديث المشهورة فمن أراد ذلك فليطلبها في محالها وأما أخبر به الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به ذكر أن قارئ الفاتحة بنية الأمام العظيم يكتب له بكل مرة سبعون ألف مقام من كل ما خلق الله تعالى في الجنة وعند التلقظ بها يتلقاها من فيه أربعة من الملائكة الكرام ويقولون له وهو أعلم أن فلاناً ذكر اسمك فيقول لهم اكتبوه من أهل السعادة واكتبوه من جوار محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وتذكره مع الملائكة في جميع عوالمه وذكر كل ملك يتضاعف بعشر مرات ويكتب ذلك لتألي الهاتحة بالنية المذكورة ويكتب له مع ذلك ثواب الفاتحة لكل حرف مائة حسنة ولا يكتب عليه سبعة ويكون من المحبوبين والمتميزين وهذا من أسرار العلوية المكتومة ناعرف

ولا تبجل اه وقال ايضا رضى الله تعالى عنه اما المرتبة الظاهرة في ذكر الفاتحة بنية الاسم فهي للشخص نفسه في ذكر نفسه أربعة آلاف آلاف آلاف مرة من ذكر صلاة الفاتح لما أغلق ومهما مائتا ألف ألف ألف مرة من الفاتح لما أغلق وما في ذكر الملائكة معه فله بكل لحظة من لسان كل ملك في كورة العالم اثنان وأربعون ألف ألف ألف مرة من الفاتح لما أغلق واعتبر صلاة الفاتح لما أغلق بما قدمناه فيها فله فيها جميع ما قدمناه في مرتبتها الظاهرة والباطنة وثواب كل مرة من ذكره ومن ذكر كل لسان من كل ملك في كورة العالم ولعلك ترى ان ما في مراتب القطب من قبلنا يقل دونه ثواب الواحد من أصحابنا في الاسم الاعظم وذلك من قلة التأمل واذا تأملت ثواب القطب من قبل هذا الوقت مع ثواب مرة واحدة بأصحابنا بان لك ان ثواب القطب من قبلنا بالنسبة الى ثواب مرة واحدة من ذكر واحد من أصحابنا ٩٧ كنقطة في البحر المحيط قال رضي الله تعالى عنه ولا يعرف كمية الزمان

الماضي لكن الله عز وجل لما خلق روح الانسان أقامها سبحانه وتعالى في حجر ترابته بلاطفه بالمحاسن والتكريم والاعزاز لها أقامها الله تعالى في هذا الحال تسعمائة ألف عام وثمانين ألف عام ثم قال ثم اطلعت على زمان في الغيب مضى بعد هذا وقدره ثلاثمائة ألف ألف ألف عام وسبعون ألف ألف ألف عام وثمانية آلاف ألف ألف عام وثمانون ألف ألف ألف ألف ألف ألف ألف عام أخرى اه فاعلم ان الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعناه قال أيضا ثم ان الفاتحة لها ثلاث مراتب الاولى هي المرتبة الظاهرة والثانية هي المرتبة الباطنة والثالثة هي مرتبة ما بين الباطن وكلاهما في ثواب الفاتحة وهذا من غير ما تقدم اما المرتبة الظاهرة ففي الفاتحة مرة واحدة ثواب كل ما ذكر به ربنا من منشا الحقيقة المحمدية صلى الله تعالى عليه وسلم الى وقت تلفظ التالي بالفاتحة فكل ما ذكر به ربنا في

الصحيح اذا خاف النص الصريح ماذا يقدم (فاجاب) رضي الله عنه بمناصحه قال اعلم ان النص الصريح والكشف الصحيح من أربابه لا يختلف لامادة ولا نهاية فكلاهما واحد من عين واحدة لان النص الصريح من ذات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم برز سواء كان حديثا أو قرآنا والكشف الصحيح لأربابه عن فيض حقيقته المحمدية فاض وكلاهما انما كان صلى الله عليه وسلم فيه ما واسطة وهما من عند الله منشأ قلنا لا يختلفان فان الكشف الصحيح لا يدل الاعلى ما دل عليه النص الصريح بتصريح أو تلويح أو تضمن فان المكاشف في بعض أحواله اذا توجه مطالع الحكم في عين المسئلة التي يردها ان رآها نورا أو ليست نورا أو أحاط بها النور دل على انها مطلوبة شرعا اما وجوبا أو ندبا وان رأى المسئلة ظلمة أو كسها ظلمة أو أحاطت بها ظلمة دل على انها مطلوبة تركها شرعا أو تحريمها أو كراهة وان رآها في كشفه لم يقع عليها النور ولا ظلمة دل على انها مباحة لا يطلب فعلها ولا تركها لذاتها وقد ينتقل حكم المباح الى الوجوب أو التحريم لعارض في الوقت اذا كان يؤدي ارتكابه الى محرم أو كان يتوقف على تحصيل واجب أو مندوب والابقي في حيز الإباحة وان أفتاك المفتون في المسئلة فاستفت فيها قلبك ولا يكون هذا الا للعارف الكامل فقط فانه صاحب الكشف الصحيح ليعرف نفسه عنه فان حيل بينه وبين نفسه بانوار القدس فكل ما يتوجه له في أموره هو من الله تعالى لكن في أمور دينه لافي أمور دنياه فان أمور دنياه هو فيها كسائر الخلق (وقد) حكى الشاذلي رضي الله عنه قال كنت كثيرا أبحث عن كلام القوم حتى قال له الحق في بعض وقائعه ناهيا له عما يبحث عنه من كلام القوم قال له تعريفي لك بغيرك عن علم الاولين والآخرين ما عدا علم النبيين والمرسلين انتهى فانه هو الاصل المرجوع اليه لا واسطة بين الله وبين العباد الا النبوة ومن رام الخروج عنها اعني النبوة طاب الله لاخذ من الله من غيرها كفر وخسر الدنيا والآخرة وما ذكر من أن العقل يأخذ العلم عن الله بلا واسطة فانه نبي الواسطة المشهودة لا تشهد واسطة بينه وبين الحق أصلا لكنها موجودة في نفسه غير مشهودة له وهي الحقيقة المحمدية فانه لا مطلق لاحد في درك حقيقتها فضلا عن مشاهدتها فانها أخفى من السر التي فانه يرى نفسه يأخذ العلم عن الله بلا واسطة وما برز له ذلك العلم الا من الحقيقة المحمدية من حيث لا يراها وان رآه من الحق فانه مغطى عليه بحجاب التلبس فهذا معنى أخذ العلم عن الله بلا واسطة واما أن يتوهم أن العقل أو غيره يأخذ

﴿ ١٣ جواهر ثاني ﴾ جميع العوالم من كل ما أحاط به علمه من خلقه الموجودين وما يحتاجه من الخلق بعد الفاتحة المذكورة فكل تسبيح وقع في الوجود في جميع تلك المادة وكل ذكر ذكر به ربنا في جميع العوالم يعطى ثوابه لنا في الفاتحة مرة واحدة من أي ذكر كان ما عدا ثواب تلاوة الاسم الاعظم في جميع العوالم فلا مدخل له تحت تلاوة الفاتحة الا اذا تلى الفاتحة بنية الاسم الاعظم فيدخل تحتها ثواب جميع الامم الاعظم من كل نال في الوجود وفي مرتبتها الظاهرة أيضا ثواب ختمه من القرآن وفيها أيضا ان يحسب جميع حروفها وحروف جميع القرآن ويعطى لتاليها بكل حرف من ذلك سبعة أبار من الحور العين وسبعة قصور في الجنة وهكذا اذا تلاها في الجواهر ﴿ قلت وقد قيل ان حروف القرآن ثلاثمائة ألف واحد وعشرون ألفا وخمسة وسبعون حرفا فاذا ضربتها في سبعة وهي عدد الحور العين لكل حرف سبعة يخرج ألف ألف ومائتا ألف وسبع واربعون ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرون

هو زاده أنه وفي سورة القدر ثلاثمائة ألف وستون ألفا الكون فيها أفضل صيام رمضان وكل يوم منه باثني عشر ألفا وإذا جمع هذا العدد مع الأول يكون ألفي ألف وستمائة ألف وسبعة آلاف وخمسمائة وخمسة وعشرين أه فهذا في غير الصلاة وأما في الصلاة فيتضاعف مرتين أن صلى جالساً وأربع مرات أن صلى قائماً وهذا للقدرة فإذا قرأها في صلاة الجماعة فيضاعف بمائة وعشمان مرة فإذا نظرت إلى عدد الركعات سبعة عشر ركعة بين النهار والليل يصير ثمانمائة وعشرون ركعة أعني فضلها المتقدم في عدد الحروف وهو ألفاً ألف أعني يتضاعف إلى هذا القدر ومثله تسبيح العالم ومثله قيام ليلة القدر ومثله عبادة سنين ومثله ختمات من القرآن الحاصل من قراءتها في صلاة الجماعة فيعطى من الاجر في اليوم الواحد أربعة آلاف ألف مرتبتان وسبع مائة ألف مرتبتان وسنا وثمانين ألف ألف مرتبتان وثلاثة وستين ٩٨ ألفاً وتسعمائة حوراء مع الاجر المتقدم من تسبيح العالم وختمات القرآن إلى

غيرها قال الشيخ رضي الله تعالى عنه وفي الحديث من صلى خلف الامام فقرأه الامام له قراءة ثم قال سيدنا رضي الله تعالى عنه وهذا لمن لا يفهم معنى التفسير وأما من علم التفسير فيضاعف له الاجر مرتين وهو مائة حسنة لكل حرف ثم قال سيدنا رضي الله تعالى عنه ولا تكتب عليه سيئة في تلك السنة يعني قارئ الفاتحة ثم قال رضي الله تعالى عنه وهكذا في غير نية الاسم وأما قراءة الفاتحة بنية الاسم فلا يحيط بفضائلها الا الله ولا يستعظم هذا في جنب الكريم حل جلاله فان فضل الله لا حد له والسلام ثم قال رضي الله تعالى عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ويجاورني في عليين وهذا الثواب كله لمن تلاها مرة واحدة أه (قلت) وما ذكرت هنا من فضل الفاتحة بالنسبة لما لم يذكره كنقطة في بحر لا يعلم الا الله تعالى وأما فضل صلاة رفع الاعمال فقد ورد في بعض الآثار أن من صلى

العلم عن الله تعالى من غير واسطة الحقيقة المجدية مجرد داعيها فهذا السبيل اليه وهذا الوهم أمر باطل وأما في الواسطة في حقه نفاشاً وديلاً لنفاشاً في وقت الاخذ عن الله ينمحق الاخذ محققاً كما لا يبقى له شعور بنفسه فضلاً عن غيره من الوجود فيسمع ما يسمع في تلك الحضرة من الالفا آت وماتم الا الحق المتكلم والاخذ لا غير وقد قلنا في بعض الاجوبة انه يتدلى للعارف سر من اسرار الحضرة القدسية يأخذه عن نفسه ويغطي عنه وجوده مع جميع الوجود ويريه ذاته عينية الحق فيكون ناطقاً بالاسانته سامعاً ورائياً بالابنية مدركاً بالجنانه بل هو بالحق الحق في الحق عن الحق ادراكاً وحساً وشهوداً وتلقياً ولا قدرة للبعد اذا صادفه هذا السر من الخروج عن دائرة حيطته فان هذا السر اذا ورد على العبد قاهر بقوة سلطانه غالب بسطوة جلاله لا قدرة لاحد أن يخرج عنه الا اذا سرى منه والواسطة للحقيقة المجدية في هذا وجوده غير مشهود ولا معقولة ولا محسوسة انتهى (قال) الشيخ الا كبر رضي الله عنه لولا علماء الظاهر او كما قال لانت الاولياء عن الله تعالى انتبه الانبياء معناه في غير التشريع فان التشريع باحداث حكم لم يكن سائغاً طلباً للفضل او طلباً للترك او تمسداً او اياحة او نقض حكم سابق في الشريعة فتبديل الحكم آخر فهذا السبيل للاولياء اليه اذ هذا متوقف على النبوة فقط وما وراء ذلك فاستوت فيه النبوة والولاية انتهى (وسألت) رضي الله عنه عن معنى قول الشيخ الا كبر من وحد فقد اُخذ (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معنى الاتحاد هو الخروج عن الجادة المستقيمة فان العارف اذا وحد متوحيد العامة فقد اُخذ والعامي اذا وحد متوحيد العارف فقد اُخذ يعني كفو في معنى ذلك يقول صلى الله عليه وسلم أمرنا معاشر الانبياء أن نتخاطب الناس على قدر عقولهم او كما قال صلى الله عليه وسلم معاشرنا انتهى من املائه علينا رضي الله عنه (وسئل) شيخنا رضي الله عنه عن المحبة الكائنة بين الناس في الدنيا هل هي تابعة لما وقع من الاجتماع والافتراق والتقابل والتدابر للارواح حين خلقها الله أم لا (فاجاب) رضي الله عنه بقوله ورد في الحديث المعلوم الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها ائتلفت وما تناكر منها اختلف ثم قال ومعناه ما تعارف منها في الابتداء الثاني ائتلفت في الاختراع الثاني وما تناكر منها في الابتداء الثاني اختلف في الاختراع الثاني ثم قال رضي الله عنه لان لها ابتداءً واختراعاً في الابتداء الاول هو كنهها في اللوح المحفوظ لان الله كتب مقاديرها وازمنتها وامكنها وكلما اراد الله منها

على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما عشر في الصباح وعشر في المساء رفع له مثل عمل أهل الارض (وأما) اللهم ومها مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك الى آخره فهو من مكفرات الذنوب وفي الحديث كما في المستدرك ان رجلاً شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرة الذنوب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرحى عندي من عني فقال ذلك فقال أعدها فأعدها فقال أعدها فقال قد غفر الله لك (وأما) فضل وظيفة الليل والنهار وهي لا اله الا الله والله أكبر الى آخره فنذكرها في الصباح ثلاثاً لا يكتب عليه ذنب في ذلك اليوم حتى يمسي ومن ذكرها في المساء كذلك لا يكتب عليه ذنب في تلك الليلة حتى يصبح (وأما) استغفارنا لغيرنا على نبينا وعليه السلام فقد قال سيدنا رضي الله تعالى عنه من ذكره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وأما) المسبغات العشر فقد قال الشيخ أبو عبد الله الحروي الطرابلسي انها من الاوراد العظيمة التي جرت عادة الصالحين

والعبادة على قراءتها بقرؤها وبصفتها ونها إلى وظائفهم وأورادهم قديما وحديثا غدوة وعشية ولم ينزل الشيوخ رضي الله تعالى عنهم بأمر من أخوانهم وأصحابهم بقراءتها ويحضونهم عليها وقد أسند حديثها أبو طالب المكي في القوت عن كرز بن وبرة قال وكان من الأبدال عن أخ له من أهل الشام عن إبراهيم التيمي عن الخضر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه وفي الأحياء فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في المنام كأن الملائكة جاءت فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها وصف أمور عظيمة عمارا في الجنة قال سألت الملائكة أن هذا كله فقالوا الذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه سبعون نبيا وسبعون صفاء من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم على وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله إن الخضر أخبرني أنه سمع منك حديثا قال صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم ٩٩

من جنود الله تعالى فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا وعمله ولم يرمث الذي رأيت في منامي هل يعطى شيئا مما أعطيت فقال والذي بعثني بالحق نبيا أنه يعطى العامل بهذا وإن لم يرنه وإنه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غفبه ومقته ويؤمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا لا يعمل بهذا إلا من خلقه الله عز وجل سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله تعالى شقيا وذكر الشيخ أبو طالب المكي أن إبراهيم التيمي رحمه الله تعالى مكث أربعة أشهر لا يطعم ولا يشرب بهذه الرؤيا أنه وقال العلماء من أهل الحقائق إن في قراءتها بالغداة والعشاء أسراراً نورانية للسالكين من أهل النهايات ومن استدام قراءتها فتع الله تعالى عليه أبواب الخيرات والزيادات وأطفأ عنه حرارة الشهوات الترابية ورزقه البركة في دينه ودينه وأخرته ونور

وبها ولها من بدعها إلى الاستقرار في الدارين والابتداء في هو خلق الأرواح وأخراها من العدم إلى الوجود قال بعض أهل الكشف رحمه الله خلق الله الأرواح أولاً من النور المكرم مجلدة ثم ميزها قطعا وقطعا وخلق من كل قطعه روحا على عدد الأرواح ثم قال سيدنا رضي الله عنه والاختراع الأول هو إخراج جميع الأرواح من ظهور أديم عليه الصلاة والسلام مثل الذريقيل أنه بطر نعماء وأخذ عليها الميثاق سبحانه وتعالى والاختراع الثاني هو خلق كل إنسان في وقته ثم قال والاختراع الأول دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بالإيمان بالله وبه صلى الله عليه وسلم فمن أجابه في ذلك الوقت فهو المؤمن في عالم ظهور الأشباح ومن لم يجبه في ذلك الوقت فهو الكافر في الدنيا ومن أجاب ورجع هناك فهو كذلك في عالم ظهور الأشباح ومن لم يجب هناك أولاً ثم أجاب بعد مدة فهو كذلك في هذا العالم وما ظهر هنا إلا ما وقع هناك شبرا بشرا ثم قال رضي الله عنه ومن ثم تعرف الشيوخ الكابر التلاميذ ما إذا جاء التلميذ للشيخ ينظر هناك فإذا كان مرده قبله هنا وإن كان هناك ليس مكتوبا عند الله تعالى من أصحابه لم يقبله هنا وفي الابتداء الثاني تميز المؤمن من الكافر وفي الحديث أن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور فهو المؤمن والذي لم يصبه ذلك النور هو الكافر وهذا والذي أشار إليه الشيخ الأكبر في صلواته بالنور المرشوش في الأزل قال صلاة تسكحل بها بصيرتي بالنور المرشوش في الأزل ثم قال شيخنا رضي الله عنه ولما تجلى الحق للارواح عند أخذه ألهدمها تطايرت من الهبة والجلال فكل من وصل إلى موضع من الأرض في ذلك الوقت استقر فيه حين خلقه الله في الاختراع الثاني فواحد سكن موضعا واحدا وموضعين أو أكثر بحسب ذلك التطاير وكذلك المحبة بين الخلق وقعت عند هذا التطاير بحسب المقابلة والمدايرة انتهى كلامه رضي الله عنه وسألت عن رضي الله عنه عن عدد أنفاس الإنسان (فاجاب) رضي الله عنه بقوله عدد أنفاس الإنسان أربعة وعشرون ألفا نصفها داخل ونصفها خارج وأما النواطر فعددتها سبعون ألفا خاطر تخطر كل يوم على القلب حتما لا يتخلف منها واحد لأن القلب مثل البيت المجهو ركانها كل يوم يدخلها سبعون ألف ملك وإذا خرجت لم تعد لها أبدا كذلك القلب كل يوم يدخله سبعون ألف خاطر وجميعها مقسومة على أربعة أقسام بالنسبة إلى القلب المحبوب وقسم منها يلبسه الشيطان عند دخوله للقلب وبقى له من وسوسه وقسم تلبسه النفس وقسم

باطنه بألوار السعادة وجل ظاهره بألوار السيادة وأغنى فقره ويسر عسره وسهل أسبابه وكشف ضره وكفاه شر كل طاغ وياغ وحاسد وحرسه من شر الشيطان الرجيم وفيها اسم الله الأعظم وذكر ما لا يقع عليه بصر أحد الأحبة ولا يسأل به أشي إلا أعطاه ما سأل وفوائدها كثيرة وأسرارها جليلة يعرفها أهل التفريد من الأصفياء ويشهدها أهل التجربة من الأولياء (وأما) فضل أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى إلى آخره في البخاري عن عبادة بن الصامت عنه صلى الله عليه وسلم من قال أشهد أن لا إله إلا الله إلى آخره أدخله الله الجنة من أي أبوابها التي شاء على ما كان من عمل (وأما) الأذكار التي بعد الصلاة فالنافعة تقدم فضلها وآية الكرسي من قرأها برك كل صلاة لم ينعمه من دخول الجنة إلا الموت وأما سورة الاخلاص فقد تقدم فضلها (وأما) أهود بكلمات الله الخ فمن ذكرها ثلاثا في الصباح وثلاثا في المساء يضره السم (وأما) فضل تباركنا إلى آخره فمن

ذكره ببركل عمل كان مقبولا (وأما) لقيه جاءكم رسول الى آخره فنذكر ما سبعا في الصباح وسبعا في المساء لم يضره سم ولا سحر ولا يلحقه ضرر من جانب جن ولا انس ولا غيرهما ولا يموت موت الفجأة ولا يموت مادام يذكر هاتم أعوذ بكلمات الله التامات تقدم فضلها ثم حزب البحر تقدم فضله (وأما) يامن أظهر الجبل في حواجر المعاني (قال الراوي) جاء به جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له أتيتك بهدية قال فذكر هذا الدعاء فقال صلى الله عليه وسلم ما ثواب هذا الدعاء قال له لو اجتمعت ملائكة السموات السبع على أن يصفوا ما وصفوا الى يوم القيامة وكل واحد يصفه بما لا يصفه الاخر فلا يقدر ون عليه ومن جملة ذلك ان الله تعالى يقول أعطيه من الثواب بعد ما خلقت في السموات السبع وفي الجنة والنار والعرش والكرسي وعدد القطر والمطر والبحار وعدد الحصى والرمل ومن ١٠٠

تعالى يعطيه ثواب سبعين نبيا كما هم بلغوا الرسالة الى غير ذلك وهذا حديث صحيح ثابت في صحيفة عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم هو عبد الله بن عمرو ابن العاص من أكابر الصحابة رضي الله تعالى عنه صححه الحاكم ورواه كلهم مديون اه ثم الامعاء الادريسية تقدمت ثم الاخلاص كذلك ثم السيفي كذلك ثم لاله الا الله ما دفع الى آخره ثم الدعاء الذي ذكره أبو طالب المكي وهو أنت الله لا اله الا أنت الى آخره فضله من ذكره يكتب من الساجدين المحبتين الذين يجاورون سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأبراهيم وموسى في دار الجلال وله ثواب العابدین في السموات والارضين اه وأما فضل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر الى آخره فنذكره مرة واحدة يكتب عند الله تعالى من اذا ذكر ين ويكون أفضل من

يدخل معه الملك وقسم لا يدخل معه شيء ولذلك قسموا الخواطر على أربعة أقسام شيطاني ونفسي ومليكي ورباني وبياني أن الشيطان لا يأمر الا بالمخالفة ولا يثبت في أمر واحد بل ينتقل من أمر الى أمر وكبده ضعيف كما قال الله تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا وأما النفساني فلا يأمر الا بالانهمك في الشهوات سواء كانت محرمة أو مباحة وانتقالها عما أمرت به أو انفتحه صعب لا يزول الا بالمجاهدة وأما الملكي فلا يأمر الا بالخسر من فعل أو قول وأما الرباني فلا يأمر الا بالتعلق بالله والزهد فيما سواه فهذا هو الفرق بينهم ما لمن أراد معرفتها ليعلمها ولا يعجزها الا أهل المحاسبة وأما الغافلون فلا دراية لهم بها وأما القلب المجرد وهو قلب العارف بخواطره كلها قسم واحد فلا تأتي الا بخير ولا تأمر الا به لطهارة البيت الذي تود عليه وبعد من النفس والشيطان وأما القلب الذي بينهما أي بين المحجوب والمفتوح عليه فقد رتب عليه بحسب حاله أيضا انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه ورسائله رضي الله عنه عن المكالمات التي يدعيها الصوفية ومحادثتهم وما معنى المكالمات والفرق بين سماع الانبياء لكلام الله تعالى وغيرهم (فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم ان معنى مكالمات الصوفية ان الله تبارك وتعالى اذا رحم عبدا من عباده بسماع كلامه فانه يزيل عنه الحجاب ويحطفه عن حسه حتى يغيب عن كل شيء وتغيب عنه حتى ذاته ولا يدري أين هو في ذلك الحال ثم يسمعه الله من كلامه ما قسم له من غير حرف ولا صوت ثم يرد له الحجاب فيرجع الى حسه وحاله الاول ثم يسمع أيضا كلاما في عوالمه اللطيفة التي هي مراتب الروح من السر والخطاء والاختفاء وسر السرفيق أيضا غيبة مثل الاولى حتى لا يشعر بشيء من الكون حتى ذاته ثم يرد الى حسه ويصغي عن غيبته فيجده عنده كلاما في سره ويعلم جميع ما شاهدته في الحالتين فعند ذلك تهرب عنه بما أراد فلهذه هي مكالمات الاولياء وأما الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم لكالمهم في غاية العقل والصحو والثبات وفي معنى هذا يقول العارف بالله تعالى سيدي أبو العباس بن العريف رضي الله عنه

بدالك سر طالعك اكنتماه * ولاح صباح كنت أنت ظلامه
فأنت حجاب القلب عن سر غيبه * ولولاك لم يطبع عليه ختامه
اذا غبت عنه حل فيه وطنيت * على موكب الكشف المصون خيامه
وجاء حديث لا يعمل سماعة * شهى البنان ثمرة ونظامه

ذكره بالليل والنهار وينظر الله تعالى اليه ومن نظر الله تعالى اليه لم يعذبه ومحا عنه ذنوبه ويكون له غرسا في الجنة وأيضا اذا روجه الله تعالى من الخور العين اه هكذا في حواجر المعاني قال رضي الله تعالى عنه في رسالته ومن مكفرات الذنوب سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم مل مما علم وعدد ما علم وزنة ما علم فان المرة الواحدة من مكفرات الذنوب وتؤمن العبد من عذاب الله تعالى قال في الرسالة التي أرسلها الى بعض أعبائه من تجار فاس واجعل في اليوم والليله مائة مرة من قولك سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله مل مما علم وعدد ما علم وزنة ما علم فمرة واحدة من هذا التسبيح أفضل من استغراق الليل والنهار في ذكر الله اه وقلت وهذه الاذكار هي الباقيات الصالحات عند جمهور المفسرين وفضلها معلوم مشهور في الكتاب والسنة قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير املا ووردت

أحاديث تدل على أن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر هي الباقيات الصالحات منها ما رواه الطبراني في كتاب الدعاء عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كليات قلهن قبل أن يحال بينك وبينهن فانهن الباقيات الصالحات وأنهن كنز الجنة قلت وما هن يا رسول الله قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر رواه ابن ماجه والمنذري من طريق عمرو ابن راشد وأخرج الطبراني في كتاب الدعاء عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الباقيات الصالحات من قال لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله من قلهن خمس مرات أعطاه الله تعالى خمس مسألات اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارشدني وارزقني وأخرج أحمد بن حنبل وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس والترمذي وحسنه والمنذري عن رجل من بني سليم رضي الله تعالى عنه قال قال ١٠١ رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله

أكبر ليس لمن عدل من القول وهي الباقيات الصالحات سبحان الله نصف الاعمال والحمد لله ثلثا الميزان ولا إله إلا الله تسلا ما بين السماء والأرض عدل أي مثل وأخرج النسائي والحاكم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خذوا حنتكم من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فانهم بأعين يوم القيامة مقدمات ومعقبات ومجنيات ومن الباقيات الصالحات من فضائلها أنها أحب الكلام إلى الله تعالى وأفضله عنده ومصطفاه ومقاليد السموات والأرض وأخرج أحمد بن حنبل عن سمرة ابن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت وأخرج أحمد بن حنبل عن سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل الكلام

إذا ألغته النفس طاب نعيمها * وزال عن القلب المعنى غرامه ثم قال سيدنا رضي الله عنه من فتح عليه في هذا الأمر العظيم والنعيم الجسيم لا يقدر أن يسمع كلام الخلق الا اذا اعتزل ثلاثة أيام يذكر الله حينئذ بقدر على سماع كلامهم - وان لم يفعل ما ذكرناه - ما سمع كلامهم يتقيا لقصبة النسبة للذة ما سمع من كلام الحق وسماع كلام الله لمن سمعه لا باذن فقط بل بجميع أجزاء ذاته كلها حتى تصير كل ذرة من ذاته تلتذ مثل جميع ذاته بكل ما رزقنا الله من رزق أسماء وأصفاء وخاصة العلماء من خلقه انه ولي ذلك والقادر عليه اه ما أملاه عليه ارضى الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن الفرق بين العلوم والاسرار والانوار والفتوحات والمواعظ والفيوضات والحقائق والدقائق والجليات والمشاهدات والمكاشفات والمعارف والخبرات والمقامات والمنازل والانوار والواردات والأحوال فاجاب رضي الله عنه بما نصه فقال اعلم ان بيان هذه الامور الفتح وحقيقة الفتح هو ما نزغ عن الغيب عن زوال حجاب بعد استحبابه فهو شامل لجميع الحقائق المذكورة من العلوم وغيرها كل ما كان محجوبا عنه وانفتح له فيه فهو فتح وايضا فان الفتح عبارة عن زوال الحجاب وما نزغ بعده من حقائق المعاني المذكورة يسمى فيها الله فاض بعد حجبته وايضا فان الفيض شامل للعلوم والاسرار والحقائق والمعارف والانوار وأما السر منه فهو ما يقذفه الله في قلب العبد من الفهوم ومنها ما يعرف العبد بما يريد الله في تصاريه الا كوان لما اذا وجد هذا الكون جوهر او عرضا وما براد منه وما ينشأ عنه ومن أي حضرة هو ومن الاسرار فيوض الحكم ودقائقها ومن الاسرار ما يريح العبد عن كليته ويخرجه عن دائرة حسه ويفرقه في بحر حضرة الألوهية بحيث ان لا شعور له فيما عداها من نفسه وغيرها فيسمع هناك ويشهد ما لا طاقة للعقول بفهم مبادئه فضلا عن درك عا تم بذلك السر الذي أغرقه يدرك مبادئه وغاياته شهودا وسمعا وادرا كادوقا وهذا من أعز الاسرار التي تقاض على العبد ومن الاسرار ما لا يمكن تصوره ولا توهمه فضلا عن ان تصل اليه العبارة وتحيط به دائرة الاشارة لعمى سطوته وجلاله وما يطوى عليه من قوائمه وكأله ولا حول للاسرار لا يعرفها الا من ذاقها وفيه كفاية والمعرفة ارتفاع المحجب عن غيوب حقائق الصفات والاسماء فان المعرفة مع الفتح متلازمان متغايران فان حقيقة الفتح هو ارتفاع المحجب الحائل بين العبد وبين مطالعة حقائق الصفات والاسماء ومعنى صور

سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وأخرج الامام أحمد والحاكم والاضياء عن أبي سعيد وأبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اصطفى من الكلام أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فمن قال سبحان الله كتب له عشر حسنات وحطت عنه خطيئته ومن قال الله أكبر مثل ذلك ومن قال لا إله إلا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه كتب له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون خطيئة وأخرج الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اختار لكم من الكلام أربع يا عبادي القرآن وهي من القرآن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر روى الحارث بن أسامة بسند منقطع عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سئل عثمان بن عفان رضي الله عنه عن مقاليد السموات والأرض فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مقاليد السموات والأرض ولا حول ولا

لهؤلاء الأبطال من كنوز الدرر ومنها أنها تجزئ عن القرآن أخرج البيهقي في الكبير وابن حبان في صحيحه عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لأحسن شيئا من القرآن فعلمني ما يجزي عنك قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله فذهب ثم رجع فقال هو لأمر بي فقال قل اللهم اغفر لي وارزقني واحددني وارزقني وعافني وعافني فلما ولي الرجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد ملاً يده من الخير رواه المنذري مختصراً ومنها أنها تقوم مقام الصلاة النافلة أخرج سعيد بن منصور وفي سننه موقوفاً بسند رواه ثقات ومحمد بن نصر المروزي عن طارق بن شهاب قال دخلت على سلمان رضي الله تعالى عنه في حصن بالقادسية وهو يعالج عجلة له على أن تصلي ثم قال سلمان ينزل الناس ثلاث منازل فمنهم من له ولا عليه ١٠٢ ومنهم من عليه ولا له ومنهم من لا له ولا عليه فقلت أي شيء له ولا عليه ومن عليه ولا له ومن لا عليه ولا له فقال

الأكون من علم العبد وحسبه وأدراكه وفهمه وتعمقه حتى لا يبقى للعبد والغير به وجود الا وجود الحق بالحق للحق في الحق عن الحق فإذا وقع هذا برزت المعرفة العيانة بالضرورة وفاض على العبد بحر اليقين الكلي لكن مع العصور والبقاء وأما ما كان قبل هذا من مشاهدة غيوب الأكون وظهورها للعبد فانه يسمى كشفاً ولا يسمى فكها ولا معرفة وأما الوارد فهو عبارة عن بروز ما يأتي من عند الله تعالى من حضرة الحق إلى العبد بصورة قهرية أو بصورة جمالية وهو يشمل جميع العلوم والمعارف والأسرار والأحوال واليقين والأفوار وأما الحال فهو عبارة عن أمر يرد من حضرة الحق بصورة قهرية أو جمالية فكيف العبد بصورة ماهو منطبق عليه ومثاله في الرجل الذي ضرب مائة سوط مائة جلده فمات تحركه ولأن ولا تغبر له وجه فلما أطلق وضرب سوط واحد اصاح فكان في الأول ورد عليه حال من مشاهدة الحق منطبق على كمال المحبة في ذات الحق وكمال التعظيم والاحلال لها فسرى في كليته ذلك الحال فزال احساسه بالالم لما غلب عليه من التلذذ بالشهود فإحس بثقل الضرب ولا ألمه فلما طوى عليه بساط الحال وجب عن الشهود وضرب سوطاً واحداً فصاح من فقد ذلك الحال وأما الأفوار فحققتها مع المومة وهو الضميمة وأما القائي والدقائي واللطائف فهي عبارة عما يفيض من حقائق العلوم والمعارف والأمرار وأما الحضرات والمنازل والمجاهدات والمواقف فقد تقدمت الإشارة إليها في مواضع من الكتاب وبالله التوفيق انتهى ما أملاه عليه نارضي الله عنه ثم قال رضي الله عنه العلم الرياضي يحتاج إلى أمور وأولها معرفة تعديل المزاج ثم معرفة غاية المقصد ثم معرفة كيفية السعي إليه ثم معرفة الحجاب القاطع عنه ثم معرفة كيفية زواله ليصل غاية المقصد ثم معرفة أصول الحجاب التي منها ما واده ثم الجدي قطع تلك الأصول ثم معرفة الأمور التي يهازول الحجاب أما كلية أو تفصيلية ثم مل سبيل العزم وركوب جواد المجاهدة عتابة ما عرف من هذه الأمور والعمل على مقتضاها أما معرفة تعديل المزاج فهو لزوم طريق الاعتدال في الأكل والشرب من غير إفراط ولا تفريط ثم النظر في الوقت والبلد حرارة وبرودة ورطوبة ويوبوسة وكذلك السن ثم مقابلة كل بما يقويه عن الانحراف وأما غاية المقصد فهو رفع الحجاب عن الروح الباني ورده إلى حالة الصفا التي كان عليها قبل التركيب في الجسد فان هذا هو الذي يكون به ادراك سائر العلوم والمعارف والأحوال والأخلاق والمقامات

ولا له ومن لا عليه ولا له فقال يا ابن أخي يغتم الرجل ظلمة الليل وغفلة الناس فيقوم فيصلي فهذا الذي له ولا عليه ويغتم الرجل ظلمة الليل وغفلة الناس فيقوم فيسبي في معادى الله عز وجل فهذا الذي عليه ولا له وينام الرجل حتى يصبح فهذا الذي لا له ولا عليه قال فأعجبني ما سمعت منه فقلت لا صحبتني فخرجت معه فكنت لا أستطيع أن أفصله في علمه حتى إذا كان الليل طرح لبدته فأتى كأكعها وجئت فأتى كأت إلى جنبه وكانت لي ساعة من الليل أقومها قال فاستيقظت فإذا هو قائم وكان إذا قام من الليل قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر حتى إذا قبل الفجر قام فتوضأ ثم صلى ركعات بسيرة ثم جالس فصلينا قلت يا أبا عبد الله كانت لي ساعة من الليل أقومها فلما استيقظت فإذا أنت قائم فقال ما غت الليلة قلت رأيت لك تذكر الله عز وجل قال ابن أخي فان تلك الصلاة فعليك بالمقصد فانه

أفضل ورواه الطبراني والمنذري وقال الشيخ نظام الدين الأربلي من توضع عنده أبواب أو استأذه أو شيخه أو من والفتوحات يكون أفضل منه فيترك الركعتين ويقرأ آية الكرسي وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فيجزئه ومنها أن الصلاة كلها ذكر الله تعالى والباقيات الصالحات من أعظم ما فيها قال تعالى وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والصلاة مشتملة على التكبير والتسبيح والتحميد والتهليل قال النووي اعلم أن الصلاة التي هي ركعتان يشرع فيها إحدى عشرة تكبيرة والتي هي ثلاث ركعات سبع عشرة تكبيرة والتي هي أربع ركعات اثنتان وعشرون تكبيرة فان في كل ركعة خمس تكبيرات تكبيرة للركوع وأربعة للسجدة والرفع منها وتكبيرة الاحرام وتكبيرة القيام من التشهد الأول وإذا حبست تكبيرات الفرائض والنوافل الرواتب وغيرها من النوافل المشروعة في الأحوال والأعراض مما هو خاص باليوم والليل

وقفت على عدد كثير وكذلك التسبيحات والتحميدات والتهللات ومن انما تقوم مقام الصدقة وتفضلها وفي الصحيح اوليس قد جعل الله
لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة وبكل تحميدة صدقة وبكل تهليلة صدقة ومن حديث الطبراني لو ان رجلا
في حجره درهم يقسمها واخر يزكر الله تعالى لكان الذاكرا افضل والصحيح ان هذا موقوف وحديثه ايضا من كبر مائة وسبع مائة وهل
مائة كانت له خير ام عشر رقاب يعتقها ومن سبع بذات يخرها واخذت فضيلة هذه الاحاديث جماعة من الصحابة والتابعين فقالوا
ان الذكرا افضل من الصدقة بعدد من المال ويدل له ايضا حديث احمد والنسائي انه صلى الله عليه وسلم قال لام هاني قولي سبحان
الله مائة تسبيحة فانها تعدل مائة رقبة من ولد اسمعيل واحدى الله مائة تحميدة فانها تعدل مائة فرس ملجمة ومسرجة تحملين عليها
في سبيل الله تعالى وكبرى الله تعالى مائة تكبيرة فانها تعدل لك مائة بدنة مقلدة متقبلة وهلمى الله تعالى مائة تهليلة ولا احسبه الا قال تعالى
ما بين السماء والارض ولا يرفع لاحد يوم مثل عملك الا ان ياتي بمثل ما اتيت ١٠٣ وخرج البهقي في شعب اليمان وابن حنبل
باسناد حسن والترمذي والمحاكم

وصححه عن ابن عمر رضي الله تعالى
عنه ما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا اخرجكم بخبر اعمالكم
وازكاها عند مليككم وارفها في
درجاتكم وخبر لكم من اعطاء
الذهب والورق وخبر من ان لو
غدوتم الى عدوكم فضر بتم رقابهم
وضربوا رقابكم قالوا بلى يا رسول
الله قال فاذكر والله كبير
واخرج مسدد بن سدر ورواته ثقات
عن عبد الله بن مسعود رضي الله
تعالى عنه قال لان اقول سبحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر احب الي من ان اتقى
بعدد من في سبيل الله ومنها انها
تقوم مقام الصوم وتفضلها اخرج
الشيخ ابو محمد بن حبان وابو منصور
الدلمي عن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما سحت ولا سبغ
الانبياء قبلي بافضل من سبحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر ومنها انها تقوم مقام الحج

والفتوحات والمواهب والقرب الحقيقي وبه ادراك سعادة الدنيا والآخرة ومن فقدته لم يصل الى
سعادة الآخرة واما معرفة كيفية السعي اليه فهو متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في سائر قوله
وفعله وحاله وخلقه باقامة حقوق الله عز وجل سرا وعلنا بما خلاص الله من جميع الشوائب الدنيوية
والآخروية وان يكون ذلك كله تعظيما واجلالا لله تعالى على بساط الرضا والتسليم والتفويض
والاعتماد عليه تعالى في كل شيء والرجوع اليه في كل شيء واما معرفة الحجاب القاطع عن
المطلوب فهو غرق الروح في بحر الحفظ والشهوات وتعظيم نفسها والسعي في جلب مصالحها
ودفع مضارها واما معرفة كيفية زوال هذا الحجاب فهو السعي في قطع الحظوظ والشهوات وترك
تعظيم النفس وقطع السعي في جلب مصالحها وقطع مضارها بالرهمة فيها بالكلية ليكن برفق
ولطف واما معرفة اصول الحجاب فهي كثرة الاكل والشرب وملاقة الخلق وكثرة الكلام
وكثرة المنام ودوام الغفلة عن ذكر الله واما الجسد في قطع تلك الاصول فهي الجوع والعطش
بالرفق ودوام الانقطاع عن ملاقة الخلق ودوام الصمت مطلقا لا فيما قل من ضرورياته ودوام
السهر بالرفق ومداومة ذكر الله بالقلب واللسان وقطع الفكر في المحسوسات واما معرفة الامور
التي بهاز والالحجاب كلية او تفصيلية فهو دوام ذكر الله بالقلب واللسان دائما بما يذكر كان ثم
ان الاذكار التي بهاز والالحجاب منها كليات وهي التي تقطع كل حجاب عن الروح من أي أمر
كان ومنها تفصيلات لا تقطع الاحجاب من نوع واحد اما الكليات فهي لا اله الا الله أو الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم أو سبحان الله أو الحمد لله أو الله اكبر أو بسم الله الرحمن الرحيم أو الله الله
الله أو الله لا اله الا هو الحي القيوم واما التفصيلات فهي سائر الاسماء الحسنى أو كل اسم يذهب
بجزء من الحجاب ولا يتعدى للجزء الآخر والله الموفق واما قوله سل سيف العزم الخ لم يتكلم عليها
لوضوحها انتهى من ام لانه على محبنا سيدي محمد بن المشرى ادام الله علاه وارفاقه (وسألته
رضي الله عنه) عن معنى هذا التسبيح وهو سبحان الله عمل الميزان ومنتهى العلم ومبلغ الرضا وزنة
العرش (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناه اسبح الله تسبيحا عاليا الميزان اما حسنة واما نورا
واما تسبيحا وقوله ومنتهى العلم معناه اسبح الله تسبيحا يبلغ عدده عدد معلومات علم الله وينتهي
بنهايتها كما لانهاية لمعلومات علم الله كذلك لانهاية هذا التسبيح وقوله ومبلغ الرضا أي اسبح الله

وتفضله بكثير لان الجهاد افضل من الحج وذكرا الله افضل من الجهاد وراس الذكرا الباقيات الصالحات اخرج ابو منصور الدلمي في
كتابه مسند الفردوس عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها الناس اذكروا الله على كل
حال فانه ليس من شيء احب الى الله عز وجل ولا انجي للعبد من كل سيئة في الدنيا والآخرة من ذكر الله عز وجل واخرج الشيخان عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاعمال افضل قال الايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في
سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور واخرج الامام احمد بسند جاله رجاله الصحيح عن معاذ رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه سئل أي الاعمال افضل قال ايمان بالله رحمة ثم الجهاد ثم حجة برة تفضل سائر الاعمال كما بين مطلع الشمس الى مفر بها وذكرا
بعضهم عن مجاهد ان آدم عليه السلام طاف بالبيت فلقينته الملائكة ثم صالحته وسلمت عليه وقالت برحمتك يا آدم طف بهذا البيت فانما

قد طفتنا قلبك بالني عام فقال لهم آدم عليه السلام ماذا كنتم تقولون في طوافكم قالوا كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال آدم وأنا أرى بدان أقول أيضا ولا حول ولا قوة الا بالله وعن ابن عباس رضي الله عنه قال حج آدم عليه السلام فطاف بالبيت سبعاً فلقبته الملائكة في الطواف فقالوا برحمتك يا آدم أنا قد حججنا بهذا البيت قلبك بالني عام قال فما كنتم تقولون في الطواف قالوا كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال آدم فزبدوا فيها ولا حول ولا قوة الا بالله فزادت الملائكة فيها ذلك ثم حج ابراهيم عليه السلام بعد بناءه البيت فلقبته الملائكة في الطواف فسلموا عليه فقال لهم ماذا كنتم تقولون في طوافكم قالوا كنا نقول قبل أبيك آدم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فزاد فيها أبوك ولا حول ولا قوة الا بالله فقال ابراهيم زبدوا فيها العلي العظيم فقالت الملائكة ذلك وهنأنها انتهت قوة مقام الجهاد وتفعله ١٠٤ أخرج اسحق بن راهويه ومواف عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال ما عمل

أدنى عملاً أنجي له من عذاب الله أفضل من ذكر الله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال قال ولو ضرب بسيفه قال ولذا ذكر الله أكبر ورواه أبو بكر بن أبي شيبة مرفوعاً وعند عبد بن حميد بسند صحيح ولفظه عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عمل ابن آدم عملاً أنجي له من النار من ذكر الله تعالى قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد في سبيل الله تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب بسيفك حتى ينقطع قالها ثلاثاً وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وإن الله يعطي المال من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الإيمان إلا من يحب فإذا أحب الله عبداً أعطاه الإيمان فمن ضل بالمال أن ينفقه وهاب الليل أن يكابده وخاف العدو أن يجاهد فليكثر من سبحان الله والحمد

تسبيحاً يبلغ مبلغه مبلغ رضا الله تعالى ورضا الله تعالى هي الآثار الماشئة عن الرضا من المنع والمواهب والعطايا والنعيم إلى غير ذلك من هذه الوجوه قال الشيخ رضي الله عنه أسمع الله تسبيحاً يبلغ قدره أو عدده مثل كل ما أحاط به علم الله ونفذ به مشيئته بما به جميع خلقه من جميع وجوه النعم والمن والعطايا والمنع والخف والمواهب من الأزل إلى الأبد ورضا الله تعالى له معنيان المعنى الأول الوصف القائم بذاته الذي ليس فيه تغير بغير غضب أو رضا أو محبة أو بغض فليست الاصفة كاملة تاممة لا يطرأ عليها تغير ولا نقص ولا زيادة وذلك المعنى هو وصف قائم بذاته فذلك لا قدر له ولا غاية ولا نهاية وهي صفة من الصفات الواجبة لذاته والمعنى الثاني هي الآثار الصادرة عن الرضا من النعم والخف والعطايا والمنع وصرف المكارة والمضار وتكميل وجوه النعم والآمال والمعنى المستعاضة به في الحديث بقوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بربك من سخطك هو المعنى الأول الذي هو وصف قائم بذاته لا المعنى الثاني لأن المعنى الثاني حادث من جملة الحوادث ولا يستعاض به حادث إنما يستعاض بالوصف القديم وهو صفة الذات وقوله وزنة العرش أي أسمع الله تسبيحاً يبلغ وزنه زنة العرش إذا وزن انتهى من أهله عليه رضي الله عنه ومن كلامه رضي الله عنه قال شرك الأغراض هو أحد الأقسام الستة والمراد به عند أهل الشريعة هو عمل أعمال البراءة بل لاجل نيل محمده من الخلق أو تحصيل غرض من قبلهم أو دفع مضرة منهم أو اتقاء مذمة أو العمل لاجل نيل القصور والخور في الجنة بمجرد أو إخلاء عن امتثال أمره وأما إذا نوى بعبادته وعمله وجهه الله تعالى وامتثال أمره وأداء حق ربوبيته والتقرب إليه وعبادته لاجله لأنني غيره وأرجى مع ذلك من فضل الله عز وجل ما يهيأ له في الجنة من الخور والقصور وغيرها إلا لاجل عبادته بل ببعض الفضل والكرم والتعديق بوعده الله عز وجل فذلك لا حرج فيه ولا قاذح في إخلاصه وإنما يذهب إخلاصه إذا عمل لاجل نيلها حالياً عن إرادته وجهه الله عز وجل وعن عبادته لاجله فهذا هو الذي يقال له عابدها وعمله محبط بغير خلاف بل وعليه الأثم زائد على الاحباط وإن من عبادة الله لاجله أولاً إرادته وجهه أو ابتغاء مرضاته أو امتثال أمره أو توفيقه أمره بعبادته أو أداء الحق العبودية أو قياماً بحق الربوبية أو توفيقاً له أو اجلالاً له أو محبة له أو حياء منه إن برأه تخلف عن أمره أو شوقاً إليه أو شكر النعمة فهو مخلص حقاً ولا يخالطه رياء حيث تجرد عن الأغراض التي تقدمت وإن من عبادة الله عز وجل بجميع أنواع

الله ولا اله الا الله والله أكبر فأنهم من مقدمات وتجنبات ومتعقبات وهن الباقيات الصالحات رواه البيهقي ورواه الاخلاص الطبراني مختصراً والمندري ثم قال وفي رفعه مقال ومنها أنهما من أثقل الأعمال في الميزان وفي الصحيح كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وأخرج أبو داود والطيالسي بسند فيه روى عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغني خمس ما أثقلهن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والولد الصالح يموت فيحسبه والده وفكذا رواه أحمد بن حنبل ومسلم لكن له شاهد صحيح عن أبي سالم وأخرج الطبراني في كتاب الدعاء والبرار بإسناد حسن عن ثوبان رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بلغني خمس ما أثقلهن في الميزان سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والولد الصالح يتوفى للمسلم فيحسبه ومنها أنهما من موجبات المغفرة أخرج سعيد بن منصور

موقوفاً بسند رواته ثقات عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال سبحان الله والمجد له
والله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله تحات خطايا كما تحات ورق الأشجار أخرجه الترمذي وابن ماجه عن أبي رافع
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعالمين يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا قول الذين قبلنا فقلنا هؤلاء
ركعات تقرأون كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا انقضت القراءة قل الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله خمس عشرة مرة
قبل ان تركع ثم اركع فقلها عشر اثم ارفع فقلها عشر اثم ارفع فقلها عشر اثم اسجد الثانية فقلها عشر اثم ارفع فقلها
عشر اقبل ان تقوم فذلك خمس وسبعون في كل ركعة وهي ثلاثمائة أربع ركعات فلو كانت ذنوبك مثل رمل عالج غفرها الله تعالى
لك قال رسول الله من يستطيع ان يقولها قال ان لم تستطع ان تقولها في كل يوم فقلها ١٠٠ في جمعة وان لم تستطع ان تقولها في
جمعة فقلها في شهر فقل بزل يقول

له حتى قال قلها في سنة قال
الترمذي هذا حديث غريب
(ومنها) ان من موجبات النجاة
من النار اخرج أبو عبد الله الموصلي
وأبو منصور الدبلي عن أبي
هريرة وأبي سعيد رضي الله
تعالى عنهما ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا قال العبد
لا اله الا الله والله أكبر صدقه
ربه فقال صدق عبدي لا اله الا
أنا وأنا أكبر فاذا قال لا اله الا الله
وحده لا شريك له قال صدق
عبدي لا اله الا أنا وحدي
لا شريك لي واذا قال لا اله الا الله
له الملك وله الحمد قال صدق
عبدي لا اله الا أنا الملك ولي
الحمد واذا قال لا اله الا الله ولا
حول ولا قوة الا بالله قال صدق
عبدي لا اله الا أنا ولا حول ولا
قوة الا بي رواه الحاكم وقال هذا
حديث صحيح ولم يخرجاه (وأما)
السلام عليك أيها النبي ورحمة
الله وبركاته فمن بعض فضائله
ان من داوم على قراءته مائة مرة

الاخلاص فهو المخلص الكامل ثم ان قارنه الرجاء بفضل الله عز وجل ورجاء الحور والقصور
ونعيم الجنة بمحض الفضل واعتقد ان الله عز وجل بهبه عندها لا بها فلا قدح في اخلاصه عند
أهل الشريعة وأما عند العارفين فذلك من شرك الأغراض والاخلاص عندهم تحديد العبادة
لوجه الله عز وجل وعبادته لأجله واسقاط الرجاء من غير ان ينفع منهم ان يلتفتوا الى ألا كوان
بقلوبهم سم لحظه أو بعقولها على المحبة أو يحبون منها شيأ مع المحبوب الا كبير وهو الله عز وجل
على انهم يحبون ما أحب الله لأجله سبحانه ولا يحبون غير الله عز وجل لشهوة أو غرض أو قضاء
وطر ومن ههنا يفرقون مع أهل الشريعة في محبة الجنة والفرار من النار فاما أهل الشريعة
فانهم يحبون الجنة لقضاء شهواتهم فيها ويفرون من النار لما يجدون من الألم فيها فهم مع
الاكوان لذاتها طلبا وهربا وأما العارفون فالاكوان كلها عندهم على حد سواء ليس فيها
تخصيص لذاتها الا ما خصه محبوبهم سبحانه وتعالى فهم يفرون من النار ويسألون النجاة
منها لذاتها ولولو جود أهلها بل لكونها دار أعداء الله فهم يكرهون ان يجتمعوا مع الأعداء
لحظة فضلا عن الاستقرار وايضا لكون أهلها محجوبين عن النظر الى الله عز وجل والنظر
اليه من أعظم مطالبهم وايضا لامتنال الامر لان الله عز وجل أمرهم بالتوقي منها وطلب
النجاة منها فقال عز وجل قوا أنفسكم وأهليكم نار الآية وقال فقنأ عذاب النار فهم لا تمتثل
أمره لذاتها وأهلها وانهم يحبون الجنة لذاتها ولا لقضاء شهواتهم وأغراضهم بل يحبونها لانها
دار أولياء الله تعالى ومستقرهم وايضا لانها دار يكون فيها النظر الى الله تعالى وايضا فان الله
تعالى يحبها يحكم شرعها حيث اختارها للاولياء فهم يحبونها لمحبة تعالى فان المحب الصادق يحب
محبوبه ومن أحب محبوبة يحب ما أحب محبوبه وذلك من ضرورات المحبة الصادقة وأرضا
هم محبة لكون الله سبحانه لأمراءهم بطايعا ومحبون حورها وحواريها ولذاتها لانهم يحبون
الله ويحبهم ومن أحب الله يحب ما أحب الله فهم في محبتها والفرار من النار لله وبالله لا لانفسهم
ولا بانفسهم بخلاف الاولين فانهم لانفسهم فيما أحبوا وما هربوا منه لكن بعد تخليص العبادة
لله عز وجل يحبون من الاكوان ما لا ينهوا عن محبته والكل لم يخرج جوارح دائرة الشرع وليس
يلحقون بالعارفين لان محبة أهل الشريعة هي من أكبر الذنوب عند العارفين كما قيل حسنة
الابرار سيئات المقرين لان العارفين مستهلكون في عين الجمع غرق في بحار التوحيد غائبون

﴿ ١٤ - جواهر ثانی ﴾

في كل يوم لا يذوق سكرات الموت وقد أخبرني سيدي محمد الغالي رضي الله تعالى عنه
وأنا مع في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ان الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كان يحض على ذلك والدوام
عليه ويقول ان المدوام عليه لا يذوق مرارة الموت أصلا اه ﴿قلت﴾ قد رأيت في بعض الكتب ان بعض الصالحين داوم عليه فمات
وهو ساجد في الصلاة اه (وفي تحفة الانبياء) في فضل الصلاة على النبي المختار قد ورد في فضل السلام عليه صلى الله عليه وسلم
أحاديث ومما روي في ذلك عن وهب بن منبه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سلم على عشرين مكانا غنما اعتق رقبة وفي
رواية مسلم عليك أحديا محمد الاسلمت عليه عشرا وسلام الرب جل جلاله على عبده عنانيته وتأمين له من عذابه فاستحضر يا أخي
ان رب العزة بجوده وكرمه المستغنى عنك وعن جميع خلقه سبحانه بردي عليك السلام وبناحيك بالصحة والاكرام ومن أين بلغت هذا
المقام مع بعدك وقطيعتك وقلة حيلك من ريبك ومع ذلك لما سلمت على أكرم خلقه وأهل ودهم تركت سيلا منة يا شريك كنت

أهلا هندريك لان برذ عليك السلام سبحان من عم جوده واحسانه جميع خلقه وظاهر عزمه وساطاته في سماءه وأرضه فلا رب غيره ولا معبود سواه
سلام على الذاعي الى الله أحد * سلام على الهادي الشفيح محمد

سلام على من شق طفلا فزاده * فظهر عن غي الرجم المبعد سلام على المختار من آل هاشم * وأكرم مولود وأطيب مولد (ومما) روى في فضل السلام عليه أنه عليه الصلاة والسلام قال ما من مسلم يسلم على الأرذل الله على روي حتى أرد عليه وهذا الحديث العظيم فيه عناية وتكرمة للمحبين من أمته عليه الصلاة والسلام وهو تشرىف للمسلمين على سيد الأنام صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم مادامت الليالي والأيام فاستحضر يا أخى رحلك الله تعالى زادك وزادنى الله تعالى لهذا النبي الكريم زيادة في التبجيل والتكريم مخاطبتك والسلام عليك من نبيك ١٠٦ وحبيبك وشفيك وكيف جعله مولاة رجة في حياته ورجة في بعثته ولم ينس أمته في

جميع أحواله فإياك ان تغفل عن منفعتك وعن السلام عليك من نبيك وربك لانك اذا سلمت على نبيك في أى وقت وحال سلم عليك ربك ومخل من الاقبال ورد عليك السلام نبيك وحبيبك وشفيك عند ذى الجلال صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما (ومما) روى في فضل السلام عليه أنه قال السلام على أفضل من عتيق الرقاب وهذا الحديث الكريم ينظر فيه هنامع ما قدمناه قبل في قوله عليه السلام من سلم على عشرة فكأنما أعتق رقبة فظاهره ان عتيق الرقة أفضل من السلام الواحد فانه عليه الصلاة والسلام جعل العشر التسليمات عليه تقوم مقام عتيق الرقة وهذا الحديث الآخر ظاهره ان السلام الواحد أفضل من عتيق رقاب متعددة فكلامه عليه الصلاة والسلام حتى وصدق ولا بد من تحقيقه ويستحيل فيه ان يتوهم خلاف ذلك قاله بعض الجواب

عن الاكوان بشهود الملك الحق لا ينظرون الى غيره لحظنة الامن أحله كما تقدم فهم مع الاكوان بايد انهم باثنون عن اباار واحدهم وأسرارهم وقلوبهم وعقولهم ليس لهم في غيره ارادة وليس فيهم ما يسع خردلة أو أقل لغيره فان أسرارهم مختطفة عن غيره مقيدة عنده في حضرة عاكفة على شهوده لا علم لها به غيره وأر واحدهم تابعة لأسرارهم لا تقدر عن الخلف عنها هي طائفة في بيضاء الحيرة قد اشتد شوقها الى محبوبها لا ينقطع شوقها أبدا وقلوبهم تابعة لآر واحدهم لا تقدر عن الخلف عنها فهي ترتعد من هيئته وجلاله مطرقة من الحياء والدهش من عظمتهم وكبريائه وعقولهم تابعة لقلوبهم لا تقدر عن الخلف عنها فهي متفكرة في عجائب صنعته شاهدة لأسرار حكمته في خلقه لشدة معرفتها به ونفوسهم وأبدانهم تابعة لعقولهم قهرا لا تقدر عن الخلف عنها فنفسهم مقهورة عن هواها تحت سلطان عظمتهم وأبدانهم ذائبة أبدا في خدمته قد استرقى المحبوب منهم البعض والكل لا تخلف منهم ذرة عن مراده جل وعلا ولذلك كانوا لله بالله مع الله جعلنا الله منهم بفضلهم وأنا لنأما أنالهم بحاجه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (وأما ما جاء من الأذكار والعبادات لسعة الرزق ودفع الضرر وهلاك الظالم ودفع الفقر وقضاء الخوائج الى غير ذلك فما كان من ذلك من جلب رزق ودفع فقر وقضاء حاجة مطلوب بالذات بذلك الذكر أو العبادة فهو شرك الاغراض وهو حرام بالاجماع وان كان ذلك المطلوب ليعين على عبادة الله عز وجل فلا يخلو من أمرين أيضا إما أن يكون قصده في ذلك الذكر انخاص أو العبادة انخاصة مجرد غرضه من سعة الرزق وغيره عن قصد وجه الله عز وجل بالذكر والعبادة فذلك من شرك الاغراض أيضا وهو حرام وان قصد بالذكر والعبادة وجه الله عز وجل ورجى مع ذلك قضاء غرضه ليستعين به على عبادة ربه ويدعو عقب عبادة الله بقضاء حاجته فهو جائز لا حرج فيه لكن بعد اعتقاد ان الله هو الفاعل باختياره لا بذلك الذكر بل غنده لابه وطلب بالذكر وجه الله عز وجل وان الأذكار والعبادات لا تأثير لها وخواصها من الثواب هنا وهناك وان الله عز وجل هو الفاعل عندها بعض اختياره لا عمله فهذا وجه صحته وكل هذا تكشفه الأدلة النقلية والله الموفق والخاص من هذا كله ان من عبد الله عز وجل لوجهه لم يخرج عن دائرة الشرع دون غيره لانهم مختلفون فبعضهم الحامل له على عبادة الله تعالى وجهه أعني الذي ثورهم ونفوسهم اليه رجا فضل الله تعالى واتقاء عقابه وهو لأهم أهل الشريعة وبعضهم حلهم

عن هذا ان الرقة الواحدة التي قام مقامها السلام عليه عشر مرات من ولدا سمعيل قال كذا أنطنه ورد في بعضها على الحديث الآخر الذي اقتضى ان السلام الواحد عليه أفضل من عتيق الرقاب تكون من غير ولدا سمعيل (قلت) ويمكن هنا جواب آخر وهو ان يحمل اختلاف الروايات على اختلاف مراتب المسلمين عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فهذا أمته من الله سبحانه على هذه الامة المجدي لان عتيق الرقة لله تعالى ورد فيه أن من أعتق رقبة أعتق الله تعالى بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى فرجه بفرجه فان قال المحب السلام عليك أيها النبي ورجة الله وبركاته حصل له العتيق من النار برقة واحدة وباقى ذلك ثواب ورفع درجات عند الله تعالى مع سلام النبي عليه السلام ورد على المسلم عليه ثم بسلام رب العزة جل جلاله عليه وهو يرجع الى تأمينه وتبشير به بالانعام عليه فاشكر وأعباد الله مولاكم على احسانه البنا ومنته علينا بن ببعثه اليه رجة صلى الله عليه وسلم وفي فضل السلام عليه عليه أفضل الصلاة والسلام

ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغون السلام عليه اليه صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا (واما ما بقي من الاذكار فقد ذكر مع كل واحد فضله وكيفية استعماله والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب) الفصل الحادي والاربعون في شرح معاني الاذكار اللازمة للطريقة لان احضار القلب عند الذكر مطلوب من الذكر والحضور لا يمكن الا معرفة معاني الاذكار والحضور هو روح الاعمال واحتياج الذكر الى معاني ما يذكر اذا امر ضروري لامحالة وحيث كان الامر كذلك ينبغي لنا ان نذكر شيئا من معانيها فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الحادي عشر الى سواه الطريق (اعلم) ان الوظيفة تشتمل على جميع الاذكار اللازمة للطريقة فلنقتصر على ذكر معانيها فنقول ان معنى الغفر في اللغة الستر والحاجز بين الشئ وبين الله تعالى للعبد ستره اياه عن العقوبة او عن حاله يستحق بها العقوبة ومعنى استغفر الله اطلب من الله سترا ١٠٧ حاجز بيني وبين حالة استحق بها العقوبة وذلك

الستر يعطيه الله تعالى للعبد على يد اسمه الغفار ولذلك كانت مادة السؤال بلفظ الاستغفار لان العطاء الالهى كما قال الحاشي لا يكون الا على يد سادن من سدة الاسماء فتارة يعطى الاسم الله على يد اسم الرحمن فخلص العطاء الواصل الى المعطى له على يديه من الشوب الذى لا يلائم الطبع في الوقت أولا ينسل الغرض الذى كان لا يعطى له فلا يلائم في المال ويخلص ايضا مما شبه الشوب الغير الملائم او المنيل من موجبات الكدورة الحالية والمالية كلها وتارة يعطى اسم الله على يد الاسم الواسع او على يد الحكيم فينظر في الاصل في الوقت او على يد الوهاب فيعطى لينعم ولا يكون مع الوهاب تكليف المعطى له بعوض عني ذلك العطاء من شكر باللسان أو اعتقاد بالجنان أو عمل بالاركان ووجوب شكر النعم انما هو لاجل عبودية المعطى له لانه تكليف

على عبادة الله تعالى ونهوضهم اليها معرفتهم بجلاله وكبريائه وعظمته فعبودوه على الحب والشوق اليه اداء خلق ربوبيته لا لغرض وهم العارفون وسوى هذين هالك لا زيادة له فضلا عن الثواب (تنبيه) اعلم رجل الله ان الاكوان عند العارفين بالنسبة الى الله عز وجل بالنظر الى ذاتها على حد سواء لان تفصيل لها من ذاتها ولا تشريف لها ولا تفاوت الا من حيث فضلها حالها فالعارفون قطعوا نظرهم عن الاكوان من حيث ذاتها لم يعرفوا عليها وجه ولا حال ولا يحبون شيئا منها لذاتها كائنه ما كانت وكل ماسوى الله عز وجل فهو منها ولا يحبون منها الا ما احب الله فهم يحبه يحبون وما شرفوه فانما هو يتشريف الله عز وجل وما عظمه عظموه وما حقروه حقروه وما وضعه وضعوه وما مدحوه ومدحوه وما ابغضوه ابغضوه فهم مع الله بالله لا لانفسهم ولا بانفسهم ولا مع انفسهم فقد فقت ارادتهم تحت ارادة الله واختيارهم تحت اختيار الله ونظرهم تحت نظر الله فهم يحبون الانبياء والملائكة والاولياء لاجل الله عز وجل ويكرهون ضداهم لاجله ويطلبون الجنة لاجله لا لغرض غيره والى هذا المعنى الاشارة بقول الشيخ العارف مولانا عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه حيث سأل الشاذلي رضي الله عنه عن وردا لمحقق ما هو فقال اسقاط الهوى ومحبة المولى والمعنى انهم في الاشياء عبراد الله عز وجل ومحبة وعبادته لاجله والقيام بحقوق ربوبيته بعزل اغراضهم ومفارقة شهواتهم وعزل اهوائهم ومباينة حظوظهم لم يقصروا فيها لانفسهم وطرا وانما قاموا في الاشياء بعبراد الله عز وجل لاشئ سواه كيفما دارت احوالهم في العمل والارادات فكل ذلك لله بالله مع الله بالغيبة عن النفس وشهواتها وقضاء وطرها وكلها وجد في ذلك لهم فيه غرض فروا منه وتركوه هذا مذهبهم بخلاف غيرهم فانهم لم يبحر جوعا من دائرة الحظوظ والحاصل على الحظوظ هو الطمع والطمع كله كاذب واتباع الطمع هو عين الهلاك والذى قادهم الى الطمع هو الوهم والوهم خيال كاذب كسراب بقبعة والطمع في مذهب العارفين حرام بل الطمع هو خراب الدين وملاك الدين الورع والعارفون نظروا في الاشياء سوى الله فوجدوها لانفع لها من نفسها ولا تنفع غيرها ووجدوها لا تملك ضررا ولا نفعا من ذاتها فقطعوا النظر عنها واسقطوها من اذهانهم فعملوا بآرادة ومحبة واعتمادا وخطورا فلما تورعوا عنها رجعوا بكائهم الى خالقها فانجدهم هو منهم بالعلق به ثم نظروا الاشياء فاذا هي في قبضته ثم فكروا

الوهاب أو على يد الجبار فينظر في الموطن وما يستحقه أو على يد الغفار فينظر في المحل المعطى له وما هو عليه من الاحوال فان كان على حالة يستحق بها العقوبة فبغير الله سبحانه وتعالى بالاسم الغفار عن العقوبة أو كان على حال لا يستحق بها العقوبة فيسمى المعطى له معصوما على التقدير الثاني بشرط أن يكون من الانبياء معني به على التقدير ومحفوظا على التقدير بشرط أن يكون من الاولياء اعلم ان بعض هذه الاسماء المذكورة له دخل في كل من الفعل والقبول كالحسن فان كان من الاعطاء وقابلية المحل له من مقتضيات الرحمة الرحمانية وكذلك الحكيم فان كل واحد منهما بحسب الحكمة وكذلك الوهاب فان الكل مواهبه وظاهر ان الواسع يعم الكل بخلاف الجبار والغفار لان اثرهما الجبر والستر فالجبار والغفار من حيث انفسهم لا يقتضيان الا الفعل واذا عرفت هذا عرفت حكمة امر الله عبده ان يسأله حصول هذا المطلب العظيم على يد اسمه الغفار المفهوم من لفظ الاستغفار وانما قال استغفر الله وعلق الفعل

باسم الله ولم يقل استغفر الغفار لوجهين أحدهما ان المعطى في جميع هذه الصور هو الله أحديته جمع جميع الاسماء من حيث انها تخرج وجامع لما هو مخزون عنده في خزائنه العلية التي هي حقائق الاشياء وأعيانها الثابتة المنقشة بكل ما كان وما يكون مما يخرج ما يكون مخزونا عنده من الغيب الى الشهادة ومن القوة الى الفعل الا بقدر معلوم وقد ارعينا على يد اسم خاص بذلك الامر المخزون عنده المراد اعطاؤه داعطى كل شئ خلقه على يد الاسم العدل واخوانه وثانيه ما ان الذي اراد الشروع في الاستغفار لما كان المطلوب في حقه الوقوف في مقام العبودية التي هي اخلاص العبودية لله والتبري من جميع المخلوط مع الاعتراف بالبحر والتقصير وعدم توفية الربوبية حقها وسكون ذلك في القلب على عمر الساعات والازمان ولا يتأني له ذلك الا اذا كان مستغفرا في مشاهدته الله تعالى في مرتبة الألوهيته تناسب تعليق فعل ١٠٨ الاستغفار باسم الله المفهم مرتبة الألوهية وهي عكوف الوجود على عبادته سبحانه

وتعالى بالخصوع تحت كبريائه
وعظمته وجلاله والتذلل
لكمال عزه والجنود تحت قهره
بتسليم القباد اليه بفعل ما يشاء
ويجبكم ما يريد لا منازع له في
حكمه والله هو الذي خضع له
الوجود كله بالعبادة والتذلل
والجنود تحت قهره والتصاغر
لعظمته وكبريائه وليس في
الوجود شيء يشذ عن هذا أقاصيه
ودانيه فهو الاله الذي قهر جميع
الموجودات بسطوته وقهره
وانفرد به عظمته وكبريائه
وهو له وجلاله ولهذا تناسب
تعقيب الاسم المفعولهم مرتبة
لعظمته تعالى بقوله العظيم لان
العظمة أمر وجودي في ذاته فهو
عظيم سبحانه وتعالى لا يحل به
الاحتمار بوجه من الوجوه وكل
من دونه اذا ثبت له عظمته
ذاب ذلا وتصاغرا وصغر هيبة
واجللاله والعظيم هو الذي
لانسيمة لاحد في علو شأنه
وجلالة قدره ذاتا وصفات وأسماء
وأفعالا هو العلي في عظمته فوق

والرفعة

فكل توجه لا يشعر صاحبه بمظنة الربوبية وذلة العبودية فيه فهو وتلاعب بذلك وقع الجواب عن عدم انتفاع كثير بادعية قواذكار
محنة الوجدان بالاجابة بحجة عند أهل الصدق والاخلاص ولما كان العبد لا يرى نفسه ولو بلغ ما بلغ متأهلاً لأن يطلب من ربه الا
التخلي عن الذائل والتخلي بالفضائل لعله يليق بخدمة ربه رب الارض والسماوات والتخلي لا يحصل الا لمن وصل الى أول المقامات
الذي هو مقام التوبة ومن كان هذا منظره لا يفارق الاستغفار والاعتراف بالجزر جمع الى الاعتراف بالالوهية لله تعالى ثانياً الجزء
عن النبوت لمبادئ العظمة المفهومة من الاسم العظيم لان من تبدت له عظمة الله تعالى ذاب ذل ولا تواضعاً وصعق هيبة واجللاً
بقوله لا اله الا لامعبود بحق الا هو واسكنه لم يقدر ان يصرخ باسم الجلالة فيقول الذي لا اله الا هو لانه اما ان يكون من أهل
البداية او من أهل النهاية فان كان من أهل البداية فتقيد الاسمين الشرعيين اللذين هما اسم الله واسم العظيم يغني عن اعادة

ذكر اسم الله لظهور المذكور أو تعينه عند الذكر تعييناً لا يقبل الاشتراك بالغير والسوى فلم يبق له إلا الترقى إلى مقام أعلى من ذلك
المقام كما هو المقصود بالأعظام في الذكر فلزم الانتقال من التصريح إلى الاضمار لاستغراق الذآكر في مشاهدة المذكور ولذلك رجع
من مرتبة الألوهية التي وصفها بألفاظه إلى مرتبة الهوية وهوية الحق كما في الإنسان الكامل غيبه الذي لا يمكن ظهوره ولكن
باعتبار رجلة الأسماء والصفات وكانها إشارة إلى باطن الواحدية لعدم اختصاصها باسم وقعت أو مرتبة أو وصف أو مطلق ذات بلا
اعتبار أسماء وصفات بل الهوية إشارة إلى جميع ذلك على سبيل الجملة والانفراد وشأنها الأشعار بالبطون والغيوبية وهي مأخوذة
من لفظة هو الذي للإشارة إلى الغائب وهو في حق الله تعالى إشارة إلى كنهه ذاته باعتبار أسماء وصفاته مع الفهم بغيوبية ذلك قال
ومن قال قولي أن الهوية غيب ذات الواحد * ومن المحال ظهورها في الشاهد ١٠٩ فكانت هاتمت وقد وقعت على

شأن البطون وما للذات من جاحد
واعلم أن هذا الاسم أخص من اسمه
الله وهو سر اسم الله الأتري أن
اسم الله مادام هذا الاسم موجوداً
فيه كان له معنى يرجع به إلى
الحق وإذا قل منه بقيت أحرفه
غير مفيدة لمعنى وإذا حذف
الألف من اسم الله بقي لله فقيه
الفائدة وإذا حذف اللام الأولى
بقي له وفيه الفائدة وإذا حذف
اللام الثانية بقي هو والاصل
في هـ وانها هاء واحدة بلا
واو وما ألحقته به الواو الأمن
قيل الاشباع والاستمرار
التعادي جعلها ما شأوا واحداً
فاسم هو أفضل الأسماء (قال)
اجتمعت بعض أهل النبوة
زادها الله تعالى شرفاً في آخر سنة
تسع وتسعين وسموها قد
في الاسم الأعظم الذي قال النبي
صلى الله عليه وسلم انه في آخر
سورة البقرة وآل عمران وقال
انه كلمة هو وان ذلك مستفاد
من ظاهر كلام النبي صلى الله
عليه وسلم لان الهاء آخر قوله
سورة البقرة والواو أول قوله

والرفعة اصحاب هذا الفرع وكذلك في ضد النعم في الكرامة لها كذا سواها وهذا يفتقر
الامر في محبة الجنة وما فيها وكرامة النار فالأول مذموم وقطعاً والثاني مذموم وممدوح والثالث
مدوح مشرف قطعاً لأنه لم يفسر بالجنة لذاتها وشهواتها بل لأنها من حسن اختيار الله
جل وعلا وانها من أعظم منته وانها دار جواره ومحضته فهم يحجبونها ويفرحون بها من أجل
لما تقدم من عزل شهواتهم وحفظ طوبى لمعاد الله عز وجل واختياره أن الله ذلك من فضله
وكرمه بجاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والحاصل انه لا يكمل القيام لله بالله مع الله من أجل الله
عز وجل حتى يتورع صاحبه عن جميع المقدرات ويقطع الطمع من الله أن يعطيه غير ما قدر
له أو يمنعه ما قدره ولا يصل إلى الله عز وجل حتى لا يبقى له غرض في شئ من الأكوأ كما قيل
حرام عليك الاتصال بالمحبوب ويبقى لك في العالمين محبوب وهو نكته الساب وقيد قل في هذا
ما طلع شمس ولا غربت على الخلق الا وهم هال باله تعالى الامن يؤثر الله عز وجل على نفسه
وهو آخرة ودينه فانظر في هذا هل تجد له غرضاً في الاكوأ وهذه هي الحرية الخالصة
من شوائب رقية الاكوأ ومن تحقق بهذه المقام يكون الدعاء في حقه لمحض العبودية فقط
لا تطلع إلى تحصيل شئ لانه ان تطلع بدعائه إلى تحصيل ما قدر له أو دفع ما هو مدفوع عنه
فهو عبث لا فائدة له ويلزمه تأديب قلبه عن هذا التطلع للعبث وان تطلع لذلك فهو طمع
ومضادة لاحكام الربوبية وكلها في مذهب المعارفين حرام فيلزمه تأديب قلبه أبضاً عن هذه
الاعتسائس فلم يبق إلا التعلق بالله عز وجل عبودية له لا لأجل تحصيل شئ منه بالتعلق به لئلا
يدخله ما تقدم من الطمع والعبث وشرك الأغراض ويلزمه حينئذ الوقوف مع الله عز وجل
على حدود الادب بالراضع عن الله عز وجل في كل شئ والرضا بأحكامه في كل شئ والتفويض
له في كل حال والتسليم له في كل شئ والاستسلام له على كل حال واقامة النفس له على ما يريد
وتفسير الرضاع عن الله عز وجل هو ترك السخط عنه فيما يجرب به عليك من الاضرار بل يتلقى
حكمه بالفرح والسرور وان كان هلاكه فيه لصدق محبته ولا يتقي زوال شئ مما فعله به من
الضرر حتى يكون هو الذي يدفعه جل وعلا وتفسير الرضا بأحكامه ومقاديره هو في السخط
لما حكم به عليك أو غيرك فتستوى عندك المضار والمنافع ولن تصل إلى تحقيق هذا المقام إلا
بكمال ذلك قيل وكال رغبتك فيه لاجله لا شئ يعود اليك منه في غيب عنك رؤية الضر والنفع

وأول سورة آل عمران وهذا الكلام وان كان مقبولاً في أحد الأسماء الأعظم رائحة أخرى وما أوردت ما قاله هذا العارف الاتبيها على
شرف هذا الاسم وكون الإشارة النبوية وقعت عليه من الجهة المذكورة انه أعظم الأسماء واعلم ان هو عبارة عن حاضر في الذهن
يرجع إليه بالإشارة من شاهد الحس إلى غائب الخيال وذلك الغائب لو كان غائباً عن الخيال لما صحت الإشارة إليه بلفظة هو فالتصح
الإشارة بلفظ هو إلا إلى الحاضر الأتري ان الضمير لا يرجع إلا إلى أقرب مذكوراً مطلقاً أو مقرباً واما حالاً كالشكل والقصة وفائدة
هذا انه يقع الوجود المحض الذي يصح فيه عدم ولا شئ بالمعدم من الغيوب والغائب معدوم من الجهة التي لم يكن مشهوداً
فيها فلا يصح هذا في المشار إليه بلفظ هو فاعلم من هذا الكلام ان الهوية هي الوجود المحض الصريح المستوعب لكل كمال وجودي
شهودي اكن الحكم على ما وقعت عليه بالغبية هو أجل ان ذلك غير ممكن بالاستيفاء فلا يمكن استيفاءه ولا يدرك فقول ان الهوية غيب

لعدم الإدراك لها فافهم لأن الحق ليس له غيب غير شهادته ولا شهادة غير غيبه بخلاف الإنسان وكل مخلوق كذلك فإن له شهادة وغيبا لكن شهادته بوجه واعتبار وغيبه من وجه واعتبار وأما الحق فغيبه عن شهادته وشهادته عن غيبه فلا غيب عنده ولا شهادة بل له في نفسه غيب يليق به وشهادة تليق به كما علم ذلك لنفسه ولا يصح تعقل ذلك لنا إذ لا يعلم غيبه وشهادته على ما هو عليه إلا هو سبحانه وتعالى وإن كان من النهاية فذكره الذكر الحقيقي الذي هو الغاية المقصود وهو الذي إذا أخذنا العبد فيه أخذنا من جميع دائرة محسه فليس فوقه مرتبة وصاحب هذه المرتبة كلما قال استغفر الله العظيم بزاد استغرا قائم بعقبه بقوله الذي لا اله الا هو والغلبة الهوية السارية في جميع الوجود عليه فما يقدر أن ينطق باسمه هيبته واجلاله ولولا أن الله تعالى يتفضل على كل واحد من أهل هذا المقام بذكره ويحفظ لهم أعماهم الظاهرة ١١٠ والباطنة شريفة وحقيقة في محوهم ومحوهم لما جرى على لسانه ذكر فأحرى

ويستقط عنك التمييز بين ما من ذاتها محابو بغضا إلا أن يكون الحب والبغض من أحده سبحانه فلتكن في ذلك لله بالله مع الله وتفسير الغويض هو ترك التدبير في جلب نفع أو دفع ضرر ولو بالتدبير فضلا عن السعي فيه لما علم من سبق تدبيره سبحانه وتعالى فلا محيص عن ما قدره حصوله نفعاً أو ضرراً ولا سبيل لما قدره نفسه نفعاً أو ضرراً فلم يبق الا ترك التدبير وهو التفويض وتفسير التسليم لله عز وجل هو ترك منازعة المقادير تمناً أو سعياً جلباً أو دفعاً أو قوعاً أو نفعاً لما سبق أيضاً من تقديره عز وجل واختياره في سابق أزله لما قدر وقوعه أو عدمه والمنازعة كلها حرام عند العارفين لأنها إما عبث أو طمع كما تقدم فلم يبق الا التسليم وهو ترك المنازعة عبودية لا تعظماً الى شيء جلباً أو دفعاً فيدخل شرك الاغراض والطمع والعبث وتفسير الاستسلام له جل وعلا هو اسقاط الحول والقوة منك حتى تكون كالميت بين يدي غاسك يقلبك كيف شاء دون اختيار ولا ارادة ولا حول ولا قوة لانك في الحقيقة لا حول لك ولا قوة وانما ذلك من دواعي النفس الكاذبة ومن شأنها الانقياد لاهولهم فلم يبق الا ترك الدعوى وتأديب النفس عن الانقياد والوهم وردها الى محض العبودية الخالصة لله عز وجل ولم يبق الا الاعتماد على الله عز وجل وتفسير الاعتماد عليه جل وعلا هو هودو القلب سكوناً من الاضطراب بقيوميته جل وعلا وسابق تدبيره واختياره وتبريها من الطمع والعبث كما تقدم وكل هذه مقامات متخادمة بعضها ببعض وإن يقدر على استيفائها كما لا الا العارفين فكما ساكنت الى شيء دون الله عز وجل كما ثنا ما كان فقد اعتمدت عليه ومعنى السكون هو هودو القلب والاستيثار بوجود ما سكن اليه والاضطراب والوحشة والحزن عند فقد المسكون اليه ومن كان على هذا الحال مع غير الله تعالى وكل الى ما سكن اليه وهلاكه محقق لا محالة ولا مطمع له في ذلك الفلاح الكامل ومن كان سكونه الى الله عز وجل وأنسه به دون شيء سواه وكله الله عز وجل الى تدبير الوهيت واختياره وقوله بالعناية الازلية ومعه ما لا نهاية له من الاحوال العلية والمقامات السنية والاخلاق الزكية ولا تسأل عما يجيئ من الفرح والذات والشرف والرفعة ولا يعلم غايته الا الذي تفصل به ولم يحفظ هذه المقامات الا العارفين لا تخلاصهم الى الله عز وجل من جميع ملابس الاكوان وتطهيرهم من النظائر الباطنة أو أكثر أو أقل فرجعوا الى الله عز وجل بامرار مخنطة عما سواه مغمورة بشهوده غائبة عن وجود سوى الله عز وجل مقيدة عنده في حضرته

أن يقدر على أن يقول استغفر الله العظيم على الدوام ويصرح بهذين الاسمين العظيمين في نفسه تعالى أعقبهما باسمين من أسماء الجمال وهما الحى القيوم حتى أجزاهما على لسان الدأكر بقوله الحى القيوم لأن فيهما تأثير في رفع داء الهم والكرب لأن صفات الحياة متضمنة لجميع صفات الافعال وتلزمها وصفة القيومية مستلزمة بجميع صفات الافعال لأن معنى الحى القيوم الدائم القائم بتدبير الخلق وحفظه على أحسن الأحوال واجمعها ولهذا كان الاسم الأعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى وهو الاسم الحى القيوم في أحد الأقوال والحياة التامة تضاد جميع الآلام والاسقام ولهذا لما كنت حياة أهل الجنة لم يلحقهم هم ولا غم ولا حزن ولا شيء من الآفات فالتوصل بصفة الحياة والقيومية له تأثير في إزالة ما يعناد الحياة ويضر بالافعال فلهذا الاسم الحى القيوم تأثير عظيم خاص في

جائسة

اجابة الدعوات وكشف الكربات ولهذا كان صلى الله عليه وسلم اذا

اجتهد في الدعاء قال يا حي يا قيوم وبما قرناه يظهر لك حكمة الاثبات بهذه الاسماء في هذا الاستغفار على هذا الترتيب المحب والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (وأما) ما في صلاة الفاتح لما أغلق في جواهر المعاني قوله اعلم ان هذه الكلمة تقوينا العرب جرت في السنن انها مخاطب الله تعالى بها في جميع ادعيتها وهي جارية منهم بجرى الاستغاثة والتضرع وهذه الابتهاال وطلب التجهيل في اجابة الدعاء كانه يقول بحمل اجابتي أو بحمل اغاقتي يا الله هذا المراد بها عند العرب اه ما في جواهر المعاني اعلم ان الصلاة في حق الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وصف قائم بذاته على الحد الذي يليق بعظمته وحلاله هو أمرفوق ما يدرك ويعقل فان الوصف الوارد في حق كل موجود وان اشترك في اللفظ والاسم فالحقيقة عبارة في حق الموجودات فالصلاة في حقنا عليه عليه الصلاة والسلام هي الالفاظ البارزة من السنن بالدعاء والتضرع الى الله تعالى فيما ينبغي عن تعظيم نبيه صلى الله عليه وسلم منا وليست

من صلاته سبحانه وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكيف صلاته الا ترى ان السجود المأمور به في حق الادعي لله تعالى لا يماثل سجود
والجسادات والحيوانات والاشجار فردا فردا فان لكل واحد من تلك الافراد سجودا يليق بحاله فان السجود في حق جميعها مماثل في
الاسم والاطلاق والحقيقة مفترقة في جميعها وسجود كل واحد غير سجود الآخر واما صلاة الملائكة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فتعلقها في حقهم كتعلقها في حقنا على سيدنا محمد (ا ماسيادته) وتفضيها على جميع الخلق فاشهر من نار على علم واظهر من الشمس
وقت الظهيرة من غير محاب صيفا (ويكنى) في تبين سيادته شهادة الله تعالى ان بعثه صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين حيث قال جل
وهز من قائل وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (ويكنى) ايضا في بيان سيادته اختصاصه بالشفاعة العظمى في الموقف الاكبر من بين
الخلائق ولم ينازه في هذه المرتبة واحد من اكابر الرسل عليه وعليهم من الله افضل ١١١ الصلاة وازكى السلام والى هذا اثرت

بقولي في قصيدتي التي مدحته
بها صلى الله عليه وسلم باسماء
سورة القرآن كلها حيث قلت فيها
نمضت وقت كون الكون حانية
الى الشفاعة دون الخوف والتكبد
كفته خيرا على اهل السماء واهل
الارض قاف واحفاف لذى اود
ويكنى في سيادته قوله تعالى وانك
لعلى خلق عظيم وقوله تعالى قل
ان كنتم تحبون الله فابعثوني
بحسبك الله وقوله تعالى فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما
شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
وقوله من بطع الرسول فقد اطاع
الله من غير زيادة قيد وامان
زعم انه يطيع الله تعالى من غير
ان يطيع خليفته محمد صلى الله
عليه وسلم فقد خسر مع الخاسرين
وهلك مع الهالكين ولا يطيع الله
تعالى احدا حتى يطيع محمد صلى
الله عليه وسلم وامان اطاع محمد
صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله
تعالى والى هذا يشير ما روى عن
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

جالسة على بساط تغريده بارواح مطهرة من علاتي الاجسام الظلمانية متعالية عما يشعلها
عن الطيران في رياض الجيروت منزعة عما يقدح في حياها وكال شوقها اليه جل وعلا دائما
وبعقول مطهرة من دنس الهوى دائمة السير والفكر والنظر في مصنوعات جل وعلامة نقطة
اسرار حكمته في خلقه بملوب قد كل تعلقها به بقطع العلاقات والتطهير من الارادات
والانخلاع من المألوفات وغض البصر عن جميع الموجودات وقوفها على حدود الادب بين
يدى خالق الارض والسموات بنفوس زكية مطهنة عن جميع الاضطرابات طاهرة مطهرة
متخلعة عن الهوى والشهوات و باجساد مستغرقة البعض والكل لا تختلف منها شعرة ولا ذرة
عن خدمة خالق الموجودات واعلم ان الذي يحجب الخلق عن الله تعالى هو سكوتهم الى غيره
ولولا ذلك لاراه كلهم ببصائرهم عيانا ولكن بعضهم في الحجاب اشدهم من بعض والكل في
الحجاب عنه على حد سواء لا سحالة المسافة والامكنة والجهات عنه جل وعلا وانما ذلك بنسبة
ما يحجب العبد عن شهوده سبحانه فطائفة محجبهم حب الدنيا والانسكاب عليها وهذا اعظم الحجب
وطائفة محجبهم عن الله عز وجل شهواتهم واغراضهم وهواهم ونفوسهم وهذا ادنى من الاول
وطائفة محجبهم الآخرة من انواع نعمها وحورها وقصورها والهم عذابها والخوف من دركات
جهنم وطائفة محجبهم عن الله عز وجل سكونهم الى العلوم والمعارف والاسرار والانوار والاحوال
والمقامات الكونية من الله تعالى وطلبهم منهم فهم يسكنون لوجودها
ويضطربون لفقدائها والعارفون خرقوا هذه الحجب كلها وجلسوا مع الله عز وجل على بساط
شهوده والتسبرى عن رؤية الاحوال والمقامات واداتها لانها من جملة الاكوان التي خرجوا
عنها وانما كان الاولون اعظم ممن بعدهم في الحجاب لانهم محجوبوا بالحجاب الاول بعد الثاني واهل
الحجاب الثاني خرقوا الحجاب الاول بالزهد فقطع عليهم الطريق دواعي النفس والهوى فحجبوا
واهل الحجاب الثالث خرقوا الحجابين فقطع عليهم الطريق لذات النعيم الدائم فحجبوا واهل
الحجاب الرابع خرقوا الثلاثة وقطع الطريق عليهم ارادة الرفعة والمنزلة بمحصل المقامات الا ان
الثلاثة الاولين محجوبوا بالظلمات والآخرين محجوبوا عن الله عز وجل بالانوار وكلها مستوية حيث
لم ينظروا الى الله تعالى ومن خرق الحجب كلها انظر الى الله تعالى بعين البصيرة وامان نفس اقامة
انفس الله عز وجل على ما يريد فهو القيام بمراده عبودية لاجله وابتغاء وجهه باسقاط

عنه انه قال يا رسول الله من فضيلتك عند الله تعالى ان طاعتك طاعته فقال من بطع الرسول فقد اطاع الله اه وقوله تعالى ان
الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم أي انما يبايعون الله بما يعيهم بالذات الله فوق ايديهم يريد عند البيعة لان يد
الرسول هي النابتة عن الله تعالى (ويكنى) في بيان سيادته صلى الله عليه وسلم قوله اسيد ولد آدم ولا تخرو وقوله صلى الله عليه وسلم
كنت نبيا وادم بين السماء والطين وقوله صلى الله عليه وسلم ادم في دون من الانبياء يوم القيامة تحت لوائى وقوله صلى الله عليه وسلم
انا اول مشفع واول من تنشق عنه الارض وسياق ان شاء الله تعالى في اثناء تفسير الفاظ صلاة الفاتح لما أغلق وتفسير الفاظ جوهرية
الكمال ما بينه على سيادته وعلوقه ان شاء الله تعالى الفاتح لما أغلق من صور الاكوان فانها كانت مغلقة في حجاب البطون وصورة
العدم وفتح مغالية بها بسبب وجوده صلى الله عليه وسلم وخرجت من صورة العدم الى صورة الوجود ومن حجابية البطون الى نفسها

في عالم الظهور اذ لا هو ما خلق الله موجودا ولا اخرج به من العدم الى الوجود هذا احد معانيه والثاني انه فتح مغاليق الرحمة الالهية وبسببه انفتحت على الخلق ولولا ان الله تعالى خلق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ما رحم مخلوقا فالرحمة من الله تعالى لخلقه بسبب نبيه صلى الله عليه وسلم والثالث من معانيه كانت القلوب مغلفة على الشرك مماودة به ولم يجد الايمان مدخلا لها ففتحها بعبادته صلى الله عليه وسلم حتى دخلها الايمان وطهرها عن الشرك وامتلأت بالايمان والحكمة اه والمعنى انه فتح الله تعالى به على عباده انواع الخيرات وابواب السعادات الدنيوية والاخرية او بين لاهته ما اوحى اليه بتفسيره وتفسيره وادبناحه او فتح بحكمته ما غلق أي التيسر وانهم اوفتح النبوة اول الانبياء والنور فالله تعالى نورهم وابواب الشفاعة وابواب الجنة ولا تفتح لاحد قبله اه من مطالع المسرات قال شيخنا رضي الله تعالى ١١٢ عنه وارضاه قوله وان خاتم لما سبق من النبوة والرسالة لانه ختمها واغلق بابها

صلى الله عليه وسلم فلامطمع لاحد في بعده وكذا ان خاتم لما سبق من صور الخليات الالهية التي تجلي الحق سبحانه وتعالى بصورها في عالم الظهور ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم اول موجود اوجده الله تعالى في العالم من حجاب البطون وصورة العجاء الراني ثم ما زال يبسط صور العالم بعدها في ظهور اجناسها بالترتيب القائم على المشيئة الربانية جنسا بعد جنس الى ان كان آخر ما تجلي به في عالم الظهور الصورة الادمية على صورته صلى الله عليه وسلم وهو المراد بالصورة الادمية فكما افتتح به ظهور الوجود كذلك اغلق به ظهور صور الموجودات صلى الله عليه وسلم وعلى آله وبعبارة قال رضي الله تعالى عنه اول موجود اوجده الله تعالى من حضرة الغيب هو روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم نزل الله تعالى ارواح العالم من روحه صلى الله عليه وسلم والروح ههنا الكيفية التي بها مادة الحياة في الاجسام وخلق من روحه صلى

الراحم منه على العباد فقط لا انه يقطع رجاؤه منه فنوطا من غيره فان ذلك عين الكفر المنهي عنه وانما يسطر الراحم على العباد لتخلص عبادته له به عن شرك الاغراض وبرجوا الخير من ربه لحض الفضل والكرم والراحم وحسن الظن بالله تعالى لما هو عليه من محاسن الصفات العظيمة واما الرجاؤه لشيء من الدنيا او من الآخرة فهو طمع عند العارفين وكله حرام لما علم من سبق تقديره وتسميته في الازل فلامطمع في نيل ما لم يقدر كما لا يخوف من فوت ما قدر حصوله فأي شيء الرجاؤه بعد هذا وما هو الا حسن الظن به تعالى بقطع الطمع منه في نيل ما لم يقدر وقطع اتهامه في فوت ما قدر فلم يبق الا تخلص العبودية له جل وعلا على ما يربحكم شرعه بفارقة الحظوظ وقطع الاختيار معه ومباينة الارادات مع ارادته جل وعلا وليكن معه كالميت بين يدي غاسله بقلبه كيف يشاء فلا يرى لنفسه حولا ولا قوة ويبقى مستسلا بالاحكام تجري عليه من غير كراهة لشيء منها فان صبت عليه جميع الاضرار التي جرت على الخلق ما تأملت منه شعرة لما تحقق من قيمومية محبوه وهذا من الاحوال التي هي محض المواهب الالهية ليس للكسب اليها سبيل ولن يستكملها من فيه اذ في لحظة من الالتفات لنفسه اوسوى الله عز وجل انالنا الله ذلك بمحض فضله آمين بحمد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والواجب في حق السالك ان يسعى ويصيح ويظلل ويبيت وليس له مراد الا شيئا من الاول هو الله عز وجل اختيارا له من جميع الموجودات واستغناء به عنها وانفة من لحظها لمحبة وغيرها ان يختار سواها ولا يمكن الله عز وجل هو مبدأ مراده ومنتهاه واول مراده وآخره ومفتتحه وختمه ومستغفره بالقصر مراده عنه فيما بين ذلك كله حتى لا تنفي لمحبة يربحها غيره لان ارادة الغير اما طمع او عيب كما تقدم والثاني من مرادات السالك ان يكون كله لله عز وجل خالصا من رقية غيره كامل التعلق به تعلقا سرا وروحا وعقلا ونفسا وقلبا وقاله باحتمال لا تكون منه ذرة مختلفة عن الله تعالى واقفام مراده عز وجل منسلحا عن جميع الارادات والاختيارات والتسديرات والحظوظ والشهوات والاغراض واقفا في ذلك لله بالله مع الله لاشي منه لنفسه ولا بنفسه ولا مع نفسه وليكن ذلك عبودية لله عز وجل من أجله وارادة لوجهه وأداء لخلق ربو بيته لاليه وود عليه منه شيء ولا يجتر على الله عز وجل ان يكمل مراده بل لتخلص عبوديته له به عز وجل لا قنوطا من خبره لئلا يكفر ويحسن ظنه به لما هو عليه من كمال الصفات المجودة انتهى وهذا التنبيه قد كتبه

سيدنا الله عليه وسلم الاجسام النورية كالملائكة ومن ضاهاهم واما الاجسام الكثيفة الظلمانية فاما خلقت من النسبة الثانية من روحه صلى الله عليه وسلم فان له روحه صلى الله عليه وسلم نسبتين افاضهما على الوجود كله فالنسبة الاولى نسبة النور المحض ومنه خلقت الارواح كاهوا والاجسام النورية التي لا ظلمة فيها والنسبة الثانية من نسبة روحه صلى الله عليه وسلم نسبة الظلام ومن هذه النسبة خلق الاجسام الظلمانية كالشياطين وساير الاجسام الكثيفة والجحيم ودرجاتها كما ان الجنة وجميع درجاتها خلقت من النسبة النورية فهذه نسبة العالم كله الى روحه صلى الله عليه وسلم (قوله باصرا الحق بالحق) قال رضي الله تعالى عنه في شرح باقوتة الحقائق ان الحق في اللفظين هو الله تعالى ومعناه انه نصر الله تعالى بالله سبحانه ثم مضى الى نصرة الله تعالى حيث توجه اليه امر الله تعالى بالنصرة له فنض مسرعا الى نصرة الله تعالى بالله تعالى اعتمادا وحولا وقوة واحدة مادا واضحا طرارا الى الله سبحانه

وتعالى وفي إمامه على كل شيء هذا هو الوجه الأول والوجه الثاني أن الحق في اللفظ الأول هو دين الله الذي أمر الله تعالى بتبليغه وإقامته وهو دين الإسلام نصره بالحق أداة وآلة يعني أنه لم ينصر الإسلام ساطل ولا تحيل ولا خديعة بل غرض إلى نصر دين الإسلام بحال يعطي التصريح بالحق نصريحاً لا يمازجه وجه من الباطل فما زال كذلك حتى تمكن دينه وشرعه في الأرض اهـ ويحتمل أن يكون المراد بالحق القرآن قاله في مطالع المسرات (قوله والهادي إلى صراطك المستقيم) معناه أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي يهدي جميع عباد الله تعالى إلى دينه القويم الذي لا يتبدل فيه ولا يتغير ولا زيادة ولا نقصان كما قال في حقه صلى الله عليه وسلم وأنت لتهدي إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض والصراط المستقيم هو النبي صلى الله عليه وسلم وسمى به ليكون طريقاً مأموراً ودأ إلى الحق لا وصولاً لاحد إلى الحضرة القدسية وذوق أسرارها والابتهاج بأنوارها الا ١١٣ بالسلوك عليه صلى الله عليه وسلم وهو

باب الله الأعظم وهو الصراط المستقيم إلى الله تعالى فن رام من السالكين الوصول إلى الله تعالى في حضرة جلالة وقدره معرضاً عن حبيبه صلى الله عليه وسلم طرد ولعن وسدت عليه الطرق والأبواب ورد بعضاً الأدب إلى اصطبل الدواب (وقوله وعلى آله) أي صلى على آل طلب المصلي من الله أن يصلي على آل رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقوله حق قدره ومقداره العظيم) معناه أن المصلي طلب من الله تعالى أن يصلي على نبيه ورسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آل علي قدره ومقداره العظيم عنده تعالى وقوله قدره يصح أن تكون الدال المبهمة له محركة ومضمومة أو ساكنة وفي القاموس القدر محركة والقضاء والحكم ومبلغ الشيء وبضم كالقصدار إلى أن قال (وما قدره الله حق قدره) ما عظمه حق تعظيمه وقد ردت الثوب فأنفرد رجاءه إلى المقدار اهـ

سيدنا رضي الله عنه حين كان يدرس العلم وكتبته من خطه وبالله التوفيق وسألته رضي الله عنه عن من احتلم في السفر ولم يقدر على الغتسل بوجه من الوجوه هل يذكر جميع ما عنده من الأوراد أم لا (فاجاب) رضي الله عنه بقوله أنه يتم ويذكر جميع أوراده كالسني وغيره إلا الفاتحة بنية الاسم فلا يقربها ولو طال الحال إلى الأبد لا يطهره مائة كاملة قال الشيخ رضي الله عنه سألت سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أذكر الاسم الأعظم بالتيمن للرض إذا أصابني ولم أقدر على الوضوء قال لا إلا أن تذكره بالقلب دون اللسان ثم قال سيدنا رضي الله عنه هذا حكم من احتلم في السفر وأما من احتلم في الحضر والصحة فلا يذكر شيئاً من ورده إلا إذا اغتسل ثم قال إياك إياك أن تؤخر صلاة الصبح أو غيرها من صلاة الفرض حتى يخرج الوقت لأجل الغسل فإنه لا يحل إلا للرض أو لعدم القدرة على استعمال الماء وأما ذكر الفاتحة بنية الاسم فلا تقربها بالتيمن في السفر ولا في المرض ولو طال الحال إلى الأبد انتهت من أملائه علينا رضي الله عنه وسألته رضي الله عنه عن قول الشيخ الجزولي رضي الله عنه في حروب الفلاح أفضل ما هو أهله (فاجاب) رضي الله عنه بقوله أعلم أن للربوبية أفاضات متباينة في الكيفية وفي العظم والذات والخواص على المرتبة الواحدة المفاض عليها سواء كان الفيض في مقابلة عمل أو توجه من المرتبة المفاض عليها أو في غير مقابلة شيء والحق سبحانه وتعالى لم تخل رتبته طرفه عين من هذا الفيض أبداً سرمداً وهذا الفيض هو المعبر عنه بالفضل والعطايا والمنع والانعام إلى ما يتبع ذلك من ظهور من العناية منه والمحبة منه سبحانه وتعالى والتعظيم والتجليل والتكريم للمرتبة المفاض عليها ما ذكر قبل من الفضل والعطايا والمنع وإذا علمت هذا علمت قطعاً أن ما أفاضه الحق على نبيه صلى الله عليه وسلم عاجلاً وأجلاً من العطايا والمنع التي لا تقدر العقول عن درك أدائها فضلاً عن أقاصيها وعلمت أن تلك الأفاضات منه سبحانه وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم متباينة الكيفيات والحدود في الكثرة والقلة والصغر والعظمة وفي كل ذلك يلوح لنا طرفها نصريحاً بالعلو وترتبته صلى الله عليه وسلم عن جميع خلق الله وعظمته مكانته عن كل ما عداه وأهليته صلى الله عليه وسلم لتلك العطايا بآية بحكم عناية الحق به ومحبة فيه فهو أهل لقليلها كما هو أهل لعظيمها والداعي طالب من الله عز وجل أن يجازي نبيه صلى الله عليه وسلم عما علمته من الحيرات والمكارم وما أتاح لنا صلى الله عليه وسلم من النعم العظيمة

(١٥ - جواهر ناي) (قلت) قد حصل لنا من الكلام أن القدر والمقدار بمعنى واحد وأن القدر والمقدار في هذا المحل يصلح أن يكون بمعنى مبلغ الشيء وبمعنى الغنى ففي الصلاة لله صل على سيدنا محمد الخ صلاة يكون مبلغها على قدر مبلغ رسولك صلى الله تعالى عليه وسلم أو الألهام صل على سيدنا محمد الفاتح الخ صلاة تساري وتطابق غناه الذي أغنيته بك ثم بما منحته به من سب و غ فضلك وكال طولك كما قلت في محكم كتابك وكان فضل الله عليك عظيماً والوسوف به طيبك ربك فترضى أو الألهام صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق الخ صلاة تسوي عظمه رسولك أو الألهام صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق الخ صلاة إذا فست بمرتبة رسولك صلى الله تعالى عليه وسلم تكون مقايسة لها وفائدة الكلام أن المصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب من الله أن يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بالغة مبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برببه ثم بما منح به مما لا يعلم قدره إلا هو به مساوية لعظمته

صلى الله تعالى عليه وسلم مقاسه لثبته صلى الله عليه وسلم وألوهيته ومكانته وحظوته هذه ثلاث كرهنا بعض ما ينسب على علوقه
ومرتبه وحظوته عند ربه وغناؤه صلى الله تعالى عليه وسلم فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق اعلم ان
عالماته وجلالة قدره وعظمته وارتفاع مكانته على جميع خلق الله تعالى وغناؤه صلى الله تعالى عليه وسلم بربه تعالى مما شاع وذاع وعلم
وكيف لا وهو صلى الله عليه وسلم السبب في وجود كل موجود من المخلوق ومن نوره كان كل نوره والرحمة المهداة للخلق والله ربه الأولين
والآخرين وهذا الخلق أجمن اغصاهي منه ومن أجله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الاندراج الجامع في افاضة الوجود على جميع
الوجود فانه لولا وجوده صلى الله عليه وسلم لما كان وجوده من المخلوقات فان وجود كل موجود من ذوات الوجود متوقف
على سبقية وجوده صلى الله عليه وسلم ١١٤ من وجود ذلك الموجد بافاضة فانه لولا هو صلى الله عليه وسلم ما خلق شيء من

المواهب العظام التي تدهش العقول ويكبح حوادعهم عن الاحاطة باقل قلبل منها او ما بذل
الينامن النصيحة وعلمنا من مكارم الاخلاق والآداب التي تصلح لمن توجه بها إلى حضرة
الربوبية ثم ما وقاها به في ذلك من أليم العذاب الأبدى الذي لا تطيق العقول وصفه وما أعقبنا
بسبب ذلك من النعيم السرمدي الذي يدهش العقول ذكره وكان شكره صلى الله عليه وسلم
عليه في هذا غير متناه لواسعة فرقنا طول أعمارنا للقيام بشكره صلى الله عليه وسلم لم نؤد حتى
مقاله في مقابلة بره صلى الله عليه وسلم ولما علم الداعي عجزه عن القيام بشكره صلى الله
عليه وسلم على ما ذكر زد ذلك إلى الحق سبحانه وتعالى لما له من سعة القدرة الإلهية على توفية
شكره عنا صلى الله عليه وسلم باضعاف مضاعفة فكان الداعي يقول يا ربنا اذا علمت عجزنا عما
وجب علينا من القيام بشكره صلى الله عليه وسلم فاجزه عنا بأعظم ما مضت رتبته العظيمة من
مواهبك ومحك التي خصصتها بها التي كان أهلا لعظيمها كما هو أهل لقليلها صلى الله عليه وسلم
لجازه عنا بأعظم ما هو أهله من محك ومواهبك ليكون ذلك منك سبحانه نسيابة عنا في
شكرنا الذي لا طاقة لنا به والسلام فافهم هذا المهيح الصافي والتعبير الوافي ولا تلتفت
لمناقشة الالفاظ المضطربة بين أهل الظاهر أكرمنا الله وإياك بحجة الكمل العارفين بالله
المقترفين من فيض الاسرار الباطنة الإلهية وأمانته على محبتهم وحشرنا في زميرهم آمين انتهى
من أملائه على بعض الفقهاء ومن خطه كتب والسلام ووسألته رضي الله عنه عن حقيقة
الزهد (فاجاب) رضي الله عنه بقوله حقيقة الزهد في المزهد فيه هو الترك والاعراض عنه
وبدايته الترك والاعراض وتمكنه الاستئناس بتركه ونهايته دوام نسيانه حتى لا يخطر بالبال
ونهايته انعطاف الزهد والمزهد فيه فلا يرى الزهد شيئا ولا يلتفت اليه وما دامت الاشياء
قائمة في النفس فالزهد فيها مطلوب حتى اذا تركت الاشياء من النفس وصفت من جميع
الكادورات وذهبت صور الاكوان من القلب عينا واثرا فلا زهد فانه في هذا الحال يتم كن
منه حب الذات المقدسة واذا تمكن حب الذات المقدسة ذهبت الاكوان ومحقت فلا عين ولا أثر
ولا يتصور خطو رها على القلب فهنا لا زهد ولا مزهد فيه وفي هذا الاشارة بقول النبي صلى
الله عنه حين سئل عن الزهد فقال له ما معناه انما الدنيا كلها بجميع ما فيها كحصة ملقاة في فلاة
مر عليها ما وفان ترك المسار تلك الحصة لا يعد زهدا وأما ما ذكر من زهد أصحاب المقامات مما

الاكوان ولا ربح شيء منها
لا بالوجود ولا بافاضة الرحمة
فافاض الوجود على وجود جميع
الاكوان مفاضة من ذاته الكريمة
صلى الله تعالى عليه وسلم فبان
لك ان الفيض من ذاته ينقسم
إلى رحمتين الرحمة الأولى افاضة
الوجود على جميع الاكوان
حتى خرجت من العدم إلى
الوجود والرحمة الثانية افاضة
فيض الرحمة الإلهية على جميعها
من جملة الارزاق والمواهب
والمنافع والمنح من العلم بصفات
الله تعالى وأسمائه وكالات ألوهيته
وباحوال الكون وأسراره
ومنافعه وهضارته وبالأحكام
الإلهية أمر ونهي فبذلك يدوم
تمتعها بالوجود فاذا علمت هذا
علمت أنه صلى الله عليه وسلم عين
الرحمة الربانية لان جميع الوجود
رحم بالوجود بوجوده صلى الله
عليه وسلم ومن فيض وجوده
أضمار رحم جميع الوجود (وفي
الأبريز) الشيخ أحمد بن المبارك
عن شيخه سيدي عبد العزيز

وراء
رضي الله تعالى عنه أن أول ما خلق الله نور محمد صلى الله عليه وسلم ثم خلق منه القلم
والحجب السبعين وملائكته ثم خلق اللوح ثم قبل كماله وانعقاد خلق العرش والارواح والجنة والنار والبرزخ أما العرش فانه خلقه
تعالى من نور وخلق ذلك النور من النور المكرم وهو أي النور المكرم نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وخلقه أي العرش من باقوتة
عظيمة لا يقاس قدرها وعظمها وخلق في وسط هذه الباقوتة جوهرة عظيمة تصار مجموع الباقوتة والجوهرة كبيتة بيضاءها هو
الباقوتة وصفارها هو الجوهرة ثم ان الله تعالى أمد تلك الجوهرة وسقاها بنوره صلى الله عليه وسلم فجعل يخرق الباقوتة ويسقي الجوهرة
فسقاها مرة ثم مرة إلى ان انتهى إلى سبع مرات فسالت الجوهرة باذن الله تعالى فرددت ماء ونزلت إلى أسفل الباقوتة التي هي العرش
ثم ان النور المكرم الذي خرق العرش إلى الجوهرة التي سالت ماء لم يرجع فخلق الله منه ملائكة ثمانية وهم حملة العرش خلقهم
من صفاته وخلق من ثقله الریح وله قوة وجهه عظيم فأمرها تعالى أن تنزل تحت الماء فسكنت تحت نجما ثم جعلت تحوم وجعل

البرديقوى في الماء فأراد الماء أن يرجع الى أصله ويحمد فلم تدعه الرجح بل جعلت تكسر مشقوقه التي تجردو جعلت تلك الشقوق تنفذو يدخلها الثقل والتنونة وشقوق تزد على شقوق ثم جعلت تكبر وتتسع وذهبت الى جهات سبع وأما كن سبع خلق الله تعالى منهن الارضين السبع ودخل الماء بينها والبحور وجعل العنباب تساعده من الماء لقوة جهه دارح ثم جعل يتراكم خلق الله منه السموات السبع ثم جعلت الرجح تحوم حومة عظيمة على عاداتها وأولاً وأخيراً جعلت النار تنفذ في الهواء من قوة حرق الرجح للماء والهواء وكلما زادت ناراً أخذتها الملائكة وذهبت بها الى محل جهنم اليوم فذلك أصل جهنم فالشقوق التي تكونت منها الارضون تركوها على حالها والعنباب الذي تكونت منه السموات تركوه على حاله أيضاً والنار التي زادت في الهواء أخذوها ونقلوها الى محل آخر لانهم لو تركوها لكانت الشقوق التي منها الارضون السبع والعنباب الذي منه ١١٥ السموات السبع بل وتأك كل الماء وتشربه

وراء هذه المرتبة فلا تخاطر الدنيا به الى حق يزهد فيها وانما لهم في الزهد حقيقة واحدة وهي البعد عن كل ما لا يلائم مقام كل واحد من اصحاب المقامات أو يوجب فيه نقصا أو خلافا في الكمال وما سوى هذا فلا زهد في شيء والسلام انتهى من املائه علينا رضي الله عنه ﴿ومن كلامه رضي الله عنه﴾ قال لكل جوهر قلب وخالصة فما في الاول صورة ما في الثاني وما في الثاني صورة ما في الثالث ولذلك كان الجسم صورة ما في الطبيعة والطبيعة صورة ما في النفس والنفس صورة ما في العقل والعقل صورة ما في الروح والروح صورة ما في العيني والعيني صورة ما في العيني والعيني صورة الذات المطلقة عن الاعتبارات وقد قال بعضهم ان العالم صورة العلم الالهي انتهى من املائه على محبنا سيدي محمد بن المشري ومن خطه كتبت ﴿ومما املاه علينا رضي الله عنه﴾ قال يقال في الإشارة عن الله قال ان في الجسد مضغة وفي المضغة قلب وفي القلب فؤاد وفي الفؤاد ضمير وفي الضمير سر وفي السر انما معناه المضغة هي اللحمة الصنوبرية والذي فيها هو القلب والمراد بالقلب الروح في مرتبة كونها قلبا وفي القلب فؤاد والفؤاد هو الروح في مرتبة كونها نفسا مضمنة وفي الفؤاد ضمير والمراد بالضمير هو الروح وهي مرتبة كونها نفسا راضية وفي الضمير سر والسر هي الروح وهي مرتبة كونها نفسا مرضية وهي التي التحقت بمرتبة فناء الفناء وهو مقام السهق والمحق والدك والاستهلاك حتى لا عين ولا اثر ولا غير ولا غيرية وفي هذه المرتبة يقول وفي السر يا وفي هذا المعنى يقول ابن الفارض رضي الله عنه فان دعيت كنت المحب الخ انتهى من املائه علينا رضي الله عنه ﴿ومن كلامه رضي الله عنه﴾ قال زبدة الاعمال الشرعية وغاية ارتفاعها هو التعلق بالله تعالى بلا انفصام ولا تزلزل ولودهمته دهمات الفتن الصعبة التي لا ينجو منها الا بالخلع يده من سوى الله تعالى وانفصامه عنه فهذا غاية العمل ومنتهاه وهذا هو الفقه في الدين يقول سبحانه وتعالى في هذه الصفة حين ذكر ما حصل بالمنافقين من سوء الظن بالله ورسوله مما لحقهم من الضيق الاعظم حيث يقول تعالى اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منهم واذا غمت الابصار الى قوله غروا فنهتكم سبحانه وتعالى استتار المنافقين بما أخبر عنهم من سوء الظن بالله ورسوله والكذب في الحال حيث قال قد به علم الله المتوفين منهم والقائنين لاخوانهم الى قوله فاحبط الله اعمالهم وأخبر الله عن الطائفة الأخرى حيث قالوا ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافرا ثم أخبر سبحانه وتعالى عن أكابر

الماء فانه سقى سبع مرات وان كان ليس كسقى الدلم واما المحجب السبعون فانها سقى دائم واما الارش فانه سقى مرتين مرة في بدء خلقه ومرة عند تمام خلقه لتستكمل ذاته وكذا الجنة فانها سقيت مرتين مرة في بدء خلقها ومرة بعد تمام خلقها لتستكمل ذاتها واما الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا سائر المؤمنين من الامة الماضية ومن هذه الامة فانهم سقوا ثمان رات الاولى في عالم الارواح حين خلق الله تعالى نور الارواح جملة فسقاها الثانية حين جعل يصور منه الارواح فعند تصوير كل روح سقاها بنوره صلى الله عليه وسلم الثالثة يوم السبت بر يكهم فان كل من اجاب الله تعالى من ارواح المؤمنين والانبياء عليهم الصلاة والسلام سقى من نوره صلى الله عليه وسلم وان كان منهم من سقى كثير او منهم من سقى قليلا فنما وقع التفاوت بين المؤمنين حتى كان منهم اولياء وغيرهم واما ارواح الكفار فانها كرهت شرب ذلك النور وامتنعت منه فلما رأت ما وقع للارواح التي شربت منه من السعادة الابدية والارقتا آت السردية ندمت وطلبت

سقيبت من الظلام والعباد بالله الرابعة عند تصويره في بطن أمه وتركيب مفصله وشقي بصره فان ذاته سقي من النور الكريم لتلين مفصله وتفتح أسماها وأبصارها ولولا ذلك ما لانت مفصلها الخامسة عند خروجه من بطن أمه فانه يسقي من النور الكريم ليقيم الاكل من فيه ولولا ذلك ما أكل من فيه أبدا السادسة عند التمام ندى أمه في أول رضعه فانه سقي من النور الكريم أيضا السابعة عند دفع الروح فيه فانه لولا سقي الذات بالنور الكريم ما دخلت فيها الروح أبدا ومع ذلك فلا تدخل فيها الا بكلفة عظيمة وتعب يحصل للملائكة معها ولولا أمر الله تعالى لها ومعرفة تابه ما قدر ملك على ادخالها في الذات (وسمته) رضى الله تعالى عنه مرة أخرى يقول مثل الملائكة الذين يريدون أن يدخلوا الروح في الذات كعبد صغار ملك يرسلها الى الماشا العظيم ليدخلوه الى السحن فاذا نظرنا الى الغلمان الصغار والى الباشا العظيم ١١٦ وجدناهم لا يقدر على معالجة الباشا في أمر من الامور واذا نظرنا الى الملك

الذي أرسلهم وانه الحاكم في الباشا وغيره حكمنا به يجب أن يذل لهم الباشا وغيره واذا أرادوا ادخالها في الذات حصل لهم كرب عظيم وانزعاجات كثيرة وتجعل ترغره بصوت عظيم فلا يعلم ما نزل بها الا الله تعالى والله أعلم الثامنة عند تصويره عند البعث فانه يسقي من النور الكريم لتستسك ذاته قال رضى الله تعالى عنه فلهذا السقي في هذه المرات الثمان اشترك فيه الانبياء والمؤمنون من سائر الامم ومن هذه الامة ولكن الفرق حاصل فانما سقي به الانبياء عليهم الصلاة والسلام قدر لا يطيقه غيرهم فلذلك حازوا درجة النبوة والرسالة وأما غيرهم فكل سقي بقدر طاقته وأما الفرق بين سقي هذه الامة الشريفة وبين سقي غيرها من سائر الامم فهو ان هذه الامة الشريفة سقيت من النور الكريم بعد أن دخل في الذات الطاهرة وهي ذاته صلى الله عليه وسلم لحصل له من الكمال

المؤمنين حيث يقول من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا وكما قال عنهم ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيمانا وتسليما هكذا هو ثبوت التعلق بالله تعالى وعدم الانغماس عنه اذا حاجت أمواج الفتن الصعبة انتهى وليست هذه الاصفة العارفين بالله تعالى فهذا هو الفقه في الدين وعلى هذا ينزل صفاء اليقين وعين الفقه في الدين غير هذا الذي ذكر بل هو انكشاف صفات الله وأسمائه الباطنة وتكميل القيام بحقوقها وادائها فهذا هو الفقه في الدين وهو خارج عن دائرة الفقهاء لا يصل اليه الا النبيون والعارفون والصديقون فهذا هو الفقه في الدين المشار اليه في الحديث قال صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في الدين وفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن معنى العافية وحقيقتها فقال أعلم ان حقيقة العافية هي القيام مع الله تعالى في مطابقة مراده بكمال الرضا والتسليم والتغويض والاستسلاام وسقوط التدبير والحيل ودوام التبرى من جميع الملاحظات والمسالكات والمصاحبات والمرادات حتى لا يكون له غير الله في كل نفس أبدا دائما سرمدا وصحة ذلك ومصدقه ان لا يخطر غيرة الله على قلبه دائما فلهذه هي العافية واذا سألت العافية من الله فاسأله العافية من حيث يعلمها لك عافية لا فيما تريد وتختاره وأما قول القائل منكر اعلى المرسي رضى الله عنه حيث قال ان أبابكر سأل الله العافية فمات مسرورا وعمر سأل الله العافية فمات مقتولا وعثمان سأل الله العافية فمات مقتولا وعلى سأل الله العافية فمات مقتولا فلكل مرتبة الفقهاء عن الله والذي أنكرها غريبي بحر هو الله انطمت حضرة قدسه ومناه فانكر ما أنكر وهو لا يعلم قال الشاعر

فكم من عائب قولا صححا * وآفته من الفهم السقيم

وقد ذكر الشيخ مولانا عبد السلام مشير الى هذا الذي ذكرناه في مرتبة العافية قال رضى الله عنه لا تختار من أمرك شيئا واختر ان لا تختار وفر من ذلك المختار ومن اختيارك ومن فرارك ومن كل شئ الى الله وربك يخلق ما يشاء ويختار وأما قتل هؤلاء السادات الكرام فالقتل لهم عين العافية اترى سيدنا يحيى عليه الصلاة والسلام قتل أترأه خرج عن العافية حاشاه من ذلك عليه السلام وأما السادات رضى الله عنهم وغيرهم كالحسن والحسين وطهمة والزبير

ما لا يكف ولا يطاق لان النور الكريم أخذ سر روحه الطاهرة وسر ذاته الطاهرة صلى الله عليه وسلم بخلاف سائر الامم وغير فان النور في سقيها انما أخذ من سر الروح فقط فلهذا كان المؤمنون من هذه الامة الشريفة كالأعداء وسطا وكانت هذه الامة خير أمة أخرجت للناس والله الحمد والشكر قال قال رضى الله تعالى عنه وكذا سائر المخلوقات سقيت من النور الكريم ولولا النور الكريم الذي فيها ما انتفع أحد منها بشئ قال رضى الله عنه ولما نزل سيدنا آدم على نبيه اوعليه الصلاة والسلام الى الارض كانت الاشجار تساقط ثمارها في أول ظهورها ولما أراد الله تعالى تمثيلها سقاما من نوره الكريم صلى الله عليه وسلم فن ذلك اليوم جعلت ثمر ولقد كانت قبل ذلك كماهاذا كانت تنفخ ثم تنساقط ولولا نوره صلى الله عليه وسلم الذي في ذوات الكافرين فانها سقيت به عند تصويرها في البطون وعند دفع الروح وعند الخروج وعند الرضا عن جهنم وأكلهم أكلا ولا يخرج اليهم في الآخرة وتأكاهم حتى يترع منهم ذلك النور الذي

صلحت به ذواتهم والله تعالى أعلم (وسمعتهم) رضى الله عنه مرة أخرى يقول لما خلق الله تعالى النور المكرم وخلق بعده القام والعرش واللوح والبرزخ والجنة وخلق الملائكة الذين هم سكان العرش والجنة والمحج قال العرش يارب لم خلقتني فقال الله تعالى لا جعلك محجاً محجج أحببني من أنوار المحج التي فوقك فانهم لا يطيقونها لاني أخلقهم من تراب ولم يكن في ذلك الوقت أعداء ولا دارهم التي هي جهنم فظن الملائكة ان أحببته الذين يخلقهم الله تعالى من تراب يخلقهم في الجنة ويسكنهم فيها ويحجهم بالعرش ثم خلق الله تعالى نور الارواح جملة فسقامهم من النور المكرم ثم ميزه تعالى قطعة قطعة فصورهم من كل قطعة روحاً من الارواح وسقامهم عند التصوير من النور المكرم ايضا ثم بقيت الارواح على ذلك مدة ومنهم من استحل ذلك الشراب ومنهم من لم يستحله فلما أراد الله تعالى أن يعيز أحببته من أعدائه وأن يخلق لأعدائه دراهم التي هي جهنم جمع الارواح ١١٧ وقال لهم الست بربكم فمن استحل ذلك النور

وكانت منه اليه رقة وحسن عليه
أجاب محبة ورضا ومن لم يستحله
أجاب كرها وخوفاً فظهر الظلام
الذي هو أصل جهنم فجعل الظلام
يزيد في كل لحظة وجعل النور
أضياء يزيد في كل لحظة فعد ذلك
علموا قدر النور المكرم حيث رأوا
من لم يستحله استوجب العنق
وخلقت جهنم من أجلهم والله
تعالى أعلم وفيه انه قال مرة أخرى
ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وان سقوا من نوره لم يشربوه
بقمامه بل كل واحد منهم شرب
منه ما يناسبه وكتب له فان النور
المكرم ذو ألوان كثيرة وأحوال
عديدة وأقسام كثيرة فكل
واحد شرب ما خاصاً ونوعاً خاصاً
قال قال رضى الله تعالى عنه
فسيدنا عيسى عليه الصلاة
والسلام شرب من النور المكرم
لخص له مقام الغربة وهو مقام
يحمل صاحبه على السياحة وعدم
القرار في موضع واحد وسيدنا
ابراهيم عليه الصلاة والسلام
شرب من النور المكرم لخص

وغير ذلك من السادات فانه أكمل لهم العافية التامة الكاملة في ذلك القتل وشرفهم بذلك على
جنسهم ولم يعلم هذا العلم الا الاكابر من الرجال وكذلك لا يطبق حمل أعباء هذه العافية
الا أولئك الرجال وأما غيرهم فلا كلام عليهم والعافية في حقهم ليست خارجة عن البلاد الا
بتأييد الهي والعافية التي عندهم هي تواتر النعم الظاهرة المطابقة للأغراض والشهوات والامن
من البلاء والمحن فهذا غاية البلاء والمحنة الشديدة (قال بعض التابعين) وهو من فقهاء هذا
الميدان لبعض السادات مستثنى به ياسيدي ادع الله لي فقد قدرت بالعوا في مع توفير النعم أو كما
قال له وخاف سوء عاقبة هذا الامر فاستغاث بالله منه وأهل الظاهر واقفون مع نفوسهم غارقة في
بحر الهوى فلا كلام معهم ولا عليهم قال الشيخ زروق يوصي أصحابه من جملة ما أوصاهم به قال لهم
عظموا العلماء فانهم جملة الشريعة ولا تتخالطوهم فان نفوسهم غالبة عليهم والسلام انتهى من
املائه عليا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن حقيقة العجب (فاجاب) رضى الله
عنه بقوله هو استعظام العمل ونسيان منه الله عليه وحقيقة العمل هو مطابقة أمر الله ظاهراً
وباطناً من حيث ما هو ونية التوجه الى الله بما تمثال أمره والذي يعمل الله متوجهاً اليه
راجياً منه الثواب على عمله فهذا محل تدافع فيه الرجال فائق باطلاً ولا ثواب له ومن قائل
بصحته وصحة ثوابه ومن قائل بابطال العمل حتى يرجو الثواب عليه والتحقيق في هذا ان العمل
لله تعالى خالصاً للثواب ولا لطمع هو افضل والأعلى دليلاً قوله سبحانه وقته لي ما حكي عنه في
الزبور يقول ان أوداؤد من عبدي لغير نوال لكن ليعطى الربوبية حقها وحكي عنه في بعض
الكتب المنزلة يقول فيهم ومن أظلم ممن عبدني بجنة أولنا ولم اخلق جنة ولا ناراً لم أكن أهلاً
لان أعبد وان كان لطمع ورجاء الثواب فالعمل صحيح مقبول مثاب عليه والسلام انتهى من
املائه عليا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن معنى اسمه العدل (فاجاب) رضى الله
عنه بقوله العدل الالهي هو عطاؤه لكل شيء من نفسه على طبق ما سبق له في العلم الازلي
بحيث ان يستحيل عليه النقص والزيادة فهذا معنى اسمه العدل انتهى من املائه عليا رضى الله
عنه ومما أنشده سيدنا رضى الله عنه

من فاته حسن وجهي فاته الاحسان * ومن رأى في رأى التحقيق والتبيين

له مقام الرحمة والتواضع مع المشاهدة الكاملة فترام ذاتك كم مع أحد يخاطبه بلين ويكرمه بتواضع عظيم فيظن المتكلم انه يتواضع له
وهو غائب تواضع لله عز وجل لقوة مشاهدته وسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام شرب من النور المكرم لخص له مقام مشاهدة الحق
سبحانه في نعمه وخيراته وعطاياه التي لا يقدر قدرها ولا يحصى كذا سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام والملائكة السكرام والله تعالى أعلم (وفيه)
انما ظهرا خير لاهله ببركته صلى الله عليه وسلم وأهل الخيرهم الملائكة والانبياء والاولياء وعامة المؤمنين قال فقالت وكيف يفرق
بينهم فقال رضى الله تعالى عنه الملائكة ذواتهم من النور وأرواحهم من النور والانبياء عليهم الصلاة والسلام ذواتهم من تراب
وأرواحهم من نور وبين الروح والذات نوراً خرواً وشراب ذواتهم وكذا الاولياء غير ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام زادوا عليهم
بدرجة النبوة التي لا تسكف ولا نطاق وأما عوام المؤمنين فلهم ذوات ترابية وأرواح نورانية ولذواتهم شبه عرق من ذلك النور

ونيسة للذات الترابية الشريفة في أمثال هذه الأمور وأما روحه الشريف صلى الله عليه وسلم فأنها الاتهاب شيامن هذه الصور ولا من غيرها لانها عارفاً لجميع قال فقلت ولم كانت الروح الشريفة تسكن في الونيسة فقال رضى الله تعالى عنه لان الذات لا تشاهد ما منفصلة عنها والوحدانية لله تعالى وحده لا يطبق الدوام عايم الاذاتة تعالى ومن عداه شفع بحب الشفع، يعيل اليه قال قال رضى الله تعالى عنه وسيدنا جبريل انما كان ونيسة فيمنطقة ذاته ويعرفه مما هو تحت سدره المنتهى أما ما هو فوق ذلك من الحجب السبعين والملائكة الذين فيها فانه لم يكن ونيسة في ذلك لانه أى سيدنا جبريل عليه السلام لا يطبق مشاهدة ما فوق سدره المنتهى لقوة الأنوار ولهذا ذهب صلى الله عليه وسلم في قطع تلك الحجب وحده ولم يذهب معه جبريل عليه السلام وطلب منه الذهاب معه فقال لا طيقه وانما طيقه أنت الذى قوالك الله تعالى عايمه قال وتكلمت معه في أمر الوحي ١١٩ وكيفية تلقى النبي صلى الله عليه وسلم

وهل بتلقاه بواسطة جبريل كما هو ظاهر كشيء من الآي أو لا فأتى فيه بكلام لا تطيقه العقول ولا ينخى كتبه والله تعالى أعلم (وفيه) ان الله تعالى لما أراد اخراج بركات الارض وأسرارها مثل ما فيها من العيون والآبار والأنهار والأشجار والثمار والأزهار أرسل سبعين ألف ملك الى سبعين ألف ملك الى سبعين ألف ملك ثلاث سبعينات من الألوف فنزلوا بطوفون في الارض فالسبعون الأولى يذكر ون اسم النبي صلى الله عليه وسلم وراى بالاسم الاسم العالى والسبعون الثانية يذكر ون قربه صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل ومنزلته والسبعون الثالثة تصلى عليه صلى الله عليه وسلم ونوره صلى الله عليه وسلم مع الطوائف الثلاث فتكونت الكائنات ببركة اسمه صلى الله عليه وسلم وحضوره بينها ومشاهدتها قربه صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل قال وذكره على الارض فاستقرت وعلى

في شغل عن الله تعالى لانهم بقى لهم ضرب من حظوظهم الأهل التحلى الاكبر الذين لاحظ لهم في الجنة فانهم عنده سبحانه وتعالى مقبضون في حضرة قربه وواصلهم على التحيط العقول وصفه ولوانه واصل المعارفين بتجليه لهم وما أعطاهم في ذلك اذا وامن هيبه الخلال فان هؤلاء لا التفات لهم الى الجنة ونعيمها ولا عبرة لهم بها أو جدت أم عدمت وفهم يقول بعض المعارفين قوم بشموات الفرج والبطن مشغولون ولعمري السعة قوم آخرون فافاز بالله غيرهم فانهم في كل لحظة يتجلى عليهم بما نسبته للتجلى الاول كبحر الى نقطة وهكذا فيما يدركون من اللذات والنعيم والفرح والسرور بحيث أن لو طولوا بالحوادث لحظة واحدة لاستأثروا منهم كما يستغيث أهل النار من النار فهم انما من صفوة الله وهذا المقام أفضل المقامات وأعلىها وهذا المقام لم يكن لاحد من العالمين سوى هذه الطائفة الا هو صلى الله عليه وسلم له هذه الرتبة العلية مع مشاركته للعالمين في شرفى البطن والفرج فهذا لا يحصى عنه هذا وهذا لا يحصى عن الآخر فهو بالضرورة ان من ذاق ذلك في جناب لم يقدر أن يلتفت الى غيره ومن ألف التلذذ بالحوادث وأنواع النعيم لم يقدر أن يثبت لهذا المطلب ولا أن يحوم حوله الا هو صلى الله عليه وسلم انتهى ما أملاه علينا ومن كلامه رضى الله عنه قال معنى النهضة الالهية هي القيام لله بالله بلا ممازجة هو فلم يبق معه شيء من متابعة هواه وشاهد هذا ان بعض الرجال دخل بلدة غريبة فاجاء الى دكان ليشتري الخبز فقرأى الاوانى عمارة ووطن انه دخل فقال له صاحب الدكان أى شيء تنظر انما هي خبز قال حينئذ لمنى فرض فاشتغل باهرافها وكسرها وانها وقد وجد فيها سبعون قسطاً فكسرها تسعاً وستين وبقي واحد فظن رب الدكان ان أمير البلد أرسله ليفعل ذلك فذهب لأمير البلد وقال له هل بعثتلى من يكسرها وانى انك امرأتى الذى عندى قال لا لم أبعث شيئاً فقال الأمير على به الآن فلما أتوا به قال له الأمير لم فعلت ما فعلت قال له فعلت ما بدا لى فافعل ما بدا لك فقال هل ترك شيئاً قالوا نعم ترك قسطاً واحداً فقال له لم تركت ذلك القسط قال لما قال لى رب الدكان انه خراخنة غير الاسلام ففعلت ذلك فانما فى أثناء ذلك حدثت نفسى بان قالت لك حال مع الله أنت من غير المنكر فتركت خوفها ما يكون حتى فعلت هذا فتركت وخفت أن يكون ذلك حظاً لنفسى فقال الأمير انخرجه عنى فانى لا طاقة لى به فخرجه ووروى ان رجلاً قدم الى بلد فوجد فيها شجرة تعبدون من دون الله تعالى فلما أصبح أخذ فاساً وذهب اليها

السموات فاستقبلت وعلى مفاسل ذات ابن آدم فلانت باذن الله تعالى وعلى مواضع عينية فقهرت بالأنوار التي فيها فهاهنا معنى قوله انشقت منه الاسرار فقلت فهاهنا معنى قول صاحب دلائل النعميات وبالإسم الذى وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فرست وعلى البحار تجرت وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت فقال رضى الله تعالى عنه نعم ذلك الاسم هو اسم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فببركته تكونت الكائنات والله تعالى أعلم (وفيه) ان سيدنا أحمد ابن عبد الله الغوث رضى الله تعالى عنه قال لم يده يا ولدى لولا نور سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ما ظهر من أمرار الارض فلو لا هو ما تغيرت عين من العيون ولا جرى نهر من الأنهار وان نوره صلى الله عليه وسلم ما أثر في شهر مارت ثلاث مرات على سائر الحبوب فيقع لها الاتمار ببركته صلى الله عليه وسلم ولولا نوره صلى الله عليه وسلم ما أثرت يا ولدى ان أقل الناس إيماناً من يرى

أيمانته على ذاته مثل الجبل وأعظم منه فأحرى غيره وإن الذات تكل أحيانا عن حل الايمان فتر بدأن ترميه عليه وروح نوراني صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون معينها على حل الايمان فتسخره وتستطيعه (وفيه) لولا هو صلى الله وسلم ما ظهرت تفاوت الناس في الجنة والنار ولكانوا كلهم على مرتبة واحدة فيهما وذلك انه تعالى لما خلق نوره صلى الله عليه وسلم وسبق في سابق علمه تفاوت الناس في قبوله والميل عنه ظهر ذلك عليهم حيث خلق ذلك النور فعلم هناك ان من من يبلغ من الخشوع درجة كذا ومن المعرفة درجة كذا ومن الخوف درجة كذا وان فلانا شرب من ذلك النور لولون كذا من نوع كذا وفلانا شرب منه نوعا آخر قبل ظهورهم في عدم العدم قال قال رضي الله تعالى عنه فتفاوت المراتب وتباينها هو معنى انشقاق الامرار منه صلى الله عليه وسلم (وأما غناه) صلى الله عليه وسلم عن جميع خلق الله تعالى جلته ١٢٠ وتفصيلا فظاهر مما تقدم ظهور الاغفار عليه ولو لم يكن أزيد ابعاضه فاقول

ليقطعها فاعترضه ابليس في صورة رجل فقال له أين تريد قال أريد هذه الشجرة التي تعبد من دون الله لنقطعها قال له أتركها وارجع تجد تحت رأسك ثلاثة دراهم فرجع فلم يجد فرجع من الغد لدية قطعها فاعترضه ابليس في الطريق فقال له أين تريد قال لا قطع تلك الشجرة التي تعبد من دون الله فقال له ارجع فانك ان طفت حولها ضربت عنقك فان النضرة الاولى لا يقاومك فيها أحد ومنعتك هذه لما فأنك من حظك فقط والسلام انتهى من املائه علينا رضي الله عنه ﴿ومعته رضي الله عنه﴾ يقول كل ما خلق الله في الدنيا من الدواب كلها مخلوقة في الجنة الا اربعة الكلب الكلب والقرود والخنزير والقنفذ وجميع دواب الارض لا تدخل الجنة الا اشياء مستثنيات نافعة صالح عليه الصلاة والسلام وقصياها وطير سليمان وهو الهدد والله أعلم والسرند وجمار عزير وكبش اسماعيل عليه الصلاة والسلام وجمار صلى الله عليه وسلم وناقته أو بغلته والله أعلم وكلب أهل الكهف والسلام اه من املائه علينا رضي الله عنه (ومن املائه رضي الله عنه) قال خلقت الجنة على رأس اثنين وخمسين ألف سنة من منشا العالم وخلق آدم عليه الصلاة والسلام على رأس اثنين وسبعين ألف سنة من منشا العالم قال الراعي ان الله ثمانمائة ألف عالم العرش بجميع ما في جوفه من الدوام منها عالم واحد الكمال من الرجال من أطلعه الله على جميعها وائس ذلك الا لفردي الجامع اه وأما السنة فكانت في أول الامر أيامها أيام الرب ويوم الرب هو ما قال سبحانه وتعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وهذا اليوم المذكور انما هو من منشا العالم الى خلق الجنة وأما من خلق الجنة الى آدم فهو أقصر منها اه ﴿وسئل سيدنا رضي الله عنه﴾ عن عينية الذات والصفات التي هي معتقد المحققين من أهل الله (فاجاب) رضي الله عنه بقوله أما الذات من حيث ماهي هي فهي عين قائمة وهي متميزة بجميع صفات الألوهية وأسمائها لكنها في غاية البعد ونهاية الصعوبة في الإدراك لها والعلم بها وليس لاحد من المحققين بل ولا جميع النبيين والمرسلين ما عدا القدوة العظمى صلى الله عليه وسلم أن يحيط بها علما أو يدرك لها حقيقة فتمتاز بها عن غيرها كتميز الاشياء بعضها من بعض وانما معرفتهم بها وادراكهم لها هو قطعهم بالهجة عن سماع احتراق ذواتهم من هبة عظمتها وجلالها ومثال ذلك في الشاهد لو فرضنا رجلا كره لا بهر شيئا وضعناه حول النار قريبا منها فلا شك انه يحس باحراق النار وشدة حرارتها ولا يدرك لها حقيقة لقوات بصره

قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كما في جواهر المعاني اعلم انه صلى الله عليه وسلم غني عن جميع المخلوق جلته وتفصيلا فردا فردا وعن صلاتهم عليه وعن اهدائهم ثواب الاعمال له صلى الله عليه وسلم برب اولاد وبناته من سوغ فضله وكال طوله فهر في ذات عند ربه صلى الله عليه وسلم في غاية لا يمكن وصول غيره اليها ولا يطلب معها من غيره زيادة أو افادة يشهد لذلك قوله سبحانه وتعالى واسوف يعطيك ربك فترضى وهذا العطاء وان ورد من الحق بهذه الصفة سهلة المأخذ قريبة المختد فان لها غاية لا تدرك العقول اصغرها فضلا عن الغاية التي هي أكبرها فان الحق سبحانه وتعالى يعطيه من فضله على قدر سعدي بويته ويغني عن مرتبته صلى الله عليه وسلم على قدر حظوته ومكانته عنده فإنا نطك بعطاء بر من مرتبة لا غاية لها وعظمة ذات العطاء على قدر تلك المرتبة ويرد على مرتبة لانهاية لها

أيضا وعظمتها أيضا على قدر وسعها أيضا فكيف يقدر هذا العطاء وكيف تحمل العقول سمته والدا قال سبحانه وليس تعالى وكان فضل الله عليك عظيما وأقل مراتبه في غناه صلى الله عليه وسلم انه من لدن بعثته صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة كل عامل يعمل لله ممن دخل في طوق رسالته صلى الله عليه وسلم يكون له مع ثواب عمله بالغ ما يبلغ فليس يحتاج مع هذه المرتبة الى زيادة اهداء الثواب لما فيها من كمال الغنى الذي لا حد له وهذا أصغر مراتب غناه صلى الله عليه وسلم بما وراه من الغني الأكبر والفضل الأعظم الأخطر الذي لا تطيق جملة عقول الاقطاب فضلا عن دونهم واذا عرفت هذا فاعلم انه ليس له حاجة الى صلاة المصلين عليه صلى الله عليه وسلم ولا شرعت لهم ليحصل له النفع مما صلى الله عليه وسلم وليس له حاجة الى اهداء الثواب ممن يهدي له ثواب الاعمال وما مثل المهدي له في هذا الباب ثواب العمل متوجها انه يزده به صلى الله عليه وسلم أو يحصل له به نفع الا كمن رمى نقطة قلم في بحر طوله

مسيرة مائة ألف عام وعرضه كذلك وعمقه كذلك متروجا انه عدده هذا البحر بثلث النقطة ويتر بداهة فأي حاجة لهذا البحر من هذا النقطة وما عسى أن تر بدفيه واذا هرفت رتبة غناه صلى الله تعالى عليه وسلم وحفاوته عند ربه فاعلم ان أمر الله تعالى للعباد بالصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ليعرفهم علومة مداره عنده وتفرق مرتبته لديه وعلاوا صطفاه على جميع خلقه واخبرهم أنه لا يقبل العمل من عامل الا بالتوسل الى الله تعالى به صلى الله عليه وسلم فمن طلب القرب من الله تعالى والتوجه اليه دون التوسل به صلى الله عليه وسلم معرض عن كرم جنابه ومدا بر عن تشر يس خطابه كان مستوجبا من الله غاية السخط والغضب وغاية اللعن والطرود واليه مد رضل سعيه وخسر عمله ولا وسيلة الى الله تعالى الا به صلى الله عليه وسلم كالأصالة عليه صلى الله عليه وسلم فيها تعريف لنا بعلمه ومقداره عند ربه وفيها تعليم لنا بالتوسل به صلى الله عليه وسلم في جميع التوجهات والمطالب لا غير ١٢١ هذه من تروم النفع له بها صلى الله

عليه وسلم لما ذكرناه سابقا من كمال الغنى وأما ما هدا الثواب له صلى الله عليه وسلم فتعقل ماذا ذكرنا من الغنى أولا ثم تعقل ماذا لا آخر يضرب لاهداء الثواب له صلى الله عليه وسلم بملك عظيم الملائكة ضخيم السلطنة قد أوتي في ملكه من كل متمول خزان لا حدها مددها كل خزانة عرضها وطولها ما بين السماء والارض ملوئة كل خزانة على هذا القدر ما فوتا أو ذهبها أو فضة أو زرا أو غير ذلك من المتمولات ثم قدر فقير الأيالك مثلا غير خبزين من دنياه فسمع بالملك واشتد حبه وتعظيمه له في قلبه فاهدى لذلك الملك احدي الخبزين معظما له ومحبا والملك متسع الكرم فلا شك ان الخبزة لا تنفع منه ببال لما هو فيه من الغنى الذي لا حده له فوجودها عنده وعدمها على حد سواء ثم الملك لا تساع كرمه علم فقر الفقير وغاية جهده وعلم صدق حبه وتعظيمه في قلبه وأنه ما هدى له الخبزة الا لاجل ذلك ولو قدر

وليس له من النار الا الاحساس بحسرها مع جهله بحقيقتها والقطع بحسنة وجودها وامتيانها عن غيرها فلهذا غاية ما يمتاز به الذات عن الاشياء في هذا المثال وانما الادراك للذات رؤية عينها بعين البصر وقدره فيها حتى يحترق بها انه هذا هو المدرك لحقيقتها ولكن الحكمة غلبه على هذا قلنا فإني أدرالك المحققين من الذات وجودها في ذاتهم وذلك أمر صعب الملتقي لا يدرك بالمقال وأدراك ما هيته احسية في ذاتهم فهي وان كانت محبت الخلق عن النظر اليها فلا واصل احتراق ورعب شديد ووجل من هبة عظمها وجلا لها فلهذا غاية ما لهم من الذات لازائد ولذا يقول العجز عن ذلك الادراك ادراك في ذاتي قول المسبح سبحانه من لا وصول لمعرفته الا بالجهل بمعرفته وأما الصفات الالهية لا يعرف في الادراك حسي لا تكشف العبارة منه شيئا انما يكشفه الذوق والحال مثال ذلك في الشاهد حلالة العسل والسكر مثلا مع مرارة الخنظل والاصبر مثلا مع ملوحة الملح مع حرافة الحريقات مع حموضة الحامض الشديد الحموضة اذا فرضنا شخصا يدق منها شيئا ولم يعرف لها حقائق يقول لنا ما هذا لا أخبروني عن حقيقة الملح في الملح والمرارة في المر وحقيقة الحريفة في الحريقات وحقيقة الحامض في الحوامض وحقيقة الحلالة في الحلو فلا شك ان نقول له العبارة لا تكشف لك عن هذا شيئا فكذلك حقائق الصفات الالهية لا تكشف العبارة عنها شيئا انما تعرف حقائقها بالذوق والحال وأما رجوع الصفات كلها الى شيء واحد وصفة واحدة (الجواب عن هذا) ان الصفة الواحدة التي ترجع اليها جميع الصفات فتصير بها صفة واحدة قلنا هي مرتبة الالهية وهي مرتبة الحق سبحانه وتعالى فالالهية صفة واحدة وحقيقتها اتوجه جميع غيره اليه بالعبادة والخضوع والتذلل والتصاغر لمقامه وجلاله وهذه الصفة مع وحدتها استغرقت جميع الموجودات فلا يشدها شيء ثم هذه الصفة الواحدة وهي الالهية لا يصح ان تصاف الحق بها سبحانه وتعالى الا اذا تصف بجميع الصفات الكمالية والاسماء الكمالية أي تصافوا بعدم منها صفة أو اسم فيه سبحانه وتعالى لم يصح ان تصاف بالالهية قلنا هذا هو مرجع الصفات الى صفة واحدة وأما المغفرة الواقعة في القمع فانما هو فتح الحديدية لا فتح مكة فان هذه السورة يعني سورة القمع نزلت في قضية الحديدية قبل القمع بستين فيها أعطى هذه الاربع وهي ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا ثم استمر سبحانه

١٦ - جواهر ثاني على أكثر من ذلك لاهداه له فالملك يظهر الفرح والسرور لذلك الفقير ويهديته لاجل تعظيمه له وصدق حبه لاجل انتفاعه بالخبزة ويشيب على تلك الخبزة بما لا قدر قدره من العطاء لاجل صدق المحبة والتعظيم لاجل النفع بالخبزة وعلى هذا التقدير وضرب المثل قدر اهداء الثواب له صلى الله عليه وسلم وأما غناه صلى الله عليه وسلم فقد قدم ذكره في ضرب المثل بعظمة البحر المذكور وأولا ما مداه بنقطة القلم وأما اهداؤه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد ذكر المثل له باهداء الخبزة للملك المذكور والسلام اه واذ انهم جميع ما قدمناه وتحقق فهمك في ذلك علمت يقينا ان قدره صلى الله عليه وسلم كما وصف قدره ومقداره به وان سؤال المصلي عليه صلى الله عليه وسلم من ربه تعالى أن يصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم حتى قدره ومقداره العظيم واقع موقعه (وأما) لاله الا الله فقد ذكر العلماء في معناه أقوالا كثيرة وأصوبها قول من قال لا معبود بحق سواه قال زين الدين الخوافي في الوصايا القدسية وينوي المبتدئ بكلمة لاله الا الله لا معبود غير الله والمتوسط لا مطلوب أو لا مراد ولا مقصود الا الله واذا وحسب في

قلبه محبة مخلوق من ليس له واسطة بينه وبين الله تعالى بنوى لا محبوب الا الله تعالى ويقتضى أن يكون صادقا في المماناة الثلاثة في الدنيا والآيات يختص نفسه بمحبة من التعلقات بالكائنات والميل الى الشهيات والمستلذات التي هي المعبودات الباطلات ومن الميل الى الكشوفات الكونية والكرامات العينية فلاتاثل تحتها ويطلب الحق وحده وينزه طلبه من المخرج بهوى النفس اه وقال في الخلاصة المرضية في باب آداب الذكر الحادى عشر احضار معنى الذكر بقلبه مع كل مرة فيظهر والبشرية والوسواس يقول بلسانه لا اله الا الله وقلبه لا معبود الا الله ويخمد هواه وضاء القلب وطلب شئ من المعارف وطلب شئ من الذوق والشوق وغبر ذلك يقول بلسانه لا اله الا الله وقلبه لا معبود الا الله يشاهد انه ينطق به ثم قال الثانى عشر نفي كل موجود بالقلب سوى الله تعالى ليكن تأثير الا الله بالقلب ويسرى الى الاعضاء ١٣٢ لما قيل ان الرجل اذا قال الله يهتر من فوق رأسه الى أصبع قدميه وان لم يهتر فليس

برجل وهذه الحالة يستدل بها على انه سالك في رجليه التقدم الى الله منها ان شاء الله تعالى اه وقال شيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه اهل ان الاله في لغة العرب هو المعبود بالحق وأطلقوه على غيره غلطا منهم قال جل من قائل الله لا اله الا هو والحق القيوم معناه لا معبود بالحق الا هو والاله الذي قلنا انه المعبود هو المحقق برتبة الألوهية وهو الذى خضع له الوجود كله بالعبادة والتذلل والخمود تحت قهره واتصاغر اعظمته وكبريائه وايس في الوجود شئ يشذ عن هذا قاصبه ودانيه فهو الاله الحق الذى قهر جميع الموجودات بسطوته وقهره وانفراده بعظمته وكبريائه وعلمته وجلاله وقال قبل هذا الكلام وهي بمعنى مرتبة الألوهية فكيف الوجود على عبادته سبحانه وتعالى بالانضوع تحت كبريائه وعظمته وجلاله والتذلل لكمال عزه والتمود تحت قهره بقسليم القيادة اليه

وتعالى بذكر ما وقع في قضية الحديبية الى قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق الى قوله فتحا قريبا يريد انهم كانوا في خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية لا يرون فيها غير فتح مكة وقد كان اخبرهم صلى الله عليه وسلم انه رأى في النوم انه دخل مكة آمنًا فلما صد عن البيت صلى الله عليه وسلم وصالحهم على الرجوع في ذلك العام بلا عمرة ساء ظن الناس واضطرب ايمانهم وركبهم الشياطين بضرب من القدح في الايمان أنزل الله سبحانه وتعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق الى قوله فتحا قريبا هو فتح الحديبية لان فتح الحديبية تقوى الاسلام فيه وكثر الناس حتى كان في الحديبية غزى في ألف وأربعمائة وبعد دعاء من غزى لمكة في عشرة آلاف ففتحها صلى الله عليه وسلم فعلم ما لم تعلموا قلنا فالفتح الذى وقع بسببه مغفرة الذنوب ما تقدم منها وما تأخر واتمام النعمة عليه صلى الله عليه وسلم وهذا به الى الصراط المستقيم ونصر الله له نصر اهزبنا قلنا هو فتح الحديبية لا فتح مكة ومعنى المغفرة له صلى الله عليه وسلم هو ان الحق سبحانه وتعالى تجلى عليه تجليا أعطا فيه هذه الصفات الاربعة المذكورة في الآية ومعنى الذنوب في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقد ذكرها سيدنا رضى الله عنه في معنى قوله تبارك وتعالى اننا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله الآية فليطالعها في فصل الآيات انتهى ما أملاه عليه نارضى الله عنه (ومن كلامه رضى الله عنه) قال أول موجود وجدته الله تعالى من حضرة الغيب هو روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم نسل الله أرواح العالم من روحه صلى الله عليه وسلم والروح ههنا هي الكيفية التى بها مادة الحياة فى الاجسام وخلق من روحه صلى الله عليه وسلم الاجسام النورية كالأئسكة ومن ضاهاهم وأما الاجسام الكثيفة الظلمانية فانما خلقت من النسبة الثانية من روحه صلى الله عليه وسلم فان لروحهم صلى الله عليه وسلم نسبتين أفاضها على الوجود كله فالنسبة الاولى نسبة النور المحض ومنه خلقت الارواح كلها والاجسام النورية التى لا ظلمة فيها والنسبة الثانية من نسبة روحه صلى الله عليه وسلم نسبة الظلام ومن هذه النسبة خلق الاجسام الظلمانية كالشياطين وسائر الاجسام الكثيفة والجحيم ودرجاتها كما ان الجنة وجميع درجاتها خلقت من النسبة النورية وهذه نسبة العالم كله الى روحه صلى الله عليه وسلم أما حقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم فهي أول موجود وجدته الله تعالى من حضرة الغيب وليس عند الله من خلقه موجود قباهالكن هذه الحقيقة لا تعرف بشئ وقد تعسف بعض

يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا منازع له في حكمه اه وقالت كما قال القطب الشيخ عبدالعزيز بن مسعود العلماء الدباغ ان في اسم الجلالة ثلاثة أسرار الاول ان مخلوقاته تعالى لا حد لها وانها مختلفة فتتقسم الى أنس وحن وحيوان وغير ذلك من الانواع التى لا يعلمها أكثر الخلق ومع هذه الكثرة فهو تعالى واحد في ملكه لا مدبر معه ولا وزير له فهو وحده تعالى يتصرف فيها بجملة ما ولا يفوته منها شئ ولا يخرج عن قدرته تعالى منها واحد فهو قاهر لكل محيط به كما قال تعالى والله من ورائهم محيط الثانى انه يتصرف فيها كيف شاء فيغنى هذا ويفقر هذا ويعز هذا ويذل هذا ويجعل هذا أبيض وهذا أسود ويوجب سؤال هذا وينع هذا ويفرق بينه وبين ما فى الأزمنة والامكنة وبالجملة فهو كل يوم فى شأن رابسه في شأنه عن شأن والاختيار له في المخلوقات فهو يفعل ما يشاء لا مماناة هي سبحانه لا اله الا هو والثالث انه تعالى مقدس منزله لا يشبه بشئ من المخلوقات ومع ذلك فله السطوة والتهر حتى انه لو لا الحجاب الذى يحجب به المخلوقات لرجعوا بهاء منتورا وانها فتقوا وصاروا ذكرا ميسما عند تجليده تعالى لهم بل لا يبق لهم أثر حتى يقول القائل ما كان هذا

في العالم شيء عن المخلوقات أصلاً إلا أنه تعالى برحمته وعظمى حكمته لما سبق في قضائه أن يوصل أهل كل دار إليه إذا أراد أن يخلق مخلوقاً أي مخلوق كان لا يخلقه حتى يخلق مجاهبه قبله قال رضى الله تعالى عنه وهذه الأسرار يعلمها أرباب البصيرة من مجرد النطق باسم الجلالة من غير احتياج إلى مشاهدة شيء من المخلوقات اهـ وإذا فهمت معضون ما تقدم علمت حكمة إثبات الألوهية له جل وعلا وتفهيمها عن غيره بقوله جل وعلا فاعلم أنه لا اله الا الله ولم يقل لا اله الا الرحمن لان جميع صفات الله تعالى ترجع الى صفة واحدة وهي مرتبة الألوهية لان الألوهية واحدة وحقيقتها ترجع جميعاً غير الله تعالى بالعبادة والخضوع والتذلل والتسليم لظلمته وجلاله وهذه الصفة مع وحدتها استغرقت جميع الموجودات فلا يشذ عنها شيء ثم انهم مع وحدتها قد جمعت جميع الصفات والاسماء الكمالية فلو انعدم منها صفة أو اسم لم يصبغ انصاف الحق بالألوهية والكلام على اسم الجلالة ١٢٣ وأسراؤه بطول بنا فلنكتف بهذا التقدير ونشرع في ذكر بعض معاني

جوهرية الكمال فنقول وبالله تعالى التوفيق أما لفظ (الله) فقد تقدم الكلام عليه وأما (صل وسلم) فقد تقدم الكلام أيضاً على أن صلا الله على نبيه فوق ما يدرك ويسئل فلا تفسر بشيء* والحاصل أن الكلام قد تقدم عليها ومعنى السلام ههنا الامان من الله تعالى لحبيبه صلى الله عليه وسلم من كل ما يوجب تشويشاً أو تنقيصاً أو نقصاً في الحظ العاجل والآجل (على سيدنا محمد بن) أي حقيقة ذات (الرحمة الربانية) نسبة إلى الرب نعمت الرحمة وانما أضيفت إلى الحضرة الربانية لان الموجودات انما نشأت من الحضرة الربانية فلذلك أضيف الرحمة اليها والرب هو العلى عن كل ما سواه ومعناه أنه الملك والمتصرف والتعالي والظاهر والناظر حكمه ومشيئته وكله في كل ما سواه وأما حضرة الألوهية فانها أصل عبادة الموجودات

العلماء بالبحث في هذه الحقيقة قال ان هذه الحقيقة مفردة ليس معها شيء فلا تختلوا ما ان تكون جوهر أو عرضاً فان كانت جوهر افتقرت الى المكان الذي تحمل فيه فلا تستقل بالوجود وانه فان وجدت مع مكانها دفعة واحدة فلا أولية لها لانها اثنتان وان كانت عرضاً ليست بجوهر فالعرض لا كلام عليه اذ لا وجود له عرض الا قدر المحضة العينية ثم يزول أين الأولية أتى قائم والجواب عن هذا المخطط انها جوهر حقيقة له نسبتان نورانية وظلمانية وكونه مفتقر الى المحل لا يصبغ هذا التحديد لان هذا التحديد يعتد به من تثبط عقله في مقام الاجسام والحقيق ان الله تعالى قادر على أن يخلق هذه المخلوقات في غير محل تحمل فيه وكون العقل بقدر استحالة هذا الامر بعدم الامكان بوجود الاجسام بلا محل فان تلك عادة أجراءها الله تعالى تثبط بها العقل ولم يطلق سراحه في فضاء الحقائق ولو أطلق سراحه في فضاء الحقائق لعلم ان الله تعالى قادر على خلق العالم في غير محل وحيث كان الامر كذلك فالله تعالى خلق الحقيقة المحمدية جوهر غير مفتقر الى المحل فلا شك ان من كشف له عن الحقيقة الالهية علم يقيناً قطعياً ان ايجاد العالم في غير محل ممكن امكاناً صحيحاً أما الحقيقة المحمدية فهي في هذه المرتبة لا تعرف ولا تدرك ولا مطمع لاحد في نبيلها في هذا الميدان ثم استتربت بالباس من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود فهي في هذا الميدان تسمى روحاً بعد احتجابها باللباس وهذا غاية ادراك النبيين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون ثم استتربت بالباس من الانوار الالهية أخرى وبها سميت عقل لا ثم استتربت بالباس من الانوار الالهية أخرى فسميت بسببها قلباً ثم استتربت بالباس من الانوار الالهية أخرى فسميت بسببها نفساً ومن بعدهم هذا طهر جسده الشريف صلى الله عليه وسلم لم فالاولياء محتشفون في الادراك هذه المراتب فطائفة غاية ادراكهم نفسه صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم وأسرار ومعارف وطائفة فوفهم غاية ادراكهم قلبه صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم وأسرار ومعارف أخرى وطائفة فوقهم غاية ادراكهم عقله صلى الله عليه وسلم ولهم بحسب ذلك علوم وأسرار ومعارف أخرى وطائفة وهم الاعلون بلغوا الغاية القصوى في الادراك فادركوا مقام روحه صلى الله عليه وسلم وهو غاية ما يدرك ولا مطمع لاحد في درك الحقيقة في ما هيها التي خلقت فيها وفي هذا يقول أبو يزيد غصت لجة المعارف طلباً للوقوف على عين حقيقة النبي صلى الله

فالا له هو المعبود بالحق الذي توجه اليه كل ما عداه بالخضوع والتذلل والعبادة والمحبة والتعظيم والاجلال وحضرة الألوهية الشاملة لجميع الاسماء والصفات والحضرة الالهية وانما سمي صلى الله عليه وسلم عين الرحمة لانه الانودج الجامع في افاضة الوجود فانه لولا وجوده صلى الله عليه وسلم لما كان وجود الموجودات أصلاً وان وجود كل موجود من ذوات الوجود متوقف على سبقية وجوده صلى الله تعالى عليه وسلم من وجود ذلك الوجود فانه لولا هو صلى الله عليه وسلم لم ما خلق شيء من الاكوان ولا رحم شيء منها لبالوجود ولا بافاضة الرحمة فافاضة الوجود على جميع وجود الاكوان مفاض من ذاته الكريمة صلى الله عليه وسلم وافاضة الرحمة من جميعه مفاض من ذاته الكريمة صلى الله تعالى عليه وسلم فبان لك ان الفيض من ذاته الكريمة ينقسم الى رحمتين الرحمة الاولى افاضة الوجود على جميع الاكوان حتى خرجت من العدم الى الوجود والرحمة الثانية افاضة عين الرحمة الالهية على جميعها من جملة الارزاق والبراهب والمنافع والمنع من العلم بصفات الله تعالى واسماؤه وكالات الوهيته وبأحوال الكون وأسراؤه ومنافعه ومضاريه وبالأحكام

الالهية امر او نيا فبذلك يدوم غنىها بالوجود فاذا علمت هذا علمت انه صلى الله عليه وسلم لم عين الرحمة الربانية لان جميع الوجود زحم بالوجود بوجوده صلى الله عليه وسلم ومن قبض وجوده ايضا زحم جميع الوجود فلهذا قيل فيه انه عين الرحمة صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المراد بوقوله ورحمتي وسعت كل شئ وقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين لان اصله صلى الله عليه وسلم رحمة ولا يلزم من شمول الرحمة عدم وقوع العذاب والوعيد في الغضب لان تلك مقتضيات الكمالات الالهية فان الكريم وان عظم كرمه لولا بطشه وغضبه وعذابه ما خيف جانبه ولو امن منه هذا الحال احتقر جانبه وليس في هذه صفة الكريم ولا ينبغي له هذا فتبين لك ان صفة الكريم الغضب والبطش والتعذيب ليكون جانبه معظما محظا هابا كما كان حابه مرجوا لعفوه ورحمته ولما كان الياقوت غاية ما يدرك الداس في الصفاء والشرف والعلو ١٢٤ اذهو غايته ما يدرك من الجواهر الصافية الغالية الشريفة سمي النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم به في هذه الصلاة بقوله (والياقوتة) وان كان هو اشرف من الياقوت واصفى واعلى على حد قوله نه الى مثل نوره كشكاة فيها مصباح ثم وصفها بقوله (المحققة) أي بجميع الصفات والاسماء الالهية التي يتوقف عليها وجود الكون وبقي وراءها من الاسماء والصفات ما لا توقف لوجود الكون عليه والمعنى انه صلى الله عليه وسلم لم يحقق معرفة جميع الصفات والاسماء الالهية التي يتوقف عليها وجود الكون دون غيرها ثم وصفه صلى الله عليه وسلم بأن الفهوم التي قسمها الله تعالى خلقه في ادراك معاني كلامه في جميع كتبه وفي ادراك معاني الاحكام الالهية وفي ادراك معاني اسمائه وصفاته ومعارفه اذا جمعت جمعوا واحدا وجمعت كالشئ المركب في الارض كالعزة كان صلى الله عليه وسلم دائرة محيطته بقوله (الحائطة) أي المحيط (بمركز الفهوم والمعاني) أي بالفهوم والمعاني التي كالمركز

عليه وسلم فاذا بين وبينها ألف محراب من نور لودنوت من الحجاب الاول لا حترقت به كما تحترق الشعرة اذا القيت في النار وكذا قال الشيخ مولانا عبد السلام في صلته وله تضاءلات الفهوم فلم يدركه مناسبات ولا لاحق وفي هذا يقول اويس القرني لسيدنا على وسيدنا عمر رضي الله عنهما لم تر يا عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا طلة قالوا لا ابن ابي قحافة قال ولا ابن ابي قحافة فلهذا غاص بلمحة المعارف طالبا للوقوف على عين الحقيقة المحمدية ففيل له هذا امر عجزة كابر الرسل والتبيين فلا مطمع لغيرهم فيه انتهى ومعنى قول الشيخ في صلته اللهم الحقني بنسبه معناه هو كونه خليفة عن الله في جميع الملكات الالهية بلا شذوذ وتصفا بجميع صفات الله واسمائه حتى كأنه عينه فهو ذاهو بنسبه من الحضرة الالهية وبعبارة قال رضي الله عنه يعني شيخنا طالب من الله أن يحققه بنسبه صلى الله عليه وسلم من الحضرة الالهية وتحقيقه بحسب ذلك النسب وهي العلوم المحمدية والاولياء فيها كل على قدر نصيبه ومحمد فغاية ما يدرك منها اثنين وسبعة من وقال ايضا رضي الله عنه فن وصل الى ستة وستين من العلوم المحمدية أو از بدفلا بضره بحاسة الخلق ولا مكاتيم فلا يسمع الا من الله واستوت خلوته وجلوته قال رضي الله عنه من أدرك العلم الاول من العلوم المحمدية وفهمه على اثنين وسبعة من جزأ وعلم جزأ واحد من اثنين وسبعة من جزأه ان أراد أن يفسر كل آية من كتاب الله تعالى باثنين وسبعة من وجهها من التفسير وأحاط بجميع العلوم الظاهرة والباطنة هذا من علم جزأ واحد من اثنين وسبعة من جزأ من العلم الاول فضلا عن العلم الواحد كانه فضلا عن اثنين أو ثلاثة الى آخر اثنين وسبعة من علمنا فاعرف النسبة انتهى قوله وحققني بحسبه يعني اذا لحقتني بذلك النسب حقتني بحسبه والحسب هنا هو الشرف يعني شرفي بشرفه والمراد به هذا الشرف ما يهبه له في هذه الحضرة من الاخلاق الالهية والاحوال العلية والنسمات الزكية التي من تحقق بها صار سيدا للعالم بامر الله فهو ذاهو الحسب الذي طلبه رضي الله عنه قوله وعرفني اياه طالبا الى الوصول الى معرفة حقيقة روحه صلى الله عليه وسلم فهذا غاية ما يدرك والسلام انتهى ما لاه علينا رضي الله عنه ثم قال رضي الله عنه الروح طوله مسيرة تسعمائة ألف عام وكذلك عرضه ثم قال هذا في ارواح العارفين واما غيرهم فكالحجارة أو اقل واما مسكن ارواح عامة المؤمنين أصحاب الحجاب فمن السماء الاولى الى الرابعة واما من الرابعة فسكن ارواح العارفين على تفاوتهم انتهى من أم لائه علينا

من اضافة المشبه الى المشبه بعد حذف أداة التشبيه مما لغة والمعنى انه صلى الله عليه وسلم محيط رضى بجميعها ما شذ عنه شئ منها صلى الله تعالى عليه وسلم (ونور) معطوف على عين (الانوار) أي المخلوقات (المتكونة) نعمت للاكون أي التي تتكون شيئا بعد شئ وبقابلها ما بقي في طي العدم فالاشياء المقررة في العلم الازلي منقسمة قسمين قسم منها اعيان ثابتة وهي التي سبق في علمه انها تخرج من العدم الى الوجود وقسم منها اعيان عدمية وهي التي سبق في علمه انها لا تخرج الى الوجود وتبقى في طي العدم فانه علمها ان لو خرجت الى الوجود وعلى أي حالة تكون وبأي مكان وزمان تقع وماذا ينصب عليها من الاحكام الالهية ضروفا فانه محيط بجميعها علما وهو صلى الله تعالى عليه وسلم (نورها) الآدمي (صاحب الحق) نعمت له وهو سبحانه ما قرره في شرعه الذي حكم به على خلقه امر او نيا وكيفيته وابتداء وغايته وهو صاحبه صلى الله عليه وسلم المقرر له والناهي عنه والمنفذ له (الرباني) نعمت للمعنى (البرق) المراد به الحقيقة المحمدية (الاسطع) أي الارتفاع وارتفاعها طهوره على جميع الخلق لانه

مقر الرحمة الفائضة من حضرة الحق ومنها تنقيض على الخلق وهذه الرحمة الالهية المنصبة منها على الخلق هي المراد بقوله (بمزون الارباح) والمزون جميع مزون والمراد الرحات الالهية والارباح جمع ربح استعير البرق للحقيقة المجدية والمزون لانصيب الرحمة الالهية على الخلق لان البرق ملازم لمزنا الامطار كما ان الحقيقة المجدية ملازمة للرحمة الالهية والحاصل ان مزون الارباح هي الرحمة الفائضة من حضرة الحق على خلقه ويعني به ههنا فيوض المعلوم والمعارف والامرار والتجليات والانوار ودقائق الحكم وما لا ينتهي الى ساحله وغايته من المنح والمواهب وصفاء الاحوال والصفات القدسية المخزونة المنصبة على قلوب العارفين والاقطاب (المائة) نعمت لمزون (لكل متعرض) وهو نارة يكون بالتوجه الى الله تعالى والتهني والاسستعداد وتارة بالانقطاع الالهى (من الجور) قلوب اكابر العارفين (والاواني) قلوب الاواباء (ونورك) معطوف على عين (اللامع) نعمت ١٢٥ للنور (الذي ملاك به) الضمير عائذ الى

الذي (كونك) مفعول ملاك (الحائظ) نعمت لكون والكون (الحائظ) هو الامر الالهى الصادر عن كلمة كن الذي اقام الله تعالى فيه ظواهر الوجود (بامكنة) متعلق بالحائظ والامكنة جميع مكان وهو الذي يحل فيه المتمكن (المكانى) بخفيف الياء للجمع واصله التشديد لان ياء النسبة الى المكان والمراد هنا الذات التي منه تحل وتستقر في مكانها والمعنى ونورك اللامع الذي ملاك به مكناتك الحائظ بامكنة كل مكان لان الكون كله مملوء به صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ان الشيخ جلال الدين السيوطى رحمه الله تعالى قال في تنوير الملك قال الشيخ صفي الدين ابراهيم في رسالته والشيخ عبد الغفار في التوحيد حكى عن الشيخ ابي الحسن الوائلى قال اخبرني ابو الحسن الطنجي قال وردت على سيدي احمد بن الرافعي فقال لي ما انا شيخك انما شيخك عبد الرحيم بقنارح اليه فسافرت

رضي الله عنه وسمعتهم رضي الله عنه يقول كما قال الشاذلي رضي الله عنه في مخاطبته للحق جل جلاله ان الكافر وان لم يجب داعي ايمانك فقد اجاب داعي سلطانك فالكل عمتلون لامرك ما من دابة الا هو اخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم فكل ما في الكون داب متحرك وجاده فان الجسادات ابدسها الله سبحانه وتعالى ارواحا لا تدر كما وتلك الارواح هي تامسة المعرفة بالله تعالى وبتلك المعرفة تسبح الله وتقدس وتسجد له وتعبده قال صلى الله عليه وسلم للضب حين كلمه قال له يا ضب قال له لبيك وسعديك يا زين من وافي القيامة قال له من تعبد قال له الذي في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي الهواء روحه وفي الجنة ثوابه وفي النار سبيله قال له من انا قال له انت رسول الله قد افلح من صدقت وحاب من كذبت فاسلم الاعرابي اذ كان شرط اسلامه على كلام الضب له فلما كلمه اسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء يعلم اني رسول الله الا عصاة بني آدم والجن انتهى (وجه الشاهد) في عبادة الضب لان الكون كله يعبد الله وكذا قضية القبل حين كلمه نفيل بن حبيب وكان اسير في يذابرة الى آخر القضية وهي معلومة في كتب السير فلا تطيل بها انتهى من املائه علينا رضي الله عنه وهو مثل سيدنا رضي الله عنه كما عانته قال ويجب ان لا يواصل من لم ترج مودته واثله وان طلبك في المواصله لان فائدة المواصله انما هي تطيب القلوب وامان بظهور الود ويكتم البغض فيجب هجرانه الخ (فاجاب) سيدنا رضي الله عنه بقوله اما قطع مودته واثله باظهار العداوة وتبدي الشكوى فلا يحل شرعا ولا طبعيا ولا يتأ في لذي عقل واقر التوجه لذلك لان الله سبحانه وتعالى نصب هذا الخلق في معرض بروز الشر منهم لكل احد وان كانوا اهل خير لان الله تعالى له تحمل في كل وقت بامر معلوم ولا يخلو كل وقت من تجليه بالشر من بعض خلقه بالتوجه لمقاومة ذلك ومقابلته بالشر فيه ضرر كبير على العاقل لكن العاقل يلزمه التسليم لامر الله فيما اراد من خلقه والتواضع لامر الله واطهار الدين والاعراض فبذلك يخوم عوارض شره وامان قابله بالمقاومة بما برز له من الخلق من الشر فلا يزد عليه الا شدة وتغلبه له لما لم يتعرف بالعبودية التي يحطها التواضع والانكسار فان المقابلة بالشر خروج عن حد العبودية ويكون صاحبه في ذلك بمنزلة من يزد الحطب للنار لا تزداد الا اشتعالا وامان قاومها بالتواضع والانكسار واللبس طفت النار عن قرب فاللزم على العبد اذا علم من شخص شدة العداوة ان يعرض عنه او يظهر

الى فتايد خلعت على الشيخ عبد الرحيم فقال اعرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لا قال لي روح الى بيت المقدس حتى تعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحت الى بيت المقدس فحين وضعت رجلي واذا بالسماء والارض والعرش والكبرى مملوءة من رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى المراد منه (اللهم صل وسلم) تقدم الكلام على الصلاة والسلام (على عين الحق) فالخلق له اطلاقان الاول اطلاقه على الذات والثاني اطلاقه على صفة الذات فالاول يقابله الباطل من كل وجه فالخلق المحض هو الذات العلية المقدسة وما

عداها كله باطل والى هذا الاطلاق يشير قول لبيد الذي شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق والتحقيق الا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لاحالة زائل وهذا الاطلاق عليه صلى الله عليه وسلم اذ هذا الاطلاق عين الذات المقدسة لا يطلق على غيرها أصلا والاطلاق الثاني هو العدل الذي هو صفة الحق سبحانه وتعالى القائم بصورة العلم الازلي النافذ في كل شيء

وهذا العدل المذكور هو الساري في جميع آثار الأسماء والصفات الالهية ومجموع هذا العدل كالأدوية المجموع في الحقيقة المجردة قلنا أطلق عليها الحق في هذا الاعتبار فكأنه لا تحرف عن ميزان العدل الالهى الذى هو عين الحق في الإطلاق الثانى (التي) أنت نظر الى معنى عين الحق الذى هو الذات أيضا ولذلك قال (تجلى منها) والضمير راجع الى عين (عروش) جمع عرش فاعل تجلى (الحقائق) جمع حقيقة من إضافة المشبه به الى المشبه بعد حذف أداة التشبيه مع الفاعل والمعنى اللهم صل وسلم على عين الحق التى تجلى منها الحقائق التى هي كالعروش لما كانت كل حقيقة منطوية على مالا غاية له من العلوم والمعارف والأسرار والمواهب والفيوض شملت بالعروش لان العرش محيط بما في جوفه من جميع الخلق لمواظباته وأيضا لما كان العرش هو غاية الرفعة والشرف من المخلوقات في علم الخلق وكانت الحقائق ١٢٦ في غاية العلو والرفعة والشرف لانهما صدرت من حضرة الحق الذى لا غاية له علوه

وشرفه ولا علوه وراءه فهو غاية الغايات في العلو والرفعة والشرف وكانت الحقائق الصادرة من حضرة سبحانه وتعالى مكسوة بهذه الصفة العلية والعلو والشرف والجلال أطلق عليها اسم العرش من هذا الباب فهو حقيقة عرش ولما كانت المعارف الالهية المفاضلة على جميع الاكبر من النبيين والمرسلين والاقطاب كلها فائضة من الحقيقة المجدية وليس شئ من المعارف يفاض من حضرة الحق خارجا عن الحقيقة المجدية ولا يفاض شئ منها على أحد من خلق الله تعالى الا هو بارز من الحقيقة المجدية وصف صلى الله عليه وسلم بأنه عين المعارف بقوله (عين المعارف) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خزانها وينبوعها (الاقوم) أى الجبارى في مجارى العدل الالهى لا يعوج بوجه ولا يخرج عن الجادة المستقيمة في العدل وهذا التفسير هو معنى الاسقم أو انه صلى الله عليه وسلم أكمل

له الالين أو الاعراض فقط ينجم من شرفه وليكن حائما من خلقه فان الخلق مسيطون بتسليط الله تعالى فلا ينفع فيهم الا الاعراض عما هم فيه من السر قال الشافعى رضى الله عنه لما عوفت ولم أحقق على أحد * أرحت نفسي من حمل المشقات انى أحبي عدوى عند رؤيته * كى أذهب الشر عنى بالخصيات ولست أسلم من خل يصادقنى * فكيف أسلم من أهل العداوات يقول صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الايمان بالله التودد الى الناس قلنا فالواجب أولا اطفاء شرهم بالاحسان اليهم والافباط هارالين والتواضع له والافباط الاعراض عن مقابلته بشره فالمراتب ثلاثة الاولى مقابلة ساعة بالاحسان وهذه المرتبة هي التى قال فيها مولانا سبحانه وتعالى ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة الى قوله ذو حظ عظيم والمرتبة الثانية باظهار الالين والتواضع ليسهل الامر في ذلك وهذه المرتبة هي التى قال فيها سبحانه وتعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية وقال سبحانه وتعالى فيها أيضا والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس في هذه المرتبة والمرتبة الثالثة هي الاعراض عنه جملة لان الله تعالى يحب الاعراض عن الجاهلين وفي هذه المرتبة يقول سبحانه وتعالى في قضية النبي صلى الله عليه وسلم مع سهيل ابن عمرو حين كتب الهدنة بينه وبينه وكان الكاتب عليا رضى الله عنه وكرم وجهه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب هذا ما عاقده عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فاقبض لها سهيل وقال لا بل اكتب اسمك واسم ابيك لئلا نعلم انك رسول الله ما صدنا لك عن بيته فلم يكترث به صلى الله عليه وسلم اذ كذبه وأظهر الالين والاعراض عن وجهه فقال له اكتب هذا ما عاقده عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو وفيها أنزل الله سبحانه وتعالى اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكلمة التقوى هو تواضعه صلى الله عليه وسلم واظهار الالين منه صلى الله عليه وسلم وعدم اكترائه بمجهل سهيل بن عمرو حين كذبه في الرسالة ولم يؤاخذه صلى الله عليه وسلم بما فعل فهذا الالاتى بالمقام ومعنى كلمة التقوى الذى أشرنا اليه لان القرآن واسع المعاني فهذه من بعض التاويلات انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وما أنشدنيه شيخنا رضى الله عنه هذان البيتان وهما

إذا

من كل من قام بتوفية حقوق الحق سبحانه وتعالى وهذا التفسير الثانى هو المحفوظ

في تسميته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأجد فهو صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق في القيام بتوفية آداب الحضرة الالهية علما وحالا وذوقا ومنازلة وتخلقا وتحمقا فهو أكمل من حمد الله تعالى من خلقه من جميع الجهات ولما كان صلى الله تعالى عليه وسلم هو الصراط الى حضرة الحق جل جلاله لا عبور لاحد الى حضرة الحق الاعلى فن خرج عنه انقطع عن حضرة الحق وانفصل وصف بأنه هو الصراط التام الى حضرة الحق بقوله (صراطك التام) لانه صلى الله عليه وسلم لمن أراد الوصول الى حضرة الحق كالصراط الذى يكون عليه عبور الناس في المشى الى الجنة لا مطعم لاحد من الخلق في الوصول الى الجنة من أرض القيامة الاعلى الصراط الذى هو عليه العبور فمن رام الوصول الى الجنة من أرض القيامة على غير الصراط المعلوم للعبور انقطع عن الجنة وانفصل ولا مطعم له في الوصول اليها كذلك هو صلى الله تعالى عليه وسلم هو الصراط المستقيم بين يدي الحق لا مطعم لاحد في الوصول الى حضرة الابالعبور عليه

صلى الله عليه وسلم ومن رامها بغير العبور عليه صلى الله عليه وسلم انقطع وانفصل وطرد ولعن وإلى هذا الإشارة بقول الشيخ الأكبر رضي الله تعالى عنه في صلاته اذ هو يابك الذي لم يقصدك منه سجدت عليه الطرق والابواب ويرد به الأدب إلى اصطبل الدواب (الاسقم) أي السقام في الاستقامة بلا عوجاج اعلم ان الاسقم أفعل تفضيل من استقام السداسي الذي أصله قام الثلاثي زيد على بنائه ثلاثة أحرف فصار استعمل فلما أريد بناء أفعل التفضيل منه حذفت الألف والتاء والألف المنقلبة من الواو مع انها عين الكلمة وأبقيت السين مع انها زائدة لتدل بانه منصوغ من استقام السداسي لا من قام ومثله فيما ذكر أشوق فانه أفعل تفضيل منصوغ من اشتاق الجناسي المزبد الذي أصله شاق الثلاثي زيد على بنائه حرفان فصار أفعل فلما أريد صوغ فعل أفعل التفضيل منه حذفت الألف الزائدة مع التاء الأصلية فإن قلت لم تحذف عين الكلمة من استقام ١٢٧ ولم تحذف من اشتاق فاجاب بان

ابقاءه لا يضر لانه جناسي فابقاؤه لا يمنع من كون بناء الشوق على بناء أفعل بعد حذف الألف والتاء بخلاف استقام فان بقاء عين الكلمة منه يمنع من كون بناء اسم التفضيل منه على أفعل الا اذا حذفت السين بعد حذف الألف والتاء تخيئذ يصير أقوم فيغوت المقصود الذي هو التغن في السجع على التفسير الأول من تفسيري أقوم والمعنى المراد تحصيله الذي هو الاستقامة بلا عوجاج على التفسير الثاني من تفسير الأقوم فلان تغاء تلك اللمعة على الأقوم ثبتت فيه عين الكلمة لانه من قام الثلاثي غير المزبد فان قلت من سلفك فيما ذكرت من أئمة اللغة قلت قال في القاموس القوم الجماعة من الرجال والنساء معا والرجال خاصة إلى ان قال وقام قوم وقومة وقيا ما وقامة انتصب فهو قائم من قوم رقيم وقوام وقوامته قواماقت معه والقومة المرة الواحدة وما بين الر كمتين قومة والمقام موضع القدمين وقامت

اذا كنت قوت الروح ثم هيرتها * فكم تلبث الروح التي أنت قوتها
سنبقي بقاء النار في الماء أو كما * يعيش بعد ران المغاور حوتها
ثم قال رضي الله عنه ومعنى البيتين ان المحب اذا كان قوت روحه محبوه رؤيته وشهودا وملاطفة ووصالا ثم هيرها فان روحه لا تبقى الا بقاء النار في الماء وكما يعيش الحوت بعد ذهاب الماء عنه فانه يموت من حينه كذلك روح المحب يموت من حينها عند الهجران انتهى من املانه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى هذين البيتين وهما
أيا سر يا جهرى وبعضى وجلتى * ويا كل أجزائي ومكنون خفيتي
ويا عين بهتتى وأزوار مهيجتى * وبردفؤادى امنن على برؤيتي
(فاجاب) رضي الله عنه بقوله اعلم انه أراد بقوله أيا سر يا جهرى ان الله سبحانه وتعالى سري في جميع أحواله فلا عقل له ولا وهم ولا حس ولا كيفية ولا صورة ولا ابن ولا وجه ولا كلام ولا تصرف في شيء الا الله تعالى فهو مراد قوله أيا سر يا جهرى أي يا سري وهو ما أسره من الأحوال ويا جهرى هو ما أظهره من الأحوال يقول الشيخ مولانا عبد السلام في صلاته وأغرقني في عين بحر الوحدة حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا أحس الا بها فلهذا معنى أيا سري يا جهرى يقول بعض الشعراء في معنى هذا الاستغراق

تالله ما طلعت شمس ولا غربت * الا وانت منى قلبي وسواي
ولا تنفست مسرورا ومكنثيا * الا وذكرك مقرونا بانفاسي
ولا جلست الى قوم أحدتهم * الا وانت حديثي بين جلالي
ولا تناولت شرب الماء من عطش * الا رأيت خيال منك في الكاس

فهذا يشار به للاستغراق في الله تعالى وهو معنى قوله أيا سري يا جهرى قوله وبعضى وجلتى يعني فيا في غيرك فانت بعضى وجلتى ويا كل أجزائي فيا يا غيرك ولا أنت غيري وقوله ومكنون خفيتي ما أكنه وأخفيه من جميع الخفايا أنت هو ذلك ومعنى هذا ما أخذ الله لا بد وبغيرون عن هذا الأخذ به وطعمه هو اختطاف الله للعبد من وادي التفرقة وطرحه في بحر الجمع بحيث أن لا يميز أصلا ولا قاعا دة ولا كايولا كيفا ولا صورة ولا وهم ولا عقل ولا خيال ولا حس ولا غير ولا غيرية فإثم الا الحق الحق في الحق للحق ويسمى هذا الأخذ بصورة فناء

المرأة تنوح طففت والامراعتدل كاستقام اه وأما اشتاق فقد قيل فيه الشوق نزاع النفس إلى ان قال وقد شاقني حباها جنى كشوقي إلى ان قال واشتاقه وإليه معنى اه فان قلت من سلفك من أئمة النحو قلت قال ابن مالك في باب التهج من التسهيل وقد بينان معنى التهج والتفضيل من فعل المفعول ان أمن اللبس وفعل أفعل مفهم مسرا وجهل ومن مز يذفه اه وقال الدماميني في شرحه نحو ما أعطاه للدراهم وما أشوقني إلى عفوا لله تعالى فانهم ما من أعطى واشتاق وليس من ذلك ما أنقره فانه من فقر الر جل معنى افتقر وأما ما أئمه فانه من شمسى الشيء بمعنى اشتواه اه (اللهم صل وسلم على طلبة) أي محلى ومظهر (الحق) وهو الله تعالى بذاته سبحانه وتعالى وتجليه (بالحق) أي بذاته لا بشئ دونها فان السبب الذي تجلت به الذات العلية للحقيقة المحمدية وتجليها لها كان عن الذات العلية المقدسة المتفرقة لاهن غيرها وهذا أحد تفسيري طلبة الحق بالحق التفسير الثاني ان طلبة الحق طوابع الاسماء والصفات الالهية

التي مجموعها هو عين الحق الكلي بجميع ما تفرغ عنها من الأحكام الالهية والمقادير الالهية والواجبات والمقتضيات الملازمة لتلك الصفات والاسماء فمجموعها هو عين الحق الكلي فكان صلى الله عليه وسلم مطلعاً على ما علمها وأحكامها ومقتضياتها ولوازمها فكان طوعها في الحقيقة المحمدية عن مادة أسرار الصفات والاسماء الالهية الذي هو اسباب المعبر به بالباء فكان طوعها فيه صلى الله عليه وسلم بحسب أسرارها وأنوارها فكلها حق والمعنى اللهم صل وسلم على طاعة أي بحسب أي مظهر رأي مطلع الحق الذي هو صفاتك وأسمائك وجميع ما تفرغ عنها من أحكامك ومقاديرك والواجبات والمقتضيات الملازمة لتلك الصفات والاسماء الجامع لحقائقها وأحكامها ومقتضياتها ولوازمها التي كان طوعها في الحقيقة بالحق عن مادة أسرار صفاتك وأسمائك وكان طوعها فيه بحسب أسرارها وأنوارها فكان كله حق ولما تم ١٢٨ قيامه صلى الله عليه وسلم في هذا الميدان بحقوق التجليين المذكورين وتوفيته

بوظائف خدمتها وآدابها جملة وتفصيلاً ولا تكمل إلا ما يليها ما بمودته الكاملة عبر عن هذه الألفاظ في الصلاة الكريمة بقوله عبدك من حيث أنت كما هو عندك من حيث أسمائك وصفاتك ولما كان جميع أسمائك والأسرار والعلوم والمعارف والفتوحات والفيوضات والتجليات الشريفة منها يستفاد جميع المطالب وصف صلى الله عليه وسلم بأنه هو الكثر الأعظم بقوله (الكثر الأعظم) أذن فائدة الكثر تصبيل المطالب والمنافع لذوى الحاجات فيسبب كونه صلى الله عليه وسلم كثرًا عظيمًا يستفاد منه جميع المطالب والمنع والفيوضات الربانية والدينية والاخرية والعلوم والمعارف والأسرار والأنوار والأعمال والأحوال والمشاهدات والتوحيد واليقين والأمان وآداب الحضرة الالهية أذهو المفيض بلجميعها على جميع الوجود جملة وتفصيلاً فرداً فرداً من غير شذوذ (افاضتلك) التي هي

القضاء ومن هنا يقع الحياة للبعد مع غرقه في هذا البحر يخرج لتتميز الصفات والاسماء والشؤون والاعتبارات بأعطاء كل ذي حق حقه قوله ويأعين بهجتي البهجة هو ما به الالتهاج والالتهاج هو صورة النعيم الطالع في النفس باطناً الذي هو بهدالفرح والسرور وهو المعبر عنه في وصف أهل الجنة تعرف في وجوههم نضرة النعيم فهذا هو الالتهاج يعني لا يحتاج لي بفكر لا الجنة ولا غيرها فان صاحب الاستغراق في الله حيث طرح في بحر الجمع عند احساسه بالمراتب وتميزها كان التذاد هو جود الحق كان نسبته ان لو جمعت جميع نعيم الجنة ونسب إلى هذا الالتذاد بالحق كان نقطة في بحر (قبل التكليم عليه السلام) في أي حالة كنت في وقت المكاملة فقال أما في الهبة فتصوره واقعة المصاوغ تنصب حولك متصلة فلا يوصف بخوف صاحبه في هذا الخلال وأما في اللذة فلا يوصف وقد قيل لذة الجساع في ذلك الحال ليست بشيء في ذلك الأمر فاللذة غايتها والهيبة غايتها قوله وأنوار مهجتي المهجة هيهاهي الروح أو بصير العين ونورها الذي ترى به هو أنت أما العين فهي الروح قوله وبرد فؤادي البرد هيهاياشار به إلى الماء البارد الخ لوالذي جاء عن شدة احتراق العطش فلا تصور لثمة فهذا يدركها يعني الفؤاد احتراق بالشوق وليس برد يطفى ذلك الاحتراق إلا الروية يقول ابن الفارض رضي الله تعالى عنه في ثابته

أروم وأن طال المدى منك نظرة * وكمن دماء دون مرماي طلت

وقدر وي عنه أنه حين كان في التزع وعنده بعض الأولياء رفع له الحجاب عن الجنة وقيل له هذا مقامك فبكى رضي الله عنه وقال

ان كان منزلي في الحب عندكم * ما قدر أيت فقد ضيعت أياي

أمنية ظفرت روي بها زمني * فاليوم أحسبها أضغاث أحلام

قال الراوي فقبل له من الحضرة ما ذكره ما عرفناش داروم وأن طال المدى الخ قال الراوي فبعد قليل رأيت ضاحكاً ثم خرجت روحه ثم علمت أنه أعطى أمه (قوله) أمن على برؤيه هو ما حكى عن ابن الفارض رضي الله عنه في البيت انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه ومما أنشدني به شيخنا رضي الله عنه هذان البيتان وهما

تسرت عن دهرى بظل جنابه * فصرت أرى دهرى وليس براني

فلو تسأل الأيام ما اسمي مادرت * وأين مكاني ما عرقن مكاني

مورد الألفاظ الذي سأله منك عندما تجلست بنفسك وأوصافك وسألت ذاتك بذاتك ذلك فتلقيت ذلك السؤال فقال

منك بالقبول والاعراف وكان قوامه راجعاً (أليك) فأوجدت ذلك المورد الذي هو الحقيقة من حضرة علمك عيونا وأنهاراً ثم سلخت العالم منها واقطعته كله تفصيلاً على تلك الصورة الآدمية الإنسانية اعلم أنه لما علمت ارادته بإيجاد خلقه أبرز الحقيقة المحمدية وذلك عندما تجلج بنفسه من الأوصاف وسأل ذاته بذاته مورد الألفاظ فتلقى ذلك السؤال منه بالقبول والاعراف فأوجد الحقيقة المحمدية من حضرة علمه فكانت عيونا وأنهاراً ثم سلخ العالم منها واقطعته كله تفصيلاً على تلك الصورة الآدمية الإنسانية فأنه كانت ثوباً على تلك الحقيقة المحمدية النورية شبه الهواء والماء في حكم الرقة والصفاء فتشكل الثوب بشكل الصورة النورية فكان محمد صلى الله عليه وسلم مجمع الكل وبرهان الصفات ومبدأ الأعلى وكان آدم عليه السلام نسخة منه على التمام وكانت نسخة الذر

من آدم عليه السلام فحقق هذه النسخة تعش سعيدا غير ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام من كثبي محمد وآدم على الكمال والعارفون الوارثون نسخة من آدم وظاهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأما أهل الشمال فنسخة من طينة آدم لا غير وأما التناسل الى أن جاء زمانه عليه الصلاة والسلام فصير الله تعالى العالم في قبضة ومخضبة جسم محمد صلى الله عليه وسلم زبدة مخضبة العالم كما كانت حقيقة أصل نشأته فله الفضل بالاحاطة اذ كانت البداية والختام فقد حصلت في علمك نشأة أول كل موجود وابن مرتبة من الوجود ومزنته من الوجود والخاص ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أول الموجودات وأصلها وبركتها وبركتها وجدت وبه استمدت (احاطة) مصدر وصف به مبالغة أى المحيط كرجل عدل أى عادل (النور) أى بالنور (المطلسم) أى المكنون أى المحيط بسرا الوهيتك المكنون الذى أردت أن تطلع عليه غيرك من خلقك من ذوى الخصوصية لأن سرا الاول ١٢٩ قسمه الحق سبحانه بحكمة المشيئة قسمين

قسم استبد بعلومه لا يطلع عليه غيره وقسم اختار أن يطلع عليه غيره من ذوى الاختصاص وكان مقسوما بينهم بالمشيئة الازلية لكل واحد منهم ما قدر له من سرا الالهية وكان ذلك المرسوم لخلقه أن يطلعوا عليه كله احاط به صلى الله عليه وسلم علما وذكرا واجتمع في ذاته الكبرية في حقيقة المجدية وتفرق منه الى الخلق أى واصل الى كل واحد ما قسم له وبعبارة أن المراد بالنور المطلسم الكمالات الالهية التى سبق في سابق علمه أن يكشفها لخلقه ويطلعهم عليها جملة وتفصيلا لكل فرد من الوجود ما يناسبه وما يختص به من أول ظهور العالم الى الابد وكان ذلك النور المذكو مطلسما في حجاب الغيب وضرب عليه حجب عظيمة بحيث لا يمكن لاحد الوصول الى الاطلاع عليه أو على شئ منه فأنشده الله تعالى نبهه صلى الله عليه وسلم دفعة واحدة وأطلعهم عليه في حقيقة المجدية

فقال رضى الله عنه معنى البيتين هي مرتبة الخليفة الاعظم اذ الاسم له يختص به فان اسماء الوجود كلها اسماء له لتحقيقه عبراتهم اول كونه هو الروح في جميع الموجودات ففى الكون ذات الاوهوال روح المدبر لها والمحرك لها والقائم فيها ولا في كورة العالم مكان الاوهوال فيه ومتمكن منه فلهذا الاعتبار لاسم له يتميز به عن الوجود ولا مكان يختص بدون آخر فلهذا قال فلو تسأل الأيام ما سمى ما درست الخبير الى هذه المرتبة وهي الخلافة العظمى (قال المرسى) لو كشف عن حقيقة الولي لعبد لان أوصافه من أوصافه ونعوته من نعوته ومعنى الولي هنا الانسان الكامل وهو الخليفة الاعظم وهذا معنى قوله تعالى أو من كان ميتا فاحييناه الآية وقد قال محي الدين في الانسان المحبوب ليس بانسان انما هو شبهه انسان كالذات الميتة التى لا روح فيها فهى ذات الانسان ولكن لا روح فيها وحيث يسمع في كلام الصوفية ان الروح غير مخلوقة بل هى قديمة ازلية يشيرون الى هذا الروح وهى صفاء المعرفة بعد الفتح فان صاحبها يفعل ما يريد فى كل ما أراد به محي الموتى اذا شاء ويناديها فحبيب مسرعة ولو كانت رميمة ويغفر الشجرة اليابسة فى الحين اذا شاء الى غير ذلك من الخوارق فلا يصعب علمه شئ من خرق العادة الا ان عليه جبال الادب مع الحضرة الالهية فهى التى تمنعه من هذا فان أظهر من الخوارق ما ياباه الوقت عوقب فى الحين وطرد وسلب لانه محووف الحضرة الالهية ميت عن جميع حظوظه فلا قيام له الا بقيام الحق ولوقيل له ماتريد اقال ما يريد الا ما يريد الحق سبحانه وتعالى فهو فاز عن مراداته وارادته والسلام اه ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسئل سيدنا رضى الله عنه) عن معنى هذه الآيات

حقيقة ظهرت فى الكون قدرتها * فظهرت هذه الاكوان والجمها
تذكرت بعيون العالمين كما * تعرفت بقلوب العرف الادبا
انلقى كلهم أسرار طاعتها * وجملة الامر قد صار والها نقبا
ما فى السر فى الاكوان من عجب * بل كونها عينها مما ترى عجبها
(فاجاب) رضى الله عنه بقوله اعلم ان الحقيقة ههنا هو الوجود المطلق الذى يسمى عين الطمس والاعما فلا نسبة فيه ولا توهم ولا تعقل ولا أين ولا كيف ولا رسم ولا وهم هذا قدمت النسب كلها والقدرة التى أظهرتها الحقيقة فاهما كانت أولا فى حجاب الطمس والعمى لا تعقل للصفات

١٧ - جواهر ثاني من غير شذوذ والمعنى حيثما احاطة النور رأى العالم المشاهد أى المطلع بالنور رأى كالاتى المطلسمة أى المحجوبة المغيبة التى سبق في سابق علمك أن تكشفها والخلق وتطلعهم عليها وانما افرد النور وأراده الكمالات الالهية لانها كلها حق والحق كله نور (صلى الله تعالى) (عليه وعلى آله) وصلاة الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم توقيفية لا تعرف حقيقة ما يقوله فيها أهل الظاهر لا يلتفت اليه وتقدم انما فوق ما يدرك ويعقل فلا تفسر بشئ بل نقول يصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكيف صلاته وتقدم ايضا ان الصلاة فى حق الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وصف قائم بذاته على الحد الذى يليق بذاته وعظمته وجلاله هو ارفوق ما يدرك ويعقل (صلاة) معمول صل وسلم على طاعة الحق بالحق الى آخره صلاة (تعرفنا بها) أى بالصلاة (ايه) أى نبيك محمد صلى الله عليه وسلم فى مراتب بطونه صلى الله تعالى عليه وسلم طلب المصلى من الله أن يعرفه رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما بالوصول الى معرفة حقيقة روحه او حقيقة عقله أو قلبه أو نفسه أما حقيقة روحه فلا يصل اليها الا الاكابر من النبيين والمرسلين والأقطاب ومن ضاهاهم من الأفراد ومن العارفين من يصل الى مقام عقله صلى الله عليه وسلم فتكون معارفه وعلومه بحسب ذلك اذ ليس مقام العقل وعلومه كمقام الروح وعلومه ومنهم من يصل الى مقام قلبه صلى الله عليه وسلم فتكون معارفه وعلومه بحسب ذلك وهو دون مقام القلب وأما مقام سره صلى الله عليه وسلم فلا مطمع لاحد في دركه لامن عظم شأنه ولا من صغر والفرق بين مقام سره وعقله وقلبه ونفسه ان مقام سره صلى الله عليه وسلم هي الحقيقة المحمدية التي هي محض النور الالهي التي عجزت العقول والأدراكات من كل مخلوق ١٣٠ عن ادراكها فهمها ثم أبست هذه الحقيقة المحمدية لباسا من الانوار الالهية واحتجبت

بها عن الوجود فسميت روحا ثم تنزلت بالباس أخرى من الانوار الالهية واحتجبت بها فكانت بسبب ذلك تسمى عقلا ثم تنزلت بالباس أخرى من الانوار الالهية واحتجبت بها فسميت بذلك قلبا ثم تنزلت بالباس أخرى من الانوار الالهية واحتجبت بها فكانت بسبب ذلك تسمى نفسا انتهى والله تعالى الموفق للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثاني والاربعون

في المقاصد التي تبين عليها الاذكار اللازمة للطريقة فقط فأقول بالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق (اعلم) انه ما من ذكر من اذكار هذه الطريقة اللازمة وغيرها الا وله مقصد يدني عليه ذلك الذكر ومنها ما يكون له مقاصد متعددة ومرادنا ان نذكر منها ما لا بأس بذكره والمانع من كتب الكل خوف افشاء الاسرار الالهية اذ لا يؤمن أن يقع الكتاب على

والاسماء هناك من حيث الظهور ولا من حيث الوجود اظهرت قدرتها بما اظهرت من الاكوان فانها كانت أولا في حجاب الكثرة حيث قال كنت كثر الزمان أعرف فاحسبت أن أعرف يريدانه أحب الظهور لغيره تخلفت خلفا فتعرفت اليه ثم في عرفوني وهذه القدرة هي التي بسطها في الأكوان حيث أظهرت الاكوان بهذه القدرة قوله تنكرت الخ التنكر ههنا هو الاحتجاب عن الغير فانها في ماهية وجودها في غاية الظهور والوضوح لانها متى ظهرت انطمس الغير والغيرية فلا يلزم بساطة رائيها شلت وهم فهي في هذا الخفي في غاية الظهور حيث انطمس الغير والغيرية ثم احتجبت بظهور الموجودات وهو معنى قوله تنكرت بعد ان كانت في غاية المعرفة عند تجليها انطمس الغير والغيرية ولما ظهر الوجود تنكرت به يدني احتجبت به يدني بصور الموجودات والذي احتجب ههنا هو الوجود المطلق بصور الموجودات قوله بعين العالمين عين الشيء هنا هي ذاته وسميت عينا لتعريفها من العمى الرباني فانها كانت في العالم الالهي اعيانا ثابتة فهي ههنا سميت عيننا وهي ذوات الموجودات قوله كما تعرفت للعارفين الادبامعناه العرف جمع عارف والمراد بهم ههنا العارفين بأداب الحضرة الالهية تعرفت لقلوبهم فان العارفين رفع عن قلوبهم حجاب الكون فمأينوا بالحضرة القدسية معاينة لا عن خبر كخبري البحر لا يحتاج أن يخبره أحد عنه قوله الخلق كله استأثر طلعها يعني استترت يعني الوجود المطلق بصور الاكوان والخلق كله استأثر طلعها قوله وجهه لاله امر قد صار والها نقباء معناه ان النقيب في اللغة هو المحمل لشيء فانه صلى الله عليه وسلم حين ياديه الانصار بمكة وبايعوه بان يقوموا بجميع مؤناته ونحوه لموا له على ان من أبي من قومهم بقي تحت الذل والهوان فلما بايعوه على هذا لم يقنع بذلك حتى أخذ منهم نقباء كل نقيب تحمل من قبيلته على ان من أبي منهم بقي تحت الذل والهوان لا يقدر على ان يظهر له خلافا ولا قتالا ولا ان يساعده عليه الاعداء فهذه التقل أخذ النقباء منهم وهم المحملون لما شرط عليهم من الامر ههنا هو النقيب وقال سبحانه وتعالى لبني اسرائيل بعد ان ذكر أخذ ميثاقهم وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا والنقيب ههنا هو المحمل من قبيلته أن يظهرهم عما لا يراد وجهه لاله امر ههنا قد صار والها نقباء معناه ان النقيب هو الموجودات بأسرها قد صار والها نقباء والمراد بهم كلهم تحملوا ثقل معرفتها فانها أصعب الامور وتحملوا ثقل تسبيحها وعبادتها والسجود لها أي للذات المطلقة والاكوان كلها في هذا الميدان

بديهاطين الانس والطالبة الكذبة الفجرة الدجالة الصالحين الذين يدعون ان لهم الاذن فيما ليس لهم فيه من كلهم علم فيعطونهم من لا علم لهم بها فلهذا صدقهم اغترار اجماعتهم فيستعمله على ذلك المقصد فيهلك أو يستعمله الجاهل بحقيقة الامر من غير ادعاء اذن فيتعب نفسه من غير أن يحصل على طائل وغايته سلامته من الطعن واذا تقرره هذا فاعلم ان المقصد هو ما يحصل به القاعدة التي عليها بناء الذكر ويختلف باختلاف الاذكار وهو كد شروط الذكر والزعم بالانه الذي عليه يجري معنى الذكر لان الذكر يدور على اللسان ليؤثره معناه اتصالا في النفس بما يقتضيه المعنى فاذا لا بد من احضار قصد يدني الذكر يدني عليه الفكر تدبر المعنى الذكر ويعني تلخيص الفكر معنى القصد أثناء الذكر تكون قوة التأثير في النفس وأهل التمكن في هذا الطريق لا تخلو حركة من حركاتهم ولا سكنة من سكاتهم عن قصد يتوجهون به معناه الى الله تعالى فلا أقل لهم من تواصل معنى قصد الذكر بابلغ ما يمكنهم وكذلك سائر العبادات (روى) عن طاووس انه سئل منه الدعاء فقال لم أجده قصد الان المقاصد هي ارواح الاعمال ولا يستقيم عمل لارواح له

ثم اعلم ان مقاصد الازكار تختلف باختلاف المنازل والمقاصد من الازكار كالارواح من الاجساد وكالمعاني من الالفاظ وهي اساس الازكار عليها بناء الذكروا اليها يرجع عند حضور الفكر ومن صفات معناه تنلج الثمرات ومن تلقائه تهب نواسيم الاسرار والبركات ومن اغنى عليه في معنى قصده خاب مسعاه وبعد ما رآه اه ملخصه انظر بغيه السالك واذا تم هذا فاعلم ان مقاصد الازكار اللازمة للطريقة ظاهرة واضحه لمن تأمل كفية قراءة الورد والوظيفة والذكار الذي يفعل به بعد عصر يوم الجمعة من حين ابتداء قراءتها حتى تختم وذلك ان العبد لا يخضع لغيرها من احوال وافعال واخلاق واحوال توجب له من ربه نقسا او شكاً او لوماً او ذماً او ارباباً او لما كان الغالب على العبد ما ذكرنا كان مطلوباً بالتوبة والاستغفار من كل ما يحل بالعبودية ويوجب الشين على العبد ويمنعه التطهر من الاخلاق والاصناف البهيمة والطبيعية النفسانية والاتصاف بالصفات المحجودة من ١٣١ صفات الملائكة والزوحانيين والنبين

ولما علم ان الذي طلبه بما ذكر هو ربه المتصف بالعظمة والجلال علم ان هذا لا ينبغي لعاقل ان يعمده لطلب الحفظ والاعراض وانما ينبغي له ان يعبد الله عز وجل لاجل الله سبحانه وتعالى ولا رادة وجهه وامتناله امره بعبادته ولاداء حق العبودية والقيام بحق الربوبية واتعظيمه واجلاله ومحبتته وحيائه منه ان يراهم تخلف عن امره وشوقا اليه وشكر النعمة وابتغاء مرضاته مع الاعتراف بالجزو والتقصير وعدم توقيف الاربوبية حقها وسكون ذلك في القلب مادام في قيد الحياة مع اقراره بانه ان رزقه الله تعالى عبادته انه لا يدوم له ذلك الا اذا امدته الله بادامته واعانه بمعرفة منه ثم يتبرأ من حوله وقوته ويعترف ان العزم على ذكره قبل الشروع منه محض موهبة وانعام وتوفيق من الله تعالى ثم يستعين بالله تعالى على الشروع منه في مقصده الازكار التي هي الورد والوظيفة

كلهم يتقاه فردا فردا وتحموا نقل معرفته وثقل عبادته وثقل السجود له وثقل التسبيح كلها تسبيح له فالخلق ذات ومرتبة فالذات غيب لا تمقل ولا تدرك وما ظهر في وجوده الا بالمرتبة وهي الالوهية والالوهية معناه توجبه الوجود كله اليه بالعبادة والخضوع والندال والمعرفة والتسبيح والسجود فافهم اذرة خارجة عن هذا المبدأ ان قوله ما في التستر في الاكوان من عجب بل كونها عينها بما نرى عجباً معناه ما في التستر في الاكوان من عجب قوله بل كونها عينها بل الكون كله عينها أي الوجود المطلق ومعنى كونه عينها قد صار الكون لها مرآة تترآى فيه الا ان بعض الناس قوى نوره فشاهد المرآة وشاهد التجلي فقام من ضعف نوره رأى التجلي في المرآة ووجود التجلي غطى عليه المرآة فلا يرى غيره أي غير الحق سبحانه وتعالى فصاحب هذا يقول الكون كله هو الله تعالى فافهم غيره لضعف نوره يقول الشاعر في هذا

فلم يبق الا الله لا شيء غيره * فاشتم موصول وما ثم بياض

واما من قوى نوره فيشهد المرآة والتجلي فيها ويعطى كل مرتبة حقها من الحقبة والخلقيسة فلا يحجبها واحد عن الآخر قوله فاشترى عجباً ما هنا موصولة بمعنى الذي قال ابن العربي الخاتمي رضي الله عنه حين اتى سيدنا هرون عليه الصلاة والسلام قلت له يا نبي الله قولك فلا تشمت بي الاعداء امين العذو الذي تشير اليه وهمل ثم شئ خارج عن الله تعالى او كما قال له وانا معشر اعرافين نرى كل شئ هو الله فكيف يتصور ان يكون عدو قال له سيدنا هرون عليه الصلاة والسلام ما ترونه كذلك هو في نفس الامر قال له لا قال له هرون عليه السلام فانك من الله بقدر ما فاك من معرفة ذلك انتهى ما املاه علينا رضي الله عنه (وحقيقة التجلي) هو الظهور وتجلي الحق بذاته في ذاته لذاته عن ذاته وهذا التجلي هو مرتبة كنه الحق ولا اطلاع لاحد عليه والتجلي الثاني تجليه لغيره في غيره بنفسه عن نفسه فهذا التجلي هو الذي يدركه الخلق وكان تجلي المقادير الالهية في صور الاكوان مطلقاً عما كان عن سبب وهو تعلق المشيئة وسبق الحكم منه سبحانه وتعالى وتعلق كلمة كن فهذا السبب هو الذي برزت به المقادير في صور الاكوان فان تلك المقادير برزت لاعتبارها بذاتها وانما برزت عن غير ما بغيرها فذلك السبب هو الذي تقدم عليها به ووجدت واما تجلي الذات فلم يتقدمها شئ لانها اجل من ان تكون منفعة للمشئ او غير ما غما تجلت بذاتها في الخلق انتهى من املاه علينا رضي الله عنه وهذه الايات

والذكر الذي يفعل بعد العصر يوم الجمعة ثم يقول بلسانه مستحضراً معنى ما يقول في قلبه اللهم اني نويت بتلاوة هذا الورد تعظيماً واجلالاً وابتغاء مرضاتك وقصد الوجهك الذكر ثم مخلصاً لك من اهلك واقول بامدادك وعونك وحولك وقوتك وبما وهبتني من انعامك وتوفيقك مستعيناً بك ثم يقرأ فاتحة الكتاب الى آخرها بان يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخر السورة ويقول آمين وفي ذلك من الاسرار ما لا يحيط به الا الله تعالى ولا ينبغي لنا ان نشاء ما علمنا منه وهما نحن نكتفي بذكر قليل مما لا بأس بذكره فنقول ان في قراءة الفاتحة مقاصد الازكار اللازمة اولها ان العبد لما كان الضعيف والجهل والذل والافتقار وعدم الحول والقوة من اوصافه الذاتية وان القدرة والحول والقوة والمعونة والتوفيق للاقيام بامر الله واجتناب نهيه من الله وان الشيطان مسلط على العبد لا حيلة له به في الخجاد منه الا بالله تعالى بدأب الاستعاذة بالله تعالى وبذكر البسملة فلما علم ان ربه

جل وعلا تفضل عليه بالكرم الماضي والحزم التائب بادر بالحمد لله والثناء عليه كما هو أهله ولا يصحده أحد ويثني عليه بمثل فاتحة الكتاب ثم انه لما قال الحمد لله رب العالمين قوى رجاؤه على تربيته مما سوى الله تعالى حين اهداه الاقرار بقلبه والنطق بلسانه أن لا يستحق الحمد الامولاه لانه هو المنعم بما يجوده أولا وبالفضل بخلق الايمان فيه ثانيا وبتوقيفه الى النورض الى هذه العبادات ثلثا ثم انه لما قال الرحمن الرحيم ازداد رجاؤه وقوى قلبه وازداد فرحاً وسروراً به ذاك المنعم الكريم ولما قال ملك يوم الدين كادت نفسه تهزق وتصير زبانا وتطير لما امتلا قلبه من هبة عظيمة هذا الملك ولما تحقق له هذا المشهد خضع له به وذل وتبرأ من سواه بقوله اياك نعبد وازداد تذلا وتواغرا لمولاه بطلب المعونة منه لعله بانه لا يقوى على عبادته الا به لانه هو الفاعل والموفى بقوله واياك نستعين ثم انه لما امتثل قول مولاه جل وعلا يا ايها الذين آمنوا اتقوا ١٣٢ الله وابتغوا اليه الوسيلة وقدم الوسيلة اليه بجميع ما تقدم شرع في السؤال من

الله تعالى أن يرزقه نيل ما يطلبه من مولاه الكريم لانه هو المقصود الاعظم الذي كان يصدد به وهو سلوك الطريق المستقيم الذي يوصله الى ما وصل اليه الذين انعم عليهم مولاهم الكريم وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون والعدول عن طريق الفرق الضالة من هذه الامة وغيرها والوصول الى هذا المطلب ابر هو المقصد الاعظم من الذكر بقوله اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ثم انه لما علم ان المنفحس بالادناس والذائل لا يصلح له الوقوف سباب الملك فضلا عن الدخول فالتخدمة له أولى وأحرى وأما طمعه في دخوله مداخل الخاصة فسوء أدب وجرافة على الملك وعلم ان الاتقي بصاحب هذا الحال ما يطهره ليرى لخدمته وعلم ايضا انه لا بد له من الوسيلة والوسيلة لا يجترئ على توصيله وهو متلطخ بالنجاسة وعلم

التي تذكرها بعد علمها سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في المنام لاولي الصالح والسبي الرابع صاحب المشهد الكريم الواضح أبي عبد الله سيدي محمد بن العربي التازي دار الدراموي أصلا المتوفى بعين ماضى سنة ١٢١٤ فلما استيقظ وجدناها في فيه ذكرها لحفظها فبعد ذلك لقي مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقظة وكان يلاقيه في البقظة كثيرا فساله عن معنى الآيات وطلب منه شرح الآيات فاجابه لذلك مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسنه في شيخنا وأستاذنا مولانا أحمد بن محمد التجاني رضي الله عنه وهو تلميذه وصرح له سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بان قال له لولا محبتك في التجاني ما رأيتني قط أو كما قال له مما هدا معناه وقال له اعط شرح هذه الآيات للتجاني وهذا نص الآيات

فبالمجد والتحميد به تعجلى ذاته * وبالقصد مكان المنع لى وحدي
وبحق الحق بالحق ترى حقيقته * وبالحق لا بالحق احتجب عني زندي
وفي تدبير أمره أحاطت قدرته * وبالقصد لا بالقصد احتجب عنهم أخدي
فاغرق في بحر الوحدة ترى وحدته * ترتفع عنك المحجب حتى ترى الاسود بالصد

انتهت الآيات ونص شرح سيد الوجود ولفظه صلى الله عليه وسلم اسمع ما أقول لك واحتفظ على كل ما سمعته مني في هذه الآيات التي أمرتك بحفظهم في المنام فاكتب معناهم بالتحقيق واعطه للتجاني وقل له باب هذه الآيات هو أعظم البيان وقل له لا تدخلون على هذا الباب الا أهل التوحيد المحققين وأهل التجريد الصابرين وأهل الوفاء المخلصين وأهل التحقيق الموقنين وأهل الصبر الكائنين وأهل التخليص هم أهل التجلي وأهل التجلي هم الذين يرون مقامى قل لا حمد التجاني معنى هذه الآيات هو الباب الذي يوصل الى المعرفة وقل له كل باب فيه بابان أحدهما مفتوح والآخرة سدودا وقل له لمدى البابين طريقان وكل طريق توصيل الى باب ما فمن أخذ طريق الباب المفتوح وصل ودخل وتجلي وصل أى أعماله وردت على ربه من غير معارضة يعارضها فإذا أبعدتها المعارضات ارتفعت لها المحجب ودخلت فاذا دخلت أنزلت الملائكة الى صاحبها وأحبته وكانت حباؤها دفعوا المعارضة عنه ثم قال صلى الله عليه وسلم للكاتب فقط وقل له الدخول فاذا حلت الروح بينك وبين الاعراض دخلت على باب المعرفة الكاملة وباب المعرفة الكاملة هو تجلى الاسماء والصفات قل له اشارتى لك هنا هي

مشاهدة

ان انظر من تلك النجاسات لا يحصل الا بالتوبة والاستغفار شرع في الاستغفار بقوله أستغفر الله

ثم انه لما اكمل من الاستغفار ما كان اجتناءه قوى رجاؤه على أنه قد يصلح الآن للوقوف بين يدي سيده وخدمته ولكنه في خوف شديد ووجل عظيم لما علم من عظمة هذا الملك وكبريائه وعلو شأنه وكونه مختارا يفعل ما يشاء ولما علم ذلك خاف من الاستبداد بنفسه والاستقلال بآمره لان مثله لا يستحق بذلك الاطرد والابعاد من الملك وهذا ما ليعاذ بالله تعالى هو الذي كان يخاف أن يلحقه من جناب سيده ولما علم أنه هو جميع الخلق في هذا الميدان على حد سواء رجع الى التوسل الى الله تعالى برسوله الذي هو وسيلة جميع المخلوقات اليه تعالى في جميع التوجهات والمطالب لعلها يعلو مقداره عند الله تعالى وشقوف مرتبته لديه وعلو صطفائه على جميع خلقه وعلمه بان الله تعالى لا يقبل العمل من كل عامل الا بالتوسل الى الله تعالى به صلى الله عليه وسلم فمن طلب القرب من الله تعالى

والتوجه اليه دون التوسل به صلى الله عليه وسلم معرض عن كرم جنابه ومدبر عن تشديد خطابه كان مستوجباً من الله غاية السخط والغضب وغاية العن والطرود والبعد وصل سعيه وخسر عمله ولا وسيلة الى الله تعالى الا به صلى الله تعالى عليه وسلم وأمثال شرعه وهذا الذي ذكرناه هنا يكفي مقصداً في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لمن علمه بقلبه ولم ينطق به بلسانه اذا كان مستحضراً ذلك من أول الورد الى الختم مع ان المقصد الذي ذكرناه أولاً يكفي لمن أراد الشروع في الورد الا لازمة من غير تفصيل واذا نطق به وقت الشروع بلسانه مستحضراً معناه في قلبه يكفيه في الورد والوظيفة والذكر الذي يفعل بعد عصر يوم الجمعة ولكن اذا أردت أن تزيدك مقصداً واحداً للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لرغبتك فيه فقل بلسانك مستحضراً معناه في قلبك اللهم اني نويت أن أتقرب اليك بالصلاة على رسولك الكريم صلى الله عليه وسلم عبادة وتعلّماً وابتغاء مرضاتك ومرضات رسلك ١٣٣ الكريم وقصد الوجه العظيم لك من أجلك محضاً لك وأنت الذي مننت على بهذا وتفضلت به على

ليبك اللهم وسعدك والخير كله بيدك اللهم صل على سيدنا محمد الى آخره ثم انه لما توسل الى الله تعالى بسرخيقتيه وعروس مملكتيه وزين بريشته وسيداهل المعسرة واتخذ مسارباً له في طريقه واماماً له في حضوره وغيبته صلى الله تعالى عليه وسلم ما قسم الله تعالى على قدر حاله ومقامه وأمره صلى الله عليه وسلم بقدر ما كان ورداله في ذلك المجلس واكتسب من أنوار هذا النبي الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم من الاسرار والانوار والاحوال والاخلاق والعلوم بقدر حاله ومقامه ما يزداد به ايماناً وطهارته وبقينه واخلاصه وجهه في الله تعالى واستغراقه في التوجه اليه والتبري من سواه ليكون بذلك صالحاً للتوجه اليه بذكر الكلمة المشرفة لانه صلى الله عليه وسلم أكرم على الله

مشاهدة جميع العلوم الظاهرة والباطنة ومشاهدة جميع الصفات التي ترد منها هذه العلوم المتقدمة فاذا وصل هذا المعنى دخل على باب التجلي الذات وارتفع عنه حجابها نزل الحق بالحق فيكون صاحب هذا التجلي محجوباً عن جميع الموجودات وجميع الموجودات محجوبة عنه قل له مشاهدة الحق فناء ولا يكون ينطق في حالة التجلي الا بالحق فانظر ما أوسع هذا الباب ثم قال له له صلى الله عليه وسلم أي للكاتبة رضي الله عنه اكتب البيت الاول

فيا مجرد والتحميد به تجلي ذاته * وبالقصد كان المنع على وحدي ثم قال للكاتبة صلى الله عليه وسلم قل له هنا مجرد العبادة ينقسم الى أربعة أقسام كما كانت الكعبة أربعة وكما كانت الارض على أربعة أركان وكما كانت الكتب أربعة وكما كانت مذاهب التحقيق أربعة ثم قال صلى الله عليه وسلم نقط قل له عبادة موجبة ومجموعة وعبادة مستقيمة ومعوحة وعبادة محيطية وموسطة وعبادة كاملة ومتصلة العبادة الاولى هذا هو التجريد والانقطاع الى الله بالاعمال الكاملة والاخلاص التام ويكون هذا الانقطاع من غير قصد ويكون مراده بهذا الانقطاع اغماض الله وبعبادته ويسجد ويقدس ويحمد على الحالة التي هو عليها ولا يقصد في عبادته شيئاً ولا ينظر في شيء فتصعد أفعاله الى الله وتدخل على الباب المفتوح وتشغل تجول على ما ذكرناه أولاً ولا يكون له وقوف الا التجلي لقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات الآيات وأهل العمل الصالح هم الذين لم يقصدوا في أعمالهم شيئاً من مصلحة ولا منفعة ولا سئل في عبادته الا الاغناء والعافية الكاملة يسألها الى آخرته قل له اخبر السائل اذا سأل أحدكم فدا له في العفو والعافية واذا كان قصده في تجريد عباده وانقطاعه وصولاً الى مقام طلب علم أو سر تطلع أعماله حتى ترد على الباب المغلق فتجلس تعابنه ينفتح ساعة ترجى صاحبها يرجع ويقول عبادي لله لا أطلب حاجته فاذا أتته وقال هـ ذار جهنم ودخلت على الباب المفتوح وان لم يقل ما ذكر رجعت تلك الاعمال منقطعة كانقطاع الریح في الهواء فتجول حتى تسكن بمعنى تنقلب عليه خسرانا هذا ما في البيت ثم قال له صلى الله عليه وسلم اكتب البيت الثاني

ويحق الحق بالحق ترى حقيقته * وبالحق لا بالحق احتجب عنى زندي قل له أشرف في هذا البيت الى صاحب التجريد وهو الانسان الكامل الورع الحامل العلم

تعالى من أن يتوسل به صلى الله تعالى عليه وسلم متوسل الى الله تعالى وكان صادقا أن يخيب الله تعالى له أملاً ويضيع سعيه أراد أن ينتقل الى ذكر الكلمة المشرفة وما علم أن من استغرق في ظهريها باطهر له الشيطان ويقول له أنار بك أو يظهر له الاعين صورة من الصور ويقول له ان الذي رأيته هو ربك وتخيّل نفسه شيئاً في الخيال أو في نظره فيظن انه ربه قدم قبل الشروع مقصداً فيها يهدم جميع ذلك ويكون ذلك المقدم بين عينيه لا يغفل عنه اذا اعتراه في أثناء الذكر وهو هذه الآية الشريفة سبحانه ربك رب العزة عما يصفون ثم أردف ذلك بالسلام على جميع أخوان هذه الوسيلة وهم جميع الرسل على نبينا وعليهم الصلاة والسلام مع كونه صلى الله تعالى عليه وسلم امامنا ونبينا ووسيلتنا الى ربنا لكلامنا كنهنا ما مورين بالايانهم وعدم التفريق بين أحدهم ومأمورين بتعليمهم كان علينا أن نعظمهم ونسلم عليهم ولا شك اننا نسجد منهم ما يزيدنا قوة وثباتاً ونشراح صدرنا لذكر هذه الكلمة الشريفة ومع ذلك انما سلمنا عليهم بانفرادهم بل على نبينا صلى الله عليه وسلم وعليهم أفضل الصلاة وأزكى التسليم ليكون استمدادنا منهم تابعاً

لاستمدادنا منه صلى الله عليه وسلم لما علم ان التوفيق الى التوسل الى الله تعالى به صلى الله عليه وسلم وبالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبالسلم عليه وعلى جميع الرسل عليه وعليهم افضل الصلاة وأزكى التسليم وان جميع ما حصل من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم عليه وعليهم من الله تعالى افضل الصلوات وأتم التسليمات من الافراد محض منة من ربه المنان رجع الى حمده تعالى وحده بقوله والحمد لله رب العالمين ولما كتب بفضل الله تعالى من جميع ما تقدم الصلاة عليه لذكر الكلمة الشريفة شرع في ذكرها بقوله لا اله الا الله ثم انه لما حصل له شهود الاسماء تغرق في شهود المذكور وعلم انه لا يثبت للاستغراق بشهوده تعالى على الوجه الاكمل الا الذي توسل به الى الله تعالى وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وان الله تعالى لا يقبل علامات عامل الا بالتوسل به صلى الله عليه وسلم وان شكر الواسطة هو الوجه ١٣٤ الاكمل لانه هو الجامع بين الشريعة والحقيقة وانه ان رجع اليه صلى الله تعالى عليه

وسلم يستمد منه صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزيد قوة وثباتا على دؤب الاستغراق بشهوده تعالى رجع الى الاقرب بالرسالة له صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله في المرة الاخيرة من ذى الكلمة الشريفة بمحمد رسول الله ولما علم ان اثره صلى الله تعالى عليه وسلم مع الرسل في السلام المتقدم ما يوفى ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الحقوق سلم عليه صلى الله عليه وسلم خاصة بقوله عليه سلام الله ثم انه ان كان في الوظيفة بزيادة رجو والى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه هو البرزخ الاعظم بينه وبين الحق بل وبين جميع المخلوقات والحق اعلم ان جميع ما ناله من الله تعالى من الخيرات اغناؤه بتوسله الى الله تعالى به صلى الله عليه وسلم بل لولا ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ومراية روحانيته صلى الله عليه وسلم في ذاته وأعضائه وروحه بما وجد فضلا من ان يؤمن فضلا

على العمل لان القوة هي تحمل الضعيف لان هذا الرجل اذا تجرد الى الله بالعمل والعلم لان العمل والعلم حق وكان هذا الرجل لم يخرج عن الشر بعبادة النبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما أمر به لانه صلى الله عليه وسلم هو الحق حيث اتخذ الله حبيباً بمحمداً وأرسله لأمته مبشراً ونذيراً وأزل عليه الآيات البينات وهي الحق وهو قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين الآية فاذا تجرد الانسان على هذه الحالة فصار هو خاتمة النبي صلى الله عليه وسلم في ميراث نبي الذات فاذا اجتمعت الحقوق قدامها لا تسكون الا هي حق وكونه بالحق لا بالحق البيت قل له المراد به الانسان اذا انقطع الى الله بالعمل والعلم الذي هو الحق وقصد بعبادته مقاماً يوصله او حاجة نفعية احتجبت عنه جميع الحقائق كالشمس اذا طلعت في سمائها احتجبت عنها جميع الدراري والظلام الذي سابقها لان الانبياء التي هي قبل النبي صلى الله عليه وسلم كانت ظاهرة شريعتها واطالة انوارها كالنور والكمب ولما أرسل الله هذه الآية الشريفة وهو محمد صلى الله عليه وسلم انتشر نوره كالشمس في سمائها فادركت جميع الانبياء المشار اليها بالكمب ويكون ذلك الرجل في أعماله كالانسان اذا يقرع النار من غير شعل يكون نورها يظهر بعيداً ويكون يطفئ بين يديه ولا ينفع منه الا كالبرق اذا تلاقى بين يدي الانسان يراه ولا يدركه أحد سوى النبي صلى الله عليه وسلم الذي أمرى عليه وليلة الاسراء كانت معه أحبته وأمرى من وسطهم ولم يروه وما هنا مشار كل معانيه في القرآن العظيم ثم قال له صلى الله عليه وسلم اكتب البيت الثالث وفي تدبير امره أحاطت قدرته * وبالقصد لا بالقصد احتجب عنهم أخذى

قل له معنى هذا البيت هو حمى عسى لما دبر أمره قبل وجود العالم أحاطت به قدرته وهو سر في القاف وتقدرت من القاف الارواح والانفس وجميع الموجودات المقدرات في العالم والحاصلها سر وهي حكمة أحاطت بجميع الموجودات المقدرات كالحركات والسكنات وسر في الميم أحاط بجميع المكنون في العالم وهو المقدور كالانوار في الابصار والنبات والحياة والمعاد والسين سره مودع في نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أحاط بجميع الانبياء وجميع العالم خالق من نوره وبالقصد الى آخره لان أهل هذا العلم عندهم هذه الحروف كلمتان من الكتاب وهي سر السر المستوى على جميع الامرار ولم يعرفوا معناها الا بعض الاولياء لان سرها محجوب مكتوم ثم قال له صلى الله عليه وسلم اكتب البيت الرابع

فاغرق

من أن يدكر فضلا من أن يقبل ذكره بل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي اكرم

الله تعالى والمتوجه اليه والمصلى على نفسه والعايد لله تعالى في ذوات جميع الذاكرين والمتوجهين والمهابين عليه صلى الله عليه وسلم والعايد بن لانه صلى الله عليه وسلم هو روح زحم به جميع الوجود وبه بقاء الوجود وبه جميع ما ناله من الخيرات النبوية والدينية والاخرية وهو أصل المخلوقات كلها ومنه وجدت كما تقدم ولما علم جميع ما تقدم رجع الى شكر المنعم بشكر الواسطة بمحده بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم صل وسلم على عيسى الرحمة الربانية الى آخره ولاشك ان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بمحده بانه هو عيسى الرحمة الربانية فيه اعلام بان الذاكر لما ختم ذكره بهذه الصلاة كان من اكمل الرجال لانه جمع بين الشريعة والحقيقة حيث امتثل أمر مولاه بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبالتوسل به الى مولاه ايضا ويشكره صلى الله عليه وسلم حيث كان ظهوره وخطقه وبعبثه وكونه لنا رحمة ومع ذلك اغشا

نسب الرحمة الى الرب لانه هو الرحم حقيقة ثم انه لما ختم العدد الذي يقرؤه من جوهره الكمال صار كأنه يسمع هاتفا من الهواتف الحقيقة يقول له احذر يا عبدي ان يقع في وهمك انك وفيت شيئا من حقوق نبي ورسولي وبتخليقي هذه الصلوات التي صليت بها وانه ينتفع بها فانا بظلمتي وجودي وسعة ملكي وغنائى وملائكتي الكرام نصلي عليه فلا يحتاج مع ذلك الى صلوات ولا الى صلاة غيرك وانما امرتك بالصلاة عليه لتكون مقبولا عندي ببركة توسلك به الى فاجابه الذاكر بسرعة له لم نفسه بما خوطب به بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فاجاب فوراً بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم صار كأنه يسمع هاتفا من الهواتف الحقيقة بقوله ثانيا واذا كان في مخلوقاتي من صار له كأنه عندي وعاش كأنه لى وحي فيه غنيا عن جميع خلقي وجميع خلقي محتاجون اليه فكيف بر به الذى له الالهية ١٣٥ والروية واحذر يا عبدي ان تنسب

لى شريكا أو شيئا أو افتقارا الى عبادتك أو الى شئ ما ولذلك اجاب فوراً بقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون وما يبلغ به الامر الى هذا الحال صار كأنه يسمع هاتفا من الهواتف الحقيقة يقول له اعلم يا ايها العبد انك لو ارتقيت الى ما عسى أن ترقى اليه من مقامات القرب والذنو والوصول الى حضرة الحق تعالى لا تكون عنده مقبولا ولا تسلم من المصائب الدنيوية والدينية والاخرية الا بالتوسل برسوله اليه لانك ما سلمت من الشرك وغيره الا ببركته وانما ما توك به منه وحيث كان الامر كذلك فسلم عليهم تعظيما لهم لتعظيم الحق تعالى اياهم وذلك يستدعي تسليما الحق تعالى عليهم لان عنايته برسله توجب أن يعتنى بعظمهم ونفع تسليمك عليهم عائد اليك لا اليهم لان تسليمك عليهم لا يزيدهم فأجاب هذا الهاتف بقوله وسلام على المرسلين وما يبلغ به الامر الى هذا

فاغرق في بحر الوحدة ترى وحدته * ترتفع عنك المحب حتى ترى الاسود بالعد قل له هذا المعنى الرجال الذين يريدون المعرفة والوصول الى تجلى الذات فاذا وقف الواقف بين يديه لا ينتظر غيره ولا يجعل في قلبه شيئا معه يحول بينه وبينه بل يقصده الوصول اليه ويسأله الخرص والاعانة في محبته ويسأله العفو والعافية في توبته ويقظته في أكله وشربه ويعبد الله بالاحلاص وينتظر احكام الله الجارية عليه ويسأله السلامة في معاني الفاظه التي يسمع بها مولاه ولا يقصد في عبادته شيئا الا الله العظيم لوجهه الكريم ويدوم على ذلك حتى يرى أنوارا انتشرت عليه من قبله ولا يشهد غير ما أصلا فاذا تفكر أمور الشريرة الظاهرة الذي كان يشاهد قبل افاضة النور عليه بنسبة الليل مع النهار وقل لحبيبي التجاني كل هذه المعاني في القرآن العظيم وقل له هذا الكتاب يدل على ما امرتك به قلت لك لا تفعل شيئا ولا تجتهد في حرص شئ اجتهد في العبادة ومحبة النفس والحرص والاحتداد لا يكون الا في العبادة لله ومحبة النفس والحرص فيما قصده الانسان في العبادة هو تأخير الفتح قل له هو تأخير الفتح بما امرتك به مجردا من جميع المقاصد تعظيم الله واجلالا وتعظيمه الله وتقديسا حتى تبلغ المقدار وتصل مرادك وجميع مقاصدك وقل له ثلاث مرات قل له انت مكره من الايام وقل له اذا نيت الدار اجعل فيها يتاوهها بيت السر واجعل أورادك وأذكارك وجميع ما امرتك به اجعله فيه ولا يدخل أحد غيرك فيه تعرض عليك الخيرات والبركات وتنال جميع المقاصد ما أملاه سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم على الذي ذكر اولاً في اول هذه الايات وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما ووسأله رضى الله عنه عن تفضيل الصحابي الذي لم يفتح عليه وعن القطب من غير الصحابة (فاجاب) رضى الله عنه احتاف الناس في تفضيل الصحابي الذي لم يفتح عليه وعن القطب من غير الصحابة فذهبت طائفة الى تفضيل الصحابي وذهبت طائفة الى تفضيل القطب والراجح تفضيل الصحابي على القطب بشاهد قوله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى اصحابي على سائر العالمين سوى الدينين والمرسلين وبقوله صلى الله عليه وسلم لو افق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وبقوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث وبقوله سبحانه وتعالى كنتم خيرا ما اخرجت للناس

الحال صار كأنه يسمع ايضا هاتفا من الهواتف الحقيقة يقول له اعلم ان نعمة بعث الرسل اليك وغيرها من النعم الظاهرة والباطنة التي أسبغها الحق تعالى عليك وعلى غيرك منه تعالى وحده فاحده وحده كما انه هو المنعم وحده ليس بيد غيره نفع ولا ضرر ولا جلب ولا دفع في العاجل والاجل فأجاب هذا الهاتف بقوله والحمد لله رب العالمين وما كان ذكر الحكمة الشريفة هو المقصود الاعظم من الاذكار لان الاستغراق بشهود المذكو لا يحصل الا اذا حصل له التوحيد الحقيقي ولا شئ يثمر له التوحيد الحقيقي مثل ملازمة ذكر الله تعالى على الدوام والحكمة الشريفة أفضل الاذكار لان ثمرات الاذكار مجموعة في ذكر الفرد وفي التسمييل لابن جزي بتقديم بعض كلامه وتأخير بعضه واعلم ان الذاكر انواع كثيرة فمنها الاستغفار والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والتحليل والتسبيح والتكبير والتحميد والحوالة والحسبة وذكر كل من اسماء الله تعالى أما الاستغفار فثمرته الاستقامة على التقوى والمحافظة

على شروط التوبة مع انكسار القلب بسبب الذنوب المتقدمة وأما الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فثمرتها شدة المحبة فيه والمحافظة على اتباع سنته وأما التهليل والتوحيد فهما التوحيد بالخاص فان التوحيد العام حاصل لكل مؤمن وأما التسبيح فثمرته ثلاث مقامات وهي الشكر وقوة الرجاء والمحبة فان المحسن محبوب لامحالة وأما الحوقلة والحسبة فثمرتها التوكل على الله تعالى والتقوى يصح الى الله عز وجل والثقة بالله سبحانه ثم ان ثمرات الذكر بجميع الاسماء والصفات مجموعة في الذكر الفرد وهو قوله الله الله فذلك هو الغاية واليه المنتهى وإذا كان الامر كذلك فاعلم ان للذكر الذي يقرأ بعد عصر يوم الجمعة مقاصد تدحوى امرار الاعمى الى ذكرها كلها وليكن اذكر منها ما يمكن ذكره أو لها أن ينوي الداكر شكر الله تعالى على ما وفقه من النورض الى ذكره ويسر له انعام ما التزمه من الاذكار اللازمة سنة أيام فاذا فرغ ١٣٦ من السنة يتعوذ بالله تعالى من الشيطان الرجيم قائلا أعوذ بالله من الشيطان

الرجيم ثم يستعين بالله تعالى على الشروع في الذكر روي انعامه على وجه برخصه ربه الحسن اليه كالتلاسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين اهـ هذا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وثانها أن يغوي بالاستغفار ثلاث مرات اظهاره من الذنوب والاستقامة على التقوى والمحافظة على شروط التوبة وبالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات العبودية لله تعالى والتعظيم له ولابتغاء مرضاته وثالثها أن يستحضر في قلبه ويتلمح بنظره الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو الشيخ الحقيقي لانه صلى الله عليه وسلم هو الذي سنن تلقين هذه الكلمة الشريفة كما تقدم لانه صلى الله عليه وسلم لقبها عليا وهو صلى الله عليه وسلم قال ثلاث مرات لا اله الا الله وعلى

الآية وهذا من شدة اعتناء الله بنبيه صلى الله عليه وسلم وخصوصية له وبالله التوفيق اهـ من املائه عليا رضى الله عنه (ولنذكر) هنا قصيدة تائية لسيدنا رضى الله عنه نظمها في ابتداء امره طلب فيها من الله تعالى ما يتناهى في فضل عليه مولاه ونصها

الآيات شعري هل أفوز بسكرة * من الحب نجي مني كل رمية
وهل لدرى الاحسان ترقى عوالمى * وهل تعجبى الذات في الفكرة
وهل لي بغيب الغيب بالله غيبة * تغيب كل عن جميع الخليفة
وهل نعمات القرب فضلاتي * وقد هدمت مني رسوم الطبيعة
وهل جذبات التجلي تؤمنى * فتسلبني عن كل كلي وجلتي
وهل واردات الوصل منازلي * لكي أرتقي العلياء من كل رتبة
وهل أردن بحرا النهد فيشتقي * غايي بغوصي فيه في كل لحظة
وهل قطاي شمس المعارف جهرة * ساطن قلبي والهدى لي زفة
وهل أرتقي عرش الحقائق واصلا * الى الله محمدا بكل كريمة
وهل صلة التوحيد البسار قد * تمكن مني من بساط الحقيقة
وهل لي بجمع الجمع بالله وصلة * وقد طلعت شمس الوصول بقبلة
وهل وابل الله لم اللذي هائل * الى ويبقى دائما كل لحظة
وهل أمي من هذه بالغ المدى * فيا حبسنا أم لا بلوغ لمنيتي
وهل نجمع الايام شملي بغيقي * ونيل مرادى أم اموت بحسرتي

انتهت من املائه عليا رضى الله عنه وله أبيات في التسمير والحزم خلل بيتين لبعض الفضلاء وهي * تريد المجد ثم تنام ليلا * لقد أطمعت نفسك بالجمال
بغوص البحر من طلب الآلى * ومن طلب العلى سهر الليالي
قال سيدنا رضى الله عنه

تريد المجد ثم تنام ليلا * لقد أطمعت نفسك بالجمال
لقد رمت الحصاد بغير حرث * بغوص البحر من طلب الآلى
فدع عنك النعل بالامامى * وجد تنل مقامات الرجال

يسمع ثم انه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر عليا رضى الله تعالى عنه أن يقولها

ثلاث مرات وهو صلى الله عليه وسلم يسمع فاذا علم ذلك اكره هذا الاصل كان الاستغفار ثلاث مرات والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كذلك مذكرين له هذا الاصل فاذا تذكره صار كأنه ينظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حصل له هذا التهود وعلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الواسطة على الحقيقة وشكر الواسطة مطلوب شرعا علم أن أحد الايشكره بأفضل من الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم تلا الآية الشريفة بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما لتكون تلاوته اياها مذكرة له بتعظيم الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ورباعها أن يقصد هذا كرامة الشريفة تنزيه الحق عن كل ما لا يليق بجلاله وعلوه وعظمته وكبريائه ولما علم ان الحادث عاجز عن

فدع

معرفة القديم فضلا عن أن ينزهه التنزيه الذي يليق به قال (سبحانك رب العزة عما يصفون) ولما كان علم الزاكر أن توحيد الحق تعالى وتنزيهه عن جميع النقائص لم يحصل له الأمن تليخ الرسل ذلك من ربهم عم السلام على جميعهم بعد تخصيص سيد الخلق به عليه وعليهم من الله تعالى أفضل الصلاة وأتم التسليم بقوله (وسلام على المرسلين) وخامسها أن يكون مقصود الذاكر بذكر الكامة الشريفة أيضا قطع العلائق والعوائق التي تصده عن الاقبال الى مولاه والتدبير عن كل ما سواه وذلك لمعرفته أن ما سوى الحق تعالى مخلوك ومقهور لا علك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا جلبا ولا دافعا وان الشردنيا وبرزخا وأخرى بيد الحق تعالى وكل ما سواه عاجز ومفتقر اليه على جميع الاحوال ولما علم هذا استراح بما كان يجده من الاشتغال بسوى ربه ورجع الى مولاه وشكره على ما أولاها من تعليمه فانه لا يستحق أن يحب لذاته سواه ولا أن يحمد من عداه فضلا عن أن يعتمد عليه ١٣٧ أو يعتمد بقوله (والحمد لله رب العالمين)

ولما تم الفرح بمولاه واستغرق في حبه واستولى عليه سلطان محبته وسرت في جميع عوالمه روحا وعقلا وقلبا وقالبيا حسا ومعنى أفكارا وخيالا شرع في ذكره بقوله (لا اله الا الله) واستمر على الذكر فاذا حصل له الاستغراق في مشاهدة المذكور ترك النبي واكتفى بالاثبات بقوله (الله الله الله) الى آخر المجلس وسادسها أن يعلم ان المقصود الاعظم من هذا الذكر وتكثيره تعظيم يوم الجمعة لان الله تعالى عظمها وتعظيم ما عظمه الله تعالى واجب ويشهد لما ذكرناه مارواه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان عن أوس ابن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على وما رواه ابن ماجه باسناد جيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه

فليس يناله سبي الهونا * ولا بالهون ترقى للعبال
الأخلى التكاسل والتواني * ونفك جرع من مران الكال
ونخذل الكدوا حتر من وشمر * بعزم أن نسوم الدرغالى
فن ركنت شجيت به لجز * تقاعس عن محاولة المعالي
فان قصد المفاخر لم ينلها * ومن طلب العلى مهر الليالى
انتهى من املائه رضى الله عنه ولبعض الفضلاء رضى الله تعالى عنهم ونصه
كل من قلل أنجاله * كان من الزلات أنجى له
كل من قلل أقواله * كان من الطاعات أقوى له
كل من أهمل أفعاله * أو شك أن ترجع أفعى له
فأجاب سيدنا رضى الله عنه ونصه

كل من راقب أحواله * كان لدى انذيرات أحواله
كل من لم يبرع أعماله * كان عن الآرشاد أعمى له
كل من باين أعلاله * كان عن الانسراح أعلاله
كل من باعد أغلاله * كان لرفع القدر أغلى له
كل من فارق أحواله * وارد بالخير أوحى له
انتهى من املائه علينا رضى الله عنه (ومن املائه علينا رضى الله عنه ونصه)
أراك ترائى بحيث لا ترائى * ومن الجحائب ان ترائى فلا ترائى

قال رضى الله عنه معناه الكون كله وجود من حيث ان حقيقته وجود الحق صفة واسمها لا ذاتا والكون كله عدم من حيث صورة الغيرية فيه فانه لا وجود له من هذه الحشية يشهد لذلك قوله تعالى وبرزوا لله الواحد القهار فان عين الاحدية فيه فاضت بالقهر الماسحق لجميع صور الاغيار فلم يبق الا كونه واحدا المشاركة فيه لا وجود انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه

الفصل الرابع في رسائله

قال رضى الله عنه بعد حمد الله جل جلاله وعز كبرياؤه وتعالى عزه وتقدس مجده وكرمه يصل

﴿ ١٨ - جواهر - ثانيا ﴾

الملائكة وتعظيم الازمنة والامكنة التي عظمها الله تعالى اغما هو بزيادة العبادة وفي صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن فاذا لقى جبريل كان أجود بالخير من الرمح المرسل قال ابن أبي جرة في سبعة النفوس والكلام عليه من وجوه منها أن فيه دليلا على تعظيم شهر رمضان يؤخذ ذلك من كثرة نزول جبريل عليه الصلاة والسلام فيه لتدريس القرآن الى أن قال وفيه دليل على أن تعظيم الازمنة التي عظمها الله تعالى والامكنة اغما هو بزيادة العبادة فيها يؤخذ ذلك من فعل جبريل عليه السلام مع النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان في كل ليلة يدارسه القرآن

وماذا لك الا ليلته الامة على كيفية التعلّم له وقد قال صلى الله عليه وسلم فيمن قامه اغماها واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال فان سابه احد او كانه فليقل اني امرؤ صائم او كما قال صلى الله عليه وسلم وقال الله عز وجل في حق الاشهر الحرم تعظيما لها منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وعدم الظلم يتضمن الاحسان وهو زيادة العباداة واذن التحرر وهذا وفهمته فاعلم ان ما يذكره المنفرد من الكلمة الشريفة في الورد اللازم الذي يذكر صبا حار وساعة في الوظيفة مرة واحدة في كل يوم من الايام الستة التي هي السبت والاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس ألف وثم اغماها وهذا العدد بعينه هو الذي يذكره المنفرد من الكلمة الشريفة تذكر ثلاثمائة مرة في كل يوم مائة في ورد الارباع ومائة في ورد المساء ومائة في الوظيفة واذ ضربت ثلاثمائة في ستة يحصل لك ثمانية عشر مائة وهي ألف وثم اغماها مرة والمنفرد ١٣٨ يذكر الكلمة الشريفة ثمانمائة مرة يوم الجمعة من غير ما يذكر منها بعد عصر يوم الجمعة

مائة في ورد الصباح ومائة في ورد المساء ومائة في الوظيفة ويذكر منها بعد عصر يوم الجمعة ألفا وخمسة فاذا جمعت ما ذكرنا يحصل لك ألف وثم اغماها مرة وبهذا يعلم ان المنفرد يذكر من الكلمة الشريفة في اليوم الشريف الذي هو يوم الجمعة قدر ما ذكره منها في الايام الستة كلها واذ فهمت هذا علمت ان الشيوخ من أعظم نعم الله التي أنعم الله تعالى بها على التلاميذ وأنهم من أعظم جنود الله تعالى يسوق بهم المريد بن والطلمبة الى حضرة تعالى اذ قولوا الشيخ ما قدر احد ان يلتزم بنفسه على نفسه فعل هذا الخير والدوام عليه على هذه الكيفية المحيية وتعلم ايضا ان هذه الزيادة اغماها تعظيم لهذا اليوم فاذا كان هذا المنفرد هكذا فأتري المجتهدين لذكرها وكانوا جماعة كثيرة يحصل لكل واحد منهم ثواب ذكر رفيقه وأمراره وأنواره واذا كان هذا في الاذكار اللازمة في الورد اللازم وفي الوظيفة

الكتاب الى كافة من كان بغاس وبالمغرب من الاخوان والفقراء السلام عليكم ورحمة الله وبركاته يتراكم بذا ربهم ملك الله من العبد الفقير الى أحد بن محمد التجاني وبعد نسأل الله جل جلالته وتعالى عظمته ان ينظر في جميعكم بعين المحبة والرضا والعناية وافاضة الفضل والاصطفاء والاجتناب حتى لا يدع لكم خيرا من خيرات الدين والدنيا والآخرة الا انما لكم منه اكل خبز حتى لا يترك لكم ذنبا كبيرا ولا صغيرا الا غفرته في بحر عفوهم وكرمهم وحتى لا يترك لكم مطالبة بالذنوب الا صفع عنها وعفا وحتى لا يترك لكم حاجة ولا مطلب في غير معصية الله الا اسرع لكم باعطائه وأمدكم فيه بالمعونة والتأييد في امضاءه ان طابق سابق الحكم فان لم يطابق سابق الحكم فسنال الله ان يعوض لكم في جميع ذلك ما هو خير منه وأعلى منه وحتى لا يترك لكم شر من الشرور الواردة على أيدي الخلق الاجمل بينكم وبينها جند من سطوته وسلطانه ان لم تكن محمجة في سابق الحكم فان كانت محمجة في سابق الحكم فسنال الله ان يمدكم فيها بكل اللطف والمعونة والتيسير والتسهيل حتى تنفصل عنكم وأنتم منها في عافية (وأوصيكم وياي) بتقوى الله تعالى وارتقاء المأخضة منه في الذنوب فان اكل ذنب مصيبتين لا يخلو العبد عنهما والمصيبة واحدة في الدنيا واحدة في الآخرة فمصيبة الآخرة واقعة قطعا الا ان تقابل بالعبادة وسجدة وتعالى ومصيبة الدنيا واقعة بكل من اقترف ذنبا الا ان يدفعها واراد الحق بصدقة لمسكين او صلته رحم بال او تنفيس عن مديان بصدقة الدين عنه او بعفو عنه ان كان له والافهي واقعة فالخسر الخسر من مخالفة امر الله وان وقعت مخالفة والعبد غير معصوم فاما بادرة بالتوبة والرجوع الى الله وان لم يكن ذلك عاجلا فليعلم العبد انه ساقط من عين الحق متعرض لعقابه الا ان عن عليه بعفو ويستديم في قلبه انه مستوجب لهذا من الله فيستديم بذلك انكسار قلبه وانحطاط رتبته في نفسه دون تعذر فادام العبد على هذا فهو على سبيل خير وياكم والعياذ بالله من لباس حلة الايمان من مكر الله في مقارفة الذنوب باعتقاد العبد انه آمن من مؤاخذه الله في ذلك فان من وقف هذا الموقف بين يدي الحق تعالى ودام عليه فهو دليل على انه يموت كافرا والعياذ بالله تعالى وما سعمتم من الخاصية التي في الورد فهي واقعة لا محالة وياكم والتفريط في الورد ولو مرة في الدهر وشرط الورد المحافظة على الصلوات في الجماعات والا حور الشرعية وياكم ولباس حلة الايمان من مكر الله في الذنوب فانها

اللازمة فماذا ترى في تلك الاذكار التي تذكر بالاذن الصحيح ولم تكن لازمة فاذا كان هذا في نهارها فاذا ترى فيمن يحيي ليها صلاة الفتح لما أغلق بالاذن الصحيح ولم تكن لازمة مع ما شملت عليه الصلاة من الفضائل التي تقدم ذكرها في فصل فضائل الاذكار اللازمة وسابعا ان يعلم انه ينبغي للذاكر ان يقصد بهذا الذكر الواقع بعد عصره هذا اليوم الشريف شكر مولاه الذي امن عليه بايجاده في آخر هذا اليوم الشريف حين اوجده ابا البشر آدم عليه السلام فيه ولم يزل مولاه الكريم يحفظه بحفظ أصوله وينقله من اصل الى اصل حتى أخرجه من اصله القريب سالما وحفظه حتى امن عليه بحض فضلها بالاعيان به ورسله بكل ما بلغه واعنه تعالى قال في باب التأويل قال أصحاب الاخبار والسير والتواريخ ان الله عز وجل خلق التربة التي هي الارض بلا دحو ولا بسط في يوم الاحد والاثنين ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات في

يومين هما الثلاثاء والاربعاء ثم دخی الارض وبسطها وطعماها وأخرج منها ماء ومراها وخلق دوابها وحشيشها وجميع ما فيها في يومين وهما الخميس والجمعة وخلق آدم في يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة وقال بهد كلام وقيل ان أول ما خلق الله تعالى القلم ثم اللوح فكتب فيه ما كان وما سيكون وما خلق وما هو خالق الى يوم القيامة ثم خلق الفلاحة والذرة ثم خلق العرش ثم خلق السماء من درة بيضاء ثم خلق السرة ثم خلق السموات وما فيها من نجوم وشمس وقر ثم مد الارض وبسطها من السرة التي خلقها ثم خلق جميع ما فيها من جبال وشجر ودواب وغير ذلك ثم خلق آدم آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة اه وثامنها أن يعلم الذكاء ان الله تعالى تاب على آية آدم في هذا اليوم وفي هذه الساعة من ساعات رجوعه الى ربّه بالاقرار بالوبسفة وتذلل بين يديه بقوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ١٣٩ فبين تعالى انه تاب عليه بقوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه

عين الهلاك وترك المقاطعة مع جميع الخلق وكذلك بينكم وبين الاخوان وزور وافي الله وواصلوا في الله وأطعموا في الله ما استطعتم في غير تمسير ولا كد وعليك بالصبر في أمر الله فيما وقع من البلايا والمحن فان الدنيا دار الفتن وبلاياها كأمواج البحر وما أنزل الله نبي آدم في الدنيا الا مصادمة فتنة او بلاياها فلا مطمع لاحد من بني آدم في الخروج عن هذا مدارم في الدنيا والصبر بحسب أحواله كل على قدر طاقته وسعه واعماله في نفوسكم سلوة اذا نزلت البلايا والمحن باحكم فليعلم ان هذه ما خلقت الدنيا ولهذا ذابيت وما نزلها الا دعى الالهذا الامر وكل الناس راكضون في هذا الميدان فليعلم انه كما حذهم مساو له واعلموا ان الذنوب في هذا الزمان لا قدرة لاحد على الانتصاف عنها فانها تنصب على الناس كما مطر الغزير لكن أكثر وامن مكفريات الذنوب وآ كذا ذلك صلا العاصح لما أغلق الخفايا لا تترك من الذنوب شاذة ولا فاذة وكصلاة التسبيح وما هو في هذا المعنى يلزمه الانسان كل يوم ثلاث مرات اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرحم من عني وعلى وكذلك وظيفة اليوم واليلة لاله الا الله والله أكبر لاله الا الله وحده لاله الله ولا شريك له لاله الا الله له الملك وله الحمد لاله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكذلك دعاء السبي لمن يقدر على حفظه وكذلك هذا الاستغفار اللهم اني استغفرك لما ثبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك لما وعدتك من نفسي ثم أخلفتك فيه واستغفرك لما أردت به وجهك فخاطني فيه ما ليس لك واستغفرك للنعمة التي أنعمت علي فتتوبت بها على معاصييك واستغفرك الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لكل ذنب أذنبته ولكل معصية ارتكبتها اول كل ذنب أتيت به أحاط علم الله به وكذلك دعاء يامن أظهر الجليل وسر القبيح الخ ثم قال رضي الله عنه أبشروا ان كل من كان في محنتنا الى أن مات عليه ما يبعث من الآمنين على أي حالة كان ما لم يلبس حلة الأمان من مكر الله وكذلك كل من أخذ ورتنا يبعث من الآمنين ويدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب هو والداه وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بشرط الاعتقاد وعدم نكث المحبة وعدم الأمن من مكر الله كما قدمنا ويكون في جوار النبي صلى الله عليه وسلم في اعلا عليين ويكون من الآمنين من موته الى دخول الجنة والسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وجمعا كتب به الى فقراء فاس صانهم الله من كل باس ونصه بسم الله الرحمن

والمعارف والاحوال السنية والاخلاق الزكية وهذه الساعة الشريفة التي يذكر فيها أهل هذه الطريقة الشريفة هذه ساعة من ساعاته ولا شك ان الله تعالى يزيد أهل هذه الطريقة في هذه الساعة عند ذكر هذه الكلمة من انبغاث زيادة لا يعلم قدرها الا الله تعالى لان هذا اليوم الشريف يسمى يوم المزيدي وفي السراج المنير أيضا عند قوله تعالى أيضا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة وروى انه صلى الله عليه وسلم قال أنا نبي جبريل وفي كفة امرأة بيضاء قال هذه يوم الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عبدا ولا تمك من بعدك وهو سدا الايام عندنا ونحن ندعوه يوم القيامة يوم المزيدي وفي آخره حديث مالك المتقدم أخرجه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قريبا وهو عند الله تعالى يوم المزيدي وعاشره أن يعلم ان من جملة الامور التي جعل لاجلها ذكر هذه الكلمة الشريفة لاهل هذه الطريقة في هذه الساعة العظيمة ان القيامة تقوم يوم الجمعة في هذه الساعة ليحضر اهل هذه الطريقة في هذه الساعة التي

تقوم فيها القيامة في ذكر هذه الكلمة الشريفة التي هي كلمة الشهادة فتشهد لهم الساعة والكلمة والحفظ والاطاعة والبيعة غداعند ربهم انهم من اهل التوحيد والايان برهم وبقائه المعنيين بأمره وتلك الساعة تنجيهم ان شاء مولاهم الكريم من أهوال ذلك اليوم وشدائده وغضبه وعقابه وتوجب لهم الرضوان الاكبر من مولاهم في دار رضوانه مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين مع فائدة أخرى تحصل لهم في هذه الدنيا وهي ان المعرفة بانها هي الساعة التي تقوم فيها القيامة تعينهم على الحضور عند ذكر الكلمة الشريفة والاعتناء بتدبر معانيها وفهم أسرارها وحقايقها والعمل بمقتضاها تخلياً وتحلياً وتخلقا وتحققا وتعلقا قال في السراج المنير عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذنادي للصلاة من يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه تقوم ١٤٠ الساعة وهو عند الله تعالى يوم الزيد وفي السراج المنير ايضا عند قوله

الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم بعد حمد الله جل ثناؤه وتقدست صفاته وأسمائه يصل الكتاب الى كافة اخواننا فقراء فاس وما بازائم احفظ الله جميعكم من جميع المحن ومن معضلات الفتن آمين السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته تعيذك وتحميكم وتحميكم من محكم أحد بن محمد التجاني وبعد أوصيكم ونفسي بما أوصاكم الله به وأمركم به من حفظ الحدود ومراعاة الامر الالهي على حسب جهديكم واستطاعتكم فان هذا الزمان انهدمت فيه قواعد الامر الالهي جملة وتفصيلا وانهمك الناس فيما يضرهم دنيا وأخرى بحيث أن لا رجوع ولا يقظة لما يرد القلوب الى الله والوقوف عند حدود الله أمر او نهي ولا طاقة لاحد بتوفيق أمر الله من كل وجه في هذا الوقت الامن ليس حيلة المعرفة بالله تعالى أو قاربها ولا يمكن حيث كان الامر كما ذكر ولم يجهد العبد مصر فاعيا اقامه الله فيه فلا يقع خبر من الاسود كله فآثر كوا محالفة أمر الله ما استطاعتم وقوموا بأمره على حسب الطاقة واجعلوا لانفسكم عددا من مكفرات الذنوب في كل يوم و ليلة وهي أمور كثيرة كتبنا لكم منها في الوصية الاولى نبذة كافية وأصنام من ذلك الحزب السيئ لمن اتخذها وردا صبا حوامساء أقل ذلك مرة أو أكثره لا حمله ومن ذلك المسببات العشر لمن اتخذها وردا صبا حوامساء ومن ذلك صلاة الفاتح لما أغلق الخ وأقلها مائة في الصباح والمساء فلا يلحقها في هذا الميدان عمل من أي عامل ولا ينهي الى غايتها أمل من أي أمل وأدعوا الصلوات المفروضة في الجماعات بالمحافظة فانها متكفلة بالعصمة من جميع المهلكات الا في نبذة قليلة توجب العقوبات وان الله سبحانه وتعالى بالمداوم عليها عناية عظيمة فكم يجبر له من كسرة وتم يستر له من عورة وتم يعفوه من زلة وتم يأخذ له بيده في كل كبوة وعليكم بالمحافظة على ذكر الله والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارا على حسب الاستطاعة وعلى قدر ما يعطيه الوقت والطاقة من غير افراط ولا تفريط واقصدوا بذلك التعظيم والاحلال لله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والتخلي في ذلك بالوقوف في باب الله طالبا لمرضاته لا لطلب حظ فان للعامل بهذه عناية من الله عظيمة يجدر بركتها في العاجل والاجل ويجدر حلاوة لذتها فيما هو له أمل وهي في الخواص والأسرار كالمحافظة على الصلوات في الجماعات سواء بسواء وعليكم بالمحافظة على الصدقات في كل يوم وليس له ان استطعتم ولو فلس نحاس أولفمة واحدة بعد المحافظة على أداء المفروضات المالية فان عناية الله تعالى بالعامل في ذلك قريب من

تعالى فقضاها من سبع سموات في يومين قال اهل الآثار ان الله تعالى خلق الارض يوم الاحد والاثنين وخلق سائر ما في الارض يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات وما فيها يوم الخميس والجمعة وخلق في آخر ساعة يوم الجمعة وخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم القيامة فيها وما يؤثر بدماء كرنا ان السيوطي قال في حاشيته على صحيح مسلم قال القاضي الفاضل الظاهر ان هذه القضايا المبدودة ليست بذكر فضيلة لان اخراج آدم من الجنة وقيام الساعة لا بعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما سبق بتأهب العبد بالأعمال الصالحة لتيسل رحمة الله تعالى ودفع نقمته وقال ابن العربي في الاحوذى الجبيع من الفضائل وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود الرسل والانبياء والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طردا بل لقضاء أو طار ثم يعود اليها وأما

قيام الساعة فسبب لتجليل ثواب النبيين والصديقين والاولياء وغيرهم وانظار كراماتهم وشرفهم انتهى بحافظة وبهذا علم أن وقوع هذا الذي ذكر في هذه الساعة واقع موقعا لان من وقفه الله تعالى لتعظيم هذه الساعة بهذه الطاعة كان من الفائزين السابقين يوم القيامة قال في باب التأويل اتفق البخاري ومسلم في التخرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهذا ان الله تعالى له فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى وفي رواية قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله تعالى عليهم فاختلفوا وهذا ان الله تعالى زاد مسلم له يعني يوم الجمعة ثم اتفقا فالناس لنا تبع اليهود غدا والنصارى بعد غدا وأخرج مسلم عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أصل الله تعالى عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد فجاء الله تعالى بنا هذا اليوم الجمعة
 ليجعل الجمعة والسبت والاحد كذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من أهل الدنيا الأولون يوم القيامة المقضى لهم يوم القيامة قبل
 الاخلاقي وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة
 بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم فهذا الله تعالى لما اختلفوا فيه من الحق باذنه هذا يومهم الذي اختلفوا فيه وهذا
 الله تعالى يوم الجمعة فالיום لنا وغدا لليهود وبعده للنصارى اه قال السيوطي في الديباج في حاشيته على صحيح مسلم نحن الآخرون في
 الزمان أى في الوجود ونحن السابقون أى في الفضل ودخول الجنة فتدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامم اه فقد اتضح لك مما
 تقرر ان ايقاع هذا الذكر في هذا اليوم المبارك وفي هذه الساعة المباركة واقع ١٤١ موقعه تجزى الله تعالى عنا سيدنا محمد صلى

الله تعالى عليه وسلم الذي رتب
 هذه الاذكار لسيدنا أحمد رضي
 الله تعالى عنه ولقته اياه وجعلها
 له صلى الله تعالى عليه وسلم في
 الساعات الشريفة التي منها هذه
 ما هو أهله وحادي عشرتها أن
 يعلم ان نيل جميع أسرار هذا
 الذكر وغمراته منوط بانصالة
 للغروب وكيف لا وقد ورد في
 بعض الاحاديث ان الساعة التي
 يستجاب فيها الدعاء هي آخر ساعة
 بعد العصر (وفي الابرين) وقال
 أبو داود عن جابر بن عبد الله عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم
 الجمعة ثنتا عشرة ساعة لا يوجد
 فيها مسلم يسأل الله تعالى شيئا الا
 آتاه فالتمسوا آخر ساعة بعد
 العصر قال عبد الحق في أسناده
 المساجد مولى عبد العزيز بن
 مروان وقد ذكره أبو عمر بن
 عبد البر بن عبد السلام بن
 حفص ويقال له ابن مصعب
 عن العلاء بن عبد الرحمن عن
 أبيه عن أبي هريرة رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى

محافظة المفروضات في الجماعات وايكن من جلة أو رادكم التي تحافظون عليها بعد الوورد الذي
 هو لازم الطريقة الحزب السيفي وصلاة الفاتح لما أغلق فانهم ما يغنيان عن جميع الاوراد
 ويبلغان بفضل الله غاية المراد ولا يفي بقدرهما عمل وعليكم بصلة الارحام من كل ما يطيب القلب
 ويوجب المحبة ولو بتفقد الحال والقاء السلام وتجنبوا معاداة الارحام وعقوق الوالدين
 وكل ما يوجب الضغينة في قلوب الاخوان وتجنبوا البحث عن عورات المسلمين فان من تبسع
 ذلك فضح الله عورته وهتك عورة نبيه من بعدهوا كثر والعفو عن الزلل والصغى عن الخلل
 لكل مؤمن واكد ذلك لمن واخاكم في الطريقة فان من عفا عن زلة عفا الله له عن زلات كثيرة
 ومن وقع فيكم بزلة ثم جاءكم معذرا فاقبلوا عذره وسامحوه لكي يقبل الله اعداركم ويسامحكم
 في زلاتكم فان أشرا الاخوان عند الله من لا يقبل عذرا ولا يقبل عثرة وتاموا قوله سبحانه وتعالى
 وساروه الى مغفرة من ربكم الى قوله والله يحب المحسنين وعليكم بالغفلة عن شر الناس وعدم
 المبالاة بما يجري منهم من الشرور وعليكم بالصغى والتجاوز عنهم فان مناقشة الناس عما يبدو
 منهم وعدم العفو عنهم يوجب لعنة الله البوار في الدنيا والآخرة وكل ما نوت بمقالة شر بمنزلة
 تزايدت الشرور وتنكسر بالعبد قوائمه في جميع الامور فلا مقابلة للشر الا بالغفلة والعفو
 والمسامحة وعليكم بعدم الاعتراض على الناس فيما أقامهم الله فيه مما ليس بمجروح شرعا ولا طبعيا
 فان أمورهم تجري على المشيئة الالهية فهم مقبوضون في قبضته الله لا يحيد لهم عن حكمه
 وجميع أمورهم تصدع قضائه وقدره الاما وحب الشرع القيام به عليهم أمرا وزجرا
 بحسب العوارض والذاتيات في بعض الازمان لا كل الازمان وقفوا عند قوله صلى الله عليه
 وسلم مروا بالمعروف وتناهاوا عن المنكر حتى اذا رايت شعاه طاعا وهوى متبعا واعجاب كل ذي
 رأى برأيه فعليك نحو بصاة نفسك وقوله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه مالا
 يعنيه وعليكم بجماعة اخوانكم في الطريقة برفق ولين وسياسة من غير ضغينة ولا حقد ويجعل
 كل واحد منكم وقتا يذكر الله تعالى فيه في خلوة أقل ذلك عدد الوورد الذي هو لازم الطريقة فان
 العامل بذلك يجذب بركنته في جميع ما تر به وتصرفاته وعليكم بطاعة المقدم باعطاء الوورد مما
 أمركم به عرفونها كم عن منكر أوسى في اصلاح ذات بينكم وعليكم بلازمة الوظيفة
 المعروفة لمن استطاع صاحبها ومساءه والامره واحدة في الصباح والمساء فانها تكفي وخففوا

الله عليه وسلم ان الساعة التي يجري فيها الدعاء يوم الجمعة هي آخر ساعة من الجمعة اه
 وحينئذ فلا بد أن يقصد تعمير هذه الساعة
 بذكر هذه الكلمة الطيبة الى غروب الشمس وأن يقصد بذلك وجهه الله تعالى قصد المجرد أمن جميع الشوائب والاعراض
 والعوارض وتأتى همة أن تلتفت الى شئ دون مولاهو يشير الى ما ذكرنا كونه استفتح مجلس الذكر بقوله (استغفر الله العظيم الذي
 لا اله الا هو الحي القيوم) وأول ذنب يستغفر الله عنه الشرك والكفر وآخره ان يخطرف في قلبه ما سوى مولاه فضلا عن أن يلتفت اليه
 والذي يجعله على الاستغفار اذا التفت الى غير مولاه علمه ان الخلق مخلوق مقهور ومطلوب عاجز مفتقر لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا جلبا
 ولا دفعا عاجله والتفاتا الى من شأنه هكذا عيب وسفه وهوس وجنون ورفع همة عن هذه صفته الى مولاه وخالفه القهار القادر الغني
 الذي خضع له كل شئ هو الالهي وعلمه أيضا ان جميع ما في الارض مخلوق له فعلا يشغل به عن مولاه وعلمه أيضا ان آياه آدم عليه

السلام اصطفا هذا الخالق وأصله على جميع مخلوقاته التي ليست من جنس هذه النشأة الأدمية وأجده ملائكة من ربه وتفضيل
 أبيه إنا هو بالاشتغال بأمر خالقه فيه استحق الخلافة فعلم يخالف أباه في الاشتغال بأمر الخالق ويستغل بأمر الخلق ويحيط
 بذلك عن ميراثه الذي كان ينال من أبيه لو اتبع سبيله وإذا كان هذا منظره فلا غرو أن يحذر الفتن وحذر والده وما علم هذا كله وعلم
 أن الجمعة سيد الأيام لتعظيم الله تعالى إياه وترغيبه في تكميل الذكرك في الساعات التي بعد صلاة الجمعة وهذه الساعة منها وتعليمه الفلاح
 بفعله لقوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون علم بالضرورة أن
 الالتفات إلى غير هذا الرب الكريم والمولى العظيم محض سفه وحنون فلذلك شرع في الاستغفار من كل ما يوجب الاشتغال عنه
 بسواه وقال أستغفر الله العظيم الذي ١٤٢ لاله الأهل والحق القيوم ثلاث مرات ثم أتى بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ليكون

دليلا له إلى مولاه الكريم وقال
 (الاهم صل على سيدنا محمد الفاتح
 لما أغلق وانخاتم لما سبق) إلى
 آخره ثلاث مرات ثم نبه نفسه
 على تعظيم الله تعالى ذنبه محمدا
 صلى الله عليه وسلم فقال (إن
 الله وملائكته يصلون على النبي
 يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه
 وسلموا تسليما) ثم امتثل أمر
 مولاه إياه بتعظيم هذا النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم الوارد في
 هذه الآية الشريفة قال (صلى
 الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه
 وسلم تسليما) ثم نزه مولاه عما
 لا يليق بتعظيمه وحلاله وكبريائه
 وعلمه وقال (سبحان ربك رب
 العزة عما يصفون) ثم رجع إلى
 التوسل برسول الله صلى الله
 عليه وسلم وبجميع رسل الله
 عليهم الصلاة والسلام بالسلام
 عليهم أن يشفعوا له عند ربهم أن
 يظهره من كل عيب وشبهة
 يوجب له الالتفات إلى غيره وقال
 (وسلام على المرسلين) ثم حمد الله
 تعالى على ما أحسنه ووقفه لفضل

من وردها أن تغسل عليهم وأجدها من حسن من صلاة انفاخ لما أغلق الخ والاستغفار ان شتم
 اذكر وأستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحق القوم ثلاثين مرة يكفي عن الاستغفار مائة
 مرة في الوظيفة وأوصى من كان مقدما على إعطاء الوردان به فولا أخوان عن الزلل وان
 يبسط رداء عفوه على كل خذل وان يجنب ما يوجب قلوبهم سخرية أو شين أو حقد وان
 يسبي في إصلاح ذات بينهم وفي كل ما يوجب قلوبهم بعضهم على بعض وان اشتعلت نار بينهم
 سارع في طفاؤها وليكن سعيه في ذلك في مرضات الله تعالى لا لحظ زائد على ذلك وان ينسى
 من رآه يسعى في النعمة بينهم وان يزجره برفق وكلام لين وعليه ان يعاملهم بالرفق والتيسير
 والبعد عن التنفير والتعسير في كل ما يأمرهم به وينهاهم عنه من حقوق الله وحقوق الأخوان
 ويراعي في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يسر وأولاته يسروا وبشر وأولاته يسروا وعليه
 ان يتباعد عن تعزيم دنياهم وان لا يلتفت لما في أيديهم معتقدا ان الله تعالى هو المعطي والمانع
 والخاص والرائع واجعل همه في تحريج دنياهم ثم فيما في أيديهم من التشتيت والتبذير وان
 لا يظلمهم بأعطاء شيء لأم القليل ولا من الكثرة الا ما سمحت نفوسهم ببذله من غير طلب فان
 عقول الناس حول هذا المطاف تدور وعلى هذا المقدار تجرى بهم جميع الأمور وتسلموا للعامة
 وولاة الأمور ما أقامهم الله فيهم من غير تعرض لمناقرة أو تبغيض أو تكبر فان الله هو الذي
 أقام خلقه فيما أراد ولا قدرة لاحد أن يخرج الخلق عما أقامهم الله فيه وأتركوا الترض
 للرياسة وأسبابها فانها كهيئة قطوف بها جميع الشرور وهي مقرها لهلاك في الدنيا والآخرة
 ومن ابتلى منكم بحسبة أو نزلة به من الشرور نائية فليصبر بانتظار الفرج من الله فان كل شدة
 لا بد لها من غاية وكل كرب لا بد له من فرج وان ضاق به الحال فعليه بالتضرع والابتهال حتى يبلغ
 بالفرج من الله غاية الآمال ولا تجزعوا من المصائب والبليات فان الله سبحانه وتعالى ما أنزل
 العباد في دار الدنيا الا لتصاريف الأحكام الالهية والاقذار الربانية مما تضيق به النفوس
 من أجل الملاء والبوس ولم يجد العباد مصرفا عن هذا ولا مكان للعبد من التمكن من دوام
 الراحة من كل بلاء في الدنيا بل على العاقل ان يعلم ان أحوال الدنيا أباد متعاقبة بين ساعات
 انقباض وانقباض وخيرات وشرور وأفراح وأحزان لا يخرج أحد من سكن الدنيا عن هذا
 المقدار فان نزلت مصيبة أو ضاقت نائبة فليعلم ان لها وقتا تنتهي اليه ثم يعقبها الفرح والسرور

ما تقدم وقال (والحمد لله رب العالمين) ثم ترقى إلى الاقرار بالوحدانية له تعالى في أفعاله وأسمائه وصفاته وذاته فان
 ونفي السركة والتشرك له في شيء ما وقال (لا اله الا الله) على قدر ما قدر الله تعالى له ثم انه لما غاب عن وجوده وجود غيره لاستغراقه
 في مشاهدته مذكوره الذي هو مولاه من الله تعالى عليه برده إلى التوسل بسيد أهل الحضرة لتسكون واسطته صلى الله عليه وسلم
 وسلم بينه وبين الحق مقربة على الثبوت لهذا الشهود بقوله (محمد رسول الله عليه سلام الله) ولما حصل له بواسطة صلى الله عليه وسلم
 قوة زائدة على ما حصل له قبله انتقل من مقام النبي إلى مقام الاثبات لقضاء كل ما سوى الله تعالى عن نظره شهودا واعتذارا فقال
 (الله الله) إلى منتهى ما قد سمع في ذلك المجلس وبهذا تعلم ان المقصود الأعظم من هذا الذكر ان تقال الذكرك من رؤية الاكوان
 إلى الاستغراق برؤية المكون لانه زبدة جميع الاذكار المتقدمة في الأيام الستة لما تقدم من ان ثمرات الذكر بجميع الاسماء والصفات

مجموعة في الذكر الفرد وهو قوله (الله الله الله) هو الغاية واليه المنتهى لان الذي يكره ويقول (الله الله الله) يبحث نفسه وسامعه على ملازمة ذكره والجمع على مسماه سبحانه وتعالى بالرجوع اليه تعويلا واسنادا واعتمادا وتوكلا والتجاء ومجته وتَعْظِمْها واعتبارا في جميع الامور بحيث لا يستند الى امر من الامور الا كان المطلوب من الابد الرجوع الى الله تعالى فيه كان الذي يذكره هذا الاسم بقول عليك بالله عليك بالله وان شئت قلت ان ذا كره هذه الكلمة كون اهتمامه في ابتداء امره تطهير قلبه من الشرك بنبي الشريك لمولاه كانه يقول لا معبود بحق سواه ثم انتقل الى نفي التوجهات التي تعرض له من خوف مخلوق او طمع فيه لانه لا محي ولا ميت ولا نافع ولا ضار الا الله لا معطي ولا مانع الا الله لا معز ولا مدبر الا الله ولا قابض ولا باسط الا الله تعالى الى غير ذلك مما يطول ثم انتقل الى نفي تعلقه بعبادة مع الله تعالى ونحو ذلك كانه يقول لا محبوب الا الله تعالى ١٤٣ لا مطلوب الا الله تعالى لا مراد الا الله تعالى

لا يختار الا الله تعالى أي لا أحد بد يستحق أن يحب أو يطلب أو يراد أو يختار لذاته من ذاته لان يحب ويحبه مد ويشكر ويعبد ويتذلل ويخضع له ويخاف ويرجى ويعظم ويطاع ويحذر من مخالفته ولا يلتفت الى غيره ولما انتقل الى هذه الحالة صار كانه يسمع هاتقان الهواتف الخفية يقول له ما مطلوبك فأجاب بقوله (الله الله الله) ثم ان الله تعالى لما تم له مقدر ان يجري على لسانه من هذا الذكر الحمد والتعوذ من الشيطان الرجيم ابرده عن رؤية حوله وقوته فقال (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) ولما رجع الى مولاه واعترف بحجزة الحمد تعالى حمده وذكره على ما من به وأسبغ عليه من النعم الظاهرة والباطنة التي من جلالها هذا الذكر الاشرف وقال فرحا وسروا بهذا المولى الرحيم والمنعم الكريم (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين) الى آخره

فان من عقل هذا عن الله في تصاريه دنياه تاتي كل مصيبة بالصبر والرضا بالقضاء والشكر التام على النعم والسلام عليكم ورحمة الله أه من املائه رضى الله عنه وبعثه كتب به ايضا لكافة الفقراء ونصفه قال رضى الله عنه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حمد الله جل ثناؤه يصل الكتاب الى كافة أحد بابنا الفقراء كل واحد باسمه وعينه عموما من غير تخصيص السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته من أحمد بن محمد النجاشي وبه نسال الله تعالى لكافتكم وخاصتكم ان يغفر عنكم جميع ذنوبكم بحورالمنية منه والرضامنه سبحانه وتعالى على طبق ما منح من ذلك كأبرار العارفين من عباده وأهل الخصوصية حتى تكون عنده جميع مساويكم محو غير ذنوبكم وان يزوج ذنوبكم وآثاره وكم مقابلة بالصنع والتجاوز عنه غير مقابلين بها ونسأله سبحانه وتعالى ان يكثر لكم جميعا في ديوان أهل العادة الذي ما كتب فيه الا كأبرار أوليائه وأهل خصوصيته بوجه لا يمكن فيه المحو والالتبيل وان يكمل به اثركم بنوره الذي رشه على الارواح في الازل وان يوجب هكم بفضله في الدنيا والآخرة وان ينظر فيكم بعين رحمته التي من نظرائه بها صرف عنه جميع مكاره الدنيا والآخرة وهذا يمكن في علمكم ان جميع العباد في هذه الدار غرضنا لهم مصائب الزمان امام مصيبة تنزل او ينعم من تزل او يجيب بجمع عونه او هلاك أو غير ذلك مما لا حد لجله وتفصيله فنزل به منكم مثل ذلك فالصبر الصبر يخرج مرارتها فانه لذلك نزل العباد في هذه الدار ومن كبر به منكم جواده عن تحمل ثقلها ومقاومة ما يطرا عليه من أهانتها فليعلمه ملازمة أحد الامرين أو هو امام عار هو اكل الاول ملازمة بالظيف ألما خاف كل صلاة ان قدر والالفاني الصباح والافاني المساء فانه بذلك يسرع خلاصه من مصيبته والثاني مائة صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالغتخ لما أغلق الخ وبهدي ثوابه النبي صلى الله عليه وسلم ان قدر مائة خلف كل صلاة والامائة مصيحا ومائة في الليل وينوي بها أعني بالظيف والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التي يهدي ثوابها له صلى الله عليه وسلم ان ينقذه الله تعالى من جميع وحلته ويجعل خلاصه من كبريته فانها تسرع له الاغاثة في أسرع وقت وكذا من كثرت عليه الديون وعجز عن أدائها وكثر عياله واشتد فقره وانغلق عليه أبواب أسباب المعاش فليعمل ما ذكرنا من أحد الامرين أو هو امام عافاته يرى الفرج من الله عن قريب ومن دهاه خوف هلاك متوقع نزوله به من خوف ظالم ولا يقدر

ولما شكر المنعم على الحقيقة رجع الى شكر الواسطة لجمع بين الشريعة والحقيقة وقال امتثالا لامره ولاء (اللهم صل على سيدنا محمد الفتح لما أغلق) الى آخره وقرأ هذه الصلاة ثلاث مرات للسر الذي سبق ذكره ثم قرأ ما يشير اليه الى انه انما صلى على هذا النبي لتعظيم وجهه وامتنال امره مولاه حيث أمره بذلك وقال (ان الله وملائكته يكتبون على النبي بأيتها الدين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) ثم لما علم انه لا يكرن مقبولا عنده هذا الملك العظيم ولو بلغ في الاجتهاد في عبادته تعالى ما بلغ الابد العظيم هذا النبي الكريم والاجتهاد في تجهيل جنبه الجسم وجاهه العظيم واكثر ان توسل به الى ربه الرحيم رجع الى الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلا ما بان امتثال امره مولاه الوارد في هذه الآية الشريفة حيث عمل بمقتضاها قبل تلاوتها وبعد هاقال (صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما) ولما علم ان تنزيه الحق تعالى كما ينبغي لجلاله وكبريائه رعلوه وتظلمه غير مقبولة اغما ينزه الحق تعالى على

قد عرفته به ومعرفة ذات الحق تعالى وصفاته وأسمائه على ما هي عليه غير مقدر له كما قال تعالى وما تقدروا الله حق قدره ومن رام أن يقف على حقيقة ذلك خسر دنياه وبرزخه وأخرى وإذا توعدتعالى بقوله ويحذركم الله نفسه رجع إلى أعلا المقامات وهو الاعتراف بالجزء من ادراك كنهه ذاته وقال (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) ولما علم أن هذا العلم النافع اغناؤه بواسطة رسل الله تعالى رجع إلى السلام على جميعهم لعله بان شكر الواسطة واجب شرعا قال (وسلام على المرسلين) ثم انه لما علم أن الانعام عليه بتوقيفه لفضل ما ينفع وصرفه عن فعل ما يضركه تعالى وحده ترقى عن شكر الواسطة إلى شكر المنعم الحقيقي وقال (والحمد لله رب العالمين) * فان قلت فلم لا يكتفى الانسان بعلم الباطن المسمى علم الحقيقة فيعمل بها حيث كانت هي المقصودة بالذات فلم يقدم على الظاهر المسمى بالشريعة التي هي الوسيلة فأى فائدة في احرام الوسيلة ١٤٤ والاستعمال بها والتوسل بها بعد حصول المقصود بالذات فقلت كما أعلم وفقني الله تعالى

ويا لك لما يحبه ويرضاه ان علم الشريعة الذي هو علم الظاهر وسيلة الى المقصود بالذات الذي هو علم الحقيقة كما ذكرت وعلم الحقيقة أفضل وأشرف منه الا ان الانتفاع بعلم الحقيقة منوط باستصحاب علم الشريعة (قال) الشيخ أحمد بن المبارك في الابريز ان شيخه عبد العزيز بن مسعود القطب رضى الله تعالى عنه - ما قال ان علم الباطن اذا لم يكن معه علم الظاهر قل ان يقطع صاحبه وقال ايضا انه قال ان علم الباطن بمثابة من كتب تسعا وتسعين سطر بالذهب وعلم الظاهر بمثابة من كتب السطر المكمل مائة بالمعادومع ذلك فان لم يكن السطر الاسود مع سطر الذهب المذكور لم تغد شيئا وقل ان يسلم صاحبها ثم قال لي مرة أخرى ان علم الظاهر بمثابة الفئار الذي يضيء ليلا فانه يبيد في ظلمة الليل فائدة جليلة وعلم الباطن بمثابة طلوع الشمس وسطوع أنوارها وقت الظهيرة فربما يقول

على مقاومته أو خوف من صاحب دين لا يجدر منه عذرا ولا امهالا ولا يجدر من المال ما يؤديه له أو كلا الأمرين ومن كل مخوف فليس لازم ما ذكرنا من أحد الأمرين أو معا فانه ينشع عنه عن قريب وان أسرع مع ذلك بمدة قلت أو كثرت بنية دفع ما يتوقعه من المخوف أو بنية تعجيل التخلص من الممور به كانت أجدر في أسرع التخلص والفرج وتواصل بالصبر وتواصلوا بالرحمة واياكم ثم اياكم ان يسمل أحدكم حقوق اخوانه مما هو جالب مودة أو دفع مضرة أو اعانة على كربة فان من ابتلى بتضييع حقوق الاخوان ابتلى بتضييع الحقوق الالهية والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه وصوفوا قلوبكم اذا رأيتم أحدكم فعل حقا يخالف هواكم أو هدم باطلا يخالف هواكم ان تبغضوه أو تؤذوه فان ذلك معدود من الشرك عند الله تعالى فقد قال صلى الله عليه وسلم الشرك في أمي أخني من ديب النمل على الصفا وأقل ذلك ان تحب على باطل أو تبغض على حق أو كما قال صلى الله عليه وسلم مما عناه هذا وكذا صوفوا قلوبكم عن فعل باطل أو هدم حقا يطاق هو كما ان تحبوه أو تؤذوه واعليه فانه أيضا معدود من الشرك عند الله تعالى فان المؤمن يحب الحق ويحب أهله ويحب ان يقام الحق ويعمل به ويبغض الباطل ويبغض أهله ويبغض ان يقام الباطل ويعمل به والسلام * واستدراك * ما ذكرنا من مراعاة حقوق الاخوان فليكن ذلك في غير حرج ولا ثقل ولا كلفة بل بما تيسر وأمكن في الوقت الا ان يكون في بعض العوارض يخاف من أخيه العداوة والقطيعة أو فساد القلب فليسرع لاصلاح قلبه فان ذلك يستجلب الرضا من الله تعالى وأما ما ذكرنا من بغض أهل الباطل فليكن ذلك محله القلب فقط وان خرج الى جارحة من الجوارح أدى الى منكرا أعظم منه فترك اخراجه من القلب الى الجوارح أولى والسلام اه من املائه رضى الله عنه * وما كتب به * الى بعض الطلبة ونصه قال رضى الله عنه بعد البسمة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد الذي أعظمك به وأوصيك به عليك بالله عز وجل في شرك وعلايتك بتصفية قلبك من مخافة أمره والتعويل على الله بقلبك والرضا بحكمه في جميع أمورك والصبر لجاري مقاديره في كل أحوالك واستعن على جميع ذلك بالاكتراث من ذكر الله على قدر الاستطاعة بحضور قلبك فهو معين لك على جميع ما أوصيتك به وأكبر ذكر الله فائدة وأعظم جدوى وعائدة هي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حضور القلب فانها

متكفلة

صاحبه لا فائدة في هذا الفئار الذي في يدي قد أغناى الله تعالى عنه بضوء النهار وعند ذلك

يذهب عنه ضوء النهار ويعود الى ظلام الليل فبق ضوءه نهاره مشروطا بعدم انطفاء الفئار الذي بيده وكمن واحدزل في هذا الباب ولا يرجع له ضوءه نهاره الا اذا أخذ الفئار وشمله مرة ثانية وقد يوفقه الله تعالى وقد لا يوفقه نسأل الله تعالى السلامة والعافية عنه وكرمه اه فقلت * وكمن من متوسل به الى مقصود فيحصل ذلك المقصود لطالبه ثم تكون طاعة الوسيلة والتزام احترامه ودوام التوسل به شرطا في دوام ذلك المقصود الحاصل لطالبه وذلك كالرسل مع أمهم فلا شك أن المقصود الاعظم من بعث الرسل الى الخلق بتبليغ أوامر الله تعالى ونواهيه الى من أرسلوا اليهم وان المقصود الاعظم لذين صدقوا الرسل وآمنوا بالله تعالى وبكل ما جاء به عن الله تعالى أن تدلهم الرسل على الله تعالى وتجمعهم عليه حتى يحصل لهم العلم به تعالى ومعرفة ربه ومعرفة رسوله وملائكته وكتبه واليوم الآخر وجميع ما شتمل

عليه والاعيان بجميع ما يجب الايمان به ومعرفة احكامه التكليفية وكيفيته التبعيد بها ومعرفة ما يقرب اليه وما يبعد والمحمل
عقتهناه واذا حصل ما ذكر فقد حصل لهم المقصود بواسطة الرسل بينهم وبين ربهم الا ان الانتفاع بما حصلوا مشروط بمنوط ببقاء
توسلهم بالرسل الى الممات ومتى انقطعت الوساطة بين احد وبين الرسل يكفر في تلك الساعة والعاذ بالله تعالى وكذلك المريد مع شيخه
فان المريد اذا انتهى سيره ووصل الى الحضرة الالهية ينقسم عنه شيعة مع ان فلاح المريد وانتفاعه بما حصل بمنوط ببقاء احترامه
لشيخه وعدم مقاطعته واستبانتهم مع انه قد زال تقيد به بالشيخ وصار مستقلا بنفسه وهو مع ما يلقي الله تعالى اليه اذا تأهل لذلك تأهلا
تاماً كاملاً لكن متى زالت حرمة الشيخ من قلبه وتغلب به خسر في الحال نسأل الله السلامة والعافية عنه وكرمه وسئل شيخنا سيدي
احمد التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كما في جواهر المعاني هل غاية ١٤٥ تولى الشيخ للمريد وصوله للحضرة الالهية

ثم ينقسم عنه اولاً ينقسم عنه
ابداً فاجاب رضي الله تعالى عنه
وأرضاه وعنايه اعلم انه ينقسم
عنه عند وصوله الى مطالعة
الحضرة الالهية ولا يبقى عليه من
ملاحظة الشيخ الا تعظيمه
واحترامه واجلاله ومعرفة شغوف
رغبته عليه فانه ان قطع التلميذ
نظره عن هذا في حق شيخه سلب
وطرد اه واذا فهمت ما قدمنا
وتحقق فهمه لديك علمت حكمة
قراءة هذه الاوراد على هذا
الترتيب الجيب وكيف لا نور
الانوار وسر الاسرار سيد الوجود
وعلم الشهود سيدنا محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم هو الذي رتبها
على هذه الكيفية الجيبة والله
تعالى يهدي من يشاء الى صراط
مستقيم والسلام وأما المقصد
الذي تختص به صلاة الفاتح لما
أغلق فلا يمكن لنا كتبه بل نكتفي
بالمقصد المتقدم الذي يعملهها
وغيرها ولكننا نتكلم بشروطها
التي منها معرفة المقصد فنقول
شروطها عشرة اولها الاذن من

متكفلة بجميع مطالب الدنيا والآخرة دفعا وحباً في كل شيء وان من أكثر استعجالها كان
من أكبر أصفاء الله والامر الشافي عما أوصيك به ترك المحرمات المالية شرعاً كلا وبإسبا
ومسكناً فان الحلال هو القطب الذي تدور عليه أنلاك سائر العبادات ومن ضيعه ضيع عبادة
العبادة وإياك ان تقول أين تجده فانه كثير الوجود في كل أرض وفي كل زمان لكن يوجد
بالبحث عن توفيق امر الله ظاهر او باطنا ومراعاة ضرورة الوقت ان لم يوجد الحلال الصريح وهذا
الحصل يحتاج الى فقه دقيق واتساع معرفة بالاحكام الشرعية ومن كان هكذا لم يصعب عليه
وجود الحلال والامر الذي لا بد منه بهذا وهو بداية جميع الامور ونهايتها وتعلق القلب
بالله تعالى بالانحياش اليه والرجوع اليه وترك كل ما سواه عموماً وخصوصاً فان قدر العبد على
ارتحال القلب الى الله بكل وجه وعلى كل حال بحركة القلب حاسفاً هو الغاية وان لم يقدر
فليلازم بعد كل صلاة هذا الدعاء ثلاثاً وسبعاً ثم يعبه على قلبه في غير الصلوات ويحمل نفسه
عليه بصيرته ذلك حال الدعاء وهذا اللهم عليك معقولي وبلغ ملاذّي واليك التجاني وعلبك
توكلّي وبلغ ثقّي وعلى حولك وقوتك اعتمادي وبجميع بحاري احكامك رضائي وباقرارى
بسرّ بان قوميتك في كل شيء وعدم احتمال خروج شيء اوجل عن علمك وقهرك حتى لحظة
سكوني اه فاذا داوم عليه كلما رأى من أحوال النفس ما لا يطابق هذا الدعاء ذكر نفسه بما في
هذا الدعاء وصبر على حمل نفسه سهل عليه تعلق القلب بالله تعالى برفض كل ما سواه وهذا باب
كبير من العلم يعلمه من ذاق أدنى شيء من علوم الرجال ويعلم قدره فلا تهمله وعلبك باصلاح
نفسك قدر الاستطاعة فان العرق صير والسفر طويل والعقبة كؤود والجمل ثقل والحساب
بين يدي الله شديد العمل بأمر الله هو المنجي من جميع هذه الامور قال الشيخ الصالح
والصدر الميرزا العارف بالله سيدي محمد بن السماك رضي الله عنه من أقبل على الله بقلبه أقبل
الله عليه برحمته وصرف وجوده الناس اليه ومن أعرض عن الله أعرض الله عنه جملة ومن كان
مرزومة قاله بوجهه وقتاً والحاصل عليك بالله برفض ما سواه واذا ابتليت بعمالة الناس
ومخالطتهم تخالطهم وعاملهم لله فان الله يحب الاحسان الى خلقه وكبر ما أحضرك عليه هو كثرة
الصلاة بحضور القلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الكثرة الاعظم والذكر الانجم اه
من املائه رضي الله عنه ورحمهما كتب به الى كافة الاخوان ايها كانوا ونصه قال رضي الله عنه

١٩ - جواهر ثاني في القدوة اول من أذله وثانيها أن يعتقد انها من كلام الله تعالى وثالثها استحضار الصورة الكريمة
بين يديه ورابعها أن يتلمح معنى الصلاة بقلبه وخامسها أن يعتقد ان الله تعالى ينوب عليه في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وسادسها
أن يعتقد انه صلى الله تعالى عليه وسلم عين الذات ومير الذات ومير الموجدات وسابعها ان الله تعالى أقرب اليه من جبل الوريد وثامنها ان
يستحضر معنى الفاظ الصلاة وناسعها القصد وهو تكون قوة التأثير في النفس وعاشرها ان ينوي عند ارادة الصلاة التعظيم والاجلال
لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم لاشئ آخر فمن صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه النية كانت المرة الواحدة من صلاته
لوضرب العالم في نفسه مائة الف مرة وقسمت صلاته عليهم لكفرت جميع ذنوبهم هـ قلت وهذا المقصد لا يكتب في الاوراق
واغايذ كرم مشافهة لمن حسن أدبه وراق ومن عرف هذا المقصد بلغ غاية القصد والحمد لله الذي من علينا بعرفته وأمامه قصد الذكر

فهو هذا قل الله ثم ذمهم في خصوصهم بلعون ليسلك ربي وسعد بك وان خير كله في يدك وكل شيء منك وبك واليك أمثل أمرك وأواصل ذكرك أفراداً وبك أستعين استجداداً فأقول بامدادك الله الله الله وهذا آخر ما أردنا ذكره من هذه المقاصد وبقيت مقاصد أخرى لم تذكرها وأنع قامت بنا في هذا الوقت ولعلنا نذكرها في وقت آخر إذا ارتفعت عنا تلك الموانع إن شاء الله تعالى والله تعالى الموفق عنه

للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب الفصل الثالث والأربعون في بيان لصحية طريقنا هذه الطريقة الاحمدية المجدية الابراهيمية الخنيفية العجائبة فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنده الى سواء الطريق (اعلم) ان اسم طريقنا هذه على هذا الترتيب على عدة أسماء ان شئت سمها بالطريقة الاحمدية أو الطريقة المحمدية أو الطريقة الابراهيمية الخنيفية أو الطريقة العجائبة أو ان قلت لم سميتها بأسماء عديدة ١٤٦ وغيرها من الطرق سميت باسم واحد قلت سميت بأسماء كثيرة لان لها من الفضائل

والخصائص ما ليس لغيرها لان كثرة الاسماء دالة على فضل المسمى قال في السراج المنير لها يعني سورة الاخلاص أسماء كثيرة وزيادة الاسماء تدل على شرف المسمى اه وقال ابن ابي جرة في بهجة النفوس يحتمل أن تكون يعني فاتحة الكتاب سميت بأسماء جملة لان لها من الخصائص والفضائل ما ليس لغيرها فكانت أسماءها عديدة دون غيرها لان كثرة الاسماء دالة على فضل المسمى امام مطلقاً أو على جنسه ولذلك سمي النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أسماء وقد قال بعض العلماء انها تبلغ الى نحو مائة اسم وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليس له الا اسم واحد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب اللواء المعقود والمقام المحمود فكانت كثرة الاسماء لاجل عظم قدره وكذلك ايضا كثرة أسماء الله عز وجل لانه ليس كمثله شيء فكانت أسماءه لا يشبهها شيء لكثرةها وعظمها اه واذا علمت سبب

بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله وبعد فإوصيكم بما أوصى الله به قال سبحانه وتعالى واقدوسينا الذين أوثنا الكتاب من قبلكم وانا أنفقوا الله وقال سبحانه وتعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الى قوله كبرهلى المشركين وقال سبحانه وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وقال سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الى قوله قدرنا وقال سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا الى قوله ويعظم له اجرا واعلموا ان التقوى قد صعب مرارها وتبدلت بعد ان تعدد أحد خطاياها واحتكامها وكلفت الهمم دونها فلا يصل بيد أحد أساسها واحتكامها الا الفرد الشاذ النادر لما طمست عليه القلوب والنفوس من الادبار عن الله وعن أمره بكل وجه واعتبار ووحلها في رتبع أحوال البشرية وحلا لا مطمع لها في الانفكاك عنه وهذا حال أهل العصر في كل بلد من كل ما على الارض الا الشاذ النادر الذي عصمه الله تعالى وبسبب ما ذكرنا هاج بحر الاهوال والفتن وطم البحر المصائب والمحن وغرق الناس فيه كل الغرق وصار العبد كلما سأل النجاة من مصيبة وعصم منها كتنفته مصائب وفي هذا قيل سياتى على الناس زمان تترأى فيه بحور المحن والفتن فلا تنفع فيها الادعاء كدعاء الفريق وليكن ملازمتمكم الامر المحمي لما ذكرنا أو مطلق لا كثر ندرانه وهو كثرة الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر لاله الا الله مجردة وذكر لاله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين وقول حسينا الله ونعم الوكيل فانه بقدر الاكثر من الاذكار تنامى عن العبد كثرة المصائب وشروا الاوزار وبقدر تقليله منها يقل بعده عن المصائب والشروا وليكن لكل واحد منكم قدر من هذه الاذكار على قدر الطاقة وعليه كبرية ثرة التضرع والابتهال لمن له كمال العز والجلال فان الله رحيم بعباده ودود فانه أكرم وأعظم فضلا من ان يتضرع اليه متضرع أحاطت به المصائب والآخزان ومد اليه يديه مستعطفاؤا له راجيا كرمه وافضاله ان يرد خائباً أو يعرض عنه برحمته والعاجز من عجز حق عن التضرع والابتهال ومن ضيع نفسه من الله فلا جابر له وليكن لكم يساب الله لمات على مرور الساعات وكمروا الاوقات فان من اعتاد ذلك في كمروا وقته غشيه من رحمة الله ونفحاته ما يكون ما حقا لمصائبه وكدوراته ومسهلا لثقل اعباء ما ثقل عليه من ملهاته فانه سبحانه وتعالى غنى كريم يسقى لكم ما اذا رأى عبدا قد تعذر الوقوف بسبابه ولو في أقل الاوقات ان يسلكه للمصائب التي لا يخرج له منها أو يكده

تركيب اسمها من أسماء كثيرة فاعلم ان كونها احمدية لا يظهر لك الا اذا ذكرنا الحقيقة الاحمدية وبيننا هال يظهر بهلكة بأدنى برهة انكل ناظرها قل وجه تهمة احمدية فنقول قال شيخنا رضی الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كما في شرح الصلاة الغيبية وأما الحقيقة الاحمدية فهي الامر الذي سبق به في حمد الله تعالى كل حامد من الوجود فاحمد الله تعالى أحد في الوجود مثل ما حمد النبي صلى الله عليه وسلم في الوجود ثم ان الحقيقة الاحمدية غيب من غيوب الله فلم يطلع أحد على ما فيها من المعارف والعلوم والاسرار والغيوضات والتحليات والمنح والمواهب والاحوال العلية والاخلاق الزكية فاذا قى منها أحد شيئا ولا جميع الرسل والنبيين اختص صلى الله عليه وسلم وحده بمقامها وكل مدارك النبين والمرسلين وجميع الملائكة والمقربين وجميع الاقطاب والصديقين وجميع الاولياء والعارفين كلما أدركوه على جلّه وتفصيله من قبض حقيقته المجدية وأما حقيقته الاحمدية فانها من أحد شيئا اختص بها صلى الله عليه وسلم لكمال

عزها وعناية علوها اه واذا علمت معنى الحقيقة الاجدية وحصل في ذهنك فهمها فاعلم انها ميراث اجدية لوجوه احدى النماذج
 اجدية لتكونا ناشئة عن سيد الوجود وعلم الشهود الذي سماه الله تعالى في كتابه المحكم باحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فثبتت الى من
 صدرت عنه صلى الله عليه وسلم والثاني انها سميت اجدية لكون من تفضل بها عليه مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم احمد بن محمد
 رضى الله تعالى عنه فثبتت اليه لذلك والثالث انها سميت اجدية للاشارة الى انه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه هو اول الاولياء
 ومحمد وان تأخر وجود طينته فانه بحقيقته موجود كما تقدم من ان الخاتمى رضى الله تعالى عنه قال ان معنى كنت نبيا وادم بين الماء
 والطين كنت نبيا بالفعل عالما بنبوتى وادم بين الماء والطين ثم قال وغيره من الانبياء ما كان نبيا ولا عالما بنبوته الا حين بعث بعد
 وجوده بيده العنصرى واستكمال شرائط النبوة ثم قال وكذلك خاتم الاولياء ١٤٧ كان وليا بالفعل عالما بولايته وادم

بين الماء والطين وغيره من الاولياء
 ما كان وليا بالفعل ولا عالما بولايته
 الا بعد تخصيله ما يشترط في
 الانصاف بالولاية من الاخلاق
 الالهية التي توقف الانصاف بالولاية
 عليها اه واذا تقررت هذا فلا يخفى
 عليك ما تقدم ان الحقيقة
 الاجدية هي الامر الذي سبق
 بحمد الله تعالى كل حامد من
 الوجود فاحمد الله تعالى احد في
 الوجود مثل ما حمده النبي صلى الله
 عليه وسلم في الوجود واذا فهمت
 هذا فاعلم ان خاتم الاولياء سبق
 في حمد الله تعالى كل حامد من
 الاولياء فاحمد الله تعالى احدا من
 الاولياء مثل ما حمده خاتم الاولياء
 لانه الوارث الاخذ من الاصل
 المشاهد للراتب قال الخاتمى رضى
 الله تعالى عنه وخاتم الاولياء هو
 الولى الوارث الاخذ من الاصل
 المشاهد للراتب العارف باسحقاق
 اصحابها المعطى كل ذي حق حقه
 وهو حسنة من حسنات سيد
 المرسلين مقدم الجماعة اه وقال
 سبيدي على الخواص كما قال
 الشعرا في درر الغواص ان

بهلكة يعز عليه ان خلاص منها حفظوا هذا الهدى واركنوا في هذا الميدان ولو في أقل قليل
 من مرور اليوم واليلة تجدوا التيسير في جميع الامور وان خلاص من كثير من الشرور
 وان قدر الواحد على ان يكون تضرعه في كل ليلة بهذا الدعاء وهو الهذا انت المحرك والمسكن
 لكل ما وقع في الوجود من الخيرات والشرور وفي حكمك الحل والعقد لجميع الامور ويبدك
 وعن مشيئتكم تصاريق الاقدار والقضاء المقدر وانت اعلم بهننا ووضعتنا وذهب حولنا
 وقوتنا عن تباعدنا عما يصل بنا من الشرور وعن اتصافنا بما نريد الوقوع فيه من الخيرات
 او ما يلائم اغراضنا في جميع الامور وقد وقفنا بابل والحقنا بالحقنا ووقفنا على اعتنا بكم
 مستغثين بك في صرف ما يحل بنا من الشرور وما ينزل بنا من الهلاك مما يجري به تعاقب
 الدهور وما لا قدرة لنا على تحمله ولا قوة لنا على طرده فضلا عن وبله وانت العفو الكريم والمجيد
 الرحيم الذي ما استغاث بك مستغث الا اغثته ولا توجه اليك مكروب يشكو كرهه الا فرجته
 ولا ناداك ضريمرن ايم بلائه الاعافيته ورحمته وهذا مقام المستغث بك والمجيب اليك
 فارحم ذلي وتضري بين يديك وكن لي عوناً وناصراً وداً فاعلم ان كل ما يصل بي من المصائب
 والاخران ولا تجعل عظامي ذنوبي حاجبة لما ينزل اليك من فضلك ولا مانعة لما تحفنا به من
 طولك وعاماننا في جميع ذنوبنا بفوك وغفرانك وفي جميع زلاتنا وعثراتنا برحمتك واحسانك
 فانا لفضلك راجون وعلى كرمك معولون ولنوالك سائلون ولا يحال عزك وجلالك متضرعون
 فلا تجعل حفظنا منك العزيمة والحرمان ولا تبتلنا من فضلك الطرد والخذلان فانك اكرم
 من وقف بسبابه السائلون واوسع مجدا من كل من طمع فيه العطا معون فانه لك المن الاعظم
 والجنان الاكرم وانت اعظم كرمنا واعلا مجدنا من ان يستغث بك مستغث فترده خائبا
 او يستعطف احد نوالك متضرعا اليك فيكون حفظه منك الحرمان لاله الا انت باعلى باعظيم
 يا مجيد يا كريم يا واسع الجود يا بارحيم عشر بن مرة تذكر هذه الاسماء من قولك لا اله الا انت
 الخ ثم صلاة الفاتح لما اغلق الخ عشر في اوله وعشر في آخره فان المداومة لهذا الدعاء في كل ليلة
 سبعا وخمسا او ثلاثا تدفع عنه كثير من المصائب والاخران وان تحتم نزولها نزل به لطف عظيم
 فيها اه من املائه رضى الله عنه وهو ما كتب به الى كافة تلامذته ونصه بعد البسملة
 والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحمد لله قال رضى الله عنه بعد السلام عليكم

لهذه الامة خاتمين جامعين لكل رتبة ومقام وارث وولاية باجدية جمعها وتووع وحدتها حتى تستغرق كل نعمة ووصف وامداد
 واستمداد احديا كان او اجديا يسر تنزله واحاطته بعلمه المطلقة والمقيدة وما هو خصيص به اصلا وفرعا حكما وعينا سعة وضيق قيدا
 واطلاقا حتى ان كل ولي كان او يكون اغما ياخذ من هذين الختمين الذي يكون احدهما خاتم ولاية الخصوص والآخر يخص به الولاية
 العامة فالولى بعدد الى قيام الساعة اه فقلت كيف قد ظهر واضمح وبان من كلام هذين السيدين ان خاتم الاولياء سبق في حمد الله
 تعالى كل حامد من الاولياء فاحمد الله تعالى احدا من الاولياء مثل ما حمده خاتم الاولياء لان المأخوذ منه يتقدم الاخذ اذ لا يصح تأخر
 المدد على المستبد ابد اولذا كانت طريقته طريقة المحبة والشكر كما تقدم بيانه في الفصل السابع عشر من هذا الكتاب المبارك لانها
 ناشئة عن الدائرة الفضيلة التي رفع الله تعالى عنه منه غير حمد صلى الله عليه وسلم القائل له لا اخ منه لخلق عليك من اشيا الطريق فانا

وَأَسْطَلْتُكَ وَمَعْدَكَ عَلَى التَّحْقِيقِ فَأَتْرَكَكَ مِنْكُمْ جَمِيعَ مَا أَخَذْتُ مِنْ جَمِيعِ الطَّرِيقِ وَقَالَ لَهُ الرَّبُّ هَذِهِ الطَّرِيقُ بِقَتْلِكَ مِنْ غَيْرِ خَلْوَةٍ وَلَا أَهْزَالٍ هُنَّ
النَّاسُ حَتَّى تَصِلَ مَقَامَكَ الَّذِي وَعَدْتُ بِهِ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ ضَيْقٍ وَلَا حَرْجٍ وَلَا كَثْرَةٍ بِمُجَاهَدَةٍ وَأَتْرَكَكَ مِنْكُمْ جَمِيعَ الْأَوْلِيَاءِ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهَا
طَرِيقَةٌ سَهْلَةٌ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى جَمِيعُ أَهْلِهَا بِمَعْضِ الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ وَالْجُودِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحْجُوهُمْ بِهَيْمِ الْكَرِيمِ إِلَى خَلْوَةٍ وَأَعْتَرَلَ عَنْ
النَّاسِ وَهُمْ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ ضَيْقٍ وَلَا حَرْجٍ وَلَا كَثْرَةٍ بِمُجَاهَدَةٍ كَانُوا مَطْلَبِينَ بِالْجِدِّ عَلَى مَا خَصَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
وَالشُّكْرِ عَلَى مَا عَمَّهُمْ بِهِ مِنَ الطُّولِ الْجَسِيمِ سَمِعْتُ لِمَا ذَكَرَ طَرِيقَةَ أَجْدَبَةٍ وَالرَّابِعُ أَنَّ مَقَامَ صَاحِبِهَا بِأَنْسَبَةٍ إِلَى مَقَامَاتِ جَمِيعِ الْأَوْلِيَاءِ
كَنْسَبَةٍ مَقَامِ الْأَجْدَبَةِ إِلَى مَقَامَاتِ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ قَالَ أَنَا سَيِّدُ الْأَوْلِيَاءِ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدَ الْأَنْبِيَاءِ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ ١٤٨ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ لَا يَشْرَبُ وَلِي وَلَا يَسْقِي الْأَمِنْ بِحَرَمٍ نَشَأَ الْعَالَمُ إِلَى النَّفْعِ

فِي الْأَصُورِ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ مُشِيرًا بِأَصْبَعِيهِ
السَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى رُوحَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرُوحِي هَكَذَا رُوحَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَا الرَّسُلَ
وَالْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَرُوحِي
عَدَا الْأَقْطَابَ وَالْعَارِفِينَ وَالْأَوْلِيَاءِ
مَنْ الْأَزَلِ إِلَى الْأَبَدِ وَقَالَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخْبَرَهُ بِأَنَّ مَقَامَهُ أَعْلَى مِنْ جَمِيعِ
الْمَقَامَاتِ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ أَنَّ نِسْبَةَ
الْأَقْطَابِ مِثْلُ نِسْبَةِ الْعَامَّةِ مَعَ
الْأَقْطَابِ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ أَنَّ لِنَا مَرْتَبَةً
تَنَاهَتْ فِي الْعُلُوفِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى
إِلَى حِدِّ يَحْرَمُ ذِكْرَهُ لَيْسَ هُوَ
مَا أَفْشَيْتَنِي لَكُمْ وَلَوْ صَرَّحْتُ بِهِ
لَا جَمْعَ أَهْلُ الْحَقِّ وَالْعِرْفَانِ عَلَى
كَفَرِي فَضْلًا عَنِ عِدَاهُمْ وَلَيْسَتْ
هِيَ الْقِيْدُ كَرْتِ لَكُمْ بَلْ هِيَ مِنْ
وَرَأَيْتُهَا وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ لَا يَصْحَابُهُ بَلِيَّةُ
أَعْلَامُكُمْ أَنَّ فَضْلَ اللَّهِ تَعَالَى لَا حِدَّ

وَرَجَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبَرَكَاتُهُ أَمَّا هَذَا فَالَّذِي أَوْصَيْكُمْ بِهِ وَأَنَا فِي الْحَفَاطَةِ عَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثَلَاثَ مَخْبِيَّاتٍ وَثَلَاثَ مَهْلِكَاتٍ فَأَمَّا الْمَخْبِيَّاتُ فَهِيَ تَقْوَى اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَكَلِمَةُ الْحَقِّ فِي
الرِّضَا وَالْغَضَبِ وَالْقَصْدِ فِي الْغَنَى وَالْفَقْرِ وَأَمَّا الْمَهْلِكَاتُ فَشَيْخُ مَطَاعٍ وَهُوَ مُتَّبِعٌ وَاعْتِجَابُ الْمَرَّةِ
بِرَأْيِهِ وَعَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَحْتَقِبُهُ السَّمَاءُ لَهُ بَعْدَ مَنْ دُونَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ هَوَى مُتَّبِعٍ
وَعَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَسَنِ اسْلَامِ الْمَرْءِ تَرَكُهُ مَا لَا يَفْعَلُهُ وَعَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَتَمَنَّوُا الْقَاءَ الْعَدُوِّ وَأَسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا الْقِيَمَةُ وَهُمْ فَاصْبِرُوا وَالْحَدِيثُ وَهَذَا وَأَنْ وَرَدَ
فِي مَبَادِينِ الْجِهَادِ فِي قِتَالِ الْكَافِرِ فَهُوَ مُنْقَلَبٌ فِي هَذِهِ الْأَزْمِنَةِ فِي الصَّفْحِ عَنْ شَرِّ النَّاسِ فَنُفِي
بِقَلْبِهِ أَوْ أَرَادَ تَحْرِيكَ السَّرْمَنِ عَلَى النَّاسِ سَأَطَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ وَجْهِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَى دَفْعِهِمْ وَعَلَى
الْعَبْدَانِ يَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ مِنْ تَحْرِيكِ شَرِّ النَّاسِ وَفَقْدَتِهِمْ فَإِنْ تَحَرَّكَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ مِنْهُ
فَالْوَجْهُ الْأَعْلَى الَّذِي تَقْتَضِيهِ رِسْمُ الْعِلْمِ مُقَابِلَتُهُمْ بِالْإِحْسَانِ فِي إِسَاءَتِهِمْ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَهُوَ الصَّفْحُ
وَالْعَفْوُ عَنْهُمْ أَطْفَاءُ لِنِيرَانِ الْفِتْنَةِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَيُطْفِئُ الْمَبْرُورُ لِنِيرَانِ الْإِقْدَارِ وَلَا يَحْتَرِكُ فِي شَيْءٍ
مِنْ إِذَابَتِهِمْ لِإِسَاءَتِهِمْ فَإِنْ اشْتَعَلَتْ عَلَيْهِ نِيرَانُ شَرِّهِمْ فَلْيَدْفَعْ بِمَا تَقْدِرُ عَلَى أَنْ تَحْتَرِكُ فِي شَيْءٍ
فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ بِالْهَرَبِ أَنْ قَدَرَ وَالْحَرَجُ عَنْ مَكَانِهِ فَإِنْ عَوَّقَتْ الْعَوَاقِقُ عَنْ الْإِرْتِمَالِ
لَمْ يَجِدْ قُدْرَةً فَلْيَدْفَعْ بِالْأَقْلِ فَإِلَّا قَلَّ مِنَ الْإِذَابَةِ فَلْيَفْعَلْ ذَلِكَ ظَاهِرًا وَيَكْثُرَ التَّضَرُّعُ إِلَى اللَّهِ
وَالْإِنْتِهَالُ سِرًّا فِي رَفْعِ شَرِّهِمْ عَنْهُ مَدَاوِمًا ذَلِكَ حَتَّى يَفْرَجَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنَّ هَذِهِ الْوُجُوهُ الَّتِي
ذَكَرْتُهَا هِيَ الَّتِي تَقْتَضِيهَا رِسْمُ الْعِلْمِ وَالْحَذَرُ وَالْحَذَرُ أَنْ تَحْتَرِكُ عَلَيْهِ شَرِّ النَّاسِ مِنْكُمْ أَنْ يَبَادِرَ
إِلَيْهِ بِالتَّحَرُّكِ بِالشَّرِّ لِقَتْلِهِ حُرَارَةُ طَبْعِهِ وَظُلْمَةُ جَهْلِهِ وَعِزَّةُ نَفْسِهِ فَإِنَّ الْمُبَادِرَ لِلشَّرِّ هَذَا وَأَنْ كَانَ
مُظْلُومًا فَاضْتَعَبَ عَلَيْهِ بِحُجُورِ الشَّرِّ مِنَ الْخَلْقِ يَسْتَحِقُّ الْمَلَكَ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَتِلْكَ عَقُوبَةُ
لَا عَرَضَ عَنْ جَنَابِ اللَّهِ أَوْ لَا فَانَهُ لَوْ قَرَعَ إِلَى اللَّهِ بِالتَّضَرُّعِ وَالشُّكَايَةِ وَاعْتَرَفَ بِجَهْدِهِ وَضَعْفِهِ
لَدَفَعَ اللَّهُ عَنْهُ ضَرَرِ الْخَلْقِ بِالسَّبَبِ أَوْ بِسَبَبٍ لَا تَعْبُ عَلَيْهِ فِيهِ أَوْ يَشْفَعُ لَهُمُ اللَّهُ بِشَاغِلٍ يَجْزُونَ
عَنْهُ فَمَا أَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ إِلَهُ هَذَا وَأَمَّا أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّطْفُ الْعَظِيمُ أَوْ الصَّبْرُ الْجَمِيلُ فَيُكَادُ غَضَبُ تِلْكَ
الشُّرُورِ عِمَامَةً مِنْ اللَّطْفِ وَالصَّبْرِ حَتَّى يَرُدَّ عَلَيْهِ الْفَرَجُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى فَيَكُونُ مِنْ مَبَادِينِ الدُّنْيَا
وَأُخْرَى أَمَّا ثَوَابُ الدُّنْيَا فَحَمْدُ الْعَاقِبَةِ وَظُهُورُ نَصْرِهِ فِي الْخَلْقِ عَلَى قَدَرِ رَتَبَتِهِ وَأَمَّا ثَوَابُ الْآخِرَةِ
فَيُفَالِقُ زَعْمَ الْأَعْيَانِ لَهُ مِنْ ثَوَابِ الصَّابِرِينَ الَّذِي وَعَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ سُبْحَانَهِ وَتَعَالَى وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ

الحسنى

لَهُ وَإِنَّ الْفَضْلَ يَبْدَأُ اللَّهُ بِثَوْبَتِهِ مِنْ يَشَاءُ وَأَنْ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ لَا يَصِلُهُ أَحَدٌ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَلَا يَقَابِلُهُ

مَنْ كَبُرَ شَأْنُهُ وَلَا مَنْ صَغُرَ وَأَنْ جَمِيعَ الْأَوْلِيَاءِ مِنْ عَصْرِ الصَّحَابَةِ إِلَى النَّفْعِ فِي الْأَصُورِ لَيْسَ فِيهِمْ مَنْ يَصِلُ إِلَى مَقَامِنَا وَلَا يَقَارِبُهُ بَعْدَ
مَرَامِهِ عَنْ جَمِيعِ الْعُقُولِ وَصُعُوبَةِ مَسَلِكِهِ عَلَى أَكْبَارِ الْفُحُولِ وَلَمْ أَفَلْ لَكُمْ ذَلِكَ حَتَّى سَمِعْتُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْقِيقًا وَأَنْ
مَرَاتِبَ أَهْلِهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَرَاتِبِ أَهْلِ سَائِرِ الطَّرِيقِ كَذَلِكَ حَتَّى أَبْذَلَ أَنْتَهَى إِلَى حَدِّ يَحْرَمُ ذِكْرَهُ وَأَنْشَأَهُ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ اطَّلَعَ
أَكْبَرُ الْأَقْطَابِ عَلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ لَبَكَرَ وَأَقْلَبَ الْوَابِرَ بِنَامَا أَعْطِيَتْهُ نَاشِيًا وَقُلْتُ لَهُ وَإِذَا كَانَ هَذَا حَالُ الْأَقْطَابِ
مَعَهُمْ فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ دُونِهِمْ مِنَ الصَّدِيقِينَ وَالْعَارِفِينَ وَالْأَوْلِيَاءِ وَإِذَا كَانَ هَذَا حَالُ الْمَذْكُورِينَ فَمَا ظَنُّكَ بِأَهْلِ طَرِيقَتِهِمْ مَنْ لَمْ يَصِلْ إِلَى
مَرَاتِبِهِمْ وَإِلَى مَا ذَكَرْنَا أَشَارَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَعَنَابَهُ بِقَوْلِهِ أَنَّ لَنَا مَرْتَبَةً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى قَوْلِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمِنْ خَاصَّةِ
تِلْكَ الْمَرْتَبَةِ أَنْ مَنْ لَمْ يَحْفَظْ عَلَى تَقْيِيدِ قَلْبِهِ بِأَحْيَاءِ بَنِي بَعْدَ حِفْظِ حُرْمَةِ أَحْيَاءِ بَنِي طَرْدَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قُرْبِهِ وَسَلْبِهِ مَا مَخَصَّه وَبِقَوْلِهِ

رضي الله عنه وليس لاحد من الرجال ان يدخل كافة اصحاب الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو غلوا من الذنوب ما عملوا او بلغوا من المعاصي ما بلغوا الا ما وحدي و وراء ذلك ما ذكر لي فهم وضعه لهم صلى الله عليه وسلم امر لا يحل لي ذكره ولا يرى ولا يعرف الا في الآخرة اه قلندكر هنا بعض الفاظ من اذكار هذه الطريقة للاشارة الى انها بلغت الغاية القصوى في الفضل وان مرتبة اهلها لا يبلغها غيرهم بحال وانها احدي على التحقيق فنقول اللهم صل على سيدنا محمد افاتح ما اغلق وانصت لما سبقنا صر الحق بالحق والهادي الى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم الرحمة الرحمة البانية والياقوتة المحققة الحائطة بمرکز الفهوم والمعاني الملائكة لكل متعرض من الجور والاولا صراطك التام الاسقم لا يدركه دارك ولا يلحقه لاحق اللهم اني احمذك وانت المحمود وانت للمحمد اهل واشكر لك وانت المشكور وانت للشكر اهل على ما خصصتني به من ١٤٩ مواهب الرغائب واوصلت الى من فضائل

الصنائع واوالتني به من احسانك وبواتني به من مظنة الصدق عندك وانلتني به من مننك الواسلة الى واحسنت به الى كل وقت من دفع البلاء عني والتوفيق لي فكن لي جارا حاضرا حاميا بارا وليا في الامور كلها ناظرا وعلى الاعداء كلها ناصرا والخطايا والذنوب كلها غافرا والعيوب كلها ساترا فانا عندك واجعلني يارب عتيقك بالهي ومولاى خلصني واهلني من النار ومن جميع المضار خيرك لي شامل واظفك لي كافل وبرك لي عامر وفضلك علي دائم متواتر ونعمك عندي متصل لم تخف لي جوارى وامنت خوفي وصدقت رجائي وحقت آمالي ورميت من رماني بسوء وكفيتني شر من هاداني اللهم اني احمذك اذ لم تكفني فوق طاقتي ولم ترض مني الاطاعتي ورضيت مني من طاعتك وعبادتك دون استطاعتي واقل من وسعتي ومقدرتي اللهم لك الحمد مثل ما حمدت به نفسك واضعاف ما حمدك به الخامدون وسجود

الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وقال سبحانه وتعالى واعلموا ان الله مع الصابرين وقال تعالى حاكيا عن نبيه يوسف عليه الصلاة والسلام انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين وقال تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين الى غير ذلك من الآيات وله عدم اعتبار الناس لما ذكرنا ترى الناس ابدافى عذاب عظيم من مكابدة ضرور بعضهم بمعناو وقوموا بذلك في المهالك العظام في الدنيا والآخرة الامن حفته عناية عظيمة الهية فان العامة لا يرون في تحرر بك الشر عليهم الصورة الشخص الذي حركه عليهم لم يفتنهم عن الله سبحانه وتعالى وعن غالب حكمه فنهضوا في مقابلة الشرور بحولهم واحتياهم وصوله سلطان انفسهم فطالت عليهم مكابدة الشرور وحسوا في سجن العذاب على تعاقب الدهور فان الكيس العاقل اذا نصب عليه السر من الناس او تحرر كواله به رآه تحليا الهيا لا قدرة لاحد على مقاومته الا بتأييد الهى فكان مقتضى مادله عليه علمه وعقله الرجوع الى الله بالهرب والاتجاء اليه وتتابع التضرع والابتهال لديه والاعتراف بججزه وضعفه فنهض معتصما بالله في مقابلة خلقه فلا شك ان هذا يدفع عنه الشرور بلا تعب منه ولو التبت عليه نيران الشر من الخلق لعجزوا عن الوصول اليه لاعتصامه بالله تعالى فان من تعلق بالله تعالى لا يقوى له شئ قال سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الى قوله فهو حسبه وهذا الباب الذى ذكرناه كل الخلق محتاجون اليه في هذا الوقت فن ادم السيرة على هذا المنهج سعد في الدنيا والآخرة ومن فارقه وكلمه الله الى نفسه فنهض الى مقابلة الشرور بحوله واحتياله فهلك كل الهلاك في عاجله واجله وفيما ذكرناه كفاية وعليكم بشكر النعم الواردة من الله تعالى بسبب او بلا سبب والشكر يكون في مقابلتها بطاعة الله تعالى ان قدر على ان تكون كنية والا فلا يقع خير من الاسود واقل ذلك شكر اللسان فلا يعجز عن شكر اللسان وليكن ذلك بالوجوه الجامعة للشكر فاعلى ذلك في شكر اللسان تلاوة الفاتحة في مقابلة ما انعم الله عليه شكر اولينو عند تلاوتها انه يستغرق شكر جميع ما احاط به علم الله من نعمه عليه الظاهرة والباطنة والحسنة والمعنوية والمعلومة عند العبد والمجهولة لديه والعاجلة والآجلة والمنقضية والمتأخرة والدائمة والمنقطعة ويتلو بهذه النية ما قدر عليه من الفاتحة من مرة الى مائة فن فعل ذلك كتبه الله شاكر او كان ثوابه المزيدين نعمه على قدر رتبته بحسب وعده الصادق اما وجوه المحامد

به المسجون ومجديك به المجدون وكبرك به المكبرون وهالك به المهالون وقد سلك به المقدسون ووددك به الموحدون وعظمتك به العظمون واستغفرك به المستغفرون حتى يكون لك منى وحدي في كل طرفه عين واقل من ذلك مثل حمد جميع الخامدين وتوحيد اصناف الموحدين والمخلصين وتقدس اجناس العارفين وثناء جميع المهالين والمصلين والساجدين ومثل ما انت به عالم وانت محمود ومحجوب ومحجوب من جميع خلقك كلهم من الحيوانات والبرايا والانام ايسر ما كلفتني به من حقل واعظم ما وعدتني به من نعمائك ومزيد الخير على شكر ابتدائي بالنعم فضلا وطولا وامتني بالشكر حق اعد لا وودعتني عليه اضعا فامزيدا وشرعت لي ايسر القصد وضاعفت لي اشرف الفضل مع ما وعدتني به من المحبة الشريفة وبشرتني به من الدرجة العالية الرفيعة واصطفيتني باعظم النبيين دعوة وافضلهم شفاعا وارفهم درجاة واقربهم منزلة وانشهم حجة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين واصحاب الطاهرين

ليلة القدر خير من ألف شهر سلام هي ستر العرش مسبول علينا وعين الله ناظرة البنا بحول الله لا يقدر علينا ان شائتلك هو الابتر
 يا عجيب الصنائع فلا تنطق الا لسن بكل ثنائه ونعمائه يا مجيد فلا تبلغ الا وهام كنه ثنائه ومجده يا جديدا للفعال ذا المن على جميع
 خلقه بلطفه والحمد لله رب العالمين الى ولا الضالين يا من أظهر الجميل وستر القبيح ولم يؤاخذ بالجبرية ولم يهتك السر يا عظيم العفو
 يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة وبيا سط البدين بالرحمة وبيا كريم الصفح وبيا عظيم المن وبيا مبتدئ بالانعم قبل استحقاقه ان تعطيني وتعطى
 فضلا من كل ما شئت من ابتداء خلقك الى انتهاء يوم القيامة في كل مقدار طرفه عين اكل واحد على انفراد عشرين قبضة من بحار
 رضاك وان تعطي كل واحد في كل قبضة او فرحظ ونصيب من كل ما سألك منه سيدنا محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم ما علمت
 من ذلك وما لم أعلم من خيرات الدنيا والآخرة ١٥٠ والنجاة بما استعاذك منه سيدنا محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم ما علمت

من ذلك وما لم أعلم من شر الدنيا والآخرة ومغفرة جميع ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر في الدنيا والآخرة واداء جميع تبعاتنا من خزائن فضلك وكرمك لا من حسناتنا اللهم عليك معولي وبك ملاذي واليك التجأ وعليك توكل وعلى حولك وقوتك اعتمادى وبجميع بحارى أحكامك رضائى وباقرار سريان قيوميتك فى كل شئ وعدم احتمال خروج شئ دق أو جل عن علمك وقهرك حتى لحظة سكونى * وأما سبب تسميتها بمحمدية مع أن طرق أهل الله تعالى كلها كذلك فلو جوه أحد هاله انما كان جميع الفيوضات التى تفيض على جميع الاولياء انما فاضت من ذاته رضى الله تعالى عنه كما ان جميع الفيوضات على جميع الانبياء انما تفيض عليهم من ذاته صلى الله عليه وسلم سميت بمحمدية لهذه المناسبة الشامة قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان الفيوض التى تفيض من ذات

الجامعة فهي كثيرة لا نظير ليدكرها مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ومنها المثل لك الحمد ذلك الشكر مثل جميع ما أحاط به علمك من صفاتك واسمائك وجميع محامدك التى حمدت بها نفسك بكلامك والتى حمدك بها كل فرد من خلقك باى لفظ ذكر لك به كل حمد من ذلك منك ومن جميع خلقك عددا ما أحاط به علمك على جميع ما أحاط به علمك من نعمك على فهو حمد جامع لانواع المحامد مستغرق للشكر على جميع النعم وأحذركم لكل من خوله الله نعمة أن يعبد يدعها فيما لا يرضى الله مثل شراء الخمر والوقوع فى الزنا ومدا البسبها فى المعاملة فى الزنا أو صرفها فى وجوه طلب الرأسة والسلطنة أو فى طلب اذابة المسلمين من سفك دماهم ونهب أموالهم أو هتك حریمهم أو باذابة ولو باقل قليل فان الفاعل لهذه الامور با أنعم الله عليه مستحق اسلب النعمة من الله مع ما يعرض له من مقت الله وغضبه فان فعل الامور أو بعضها با أنعم الله به عليه ولم يرم الله سلب نعمة فليعلم فى نفسه انه ممن يحمل عليه غضب الله ومخطئه فى الدنيا والآخرة والسعيد اذا وقع فى شئ من هذه الامور يرى عن قريب نهج العقوبة ويرى التنبيه فى قلبه من الله ان هذه المصيبة وقعت على تلك الفعلة وأوضحكم فى معاملة الاسواق على محاطة قواعد الشرع وأصوله على حسب ما يعطيه الوقت وتجنبوا جميع وجوه الغش والتدليس والكذب فى تقويم الايمان واتقوا ما حرم الله من ذلك بنصوص الشرع فان المنهك فى ذلك يهلك كل الهلاك ثم اذا ألجأت الضرورة واشتدت الحاجة ولم يجد العبد ملجأ الا ان يأخذ قوته مما حرم شرعا فى الاسواق فليأخذ قدر ما يتقوت وليكن جاري فى ذلك على حكم المصطفى فى كل الميتة فانه اغنيا كلها بلا غاوسد المفاقة لا كسبا وتولا وأحذركم أن تنهاتوا فى المعاملات المحرمات شرعا نهات الجهلة من العامة محجين بعدم وجود الحلال المعين يريدون أن يسقطوا عنهم الاحكام الشرعية فى المعاملات فقد صاروا فى ذلك كأنهم لا تكليف عليهم وهو كذب على الله وزور فقد قال سبحانه وتعالى يا ايها الناس كلوا مما فى الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان الآية فهذه الآية وان نزلت فى مطلب خاص فهي مشتملة على كل ما تحمله من القضايا اما تضياعنا وامتلاؤنا بالعالم بأخذ حكمه من كل آية فى كل ما تحمله وان لم تنزل لاحله والواقع منه من الآية فى قضيتنا هذه ان الذى فى الارض هو ما أمكن وجوده من حلال أصلى

سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تتلقاها ذوات الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكما فاض وبرز من ذوات الانبياء او عليهم الصلاة والسلام تتلقاها ذاتى ومنى يتفرق على جميع الخلائق من نشأة العالم الى الفسخ فى الصور قلت يا واذ فهمت هذا فوجه تسميتها بمحمدية لا يخفى عليك وثانيها انه رضى الله تعالى عنه لما كان له مدد خاص به يتلقاه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا اطلاع لاحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام على قبضه الخاص به لان له مشربا معهم منه صلى الله عليه وسلم وثالثها انها طريقتة صلى الله تعالى عليه وسلم بالوجه الخاص لانه صلى الله عليه وسلم صرح بذلك لسيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه نصري بما نزل كل اشكال بقوله صلى الله عليه وسلم له رضى الله تعالى عنه فقرأوك فقرأتى وتلاميذك تلاميذى وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم له رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كل من آذنته واعطى لغيره فله كما غما أخذ عنك مشافهة وأناضامن لهم وهذا ينبئ عن فضلهم

على غيرهم وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لبعض أهل هذه الطريقة أنت ابن الحبيب ودخلت في طريقة الخليفة الأكرم والوارث الأشهر التجاني الأطهر وكفى بهذا إشارة لأهل طريقته فانها أعظم من الدنيا بهذا فيرأها والجنة وقصودها وباقي نعيمها ولا مطلب بعدها إلا النظر إلى وجه مولانا الكريم ورابعها أن أهلها علامة تميزون بها عن غيرهم ويعرف بها أنه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الضامن لهم ومولى أمرهم بوجه خاص وهي أن كل أحد من أهلها يكتب بين عينيه بطابع النبي محمد رسول الله وعلى قلبه مما يلي ظهره محمد بن عبد الله وعلى رأسه تاج من نور مكتوب فيه الطريقة التجانية منشأه الحقيقة المحمدية وهذا ينبغي عن فضل أهلها على غيرهم وخامسها أن الله تعالى لما ختم مقامه مقامات الأولياء ولم يجعل فوق مقامه الامقامات الانبياء وجعله القطب المكتوم والبرزخ المختوم وان ختم المجدي المعلوم ومركزا يتفجر منه لجميع الاغواث ١٥١ الفيوض والعلوم كما سيس ذلك في المحشر تصديقا

بالنبي المعصوم اذ نادى منادى يسعده المنوح والمحروم بأهل المحشر هذا امامكم الذي يستمد منه الخصوص والعموم كانت طريقته الطريقة المحمدية لهذه المناسبة التامة واجلها كان عوام أهلها الصادقون أعلا مرتبة عند الله تعالى في الآخرة من أكابر الاقطاب ما هذا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم وسادسها أنه رضى الله تعالى عنه وعنايه حازما كان عند الاولياء من الكمالات الالهية واحتوى على جميعها كما تقدم في الفصل السادس والثلاثين كما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاز ما عند الانبياء من الكمالات الالهية وهذا السر العظيم هو الذي سرى في طريقته وفي أهلها فسميت محمدية لهذه المناسبة التامة وسابعها أن طريقته رضى الله تعالى عنه هي آخر الطرق فلا يأتي ولي بعده بطريقه جديدة كما أن ملته صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الملل كال

وعارض على حسب عوارض الوقت وهي الامثـل فالامثـل على حسب ما فصلنا في جواب المعاملة وخطوات الشيطان التي نهى الله عنها هي المعاملات المحرمات شرعا حيث يجد العبد عنهما عدلا فان لم يجد عنهما عدلا والجنات عوارض الاقدار بحكم القهر والقهر لا يأخذ قوته من المحرم شرعا وان لم يأخذ منه مات في الوقت أو مات بعض عياله أو عارضه في الوقت وفقد السبيل لغيره فهو الواقع في قوله تعالى فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ولا تلتفتوا لما نقل عن السيد الحسن بن رحال في قوله كل عقدة لا يوجد فيها الا من يعامل بالحرام فهي حلال فهو قول باطل لكونه تناقل عن ضبط القاعدة الشرعية فيه والتحقيق فيها هو ما ذكرناه قبلها آنفا يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك وقوله صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بشئ فافعلوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاتقوا الله وقوله سبحانه وتعالى فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وقول الشاعر

اذ لم تستطع شيئا فدعه * وجاوزه الى ما تستطيع

وفي هذا مع ما في الرسائل الأول كفاية والسلام اه من املائه رضى الله عنه وما كتب به الى اخوانه واصحابه فقراء الاغواط يتحدث بما أنعم الله به عليه وتفضل قال رضى الله عنه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد الله يصل السكاب الى يد احبابنا واصفيائنا فلان وفلان وكافة الفقراء الذين معه بالاغواط كل واحد باسمه وعينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته من كاته اليكم العبد الفقير الى الله أحد بن محمد التجاني وبعد نسال الله عز وجل أن يتولاكم بعنايته وأن يفيض عليكم بحور فضله وولايته وأن يكفيكم هم الدنيا والآخرة وأن ينحيكم من فقر الدنيا وعذاب الآخرة يليه اهل امكم أن فضل الله لا حد له وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء واقول لكم ان مقامنا عند الله في الآخرة لا يصله أحد من الاولياء ولا يقاربه لا من صفر ولا من كبر وان جميع الاولياء من عصر الصحابة الى النفخ في الصور ليس فيهم من يصل مقامنا ولا يقاربه لبعدهم عنه عن جميع العقول وصعوبة مسلكه على اكابر العقول ولم اقل لكم ذلك حتى سمعته منه صلى الله عليه وسلم تحقيرا وليس لاحد من الرجال أن يدخل كافة اصحاب الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عملوا من الذنوب ما عملوا وبلغوا من المعاصي ما بلغوا الا أنا وحدي ووراء ذلك مما ذكر لي فيهم وضمنه صلى الله عليه وسلم لهم امر

رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كل الطرق تدخل في طريقة الشاذلي رضى الله تعالى عنه الاطريق تقتنا هذه المحمدية الابراهيمية الخنقية فانها مستقلة بنفسها فلا ينبغي لنا الا انفراد بها لانه اعطاها لنا منه الينا صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لا يصل لك شئ الا اهل بيدي وهو الذي ربانا وأوصانا حتى بلغنا المناجاة وشكر الله تعالى ونامن ان طريقته رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه تدخل على جميع الطرق فتبطلها وطابعه يطبع على كل طابع ولا يحمل طابعه غيره كما تقدم كما أن شرع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل على جميع الشرائع ولا يدخل على شريعته وناسعها أن ترك وزدا من أورد المشايخ لاجل الدخول في هذه الطريقة المحمدية آمنه الله تعالى في الدنيا والآخرة ولا يخاف من شئ لامن الله تعالى ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم ولا من شيخه ايا كان من الاحياء أو من الاموات وأمان دخلها وتأخر عنها ودخل غيرها فانه يحمل به المعاصي الدنيا وأخرى كما أن شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك

وحاشا له ان الامام المهدي رضي الله تعالى عنه اذا قام آخر الزمان ياخذ طريقته ويدخل زمرة كما تقدم فتصير الطرق طريقة واحدة
 سبحانه ذلك من حضر ظهوره ان شاء الله تعالى كما ان الشرائع صارت شرعية واحدة وهي الاسلام وحادي عشرتها انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم يغار لاهل هذه الطريقة غيرة خاصة كما كان يغار لاصحابه لان اهلها فقرأوه وتلاميذه كما ان اصحابه رضي الله تعالى عنهم
 كذلك وقد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر الشيخ رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم يؤذيه ما يؤذي اهل هذه
 الطريقة وتقدم ايضا ان الشيخ رضي الله تعالى عنه قال انما مرتبة عند الله تعالى الى ان قال ومن حاصية تلك المرتبة ان من لم يحفظ على
 تغيير قلب اصحابه بعدم حفظ حرمتهم طرده الله تعالى عن قربه وسلبه ما منحه وهذا كله لسر كون طريقة شيخهم محمدي بالوجه الخاص
 وثاني عشرتها انه صلى الله عليه وسلم تفضل ١٥٢ على هذا الشيخ الخاتم المحمدي بطريقة له كونه محمدي بالوجه الخاص فيكون

تضعيف ثواب حسنات اهلها
 بالنسبة لتضعيف حسنات
 غيرهم من اهل سائر الطرق
 كنسبة تضعيف حسنات هذه
 الامة الى تضعيف ثواب حسنات
 غيرهم من سائر الامم وراثته محمدي
 حبيبة ولذا كان من اذكارها
 ما تكون المرة منه تستغرق جميع
 اذكار العارفين كالياقوتة
 الفريدة ومنها ما تكون المرة منه
 تعدل عبادة جميع العالم ثلاث
 مرات كجوهرة الكمال ومنها
 ما يكون كل العبادات اذا جمعت
 بالنسبة الى مرة منه كنقطة في بحر
 كالكنز المطلسم ولا يشكر هذا الا
 من ينكر وجود الاذكار الجامعة
 وحسنه فلا يتكلم معه عاقل لانه
 اغما انكر على صاحب الشريعة
 صلى الله تعالى عليه وسلم وثالث
 عشرتها اغما سميت محمدي للاشارة
 الى ان الله تعالى يعامل اهلها
 معاملة المحب حبيبه وقد تقدم في
 الفصل الثامن والثلاثين من
 هذا الكتاب المبارك ان سيدي
 محمدا العالي رضي الله تعالى عنه

لا يحل لي ذكره ولا يرى ولا يعرف الا في الآخرة ومع هذا كله فلست انستهي ببحرمة تساداتنا
 الاولياء ولا نتهاون بتعظيمهم ففظموا حرمة الاولياء الاحياء والاموات فان من عظم حرمتهم
 عظم الله حرمة ومن اهانهم اذله الله وغضب عليه فلا تستهينوا ببحرمة الاولياء والاسلام انتهى
 واما كتيب به الى بعض احبائه ونصه قال رضي الله عنه بعد البسملة والصلاة والسلام
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كاتبه احمد بن محمد التجاني بعد السلام التام عليكم ورحمة
 الله وبركاته اما ما ذكرتم من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم فسأل الله ان يكنيكم منها
 عاجلا ولكن هليكم ان اردتموها بالمدامومة على جوهر الكمال سبعة اعند النوم على وضوء دائما
 فانها كفيلة بها وهي اللهم صل وسلم على عين الرحمة الربانية الخ واما ما سئلت عن طريقته بقناعه
 صلى الله عليه وسلم اقصا لاهنه اليانا وسندنا ايضا في الورد المعلوم مع السبقي عنه صلى الله عليه
 وسلم من صلاينا واما المسبغات العشر فاخذناها مشافهة عن شيخنا الشيخ محمود الكردي
 المصري رضي الله عنه وهو اخذها عن المصنف مشافهة واما الخراب الشاذلي ووظيفة الزروق
 ودلائل الخبرات والدور الاعلى فكلمها اخذنا الاجازة فيها عن شيخنا القطب الكامل سيدي محمد
 ابن عبد الكريم السمان قاطن المدينة المنورة على ما كتبنا افضل الصلاة والسلام واما ما ذكرتم
 من شرط اتحاد الوقت في ذكر الخلوة فهو امر مطلوب في جميعها ولا يضر ان تختلف الى غير وقت
 اللهم الا في الاسماء الادريسية فانه ان تختلف الوقت تضرر العامل ضررا كبيرا واخرنا لكم في
 الورد وفي كل ما ذكرنا لكم سنده فيما طلبتم فيه السند نفعكم الله بذلك والسلام واجازنا سبدا
 في كل ما اجاز فيه صاحب الرسالة وكتب لنا بخط يده في هذا المجل في غير هذا والسلام
 واما كتيب به الى بعض احبائه ونصه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال رضي الله عنه وبعد فته لعل بالخواص في طلب الدنيا واغراضها وشهواتها وانت
 مشغول باطلاق لسانك في الغيبة والنميمة وفيما لا يرضى الله ومنه في البعد عن الله لارج في
 هذه التجارة الاتعب فلا تظفر منها بشئ وان الخواص بحسب الطامع متعلق بها كالذي يريد
 الظفر بسراب يبعده اغما الخواص واسرارها لا يتمكن منها احد من خلق الله الا احد رجلين
 اما رجل ظفر بالولاية واما رجل جعل اكثر اوقاته في ذكر الله وفي محبة التوجه اليه سبحانه
 وتعالى وفي الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم طلبا لوجه الله الكريم لا لغرض غير ذلك وداوم

وارضاه وعنايه اخبرني ان الشيخ رضي الله تعالى عنه وارضاه وعنايه اخبره ان لاهل هذه الطريقة من
 الله تعالى لطفًا خاصًا بهم بعد لطفه العام لهم وغيرهم فقلت في هذا اللطف مشاهدتهم في الدنيا ومضون لهم في العقب وقد اشهدني الله
 تعالى بفضلهم هذا ما لا يمكن لي ذكره فاحرى استصاؤه ولوا طمعت بالآخى على هذا اللطف العظيم من هذا الرب الرحيم لاهل طريقة
 هذا الشيخ الكريم وخزينة الصميم لعرفت معرفة حقيقية ودربت دراية يقينية أنها محمدي حبيبة ومن هنا قوله رضي الله تعالى عنه
 وارضاه وعنايه ان اصحابنا لا يدخلون حفرة المحشر مع الناس ولا يدورون مشقة ولا يبرون محنة من تغميض أعينهم الى الاستقرار
 في عليين وقوله رضي الله تعالى عنه وارضاه ان اصحابي لا يحضرون أهوال الموت ولا يرون صواعقه وزلازله بل يكونون مع
 الآمنين عند باب الجنة حتى يدخلوا مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في الزمرة الاولى مع اصحابه ويكون مستقرهم في جواره صلى

والله ولي المؤمنين وناهبنا
سميت ابراهيمية للاشارة الى ان الله
تعالى جمع له رضى الله تعالى عنه
وارضاه وعنايه بين مقامين
الحبة والخلقة ورائه حبيبة خلقية
وكونها محمدية يستلزم كونها
حبيبة خلقية لان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب
الحبة والخلقة فهو صلى الله تعالى
عليه وسلم حبيب الله تعالى وخطيله
كأى الجارى وغيره ومع ذلك فقد
قال تعالى فى محكم كتابه ومن احسن
دينام اسلم وجهه لله وهو
محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا
واتخذ الله ابراهيم خليلا قال
بعض اهل الاشارة معنى قوله ومن
احسن دينامن اسلم وجهه لله وهو
محسن تجمل سر بال جلاله
الذى يتلألامنه حسن وجهه
القديم وطار بجناح المحبة
والشوق فى هواء عودته فوجد
طريقا من الازل الى الابد
ففسر مع الله تعالى الى الله سبحانه
الى الابد تلك المسالك دينه وأى
دين احسن من هذا وهو بجلاله
وعظمته دليله منه اليه لمنظم

﴿ ٢٠ - جواهر نای ﴾ مسلك الازل والابد مادام بعزته ومجده مادام اما
اذا نحن اذبحنا وانت اماننا * كفى لطايا بالقيامك هاديا فان سمات الحسن حين اسلم وجهه
ونعمالى فتحلى عن وجهه تعالى لوجهه قاصده فيظهر نور وجه القدم من وجهه افعى وجوده وهو
ومطلبه ومقدمه مشاهدة الباقي بنعت الفناء فيها فيسهل عليه اضعافه بالله تعالى في الله عز وجل
ما يطلب هان عليه ما يبذل فنتعت في الفناء فيه برضاه فيرضى فيما يرد منه ومثل هذا الدين والديبر
عن الحدثان وكيف وصف خيله حين أظهر أنوار جلاله من مطالع القدم يراة عن الحدثان قوله
مهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وبين تعالى ان تمام اسالك لم يكن الا بعبادة خيله عليه السلام

﴿ ٢٠ - جواهر نای ﴾ مسلك الازل والابد مادام بعزته ومجده مادام امام مطايا اسرارہ وعلم رواحل انواره
اذ انحن ادجننا وانت امامنا * كفى اطايا بالقبياك هاديا فان سمات الحسن حين اسلم وجهته لله تعالى والى جمال الله سبحانه
وتعالى فتحنى عن وجهه تعالى لوجهه فاصدقه يظهر نور وجه القدم من وجهه اقبى وجوده وهو محسن اى عارف وعالم لما يطلب
ومطلبه ومقدمه مشاهدة الباقي بنعت الفناء فيها فيسهل عليه اضعافه بالله تعالى فى الله عز وجل قال ابراهيم بن ادهم من عرف
ما يطلب هان عليه ما يبذل فنتعته فى الفناء فيه برضاء فيرضى فيما يرد منه ومثل هذا الدين هو الدين الحنيفية الحبيبية الخليلية المسائلة
عن الحدثان وكيف وصف خليفه حين اظهر انوار جلاله من مطالع القدم ببراءته عن الحدث لقوله انى برى سماته مكون انى وجهته
وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وبين تعالى ان تمام السالك لم يكن الا بتابعة خليفه عليه السلام بقوله واتبع ملة ابراهيم حنيفا

وملئته كسر أضنام الطبيعة بفاس الحقيقة في بداية المحبة واذهب هرائس الملكوت من خاطره بقوله اني بريء مما اتشركون قوله هذا
 ربي حين يتكشف في عينه جلال الجبروت الاول مقام الايقان والثاني مقام العرفان وفي طريق تسليمه نفسه لله تعالى في محل الامتحان
 بمنعت سلامة القلب عمادون الرب قال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم وزاد في وصفه بقوله اسلم قال اسلمت لرب
 العالمين امتحن بتسليمه بذي الولد فأمر السكين على حلقه سبعين مرة امتحن بنفسه بالقائه في النار فعرض عليه جبريل عليه السلام
 المعاونة فقال لك حاجة فقال اما اليك فلا وبين الله سبحانه رقة الى ان الخليل اذا كان بهذه الصفة في عبوديته وعرفان ربوبيته وأعدّه
 خليلا كان في الازل خليل الله تعالى بلا علة ولا تهمة اصطفاه بالخلة في الازل ولو كان خلة بعوض ما كان فضة سلالا ان اصطفاه بآية الله
 في الازل والازل قديم قبل وجود ١٥٤ الحادث حين أقبل صفته تعالى وهي المحبة الى الذات وأقبل الذات الى الصفات

ثم تحلى الذات والصفات للفعل
 وتحلى الفعل الى العدم فظهر
 الخليل بوصف الخليل وري
 الخليل الخليل بعين الخليل فصار
 خليلا للخليل فلذلك قال تعالى
 واتخذ الله ابراهيم خليلا وهذا
 الدين بعينه للحبيب والحبيب
 أفضل من الخليل لان المحبة أب
 الخلة ثم صرح بالاشارة ان المحسن
 الراضى اذا تابع الحبيب والخليل
 فيما ذكر ناصرا حبيب الله تعالى
 وخليل الله تعالى فقلت
 فوقوق هذا الخاتم المجدي
 الابراهيمي الحبيبي الخليلي في بحر
 هذا الفضل الالهي الذي وقع فيه
 أهل طريقته ثم باتباعه هذا
 النبي الحبيب الخليل محمد صلى
 الله تعالى عليه وسلم والنبي
 الخليل ابراهيم عليه السلام
 اللذين ورثهما في هذين المقامين
 سميت طريقته ابراهيمية وثالثها
 انما سميت ابراهيمية لكونها
 طريقة سهلة ناشئة عن الدائرة
 الفضلية التي جعل الله تعالى بها
 القطب المكتوم والبرزخ المختوم
 والخاتم المجدي المعلوم قبل ايجاد

هذه الاسرار أو شئ منها أحدا من الواقفين مع حظوظهم ومن تعدى منهم في شئ واطلع عليه
 أحدا من أهل الخطوط اتلى بلبلة عظيمة اما بقتلة شديدة واما ان يسلط عليه واردة من قبل الحق
 يستأصل ماله وولده واما ان يتلبه الله بالفقر وعدم الصبر عليه أو بالسلب أو بالكفر فسأل
 الله السلامة والعاقبة من ذلك كله بجاء النبي وآله وما مثلك الا الحصن العظيم مملوء بمخزائن
 الكنوز والاموال والتحف مما يقضى شوقية جميع الاغراض وعلى ذلك الحصن أسوار عظيمة
 من حديد في غاية ما يكون من الغلظ والتوثيق ولا أبواب لتلك الاسوار ولا مفاصل ثم ان لتلك
 الاسوار وذلك الحصن أبوابا وطرقا مخبوءة تحت الارض تأتي من الحصن على مسيرة ستة أيام
 أو سبعة تحت الارض كل من سلك طريقا من تلك الطرق أفضت به الى باب الحصن التي تحت
 الارض ودخل الحصن وأخذ كلما أراد ورجع من طريقه فهو أبدا يدخل من تلك الطريق
 ويخرج منها وضعت أبواب تلك الطرق من خارج مغلقة مداسة عليها بحيث ان لا يوقف
 عليها الا بالنقل والاخبار ومن لم يخبر بتلك الابواب لا يهتدي لتلك الطرق ولا يدخل الى الحصن
 قال جل الاول المفتوح عليه بالمعرفة في جاء الى الحصن زالت عنه تلك الاسوار من غير فعل
 منه ووصل الى كنوزها من غير مشقة وأصحاب الامر الثاني هم العلماء بالطريق التي يهتدي
 بها الى تسخير الارواح والتعرف فيها والولوج بها الى كل غرض هم الذين في المثال الثاني
 المطلعون على الطرق المخبوءة تحت الارض المدسة أبوابها والعامرة الخارجون عن هذين
 الامرين بمنزلة من يطوف حول الحصن يريد ان يخال منافي داخله من الكنوز من غير باب
 ولا مفتاح وليس له من طوافه الا التعب نعم قد يقع في بعض الاحياء للعالمى الذي لاحظ له في
 الامرين الاولين احابة في أمر من الامور وقعت بنفحة الهية افتضت تلك النفحة منه سبحانه
 وتعالى ان كل من طلب منه في وقت تلك النفحة شيئا سواء علم تلك النفحة أو جهلها أو علم وقتها أو
 جهلها ان يعطيه في ذلك الوقت سواء كان على حادة مستقيمة أو على غير صواب سواء كان
 أهلا لذلك السؤال أم لا لكن لا يطرد له في كل ساعة أو في كل مطلب لان تلك الاجابة اقتضتها
 تلك النفحة الالهية البارزة من الحق سبحانه وتعالى لانه اقتضاها علمه بذلك السر وتلك
 الخاصية فان أصحاب الامر من الاولين تطرد لهم الاجابة في كل مطلب وفي كل ساعة وهذا
 الثالث لا تنفع له الاجابة الا اذا وافقت نفحة الالهية بحكم الاتفاق وفيما ذكرناه كفاية لمن فهم
 فلا تتبعوا أنفسكم من الامرار والخساص في شئ والزم الامر الذي قلناه لكم في الوصية هو

الكون وما فيه كما انه تعالى بتلك الدائرة الفضلية اتخذ ابراهيم خليلا قبل ايجاد الكون وما فيه كما قال تعالى ولقد اتينا ابراهيم
 ربه من قبل ووجه تسميته ابراهيمية ظاهرا لانها اسهل الطرق كما ان شرع ابراهيم الذي هو داخل في شرع محمد عليه الصلاة والسلام
 كذلك كما قال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده واجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج مله أبيكم ابراهيم ولذلك كانت طريقته
 العشق والشكر والمحبة كما قدمنا في الفصل الموفى عشرين من هذا الكتاب المبارك كما ان شرع ابراهيم كما ذكرنا قال تعالى ان ابراهيم
 كان أمة كانت الله حنية اولئك من المشركين ساكر الانعمة اجتنابه وهذا الى صراط مستقيم ورابعها انما سميت ابراهيمية لكون
 جميع أهل الطرق متفقين على صحة مله ابراهيم وما من مله الا واهلها ثننوا عليه على نبينا وعليه السلام والشيخ رضي الله تعالى
 عنه وأرضاه وعنا به هذا المقام ورأته محمد بن ابراهيم لان جميع الكل من أهل الله تعالى يعترفون ان الله تعالى وايما يحتم بمقامه

مقامات الاولياء ولم يكن فوق مقامه الامقامات الانبياء وعنى كل واحد منهم أن يكون هو ذلك الولي حتى ظن بعضهم أنه هو لما لاح له بارق ذلك المقام وظن أنه بلغ ذلك المرام ثم تبين له أنه ما بلغه على التمام وسلم الامر كله الى مكنون الانام مع علمه بان الله تعالى سيظهره بعدا كتنتم وأما الشجع رضي الله تعالى عنه فقد تقدم في الفصل السادس والثلاثين من هذا الكتاب المبارك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبره بقصة لا منام ما به هو الولي المكتوم مشافهة فلهذه المناسبة المناسبة سميت ابراهيمية وخامسة ان الله تعالى قال في حق ابراهيم عليه السلام ومن دخله كان آمنا وقال صلى الله عليه وسلم في حق هذا الشيخ وفي طمر يقاته وأهلها أنت من الأمنين وكل من أحبك من الأمنين أنت حبيبي وكل من أحبك حبيبي وكل من أخذ وردك فهو محرر من النار هو والداه وأزواجه وذريته وقال رضي الله تعالى عنه أشيروا ان من كان في محبتنا الى أن مات عليها ١٥٥ يبعث من الأمنين على أي حاله كان ما لم يلبس حلة الامان من مكر الله تعالى وقال

رضي الله تعالى عنه من ترك ورديا من أوراد المشايخ لأجل الدخول في طريقنا هذه المحمدية التي شرفها الله على جميع الطرق أمناه الله تعالى في الدنيا والآخرة فلا يخاف من شيء يصيبه لا من الله تعالى ولا من رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من شيخه إيا كان من الاحياء والاموات قال رضي الله تعالى عنه ان أصحابي لا يحضرون أهوال الموقف ولا يرون صواعقه ولا لازله بل يكونون مع الأمنين عند باب الجنة حتى يدخلون مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في الزمرة الاولى مع أصحابه ويكون مستقرهم في جواره صلى الله عليه وسلم في أعلا عليين مجاورين أصحابه صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم أنت ابن الجيب ودخلت في طريقة الجيب فلا واسطة بيني وبينك الا هذه الواسطة فهو مني وأنا منه وكل من دخل في طريقتي وتحت كنفتي وحمايتي فله جميع ما ذكره الخليفة الاكبر

أنفع سر شريف قال سيدنا رضي الله عنه اذا تجلى الله لسر عبد ماله جميع الاسرار والحق بدرجة الاحرار وكان له تصرف ذاتي متى ما توجهت ارادته لا ي خارق كان انخسرق له في الحين الا أن بعضهم يضيف لها كلمة كن وبعضهم بمجرد الارادة قال سبحانه وتعالى فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحساسة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولغظه بمجلس واحد والسلام وهو ما كتب به الى بعض الفقهاء من أصفياه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضي الله عنه قال العبد الفقير الى الله احمد بن محمد الجاني لطف الله به أجرت لحبيبتنا وصفينا الفقيه النبى فلان بن فلان في قراءة الفاتحة بنية تلاوة الاسم الاعظم بتلاوتها وفي قراءة الحزب السني وسندنا في ذلك عنه صلى الله عليه وسلم وأجرت له في قراءة سورة الاخلاص احدى عشرة مرة صباحا ومساء للخصمين من جميع الشرور والسلام انتهى من خط سيدنا رضي الله عنه وهو ما كتب به سيدنا رضي الله عنه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان قال وأما ما ذكرت من الاخبار لك بعض الامور وليطمئن قلبك وتزبد محبتك ويدوم سروك فاقول لك الاولى من ذلك الكرامة التي شاعت وزاغت عند المعتقد على رغم المنتقوهي أعظم خير يرجى وأفضل موعدة للعاقل ترجى هو ان كل من أخذ وردنا وادوم عليه الى الممات انه يدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب هو والداه وأزواجه وذريته ان سلم الجميع من الانتقاد أو ما من كان محبا ولم يأخذ الو رد لم يخرج من الدنيا حتى يكون وليا وكذلك من حصل له النظر فينا يوم الجمعة والاثنين يدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب ان لم يصدر منه سب في جانبنا ولا بغض ولا اذابة ومن حصل له النظر في هذين اليومين فهو من الأمنين ان مات على الايمان وان سبق انه يحصل له العذاب في الآخرة فلا يموت الا كافرا فهذا ما عكن به اعلامكم في هذا الوقت وفي وقت آخر يفعل الله ما يشاء والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته انتهى وهو ما كتب به ايضا الى بعض خواصه واصفة يائه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضي الله عنه يصل الكتاب الى يد حبيبتنا وصفينا فلان بن فلان السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته وعلى كافة اهليكم وأولادكم وكل من يؤذ بكم من كاتبه اليكم العبد الفقير الى الله احمد بن محمد الجاني

والارب الاشهر الجاني الاظهر قلت وكفى بهذه بشاره فلهذه المناسبة المناسبة سميت ابراهيمية وسادسة ان ابراهيم عليه السلام اخلص وجهته الى مولاه وأعرض عن كل ما سواه حتى ان أعداء الله تعالى وأعداءه لما أرادوا أن يلقوه في النار ووضعوه في المنجنيق مقيداه فلولوا وصاحت السموات ومن فيهن من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة أي ربنا ابراهيم خليلك يلقى في النار وليس في أرضك أحدي عبدك غيره فأنذرت لنا في نصرته قال الله تعالى هو خليلي وليس خليل غيره وأبانا الله ليس له اله غيري فان استغاث باحد منكم أو دعاه فليصره فقد أذنت له وان لم يدع غيري فأنا أعلم به وأنا وليه نخلوا بيني وبينه ولما أرادوا انقاءه في النار اتاه خازن المياه فقال ان أردت أخذت النار واتاه خازن الهواء فقال ان شئت طهرت النار في الهواء فقال لا حاجة لي اليكم حسبي الله ونعم الوكيل ولما رموا به في المنجنيق الى النار استقبله جبريل وقال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما لي فلأى فلا توجه الا الى مولاي كما أخبر

ثم قال الله عليه السلام قال لي وجهي للذي فطر السموات والارض أي أسلمت قلبي للذي خلقه وانقطع عني كل شغل وشغل ثم أخبرني تعالى أنه قال فمن تعني أي في طريق المجاهدة والمحبة والخلقة والمواقفة في بذل الروح بين يدي فاطر السموات والارض فانه مني أي طينته من طيني وقلبي من قلبي ووجه من روعي وسره من سرى ومشربته في المحبة والمعرفة والخلقة مشربى وهذه الطريقة الخليلية الاحمدية المحمدية الابراهيمية هي طريقة شيخنا رضي الله تعالى عنه كما في جواهر المعاني حيث قال والامر الثاني مما أوصيك به ترك المحرمات المالية شرعا أكلا ولباسا ومسكالا أن قال والامر الثاني الذي لا بد منه بعد هذا وهو بداية جميع الامور ونهايتها وتعلق القلب بالله تعالى بالانقياس اليه والرجوع اليه وترك كل ما سواه عموما وخصوصا فان قدر القلب على ارتحال القلب الى الله تعالى بكل وجه ١٥٦ وعلى كل حال بحركة القلب حسافه والغاية اه وكما قال والواجب في حق

السالك أن يسعى ويصيح ويظل ويبست ليس مراده الاشياء الأول هو الله عز وجل اختيارا له من جميع الموجودات واستغناء به عنها وانقضاء من لحظه المحبة وغيرها أن يختار سواه وليكن الله عز وجل هو مبدأ أمره ومنتهاه وأول مراده وآخره ومفتحه وختمه ومستغفره لقصر مراده عليه فيما بين ذلك كله حتى لا تبقى لحظة يريد فيها غيره لان ارادة الغير اما طمع أو عيب والثاني من مرادات السالك أن يكون كله لله تعالى عز وجل منسجما عن جميع الارادات والاختيارات والتدبيرات والخطوط والشهوات والاغراض واقفا وفي ذلك كله بالله سبحانه مع الله عز وجل من أجله واردة لوجهه واداء الحق ربوبية لا يعود عليه منه شيء فلهذه المناسبة التامة سميت الابراهيمية حنيفية وسابغها ان الله تعالى أمر ابراهيم عليه السلام أن يسكن عياله وادى الحرم بلا زاد ولا راحلة ليصني

وبعد نسأل الله جل جلاله وتقدست صفاته وأسمائه أن يفيض عليكم في الدنيا بصره والاموال والديارات والبركات بلا نقص والعافية التامة من شر الخلق ومن الاحتياج الى الخلق وأما الآخرة فنسأله سبحانه وتعالى ان يعاملكم فيها جميعا ويجمع أهليكم بعاملته لا كابرأ حباه واصفيائه من أوليائه وخواص حضرته بلا عمل منكم بل بمحض فضله وأن يفيض عليكم بصره ورضاه وفضله في الدنيا والآخرة وأن يكون لكم في الدنيا وفي كل موطن من مواطن الآخرة وليا وناصرا ومحبيا وراضيا ومتفضلا وملاطفا ولجميع الشرور والمكاره والمضار دافعا ومحبيا وأن يلبسكم لباس عزه وعنايته في الدنيا والآخرة وأن يخلص وجهتكم اليه وانقطاع قلوبكم اليه مثل اخلاصه لوجهات قلوب العارفين والصدّيقين من عباده وأن يجعل انقطاع قلوبكم اليه سبحانه وتعالى مثل انقطاع قلوب الاقطاب من خاقه وتلك الحالة من الله للعبد مستحالة له صمتهم من كل ريغ وكل ضلال وكل غفلة عن الله وكل تفریط في حقوق الله وتوجب لصاحبها أن عود على السعادة العظمى التي توجب بعثه مع الأمنين انه ولي ذلك والقادر عليه وكونك طلبت هذه الحالة في فاصلة برحتي يأتي الوقت ان شاء الله فان لكل شيء أجلا مقدرا والسلام عليكم ورحمة الله انتهت من خطه رضي الله عنه ﴿وما كتب به﴾ الى أعيان فقهاء سلا بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد الثناء على الله عما هو أهله قال رضي الله عنه ر بعد فقد وصلنا كتابكم وقرأناه وفهمنا ما تضمنه خطابكم وسألت فيه عن أحوالنا وأحوال أصحابنا فاعلموا أننا والحمد لله بخير وعلى خير فله الحمد وله الشكر حتى يرضي بما يرضى وقد علمنا وعم أصحابنا ما عم عامة المسلمين فالحمد لله على كل حال ونسأل الله عز وجل أن يحفظنا وإياكم بلطفه في الدنيا والآخرة وأن يغمرنا وإياكم بسوائغ فضله وكرمه حالا وما لا أبادس مراد وأن يكون لنا ولكم وليا وناصرا ومحبيا ومؤيدا في جميع أحوال الرخاء والشدة وأن يحفظنا وإياكم بكل العافية ودوام العافية وعز العافية والاستتار من جميع نواحيها بالعافية انه ولي ذلك والقادر عليه والذي أوصيك به ويكون عليه سرك وعملك هو أن تعلق قلبك بالله ما استطعت ووطن قلبك على الثبوت بمجاري الاتدار الالهية ولا تهود نفسك بالجزع من أمر الله فان ذلك مهلك للعبد دنيا وأخرى وان اشتد بك الكرب وضايق بك الامر فاجأ الى الله تعالى وقف موقفك في باب لطفه وسأله من كمال لطفه تفريج ما ضاق وزوال ما اشتد كربه وأكثر

الضرعة

حال توكله واعتماده على الله تعالى وليلج الى كمال الله فنادى ربه الهه ودعا باسم الرب طمعا في تربية عياله وأهله وإخوانهم الى جوار الكرامة بقوله ربنا اني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم والبيت المحرم ما يمنع قاصديه عن كل مستأنس غير الله تعالى وفيه اشارة الى تربية أهله بمحقاتي التوكل والرضا والتسليم وزعت التربة هذه فعلمنا بالسنة القائمة الخفيفة السهلة السمحة الخليلية الحسية الحبشية الاحمدية المصطفوية صلوات الله تعالى عليهما ان العارف الصادق ينبغي أن لا يكون معوله على الاملاك والاسباب في حياته وبعد مماته تربية عياله فانه تعالى حسبه كما ان شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أسكن أولاده الذين هم اهل طريقته عند بيت الله الحرام الذي لا يصنع من سكن عنده وهو حبيب الله الاعظم ورسوله الاكرم وصفه الانعم سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم هو الصانع لاهل هذه الطريقة

وهم وموتوا أمورهم بصدق لا خائف فيه ر. صلى الله تعالى عليه وسلم الشيخ رضي الله تعالى عنه كل من آذنته وأعطى لغيره فكانوا أخذوا مشافهة وأناضامن لهم وهذا من جملة الاسرار التي منهم الشيخ لأجلها من التطفل على أحد من أشياخ الطريق لأن جده ومحبته صلى الله عليه وسلم أعطاه هذه الطريقة المستقلة بنفسها وقال له لا منه لمخلوق عليك من أشياخ الطريق فانا واسطنتك ومحمد علي الحقيقي فأتى عنك جميع ما أخذت من جميع الطرق وأترك عنك جميع الأولياء وأمره هو رضي الله تعالى عنه وجميع أهل طريقة بتركة زيارة الأولياء وأعلمهم أن كل من زار منهم ينسحق عن حضرته وأبدل لهم ما يحصل لفاعله فضل زيارته صلى الله تعالى عليه وسلم في الروض المشرفة وزيارة جميع الأولياء والصالحين من أول الوجود إلى وقت ذلك فلهذه المناسبة سميت إبراهيمية ونامها أن تسميتها إبراهيمية إشارة إلى أن الله تعالى يعامل أهلها معاملة الخليل خليله ١٥٧ كما أنه يعامله معاملة الحبيب حبيبته

وقد تقدم أن لاهلها من الله تعالى لطفًا خاصًا بهم بعد لطفه العام لهم ولغيرهم وذلك مشاهد لهم في الدنيا ومضمون لهم في العقبى أما في الدنيا فقد رأيت من بركاته رضي الله تعالى عنه لما سافرت من أرضنا إلى الحرمين وإلى أرض الشام ذهبا رايابا بالاعمال كن لي ذكره ولو تتبعته لملأت منه أسفارا وأما في العقبى فكما ذكر من فضلهم في هذا الكتاب وغيره فشي بسير بل كنقطة في بحر بالنسبة لما هم مكنون نسا الله تعالى يحض فضله أن يحيينا عليها ويعتقنا عليهم أو يحشرونا في زمرة أهلها مع من تفضل بها عليه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع جده خير الأنام عليه من الله تعالى الصلاة وأفضل السلام وناسها أن الله تعالى جعل في ذرية إبراهيم عليه السلام من الأنبياء والرسل أصحاب الشرائع وغيرهم ما يطول عنه كما قال تعالى وجعلنا في ذريته

الضراعة والابن إلى الله تعالى في ذلك وليكن ذلك منك على حالة منفرد القلب بالله متفردا عن الشواغل مثل حالة المرأة الكبيرة السن التي ليس لها الأولاد واحد أخذ من بين يديها ليقطع رأسه فهي تتوسل بالله وبالناس في كشف ما تزلها فانها في هذا الحال ليس لها هم غير ولدها ولا يلتفت قلبها لغيره من أمور الدنيا والآخرة فان من كان على هذه الحالة وقزع إلى الله تعالى في نزول الكرب والشدة على هذا الحد وناداه باسمه اللطيف ما استطاع أسرع إليه الفرج في أقرب وقت وان لم يكن على هذه الحالة بظن به الأمر وإياك والانهماك في مطالب دنياك حتى تتعدى حدود الله التي حدوها في شرعهم فتملك نفسك ومالك لمجان الله وانظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح ألا وإن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحسنكم استبطاء شيء أن تطلبوه بعصية الله فان الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته وهذا البحر هو الذي ترى فيه جميع الخلق غرقا وهلكا إلا من عصمه الله بفضله ثم الحذر الحذر من تكرار الفزع إلى الله تعالى في كل كرب فانك بذلك يصير لك الجزع من أمر الله عادة ولا تنفع بحبائك بسا يكون الأمر مرة ومرة مرة تثبت لأمر الله ولا تنزع ولا تطلب التفرج ومرة تسأل من الله التفرج فن سار إلى الله على هذا المنوال ففتح له أبواب السعادة الآخرة وبقية يمكن في حياته من الحياة الطيبة الواقعة في قوله سبحانه وتعالى من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة الآية وفيما ذكرناه كفاية والسلام عليكم ورحمة الله انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه من حفظه ولغظه وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومحبته وسلم وبعثنا كتابه كما أفاض رضي الله عنه إلى بعض فقهاء زاوية زريهون غرها الله بذكره ونصحه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء على الله بما هو أهله قال رضي الله عنه وبعد نسا الله جلست عظمتي وتقديست أسمائهم أن يسلك بك حالا وما لأمالك أوليائه المتقين وأن يوقفك بين يديه مواقف أحبابه العارفين في الدنيا والآخرة ولى ذلك والقادر عليه ثم أنك طلبت معنى أن آذن لك في زيادة الأذكار على الورد فاعلم أني أجرتك في كل ما أردت من الأذكار والأسماء والآيات والأدعية حيثما أردت وكيفية أردت إلا ما كان من أورد الشيوخ التي هي لازمة للدخول في طرقهم فلا آذن لك واعلم أن كل ما ذكره من الأذكار والصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم

النبوة والكتاب كما جعل في هذه الطريقة من الأولياء الصغار والكل أصحاب الطرق وغيرهم من الأنس والجن ما يطول عنه وقد ذكر رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أن أصحاب الطرق من كل أهل طريقته سيبلغون ستمائة من الأنس وثلثمائة من الجن أو قريبا من هذا والذين خوان ثم قال رضي الله تعالى عنه إنما كلهم والله رضي الله تعالى عنه وأفاض علينا من بركاته وأما أولياء أهلها من العارفين السلك غير أصحاب الطرق والأولياء فلا تتعرض لذكر عددهم لكثيرتهم لأنه رضي الله تعالى عنه قد أخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن كل من أحبه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه فلا يموت حتى يكون وليا طاعا وإذا كان هذا في المحبين الذين ما أخذوا منهم أذكاره فكيف الظن بأهل طريقته المستغرقين في حبه المتسكين بأوراده نسا الله تعالى بعض فضله أن يدعى على محبته إلى يوم أمته وبجشرونا في أهل محبته وزمرته بجاهه عند الله تعالى حتى يوصلنا إلى جده صلى الله عليه وسلم

أتمين يا ستار العيوب ويا غافر الذنوب واستغفرني واغفر لي وأنت هلام الغيوب ولولا أن قلوب الأحرار بقور الأسرار ومخافة أن السحاب يقع في يد بعض الأشرار مما الأخلاق له في نفحات السادات الأخيار فيغريه الجهل والحسد على تمزيق أعراض الأبرار ويستفيد غير شكر الواسطة الذي هو سنة المختار لا ودعنا هنا بعض الما هذه الطريقة من الأسرار والأنوار على أن الطريقة تغربت عن وطن أهلها المقبلين عليها من القرى والأمصار ولذلك كتبنا أسرارها وعلومها وما عرفها عن من لم يكن لله تعالى من الانتصار وفيما كتبناه كفاية لكل موفق من أولى الأبصار قال صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة لغير أهلها الحديث أو كما قال ورضى الله تعالى عن الإمام الشافعي حيث قال سأ كنتم على عن ذوى الجهل غاية * ولأنثر الدر المنيس على الغنى فان يسر الله الكريم بفضله * وصادفت أهلا للعلوم وللهكم

١٥٨

والادعية لو توجهت بجميعها مائة ألف عام كل يوم نذ كرها مائة ألف مرة وجميع ثواب ذلك كله ما يبلغ ثواب مرة واحدة من صلاة الفاتح لما أغلق الخ فان كنت تريد نفع نفسك للأخرة فاشتغل بها على قدر جهدك فانها كنز الله الأعظم لمن ذكرها وكل ما ترده من الأذى كالفوق الورد فزده منها زائدا على الورد فقد نجتك الله * وأما ما ذكرت من صعوبة أنقياد نفسك عليك لا مر الله ودوامها على التخييط فيما لا يرضى فتلك عادة جارية أقامها الله في الوجود لكل من أعمل نفسه وتركها جارية في هواها أن لا يسهل عليه سبيل إلى القيام بأمر الله بل لا يرى من نفسه إلا التذنب والمعاصي والخروج عن أمر الله ومن أراد تقويم أعوجاج نفسه فليشتغل بقمع نفسه عن متابعة هواها مع دوام العزلة عن الخلق والصمت وتقليل الأكل والاكتراث من ذكر الله بالتسديد ويحضر القلب مع الذكر وحصر القلب عن الخوض فيما يعتاده من الخوض في أمور الدنيا وتغنيها وحصر القلب عن جميع المرادات والاختيارات والتدبيرات وعن أخبار الخلق وذم القلب عن الجزع من أمر الله في دوام هذه الأمور تنزكي النفس وتخرج من خبيثتها إلى مطابقة أمر الله والأفلا سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا والشيخ في هذه الأمور دال ومعين لا خالق ولا فاعل إذا خلق والفعل لله والدلالة للشيخوخ والسلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما وكتبه العبد الفقير إلى الله أحمد بن محمد الحنفي عام له الله بطفه انتهى من خطه رضى الله عنه حرفا بحرف والسلام * ووعا كتبته بـ رضى الله عنه لبعض رؤساء الدولة بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حمد الله جل جلاله وعز كبريائه وتعالى عزه وتقدس مجده وكرمه يصل السحاب إلى العلامة النبوية الدراكة الفقيه السعيد ع الوجيه حوال السبائل كريم الأخلاق والفضائل فلان بن فلان السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وتحياته ورحمته من كاتبه اليكم العبد الفقير إلى الله أحمد بن محمد الحنفي الحسني وبعد نسأل الله جل جلالته وعظمته وتقدس أسماؤه وصفاته أن يجعلك في الدنيا والآخرة من أخبار الأمانة وأن يجعلك ممن ينظر فيهم بعين العناية والاستخلاص والمحبة الكاملة منه وخلوص الاختصاص حتى تكون ذنوبك كلها كلاثي وحتى تكون حسناتك مقبولة على أي حالة كنت وإياك أن تستبعد هذا فان الله سبحانه وتعالى دائرة من فضله جعلها مكتوزة من وراء خطوط الدوائر التي هي دوائر الأمر والنهي والجسراء

من منع الجهال علما أضاعه
ومن منع المستوجبين فقد نظم
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
نحن معاشر الأنبياء لا نورث أمرنا
أن نخاطب الناس على قدر
عقولهم أو كما قال صلى الله تعالى
عليه وسلم مما هذا معناه ورضي
الله تعالى عن زين العابدين حيث
قال في هذا المعنى
أني لا كنتم من على جواهره
كي لا يرى الحق ذو جهل فيقتنا
يارب جوهر علم لو أوجبه
لقل لي أنت من بعد الوثنا
ولا تسفل رجال مسلمون دى
برون أفبع ما ياتونه حسنا
ولو لا خوف التطويل لجلية نامن
هذه الوجوه الدالة على أن اسم
طريقته مطلقا بقا لسماء ما بروى
القليل وفيما ذكرناه كفاية والله
تعالى الموفق بمنه للصواب واليه
سبحانه المرجع والمآب
الفصل الرابع والأربعون
في ذكر الدليل على خلوات
وشرطها المعبر عند الصوفية
فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو

المهادى عنه إلى سواء الطريق قال السهروردي الدليل على خلوات الصوفية هو ما رواه البخاري عن عائشة رضى خيرا
الله عنها قالت أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب إليه الغلاء فكان يخلو بغار حراء فيبحث فيه وهو التبعيد إلى ذات العدم قبل أن ينزع إلى أهله ويتزوّد لذلك ثم يرجع إلى خديجة رضى الله عنها فيتزود مثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ الحديث قال السهروردي فهذا الحديث الذي على به رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأصل في إثبات المشايخ الخلوة للزبد من الطالبين فانهم إذا أخلصوا لله تعالى خلواتهم يفتح الله تعالى عليهم بما يؤنسهم في خلواتهم تعويضا من الله تعالى إياهم أه وفي القواعد الزرقية الخلوة أخص من العزلة وهي بوجهها وصورتها نوع من الاعتكاف لا كن لا في المسجد وورعيا كانت فيه وأكثرها عند القوم لاحدلة لكن السنة تشير

لأنه بمنزلة واحدة موسى عليه الصلاة والسلام والقصد في الحقيقة الثلاث أن أذهى أصل الواحد وجاوز رضى الله عليه وسلم بحراه
شهرًا كما في مسلم وكذا اعتزل من نسائه وشهر الصوم واحد وزيادة القمر ونقصانه كما مر في سلوكه وأقله عشر لا عتكانه عليه الصلاة
والسلام المشروهي للكامل زيادة في حاله ولغيره ترقية ولا بد من أصل يرجع إليه والقصد بها تظهير القلب من أدناس الملازمة
وأفراد القلب لذكر واحد وحقيقة واحدة ولكن بما لا يشيخ مخطرة ولها فتوح عظيم وقد لا تصح لأقوام فليختبر كل أحد بما حاله اه
وإذا تقرر هذا فشرط الخلوة ستة وعشرون شرطًا الأول أن يعود نفسه قبل دخولها إذا أراد الخروج السهر والذكر وخفة الأكل
والعزلة حتى يتمرن على ذلك والثاني أن يكون دخول الخلوة بمحض نور الشيخ وأمره الظاهر وأمره الباطن لا بد من ذلك فإن المرید
إذا صحت رابطة مع شيخه في حضوره وكان مسلماً لاواه وإشاراته ١٥٩ يرى شيخه في واقعة في أمره وينهاه ويحل

واقعة أيضاً والثالث أن يعتقد
في نفسه أنه اغما يدخل الخلوة كي
يستريح الناس من شره والرابع
أن يدخلها كما يدخل المسجد
مبتهلاً متعزلاً بالله تعالى من شر
نفسه مستعيناً مستداماً أرواح
مشايخه بواسطة شيخه مخلصاً لله
تعالى منقطعا عما سواه إليه
يجعل الخلوة كأنها قبره يدخل
فيها ذاهباً إلى الله تعالى تاركاً
ما سواه وال خامس أن يدخل
الشيخ الخلوة ويركع فيها ركعتين
قبل دخول المرید ويتوجه إلى
الله تعالى في توفيق المرید وتسهيل
الامر عليه فإنه إذا فعل ذلك قرب
الفتح على المرید وعجل خيره
والسادس أن يعتقد عند دخوله
الخلوة أن الله تعالى ليس كمثل
شيء فكما يتجلى له في خلوته من
الصور ويقول له أنا الله فليقل
سبحان الله آمين بالله الذي ليس
كمثل شيء ولا يحفظ صورة ما رأى
حتى يذكرها لشيخه وليستغل
بالذكر حتى يتجلى له مذكوره
فإذا أفناه عن الذكر به فتلك

خبراً وشراً الاعتبار والالزام والمقتضيات فان هذه المراتب هي مراتب عموم الخلق وتلك
الدائرة الفضيلة هي دائرة اختصاصه واصطفاؤه سبحانه وتعالى لمن شاء من خلقه وهذه الدائرة
جعلها سبحانه وتعالى عنده في صفاته من بحر الجود والكرم لا يتوقف فيضها على وجود
سبب ولا شرط ولا زوال مانع بل الامر فيها واقع على اختصاص مشيئة فقط ولا يبالي بمن كان
فيها أوفى بالهود أم لا أم انتهج الصراط المستقيم أم سقط من المعاصي في الطريق الوخيم
لا يبالي فيها لمن أعطى ولا على ماذا أعطى ومن وقع في هذه الدائرة من خلق الله كملت له السعادة
في الآخرة بلا شوب ألم ولا ترويع وأما ما أعظم لك به فاسمع ما يقوله ربنا في كتابه وكفى به واعظاً
قال سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد إلى قوله أصحاب
الجنة هم الفائزون وقال سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً إلى قوله
فوزاً عظيماً وقال سبحانه وتعالى ولقد وضعنا الذين أتوا السكاك من قبلكم وأياكم أن اتقوا الله
وقال سبحانه وتعالى واتقوا ربكم فجمعون فيه إلى الله إلى قوله وهم لا يظلمون وقال سبحانه وتعالى
يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها إلى قوله يؤمرون وعلم أنك في مرتبة قد
حوت ما لا يحيط به من الخيرات والبرور وجمعت ما لا ينهي الغايته من البلاء والأشور
وأنت واقف بينهم ما في هذه المرتبة فراق الله في قلبك وانظر إلى خلق الله بعين الشفقة
واضعيفهم ومسكينهم بين الرأفة وقضاء حوائجهم وإياك والاستمراء والتواقي بهم في تبليغ
أمرهم إلى مولانا السلطان فان الله سبحانه وتعالى نظر في العبد عند كل نظرة بنظرها فنراه
من ذوى العلو والارتفاع نظراً في خلقه بعين الرأفة والرأفة وحسنه ونظر اليهم
بعين اضعافهم لله تعالى وعظمهم لذلك النظر وسارع في قضاء حوائجهم بما يقدر عليه وكان منه
ذلك لله تعالى نظراً فيه ربنا سبحانه وتعالى بعين الرحمة وعين التكريم والتعظيم وسارع له في قضاء
حوائجهم وكلاءه كلاءة الوليد من أبيه فيا سمادة من ظفر بهذه النظرة من ربه ومن كان على
الأخرى والعباد بالله من عدم آمناً لا يحتاج إلى الله والتمسك به عن قضاء حوائجهم والثاني من
رحمتهم والشفقة عليهم فجزاؤه ما هو معلوم في النار يقول سبحانه وتعالى فمن اتصف بهذه
الصفة خذوه فقلوه ثم الجحيم صلوه إلى قوله أنه كان لا يؤمن بالله العال العظيم ولا يحض على طعام
المسكين الآية وهذا ككفيل أن انه ظلت ونسأل الله التوفيق والرشد والعرف في بحر

المشاهدة والنومة والفرق بينهما أن المشاهدة تترك في المحل شاهد ما فتقع اللذة فيها والتمسك والنومة لا تترك شيئاً فيقع عقبها الندم
والاستغفار والسابع أن لا يعلق الأهمية بكرامة تحصل ولو عرض عليه جميع ما في الكون فلما أخذه بادب ويحققه ولا يقف معه
ويحذر من التعشيق به ويحفظه فإنه يحتاج إليه إذا أربى وأكثر الشيوخ اغما أي علمهم في التربية لما فرطوا في حفظ ما ذكرناه
وزهدوا فيها وهذا كلياو جميع المرشدين ونفروا المرشد إلى الكرامات وقالوا انها حيفت الرجال قال ابن عطاء الله ما أرادت جهة
سالك أن تقف عندما كشف لها الاونادته واتفق الحقيقة التي تطلب امامك ولا تبرجت له ظواهر المكونات الاونادته فائقها
اغما نحن فتنه فلا تكفر والثامن أن يكون غير مستند إلى جدار الخلوة ولا متكئاً على شيء مطر فأرأسه تعظيماً لله تعالى من معضاض عينيته
ملاحظاً قوله تعالى أنا جليس من ذكرني ثم يجعل خيال شيخه بين عينيه فإنه رفيقه في طريقه وهو معه بعنايه وروحانيته فان من هو

شيخ حقيقة تكون روحانية رفيعة ومتعلقة بروحانية كل واحد من مرديه وان كانوا ألفا والناسع أن يشغل قلبه بمعنى الذكر على قدر مقامه مع رعايا معنى الأحسان وهو أن تعبد الله كأنك تراه والعاشرون دوام الصوم يؤثر في تقليل الأجزاء الترابية والمائة في صدق القلب من الكدر ويفطر قبل صلاة المغرب ويؤخر الأكل إلى أن يصلي العشاء الأخيرة والأحسن أن يؤخر السهر ولو كان إذا شوشته نفسه وطالبته بالكل بعد المغرب إلى كل بين العشاءين والحادى عشر أن تكون الخلوة مظلمة لا يدخل فيها شعاع الشمس وضوء النهار فيسدد على نفسه طرق الحواس الظاهرة ويسد طرق الحواس الظاهرة شرط لفتح حواس القلب والثاني عشر دوام الوضوء فان الوضوء نور ساطع يظهر ابتداء كنور القمر فتتوارى الخلوة وانتهاء كنور الشمس فانه اذا داوم على الوضوء يوشك أن تتلاها فيه الانوار لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ١٦٠ الوضوء نور والثالث عشر دوام السكوت الاعن ذكر الله تعالى لا ينبغي

أن يتكلم الذكرا المتبتل في خلوته كلاما الا اذا نعت عليه في الشرع أو يحتاج اليه في أمر ما هو بصدده فاما تكلم بكلمة غير ضرورة خرج شئ من نورانية قلبه مع تلك الكلمة فان زادت أى الكلمة لتفسير الضرورة خرجت الانوار الحاصلة بالاذكار وبقي القلب خاليا بعبادة الله تعالى من الحور بعد السكوت فالواجب على الذكرا المنقطع في الخلوة حتما أن لا يتكلم مع أحد أبدا كأنما كان الامع نسخة لفرض واقعة ضرورية البيان أو الخادم الذى أقامه الشيخ في خدمة الفقراء الحاجة والرابع عشر أن تكون الخلوة بعيدة عن حسن الكلام أى كلام الناس فان القلب الرقيق يؤثر فيه اضطرابات المذمومات وأثر القليل عليه كثير * والخامس عشر كونه اذا خرج للوضوء والصلاة يخرج مطرأ رأسه الى الأرض غير ناظر الى أحد ويحذر كل الحذر نظر الناس اليه مغطيا رأسه ورجله

الهندى والسداد انه ولي ذلك والقادر عليه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وهو ما كتب به بحج الى بعض أحابيه من تجار فاس ونصحه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بحمد الله جل جلاله وعز كبريائه وتقدس صفاته وأسماؤه بصل الكتاب الى يد حبيبنا ورفيع القدر والمكانة من قلوبنا فلان بن فلان السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ونحياته ورضوانه من كاتبه اليكم بحكم العبد الفقير الى الله أحد بن محمد التجاني الحسنى وبعد نسأل الله لكم جل جلاله وعز كماله أن يعاملكم في الدنيا والآخرة بفضله ورضاه وان ينظر فيكم بعين رضاه وعدائه ومحبه وكلايته وحفظه وولايته في جميع تقلياتكم وحركاتكم وسكناتكم وأن يكفكم شر ما يأتي به الليل والنهار من جميع ما ينافي كمال السرور ويايكم بعلامكم عما كتبتم به اليان من شكواكم باعطاء مالكم للسائلين ومضايقهم لكم وعدم طمأنينة قلوبكم لدهم فاعلموا أني أنزل في هذا الحال مضر بنفسك سرعاً وطبعاً أمام من جهة الشرع فان الله تعالى ذكره كتبنا لكم ما نريد منكم من عبادته مخصوصين بالزاني منه قال اذا أتتكم منكم فوارم بقره وتروك ان بين ذلك تروا ما وقال سبحانه وتعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تاتوا بأيديكم الى التهلكة وقال سبحانه وتعالى لنبيه ورسوله وحبيبه وصفيه صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا الآية وقال سبحانه وتعالى فات ذا النربي حتمه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا ان التبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا الآية والنهي عن اضعاء المال لزوم حفظه هو امر اجتمع عليه الامه ولا تعلم بينهم فيه خلافا (هذا) وقد سمعت ألقاط القرآن العظيم الذي لا يتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وليس لك الا السمع والطاعة والاتباع فلا تنهر في اعطاء المال حتى تنتهي الى التبذير فتقع فيما حرمه الله تعالى ولا تعسل بذلك عن الاعطاء حتى تنتهي الى الجذل فانه مذموم شرعاً وطبعاً ما وكن في وسط الامر بين الجذل والتبذير يعني توسط في ذلك واعط الله بقدر اوسع ما لك وقدر مضر وفك على أهلك ونوابك وعلى قدر ما يدخل يدك من التجارة والاسباب في كل وقت ومن كان عنده خسون فليطار من المعهودة عندهم وكان كثير الامل والهمال وصرف الله في كل يوم مثقالاً أخراه ولم يطالب بمقوق المال في شئ فان زاد واعطى كل يوم مثقالين فقد أكثر العطاء وان زاد على مثقالين كل يوم فقد

بشيء لانهم يحصل له عرق الذكرا فيلحقه الهواء فيضربه ويغلبه عن الذكر ويفوته زمنا طويلا * والسادس عشر المحافظة على صلاة الجماعة وترك المحافظة على صلاة الجماعة خطا وغلط وان وجد تفرقة في خروجه فليخذ له شخصاً يصلي معه في خلوته ولا يرضى بالصلاة منفردا فان ترك صلاة الجماعة يخفى عليه آيات قال السهروردي قدراً يمان بتشوش عقله في خلوته ولعل ذلك اشؤم أصرا رده على ترك صلاة الجماعة غيراته يخرج الصلاة الجماعة ذكر الابعتر عن الذكر ولا يكثر ارسال الطرق الى ما يرى ولا يصني الى ما يسمع فيكثر لذلك الوسواس وحديث النفس والخيال ويجهتد أن يحضر مع الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فذا سلم انصرف الى خلوته والسابع عشر المحافظة على الامر الوسيط في الطعام لافوق التبع ولا الجوع المفرط قال الامام الغزالي رضى الله عنه اعلم ان المطلوب الاقصى في جميع الأمور والاحلاق الدنيا اذ حذر الأمر راو ساطها وكلا طرفي قصد

الامور ذميمة وما اوردناه في فضائل الجوع ربما يوحى الى ان الافراط فيه مطلوب وهيات فن اسرار حكمه الله تعالى في الشريعة ان كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الاقصى وكان فيه فساد جاء السرعة بالمبالغة في المنع منه على وجه يوحى عند الجاهل الى ان المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بعبادة الامكان والعالم يدرك ان المقصود الوسط لان الطبع اذا طلب غاية الشبع فالشرع يثبت ان يمدح غاية الجوع حتى يكون الطبع باعنا والشرع ما عاين في مقاومته ويحصل الاعتدال فان من يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد فيعلم انه لا ينتهي الى الغاية فانه ان اسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع ايضا ما يبدل على اساءته كما ان الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل وصيام النهار ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم انه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهي عنه فاذا عرفت هذا فاعلم ان الافضل بالاضافة الى الطبع المعتدل ان يأكل بحيث لا تشغل المعدة ولا يحبس بالم الجوع بل ١٦١ ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع اصلا فان مقصود

خرج الى التذمر وهذا في غير مسائل آتاك جاعا يطلب خبزة او خبز نبي يا كاهن ما من واحد الى اثنين الى ثلاثة فلا سبيل لردهم وان زاد على ذلك فلا خرج عليك فيما عنته من الاعطاء وان جاءك ما يزيد على هذا فقل لهم يفتح الله علينا وعليكم فان ذكر لك وجه الله تعالى ووجه رسوله صلى الله عليه وسلم فاعطه من اوقية الى اوقيتين ولا عليك فيما وراء ذلك فاحفظ هذا القدر واعتن بحسين مالك من التناقص فان مالك به يصان ايمانك بالله تعالى فان اختلفت ايمانك بالله فانه وقع في الخبر ان من الناس من لا يصلح ايمانه الا بالغنى ولو افتقر لم يكتف به بقص عليك حكاية اكابرا الاولياء واقراطهم في اعطاء المال حتى تفرغ أيديهم من كل شئ طالبا لتاسيلهم ولا يقص عليك هذا الاجاهل بالوقت وتصرفه وجاهل بقواعد الشرع واصوله فلا تلتفت اليه ولا تبال به فانه من جنود الشيطان لان الاولياء الذين يذكرهم لك غرق في بحار البقين والتوحيد بين يدي الحق سبحانه وتعالى لا يحطرون قلوبهم غيرة ولا يلبثون لغيرة في كل حركة وسكون لان اصحاب هذه المرتبة اصحاب عناية عظيمة من الحق بهم لا يتركهم فارغين بل يسوق اليهم الاموال من كل جهة على رضا الخلق او كرهه منهم ومع ذلك فهم على بصيرة من الحق سبحانه وتعالى يعلمون منه لغامض العلم اللدني الذي وهبه الله لهم ان كل ما يحب منهم فراعهم من الدنيا وتغير بها عنهم ويحبهم من قوة الصبر والرضا واليقين عند ما تشد بهم الحاجة الى المال في ثواب الدهر وصروفه حتى لا يحبس بالم ذلك الاحتياج واصحاب هذه المرتبة لا يلام احدهم في تفريق الدنيا كلها في ساعة واحدة واما انت وامثالك فليست لكم تلك القوى واعرف المرتبة التي اقامك الله فيها وقف عند حدودها وتصرف في احكامها ولا ترق بنفسك الى مراتب اهل الخصوص اذ ايسر لك قوتهم ولا يقنعهم وقد قيل في المثل الفم لا يحمل حمل الجمل فان ارادت التعدي اليه تخططط وروها ولا قوة لها على ما تريد وان للشيطان اعنه الله مكر اخفاء بصاحب المال اذ ارآه تقيما مقيما الامر به فيم يقدر عليه كافا كثيرا من ثمره ثم يمسها في كثير من امور التقوى ويراه في ذلك مطعما عاجلا لا يفرعج فيأتيه العين بمكره الخفي ويسوق الناس اليه اطلب العطاء لله ويخوفه في قلبه من منعه لهم يقول له في قلبه ان رددت هؤلاء مخط الله عليك اوسلك نعمته ولا تزل يسد درجه في مثل هذا وقصده ان يفرق عنه المال ليذهب دينه ويحمله فلا يزال كذلك ان لم يكف عنه حتى يفرق جميع ماله فاذا فرقه وقع التشویش

الاكل بقاء الحياة وقوة العباداة وثقل المعدة يمنع من العباداة والم الجوع ايضا يشغل القلب ويمنع منها فالمقصود ان يأكل اكلا لا يبق لك كول فيه اثر يكون متشبا بالملأئكة فانهم مقدسون عن ثقل الطعام والم الجوع وغاية الانسان الاقتداء بهم واذالم يكن للانسان خلاص من الشبع والجوع فابعد الاحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال انتهى والثمان عشر ان لا ينام الا عن غلبة وحدا الغلبة ان يتشوش عليه الذكرا فاذا لم العباداة وترك النوم والاستراحة ذهبت عليه الاركان الاربعة من الترابية والمائية والهوائية والنارية فعرض القلب عن المحب تحيته فتنظر الى عالم الملكوت بعين قلبه فيشعق الى ربه التاسع عشر في الخواطر خيرا كان او شرادون الاشتغال بالتمسيزاذ لا تتخلوا النفس ان تشتغل بالفكر فيما خطر فليص من اول الامر ما خطر بباله لانه اذا تفكر

(٢١ - جواهر ثاني) قوت النفس وضعف القلب فلا يقوى على التقى بعد ذلك قال زين الدين الخوافي جربنا هذا مرارا والنفس تفرح وتنشرح بالمعركة امر الكون فيصعب عليها الاقبال على المكون فاذا لم تغمه من الفكر فيما خطر بباله واقبلت على الكون واعرضت على المكون واساءت الادب عوقبت بتسلط الخواطر وحديث النفس عليك وذهبت بضارة الوقت وتكدر القلب وربما انجر الى الفجور عن الذكر والخلو وأدى الى الاختلاط بابناء الجنس فوسوس اليك الشيطان بالراح الى خلوة تقبل الى الله تعالى فشوش عليك رقتك وشغلتك عن ذكر الله تعالى فادركك المقت قال صلى الله عليه وسلم من شغل مشغولا بالله عن الله أدركه المقت في الوقت فحسرت وخسرت وكل هذه المصائب بسبب اساءة الادب وعدم نفي الخواطر فاحذر الفطن من ايقاع الخواطر ولا يجوز لذلنا كرفي مذهب اهل الذكر والخلوة ان يتفكر في معنى آية أو حديث أو غيرها الا اذا ورد عليك معنى من المعاني اثنا اذكر

من التفسيرات الالهية والواردات الحقيقية من غير تأنيس بالافكار البشرية فيسمو ويستغل بالذكر وان خاف على الفوت بالنسيان
لنقاسها فليكتبها سر دعا ويرجع الى الذكر وأما ما يرد من الاشعار والامجاع فينفها وينقي كل خاطري في الجملة بخطر بالبال وقال نعم
الدين البكري رحمه الله تعالى وانما امرنا المر يد في الابتداء بنقي الخواطر جميعا لانه دخل في طريقة ليس له أهلية ان يميز بين الخواطر
وطريق تمييزه ان ينفي الخواطر جميعا فان كان محمدا نكحوا طرا الحق والملك والقلب فيثبت ولا ينتفي وما كان للشيطان والنفس فينتفي
وقال الشيخ جبريل انحر ما ياذي قدس الله سره العزيز والذا كرفي بدء السائل ينفي الخواطر ولا يشتغل بالتميز بينهما وبين معرفة
اقسامها لا يكون الا بخصيص انواع الاسرار والمبتدئ لم يعط له هذا المقام فيجب ان ينفي الجميع اثلا يصيح أو قات ذكره ولان السالك
في ابتداء أمره صاحب الولاية في باطنه ١٦٢ النفس والشيطان فكثر خواطره شيطانية ونفسانية فيجب النفي لكل الموفق

في قلبه فير يد أن ينقي نفقته التي كان ينقها في سعة اتساع المال فلا يجد السبل البهاق في
التشويش والترويع له من أهله طلبا لما اعتادوه من اتساع النفقة فان لم يأت بها آل الأمر
بنه وبين أهله الى اتساع السخط والغضب والعداوة فيكثر عليه الضيق والغيظ فلا يجد وقتا
بذكر قربه ولا يؤدي فيه أمر من طاعة تدور بها أضاع عليه فرض الصلاة فيحمله ذلك
على أخذ الدين من الناس واتلافه في النفقة فعن قريب يحل به البلاء والويل من عدم وجوده
ما يقضي به دين الناس ويصبح في زمره الهالكين فقد تلف دينه وعقله ودينه وأخرته فهذا امراد
الشيطان منه فاما كان يرغبه من الاعطاء لله وعدم المنع فأحذر هذا المكر وفيما ذكرناه لك
كفاية وأما اذ كرت لناس من أمر ورا ذلك فان قدرت على أن تأتي بالفتح لما أغلق الخائنين
بين الليل والنهار زائدة على ما في الورد المعجوم واحصل في اليوم والليل مائة مرة من قولك
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ملء ما علم وعدد ما علم وزنة
ما علم مرة واحدة من هذا التسبيح أفضل من استغراق الليل والنهار في ذكر الله تعالى وانزل عنك
تلك الاذكار مع الفاتحة على ما ذكرنا وان قدرت على ان تجعل بين اليوم والليل عشرة عشر مرة
من قولك هذا الدعاء وهو يا من أظهر الجليل وسر القبيح ولم يؤاخذ بالجبرية ولم يهتك السر
يا عظيم العفو يا حسن التحاوز يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا سامع كل نحوى
ويا منتهى كل شكوى ويا كريم الصفح ويا عظيم المن ويا مبتدئ النعم قبل استحقاقها يارب
وباسيدي وبامولاي وبأغاية رغبتي أسألك أن لا تشوه خلقتي بسلاء الدنيا ولا بعذاب النار
انتهى واجعلها متفرقة أو مجموعة وأحضرة ليلك عند التلاوة قدر ما تطيق فان الحضور هو روح
الاعمال واعلم ان هذا الدعاء أتى به جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله اني
أتيتك بهدية فقال له صلى الله عليه وسلم وماتك الهدية يا جبريل فذكر له هذا الدعاء فقال له صلى
الله عليه وسلم ما ثواب من قرأ هذا الدعاء قال له جبريل لو اجتمعت ملائكة سبع سموات على
أن يصفوه ما وصفوه الى يوم القيامة وكل واحد يصف ما لا يصفه الاخر فلا يقدر ان يصفه
ومن جملة ذلك ان الله يقول فيه أعطيه من الثواب بعد ما خلقت في سبع سموات وفي الجنة
والنار وفي العرش والمكرسي وعدد قطر المطر والبحار وعدد الحصى والرمل ومن جملتها أيضا
ان الله تعالى يعطيه ثواب جميع الخلائق ومن جملتها أيضا ان الله تعالى يعطيه ثواب سبعين نبيا

عشرين دوام ربط القلب بالشيخ
بالاعتقاد والاستعداد على وصف
التسليم والمحبة والتكليم ويكون
في اعتقاده ان هذا المظهر هو
الذي عينه الحق سبحانه للافاضة
على ولا يحصل لي الفيض الا
بواسطة دون غيره ولو كانت الدنيا
كأعماله وما المشايخ فومتى يكون في
باطن المرء يتطلع الى غير شيخه لم
ينفتح باطنه الى الحضرة الواحدة
فالانسان في الجهات وله بدن
وروح والله تعالى منزله عن
الجهات لحكمته اقتضت
الاستفاضة الواحدة الى الحضرة
الواحدة وهي الكعبة في عالم
الاجسام والابدان وعين الروح
الانسانية التي هي مهبط الصفات
الالهية جهة واحدة يكون من
تلك الجهة توجهه الى الله تعالى
وتلك الجهة هي روحانية رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في عالم الارواح فكما لا تقبل
الصلاة الا بالتوجه الى الكعبة
كذلك لا يحصل التوجه الى الله
تعالى الا بالتوجه الى الكعبة

كذلك لا يحصل التوجه الى الله تعالى الا باتباع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والتسليم له ووربط القلب بقدوته وانه هو الواسطة بينه وبين الله تعالى دون غيره من الانبياء وانهم وان كانوا انبياء الله تعالى وكلهم على
الحق ولا يمكن لا يحصل من الله تعالى فيض الا بارتباط القلب بمحمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبتوجه البدن الى الجهة الواحدة
وتوجه الروح الى الجهة الواحدة حصل للانسان استمداد الافاضة من الحضرة الواحدة ومن ههنا يعرف ان المناسبة بين
الفيض والمستفيض فيما يتعلق بالاستفاضة شرط وقد ورد في بعض الاحاديث على ما أثبت المشايخ في كتبهم ان الشيخ في قومه كالنبي
في أمته فلا بد للمرء ان يتوجه الى شيخه بربط قلبه معه ويحقق ان الفيض لا يجيء الا بواسطة وان كان الاولياء كلهم هاديين
مبتدئين يعتقد في كلهم ويدعو لهم لكن استمداده الخاص واستفاضة يكون من روحانية شيخه وحده يعلم ان استمداده من شيخه

استداده من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان شيخه متعلق مستخدم من شيخه وشيخه من شيخه ايضا هكذا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا مستند بالحقيقة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من الحق جل اسمه سنة الله التي قد خلت من قبل وان تجد لسنة الله تبديلا فالربط بالقلب مع الشيخ أصل كبير في الاستعاضة بل هو أصل الأصول ولهذا بالغ المشايخ قدس الله تعالى أرواحهم في رعاية هذا الشرط قال الشيخ نجم الدين البكري قدس الله تعالى سره انه كما أن الاستاذ شرط بالنسبة لصنعة المرأة فكما وأن المطرقة والسندان والمنفخ والفحم والنار وغيرها من الآلات اذا اجتمعت ولا يكون ثم استاذ يصنع المرأة لا يتحقق وجود المرأة كذلك الشرائط للخلوة لا تصفى بها امرأة القلب دون ربط القلب مع الشيخ وقد جربناها فوجدناها كما قال قدس الله تعالى سره وليكن المریدین اذا انقطعوا عن القیض والترقی لا یسقطون الامن هذه الجهة ١٦٣ أعني عدم ربط القلب بالشيخ والتسليم والاذعان والمحبة الصادقة والامتثال

والحمادة الصادقة والامتثال
* الحامدي والعشرون ترك
الاعتراض على الله تعالى وعلى
الشيخ ودوام الرضا بقضاء الله تعالى
على ما قدر من المسدد والفتح
والقبض والبسط والصحة والمرض
ملاحظا قوله تعالى وعسى أن
تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى
أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم
وأنتم لا تعلمون وقوله تعالى فلا
وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فما شجر بينهم ثم لا يصح بدوا في
أنفسهم خرجا من فضيت ويسلموا
تسليما ومحققا أن الله سبحانه
وتعالى أرحم بالعبدين من الوالدة
بولدها وأعرف بمصلحة العبد من
نفسه والشيخ أعلم بعزال المرید
ومصلحته ومصلحته ومفسده
ومراشده وقد جرب الامور وما رس
الاحوال وركب الأهوال وبلغ
مبلغ الرجال والمرید كن دخل
بربه لم يسلكها ولا يعرف مواضع
الخطر ولا يعز بين النفع والضرب
وكطبيب مريض اعتقد أن
الطبيب الغفاني عالم بعلاجه

كلهم بلغوا الرسالة الى غير ذلك وهذا حديث صحيح ثابت في صحيفة عمر بن شعيب عن أبيه عن
جده عن النبي صلى الله عليه وسلم وجده هو عبد الله بن عمرو بن العاص من كبار الصحابة
رضي الله عنه صححه الحاكم وقال رواه كاهم مديون وترك عنك جميع الاذكار فلو ذكرت
أذكارك التي تذكر مائة ألف عام من غير الفاتح لما أغلق الخ لم تبلغ مرة واحدة منها ففيها كفاية
عن جميع الاذكار وأما ما ذكرت من تفرغ قلبك الى الاشتغال بالله وعدم المبالاة بسواه فاعلم
أن لذلك وقتا وأجلا ليس هذا وقته واعلم أن ذكرك للفاتحة بنية كذا وكذا يغنيك عن جميع
الامور وكل العبادات اذا اجتمعت بالنسبة اليه كنهضة في بحر ولازم ما ذكرناه لك فلو اجتمعت
عبادة جميع العارفين ما بلغوا مرة واحدة منها ونسأل الله لكم ولوالدكم وجميع متعلقاتكم
أن يجعلكم في كفالة الله وكفالة رسوله صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولي ذلك والقادر
عليه وصلى الله على سيدنا محمدا وآله وصحبه وسلم تسليما انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه
من حفظه ونلفظه وكتبه هنا في هذا النخل بخطه الشريف قال العبد الفقير الى الله احد بن محمد
التجاني كل ما كتب في هذا الكتاب من أوله الى آخره كله بلا تشاغل على الكاتب حرفا فرقا وصلى
الله على سيدنا محمدا وآله وصحبه وسلم تسليما ووما أوصى به بك كافة أحبائه وغيرهم ونص الوصية
بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه وصية لكل من
أراد نصيحة نفسه ونصيحة به الجارية على حد قوله صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة قالوا من
يارسول الله قال لله ولرسوله ولكتابه ولعامة المؤمنين وخاصتهم فأول ذلك تقوى الله الذي لا اله
الا هو الواقعة في وصية على أولاده رضى الله عنهم وهوانه قال يابني أوصيكم بتقوى الله العظيم
في الغيب والشهادة وكلمة الحق في الرضا والغضب والعدل على الصديق والعدو والقصد في
الغنى والفقر ثم بعد ذلك الفرع الى الله تعالى والابحار اليه من ضغط كل لاحق من الامور وتعلق
القلب به سبحانه وتعالى على قدر مرتبة صاحبه والحياء منه سبحانه وتعالى الجارية على حد قوله
صلى الله عليه وسلم استحباوا من الله حق الحياء قالوا انا نسحق والحمد لله قال ليس ذلك كذلك
ولكن الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى وتحفظ البطن وما حوى وتذكر الموت والبلا ومن
أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحبا من الله حق الحياء وهذا الحياء الذي خاطب
به رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاب العامة أما الحياء في حق الصديق فهو أطراق الروح

وشفاؤه من مرضه المهلك فسيقيه حلوا ومراد هو تناول ما يعطيه ويسقيه أما لشفائه فمقتضا بحضرة من دأته ومقلى يتناول ما يسقيه من
الأشربة والأدوية أنى يزول مرضه هذا قانون الحكمة والتربية وهذا العالم عالم الحكمة ترتب الحكيم الحق سبحانه المسببات على الأسباب
ومنها القواعد والقوانين وجعل للأبواب مفاتيح فأتوا البيوت من أبوابها وافتحوا الأبواب بنفسها قال الله سبحانه والذين جاهدوا فنيئنا
لنهديهم سبلنا وقال ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا الآية والثاني والعشرون أنهم في أو ان خلواتهم لا يفقهون أبواب
خلواتهم لمحي الناس اليهم ووزيارتهم والتبرك بهم وينظروا الى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره وأرادته تكبيل
جمعيته على الله تعالى كيف كان يحنث في غار حراء بكة ولا يستعصب أحدا فاذا جاءك من بشغلك عن الله تعالى ولا تريد ملاقاة لحفظ
حالك واجراء همك فربما يهلك الشيطان ويقول لك ان هذا فلان فلا تفعل ان داريت به ويضرك ان واريت به والنفس تسمع قول

الشيطان فتسأله في أمرك مع الله تعالى ومما علمته فثبتني حيث شئت بأصعب من ذلك وثقت بعلبك أمورا لا تقدر على مقاومتها فتظهر
 الى تخريب الاساس وتضييع الامور ومما علمته فثبتني حيث شئت بأصعب من ذلك وثقت بعلبك أمورا لا تقدر على مقاومتها فتظهر
 دوائه بل المحافظة على كلامه عدول عن خدمة الخلق الى خدمة المخلوق ولذا قال بعض العلماء قدس الله تعالى سره من لم يبد الحق
 اختيارا بعد الخلق اضطرارا فادفع الطمع منه ولا تخف منه وازهد في اعتناده ووداده وعدده بشكر عاكف ولا يعتقد فيك فان اعتقاد
 هؤلاء عمرة الهلاك وضمرة النساك ولقد رايت أنواع الصرور والفطور والقصور من الاختلاط بآباب الدنيا المبتغين للهوى واماك
 وتلبسات النفس وخذع الشيطان بالالقاء فيك ان هذا الشخص يمتدني بك وبكلامك وينتفع بك فانك في الدين فانها من شبكات
 مكر اللهين والثالث والعشرون انهم ١٦٤ اذا شاهدوا الاشياء في الواقعة التي في البقعة أو بين النوم واليقظة لا يستحسنون

ذلك ولا يستقبحونه ولا يزيدون
 ولا ينقصون ويعرضون جميع
 ذلك على شيخهم من غير طلب
 تأويل وربما يرى الشيخ المصلحة
 في التأويل ولا يكتف عن الشيخ
 واقعة فان التكتف منه خيانة
 والله لا يحب الخائنين قال تعالى
 ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات
 الى اهلها ولا تعرف تأويل واقعة
 المذاكر غير لنا كرم والمعبودات
 الامور معرفة عن معرفة بحرف
 واقعة المذاكر بين السالكين قال
 السهروردي رحمه الله تعالى
 وشرط صحة الواقعة الاخلاص
 ثم الاستغراق في الذكر ثانيا
 وينبغي للبريد ان لا يظهر على
 واقعة غير شيخه اللهم الا ان يامر
 بانظارها المصلحة تعود على الفقراء
 من ترغيب ونشاط كما تقدم
 والرابع والعشرون دوام الذكر
 والاذكار هي كما قال شيخنا اوسيدنا
 ووسيلتنا الى ربنا احمد بن محمد
 التجاني رضي الله تعالى عنه وارضاه
 وعنايه نوعان نوع منها اذكار
 تقطع وتزيل كل حجاب عن الروح

من هبة الجلال كما يقول بعض العارفين
 أشبهتاه فاذا بدا * طرقت من اجله لاختيفه بل هيبه * وصصيانته لجاله
 وأصد عنه فجلا * وأروم طيف خياله فالموت في ادباره * والعيش في اقباله
 وكما قال بعض العارفين رضي الله عنه
 سبحانه من لو سجدنا باليمين له * على شفا الشوك والمحي من الابر
 لم ينال العشر من معارفه * ولا العشر ولاعشر من العشر
 ثم انشدها لي يا نوحا غاب في وسط الخلق وكان في موقف عرفة فسألت عنه فقص لي هو ابو
 عبيدة الخواص وله منذ اربعين سنة ما رفع رأسه الى السماء حياء من الله تعالى وهذا هو حياء
 العارفين ثم التقرب الى الله تعالى بحق العلائق وقطع العوائق وترك الملبسات والمسكات
 والملاحظات لا لغرض ولا لتختل على الله تعالى بل فيما يباحق عظمته وجلاله وحبه الذات
 لكن كل شخص في هذا على قدر مقامه ورتبته ومن ابتلى بسى من مخالفة هذا الامر ان يرجع
 الى الله تعالى بالضرعة والابتهال والاستغفار والاندسار والتذلل والاحتقار معترفا بس
 بدي الله تعالى بهجره وضعفه ثم الوقوف مع الله تعالى بلزوم الدل والمسكنة في مركز الافتقار
 والاضطرار وخوف القلب من مزيجات سطوته وفرقا من خفي مكره ولزوم الرضا والتسليم له
 سبحانه وتعالى اكل واقع في الوجود لا انزعاج ولا اضطراب ولا طلبا لواله الا ما كان من أفعال
 نفسه بليما دار الى التوبة فيما وقع من حرج أفعاله عن الشرع فانه لا يحصل البقاء في ملابسته
 شرعا وان يعلم انه من حكم الله فلا عذر له في ترك التوبة ولا يعمل بعضا من أوقانه فيما يجرى على
 يديه من الذم لعماد الله لا عموم بل خصوص الاقرب فالأقرب من غير افراط ولا تفريط ولا يمكن
 شديد الاهتمام من حقوق اخوانه في طريقته التي لا يمكنه ان يخرع عنها لكن ملازمة الواجب
 منها فقط من غير ان يجعلها هجيرا فان لكل عاقل أوقانا يحلوقها بربه لا يمكنه التأخر عنها
 والاشتغال عنها وأوقانا يجالس فيها اخوانه في الطريقة لله تعالى لتذكروا تعليم أو استمادة
 مما لم يكن عنده من العلم من غير افراط ولا تفريط ثم ليتحين في خلوته مع الله تعالى الاوقات
 الفاضلة كوسط الليل بعد نوم الناس الى طلوع الفجر وبعد صلاة الصبح الى وقت الضحى وبعد
 صلاة العصر الى صلاة العشاء عاملا في ذلك بالتشديد والتفريط في معرفة ما يقدر عليه

من أي أمر كان ومنه اذكار لا تنقطع ولا تزيل الاحجاب واحدا من نوع واحد فاما التي تقطع وتزيل كل حجاب
 فهي لا اله الا الله او الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سبحانه الله أو الحمد لله أو الله أكبر أو بسم الله الرحمن الرحيم أو الله الله
 الله أو الله لا اله الا اله الا ما الى تقطع وتزيل حجابا واحدا فهي سائر الاسماء الحسنى وكل اسم يذهب بجزء من الحجاب ولا
 يتعدى للجزء الاخر اه والخامس والعشرون الاخلاص وحسم مادة الربا وطلب السمة بالكلية فان صحة الخلوة مبنية على ذلك
 ولا يدخل الخلوة قصد كشف كوفي وتحصيل كرامات عيانية فان من دخل الخلوة على هذه الاماني ولم يراع شرط الاخلاص
 الصريف يتصرف فيه الشيطان ويلعب ويسخره ويريه الاشياء الباطلة بصورا الحق ودخل واحد من الاحباب في خراسان الخلوة
 بلاذن وبلاوقت فجاء اليه الشيطان على صورة الحضرة فقال أتريد ان تحصل لك العلوم الدنيوية فقال نعم وكان مائلا الى أن يتركه

بالمعارف على جريان اللسان فقال لدا ففتح فاك ففتح فاه فرعى الشيطان بصاقة في فيه ثم بعد ذلك صنف كتابا مشتملا على أبواب من المعارف
 فلما وصل الى الملائكة أعرض على ما صنف وعكى واقعته فقلت يا مكي ذلك الشيطان جاء اليك في صورة الخضر لعربك وشغلك
 عن طاعة الله تعالى وذكره اغسل الكتاب وتب الى الله تعالى من الاختيار قال الشيخ فنجح الدين البكري قدس الله تعالى سره العزيز
 أول ما دخلت الخلوة كان في قلبي نوع رياء وطمع وطلب الكلام أهل الطريق حتى أعظ الناس في رؤس المنايا وأهد من جلتهم مع
 اني لست منهم فاعطيت شيئا من الكشف بقدر ما علمت ان هذا الطريق صحيح ولكن كان أذناء الخلوة فاسد من أجل انه ما كان غرضي
 صحيحا ونبتي صادقة وكانت لي شيا من الكتب خارج الخلوة التفت اليها فاخرجت من الخلوة كما دخلت في السبدي عشر ثم بقيت
 خارج الخلوة بقدر ما زال عني ضرر الخلوة ثم أردت الدخول اليها فقلت ١٦٥ في نفسي ان دخلت كما دخلت أخرجت ولكن

ادخل مدخل صدق حتى أخرج
 مخرج صدق فصبغت النية لاجله
 ووضعت الروح في الكف وقلت
 ها هو ذا حذو ووقفت المكتب
 ووهبت ثيابي وتصدقت بالدرهم
 ونهذت الدنيا وراء ظهرى وجعلت
 القيامة بين يدي وخلفت عذار
 العار والشان أن يقول الناس
 بي ذل واستكانة أوجس وكان
 من أمرى ما كان وجعلت النفس
 بين يدي الشيخ كاليت على اللوح
 بين يدي الغاسل فقلت الساعة
 أدخل القبر ولا أنتثر منه الى يوم
 القيامة حتى قلت هذه البقية
 من الثياب أكفن فيها فان قويت
 الخواطر بالمحروج من الخلوة
 مرقت ثيابي على البدن خروا حتى
 استحي من الناس فلا أخرج
 فيكون حينئذ لباسي جدران
 الخلوة وذلك كله من شدة شوقى
 الى طلب النجاة فلما دخلت هكذا
 ما خرجت منها الا باذن من الشيخ
 والواجب على المرشد الصادق
 أن يخلص لله تعالى بقلبه
 رقابه في جميع حركاته وسكناته
 وعدم التطلع والالتفات

وما يوجب للنفس كسلا ولا خجرا جارا على حد قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين يسر
 وان يشاء الدين أحله الاغلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والرحمة وبشيئ
 من اللجة وقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين متين فتوغل فيه برفق ولا تبعض لنفسك
 عبادة الله فان المنبت لأرضاً قطع ولا تظهر ابني الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم لم خذوا
 من الاعمال ما تطيقون فان الله لاعل حتى تعلموا وانحذروا كل الحد من المجاس وما خذ العلم التي
 تؤدى الى الدخول في مداخل العامة والاحوال الخيرية فان من تبع ذلك لا يفلح لافي الدنيا
 ولا في الآخرة وليكن اهتمامه بالآخر في خاصة نفسه ولا يجعل لآخوانه في منافعهم ان أهل
 لذلك الا ما فضل عن أوقاته قال مالك رضي الله عنه وقد شغل عن طلب العلم فقال حسن ولكن
 اعرف ما يلزمك من صياحك الى مسائل فالزمه فانه كدوازم الشخص في خاصة نفسه
 ومن الامور التي يطالبها الله بها ولا يسامحه في تركها ومن أعرض عن ذلك متعللا بطلب العلم
 فقد خسر الدنيا والآخرة واقول الحق في ذلك فليس لك الا الله سبحانه وتعالى فلا تشتغل عنه
 بغيره ولا تنجم لنفسك الى سواء منفعها ولا الى الأعراض عن بابه تعالى ولا عن ادغياش اليه
 في الشدائد والمضائق والكر وبالمجاو لافي الرخاء ونواثر النعم عن مراعاة شكره مصرفا وليكن
 الامر في ذلك جارا على قول أبي العباس المرمي وقاب العبد أربعة لا خامس لها وهي اما
 ان تكون في وقت نعمة فتقتضي الحق منك وجود الشكر او تكون في وقت شدة فتقتضي
 الحق منك وجود الصبر او تكون في وقت معصية فتقتضي الحق منك وجود التوبة او تكون
 في وقت الطاعة فتقتضي الحق منك شهودا لمية وهذه الحاديات التي ذكرها هي استغراق اوقات
 العبد كلها وهي المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم من أعطى فشكر وابتهى فصبر وظلم
 فاستغفر وظلم فغفر ثم سكت صلى الله عليه وسلم حتى قال بعض الجالسين ما ذا يا رسول الله قال
 او ائلك لهم الامن وهم مهتدون أراد صلى الله عليه وسلم بقوله لهم الامن يعني لهم الامن من عذاب
 الله في الآخرة وهم مهتدون في الدنيا وليكن في جميع ما ذكرناه ان يكون خالسا لله لا يتخاطب به
 من غير الله تعالى وهذه الوصية لا يحجب المحاب وأما من صفت بالمعارف حتى رخصت قدمه
 فيهم فهو مع ما يعطيه رفته وحاله ويقامه وتجليه ليس له عن نفسه اخبار ولا مع غير الله قرار
 والسلام وصلى الله على سيدنا محمدا وآله وصحبه وسلم تسليما انتهى بحمد الله تعالى من املائه

الى شئ مطلقا سوى الله سبحانه وأن يقطع علائقه من أمور الدنيا وقاطعه او يصحح غرضه وصدق مع الحق تعالى ويصفي نيته
 من كل شوب والسادس والعشرون ان لا يعين مدة يخرج بعد كل الحافان النفس بهير لها بذلك ذه لمع الى انقضاء المدة فاذا كان الامر
 على هذا يحصل للقلب الشتات والتمزقة قال الشيخ فنجح الدين البكري قدس الله تعالى سره العزيز لما قال للشيخ عمار اذا دخلت الخلوة فلا
 تحدث نفسك بانك تخرج بعد الاربعين فان من حدثها اخرج من اليوم الاول ولكن حدثها بان هذا قبرك الى يوم القيامة فان وهذا دقيق
 لا ينتبه له الا بالهون ولا يأنس السائر الى الخلوة الا اذا استوحش من ضدها حينئذ يأنس بما دخل في الخلوة لاجله ثم لا يزال
 مستأنسا بالذكر والخلوة حتى تنقطع عنه الاضداد فيكون حينئذ بالله تعالى انه وذلك هو غاية مبدأ صورته ومن ثم بدا به الخلوة
 المعنوية فيكون بصورته مع الاغيار وبعدها للمعارف وكان الجنيد رحمه الله تعالى يقول لم ير يد في اوقات الخلوة ان كان أنسكم في الخلوة

فانما كان انفسكم في الخلوة بالله تعالى استغوت عندكم الصغاري والخلوات كان صاحب خلوة قد ذكر
 عند الشيخ أبي الخبيث السهروردي انتهاء استغراقه في الذكر الى حد يسمع الذكر من صدره ولكنه اذا مع صوتا أو راى شيئا من
 عالم الشهادة تشوش عليه الذكر وخرج صدره وغضب وأنكر فكان يقول لم يديه لا تدركوا مشيئة معناه صحوا والانس بالله تعالى
 حتى لا يشوشكم شيء قلت كل ما في هذا الفصل الاقله لا ملخص من الوصايا القدسية والخلصة المرضية والله تعالى الموفق بمنه للصواب
 واليه سبحانه وتعالى المرجع والمآب **الفصل الخامس والاربعون** في ذكر بعض خلوات هذه الطريقة
 فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم انما ذكرنا لك يا أخي رحمة الله تعالى وابالك اصل الخلوة وشروطها
 وأذكارها وبيننا جميع ذلك حتى ظهر لك ١٦٦ جميع ما هنالك أردت ان أذكر لك بعض خلوات هذه الطريقة لعلي

انك تطلب مني ذلك ولما علمت
 ذلك أنبت لك هذا الفصل ولكني
 أقدم لك كلاما لا غنى لك عنه وهو
 ان المريد الصادق الذي يريد ان
 يرتاض بالخلوة وغيرها يحتاج كما
 قال شيخنا القبط المكنوم
 والبرزخ المحتوم رضى الله تعالى
 عنه وأرضاه وعنايه الى أمور وأهلها
 معرفة تعدل المزاج ثم معرفة
 غاية القصد ثم معرفة كيفية
 السعي اليه ثم معرفة الحجاب
 القاطع عنه ثم معرفة كيفية
 زواله ثم معرفة أصول الحجاب
 التي منها مواد ثم الجسد في قطع
 تلك الأصول ثم معرفة الأمور
 التي بهاز وال الحجاب اما كيفية
 أو تفصيلية ثم سل سيف العزم
 وركوب جواد المحامدة متبابة
 ما عرف من هذه الأمور والأجل
 على مقتضاها أما معرفة تعدل
 المزاج فهو لزوم طريق الاعتدال
 في الأكل والشرب من غير إفراط
 ولا تفريط ثم النظرة في الوقت
 والبلد حارة وبرودة ورطوبة
 ويبوسة وكذلك السن ثم مقاومة

عليه رضى الله عنه من حفظه ووافقه والسلام **وعما كتب به** الى بعض الامراء ونصه بعد
 البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حمد الله مثل جميع ما أنشئ به
 على نفسه في حضرة ذاته العلية من حيث لا اطلاع لغيره عليه جل جلاله وعز كبريائه وتعالى
 عزه وتقدس مجده وكرمه يصل الكتاب الى الدرة اليتيمة والنسمة الكريمة ذى الاوصاف
 الجليلة شرفا والاخلاق البهية ترفا والجوانب الواسعة كنفها الجوهرة التي انطبقت عليها
 أفراد الاحياء صفا حلوا السهائل كريم الاخلاق والفضائل الحائز قصب السبق الى ملائكة
 كل غالى والمرتفع في أوج العز الى معانقة المعالي رافع راية العلا والكرام والسامى بعلو
 همة عن مواقف الذل والابتهام من أحدا قد تبته به من الله جنود العز والتأييد وأهرعت الى حماه
 سوابق الجلالة والتفريد من طلعت شمس سعده في سماء المجد والعلا وضياء بدرة في غياهب
 الوقت قد تجلأ أعني بذلك أمير المؤمنين خليفة رب العالمين سيدنا ومولانا فلان بن فلان
 الشريف الاصيل المجاهد الانيل السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته من كاتبه اليكم العبد
 الفقير الى الله أحمد بن محمد التهامي الحسني * هذا ونسأل الله لك حلت عظمته وتقدست أسماؤه
 وصفاته أن يديم على سيدنا عواصف رياح نصره وتأيدته وأن يحمله من رياض الهدى محل
 توفيقه وتسدده وأن علاقه بالخوف من الله في مره وعلايته فان تلك المرتبة ماسعة
 من سعد في الدارين الآبها ولا فاز برضا الله من فاز في الدنيا والآخرة الآبها وبالها من مرتبة
 ترفى بالعبد الى أوج ملائكة المعالي وتظهره من رذائل الاخلاق التي تهبط به الى حضن
 الاتصاف بالاوصاف الرديئة البوالي انه ولي ذلك والقادر عليه (وبعد) فالذي أوصلك به كل
 الوصية بل هي واجبة من خلفها لك وهو الكتم عما ذكرناه لك قبل ثم الكتم مطلقا من غير
 استثناء فالأمر ان يبورها صدور الاحرار والامارة بورها صدور الاخيار والاسرار قبورها
 صدور البكار قال بعض الكبار

السر عندى في بيت له غلق * ضاعت مفاتيحه والباب مقنول

وليس يكتم السر الا ذكركم * والسر عند ائام الناس مبدول

والتي تسمع في الوصية انه ما استغنى عن الوصية من غيره لا كرم ولا كامل اعلم ان الله عز وجل
 قد ولاك امر خلقه واثمنك على بلاده وعباده فانت أمين من أمناء الله في بلاده وعباده والله

سائلك

روح الربى ورده الى حالة الصفا

التي كان عليها قبل التركيب في الجسم فان هذا الذي يكون به ادراك سائر العلوم والمعارف والاحوال والاخلاق والمقامات والفتوحات
 والمواهب والقرب الحقيقي وبه ادراك السعادة الدنيا والآخرة ومن فقد لم يصل الى سعادة الآخرة وأما معرفة كيفية السعي اليه فهي
 متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في سائر قوله وفعله وحاله وخلقته باقامة حقوق الله تعالى عز وجل سرا وعلاية محله الله تعالى من جميع
 الشوائب الدنيوية والآخرة وأن يكون ذلك لله تعالى تعظيما واجلالا لله تعالى بساط الرضا والتسليم والتفويض والاعتماد عليه تعالى
 في كل شيء ولزوم السعي اليه في كل شيء وأما معرفة الحجاب القاطع عن المطلوب فهو غرق الروح في بحر الحظوظ والشهوات وتطهير نفسها
 والسعي في جلب مصالحها ودفع مضارها وأما معرفة كيفية زوال هذا الحجاب فهو السعي في قطع الحظوظ والشهوات وترك تعظيم

النفوس وقطع السبي في جانبها وقطع دفع مضارها بالزهد فيها بالسكينة لكن بلطف ورفق وأما معرفة أصول الحجاب فهو كثرة
الاكل والشرب وملاقات الخلق وكثرة الكلام وكثرة المنام ودوام الغفلة عن ذكر الله تعالى وأما السبي والجدي قطع تلك الأصول فهو
الجوع والعطش بالرفق ودوام الانقطاع عن ملاقات الخلق ودوام الصمت مطلقا لا فيما قل من ضرورياته ودوام السهر بالرفق
ومداومة ذكر الله تعالى بالقلب واللسان دائما بما يذكر كان ثم ان الاذكار التي بها زال الحجاب منها كليات وهي التي تقطع الحجاب عن
الروح من أي أمر كان ومنها تفصيليات وهي التي لا تقطع الا حجابا واحدا من نوع واحد أما الكليات فهي لا اله الا الله أو الصلاة
على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو سبحان الله أو الحمد لله أو الله أكبر أو بسم الله الرحمن الرحيم أو الله الله أو الله لا اله الا الله أو الحمد
القيوم وأما التفصيليات فهي سائر الامعاء الحسنى وكل اسم يذهب بجزء من ١٦٧ الحجاب ولا يتعدى للجزء الآخر والله تعالى الموفق

أما قوله سل سيف العزم الى
آخرو لم يتكلم عليها لوضوحها اه
واذا فهمت هذا فخلوات
طربقتنا هذه كثيرة ولا كئنا
تذكر منها في هذا الكتاب المبارك
خمس خلوات (الاولى) الخلوة
المعلومة المشهورة التي هي خلوة
الاربعة الكليمة وذكرها
أحد الاذكار التي تقدمت قريبا
بعد الاذكار اللازمة للطريقة
واذكار القصص المعلومة عند
أهلها وكذا في كل خلوة تأتي
(والثانية) خلوة قاعة الكتاب
وكيفيتها ان تصوم اربعين يوما
وتحترق فيها من اكل الحيوان وما
يخرج منه وتقرأ الدعاء الذي
يأتي ذكره بعد كل فريضة
أربعين مرة وأما الفاتحة فلا تقرأ
عنها سلا ونهارا الا غلة نوم أما
الدعاء فهو هذا الدعاء المبارك بسم
الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم
الدين الى آخره لا اله الا الله الملك
الفتاح الرزاق الكريم الوهاب
لا اله الا الله الملك الحي القيوم
لا اله الا الله الملك العزيز الرحيم

سألك عن أماته وعن ما فعلت فيها فاحذر من الله أن يحدك فرطت أو اشتغلت عن أمره بلعب
لكن تكمل الامر من كل وجه لا يستطاع بحكم الوقت والحال وعدم المساعف وعدم القابلية
في الخلق لكن ليس سيرك على حد قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وعلى حد قوله صلى الله
عليه وسلم إذا أمرتكم بشي فافعلوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شي فاتمروا وحذركم بما سمعت
من الله خصوصية التي أعطيتهم من فضل الله تعالى فلا تأمن مكر الله في حال من الأحوال قال
سبحانه وتعالى فلا تأمن مكر الله الا القوم الخاسرون فان الله سبحانه وتعالى من وراء خصوصيته
مكر أو تدبير أو غيره يؤخذ بعده ما من حيث لا يظن وان كان من ذوى الخصوصية وأوصيك
في الضعفاء من الخلق فانهم محل نظر الله من خلقه فعلى قدر اعتنائك بهم ترفع رتبك عند الله
وأوصيك بالمظلومين بقول صلى الله عليه وسلم مما معناه من ولاد الله ملكا فأنه ذوا الحاجات
فاحتجب عنهم احتجب الله من حاجته الحديث ومعناه ان احتاج الى الله في أمر نزل به فرفع
حاجته الى الله مستغنيا مما نزل به احتجب الله عن حاجته فلا تنافى اليه ولا يعايد عاؤه
واستغاثته فالتدبير كيف ترضى ربك في حوائج المظلومين ولا تتغافل ولا تنفرط والسلام
عليكم ورحمة الله وبركاته والسلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ﴿وما كتب به﴾
الى بعض أصحابه ونصه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
ما قال وأنا أظن أنه تلقى قلبك بما سمعت وقوعه لفلان فلان منك اني آثرته فاعلم اني لم يقع مني
شي لكنني أخبرك بما راعى به لأحد هوان الله نعيمات وتوقعات من الغيب يهبها لمن يشاء لكنه
سبحانه وتعالى يبعث تلك النعمات على أي صور من الغيب يظهرها الله متصورة في صورة
بعض الاولياء الاحياء والاموات تلقى تلك الصور بعض الاسرار التي يقع عنها الفعل والانفعال
أو بعض النعمات لمن أراد الله في النوم أو البقعة فينتفع بها من ألقبت اليه ويراه أي الصورة
في صورة ولي يعرفه فيقول من نال ذلك أعطاني سيدي فلان السر ولا علم لذلك الولي بشي مما
ذكر ثم ان من وقع له ذلك شرط انتفاعه أن يدوم اعتقاده وتظيمه لذلك الولي الذي وقعت
الصورة على صورته فان ساء اعتقاده في ذلك الولي الذي حاضته الصورة على صورته أو نقص
تظيمه من قلبه سلبه الله سره وتحولت عنه تلك الصورة فلا تأتيه أبدا ولا ينال سرا أبدا
وبقي في ذل واهانة انتهى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما ﴿وما كتب﴾

العلی الكبير المتعال باله الآلهة والحكم الواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم بالامعاء الربانية الم لا اله الا هو الحي القيوم بالارادة الازلية
اغما قولنا شي اذا اردناه ان نقول له كن فيكون بالاقسام السربانية كبحسب طه طس يس بالاشارة الربانية النورانية جمعتي
ليس كئله شي وهو السميع البصير بالصعدانية الوجدانية قل هو الله أحد الخ يارب النور المكنون ثم بالروح المصون بالسرا مخزون ثم
بالقلم والنون ثم باسماء الرحمن باختلاف الالوان بلطف الرضوان بسمعة الغفران بمشابهة القرآن بهيئة المئتان بعقل الديان يا حنان يا منان
يا كريم يا رحيم يا رحمن أسالك أن تصلي على سيدنا محمد رسولك وأن تسخر لي خدام هذه السورة والامعاء وأن تجمع شملي بنبيك سيدنا
ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم تسخير ترفعني به من الملك الى الملكوت ومن العزة الى الجبروت فاحيا برؤيه كمال جلالك ولا أموت
الا مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما اللهم صل على رسولك سيدنا

في يوم الاثنين الثاني من شهر ربيع الأول سنة ١٠٠٠ هـ بمكة المكرمة
 (والثالثة) خلوة الفاتحة أيضا وهي أن يلزم قراءتها بالخلوة
 أربعين يوما (والرابعة) خلوة البسملة وخمسة عشر يوما، وفاته سر بسم الله الرحمن الرحيم ولا داعي أن يفتح عليه شيء فانها
 الباب المفتوح والسر المنوح وفضائلها جمة يعرفها كل الأمة وتلى كل يوم في الخلوة تسعة عشر ألفا (والخامسة) خلوة
 الفريضة وخلوة عشرون يوما تلى كل يوم في الخلوة ألف مرة وهذا لعدد لا بد منه وبها تمام يتم وهو لا دواعي حسب الطائفة انتهى
 ما أردنا ذكره منها ولكل واحد غنائم لا يمكن حصرها في مذكر بعضنا الحرف من شياطين الطلبة والله تعالى الموفق بمنه
 للصواب واليه سبحانه وتعالى المرجع والمآب (الفصل السادس والاربعون) في الجواب عنه رضى الله عنه في مسائل
 متفرقة أخذها عن النبي صلى الله تعالى ١٦٨ عليه وآله وسلم من الأفضائل والآثار ما لا يحصى

به الى رضى اصحابه ثودس بعد البسلة والاه لاة واسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد
نسأل الله عز وجل ان يقول ليك اللطف والراحة مما تشكى منه ونسأل سبحانه وتعالى ان
يعطيك بين اللطف والراحة والمعافاة من كل بلية وأن يبلغك جميع الآمال وأن يكفل
بقضاء جميع حاجاتك في الدنيا والآخرة ونسأل منه سبحانه أن يفيض عليك بحور الخيرات
والبركات في الدارين والآخرة وأن يفيض عليك بحور رضاء وفضله في الدنيا والآخرة آمين وأما
ما كتبتك لي وأخبرتني به من تصرفات الاولياء السابقة بين طائفتين من طائفتي في ذلك
ذلك كى تستريح فالجواب ان احوال الاولياء لا تجري على قانون واحد ولا في سبيل واحد
ولا حيث كل ما ارادوا بل الامر في ذلك موكل الى الله جاري على قانون مشيئة فما قامولى في امر
باحتيار ولا تصرفولى في شئ بأمره وارادته بل ذلك كله حار على حكم مشيئة الله فانه هو الفاعل
لمسيرته من ولى يجرى في اظهار الكرامات على القانن الذى تعلمه العامة حيث شاء وكيف
شاء وكم من ولى عظيم القدر على المقام قد ادر على السكون اليه بحيث أن لا علم له بكل ما سوى
الله فاذا اراد التصرف واظهار الكرامة على حده ما هو معروف للاولياء منع من ذلك بحكم
مشيئة الله لا امر به الله لا يعلمه غيره قال الجنيد رضى الله عنه لقد علمت شئ باليقين رجل على
الماء ومات بالعطش رجال افضل منهم ثم ان الامر الذى طلبته منى في التصرف في زوال ضررك
لم أجده اليه سبيلا ولا حيلة ولا تعويلا وكل بقضاء الله وقدره والله يقول الحق وهو يهتدى
السبيل وانما اصلى اباحلة والتفصيل لا تدخل تحت القياس والحكم لله بحكم مشيئته في
جميع احوال الناس وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما انتهى من خطه عرفا حقا
من غير واسطة والسلام

﴿ الفصل الخامس في مسائله الفقهية وفتاويه العلمية ﴾

سئل رضي الله عنه عن الحكم الشرعي فقال حب لله رضي الله عنه بقوله حقيق الحكم السري هو خطاب الله الملقى بأذن المكلفين الخ فاما في نص الكتب الالهية فظاهر اني هي عين قول الله بذاته مثل التوراة والانجيل والزبور والافقان واما ما أمرت به الرسل خارجا عن الكتب فالأمر فيه مشكل وزوال الشك كانه أن الله تعالى يقول في كتابه وما أرسلنا من رسول

مولاه الكريم الوهاب وحده عليه
من الله تعالى أفضل الصلاة
وأزكى السلام قد يعترض فيها
بعض من لا قدم له في العلم
ومرادنا تنبيهه على قبح ورعيه
وسوء فهمه لأنها كلها منصرف
عليها في مذهب امامه وغيره من
المذاهب وان كان قد قد نال
أصحاب الفتح الاكبر لا يتقيدون
بمذهب من مذاهب المجتهدين
بل يدورون مع الحق عند الله
تعالى أينما دار فاقول وبالله
تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه
الى سواء الطريق منها الهداء
الثواب للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اعلم ان في هذه المسئلة
سؤالين أحدهما هل ينتفع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بآثاره
اليه صلى الله تعالى عليه وسلم من
ثواب صلاتنا صلى الله تعالى عليه
وسلم وغيرها من الاعمال
والاقوال أولا ينتفع بشئ من
ذلك والنتفع عائدا لينا والثاني
هل اهداء الثواب اليه صلى الله
تعالى عليه وسلم حائز في الشرع

أم لا أما الأول فالجواب والله الموفق عنه للصواب أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يستفيع شيء من ذلك وإنما
المنفعة عائد البنا وأما الثاني فالجواب أنه جائز وفيه خير كبير وفضل جسيم للعامل والذليل في جوارحه وعلى أن النفع عائد البناطة
مارواه أحمد والترمذي والحاكم وصححه وقالوا الترمذي حسن صحيح عن كعب بن عجرة قال قلت يا رسول الله إنني أكثر الصلاة عليك فكم
أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك قلت النصف قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك قلت
أجعل صلاتي كلها لك قال اذن تكفي هنك ويعف عن ذنوبك وفي رواية لهم اذن يكفيل الله هم ذنوبك وأخرتك قال الشعراني في العهود
المجيدة قوله فكم أجعل لك من صلاتي قال لا أظن المأذون أي كم أجعل لك من دعائي صلاة عليك اه ثم قال قال الشيخ أبو المواهب
رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ما يعني قول كعب بن عجرة فكم أجعل لك من صلاتي قال أن تصلي علي وتهدي

ثواب ذلك الى لاي تغسل اه ثم قال وقد حبيب الى ان اذكر لك جملة من فوائد الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تشويها
لكل عمل الله تعالى ان برزقك بحسنة انما الصفة فيكون شغلك في أكثر أوقاتك الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتصير
تهدي كل عمل الله تعالى في صحيفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما أشار اليه كعب بن عجرة اني اجعل لك صلاتي كلها اي اجعل لك
ثواب أعمالى فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن يكفيلك الله تعالى هم دنياك وآخرتك اه وفي المواهب وغيرها ان كعب بن عجرة
قال قلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة عليك فكم اجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت اربع قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت
النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قال اجعل صلاتي كلها لك قال اذن تكفي همك ويغفر ذنبك اه وهذا صريح في جواز
اهداء الثواب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ١٦٩ لكعب رضى الله تعالى عنه اذن تكفي همك

ويغفر ذنبك دليل على فضيلة
اهداء الثواب للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وعلى ان نفعه
راجع الى المهدي لا اليه صلى الله
تعالى عليه وسلم كما تقدم وفي
حاشية البناني على شرح الزرقاني
عند قول المصنف وطقوع وليه
عنه بغيره كصدقة ودعاء ونقل
الخطاب هنا للعلماء من الخلاف
في جواز هداية ثواب قراءة القرآن
للنبي صلى الله عليه وسلم أو شئ
من القرب قال وجلهم أجاب بالمنع
قال لانه لم يرد فيه أثر ولا شئ عن
يقتهدى به من السلف انظره وقد
أهترضه ابن زكري بحديث كعب
ابن عجرة وذكر الحديث الى آخره
ومثله في حاشية الدسوقي نقلا
عن البناني وقال الشيخ الدردير
في شرحه على المختصر في هذا
المحل بعد ان ذكر اختلاف بين
العلماء في كراهته وجوازه وكثير
من الصوفية على الجواز واذا
تقرر هذا فاعلم ان شيخنا رضى الله
تعالى عنه وارضاه وعنايه سئل
عن مسألة اهداء الثواب له صلى

الاعطاع باذن الله وقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله وان تطيعوه تهتدوا وقوله ومن
يشاقق الرسول الى ان قال ونصليهم جهنم فهذه الآيات مصرحة بان أمر الرسول هو عين
قول الله وان الله تعالى أمر بطاعة الرسول في كل ما أمر به ونهى عنه كما قال في الآية الأخرى
وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ثم انشاء الرسول للحكم الذي ليس هو في الكتاب
المبعوث به هو أمر الهى لا يشك فيه انه من عند الله وأخذه الحكم من عند الله باحد أمور امان من
طريق النسب وهو أمر قطعي وامان من طريق الاسرار وهو أمر قطعي أيضا وامان من طريق
الالهام وهو قطعي أيضا وامان من طريق بور ود الملك عليه بامر الله مجردا عن قول الله الذي تشابه
الامر وهو قطعي فأما النسب فهو أمر معلوم للرسول عليهم الصلاة والسلام في الحضرة الالهية
كلها متناسبة على قانون لا تنافر الحكمة ان تله الأدمية جارا أو جلا ولا عكسه لعدم التناسب
فان الاقتطاع الالهى وان كان أمرا صادقا لا يتوقف على وجود شئ ولا عدمه لانه اقتطاع بحكم
المشيئة وهي لا تتوقف على شئ ولكنه جعل له في عالم الحكمة تسابحا حكيم ان لا يقع الاقتطاع
الالهى الا في قابلية طبيعية لا غير فان الزرع مثلا لا يصح زراعته على الحجر الصلد الصماء ثم
يخلفها زرعاً كاملاً ويخرج كما هو في التراب الطيب فلا يتأق لعدم النسبة القابلة له ولا يتأق
مثلاً خروجه الزرع به مدبذره في أرض الأتربة طيب وقذف ماء أو ترى فيه ثم تهبه الرياح
والشمس له الى أن يصير زرعاً كاملاً بدون هذه الأمور لا يخرج زرعاً كاملاً لعدم المناسبة
لفقد القابلة الطبيعية وهكذا وأما طريق الاسرار فهو علم ثابت للرسول عليهم الصلاة والسلام
مهما أمرهم الله بامر أو نهاهم بنهى أطلقهم على غير ذلك تفعا وضرا وهذا معقول لهم معلوم
من الامر الالهى فاذا علم الرسول في الامر أي أمر يات فيه قول الله تعالى ووجد السر الذي
عانه في أمر الله تعالى في أمر آخر أمر به أو نهى عنه السر الذي علمه هذا هو الحكم من طريق
الآمرار وأما طريق الالهام فهو اما بالتلقى أو باللقاء أو باللقاء اما بالتلقى فهو توجه الرسول
عليه الصلاة والسلام بكلية باطنه الى حضرة الحق في طلب العلم ككشف فجاب في الحين
أن الحكم فيه ككيت وكيت أمر او نهايه هو قطعي واما باللقاء وهو أمر يتوجه من الحق الى سر
الرسول عليه الصلاة والسلام على بقة من الرسول وعلى غير توجه منه لطلب السؤال
عن الحكم فهو اللقاء وكل الامرين يطلق عليهما اللقاء تلي الأسماء فيترقان فيما يتوجه فيه

٢٢ - جواهر - ثانی - الله عليه وسلم فاجاب رضى الله تعالى عنه بقوله كما في جواهر المعاني اعلم انه صلى الله تعالى عليه
وسلم غنى عن جميع الخلق جملة وتفصيلا فردا وافر داوعن صلاتهم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن اهدائهم ثواب الاعمال له صلى الله
عليه وسلم بر به أولا وبعاصمته من سوايخ فضله وكال طوله فهو في ذلك عند ربه صلى الله تعالى عليه وسلم في غاية لا يمكن وصول غيره اليها
ولا يطلب معها من غير زيادة أو افادة يشهد لذلك قوله سبحانه وتعالى وليسوف يعطيك ربك فترضى وهذا اله طامع وان ورد من
الحق بهذه الصفة سهلة المأخذ قريبة المتخذ فان لها غاية لا تدرك العقول أصغر هافضلها عن الغاية التي هي أكبر هافان الحق سبحانه
وتعالى يعطيه من فضله على قدر سعة ربه ويقيض على مرتبة صلى الله عليه وسلم على قدر حظوة عنده ومكانته وما ظنك بطاء
رود من مرتبة لا غاية لها وعظمة ذلك العطاء على قدر تلك المرتبة ثم يرد على مرتبة لا غاية لها أيضا وعظمة على قدر وسعها أيضا

فكثير من هؤلاء العلماء وكيف يعمل العقول سمعوا إذا قال سبحانه وتعالى وكان فضل الله عليك عظيما وأقل مراتبه في غناء صلى الله عليه وسلم أنه من لدن بعثته إلى قيام الساعة كل عامل يعمل لله تعالى من دخل في طوق رسالته صلى الله عليه وسلم يكون له مع ثواب عمله بالغ ما يبلغ فليس يحتاج مع هذه المرتبة إلى إهداء الثواب له لما فيها من كمال النفع الذي لا حده له وهذا أصغر مراتب غناء صلى الله عليه وسلم فكيف بما وراءها من الفيض الأكبر والفضل الأعظم الأخطر الذي لا تطبيق حله عقول الأقطاب فضلا عن دونهم وإذا عرفت هذا فأعلم أنه ليست له حاجة إلى صلاة المصلين عليه ولا شرعت لهم ليحصل له النفع بها صلى الله عليه وسلم وليست له حاجة إلى إهداء الثواب من يهدي له ثواب الأعمال وما مثل المهدى له في هذا الباب ثواب الأعمال متوجهاً أنه بزيادته صلى الله عليه وسلم أو يحصل له به نفع الاكن ربح نقطة في بحر ١٧٠ طوله مسيرة عشرة آلاف عام وعرضه كذلك وعمقه كذلك متوجهاً أنه يد

هذا الجهر بهذه النقطة ويزيده
فأى حاجة لهذا الجهر بهذه النقطة
وما عسى أن ترد فيه وإذا عرفت
رتبة غناه صلى الله عليه وسلم
وحظوته عند ربه فاعلم أن أمر
الله تعالى العباد بالصلاة عليه
صلى الله عليه وسلم ليعرفهم علم
مقداره عنده وشغوف مرتبته
لديه واصطفائه على جميع الخلق
واخبرهم أنه لا يقبل العمل من
عامل إلا بالتوسل إلى الله تعالى
به صلى الله عليه وسلم فمن طلب
القرب من الله والتوجه إليه
دون التوسل به صلى الله عليه
وسلم معرض عن كريم جنابه
ومدبراهن تشرع خطابه كان
مستوجبا من الله تعالى غاية
المعصية والغضب وغاية اللعن
والطرد والبعد وذل سعيه
وخسر عمله ولا وسيلة إلى الله
تعالى إلا به كالصلاة عليه صلى الله
عليه وسلم وامتنال أمر شرعه
فإذا فالصلاة عليه صلى الله عليه
وسلم فيها تعرف لنا بمقداره
عند ربه وفيها تعلم لنا بالتوسل به

الرسول الى الحضرة وما جاء على غير توجه وأما اللقاء فلا يذكر ولا يعلمه إلا ربابه وأما الوصي
فيمأتى فيه الملك بامر الله مخبراً بامر أمراً ونهياً للرسول عليه الصلاة والسلام لكن ورد ودا الملك
بالامر مجرداً عن قول الله المسموع من ذاته وذلك الامر في حق قته لم ينشأ الا عن قول الله تعالى
انتهى وخطاب الله تعالى على قسمين خطاب في عالم الحكمة وخطاب في عالم المشيئة
وكلا الخطابين صحيح ثابت يجب اعتقاده والايان به بخطابه في عالم الحكمة قوله سبحانه وتعالى
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى لا واجب عليهم عبادتي فان قوايها أثبتهم وان خالفوا
استحقوا سم العقوبة امني والخطاب في عالم المشيئة قوله سبحانه وتعالى ولوشاء ربك جعل
الناس امة واحدة الى قوله خلقهم ومن الخطاب في عالم الحكمة قوله تعالى وما أرسلنا من
رسل الا ليطاع باذن الله والخطاب في المشيئة قوله سبحانه وتعالى ولوانزلنا اليهم الامثلة الى
قوله الان شاء الله في الآية الاولى قوله وما أرسلنا من رسول الا أثبت الايمان بمو كالعباد وفي
الآية الثانية جردهم عن الايمان وانه لا يكون الا بمشيئته انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضى الله
عنه وسئل سيدنا رضى الله عنه ونصه بعد بالبسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى
الله عليه وسلم كتاب أسئلة تعرض على علماء الاسلام من لهم النظر التام والاستبصار الكامل
إمام في فهم معاني نصوص الكتاب ومعرفة مقاصدها بحسب ما وافق هذه الاسئلة (السؤال
الاول) امرأتك تحت حكم زوجها بالزوم عصمته الشرعية في بلد لا كما يجب يا خذ من الظالم
لانصاف وبين المظلوم بالنصر والاسفاف لكون البلد هلاماً من الحكام ويعصب الوقوف فيها
على تحقيق شرعية الاحكام ثم ذهبت من دار زوجها الدار اهلها بغير اذن زوجها فلما ذهب
ردّها امتنع من بكل وجه وقالت لا أرجع اليك أبداً الا أن تلتزم لي في ذمتك ان تزوجت
ولي فانا منك طالق بائن بكل ما يلزمك من صداقي والا فلا أرجع اليك أبداً والحال انها لم يكن
بها ذلك عن ضررها والاصل في من أوجب ذلك لها الا قصداً أن تنمعه من نكاح غيرها
لم يكن ذلك حين العقد انما كان بعد الدخول بكثير فالتزم الزوج ذلك كله لها وانما عليه فهل
هذا الالتزام للزوج المذکور لازم له بحكم الشرع أم باطل (السؤال الثاني) خروج المرأة من دار
زوجها بغير اذنه خروجاً متنع فيه بدار أبيها مظهرة للنشوز من زوجها والحال انها لم يلحقها
نشر قليل ولا كثير يوجب ذلك النشوز لها وحلف الزوج بعصدها لمشيئها والطلاق حقيق

تاتی

صلى الله عليه وسلم في جميع التوجهات والمطالب لا غير ان هذا من توبهم النعم له بها صلى الله عليه وسلم

لماذا ذكرناه سابقا من كمال التقى وأما إهداء الثواب له صلى الله عليه وسلم فتعقل ماذا كرنا من التقى أولا ثم تعقل مثلا آخر يضرب لإهداء الثواب له صلى الله تعالى عليه وسلم بملك عظيم المملكة ضخم السلطة قد أوتي في ملكه من كل مقول خزائن لأحد لهددها كل خزائن عرضها وطولها ما بين السماء والأرض ملوذة كل خزائنه على هذا القدر يا قوتنا وأذهبنا أوفضنا أوزروعا وأغبرها من المقولات ثم قدر فقير الإيالك مثلا غير خبرتين من دنياه فسمع بالملك واشتد حبه وتعظيمه في قلبه فأهدى ذلك الملك أحدي الخبرتين معظما له ومحبا والملك متسع الكرم فلا شك أن النسيئة لا تقع منه ببال ما هو فيه من التقى الذي لأحد له فوجودها عنده وعدمها على حد سواء ثم إن الملك لا تساع كرمه علم فقر الفقير وإغاية جهده وصدق حبه وتعظيمه في قلبه وأنه ما أهدى له الخيرة إلا لأجل ذلك ولو قدر على أكثر

جبر وعطاء وابن المبارك وأحمد
في إحدى الروايتين عنه واسحق
ونقل البيهقي هذا القول عن علي
ابن أبي طالب والزهرى
والثورى ومحمد بن كعب وذهب
الأوزاعى ومالك وأبو حنيفة إلى
أن البسملة ليست آية من الفاتحة
زاد أبو داود ولا من غيرهما من
السور وانما هي بعض آية في
سورة النمل وانما كتبت للفصل
والترك قال مالك ولا يفتتح بها
في الصلاة المفروضة والشافعى
قول بأنها ليست من أوائل
السور مع القطع بأنها من الفاتحة
وأما محنة من منع كون البسملة
آية من الفاتحة وغيرهما حديث
أنس المشهور المخرج في
الصحيحين وحديث عائشة رضى
الله تعالى عنها قالت كان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يفتح الصلاة بالتكبير والحمد
ثم يدرب العامين قالوا الآن أول
ما نزل به جبريل أقرأ باسم ربك
الذى خلق ولم يذكرك البسملة في
أولها فدل على أنها ليست منها

قالوا لان محل القرآن لا يثبت الا بالتواتر والاستفاضة ولان الصحابة اجمعوا على عدد كثير من السور منها سورة الملك ثلاثون آية وسورة الكوثر ثلاث آيات وسورة الاخلاص اربع آيات فلو كانت البسملة منها كانت خمسا واما ما ذكر من ذهب الى اثباتها في أول السور من جهة النقل ما قد مر عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة في أول الفاتحة في الصلاة وعندها آية منها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من القرآن العظيم قال هي فاتحة الكتاب قيل فآين السابعة قال بسم الله الرحمن الرحيم أخرجهما ابن خزيمة وغيره وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يعلم فصل السورة وفي رواية ان قضاء السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم أخرجه أبو داود والحاكم أبو عبد الله في مستدركه وقال فيه انه صحيح على شرط الشيخين وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم فانها أم القرآن وأما الكتاب والسبع المثاني فبسم الله الرحمن الرحيم أحدي آياتها زجل
اسنادهم كاهم ثقات وروى موقوفاً وروى الدارقطني عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين إلى آخرها قطعها آية وآية وعدد ما عدا الأعراب وعديس بسم الله الرحمن الرحيم آية منها
وأخرج مسلم في إفراذه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى اغفاه ثم رفع
رأسه متبسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت على أنفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر الحديث قال
البيهقي أحسن ما احتج به أصحابنا في أن بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن وإنما من فواتح السور سوى براءة ما رويناه في جميع الصحابة
كتاب الله عز وجل في المصاحف ١٧٢ وانهم كتبوها بسم الله الرحمن الرحيم على رأس كل سورة سوى سورة براءة فكيف

في أكره وثبت عن مالك رضي الله عنه ما مذهبنا أنه استفتاه أمير المدينة في طلاق المكره
على الطلاق هل يلزم فافتاه الامام بعدم لزوم طلاق المكره وكان قصده الامام ير من الامام
أن يصح له طلاق المكره حينئذ أخذ الامام وعمل به صورة الدل من تعرية رأسه وأكافه
والجلاد يطوف به في المدينة وينادي عليه هذا جزاء من يعصى الامراء ويضرب ويقال له
قل هذا جزاء من يعصى الامراء فيقول مالك رضي الله عنه وهو في ذلك الحال أيها الناس من
عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا مالك بن أنس طلاق المكره ليس بشئ فيتمادي الجلاد في
جلده ولا يقطع هوعن ذلك القول وإذا عرفت هذا فاعلم ان ما التزمه الزوج المذكور لزوجه
المذكورة باطل لا يلزمه منه شيء لما أرفخناه من بيان أكرهه واجماع الامة على رفع حكم
الاكره لما تقررى ذلك من الاحاديث نعم لو كان بالبلد حكم منصف للحقوق قادر على تنفيذ
الاحكام قاهراً لا مائة والسوقة يحرف سطوة الانتقام والتزم الزوج المذكور لزوجه المذكورة
ما التزمه مما ذكر ولم يرفع أمره إلى الحاكم المذكور لأن ما التزمه لانه حينئذ ملتزم باختياره
إذ كونه بقدر على رفع ذلك الظلم يرفع أمره إلى الحاكم المذكور وأما ان كان ما التزمه الزوج
المذكور لزوجه المذكورة كورة بعد هربها عنه لصر ولحقها منه فالحكم ان الالتزام من الزوج
المذكور ان كان من ظلم صدر منه لزوجه والحال ان ذلك الضرر يوجب تطليقها منه بحكم
الشرع فالترامه لها ما التزمه لازم له لان عصمته منخطة عنها لكونها لها ابقاؤها ولها حاطها
لتقرر الحق لها بوقوع الظلم الموجب لتطليقها وان كان ذلك من الزوج لا يوجب تطليق
الحاكم لها لظلمة حيث يجب عليه رفعه والادب معه وحينئذ طلبت هي الزوج ما طلبت من
الترام طلاقها ان تزوج عليها فالترامه باطل وهو اكره لكونه حتى عصمته باقى في رقبته لا ولا
حق لها فيما زاد على رفع الظلم أصلاً وهو بمنزلة شخصين ظلم كل منهما الآخر من وجه لم يظلمه
منه الآخر والحكم ان كلا منهما يثمر بزوال ظلمه فقط بل لا يثمر في هذه الواقعة الزوج ظالم
بالظلم الخفيف يثمر برفسه والمرأة ظالمة بالزامه الطلاق وهو لا يلزمه توتر برفع ما التزمه وقد
شاعت هذه القولة عند أهل المذهب وهي

ومالك ليس له يلزم في مكره في الحنث أو في القسم

الرجل المذكور أو لاتهين حقه في رقبته المرأة المذكورة بحكم الشرع ولا يقدر على الوصول

يتوهم متوهم انهم كتبوا مائة
وثلاثة عشر آية ليست من
القرآن إلى ان قال وقد علمنا
بالروايات الصحيحة عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما انه
كان يعد بسم الله الرحمن الرحيم
آية من الفاتحة وروى الشافعي
بسند عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما انه كان لا يدع بسم
الله الرحمن الرحيم لأم القرآن
والسورة التي بعدهما زاد
غيره انه كان يقول لما كتبت في
المصحف لم يقرأ وروى الشافعي
عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه كان يفعله ويقول انتزع
الشيطان منهم خيراً آية في القرآن
وفي أفراد البخاري من حديث
أنس رضي الله عنه انه سئل
كيف قراءة رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كانت مدام قرأ
بسم الله الرحمن الرحيم يمد الله
وعبد الرحمن ويعبد الرحمن وقد
ثبت بهذه الأدلة الصحيحة الواضحة
أن البسملة من الفاتحة ومن
كل موضع ذكرت فيه وايضا

فالصحابة أجمعوا على اثباتها في المصاحف وانهم طلبوا كتاب المصاحف تجريد كلام الله عز وجل المنزل على
محمد صلى الله عليه وسلم قرأوا وتدو به من غير أن يزيدوا فيه وينقصوا منه ولذا لم يكتبوا فيه لفظة آمين وان كان قد ورد انه كان يقولها
بعد الفاتحة فلم تكن البسملة من القرآن في أوائل السور لما كتبوها وكان حكمها تحكيم آمين وفي السراج المنير بسم الله الرحمن
الرحيم آية من الفاتحة وعليه قراءة مكة والكوفة وفقهاؤها وابن المبارك والشافعي وقيل ليست منها وعليه قراءة المدينة والبصرة
والشام وفقهاؤها والاوزاعي ومالك والوكيل لا يقرأ ما روى انه صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة سبع آيات وهذا بسم الله الرحمن الرحيم آية
منها رواه البخاري وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم
الله الرحمن الرحيم انها أم القرآن وأما الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم أحدي آياتها زجل

عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم عذبهم الله الرحمن الرحيم آية والحمد لله رب العالمين ست آيات وآية من كل سورة البراءة لاجتماع الصحابة على اثباتها في المصحف بخطه أوائل السور سوى سورة براءة مع المبالغة في تجريد القرآن عن الاشارة وتراجم السور والتعويض لم يكتب آية من كل سورة بخطه أوائل السور سوى سورة براءة مع المبالغة في تجريد القرآن عن الاشارة وآية من القرآن في سورة النمل قطعا ثم اننا تراها مكررة بخط القرآن فوجب ان تكون منه كما اننا مارا بقوله تعالى في آية البركة تكذبان وقوله ويل يومئذ للكاذبين مكررا في القرآن بخط واحد بسورة واحدة قلنا ان الكل من القرآن (فان قيل) لعلها ثبتت للفصل (أجيب) بأنه يلزم عليه اعتقاد ما ليس بقرآن واثباتها في أول براءة ولم تثبت في أول الفاتحة (فان قيل) القرآن انما ثبت بالتواتر (أجيب) بان محله فيما ثبت قرآننا اماما ثبت قرآننا حكما فيكون فيه ١٧٣ الظن كما يكفي في كل نطى خلافا للقاضي

أي بكر الباقين وأيضا اثباتها في المصحف بخطه من غير تكثير في معنى التواتر وأيضا قد ثبت التواتر عند قوم دون آخرين (فان قلت) لو كانت قرآننا لكفر جاحدا (أجيب) بانها لو لم تكن قرآننا لكفر مثبتا وأيضا لا يكون بالظنيات اما براءة فليست البسمة آية منها باجماع وأما حكمها في الصلاة فاعلم أن اجماع الامة قد انعقد على ان من قرأها أول الفاتحة فصلاته صحيحة ولم يقل أحد من العلماء ببطلان صلاة قارئها ثم اختلفوا بعد ذلك فقال بعضهم لا تصح صلاة تاركها أصلا وهو مذهب الشافعي وبعض العلماء وأما مذهب مالك ففي قراءتها أول الفاتحة في الفريضة أربعة أقوال الوجوب والندب والاباحة والكرهية لكن محل كراهة البسمة في الفريضة اذا أتى بها على وجهها فرض من غير تقليد لمن يقول بوجوبها اما اذا أتى بها مقلدا له أو بقصد

الحقة لغقد الحالك ولا يقدر على ترك حقه في رقبة المرأة المذكورة لشدة حاجته اليها فالزمت المرأة المذكورة اما فراقها وبينتوها من عصمتها ولا يقدر عليه أو يلزم لها بينونة الطلاق ان تزوج عليها فالزمت لها بينونة طلاقها ان تزوج عليها كرها وطلبنا الوصول غرضه الى ما أراد منها حيث أوجبه الشرع عليها بدون تعليل فلما لم يقدر عليها ولا منصف بنصفه منها التزم قهرا لوصولها الى حقه منها فهو مكره من غير شك عند من عرف صور الاكراهات في الشرع انتهى الجواب الأول ثم الجواب عن السؤال الثاني والله الموفق للصواب اجتمعت الامة كلها على وجوب طاعة الزوجة لزوجه في كل ما يأمرها به وينهاها عنه وفي كل ما يطلبه منها اللهم الا أن يكون ذلك في معصية الله أو في أمر يشق عليها ركوبه فلا طاعة للزوج في ذلك عليها أما المعصية فدليلها قوله صلى الله عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وأما ما يشق عليها فقوله سبحانه فاعشروهن بالمعروف وقوله تعالى فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان وتكليف الزوجة ما يشق عليها خارج عن المعاشرة بالمعروف اذ ذلك ظلم يوجب تطليق الحاكم ان تذكر منه ويلزم أدبه وزجره ان لم يتكرر وأما فيما عدا المعصية والأمر الشاق عليها فطاعته عليها واجبة بكل وجه وبكل اعتبار لان طاعة الزوجة لزوجه هو مقتضى الحكمة الالهية وبيان ذلك أن مطلوب الحكمة الالهية هو عمارة الدارين الجنة والنار من بني آدم وذلك يستدعي التناسل بين الذكر والانثى والتناسل بين الذكر والانثى يستدعي عقد نكاح شرعي لا اختيار فيه لكل منهما مبدء انبرامه والتناكح الذي هو شرط في النسل يستدعي حسن المعاشرة بين الذكر والانثى ابقاء عليها من ككون كل منهما يسعي في توفية غرض الآخر في تنافرت أغراض الذكر والانثى وقت المساعدة والفراق وبطل مقصود الحكمة الالهية وهو النسل فالزوج لا يستقر مع الزوجة الا بامتثال أمره فحق لم يعتل أمره وقع التنافر والفراق والمرأة لا تستقر مع الزوج الا بمشورتها بالمعروف فحق لم يكن وقع التنافر والفراق فظهر من هذا ان مقصود الحكمة الالهية هي وجوب طاعة الزوجة لزوجه على ذلك قوله سبحانه وتعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم وهذه صورة الحكم والتحكيم للحكم والحاكم ويلزم طاعة الحاكم المحكم في كل ما أمر الله حكم الرجال على النساء ولرجال الحكم على النساء بأمر الله وعلى النساء فرض طاعة من حكمه الله فيهن قال

الخروج من الخلاف من غير تعرض لفريضة ولا تقليد فلا كراهة بل واجبة اذا قلنا القائل بالوجوب ومسحبة في غيرها هذا هو مذهب مالك رضي الله عنه وكذب غيره هذا كما سيأتي ان شاء الله تعالى بيانه بالنقول الصحيحة والدلائل الواضحة الصريحة (ان قلت) هاتان النصوص الموافقة لما ذكرنا (قلت) قال في لباب التأويل اذا ثبت بما تقدم من الأدلة ان البسمة من العاتجة ومن غيرها من السور فيجهر بها مع الفاتحة في الصلاة الجهرية ويسر بها مع الفاتحة في الصلاة السرية وعن قال بالجهر من الصحابة أبو هريرة وابن عباس وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم وعن بعدهم سعيد بن جبيرة وأبو قلابة والزهرى وعكرمة وعطاء وطاوس وجاهد وعلي ابن الحسين وسالم بن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين وابن المنكدر ومولى ابن عمر وزيد بن أسلم ومكحول وعمر بن عبد العزيز وعمر بن دينار ومسلم بن خالد واليه ذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وأبو يوسف وأبو حنيفة وأبو حنيفة وأبو حنيفة

وقيل يسرنا فمطلقا ومن ذهب الى الامر ارباب من الصباة ابو بكر وروى عنه عثمان وعلي وابن مسعود وهما ابن ياسر وابن معقل وغيرهم
رضي الله عنهم ومن بعدهم الحسن والشعبي وابراهيم النخعي وقتادة والاعشى والثوري واليه ذهب مالك وأحمد وغيرهم وأما من
قال بالجهري فقد روى جماعة منهم أبو هريرة وابن عباس وعلي بن أبي طالب وسمر بن جندب وأم سلمة رضي الله عنهم أن النبي صلى الله
عليه وسلم جهر بالسلمة فممن من صرح بذلك ومنهم من أوى بذلك في عبارته ولم يرد في صريح الاسرار بها عن النبي صلى الله عليه وسلم
الار وايتان احداهما ضعيفة وهي رواية عبد الله بن معقل والأخرى عن أنس في الصحيح وهي مدلاة بما أوجب سقوط الاحتجاج بها
وروى نعيم بن عبد الله قال صليت وراء أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فقال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن وذكر الحديث
وفيه ثم يقول إذا سلم إلى أشبهكم برسول الله ١٧٤ صلى الله عليه وسلم أخرجه النسائي وابن خزيمة في صحيحه وقال أغا الجهر

بسم الله الرحمن الرحيم فقد صح
وثبت عن النبي صلى الله عليه
وسلم وروى الدارقطني بسنده
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال كان
إذا قرأ وهو يؤتم الناس افتتح
بسم الله الرحمن الرحيم قال
الدارقطني رجاله كلهم ثقات
وعن ابن عباس رضي الله عنهما
قال كان صلى الله عليه وسلم يجهر
بسم الله الرحمن الرحيم أخرجه
الدارقطني وقال ليس في روايته
مجرع وأخرجه الحاكم
أبو عبد الله وقال أسنده صحيح
وليس له علة وفي رواية عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقنتع بسم الله الرحمن الرحيم
أخرجه الدارقطني وقال أسنده
صحيح ليس في أسنده مجروح
وأخرجه الترمذي وقال ليس
أسنده كذلك وقال أبو شامة أي
لأعائل أسنده ما في الصحيح ولكن
إذا انضم إلى ما تقدم من الأدلة
رجح على الصحيح وعن أنس رضي
الله عنه قال كان النبي صلى الله

سبحانه وتعالى في صورة هذا الحكم واللاتي تخافون نشـ وزهر فطوهن إلى سبيل ولا يكون
الضرب في المصروف إلا لحاكم المحكم فيه التي تلزم للحكم عليه طاعة الحاكم عليه وإذا تقرر
هذا فطاعة الزوجه لزوجها مما اجمعت الامه عليه ومن جملته طاعته لزوجه ابنته فلا تخرج
الاباذنه فان خرجت بغير اذنه فهي عاصية خارجة عن أمر الله يلزمها التوبة والادب على
ما فعلت وتوبتها رجوعها الدار زوجها ولطاعتها وعدم عودتها فان لم ترجع ولم تنب فقد بدأت
بغضب من الله في الحال والمآل بل هي مرتكبة لأكظم الكبائر ويجب على من دخلت داره
من أب أو قريب قهرها وطردها وعدم تركها حتى ساعة والاباء بغضب من الله مثلها وأسرها
في هذا مثل أمر القاتل ظلما وعمدا قال صلى الله عليه وسلم من قتل مؤمنا عمدا فأدى المؤمنين
كلهم عليه فمن آواه أو منعه فعليه لعنة الله والملائكة والباس أجمعين فكذلك أمر الزوجه
إذا هربت من زوجها بلا ضرر فلا يحل لمؤمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتركها في بيته
لأنها حينئذ مشاققة لله ورسوله قال سبحانه وتعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
قولته ونص له جهنم قال صلى الله عليه وسلم إذا رأى قوم الظالم ولم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم
الله بعد ذهابه فظهر بما قررنا أن المرأة المذكورة يجب عليها بحكم الشرع الرجوع إلى بيت زوجها
وحدوها بلا طلب منه لها والتوبة من عصيانه فهذا أصل الشرع المعروف لكن تباعد أمره
وحرت عادة الناس بخلافه وهو أنه لا بد للزوج الذي هربت زوجته من داره أن يمشي لدارها
وهذه عادة الناس في كل بلد لذهاب رسوم الشرع بالكلفة وعمك الباس بالعادة وقد صارت
هذه لعادة شرعاً مستقر بحكم به كل قاض لجهلهم بقواعد الشرع وأصله وعدم معرفتهم
بقاصده وحيث كان الأمر كذلك فيؤمر الزوج بالمشي إليها طلباً لردّها حيث لا مكان لأصل
الشرع الأول كالذي يتقرب بالميتة عند فقد الطعام لشدة الجوع وخشية الموت فان سبق منه
وتبين أنه لا مسمى إليها ولم يكن ظالمًا لها لا مستساكها بأصل الشرع الأول العزيز القديم بل عليها
أن ترجع وحدها أو مع من شاءت إلى دار زوجها فان لم ترجع ولم يذهب الزوج إليها بحكم الشرع
إنها عاصية خارجة عن أمر الله لا نفقة لها وإن طال أمرها في قعودها ذلك بلا زوج فلا تطلق
ولا كلام لها أن اشتكت بالضرر ولا تطلق بهذا الضرر لا يكون هذا الضرر رفعه حين عليها
فهى التي أوقعت الضرر على نفسها باختيارها فلا تجاب إلى الطلاق إن دعت إليه ومن أجلها

عليه وسلم يجهر في القراءة بسم الله الرحمن الرحيم أخرجه الدارقطني وقال أسنده صحيح وفيه عن محمد بن أبي السرى
العسقلاني قال صليت خلف المعتمر بن سليمان ما لا يحصى صلاة الصبح وصلاة المغرب فكان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قبل
الفاتحة وبعدها وسمعت المعتمر قال ما أؤقتدى بصلاة أنس بن مالك رضي الله عنه وقال أنس بن مالك ما أؤقتدى بصلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم أخرجه الدارقطني وقال رواه كلهم ثقات اه (ملت) وفي الباب أحاديث وأدلة وإردات وأجوبة من الجائز
يطول ذكرها وفي هذا القدر كفاية وبالله التوفيق وقال في الذهب الأبريز وعلى القول بانها من الفاتحة يجهر بها في الصلاة الجهرية
ويسر بها ما في السرية قال هذا من الصباة أبو هريرة وابن عباس وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم ومن التابعين فمن بعدهم
هريرة بن الزبير وأبو قتادة والزهرى وعكرمة وعطاء وطراوس ومجاهد وعلي بن الحسين ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين وابن

المنكر ونافع مولى ابن عمر وزيد بن اسلم وكحول وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من دينار ومسلم بن خالد واليه مذهب الشافعي وأحمد
قولى ابن وهب صاحب مالك ويحكي أيضا عن ابن الماركة وأبي ثور وقال أبو القاسم الجوزي سألت مالك ناظما عن البسمة فقال السنة
الجهر بها سلم اليه وقال كل علم سل عنه أهله اهـ ولا شك ان من كان اماما في علم وكان ذلك العلم يتعلق به علم آخر وهو غير متقن له
داخله الوهم والغلط قاله ابن القاضى في تأليفه على قراءة ابن كثير وقيل يسر بها ومن قاله من الصحابة الخلفاء الاربعة وابن مسعود
وعمار بن ياسر وابن معقل وغيرهم رضى الله عنهم ومن التابعين فن بعدهم الحسن والشعبي والنفخي وقنادة والاعمش والثوري واليه
ذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد وغيرهم الى ان قال وقال صاحب الفروع يكفر جاحدا البسمة ويقسق تاركها قال الامام في تفسيره
سألت عمرة الراعية وكانت من كبار العارفات ما الحكمة في ان الجنب ١٧٥ والحائض عنمان من القراءة دون البسمة

قالت لان البسمة اسم الحبيب
والحبيب لا يمنع من ذكر
الحبيب وروى الزرقاني عن أبي
سهل الاي وروان خطيبا بخاري
وجمع سننه ثم ان زاد وجهه
ورأى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال رويت عندك خيرا
يا رسول الله ففعلته فلم يكن
وحي فقال لانك قرأتها ولم تقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم فانتبه
وقرأها بالبسمة فزال وجع
سننه ولم يعد قال الخطيب اعتقدت
مذهب الشافعي في هذه المسئلة ولا
أصل في الابهار وروى عن بعض
العارفين وقد قيل له فيما ذكري
ظاهر اسم الشافعي وعلاؤ ذكره
على جميع من في عصره قال
يا طاهر بسم الله الرحمن الرحيم
لكل صلاة اهـ وفي الفواكه
الدواني للنفاوى على الرسالة
عند قوله فان كنت في الصبح قرأت
جهرا بأما للقرآن لا تفتتح
بسم الله الرحمن الرحيم في أم
القرآن ولا في السورة بعدها لا سرا
ولا جهرا اماما كنت أو فذا أو
مأموما لانها عند الامام وأجد
وأبي حنيفة ليست آية من الفاتحة

من أهل العلم الى الطلاق بصورة هذا الضرر الذي ذكرناه وطلقتها على زوجها كان هذا العالم
فاسقا جاثرا فان تزوجت بعده هذا الطلاق كان كلوط فيها محض زنا مكتوبا على الحاكم وعاميا
وعلى من أعان عليها وكل واحد لا ينقص من وزر الآخر شيئا وما أجهل هذا العالم حيث
لم يعرف قواعد الشرع ولا عرف وجوه تفصيل الضرر الموحى للطلاق والذي لا يجب
الطلاق وأما سقوط النفقة عن الزوج لهذه الزوجة على صفة الامر الذي ذكرناه بينهما
فامر بين اقتضته قواعد الشرع لم يخالف فيه أحد وقد اتفقوا على ان النفقة في مقابلة الاستمتاع
فتى امتنع أحدهما امتنع الآخر وهذه المرأة هي التي منعت زوجها من الاستمتاع بها ظلم
وعداونا فلا نفقة لها على الزوج المذكور قال في المختصر يجب للمكة مطيعة للوط وليس أحدهما
مشرفا قوت وادام بالعادة ومعهوم الصفة وهي المكة أي غير المكة مع فقد العذر لا نفقة لها
وهو الأصح والمعتول عليه اللهم الآن تكون حاملا منه فلها نفقة الحمل ولو كانت عاصية لانه
حيث بذنبت على ولده لأهلها ونفقة الولد لا تسقط بمعيان أمه انتهى (ثم الجواب)
عن السؤال الثالث والله الموفق للصواب اعلم ان ارضاع الام لولده لا يتخلل ما أن تكون
في عصمة أب الولد أو خارجة عن عصمته بطلاق أو موت أمانا كانت في عصمة أب الولد فارضاع
ولدها واجب عليها بالاجماع قال الله عز وجل والوالدات برضه من أولادهن حولين كاملين
الى قوله وكسوتهن بالمعروف وهذه الصفة فيما اذا كانت المرأة في عصمة أب الولد فان الله
فرض عليها الرضا عى عا ذكر لكن بشرط أن يكون أب الولد قادرا على نفقتها فان عجز عن النفقة
طلقت عليه بعسر النفقة وان طلقت عليه خرجت من عصمته وبالنزوح عن عصمته سقط عنها
الرضاع وصار الولد واجب النفقة والقيام بأمه على جماعة المسلمين ولا يجب على أمه ارضاعه
اللهم الآن يكون الولد لا يقبل غير أمه لحيث تدبير أمه على ارضاعه قهرا ونفقةها واجبة على
جماعة المسلمين لاجل نفي أضاعة الولد ولا كراهة وان كانت المرأة الحامل بالولد خارجة عن عصمة
أبيه بموت أو طلاق فلا يجب عليها ارضاع هذا الولد قال سبحانه وتعالى فان أرضعن لكم فآتوهن
أجورهن واثمروا بينكم معروف وان تعاسرتم فسترضع له أخرى وهذا الذى ذكره الله عز وجل
في حق المطلقات فانه لما قال فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن دل ذلك على عدم وجوب
الرضا عى عليهن وهي في سورة الطلاق وفي سورة البقرة ذكر الرضا عى ولم يذكر أجرا دل ذلك

ولامن أول كل سورة فينبى المصلى عن قراءتها في الفريضة نهي كراهة هذا هو المشهور في المذهب ولا بن نافع قول وجوبها كذهب
الشافعي وعن الامام مالك باحتياط وعزى لابن مسلة تدبها ودليل المشهور حديث عبد الله بن مغفل وأهل وكان المازوى بأن بها سرا
فكاف في ذلك فقال مذهب مالك كله على صحة صلاة من يسلم ومذهب الشافعي على قول واحد بطلان صلاة تاركها والمتفق عليه
خير من المختلف فيه وقد ذكر القرافى وابن رشد والغزالي وجماعة ان من الورع الخروج من الخلاف بقراءة البسمة في الصلاة ومثل
ذلك قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز بعد إحدى التكبيرات لكن مع بعض الدعاء لتصير الصلاة صحيحة باتفاق لان الدعاء عند تارك
وحمل كراهة البسمة في الفريضة اذا أتى بها على وجه انها فرض من غير تقليد بل هي واجبة اذا قلنا لقائل بالوجوب ومسحبة في غيره اهـ وقال
الخروج من الخلاف من غير تعرض لفريضة ولا تقليد فلا كراهة بل هي واجبة اذا قلنا لقائل بالوجوب ومسحبة في غيره اهـ وقال

أبو الحسن في شرح نسخة في المأني في هذا المحل وإذا قرأت في صلاة الصبح وكذا غيرها من الصلوات المفروضة لا تستفتح القراءة فيها
بسم الله الرحمن الرحيم مطلقا لا في أم القرآن ولا في السورة التي بعدها الأسر ولا جهرًا أمّا ما كنت أو غيره والنهي في كلامه لا كراهة
وهو مذهب المذنبون ثم قال وفيها ثلاثة أقوال أيضا الوجوب لابن نافع وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه والاباحية لما لك رضي الله
عنه والندب لابن مسلمة إلى أن قال بعد كلام ابن الشيخ أحمد زروق قال وكان المازري يسمل سراقيل له في ذلك فقال مذهب مالك
على قول واحد أن من يسمل لا تبطل صلاته ومذهب الشافعي على قول واحد أن من تركها بطلت صلاته ونحوه قول الاقفاة سبي واستحب
بعضهم أن يقرأها ليأتي بصلاة متفق على صحتها إلى أن قال وقال في جامع الذخيرة الورع ترك ما لا بأس به حذرا مما به البأس كاختلاف
العلماء في مشروعية الفاتحة في صلاة الجنائز ١٧٦ فمالك يقول ليست مشروعة والشافعي يقول واجبة فالورع أن تقرأ كالسجدة

ومالك يقول الصلاة مكروهة
والشافعي يقول واجبة فالورع
أن تقرأ أم وفي شرح الشيخ
أحمد زروق في هذا المحل قوله
لا تستفتح إلى آخره يعني لأن ذلك
مكروه على المشهور ثم قال بعد
كلام ولا يبي عن ابن نافع
لا بأس بها ولا ينرشد عن ابن
مسلمة استحبابها وأربعها الوجوب
تقوله المازري عن ابن نافع
وعياض عن ابن مسلمة وهو
مذهب الشافعي على قول واحد
من تركها بطلت صلاته وفي
الذخيرة عن الطراز لا يختلف
في جواز البسلة في النافلة وإنما
لا تبطل صلاة الفريضة ومذهب
المذنبون الخصيف في النافلة في
البسلة وحكي ابن رشد وابن
لا يقبلها أو يقولها عياض
عن ابن نافع لا يتركها بحال في
فرض ولا تنقل أم وقال الشيخ
عبد الباقي في شرحه على المختصر
وكرها بفرض والورع البسلة
أول الفاتحة للخروج من
الخلافة قاله القرافي وغيره وكان
المازري يسمل سراقيل له في

على وجوب الرضاة عليهم وهي وذلك في حق من كانت في عصمة أب الولد وهو هذا أمرين
لا يحتاج إلى تأويل ولا تردد وان كانت المرأة خارجة عن عصمة أب الولد يموت أبيه ينتقل الحكم
في الرضاة إلى الولدان كان له مال ينفق منه على الأم ويعطى منه أجرها فإن شئت أرضعت
ولدها وان شئت امتنعت واستؤجرت له امرأة غيرها من ماله ان كان الولد يقبل غيرها أمه
فان كان لا يقبل غيرها أمه أجبرت أمه على رضاعته وأعطيت أجرها من ماله وان لم يكن للولد مال
وجب أمه في الرضاة والاستئجار لمن يرضعه على جماعة المسلمين وينتقل الحكم إلى ما تقدم
ان كان الولد لم يقبل غيرها أمه فلا رضاة على أمه إلا باختيارها وأجرتها على جماعة المسلمين
وان كان لا يقبل غيرها أمه أجبرت الأم على ارضاعه بحكم الشرع لدفع ارضاعه الولد وأجرتها واجبة
على جماعة المسلمين وإذا تقرره من قواعدا لشرع وظاهر بما تقدم ان المرأة المذكورة
في السؤال لم تخرج عن عصمة الزوج المذكور ولو طال قعودها بسبب أسها ولا تطلق بطل
هذا القعود وليس هذا من الضرر الموجب للإطلاق على الزوج أن يكونها أو قعته على نفسها
باختيارها وهي قادرة على رفعه برجوعها إلى دار زوجها وإذا كان هذا فأرضاع ولدها
من زوجها المذكور واجب عليها شرعا بلقاء في عصمة الزوج أب الولد ولا أجر لها في ذلك
لما قدمناه لكن النفقة عليهم من الزوج واجبة عليه لكونها هنا على الولد لا على الأم وان كانت
عاصية فلا تسقط نفقة الولد على أبيه بعصيان أمه انتهى وتنبه كما قال العبد الفقير إلى الله
أحمد بن محمد التجاني كنت كتبت في جواب وجوب الرضاة على كل والد إذا كانت في عصمة أب
الولد ونفقة خارجة عليها تذكرت قوله بحسوة في كتب الفقهاء يقول عليهم من لا علم له لكونهم
يعتقدون أن كل ما سطر في الكتاب صحيح معقول به فيضلوا بخالفه أمر الله وتلك القرلة هي أن
بعض من ينتسب إلى الفقه قال ان المرأة الشريفة لا يجب عليها رضاة ولدها وبعضهم يقول
أنها ان كانت عادة البلدان نساء الاشراف بها لا يرضعن أولادهن فلا رضاة على الأم الشريفة
قلنا ان هذا محض الكذب والافتراء على الله بما لم يشرعه في كتابه ولا في دينه بما سنبينه الآن
ان شاء الله فأقول اعلم ان ارضاع الأم لولدها التي هي في عصمة أبيه ونفقة جارية عليها واجب
من طريقين طريق نظري فقهى وطريق قطعي مصرحة في قول الله العظيم فاما الطريق
النظري فهو أن مراد الله من خلقه عمارة الدارين الجنة والنار ولم يرد أن يكون خلقه دفعه

ذلك فقال مذهب مالك على قول واحد من يسمل لم تبطل صلاته ومذهب الشافعي على قول واحد من تركها بطلت
صلاته وصالته يتفقان على صحتها خيرة من صلاة بقول أحدهما يبطلانها إلى أن قال ومحل كراهة البسلة فيه إذا اعتقد أن الصلاة لا تصح
بتركها ولم يقصد الخروج من الخلاف فان قصده لم تركه أم وقال الخريفي في هذا المحل أي وكرهت البسلة والتعوذ في الفرض
للإمام وغيره سرا وجهرًا في الفاتحة وغيرها ابن عبد البر وهو المشهور عند مالك وتحصيل مذهبه عند أصحابه وقيل بالإباحة
والندب والوجوب لكن من الورع الخروج من الخلاف بالبسلة أول الفاتحة ويسرها ويكره الجهر بها أم قال العلامة الشيخ
على العدوي في حاشيته على الخريفي قوله يسرها أي مراعاة للشافعي ومعلوم أن السر عنده لا تنكفي فيه حركة اللسان بل لا بد
من إسماع نفسه فيكون المراد بقوله يسرها أي ويسمع نفسه أم ثم قال الخريفي ولا يقال قولهم يكره الاثنان بهما في الفريضة

ينافي وتولم يستحب الاتيان بها للخروج من الخلاف لاننا نقول متعلق الكراهة الاتيان بها على وجهها فرض أو على ان صحة الصلاة يتوقف عليها وتعلق الاستحباب الاتيان بها دونية الفرضية والنقلية فلا تنافي بينهما اهـ وقال بعض العلماء المدققين المحققين قوله يعني الشيخ خليل في مختصره موكرا بفرض الحاصل انه اما ان يقصد الفرضية أو النقلية أو جماعاً أي على العموم بان يكون مراده واحد الاتيين ولم يقصد شيئاً أصلاً فهذه أربع وفي كل إما ان يقصد الخروج أولاً فهذه ثمانية الكراهة في سبع وهو مذهبها في صورة واحدة وهي ما اذا لم يقصد شيئاً أصلاً ونوى الخروج من الخلاف لعبد الباقي القائل بعدم الكراهة في صورتين هذه وما اذا قصد الفرضية ونوى الخروج لما فيه من التناهي لانه اذا قصد الفرضية كان شافعيّاً خالصاً والمراد بقاؤه مالم يكتمل لاحقاً اهـ وفي قريضة المسالك لمذهب الامام مالك للعالم العلامة الشيخ علي بن اندرغر العروشي ومن الورع ١٧٧ البسملة أول الفاتحة للخروج من الخلاف

وقد كان المازري يسهل سراً فقل له في ذلك فقال مذهب مالك على قول واحد من يسهل لم تبطل صلاته ومذهب الشافعي على قول واحد من تركها بطلت صلاته أي وصلاة يتفقان على صحتها خبر من صلاة يقول أحدهما بطلانها إلى أن قال ومحل الكراهة ما لم يقصد الخروج من الخلاف والاستحباب الاتيان بها وفي حاشية الدسوقي على شرح الدرر على المختصر هل تجب البسملة بالند في صلاة القرينة بمنزلة من يذرع صوم يوم رابع النحر ومن يذرع صلاة ركعتين بعد العصر أو لا يجب ان يوفي بذلك النذر لم أر من تعرض لذلك والظاهر اللزوم وخصوصاً بعض من أهل المذهب يقول بوجوبها في القرينة وهذا اذا كان غير ملاحظ بالند ولها الخروج من الخلاف والا كانت واجبة قولاً واحداً اهـ وفي المجموع وكرها بفرض الامراة خلاف اهـ وفي حاشية ضوء الشعوع على

واحدة بل خلقاً بعد خلق كما قال في القرآن وان هذا الخلق لم يثبت تكويته الامن ماء الذكر والانثى معاً الامن أحدهما فقط فعدا ذلك إلى الأزواج ومن أجل ذلك شرع عقد النكاح بشروطه ليقع مراد الله من اخراج الاولاد من الاصلاب إلى الارحام ثم من الارحام إلى ظهر الارض ودعا هذا النكاح إلى التناكح الذي هو الجماع ثم شرط حفظ الحمل من كل ما يوجب فيه فساد ولو جازا فساد الحمل لأدى إلى اضعاء النسل وبطل مراد الله ولا سبيل إلى ذلك وبعد الحمل اذا خرج الولد وجب على الام والاب حفظه وتغيبته حتى يصير إلى البلوغ فتسقط حينئذ ذمونه نفقته على الابوين بحفظ الولد بعد خروجه من البطن واجب على الام والاب لان ذلك من توابع شروع النكاح والجماع بحفظ الام ارضاعه وصونه عن المهالك وغسل الاذى عنه شها وغسلها إلى أن يكمل أجله وحفظ الاب هو سعيه في نفقة الام وكسوتها وكل ما يحتاج اليه الولد مما خرج عن التربية كالذهن والحناء وما أشبهه ما فلو لم يكن حفظ الولد واجباً على ابويه لأدى ذلك إلى اضعاء الولد واضعاء الولد محرمة شرعاً جماعاً فلو لم يكن واجب الرضاعة والتربية على الام اضعاء الولد لا يوجب من يحمل ثقله ومعاناة تعب الأمه فقط ولا تنافي ذلك غيرها الا لا صبر لمرأة على معاناة أمر الرضيع غير والدته ولو لم تجب نفقته ونفقة أمه على الاب لأدى ذلك إلى اضعاءه أيضاً ودليل تحريم الاضاعة قوله صلى الله عليه وسلم كفي بالمرء اثماً أن يضيع من يقوت فترك رضاع الأم ولولدها الذي هو مولود لصاحب عصمة المرأة موجب لاضاعه الولد وهو محرم ولو سقط الوجوب على كل والدته لاضاعت الاولاد فالقول بوجوب رضاعة الصبي على أمه التي هي في عصمة أب الصبي الجارية عليها نفقته هو مقتضى الحكمة الالهية وترك الوجوب فيه بوجوب اضعاء الصبي وهو حرام اجماعاً فهذا هو الطريق النظري في ذلك وأما الطريق القطعي فقوله سبحانه وتعالى والوالدان برضعتي اولادهن إلى قوله بالمعروف وهذه الآية فيمن كانت في عصمة الاب وأما ان كانت خارجة عن عصمته بطلاق فقد قال في سورة الطلاق فان أرضعتن لكم فأنهن أجورهن فاما المطلقة لا وجوب عليها في رضاعة ولدها والتي في العصمة يجب عليها رضاعة ولده وهي من توابع النكاح يدل عليه ان الله عز وجل ذكر الاجر في سورة الطلاق ولم يذكره في سورة البقرة وهو ظاهر ثم زاد في البيان والابضاح قوله سبحانه وان أردتم أن تسترضعوا اولادكم فلا جناح عليكم وهذا خطاب

جواهر ثاني (ج) المجموع قوله الامراة خلاف أو رد البنا في ان الكراهة حاصلة غير انه لم يبال بفرض العصمة عند المخالف لكن قد يقال اذا كانت المراة أو رجعت في الكراهة قطعاً وفي حاشية السبكي انه يتسلسل في الخلافات وهو حرج أقول ان شأن الورع التثنية واعلم انه قد قيل بوجوب البسملة في مذهبنا كما في العشماوية وفي غيرها وفي البناني ما نصه فائدة في عنوان الزمان بتراجم الشيوخ والاقران للبحاقي في ترجمة شيخه الحفاظ بن حجر ومنها بحثه المرقص المطرب في اثبات البسملة آية من الفاتحة أو نفياً ومذهب النظر إليها باعتبار طرق القراء فن تواترت عنده في حرفة آية من أول السورة لم تصح صلاة أحد بروايته الا بقراءتها على انها آية لم تتصل به الا كذلك ومن ثم أوجبها الشافعي رضي الله عنه لكون قراءته قراءة ابن كثير وهذا من نفائس الانظار التي ادخلها الله تعالى اهـ قال بعض العلماء وبهذا الجواب البديع يرتفع الخلاف بين آئمة الفروع ويرجع النظر إلى كل قارئ من

القرآن بما انفرد به من قوت في حروفه فحجب على كل قارئ بذلك الحرف وتلك القراءة في الصلاة بها وتبطل بتركها بالكان والافلا ولا ينظر الى كونه شافعيًا أو مالكيا أو غيرهما قاله بعضهم وهو حسن اهـ هذا ما نقله البناني بالحرف أقول محل خلاف القراء انما هو في الوصل بين السورتين وأما في ابتداء السورة فاتفقوا على اثباتها في غير براءة قال الشاطبي

ولا بد منها في ابتداء سورة * سواها وفي الاجزاء خير من تلا وظاهره ان الفاتحة مبدوء بها فهي محل اتفاق القراء لا تختلف طرقهم فيها فكيف يصح رد الخلاف الى طرقهم وهي متفقة في هذا الموضع فضلا عن أن يكون حسن امر قصا مطربا وأيضاً الاجماع على جواز القراءة السبع لحاق الصلاة وخارجها ونفس الراوي كابن كثير يحيز القراءة بغير ر وابتداء من السبع في الصلاة وخارجها عن قرأ برأيته غاية الامراته ١٧٨ اعني بضبط هذه الرواية وتخفيفها وغيره من العدول قام بغيرها وكل من عند ربنا

فالصواب ان خلاف الفقهاء باق وورفع الخلاف بين أئمة الفروع ونسجه الى اختلاف القراء فاسد على ان القراء لا يرجع اليهم في صحة ولا بطلان بل هذه للفقهاء وغاية منه صلبهم الاستعانة والتحليل والتكثير ولو سلم فيكون من الاحرف التي نزل بها القرآن تسهلا لامة اقرأ جبريل مرة بالبسلة ومرة بتركها كما اقرأ في آخر التوبة تجزى من تحتها الانهار باثبات من تارة وتركها وآخر الحديث ومن يتول فان الله هو الغني الحميد باثبات هو وقارة بحذفها اهـ ثم اذا فهمت هذا فالجيب كل الجيب ان يدعي الانسان انه مالكي المذهب ثم يدعي انه عالم ويدعي انه لا يتبع الا ما في مختصر خليل ثم يقول انه لا يصح لي خلف من يقرأ بالبسلة أول الفاتحة في صلاة الفريضة لزعمه أن الامام شافعي فلذلك لا يصح لي خلفه ولم يدرك الجهول انه صار مأخوذة بين الناس لوجهين أحدهما جهله أن قراءة البسلة أول الفاتحة في صلاة الفريضة

للرجال فقط دون النساء فان المرأة اذا أرادت أن تسترضع ولدها أعني تطلب له أحيرة ترضعه بالاجرة فلا كلام لها في ذلك لكونها لم يجعل الله لها شيئا في ذلك بخلاف الاب اذا أراد استرضاع ولده فله ذلك باختياره وقد تحببت أن القضيعة بما رفعت الى طوبى قصير الباع عاجز الاطلاع في العلم لظن العامة أنه ذ وهلم واطلاع فيقول ان الخطاب في تسترضعوا أولادكم شامل للرجال والنساء لاجل الجمع وذلك من عدم كمال المعرفة بوجه السياق وبيان ذلك أن الخطاب للرجال فقط ولو أراد دخول النساء لقال تسترضعن أولادكن فان الرجال تجمع بالمسم والنساء يجمعون بالنون ويدل أيضا على نفسه في النساء قوله اذا سلمت ما آتيتن بالمعروف وهو أجره المرضعة وليس للمرأة مال تؤدي منه أجره المرضعة فان كان لها مال فلا يجب عليها دفع الاجرة لانها من توابع النفقة ولا نفقة على الام بل على الاب فقد بان لك بما قررنا وجوب الرضاعة والتربية على الام وأن القول بسقوطها على المرأة الشريفة باطل لا يحل ارتكابه وأيضا ان الذي مضى عليه عمل الاسلام في جميع الاعصار والبلدان في البادية والامصار هو ان كل والدة ترضع ولدها بلا محاشاة منهم ولا مشاحة في ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم وبعده الى هلم جرا ولم يكن بين الامة نزاع في وجوب الرضاعة على الامهات لا ولادهن اللواتي هن في عصم آبائهن ولم يوجد في جميع بلاد الاسلام وفي كل عصر قوله لقاض أو مفت بسقوط الرضاعة على الام ومضى على وجوب الرضاعة عمل المسلمين في عصره صلى الله عليه وسلم وفي جميع الاعصار بعده الى هلم جرا فبان لك ان تلك المقالة التي فيها سقوط الوجوب للرضاعة على المرأة الشريفة محض الكذب والزور وبينة البطلان لمخالفتها لقول الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وهي من الاقاويل المزورة التي دخلت في كتب الفقه وحشيت بها ونظائرهما كتب الفروع وهي مسائل كثيرة منها هذه ومنها قتل الثلث لاصلاح الثلثين جوازا ومنها اباحة الزوج في دبر زوجته ومنها نكاح المتعة ومنها الزيادة في جميع النسوة على أربع ومنها تحليل شهم الخنزير مع تحريم لحمه ومنها اباحة طعام اهل الكباب الذين ذبايحهم الميتة اذا طبخها في الطعام ومنها اباحة النبيذ المسكر ومنها شفة الجبار ومنها مسئلة العروس في أيام أسبوعها الأول اذا كان العطر في رأسها كثيرا جدا انها لا تغتسل او تسمع على رأسها فقط في الغسل من الجنابة دون الغسل لرأسها خوفا من فساد العطر اكونه اضاعة مال لا يحل وكل هذه المسائل وأشباهها ظاهرة البطلان

لا يصير الانسان شافعيًا لنص علماء المذهب ان ذلك يفعل فبعض منهم أو جبهه وبعض نديه ومالك نفسه أباحه ثم اتفقوا وان على ان فعله لقصد انقروج من اختلاف ورع فكيف يصح صاحب الورع ذلك جهالة عظيمة لأن الذي يصلي صلاة متفقا على محبتها اذا هابه من يصلي صلاة مختلفة في محبتها وبطلانها ينبغي أن يتجنب منه عند كل عاقل والثاني أنا لو فرضنا ان من يسلم أول الفاتحة في صلاة الفريضة شافعي لا تسلم ان الاقتداء به لا يصح لقول خليل في مختصره وجاز اقتداء بأعمى ومخالف في الفروع اهـ قال الخريشي وكذا يجوز الاقتداء بالمخالف في الفروع كملا المالكى خلف الشافعي أو غيره من المذاهب ولو رآه فعل خلاف مذهب المقتدى ولم يدرك الجهول الضليل ان كلامه هذا طعن في خليل وفي مختصره قال ان المبطل شافعي ولا تصح صلاة المالكى خلفه لوجهين أحدهما أن يكون خليل رضي الله عنه جاهلا بان صلاة المالكى خلف امام شافعي ممنوعة وباطلة شرعا مع ان الاقتداء بالمخالف في الفروع ممنوع

أجماعاً فيكون جاهلياً بالكلية وثانيهما أن يكون رحمه الله تعالى عالماً بالمنع وإكثاره أياح ما منه الله تعالى جراً على الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ليغري بهذا المختصر هذه الأمة المحمدية وبأى هذين أتصف ينتفي الوفاق به ويختصره ويجمع مع مؤلفاته وقد أبطل الحس والعقل كليهما والحمد لله على ذلك وإذا كان حال هذا المـ كره كذا فلا ينبغي إغفال أن يشتغل بمناظرته ولأن يبالى بأنه كاره فالله -سببه وسائله- قلت كم إذا تقرر جميع ما تقدم ورأيت به يعني رأسك وحصل عندك علم وفهمته في ذلك واستقرت معرفته في قلبك على بصيرة وبينه من ربك فهو معتمدنا على قراءة البسملة أول الفاتحة في الصلاة من جهة علم الشريعة وأما معتمدنا على قراءتها أول الفاتحة في الصلاة من جهة علم الحقيقة فقد أمر في سيدي محمد العالي ونحن بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام بقراءتها أول الفاتحة في الصلاة وغيرها وأذن لي في ذلك وفي إعطائها ١٧٩ وهو عن سيدنا وسيلتنا إلى ربنا القطب المكنوم

وإن اتباع أقاويل من نص عليها ضلال لأجزاء صاحبها إلا النار ولولا خوف الإطالة المخلة لسردنا كثيراً من المسائل المشهورة في كتب الفقه الظاهرة بالباطل لمن له بصيرة بمعاني الكتاب والسنة وما أخرج الناس إلى عالم أو علماء يتبعون لهم كتب الفقهاء وينفخونها عما حشيت به من الباطل قال صلى الله عليه وسلم لم يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالبين وتأويل الجاهلين واتعمال المبطلين ولنا قاعدة واحدة عنها تنبي جميع الأصول أنه لا حكم إلا لله ورسوله ولا عبرة في الحكم إلا بقول الله وقوله رسوله صلى الله عليه وسلم وأن أقاويل العلماء كلها باطلة إلا ما كان مستنداً لقول الله أو قول رسوله صلى الله عليه وسلم وكل قول إمام لا مستند له من القرآن ولا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو باطل وكل قولة لعالم جاءت مخالفة لصريح القرآن المحكم وأصريح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هي حرام الفتوى بها وإن دخلت في كتب الفقه لأن الفتوى بالقول المخالف أص القرآن أو الحديث كفر صريح مع العلم به قال الله عز وجل ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقال صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد والقول بسقوط الرضاعة على المرأة الشريفة مخالف لصريح القرآن في قوله والوالدات برضعن أولادهن تحكهن ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وتلك القولة محدثة لم تستند للكتاب والسنة ولا هي من أمر الله فهي رد للحديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وقوله صلى الله عليه وسلم لا يبي هريرة أن أردت أن لا توقف على الصراط طرفتيهين فلا تحدثن في دين الله حدثنا برائيل وأمثال أمر القرآن واتباع أمره ونبيه هو سنته صلى الله عليه وسلم وسئلت عائشة رضي الله عنها كيف كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن بأمره وأمره ويتخى بنواحيه وحيث عرف أنه صلى الله عليه وسلم كانت سنته متابعة أحكام القرآن ووجب اتباعه في هذه المسئلة ووجب رفض تلك القولة الذليلة التي هي سقوط الرضاعة على المرأة الشريفة لأنها بدعة مخالفة لقول الله وسنته رسوله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشرا الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار الحديث ومن أعرض عن قول الله عز وجل في الحكم فقد حكم بحكم الجاهلية قال الله تعالى الحكم الجاهلية يبيغون الآية انتهى (وقد ورد سؤال) علي سيدنا

والبرزخ المكنوم شيخنا أحمد بن محمد الحسيني الخاني رضي الله عنه وأرضاه وعنا به وهو قد أمره بذلك وأذن له فيه سيدنا وجود وعلم الشهود سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وذكر لي سيدي محمد العالي أنصا ونحن في مكة المشرفة أن أقرأ البسملة متصلة بالفاتحة في نفس واحد في الصلاة وغيرها وهو عن الشيخ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأطلقني على أسرار في ذلك منها أنه أعطاني ورقة فيها ما نصه قال الشيخ القاضي محمد الدين الفيرزي زابادي رحمه الله والله العظيم لقد أخبرني الشيخ صني الدين البعلبكي عن الشيخ القاروني عن محمد بن العربي أنه قال إذا قرأت الفاتحة فقل بسم الله الرحمن الرحيم في نفس واحد فاني أقول والله العظيم لقد سمعت من لفظ أبي بكر الفضيل بن محمد الكاتب وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو محمد علي السالسي عن لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله المعروف بأبي نصر

الصرخاوي وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو عبد الله الوراق وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن يونس الطويل وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسين العلوي الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الرازي وقال بالله العظيم لقد حدثني عمر بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه وقال بالله العظيم لقد حدثني علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقال بالله العظيم لقد حدثني المصطفى صلى الله عليه وسلم وقال بالله العظيم لقد حدثني جابر بن عبد الله السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني اسرافيل عليه السلام وقال قال الله تعالى يا اسرافيل وعزني وجلالي وحمدي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة فاشهدوا على أني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت له عن السيئات ولا أحرق لسانه بالنار وأجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة

والفرع الآخر اه **قلت** لو ان رغبنا بالحق عن فهم هذا القول العظيم ونبل هذا الرج الجسيم او وجدت ما يرد به جميع ما في هذه الاسطر فاجلب وعلمت انك لا تكون في رده عن طردوا من سلب قهات ما ودعته من المسائل في رحالك والا فالتصديق اوفق واصح لحالك والاعني لا بقول البصريين من لم يرد الله فانه من نصير (ومنها) قراءة المأموم فاتحة الكتاب خلف الامام في الصلاة السرية والجهرية اعلم ان ما ودعناه في الفصل السابع من هذا الكتاب المبارك من ان العلماء متفقون على الحث عن الخروج من الخلاف بانقضاء مواعده بقى عن مسألة قراءة البسملة اول الفاتحة في الصلاة المتقدمة وعن هذه المسألة التي نشرع فيها الآن من نور الله تعالى قلبه من الاخوان المنصفين لكن لما كان غرضنا في هذا الكتاب المبارك رد الاغبياء من الطلبة الجهلة تعريضا لاراد هذه المسائل في هذا الفصل فاقول وبالله تعالى التوفيق ١٨٠ قال في قريبة المسالك المذهب الامام مالك ومن الورع البسملة اول الفاتحة

رضي الله عنه ونصه ما تقول العلماء اهل النظر والبصرة وكان المعرفة برسوم الشريعة ومقاصده في زوجة ذات عصمة صحيحة شرعا وزوجها في بلد لا كما بهافت من زوجها بغير ضرر يوجب فرارها الى دار اهلها وطلب زوجها من اهلها ورجوعه الى داره فنعوها منه ظلمنا حيث لاحا كم ينصفه منها فلما كثرت النزاع بين الزوجة واهلها والزوج المذكور قام جماعة من اهل تلك القرية واقفوا بالطلاق على تلك الزوجة غير ان زوجها معتمد من نظرهم على وجوب الصلح والطلاق دفعا للشجرة المفضية للقتال ان دامت والزوج دائم الابية عن الرضا بذلك الطلاق ثم بعد ايام هذا النزاع وتراضى الزوج المذكور مع اهل المرأة المذكورة وردت اليه زوجته لداره وهو يعتقد عدم طلاقها بل انها رجعت اليه بدون طلاق لكونه لم يرض بطلاق الجماعة واهل المرأة يعتقدون انها ردت اليه باثر طلاق وهم معتدون به ثم بعد عدة هربت ايضا الى دار اهلها بغير ضرر من الزوج معتقدة هي واهلها انه لا عصمة عليها والزوج المذكور رجعة طلاق الجماعة في زعمهم ثم بعد ايام تراضى الزوج المذكور مع اهلها وردوا الى داره فبقيت بدار زوجها مدة ايضا ثم هربت الى دار اهلها بغير ضرر من الزوج معتقدة ايضا مع اهلها انه لا عصمة للزوج عليها الصلح طلاق الجماعة في زعمهم انتهى السؤال (فاجاب) سيدنا رضي الله عنه بما نصه قال اعلم ان هذا السؤال محتوي على ثلاثة فصول الفصل الاول في صحة طلاق الجماعة المذكورة وعدم صحته الفصل الثاني في جواز تطبيق المرأة من زوجها بغير رضاه اذا كان بقاؤها في عصمته يؤدي الى القتال والقتل تخفيفا وعدم جوازه الفصل الثالث في الكلام على رد الزوجة لزوجها بغير ايقاع الطلاق المذكور ثم هروبا معتدة بالطلاق الاول فاما الجواب عن الفصل الاول ان عصمة الزوج على زوجته الشرعية لا تنحل بالابوت الزوج او طلاقه صريحا او كناية او تطبيق الحاكم وهو القاضي او السلطان الشرعي بشروطه من وقوع الضرر الثقيل او الخفيف الدائم من الزوج لا غير وما سوى هذه الامور لا تنحل بها عصمة الزوج عن زوجته شرعا فاذا عرفت هذا فطلاق الجماعة باطل لا يلتفت اليه شرعا لان كل من طلق زوجة غيره بغير اذن زوجها فهو فوضولي وطلاق الفضولي كبيع موقوف على اجارة من يده العصمة ان اجازته صحيح والابطال ما لم يكن المطلق لزوجته غيره حاكما شرعا بسبب ضرر من الزوج يوجب تطبيق الزوجة منه بغير اختياره فطلاق الحاكم حينئذ صحيح باجماع الامة

في الفرض للخروج من الخلاف فقد كان المازري يسهل سرا فقبل له في ذلك فقال مذهب مالك على قول واحد من يسهل لم تبطل صلاته ومذهب الشافعي على قول واحد من تركها بطلت صلاته وصلاة يتفقان على صحتهما خيرا من صلاة يقول احدهما بطلانها وكذلك القراءة خلف الامام في الجهر وباسماع نفسه ولا يكتفي بحركة اللسان اه وفي شرح عبد الباقي على مختصر خليل عند قوله وكرها بفرض مثله وقال في المجموع عاطفا على سنن الصلاة وانصات مأموم وان لم يسمع او سكت الامام ولا تخفي مراعاة الخلاف اه وقال الدسوقي في حاشيته على شرح الشيخ الدردير على مختصر خليل عند قوله وانصات مقتد ولو سكت امامه وتكره قراءته أي ما لم يقصدها الخروج من خلاف الشافعي والافلاكر اه اه وقال القرطبي في تفسيره اختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة

فقال مالك واصحابه هي متعينة للامام والمنفرد في كل ركعة قال ابن خزيمة منداد البصري المسالك واما لم يختلف قول مالك ان من نسبها في ركعة من صلاة ركعتين ان صلاته تبطل ولا تجزئ به واختلف قوله فيمن تركها ناسيا في ركعة من صلاة رباعية او ثلاثية فقال مرة بعيد الصلاة وقال مرة أخرى بسجدة سجدة في السهو وهي رواية ابن عبد الحكم وغيره عن مالك قال ابن خزيمة منداد وقد قيل انه بعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام قال ابن عبد الحكم الصحيح من الاقوال انها تلك الركعة وبأنى بركعة بدلا منها كمن أسقط سجدة سواء وهو اختيار ابن القاسم وقال البصري وأكثروا أهل البصرة والمغيرة بن عبد الرحمن المدي اذ اقرأ بالقرآن مرة في الصلاة أجزاء ولم تكن عليه إعادة لانها صلاة قد قرأها بالقرآن وهي تامة لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لمن لم يقرأ بالقرآن وهذا قد قرأها قال القرطبي ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في كل ركعة وهو الصحيح على ما يأتي ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في كل ركعة وهذا سبب الخلاف والله اعلم وقال أبو حنيفة والثوري والاوزاعي ان من تركها

عامة في صلاته كلها أو قرأ غيرها أجزاء على الاختلاف عند الأوزاعي في ذلك وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن أقله ثلاث آيات أو آية طويلة كآية الدين وعن محمد بن الحسن أيضا قال الاجتهاد في مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة نحو الحمد لله ولا أسوغه في حرف لا يكون كلاما وقال الطبراني يقرأ المصلّي بأمر القرآن في كل ركعة أن لم يقرأ بها لم يجزه الا مثله من القرآن عدد آياتها وحرفها وقال ابن عبد البر وهذا المعنى له لأن التعمين لها وانص عليها قد خصها بهذا الحكم دون غيرها ومحال ان يجبي بالبدل بها من وجبت عليه فتر كما هو قادر عليه وانما عليه ان يجبي عنها ويعود إليها كسائر المفروضات المتعينات في العبادات وأما المأموم فان أدرك الإمام را كما قال امام يحمّل القراءة عنه لاجعاهم على انه اذا أدركه را كما انه يكبر ويركع ولا يقرأ شيئا فان أدركه قبل أن يركع فانه يقرأ ولا ينبغي لاحد ان يدع القراءة خلف امامه في صلاة السرفان فعل فقد أساء ولا شيء عليه عند مالك وأصحابه وأما اذا ١٨١ جهر الامام فلا قراءة بقائه الكتاب ولا

غيرها في المشهور من مذهب مالك اقول الله تبارك وتعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي أنار ع القرآن وقوله في الامام اذا قرأ فأنصتوا وقوله من كان له امام فقرأه الامام له قراءة وقال الشافعي فيما حكى عنه ابو يعقوب وأحمد بن حنبل لا تجزي أحدا صلاة حتى يقرأ فيها بقائه الكتاب في كل ركعة اما ما كان أو مأموما جهر امامه أو أسر وكان الشافعي بالعراق يقول في المأموم يقرأ اذا أسر ولا يقرأ اذا جهر كشهو ومذهب مالك وقال البصري فيما يجهر فيه امام بالقراءة قولان أحدهما ان يقرأ والآخر يجزيه ان لا يقرأ ويكتفي بقراءة الامام حكاه ابن المنذر وقال ابن وهب وأشبهاه ابن عبد الحكم وابن حبيب والشافعيون لا يقرأ المأموم شيئا جهر امامه أو أسر لقوله فقراءة الامام له قراءة وهذا عام لقول جابر بن عبد الله يقرأ في كل ركعة

وأما سوى هذا كما لا يسبيل له الى تطبيق زوجة الغير بغير اذنه فحينئذ تطلق الجماعة لم يصادف محلا اذ ليسوا في مرتبة الحماكم الذي له النظر ولم يكن الزوج أجاز تطلقها فظها بطلان طلاق الجماعة شرعا لبيان انهم فاضليون فلا حكم لهم في الطلاق وأما الجواب عن الفصل الثاني وهو جواز تطبيق المرأة من زوجها للحماكم بغير ضرر من الزوج لكن بقاؤها في عصمته بقضي الى القتل والقتال وعدم حوازه والله الموفق للصواب اعلم ان خوف وقوع القتل والقتال على دوام عصمة الزوج شرعي على زوجته لا يوجب تطبيق الزوج وحده المذكورة من زوجها مالم يغير بضرر من الزوج يبيح التطليق منه بحكم الحماكم لا غير لكون انحلال عصمة الزوج بغير اختياره وبغير ضرر الاخوف التآدي الى القتل عن زوجته لا محمل له في رسوم الشرع لا كتابا ولا سنة ولا في كتب الفروع فان قال قائل ان سفك الدماء من أعظم الفساد في الارض ومن أعظم الضرر ورات الشرعية حيث لاحكم برفعها وإيقاع الطلاق كراهي الزوج دفعا لسفك الدماء هو امر أخف من سفك الدماء وارتكاب أخف الضررين أولى قلنا ان هذا النظر باطل وبيان ان الطلاق حينئذ تطلق كراهي في الشرع باطل لا يلزم مما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا طلاق في اغلاق والاغلاق هو الاكراه فان قال المعارض ان طلاق الحماكم بالضرر بغير اذن الزوج اكراه وطلاق الاكراه باطل فكيف طلاق الحماكم بالضرر قلنا ان طلاق الحماكم بالضرر متبع لامر الله قال الله عز وجل الطلاق مرتان فامسك به معروف أو تسريح باحسان وقال سبحانه وتعالى واذا طلقتم النساء الى قوله ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا الآية وهذا وان كان في مسألة الزوجة عند كمال العدة مضارة بالزوج من زوجها فهو متناول لجميع وجوه الامسك بالضرر وقال سبحانه وعاشروهن بالمعروف فن خالف أمر الله سبحانه وأضر برزوحته طلقها الحماكم عليه كراهي وليس من ضرر الطلاق بالا كراهي لان الطلاق بالا كراهي باطل اذ لم يكن من الحماكم عن ضرر من الزوج وأيضا اذا طلق المرأة من زوجها بغير اختياره دون ضرر لحماكم من زوجها بل لاحمل خوف القتل والقتال ودفع الفساد بهما فان فرجها حينئذ لا يحل وطؤه لغير زوجها الذي طلقته منه اذا تزوجت بعد ذلك لانها باقية في عصمة الاول ولا سبيل لطلاقها منه فهي محصنة بعصمته والله تعالى حرم نكاح المحصنات من النساء قال سبحانه وتعالى بعد ان ذكر محرمات النكاح عاظها عليها بالتحريم والمحصنات

فلم يصل الا وراء الامام والصحح من هذه الاقوال قول الشافعي وأحمد ومالك في الآحوان الفاتحة متعينة في كل ركعة لكل أحد على العموم لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بأمر القرآن وقوله صلى الله عليه وسلم ان أنادى انه لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد آخرجه أبو داود وكذا لا يوجب سجود ركعة ولا ركوعها عن ركعة أخرى فكذلك لا تنوب قراءة ركعة عن غيرها وبه قال عبد الله بن عوف وأيوب السختياني وأبو ثور وغيره من أصحاب الشافعي وداود وروى مثله عن الأوزاعي وبه قال مالك وروى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وأبي هريرة وأبي بن كعب وأبي أيوب الانصاري وعبد الله بن عمرو بن العاصي وعبد بن الصامت وأبي سعيد الخدري وعثمان بن أبي العاصي وخوات بن جبير رضي الله تعالى عنهم انهم قالوا لا صلاة الا بقراءة الكتاب وهو قول ابن عمر والمشهور من مذهب الأوزاعي وهؤلاء الصحابة بهم القدوة وبهم الاسوة وكلهم يوجبون الفاتحة في كل ركعة

الدارقطني هذه اللفظة لم يتابع فيها سليمان عن قتادة وخالفه الحفاظ من أصحاب قتادة فلم يذكرها منهم شعبة وهشام وسعيد وابن أبي عروبة وهشام وأبو عروبة ومهر وعدي بن أبي عمارة قال الدارقطني فاجاءهم يدل على وجهه وقدرى عن عمر بن عامر عن قتادة متابعه التميمي ولكن ليس هو بالقوي تركه ابن القطاز وأخرج أيضا هذه الزيادة أبو داود من حديث أبي هريرة وقال عنه هذه الزيادة إذا قرأنا متواتر البست بمحفوظة وذكر أبو محمد عبد الحق أن مسلما صحيح حديث أبي هريرة وقال عندي صحيح قال القرطبي وما يدل على صحتها عنده أدخلها في كتابه من حديث أبي موسى وإن كانت مما لم يجمعوا عليها وقد صححها الإمام أحمد بن حنبل وابن المنذر وأما قوله تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا فانه نزل بمكة وتحريم الكلام في الصلاة نزل في المدينة كالأل زبد بن أرقم فلا حجة فيها فان المقصود المشركون على ما قال سعيد بن المسيب وقد روى الدارقطني عن أبي هريرة انها نزلت ١٨٣ في رفع الصوت خلف رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقال عبد الله بن عامر ضعيف وأما قوله عليه السلام ومالي أنازع القرآن فأخرجه مالك عن ابن شهاب عن أبي الليثي واسمعه فيما قال مالك عمرو وغيره وقال عامر وقيل يزيد وقيل عمارة وقيل عباد ويكنى أبا الوليد توفي سنة إحدى ومائة وهو ابن تسع وسعين سنة لم يرو عنه الزهري الأخذ الحديث الواحد وهو ثقة روى عنه محمد بن عمرو وغيره والمعنى في حديثه فلا تجهر وإذا جهرت فان ذلك تنازع ونجاذب ونجاذب أقرؤا في أنفسكم بينه حديث قتادة وفيه العارفين وأبو هريرة الراوي للحديثين فلو فهم المنع حمله من قوله مالي أنازع القرآن لما أفتى بخلافه وقول الزهري في حديث أبي فأنهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله

وإمامه في المسحلة وعلى تقدير عمله فيها فليحط الزناد من طاعته الصغرى فإذا خالف ما ذكرنا فهو مفرط وعليه الضمان وبفهم من الأمن انه اذا كان في محل خوف ولم يمكنه أن يحط زناذه من الطلبة السفلى للخوف مما يقع به من أص أوسع فانه يؤمر برفع فم مكملته الى ناحية السماء فاذا لم يرفعها واطاح الزناد وضربت أحد أفعله به خطأ لانه مفرط ولم يكن كالأهل لان الشارع به زرع الخوف ولكن لا يلزم العاقلة الا اذا قامت البيئة على صدقه وتصدقه العاقلة لعدم التهمة لان العاقلة لا تحمل الا ما قامت عليه البيئة فاذا لم تقم البيئة على دعوى القاتل ولم تصدقه العاقلة فهو محل نظر عند سيدنا رضى الله عنه توقف فيه ولم يجزم فيه بشئ لشدة قورعه ومحافظته على أحكام الله تعالى وليس هذه المنازلة من الهدر الذي لاديه فيه ولا قصاص لان الامور التي لا شيء فيها ذكرها الشارع باعيانها وهي الجماء والبئر والمعدن ويحكي بهما من قتل نفسه والعيان بالله فانه لاديه له لنسي الشارع عن فعله وكذلك من سقط من سطح وهو نائم للنسي أيضا عن النوم بالسطح وليس فيه حائل بقبه من السقوط لانه قال فيمن نام على هذه الحالة فقد برئت ذمة الله عنه فان هذا لاديه فيه لكونه فعل مانه عن ذكره كرامة من سيدنا رضى الله عنه انتهى ما فهمه ومعه من تقر برسيدنا رضى الله عنه محمدا أبو عبد الله بن محمد بن المشري حفظه الله عنه آمين وورد على سيدنا سؤال في ونصه ساداتنا العلماء وأبكم فيمن حصد زرع وجهه وبقي الى آخر رمضان وشرع في الدراس من غير ضرورة فليحذر الزرع وأكل رمضان هل يجوز له ذلك الاكل ويبقى حتى تمضي الايام الباقية من الصيام نحو استه أيام فقط ويشرع في الدراس والحالة ان رب الزرع المذكور لم يكن معينا في الخدمة وهو لم يتقدر أن يؤجر على درس زرع من ماله أجيبوا لنا واكم الاجر من الله والثواب (فاجاب) سيدنا رضى الله عنه بقوله اعلم ان وجوب صوم شهر رمضان بعينه لازم لكل مكاتب معلق في رقبته لا يهبط عنه ولا يخل ولا يباح فطره الا لناقل أصلي كالعلة التي ذكرها الله عز وجل من المرض والسفر فقط أما السفر فمعلوم عند المسلمين من جوازه ومسافة القصر المشتركة فيه وغيرهما من الشروط وأما المرض فيختلف باختلاف الابدان ولا تطبل بتفصيله هذا اذ ليس منصوصا فان كانت العلة هي اضاعة المال المنهني عنها فليست نظر ان كان اذا تركها حتى يكمل صوم رمضان لم يفسد فلا يباح له فعلها المؤدى لا فطره فان فعلها أو فطره عليه القضاء والكفارة وان كان اذا تركها

عليه وسلم يريد الجهر على ما بينا والله تعالى التوفيق وأما قوله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة الحديث ضعيف أسنده الحسن بن عمارة وهو متر وك وأبو وهو ضعيف كلاهما عن موسى ابن أبي عائشة عن عبد الله بن شاذان عن جابر أخرجه الدارقطني وقال روه سفيان الثوري وشعبة واسرائيل وشريك وأبو خالد الدالاني وأبو الأحوص وسفيان بن عيينة وجرير بن عبد الحميد وغيرهم عن موسى بن عائشة عن عبد الله بن شاذان عن سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب وأما قول جابر بن سلم ركهة لم يقرأها بأم القرآن فلم يصل الا وراء الامام فرواه عن وهب بن كيسان عن جابر قال ابن عبد البر روه يحيى بن سلام صاحب التفسير عن مالك عن أبي نعيم وهب بن كيسان عن النبي صلى الله عليه وسلم وصوابه موقوف على جابر كما في الموطأ وفيه من الفقه ابطال الركة التي لا يقرأها بأم القرآن وهو يشهد لصحة ما ذهب اليه ابن القاسم ورواه عن مالك في الغناء الى ركة والبناء على غيرها ولا يستند

الشيخ رحمه الله لا يقرأ فيها بام القرآن وفيه ان الامام قراءته ابن خافيه قراءه وهو مذهب جابر وقد خالفه فيه غيره وقال ابن العربي لما قال صلى الله عليه وسلم لم يقرأ فاتحة الكتاب واختلاف الناس في هذا الاصل هل يحمل النفي على التمام والكمال او على الاجزاء واختلاف القنوي بحسب اختلاف الناظر ولما كان الاشهر في هذا الاصل والاقوى ان النفي على العموم وكان الاقوى من روايه مالك من لم يقرأ فاتحة الكتاب بطلت ثم نظرنا في تكرارها في كل ركعة فمن فهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم افعل كذلك في صلاتك كلها الزمه ان يقرأ بعد القراءة كما بعد الركوع واليهود والله تعالى اعلم فاذا ذكرناه في هذا الباب من الاحاديث والمعاني في تعيين الفاتحة بردها على السكونيين ولهم في ان الفاتحة لاتتمين واما وغيرهما من آي القرآن سواء وقد عينها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كما ذكرنا وهو المايين عن الله تعالى مراده ١٨٤ في قوله واقم الصلاة وقدرى ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه

قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب
وما تبسر فدل هذا الحديث على
ان قوله صلى الله عليه وسلم
للعراقي اقرأ ما تبسر معك من
القرآن ما زاد على الفاتحة وهو
يفسر قوله تعالى فاقرؤا ما تبسر
منه وقدرى مسلم من عبادة
ابن الصامت اخبره ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة
لمن لم يقرأ بأبم القرآن زاد في
رواية نفاذ اوقال عليه السلام
فهى خداج ثلاثا غير تمام أى
غير مجزئة بالأدلة المذكورة
واتلوا خداج النقصان والفساد قال
الاحفص يقال خدجت الناقة
اذا ألقت ولدها قبل أن وان التاج
وان كان تام الخلق والنظر يوجب
في النقصان ان لا تجزئ معه
الصلاة لانها صلاة لاتتم ومن
خرج من صلاة وهي لم تتم فعليه
اعادتها على حسب حكمها ومن
ادعى انها تجزئ مع اقراره بنقصها
فعليه الدليل ولا يسبيل اليه من
وجه يلزم والله تعالى أعلم ومنها
تكرار العاتحة فيما عدا العرائض
الجنس وانما فندنا تكرارها بغير

تفسد وتهلك فيباح له الفطر لأجل خدمته لكن إن لم يقدر على الخدمة وهو صائم فإن كانت له قدرة فلا يباح له الفطر وهذا عام في كل فعل وأما مسألة الزرع التي ذكرها أئمة الدرر فلا يباح الفطر له لأنه لا يفسد ولو بقي أكثر من شهر كما هو معلوم عند العامة وانخاص فضله عن الأيام القليلة التي ذكرتم فنأفطر بنفسه له فعلية القضاء والكفارة وهو عاص منتهك لحرمه الشهر التي لا يباح الأبوجود العلة التي ذكرها الشارع وهي إضاعه المال وهي منفية هنا وأما المصداق فلي نظر صاحب الزرع إن كان إذا تركه لا يخاف هلاكه فسيقوطه أشد بفسه أو بأمر آخر متحقق وقوعه فيتركه ويتمادي على صومه فإن حصده مع هذا أو أده لا فطر عليه القضاء والكفارة أيضا وإن كان يخاف عليه بتركه مما ذكرنا فيجوز له الفطر لأجل خدمته له وأما قولكم يقدر أن يتأجر عليه هذا إذا كان الأجير كافرا وأما إن كان مسلما فتحكمه ورب الزرع سواء فلا يباح له الفطر لأجل خدمته إلا إذا لم يجد ما يسد به رمقه في ذلك الوقت إذا ترك الخدمة وصار حكمه بمن تحصل له المدة فعندهذا يباح له الفطر لخدمته وإن لم يصل إلى هذه الحالة التي ذكرنا فأفطر بنفسه عليه القضاء والكفارة وهو عاص أيضا ولا نطنه يصل إلى هذه الحالة التي ذكرنا إلا في وقت الجوع الشديد ولا جوع اليوم في فطرنا والحمد لله فهذا هو الطريق الذي يجب سلكه والصراط الذي قال سبحانه وتعالى فاتبعوه وأما ما يوجد من الفتاوى في القياسات التي لا أصل لها صحيح فهي بينة الطريق غيبي عنها بقوله ولا تتبعوا السبل إلا به انتهى من أملائه رضي الله عنه على محبة سيدى محمد بن المشرى رضي الله عنه وسئل سيدنا رضي الله عنه عن مسائل منها ما حكم الله في مال الأعراب المحاربين الباهيين أموال بعضهم بعضا وما حكم المعاملة معهم وما الحكم في صدقاتهم وعطيتهم ومشارطة الطلبة عندهم للقراءة فاجاب رضي الله عنه بما نصه قال أعلم أن إجماع الأمة انعقد على أنه لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس وكل ما أخذ عن غير طيب نفس فحرام إلا ما أخذ بصورة شرعية قهرية كأخذ الزكاة من مائه أو كأخذ حقوق المظلومين من مائه أو ما يتبع ذلك من الحقوق اللازمة شرعا وهي كثيرة مفصلة في كتب الفروع فلا نطيل بذلك ها فإن أخذ ذلك من صاحبه عن غير طيب نفس حلال لمعنى الحق الشرعي لقوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوه هاهنا موافق ما نى دماءهم وأموالهم

الفرائض الخمس لان الواقع من الشئ رضى الله تعالى عنه وأهل طريقته في غير الخمس كما أمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأذن له في ذلك فاما الفقهاء فقد صرحوا بجملة الصلوات كرا القاتحة بينهم اطلاقا قال عبد الباقي في شرحه على مختصر خليل عند قوله وبتعمد كسجدة أى وبتعمد زيادة ركن فعلى كسجدة في فرض أو نفل لا قولى ولا تبطل بتعمد زيادته على المعتد وقال الحرشي في شرحه على المختصر في هذا المحل وقوله كسجدة من كل ركن فعلى وخرج بتشبيهه بالركن الفعلي القولى كذكر بالقاتحة والظاهر لا تبطل لانها من الذكر وتقدم فيه خلاف واعتمد في شرحه عدم البطلان أيضا وقال السبكي العدوى في حاشيته على الحرشي قوله عدم البطلان أيضا مرتبط بفاصل اعتمد أى واعتمد أيضا كما اعتمد ما في قولنا والظاهر لا تبطل وفي قرينة السالك لمذهب مالك للسبكي الهرشي وزيادة ركن فعلى عمدا أو جهلا كسجدة في فرض أو نفل لا قولى فلا تبطل بتعمد زيادته على المعتد كذكر بالقاتحة اه وفي شرح الدردير

في هذا المحل وبتمدد زادة ركن فعلي كسجدة لا قولي فلا تبطل على المعتمد اه وفي اقرب المسالك لمذهب الامام مالك للشيخ الدردير
وبتمدد زادة ركن فعلي كركوع أو سجود بخلاف زادة ركن قولي اه وفي حاشيته قوله قولي فيه رد على من يقول انه اذا كرر انما تحته
تبطل وهو احد قواين ومعه شارحنا تبعنا للتأني واعتمد المحسنى اه لانه من جملة تكرار الذكر اه (ومنها) ترتيل الركوع والرفع منه
والسجود والجلوس بين السجدين قال شيخنا رضي الله عنه كما في رسالته لاهل الشام فالواجب لها يعني الصلاة المحافظة لها على شروطها
وهي معلومة واستكمال فرائضها وهي مشهورة وتنقيل هبتها في الركوع والسجود على الحد الذي ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم في
الخبر الصحيح بقوله ثم ترك حتى تطمئن راكعاً ثم ترفع حتى تستوي قائماً ثم تسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ترفع حتى تستوي جالساً ثم تسجد
حتى تستوي ساجداً وقال واهل في بقية صلاتك هكذا واحذروا كل الحذر ١٨٥ من الوقوع في الهلاك الذي وقع الناس فيه من
عدم مبالاتهم بتكبيرهم للصلاة

فانهم يتقرونها نقرأ الديكة للعب
وذلك مبطل بشاهد قوله صلى
الله عليه وسلم في الخبر الصحيح
للرجل الذي رآه يفعل ذلك
ارجع فصل فانك لم تصل وهو
يصل كذلك فلا تاعلى تلك الهيئة
التي هي الاسراع في الركوع
والسجود ثم في الرابعة علمه
الكيفية السابقة وقد قال صلى
الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني
أصلي فانه صلى الله عليه وسلم كان
يتم الركوع والسجود بالطمأنينة
والطمأنينة في الشرع عدم
الاضطراب ومعه انه ان راكع
والساجد اذا بلغ حد الركوع
والسجود يتراخي فيه ما قدر
ما يسبح الله تعالى ثلاث تسبيحات
وهو راكع أو ساجد بالتراخي يعني
بالترتيل في التسبيح لا أقل من
ذلك هذا أقل الطمأنينة ومن
نقص عن هذا القدر فسدت
صلاته فانها هي التي وقع فيها الخبر
اذا صلاها صاحبها فعد فراغه
منها يأخذها الملك فيلغها كما
يلف الثوب الخلق ثم يضرب بها

الاجحة او حسام - م على الله واما غيره هذا فان أخذ مال المسلم عن غير طيب نفس حرام بالاجماع
يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ان الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم الى ان تلقوا
ربكم كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا اللهم هل بلغت فقالوا اللهم نعم والحديث
وقضيته مشهورة في كتب الحديث فلا تطيل بذكره وقال سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا
لأننا كنا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم فالمرجع في الحكم
الى هذه النصوص القطعية والوقوف عند حدودها فرض لازم على كل مسلم فاذا عرف هذا فما
مضت عليه عادة الاعراب والظلمة من اقتحامهم وأخذ مال المسلمين بغير صورة شرعية فكل
ما يديهم حرام لا يحل لمسلم معاملة من بوجه من وجوه العوض ولا قبول عطياتهم وهذا ما بهم
كل ذلك حرام وهذا حده في الاصل ثم ان كان البلد غلب عليها جميع ذلك ولا يوجد غيره بأيديهم
بوجه من وجوه المخالطة فكل ذلك حرام ومن فعل من ينسب الى الفقه اوالى الاسلام فاخذ
ذلك مستحالة معتدرا بعدم وجود غيره فلا عذر له في الشرع ويسهل عليه في الشرع بانه
مقتحم ما حرم الله ظاهراً ولا يحل سكناه في تلك البلد ولا بقاءهم فيها والهجرة عليه من ذلك المكان
واجبة بتوافر نصوص الشرع وما كان مخالطاً عندهم بوجوه التجارة في ذلك الحرام واتلاف
عنه واشترائه بغيره عينا أخرى وبوجوه الحرائر والصناعة أو ضم مال بصورة شرعية اليه
فالاصل المعول عليه ان ذلك كله حرام بجميع ما اختلط فيه فن قدر على ذلك تمسك بهذا الاصل
وجرى عليه ثم ان تنزل الامر الى عموم ذلك في الارض واختلاط ذلك بصورة حسال وصورة
حرام بأيدي كاسبه كما هو صورة الوقت في المؤمن في اقامة طلب فرض الحلال ان يجتنب
ما علمت صورته صورة الغصب والمحرم وما جهل من ذلك وكان الاصل الاختلاط بصورة حسال
وصورة حرام كما ذكرنا اولاً وعم الفساد في الارض كما هو صورة الوقت رجوع الى اصل الحلال
الثالث وهو ان الحلال ما جهل أصله فان صورة الحلال كان في عهده صلى الله عليه وسلم
ما عرف أصله وأصل أصله ثم لما انقضت مدة الخلاف ورجعت ملكا عن وضار جمع الحلال
ما عرف أصله فقط ثم لما زاد الفساد وطمى بحره صار الحلال ما جهل أصله وهي المرتبة الثالثة
في الحلال وعلى هذا الحد وهذا المنوال يجري الحكم في معاملة هذه الطوائف بوجوه العوض
وقبول عطياتهم فلا يجتنب منها الا ما عرف صورة الحرام فيه مثل الشيء المغصوب والمأخوذ في

٢٤ جواهر - ثاني وجه صاحبها والمطلوب في الشرع ان يأخذ الانسان من صلاته مثل اتيانه لنومه اذا غلبه النوم فان أتى النوم
لا يأتيه مستجلاً ولا مخففاً بل يلقى عنه جميع اشغاله ثم ينام متمهلاً للنوم مطمئناً وكذلك حالة الصلاة يأتيتها متشاعلاً بها فيها قد أتى
كلية فيها تاركاً لما يشغله عنها ثم يفعلها بشروطها المذكورة وأما من صلاها مستجلاً لا يطمئن بركوعه ولا سجوده على الحد الذي ذكرناه
فانما غير مقبولة واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم أول ما ينظر الله تعالى اليه من أعمال العباد الصلاة فان قبلت نظر في سائر عمله وان لم
تقبل لم ينظر الله تعالى في شيء من عمله اه واذا عرفت هذا فاعلم ان العلماء متظاهرون على نص ما قاله شيخنا رضي الله تعالى عنه وهم
أجمعين وفي العهد الحمدي أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تتساهل بترك الركوع والسجود والاعتدال
فيهم مسأله كئانهم أو مأمومين أو منفردين وأما الزيادة في التطويل على الذكر الواجب أو المندوب فلا يليق بالامام بل بما يبطل

صلااتهم ان طول الاعتدال زيادة على الذكر الوارد فيه المطلوب منه وانما يليق ذلك بالنفرد وأما المأموم فهو تابع لامامه ثم ان طول تطويله لا خارجا عن المأمور به فله مقارنته ولو بلا هذره وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله عنه يقول لا ينبغي ان يقرأ إذا كان يغلب عليه الذهول في حضرة الله تعالى على شهود المأمومين ان يجعل نفسه اماما بالناس لان مثل هذا تحت أسرار القدرة الالهية لا اختيار له الا ان يأمره الشارع بتطويل قراءة الثانية عن الاولى كقراءة سورة الغاشية في الركعة الثانية من الجمعة وفي الاولى يسبح اسم ربك الاعلى مع انها أصغر من الغاشية قد ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم نص على ان تكون الثانية دون الاولى والقراءة في الرابعة دون الثالثة وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وكانت صلواته بعد الى الخفيف ومن الحكمة في ذلك كون النفس تزحف بطول الوقوف بين يدي الله تعالى على الدوام من غير ان ١٨٦ يتخلل ذلك شهودا لكون ذلك ليس من مقدور البشر الا ان يبين الله تعالى بذلك

على بعض أصفياه وتأمل يا أخي نفسك ان طول الامام الثانية على الاولى وطول الدعاء في التكبير في الرابعة في صلاة الجنائز تكاد وحل تخرج من حضرة الله تعالى ولا يصبر واقفا يصلي معك الا يجسم فقط وتلك صلاة لا تصح للقبول بل هي الى الرد اقرب كما مر في عدم الخشوع في قسم المأمورات واعلم يا أخي ان الاعتدال قد وردت فيه احاديث في تطويله وفي تقصيره فروى البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بطول الاعتدال حتى نقول انه نسي وفي رواية كان اذا جلس بين السجدين كانا يجلس على الرصف يعني في الحجارة المحمودة وأما الامام ابو حنيفة فقال يجب الاعتدال في الرفع من الركوع والسجود بقدر ما يفعل الركن من الاركان لان الاعتدال في هذين الموضعين انما شرع تنفيذا للصلى مع الخضوع من المشقة العظيمة التي تجلب له في ركوعه وسجوده

من الجنر والمأخوذ في صورة ربنا النسيئة وهي كثيرة يقاس ما لم يذكر منها على ما ذكر وأما ما جهلت صورته فان علم من صاحبه انه لم يكن عنده الا الحرام لم يخلطه بصورة أخرى كالحرارة والتجارة وابدال عين بعين أخرى فكل ما يبدل حرام لا تحل معاملة ولا قبول عطية وما اختلط بهذه الصور من تجارة وحرارة وصناعة وابدال عين بعين أخرى وإضافة حلال لم يحرّم ما في يديه الا ما له عين قائمة في التحريم وأما ما جهل أصله لحلال وقولنا في هذا المثل حلال فانما هو وحده لال عرضي لا أصلي لعدم وجود غيره بكثرة الفساد وعمومه في الارض واحتياج العبد الى القوت فيكون حلالا عما أعطاه حكم الوقت والضروة فقد قال سبحانه ونعالي وما جعل عليكم في الدين من حرج وكذا قال القطب الكامل والوارث الواصل والقدره الشامل سهل بن عبد الله التستري رضي الله عنه لو كانت الدنيا عظمه من دم لكان قوت المؤمن منها حلالا لان الله تعالى فرض العباد على العبد وأباح له أن يأكل كل مما في الارض حلالا طيبا كما هو نص الآية فاذا اتبع في الارض وجوه الحلال وعمت البلية في الارض كان اقتحامه للحلال لا على الا على امان أن يكون ما عرف أصله وأصل أصله كعامله الحريين باخذ الاجرة منهم على الخدمة والاشتراء مما يبيعونهم فان كل ما يبيعونهم كماله لا معارضة فيه فن وجد السبيل الى هذا وأما كنهه فلا يحل له معاملة المسلمين بوجه من الوجوه ولا يعامل الا الكفار الحريين لبعض الحلال يبيعونهم ولو أخذوا مال المسلمين فكله حلال ومعاملتهم حلال في غير الخيانة والاخذ بالآمان والكاذبة والغدر فان ذلك حرام ثم ان لم يجد هذا في منزل الى ما عرف أصله كمن وجد كنز من المال بصورة الجاهلية في أرض غير مملوكة وكذلك المعدن على هذه الصورة والصين وغيره ودون هذا من المراتب ما جهل أصله وعرف اختلاطه بأيدي كاسبه وله مراتب مفصلة في كتب الفروع وآخر مراتب الحلال اذا عمّت البلية في الارض فلم يجد المؤمن منها القوة الا الصورة المحرمة والجاه الحلال الى ذلك حل له أخذ قوته فقط كاقنيات الخائض من المستعملين الحنجر فقط وأما الزكاة في المحرم فنصورة الغصب وشبهه فلا زكاة فيه لان الزكاة فيما يتعلق ملك الشخص به ولا ملكية في الغصب وشبهه وأما ما اختلط وذهبت عينه به من أخرى وخالط بالحجارة والصناعة فيزكي كله وأما أخذ الزكاة من مانعه المستهقه بصورة السرقة أو الخيانة أو الغصب فكله حرام فلم يعرف فيه مخالف

وأما الامام الشافعي فقال يجب الاعتدال من الركوع والسجود حتى يرد كل عضو الى موضعه التي هي حالة القيام وقد بسطنا الكلام على ذلك في اسرار الصلاة فراجعوا والله تعالى أعلم (وروي) الامام أحمد وابن ماجه وغيرهما فروا لا تجزئ صلاة الرجل حتى يقم ظهره في الركوع والسجود (وروي) الامام أحمد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي عن نقر الغراب (وروي) الطبراني وابن خزيمة في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا يتم ركوعه وينتقم في سجوده وهو يصلي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو مات على حاله هذه مات على غير ملة محمد صلى الله عليه وسلم (وروي) النسائي فروا منكم من يصلي الصلاة كاملة ومنكم من يصلي الثلث والربع والجنس حتى قال ومنكم من يصلي العشر وفي رواية للنسائي با طول من هذا وفي حديث المسني صلواته فاركع حتى تظلمن يا كما ثم ارفع حتى تعيدل قائما ثم اسجد حتى تظلمن ساجدا ثم ارفع حتى تظلمن جالسا ثم اسجد حتى تظلمن ساجدا

ثم أقبل ذلك في صلاتك كلها اه وروى الامام احمد وابن حزم في صحيحه والحاكم وصححه اسناده عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوأ الناس سرقة من صلاته قالوا يا رسول الله كيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها وروى الطبراني وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة أيضا وروى أبو يعلى وابن خزيمة في صحيحه عن عمرو ابن العاصي وخالد بن الوليد وشريحيل بن حنبل سحسنة رضي الله تعالى عنهم أجمعين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا يتم ركوعه وينقرف في سجوده وهو يصلي فقال صلى الله عليه وسلم لومات هذا على حاله هذه ماتت على غير ملة محمد صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي لا يتم ركوعه وينقرف في سجوده مثل الجائع يأكل التمرة أو التمرتين لا يغنيان عنه شيئا وروى الطبراني بإسناد در حاله كلهم ثقات عن بلال رضي الله تعالى عنه أنه أبصر رجلا لا يتم ١٨٧ الركوع ولا السجود فقال لومات هذا لومات على غير ملة محمد صلى الله عليه وسلم وروى أحمد بإسناد جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله تعالى إلى عبد لا يقم صلبه في ركوعه وسجوده وفي الموطأ عن النعمان بن مرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماترون في الشارب والزاني والسارق وذلك قبل أن تنزل فهم الحسد ودقوا الله تعالى ورسوله أعلم قال هي فواحش وفيهم عقوبة وأسوأ السرقه الذي يسرق صلاته قالوا كيف يسرق صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها وروى الأصبهاني في الترغيب عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مصل الا وملك عن يمينه وملك عن شماله فاذا أتمها عرجا بها واذا لم يتمها ضربا بها على وجهه وروى الطبراني عن أنس ابن مالك رضي الله تعالى عنه قال

من اهل الاصول ولا يحصل ذلك الا للسلطان فقط لا ما عداه ولا يقول باجتهاب الامن لادين له ولا امانة ثم مشاركة الطلبة فهي داخله في تفصيل المعاملة السابقة انتهى ما أملاه عليه نارضي الله عنه (وسأله) رضي الله عنه عن الزكاة اذا طلبها الامير هل تعطى له أم لا (فاجاب) رضي الله عنه بقوله ان كان صاحبها من من شر الامير لا يعطيه وان كان لا يامن من شره يعطيه له والله حسيبه والمزكي ان حصلت له مشقة فيحمل يوما معينا في السنة يخرج فيها زكاته على جميع ما يبيده من العروض والديون والناظر وغيره وأما لو صرف الذهب بالفضة وحصل نقص فالنقص لازم له في ذمته فان الله لا يأخذ الا كاملا وقد سألت شيخنا رضي الله عنه سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بقوله ما تقول فيمن يعطى الزكاة للملوك فقال له صلى الله عليه وسلم أنا امرتهم بطاعتهم أو كما قال عليه الصلاة والسلام فقلت له فإما معناه فمن كان يقدري على منعها منهم ولا يخاف من شرهم وأعطاهم على هذا الحال فقال صلى الله عليه وسلم من فعل ذلك فعليه لعنة الله انتهى وأما صرف الزكاة للأشراف فلا تحمل لهم على أي حال كانوا الا أن تحمل لهم الميتة فان دفعها اليهم فهي في ذمته لا تجزئه ولا تنسقط عنه لقوله عليه الصلاة والسلام الا ان الصدقة لا تحمل لمحمد ولا لأهل بيته وأما قول من قال ان الزكاة تجوز للأشراف الا أن تكون لهم أرزاق من بيت المال فحرم عليهم (الجواب) أنه لا يصح هذا التوجيه وقائله لا معرفة له بالأصول بل الذي حرمت الصدقة عليهم لانه هو شدة قربهم من الله تعالى وعلمو مناصبهم عنده والزكاة أوساخ الخلق يتطهرون بها فإرضاهم أن يتقذروا ويتلطخوا بها ووساخ الخلق وهذا الوصف قائم الى يوم الدين ولا حجة لمن يقول بها للأشراف بوجه من الوجوه انتهى من أملاه عليه نارضي الله عنه (وسأله) رضي الله عنه عن قولهم من اجتهد وأصاب فله أجران ومن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد (فاجاب) رضي الله عنه بقوله الكلام على اختلاف المجتهدين رضي الله عنهم في قولهم من اجتهد وأصاب فله أجران ومن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد وعندهم أن المصيب واحد الى آخر أقوالهم قال سيدنا رضي الله عنه الكلام على هذه المسئلة من الاجتهاد قال الاجتهاد هو الحكم في نازلة لانص فيها بعينها على طريق الاستنباط وهو أخذ الحكم للنازلة الحادثة من نص من الكتاب أو السنة لعلة جامعة بين النازلة وذلك النص المستنبط منه الحكم وأما ما نص الله عليهم أو نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس فيها

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الصلوة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم قيامها وخشوعها وركوعها وسجودها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله تعالى كما حفظتني ومن صلاها غير وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم خشوعها ولا ركوعها ولا سجودها عرجت وهي سوداء مقلبة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى اذا كانت حيت شاء الله تعالى لغت كما بلغ الثوب الخلق ثم ضرب بها وجهه وروى الأصبهاني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليصلي ستين سنة ما تقبل له صلاة له يتم الركوع ولا يتم السجود أو يتم السجود ولا يتم الركوع وروى أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل لينصرف ما كتب له الا عشر صلاته تسعها ثمنها سبعة سادسها خمسة اربعها ثلثها نصفها والاحاديث في هذا كثيرة اه وقال الشيخ زروق في شرحه على الرسالة وقوله ان تطمئن مفاسلك متمكنا يعني

وأقل اللبث أن تستقر مفاصلك من الاضطراب اطمننا نامة كما ثم قال الزائد على أقل الطمأنينة قال ابن شعبان فرض موسى وبعضهم نقل وصوته اللغمي واستشكل بادر الك المسبوق آخر الكوع فانظر ذلك اه وقال الشيخ زروق قلت يعني ان الزائد لم يكن فرضا لما صحت صلاة مسبوق أدركه وقد حكم العلماء بجملة صلواته من غير خلاف فدل على ان الزائد فرض وفي شرح الدردير على المختصر عند قول المصنف وعلى الطمأنينة ويطالب تطويله الركوع والسجود عن الرفع منهما اه وفي حاشية الدسوقي في هذا المحل واعترض البناني على المصنف في هذه الزائدة على الطمأنينة سنة فقال انظر من نص على ان الزائد عليها سنة ونص اللغمي اختلف في حكم الزائد على أقل ما يقع عليه اسم الطمأنينة فقبل فرض موسى وقيل نفل وهو الاحسن وهكذا عباراتهم في أبي الحسن وابن عرفة وغيرهما قلت والامر كما ذكره في حاشية البناني وقال ابن أبي ١٨٨ جمرة عند حديث الاعرابي الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فصل

فالم لم فصل وذكر الحديث وفيه فاركع حتى تطمئن را كما ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم اقل ذلك في صلاتك كلها انما هو الحديث بوجوب قوفه اركان الصلاة من قيام وركوع وغيرهما من شأنها ومن لم يفعل لم تجزه صلاته ثم قال بعد كلام وهذا بحث ما هو حد الاستواء اختلف العلماء في ذلك الحديث فمن قال بقدر ثلاث تسبيحات ومنهم من قال غير ذلك ومنهم من لم يجعل له حد الا ما حده هنا صلى الله عليه وسلم وهو قول مالك رحمه الله تعالى ومن تبعه وهو الاظهر لان الذي أعطى البلاغة والتأني والحكمة أخبرنا بالامر الذي يأخذ كل الناس منه القدر الذي فيه اجزاء فرضه لان الناس فيهم خفيف البدن وخفيف الحركة فهذا بقدر ثلاث تسبيحات تعتدل جميع مفاصله ومنهم الثقيل البدن الثقيل الحركة فهذا بمقدار الثلاث تسبيحات لا يتم له

اجتهاد كما هو معروف عند الأصوليين ثم قال رضي الله عنه والنوازل الواقعة منها ما وقع النص فيها بعينها من القرآن ومن قوله صلى الله عليه وسلم سواء كان هذا النص معلوما عند الناس أو كان منسيا لم يتقله أحد ومن النوازل ما لم يقع فيها نص من الله ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع فيه النص وكان معلوما بالغا للخلق فيلزم الوقوف عنده في تلك النازلة والحكم الذي حكم له في تلك النازلة بذلك النص يسمى حاكما بالحق والحكم الذي بعد ذلك الحكم المنصوص في النازلة يسمى حاكما بالجور ثم هنا بحث في هذا النص اما أن يكون على رتبة أهل الصحيح في نقله وبلغ حد التواتر في حكم بخلافه عمدا كقروم النص ما هو خبره خبر الآحاد وبلغ حد التواتر في خالفه أيضا كقروم الأول ومن المنصوص ما نقل غير ما بقي غير ما لم يتواتر ولم يشتهر فتحذف هذا النص لا يكفر بخلافه عمدا مع العلم واكن عليه ثم عظيم وما كان من المنصوص لم يخرج لوجود أصلا ونسي أو خرج ونسي فهذا يلزم الحكم به في نفس الأمر وان لم يبلغ ثم ان الوصول الى هذا النص متعذرا لا يمكن الوصول اليه بوجه ووجب الرجوع الى الاجتهاد ثم ان المجتهدين اذا اختلفوا في هذه النازلة التي وقع النص فيها أو نسي فنصادف من المجتهدين ذلك الحكم الذي وقع النص به ونسي هو المصيب من المجتهدين في نفس الامر والمناقون محطون في نفس الامر وعلى هذا الفصل ينزل قول من قال من المجتهدين ان جميع المجتهدين محطون والمصيب منهم واحد لا بعينه ونفي به الذي صادف الحكم الواقع في نفس الامر ونسي لجميع من صادف هذا الحكم من المجتهدين فهو والمصيب في تلك النازلة والمناقون محطون وأما ان كانت النازلة لم يبرز فيها نص لامن الله ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم لا ظاهر ولا باطنا فهذه المحط المجتهدين في هذه النازلة وأشباهاها كل مجتهد مصيب وليس لاحد منهم أن يقول خطأ الغير والصواب عندي حرام عليه هذا لا يلزم عليه تضليل العلماء ثم ان المجتهدين أن يكون المجتهد منهم من كان على شرطه له معرفة بنصوص الكتاب والسنة وقوله معرفة بالعلل التي وقع الحكم لاجلها في كل نص وعرف العلة الجامعة بين حادثته وبين النص الذي أوردها عليه هذا شرط المجتهد الذي نقول فيه ان كل مجتهد مصيب لا غير لائل قائل في العلم فان أكثرهم لا يدري ايراد الحوادث على النصوص الصحيحة ولا علم له بالعلة الجامعة بينهما فقل هذا الاخير هو الذي بقول فيه صلى الله عليه وسلم في حديث ان الله لا يقبض العلم انتزاعا

فرضه ومنهم ما بين ذلك وهم ايضا في لفظي بالتسبيح مختلفون اه قلت بوجه من جعل أقل الطمأنينة قدر ثلاث تسبيحات من حديث أبي داود والترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ركع أحدكم فقال في ركوعه سبحان ربي العظيم وبحمده ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك اذا سجد فقال في سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك أدناه اه وقال ابن أبي جمرة أيضا عند قول أنس رضي الله تعالى عنه ما صليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة ان تعتن أمه وان تخفف الصلاة يكون تقصير القراءة وقد يكون بتقصير القيام وقد يكون بتقصير براركانها كلها الا انه بشرط ان لا يخل بركن واحد منها فانه اذا أدخل بواحد منها قلست بصلاة فلا يهتم التخفيف حتى ينكسر شيء من عاداتهم المنقولة عنهم في طول صلاتهم لان الله تعالى قد أنى على المطولين في صلاتهم في كتابه حيث يقول وقوموا لله قانتين والقنوت في الصلاة لغة

هو طول القيام فيها وما كان النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة رضي الله تعالى عنهم أن يتركوا ما هو أذل من هذا فيكون لهم هذا الثناء الجليل وما تورمت قدماء صلى الله تعالى عليه وسلم الا طول القيام في الصلاة وقد نقل عن الصحابة وعن السلف رضي الله تعالى عنهم أنهم يكونون في الركعة الواحدة فيخرج الرجل الى البقيع ويرجع الى المسجد وهم في الركعة الواحدة لم يتوهاوا وان الرجل منهم كان يدعو في سجوده بقدر ما يسبح الله تعالى سبحانه ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويستغفر لنفسه ولأبيه ولسبعين من الصحابة وقرابته ويسمهم بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم وأما حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أنه صلى المغرب بتومته بسورة البقرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم افتان أنت يا معاذ فأعفا قال له ذلك لان صلاة المغرب السنة فيها التخفيف من أجل ان ذلك وقت افطارهم ووقت الضرورات أيضا وكان بالموثوقين رحيم صلى الله عليه ١٨٩ وسلم وما روى عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه أنه كان يصلي الصبح بسورة البقرة

في الركعتين مع آفاق أبو بكر رضي الله تعالى عنه وعن جميعهم فهم عن النبي صلى الله عليه وسلم تحمل التطويل في محله والكل سادة على خير وروى عن عثمان رضي الله تعالى عنه أنه قال لبعض الصحابة والتابعين ما حفظت سورة يوسف الامن عثمان رضي الله تعالى عنه لكثرة ما كان يرددها في صلاة الصبح وجاء في الموطأ عن أم الفضل بنت الحارث أنها سمعت عبد الله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقرأ والمرسلات عرفا فقالت له يا بني لقد ذكرتني بقرءاتك هذه السورة انها الأحرام سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقرأ بها في المغرب فكانت قراءته صلى الله عليه وسلم بطيئة حسنة كما نعم الوصف لها قال كانت قراءته عليه السلام لو شئت أن أعد حروفها لعددتها فتقرر هذه الآثار علمنا أنه عليه الصلاة والسلام ما كان يهملها عذر رضي

الله تعالى عنه على الإطلاق وأما كان له كونه طول ذلك التطويل في المغرب وقد ثبت بالسنة خلفا عن سلف أن العمل جرى على ان المسحوب في صلاة المغرب أن تكون أخف الصلوات ولولا ذلك ما كان أبو بكر يصلي في الصبح بالبقرة كما ذكرنا ولما كان المعهود منهم في الصلوات التطويل فإذا كانت هناك علة كما ذكر من بكاء الصبي وما يشبه ذلك خفف عليه السلام حتى حرج بذلك التخفيف عن العادة الجارية لهم كما قال بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها وليس بهي ميقاتها أنه صلاها قبل الوقت الذي وقت لها ذلك محال وإنما يعني بغير وقتها الذي كان صلى الله عليه وسلم يصليها فيه فانه كان بعد طلوع الفجر كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم انه يركع ركعتي الفجر ثم يضطجع ماشاء الله تعالى ثم يخرج ويصلي وفي هذا اليوم صلى عند انصداع أول الفجر وهذا أول الوقت الذي كان يصليها فيه فقبح

من الناس ولكن يقبضه بقبض العلماء كلما مات عالم ذهب عامه حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلا استملوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا والناسم الذي ذكرناه آخره والمراد بالمراد الحديث والذي يشهد للقسم الأول وهو المجتهد الصحيح الذي ذكرنا شرطه أولا هو قوله صلى الله عليه وسلم وما أشكل عليكم من شيء فردوه الى الله وإلى أولى العلم من بعدى كما ينبغي بكم بناؤيه وكما قال تعالى في الآية الصريحة ولو ردوه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فالآية والحديث شاهدان لجهة الاستنباط واجماع المحققين على مسئلة واحدة من خالفها خرج عن اجماع أهل الاسلام وهي قولهم لا تخرجوا من الأرض عن ولي اما قائم لله بحجة في دينه وامام دفع عنه الملاء عن خلقه ثم ان هذا الذي هو قائم لله بحجة في دينه قد انزع علمه في معرفة النصوص القطعية على اختلاف أصنافها كما أوسنة وناسخا ومنسوخا وعرف العلة في كل نص التي هي سبب الحكم في ذلك النص وأعطاه الله تعالى من قوة النور الالهي ما لو عرضت عليه ألف مسئلة في الوقت كل لانس فيها لاورد كل مسئلة على نصها الذي يقوم الحكم منه عليها بالة الجامعة بينهم ما يعرف هذا كله على التمام ويكون بحيث ان لو نسبت الشريعة كلها من الارض لدور الدواوين وجميع الشريعة كلها من صدره وهذا المظهر في هذا الشخص لا يكون بشدة السبي ولا بكثرة الحفظ فقط بل بنور الهى وتأيد برافى مع شدة سمعه وتعلمه لحفظ العلوم ظاهرا واصل به الى هذه المرتبة فانه لو خلت الارض من هذا الشخص لسقطت حجة الله على خلقه وليس بهذه الصورة الا الفرد الكامل وقد يكون هذا المظهر في غيره من أيده الله بفضل جعلنا الله منهم بمنه وكرمه آمين

﴿الباب السادس﴾

﴿في جملة من كراماته وبعض ما جرى من تصرفاته﴾

قد منح الله سيدنا بالعباس التجاني رضي الله عنه من الاحسان والعرفان والرسوخ والايقان ومتابعة السنة المجدية والسيرة النبوية وكال الاستقامة التي هي أصل هذا الباب وخلاصة كل كرامة ولما باب وجبا من ذلك كله حالا وعلما وعلا ما عدم فيه النظر وضرب في الناس مثلا مما يخبرك عن جمعه ما قدمناه وبرشدك الى تفصيله ما أسلفناه

الله تعالى عنه على الإطلاق وأما كان له كونه طول ذلك التطويل في المغرب وقد ثبت بالسنة خلفا عن سلف أن العمل جرى على ان المسحوب في صلاة المغرب أن تكون أخف الصلوات ولولا ذلك ما كان أبو بكر يصلي في الصبح بالبقرة كما ذكرنا ولما كان المعهود منهم في الصلوات التطويل فإذا كانت هناك علة كما ذكر من بكاء الصبي وما يشبه ذلك خفف عليه السلام حتى حرج بذلك التخفيف عن العادة الجارية لهم كما قال بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها وليس بهي ميقاتها أنه صلاها قبل الوقت الذي وقت لها ذلك محال وإنما يعني بغير وقتها الذي كان صلى الله عليه وسلم يصليها فيه فانه كان بعد طلوع الفجر كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم انه يركع ركعتي الفجر ثم يضطجع ماشاء الله تعالى ثم يخرج ويصلي وفي هذا اليوم صلى عند انصداع أول الفجر وهذا أول الوقت الذي كان يصليها فيه فقبح

أخرجها عن الوقت المعلوم لها وهو التأخير اليسير كما شرعنا وهذا مثل ذلك سواء لأنه من أجل تلك القفر بشخف و بترتب عليه من
 الفقه جواز تحويل النية في خلال الصلاة إلى حال ما دخل عليه من زيادة أو نقص لكن بشرط أن لا ينقص من الحد المجزئ شيئا ومن
 أجل ذلك صرح الصحابة رضي الله تعالى عنهم بخروج الصلاة عن وقتها وفي ذلك دليل على فضلهم وصدقهم في الرواية و بترتب عليه
 أيضا أنه لما كانت الصلاة وهي رأس الدين يجوز فيها تحويل النية من الأعلى إلى الأدنى مع حرز الكمال ولا يرجع لقدر الأجزاء لا عند
 الأعذار وإذا رجع إلى قدر الأجزاء يحافظ على أن لا ينقص من الواجبات شيئا وعلى هذا البيان المتقدم من أحوالهم قد اختلفت الأحوال
 وظهر النقص وقد سمعت ورأيت بعض من ينسب في الوقت إلى العلم وهو ممن يقتدى به وهو لا بكل الواجب من بعض أركان الصلاة فانا
 لله وانأليه راجعون على توضيح العلم وحقيقته ١٩٠ وهو الجمل وتعامه ولذلك قال رزين رحمه الله تعالى ما وقع الناس في الأمور

فاكرمه سبحانه بكرامات ذوات عديد ومده من ذلك باعظم مدد وأظهر عليه من آثار
 التصريف والكشف والتعريف ما ينبئ عن الخصوصية العظمى والمحورية الكبرى
 المشير إليها قوله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل فاذا أحببت سمع الله الذي يسمع به
 وبصره الذي يبصر به وبده التي يبصر بها وأنها يهلك بها المصيبة آية وكرامة وعناية
 أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ذلك هو الفضل العظيم والمدد الجسيم وما اتفق
 الأئمة محبوب ومرغوب فيه مطلوب وقد أجرى الله من الكرامات على يد سيدنا وشيخنا
 أبي العباس مولانا أحمد الحائري رضي الله عنه ما لا يكاد يعد ولا ينحصر كثرة ولا يحدد فلاتلق
 أحدا من قرابته وذويه أو من أصحابه وبليته الأوجده لهما اتفاقا له من ذلك ومحمدنا
 بما رأى لديه وشهد به من الحب هنالك فصارت عندهم أكثر ما يشاهدون منها ويرون من
 الأمور المنبئة عنها أمراض ورزا وعلم يقينيا لا يستغربون صدورها ولا يكثر ثون أمورها
 فحدث عن البحر ولا حرج واروعن المشاهدة ما لا في سلك النقول اندرج وقد شاهدنا
 من سيدنا ما لا يحصى ولا يستقصى من الخوارق العظام والكرامات الجسام في الغيبة
 والحضور وفي السفر والاقامة وفي جل الأمور وهي على أصناف مختلفة الأوصاف ما بين
 نصريفات من دفع خطوب ونصر مظلوم وتكثير طعام وإبراء عاهة وبين مكاشفات
 واجابة دعوات وغيرها من خوارق العادات من الأمور الصادرة منه وعلى يديه فاما ما كان
 من قبيل النصريفات اما ظاهرا بحيث يفهم ذلك عنه رضي الله عنه نصريحا أو إشارة
 أو تلويحا واما مخفيا بحيث يحتمل أن يكون من قبيل النصريف أو المكاشفة فقد رأينا منه
 وشاهدناه وتحققنا ذلك عيانا وأبصرناه ما يهجز عنه الخط والقلم ولا يأتي عليه حد ولا علم
 اذ هو الباب لا تستوفي آياته ولا تلحق غاياته ولا تنحصر أنواعه وأصنافه ولا تستكمل
 نوعه وأوصافه ولا يحصى عدده ولا ينقطع مدده بل هو أكثر من أن يستقصى أو ينال
 مرامه الاقصى فنبينا ذلك عن كل ما سمعناه وتلقيناه من أصحابنا الثقات الأعيان
 ووعيناه ما شاهدناه منه عيانا وتحققنا ما فكارنا علمنا وأيقنا لملكته منه أسفارا ولم يكن
 ثبينا عن ذلك العنان انتهى سيدنا عن اثبات ذلك زجرا فانتهينا عنه معا وطاعة واقصصا
 ولولتبعنا ما وقع منه واستقرأناه وحفظناه كله وجعناه ومن أين لنا ذلك وأنى الوصول إلى

المحذورات الأوضعهم الاسماء
 على غير المسميات المعروفة أولا
 لانا الآن اذا أخذنا بالتخفيف في
 صلواتنا خرجنا من حد الأجزاء
 لان المطول منا في صلواته لا يصل
 مجتهد الا إلى الأجزاء فضلا عن
 أن ينقص منه شيئا نخرج عما
 طلب و بترتب على تخفيفها من
 أجل بكاء الصبي كما قال نفسه فانه
 حصل له في صلواته القدر المجزئ
 وبدل الكمال بجبر صلاة أم الصبي
 برفع الفتنة عنها بتججيل الصلاة
 وخبر الصبي نفسه بخفاء الخبر هنا
 متعبا وهو الأكل وأما على
 قصدها من غير بكاء الصبي فتبين
 منه صلى الله عليه وسلم للقدر المجزئ
 في العمل كما بينه في القول والتبيين
 لمقادير الأحكام أرفع الأعمال
 و بترتب على هذا من الفقه انه
 صلى الله عليه وسلم في كل الأحوال
 على أتمها وأعلاها وأما الجواب
 عن حد اتمامها فنعرفه بحديثه صلى
 الله تعالى عليه وسلم حين قال للبي
 في صلواته أرجع فصل فانك لم
 فصل قبل ذلك معه ثلاثا قال له لما
 سأله التعلیم اذا قلت إلى الصلاة

فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن را كما ثم ارفع حتى تعدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم
 ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم اقل ذلك في صلاتك كما هو بقوله عليه الصلاة والسلام كل صلاة لم يقرأ فيها بأم
 القرآن فهي خداج لان التمام في الصلاة على ثلاثة أشياء في الأجزاء القراءة وفي الكمال الأركان وفي الكمال عدد الركعات ويكون ذلك
 بعد تحقق دخول وقت أو فيه دليل على تحرز الصحابة رضي الله تعالى عنهم لانهم كانوا يفتقدون في الكمال بآتم الحالات في الأجزاء لا يأتون
 به الا ومع ذلك زيادة خيفة أن ينقصهم من الأجزاء شيئا ولا يتحقق الأجزاء في الأولى الا بالقطع بالزيادة اليسيرة فيه ما لم تكن تلك
 الزيادة محظورة في الشرع مثل منعنا الرابعة في الوضوء أو تكون تلك الزيادة لم يفعل هو صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا منها لئلا يخرج
 بها إلى البدعة وقد جاء فيها من الذم ما جاء كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وقوله عليه

الصلاة والسلام كل بدعة ضلالة وما أشبهه ثم قال ويترتب على تقصيرها من غير عذر أنه جائز وإن الأفضل ما كان دام هو عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ومن بعده من السلف الصالح عليه وفيه دليل على فضل العلم لأنه به يعرف حد الجائز فيما كلف به وحد الكمال لأنه باقى بالاشياء على ما أمر بها إلا الجاهل قد يجعل الكمال واجبا فيكون قد زاد في فرض الله تعالى أو يكون يجعل زيادة الكمال بدعة فيكون أيضا يجعل في دين الله تعالى ما ليس فيه أو يكون يجعل حد الاجزاء هو الكمال ثم يأخذ في نقص منه فيجعله من باب التخفيف وهذا الداء العضال قد كثرت في أوقاتنا ومثل هذا ينبغي في جميع أمور الدين أن يعرف الشخص القدر الذي يجب عليه وما هو قدر الزيادة المستحبة ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم طلب العلم فريضة قال العلماء كلما كان عليك فعله فرضا فطلبه فرض لأنه لا يمكن أن يوقف عليه من جهله اه كلام ابن أبي جرة رضى الله تعالى عنه وفي شرح العزبة لابن عبد ١٩١ الصادق وإن أقل الطمأنينة قدر ما يسبح

الانسان فيه ثلاث مرات وقال حجة الاسلام أبو حامد الغزالي في بداية الهداية في آداب الصلاة ثم كبر للركوع الى أن قال وقيل سبحانه ربي العظيم وبحمده ثلاثا وإن كنت منفردا فالزيادة على السبعة والعشرة حسن الى ان قال ثم أعجب وقل سبحانه ربي الاعلى ثلاثا وإن كنت منفردا فزد وقال في آداب الامامة ولا يزيد الامام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود بحيث أن عمل القوم لثلاث يؤدى الى تغيير القوم وعن سفيان يقول الامام خسا حتى يتمكن القوم من الثلاث وقال الشافعي لا يزيد على الثلاث فيهما اه (ومنها) قضاء الشفع والوتر وفي بعض الرسائل انه رضى الله تعالى عنه قال اذا قات الشفع والوتر بخروجهما عن وقتهما فان صلاة اليوم الذي قبلهما لا ترفع لانها تبقى معلقة ما عدا صلاة العصر وسمع منه بعض أصحابه ان من فاتته الشفع والوتر وأراد أن يقضيهما فليقضهما متى شاء

هناك لكان ديوانا جامعاً وكتاباً في فنه مستقلاً واسعاً (واعلم) ان هذه الكرامات على قسمين ظاهرة وباطنة كما عدا الشيخ ابن عطاء الله فالمحسوسة هي الخوارق التي يجريها الله على يد الصالحين من عباده كطى الارض والمشي على الماء والطيران في الهواء وكثير العظام والشراب والاتيان بثمره في غير ابوابها وانباع ماء من غير حفرة أو اجابة دعوة مائتان مطر في غير وقته أو اطلاع على المنقبات أو نحو ذلك وشرط اعتبارها وجود الاستقامة بل لا تسمى كرامة الا مقرونة مع ذلك وهذا اذا ظهرت على يد ثابت العقل ظاهر التمييز وقد يظهرها الله تعالى على يد مهلول لظهور بها نصابه ويحمي بها من الاذية جنابه فلا يشترط فيها حينئذ وجود الاستقامة لتكونه ساقط التكليف من ذوى الاستقامة على الخصوصية أدل وأعلى منصب وأجل لجمعهم بين الفضيلتين دوام العبادات وخرق العادات والمعنوية هي ما يمن الله به على عباده من المنن الباطنة كال معرفة بالله والخشعية له ودوام المراقبة والرسوخ في اليقين والقوة والتمكين ودوام المتابعة والفهم عن الله ودوام الثقة به والتوكل عليه الى غير ذلك وهذه عند أهل الله أفضل من الاولى وأجل وأعل سببنا أشار بالمنع للاولى لان هذه أشرف وأكمل كما قال ابن عطاء الله وأصلها وأفضلها الايمان بالله قال في لطائف المنن كما وما أكرم الله تعالى العباد في الدنيا والآخرة كرامة مثل الايمان به والمعرفة برؤيته لان كل خير من خيرى الدنيا والآخرة فانه هو فرع عن الايمان بالله من أحوال ومقامات وأوراد وواردات وكل نور وعلم وفتح ونفوذ الى غيب وسماع مخاطبة وجريان كرامة وما تضمنته الجنة من حور وقصور وأنهار ونهار وكان به أهلها فيها من رضاعن الله عز وجل ورؤية الله فكل ذلك انما هو نتائج الايمان ووحدان تارة وأمداد أنواره جعلها الله واياكم من المؤمنين برؤيته والايمان الذى رضيه لعباده وبسطنا واياكم للتسليم له في مراده اه كلام لطائف المنن هو واعلم كما انه كان رضى الله عنه بخفى الكرامات ولا يظهر منها شيئا سبحانه من جعل خوله ظهوراً وظهور غيره دثوراً وقطع الناس بتعظيمه وهو رابى غيره كان لم يك شيئا مذكورا وقال يوم رضى الله عنه في الكرامات المكاشفات الحقيقية ان يكاشف عن الله ورسوله وفيهم كلامهما وما تضمنه من الاسرار العقلية والانوار التوجيهية من علوم غامضة وأفهام دقيقة وحقائق ربانية وكلما ذكر والنظر فيهما متجدد لافهام واسرار وحكم وإشارات غير ما فهم أولاهم وكذا

ثم يذكر عقبها جوهرة الكمال ثلاث مرات في التحية الاخيرة منها بنية الجبر فانها تجبر الشفع والوتر وترفع الصلاة اعلم ان تعليق رفع عمل بعمل آخر لا بدع فيه كتعليق رفع الصوم بإدعاء كاة الفطر وقد ورد مثله كثيرا والقضاء المذكو رامى قضاء حقيقة أو قضاء معنى العوض وكلا الأمرين مذكور عند علماء الشريعة وعند علماء الحقيقة قال الشيخ زروق في شرحه على الرسالة تنبيه ليس في النوافل ما يقضى وما يطلب فيه الافتصار على الفاتحة غير ركعتي الفجر وإن كان التويعض مطلوباً والاقتصار جائزاً اه وقال في تأسيس القواعد والاصول وتخصيل انقوائد والوصول اقامة الورد في وقته عند ما كانه لازم لكل صادق فاذا عارضه عارض بشريه أو ما هو واجب من الامور الشرعية لم انفاذه بعد التمسك بما هو فيه جهده من غير افراط محل واجب الوقت ثم يتبع تداركه بمثله لئلا يعتاد البطالة ولان الليل والنهار خلفه والافات كلها لله تعالى فليس للاختصاص وجه الامن حيث خصوصيات فن ثم قال بعض المشايخ

أهـ من عندكم ليل ولا نهار يشير للذكر بحكم الوقت لا مائة مائة من عدم تدارك الورد اه كلام الشيخ زروق وهو نفيس وقال
انشرقي على مختصر خليل عند قوله ولا يقضي غير فرض لاهي فلزوال أي لا يقضي من الصلوات الا الفرائض والفجر يقضي حقيقة
من حل النافلة على المشهور وقيل انها ليست بقضاء حقيقة بل ركعتان تنويان عنها اه وقال في المجموع ولا يقضي غير فرض الاهی
وان قال به غيرنا وفي الحديث ما يدل على ذلك قلت قد قال بعض العلماء من أهل المذهب ان في قضاء غير الفرض ثلاثة أقوال القضاء
مطلقا وعدمه مطلقا وقضاء ركعتي الفجر فقط هذا هو الذي مشى عليه خليل اه وقال الشيخ الدسوقي في حاشيته على الشيخ الدردير على
مختصر الشيخ خليل عند قوله ولا يقضي غير فرض الاهی أي يحرم إلى آخره قال شيخنا العدوي هذا بعيد جدا وليس منقولاً لاسيما والامام
الشافعي يجوز القضاء اه وقال في السراج ١٩٢ المنبر عند قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلقه قال ابن عباس رضي

الله تعالى عنهما والحسن يعني
خلفاؤه وعوضا يقوم أحدهما مقام
صاحبه فمن فاته عمله في أحدهما
قضاه في الآخر قال شوقي جاء
رجل إلى عمر بن الخطاب رضي
الله تعالى عنه فقال فاتني الصلاة
اللييلة قال ادرك ما فاتك من
ليلتك في نهارك فان الله عز وجل
جعل الليل والنهار خلقا لم أراد
أن يذكر أو أراد شكورا وعن
الحسن من فاته عمل من الذكر
والشكر بالنهار كان له في الليل
مستغتب ومن فاته بالليل كان له
في النهار مستغتب اه وفي لواقع
الانوار القدسية في العهود والمجدي
أخذ علينا العهد العام من رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن نقضي
أو رادنا التي غناها أو غفلنا في
الليل ما بين صلاة الصبح إلى صلاة
الظهر ولا تناسل في ترك ذلك
وهذا العهد لا يجعل به في هذا
الزمان الا القليل من الناس
لكثرة غفلتهم عن الله وعن الدار
الآخرة فيغفون أحدهما للغير
الكثير فلا يتأثر له ويقع منه

لو بقي أبداً بآفة هذه المكاشفة التي بها يزاد معرفة ومحبته وقرابته من الله تعالى ولا يعطي الله
هذه الانحلاصة أو أمانته وقد خصه الله من ذلك عالم بشارته فيه غيره فاذا شرع في تفسير آية
أو حديث أبدي فيهما من يدبغ التأويلات وكثرة الاحتمالات ما لا يمكن التعبير عنه ولا يوجد
في كثير من المطولات ولا يزال يترقى فيها ما فيكون الثاني أبدي من الأول وهكذا في جميع أوقاته
وفي المجلس الواحد وفي الآية الواحدة أو الحديث وأما كلامه في الحقائق فلا يقوم بمعناه
الامن بمكنة معرفته واتسعت في سائر العلوم الظاهرة والباطنة مادته وعلته في الولاية
درجته ومن خصائصه رضي الله عنه وحدثني به عن نفسه انه بطالع في الكجاب ويده تمحذب
عقد التسبيح ويسبح بلسانه حتى يختم ورده فيجمع بينهما ولا يشغله واحد عن الآخر وقد حدثني
أيضا انه بطالع ويذكر وعلى على الغير في العلوم ويتكلم مع الناس ويكتب بمجلس واحد
في آن واحد فلم يشغله واحد عن الآخر فسبحان من أكرم قوماً وأكمل عقولهم وعلاهم أعلام
المازلة وحط آخر من مساواتهم في الصورة إلى أرذل الحضيض السافل اه بحمد الله
تعالى وحسن عونه وتوفيقه وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم
خاتمة هاديه لمحبه رسوله صلى الله عليه وسلم واتباع سنته واقتفاء آثاره داعيه فاقول وبالله
التوفيق وبه الاعانة الى سواء الطريق ﴿اعلم﴾ اني أقدم بين يدي هذه الخاتمة مقدمة تنبي
عن محبته صلى الله عليه وسلم واتباع سنته وفضله وكرامته وما خصه الله به من منحه وعنايته
ومقصد في صلوات على النبي صلى الله عليه وسلم وردت عنه من فضله الشريف وعميم فضله
المنيف وبه هذه الخاتمة ختم الكجاب وهي فض هذا الباب والسلام ﴿مقدمة﴾
في وجوب محبته واتباع سنته والاقتداء به وسيرته صلى الله عليه وسلم اعلم ان المحبة
هي المنزلة التي يتنافس فيها المتنافسون واليه لا يشخص العاملون والى علمها اشهر السابقون
وعلمهم اتقاني المحبة ونور روح نبيها روح العابدون فهي قوت القلوب وغذاء الارواح
وقرة العيون وهي الحياة التي من حرمتها هم من جملة الاموات والنور الذي من فقدته فهو
في بحر الظلمات والشفاء الذي من عدمه حلت بقله جميع الاسقام واللذة التي من لم يظفر بها
فعيشه في غاية الحموم والآلام وهي روح الايمان والاعمال والمقامات والاحوال التي
مق خلت منها فهي كالجسد الذي لا روح فيه تحمل أنقال السائرین الى بلد لم تكونوا بالغية

النصف فيتأثر منه ليكون الدنيا كبرجه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
واعلم ان أمر الشارع لنا بالقضاء انما هو تنبيه لنا على مقدار ما فاتنا في الليل فان النهار وقت حجاب فاذا حصل الحجاب للانسان في عبادة
النهار عرف مقدار ما فاتته من مذاجاة الله تعالى والحنو رفها وقربت داعيته الى قيام الليل في المستقبل وفي الحقيقة ما تم قضاء لان كل
عبادة وقعت انما هي وظيفة ذلك الوقت بأمر به من الشارع وذلك الوقت ذهب فارغاً فلا عمل ما فعل في غيره أبداً ومن هذا قال
الامام الشافعي الوقت سيف ان لم تقطعه قطعك والله تعالى أعلم روى مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة في
صحيحه مرفوعاً من نام عن حربه أو عن مثي منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب الله له كأنما قرأه في الليل والله تعالى
أعلم ومنها أمر الربيدن بالاعتصام على شيخ واحد وقد تقدم في الفصل التاسع عشر ما به كفاية ومنها أمر الاخوان في الطريقة

بالاجتماع للذكر في الوظيفة وقد ذكرنا في كتاب سيوف السعيد في الفصل الخامس وفي الفصل الحادي والعشرين من هذا الكتاب ما فيه كفاية (ومنها) حضور النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءة جوهرة الكمال ومعه الخلفاء الاربعة وكون الاولياء برونه بقطة ومنهم القطب المستنور والبرزخ المختوم شيخنا وسيدنا أحمد التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعصاه وقد تقدم في الفصل السابع والعشرين ما فيه كفاية بل جميع ما في هذا الكتاب المبارك ان شاء الله تعالى أجوبة عنه وعن اخوانه من أهل الله تعالى رضي الله تعالى عنه وعنهم أجمعين وحشرنا مع زمرة آمين (ومنها) غير ما ذكرنا من أن طيل بك في هذا الكتاب اذ لا حاجة في تتبعه وما جئنا على ذكر ما ذكرنا من أن تقدمنا في الفصول المتقدمة أول الكتاب ما يمنع كل عاقل من الإنكار والانتقاد ويحض كل عاقل على التسليم والاعتقاد الا لاجل ان يعلم المواع بالاعتراض على أهل الله تعالى أنه ألد ١٩٣ بالكتاب والسنة ومذاهب علماء الامة وأنه

ما أدام الى الاعتراض على سادة الامة لاجله الناشئ عن سوء الادب وخيب الطولية ولو أحسن ظنه لما رأى شيئا من كلامهم الا فزع الله تعالى عليه وأراه في علوم الشريعة والحقيقة ما يستخرج به من الإنكار ويعلم به أنهم على هدى وبينه من ربه المختار الحمد لله الذي من علينا بذلك ونحانا بفضلته مما وقع عليه أهل الإنكار من المهالك والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل السابع والاربعون في اعلامهم انه يجب عليهم طاعة المقدمين في اعطاء الورد ويحرم عليهم مخالفتهم فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم ان الشيوخ رضي الله تعالى عنهم لما كانوا رؤساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونوابه في تبليغ شريعته المطهرة الى أمته وجب على الامة تعظيمهم وتوقيرهم وطاعتهم وحرم على كل متدين مخالفتهم

الابشقى لانفس وتوصلهم الى منازل لم يكتفوا بدونها أبدا واصليها وتبوءهم من مقاعد الصدق الى مقامات لم يكونوا لولا هي داخلها وهي مطالب القوم التي سرام في ظهورها دائما الى الحبيب وطريقهم الاقوام الذي تبلغهم الى منازلهم الا الى من قريب تالله لقد ذهب أهلها بشرف الدنيا والآخرة انهم من معية محبوبهم أوفر حظ ونصيب وقد قدر الله يوم قدر مقادير الخلائق بمشيئته وحكمته البالغة ان المرء مع من أحب وشاهد ما في الحديث الذي رواه القاضي عياض أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت أحب الى من أهلي ومالي وأني لا ذكرك فيا أصبح حتى أحيى فانظر اليك وأني ذكرت موق وموتك فعرفت أنك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وان ذنبا لآراك فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا فذهب عنه فقرها عليه (وفي حديث آخر) كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يطرقي فقال ما بالك فقال يا بني أنت وأمي أمتع من النظر اليك فاذا كان يوم القيامة رفعت الله بفضله فانزل الله الآية اه فيا لها من نعمة على المحبين سابقة لقد سبق القوم للسعادة وهم على ظهور القروش نائمون ولقد تقدموا الركب عراجل وهم في سيرهم واقفون من لي مثل سيرك المذل ثم يروى بدوا في في الاول اجابه مؤذن الشوق اذ نادى بهم حي على الفلاح وبذلوا أنفسهم في طلب الوصول الى محبوبهم وكان بذلهم بالرضا والسماع واصلا واليه المسير بالادلاج والغدور والراح ولقد حددوا عند الوصول مسراهم وانما بحمد القوم السري عند الصباح وقد اختلفوا في المحبة وعباراتهم وان كثرت فلسفت في الحقيقة ترجع الى اختلاف مقال وانما هي اختلاف احوال وأكثرها يرجع الى غمرا تها دون حقيقة تها وقد قال بعض المحققين حقيقة المحبة عند أهل المعرفة من المعلومات التي لا تحدد وانما يعرفها من قامت به وجدانا لا يمكن التعبير عنه وهي لا تحدد بحد أوضح منها فالحدود لا تزيد الا خفاء وجفاء لحدادها وجودها ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة وانما يتكلم الناس في أسبابها وهو جياتها وعلاماتها وشواهدا وغمرا تها وأحكامها لحدودهم ورسومهم دارت على هذه السنة وتنوعت بهم العبارات وكثرت الاشارات بحسب الادراك والمقام والحال وهذه بعض رسوم وحدود قبلت في المحبة بحسب آثارها وشواهدا وغمرا تها وواقع المحبة الحبيب في المشهد

جواهر - ثاني بحكم الوراثة لان للوارث مال للورث ولما كان الامر كذلك كان من قدمه الشيخ من القلام يذو المردين بحكم النبوة يجب على من سواه طاعته بامثال أمره واجتناب نهيه وتحريم عليه مخالفته وعصاياه واحتقاره وعدم المبالاة به لان من خالفه فانما خالف الشيخ الذي قدمه قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم قال في لباب التأويل واختلاف العلماء في أولي الامر الذين أو حب الله تعالى طاعتهم بقوله وأولي الامر منكم يعني وأطيعوا أولي الامر منكم وقال ابن عباس وجابر رضي الله تعالى عنهم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والضحاك ومجاهد وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله تعالى ومن يطع أميري فقد أطاعني ومن يعص أميري فقد عصاني اه ولاشك ان كل واحد من الشيوخ الدعاة الى الله تعالى من أمرائه

صلى الله عليه وسلم ومن قدموه بالاعاء الى الله تعالى من تلاميذهم من امرائهم ومن كان من امرائهم فهو اذا من امرائه صلى الله عليه وسلم ولاجل ذلك اجمعوا على حض المردين والتلاميذ على طاعة من جعلوه مقدما ونايبا عنه في اعطاء طرقهم وخليقة لهم قال في لوائح الانوار القدسية في العهد والمجدي اخذ علينا الله هذا العام من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نجل العلماء والصالحين والاكارب ولولم يعملوا بعلمهم ونقوم بواجب حقهم وحقوقهم ونكل امرهم الى الله تعالى فن اخل بواجب حقوقهم من الاكرام والتبجيل فقد خان الله ورسوله فان العلماء نواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجملة شرعه وخدامه فمن استهان بهم تعدى ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك كفر وقد مال الى ذلك من كفر من قال عن عمامة عالم هذه عمامة عالم بالتصغير وتأمل من استهان بعلام السلطان اذا ارسله اليه كيف يسمع ١٩٤ السلطان من رسوله فيه ويسلب نعمة ذلك الذي استهان وبطرده عن حضرته

بجملته من بجله وعظمه وقام بواجب حقه يقربه السلطان ولو كان بعيدا ويكرمه ويجله ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى شيخ يسلك به الطريق حتى يدخله حضرة الولاية الكبرى ويشهده هناك من هو المقدم عند الله تعالى ومن هو المؤخر وبصير يقدم من قدمه الله تعالى ويؤخر من اخره الله تعالى على الكشف والشهود كما شاهد ذلك في حضرة ملوك الدنيا فان لم تسلك يا اخي كما ذكرنا فلا يصح لك تقديم احد على احد الا لعلة دنيوية وليس ذلك التقديم هو الذي يأمر الله تعالى به فاعلم ان كل من اقام الميزان بغير حق على العلماء والاكارب حرمت النفع بهم وعصى الله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وروي الطبراني مرفوعا تواضعوا لمن تتعلمون منه وفي رواية له ايضا مرفوعا ثلاثة لا يستخف بهم الامنافي ذوالشبهة في الاسلام

والغيب وهو ذمامو جملهم مقتضاها ومنها محو الحب لصفاته واثبات المحبة لذاته وهذا من احكام الفناء في المحبة وهو ان يحو صفات المحب ويبقى في صفات محبوه ووداته وهذا يستدعي بيان اتم من هذا لا يدركه الا من افناء واراد المحبة عنه واخذ منه ومنها ان تهب كل من احببت ولا يبقى لك منك شيء والمراد ان تهب ارادتك وعزيمتك وادعائك ونفستك ومالك ووقتلك لمن تحبه وتعملها احسبا في مرضاته ومحبيته ولا تأخذ منه النفس الا ما اعطاكه فتأخذ منه ومنها ان تعمر من القلب ما سوى المحبوب وكال المحبة تقتضي ذلك فانه مادامت في القلب بقية لغيرة ومسكن لغيرة فالمحبة مدخولة ومنها ان تغار على المحبوب ان يحبه مثلك ومعناه احتقارك لنفسك واستغفارها ان يكون منك من يحب والمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم علامات اعظمها الاقتداء به واستعمال سنته وسلوك طريقته والاهتمام بهديه وسيرته والوقوف عند ما حذر لئلا من شريعته قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فاجعل تعالى متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم محبة الله تعالى اياه وهذه المحبة تنشأ من مطاعة العبد لله من الله عليه من نعمة الظاهرة والباطنة فيقدر مطاعة ذلك تكون قوة المحبة ومن اعظم مطاعة منة الله على عبده منة تأله لمحبة ومعرفته ومتابعة حبيبته صلى الله عليه وسلم واصل هذا نور يقذفه الله تعالى في قلب العبد فاذا دار ذلك النور في القلب اشرفت له ذاته فترى في نفسه وما اهلته من الكجالات والخاسن فطبت به همة وقويت عزيمته وانقشعت عنه ظلمات نفسه وطبعت لان النور والنظمية لا يجتمعان الا بطرده احدهما الآخر فومت الروح حينئذ بين الهية والانسان الى الحبيب وبحسب هذا الاتباع توهب المحبة والمحبة معا ولا يتم الامر الا بهما فليس الشأن ان تحب الله بل الشأن ان يحبك الله ولا يحبك الا اذا اتبعت حبيبته ظاهرا وباطنا وصدقته خيرا واطمته امرا واجبته دعوة وآثرته طوعا وقنيت عن حكم غيره بحكمه وعن محبة غيره من الخلق وعن طاعة غيره بطاعته وان لم يكن كذلك فطست على شيء وتأمل قوله تعالى فاتبعوني يحببكم الله فاتباع هذا النبي الكريم حياة القلوب وفور البصائر وشفاء الصدور ورواجح النفوس ولذة الارواح وانس المستوحشين ودليل التحيرين ومن علامة محبته ان يرضى مدعيها بامرعه صلى الله عليه وسلم حتى لا يجد في نفسه حراما قضى قال الله

وذا العلم والامام المتسط وقال السيد محمد بن المختار الدكني فلما افلح مر يد فطم قبل او ان فطامه بل متى مات تعالى شيخه او فصله عنه عارض وكان له نائب او خليفة تعين عليه ملازمته برسم ما كان عليه من الشيخ ومتى لم يخلف نائبا ولا خليفة لزمه الانتقال الى مرشد او شيخ يتخذه في بقية سيرة اه قلت كلام هذا الامام هو قصص المقام لانه لما تعين على المر يد طاعة من كان نائب شيخه الذي مات او فصله عنه عارض والحال ان شيخه ما امره تصير بجملة طاعة ذلك النائب والخليفة بل انما تعين عليه طاعته لكونه نائب الشيخ او خليفة فاطنك بقدام امرك شيخك بطاعته نصا او كان ذلك المقدم هو الذي لقلنا الادكار ونظمك في سلك اهل الطريقة وقال في الخلاصة المرضية في باب آداب المر يد مع شيخه ويتلمذ ويخدم اكابر كل من قدمه عليه شيخه وان كان اقل علما منه اه وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وارضاه وعنايه في الرسالة التي كتبها الى فقراء فاس وعليكم بطاعة المقدم في الورد مهابا المرمك

بمعروف أونهاكم عن منكر أوسق في اصلاح ذات بينكم اه **قلت** وايالك ان تظن ان مرتبة الخليفة ومرتبة المقدم في اعطاء الورد من غير ان يحمل خليفة على حد سواء بل المقدم من جهة رعية الخليفة تجب عليه طاعة الخليفة وهو جماعة كما يجب على جماعته طاعته وهذا الحكم وهو وجوب الامتثال للخليفة وحرمة مخالفته يجب على جميع أهل الطريقة يستوى فيه من لقنه الخليفة ومن لم يلقيه لمرتبة الخلافة فاعلم ذلك واعمل عليه ترشداً والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب **والفصل الثامن والاربعون** في اعطاء المقدمين في اعطاء الورد اذا صححوا من له الاذن الصحيح عن شيخه المأذون بالتلقي والارشاد لاسيما من بلغ منهم مرتبة الخلافة باستخلاف من كان خليفة انه لا بد لكل من يدعوا الى الله تعالى وكان صادقاً في دعواه من الصبر على اساءة اخوانه كما صبر من كان قبله من ١٩٥ الدعاء الى الله تعالى حين أودوا فاقول وبالله

تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم ان المقصود من البعثة ان يبلغ الرسول تكاليف الله تعالى الى الخلق وذلك لا يتم الا بعلم قلوبهم اليه وسكون نفوسهم لديه وهذا المقصود لا يتم الا اذا كان رحيماً بهم كرماء تجاوز عن ذنوبهم وبغفوة عن سيئاتهم ويحضهم بالبر والشفقة فلهذه الاسباب وجب ان يكون الداعي الى الله تعالى مبرأ عن سوء الخلق وغلط القلب ويكون كثير الميل الى اعانة الضعفاء كثير القيام باعانة العقراء قال تعالى فيمارة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واسم تفرغ لهم قال أستاذنا وسيدنا وسيلتنا الى ربنا شيخنا وسيدنا أجد بن محمد الحسني التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وأوصى من كان مقدماً على اعطاء الورد ان يعفو للاخوان عن الزلل وان يستطرداء عفوه على كل خلل وان

تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك الآيه فسلب اسم الايمان عن وجوده في صدره حر جامن قضائه ولم يسلم له ومن علامة محبته صلى الله عليه وسلم تعظيمه عند ذكره واطهار الخشوع والخضوع والانكسار مع سماع اسمه فكل من أحب شيئاً خضع له ومن علامة محبته صلى الله عليه وسلم كثرة الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه ومن علامة محبته صلى الله عليه وسلم حب القرآن الذي أتى به وهدى به وأهتدى به وتحلق به واذا أردت ان تعرف ما عندك وعند غيرك من محبة الله ورسوله فانظر محبة القرآن من قلبك والتلذذ لسماعه أعظم من التلذذ لسماع الملامى والغناء والطرب ومن علامة محبته صلى الله عليه وسلم محبة سنته وقراءته حديثه فان دخلت حلاوة الايمان في قلبه اذا سمع كلمة من كلام الله أو من حديث رسوله صلى الله عليه وسلم تسربها ووجهه ونفسه وقلبه خفية تذبذب تنفيرا قلبه وبشرقه سره وتلاطم عليه أمواج التحقيق عند نظره ورايه ابراهيم وبرتوى برى عطف محبه به الذي لا شيء أروى لقلبه من عطفه عليه فليقصر العنان ولو تتبعنا ما في هذا من العلامات لم نستهنا بمجالات وأما فضله صلى الله عليه وسلم فهو أشهر من ان يقام عليه دليل أو برهان وأكثر من ان يخصصه لسان بل هو أظهر من القمر عند الكمال وأجل من الشمس في درجة الجلال والله در القائل وكيف يصح في الاذهان شيء * اذا احتاج النهار الى دليل

وذكر ابن سيد الناس من طريق مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاه من بني هاشم والاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى كثيرة وآيات القرآن المفصلة عظم قدره شهيرة يكفي في علو منصبه عند الله تعالى وقدره واختصاصه وقرنه عن سائر الانبياء والمرسلين والملائكة المقرين الشفاعة العظمى في الموقف الا كبر بين سائر الخلق أجمعين وما وهبه الله تعالى له وخضبه به من نهر الكوثر **الكوثر** قال تعالى أنا أعطيئك الكوثر الآية وأما حديث الشفاعة فهو أشهر من نار على علم وصار من الدين ضرورة فلا تطيل بذكره فانظر ما تضمنه هذا الحديث الشريف من نخامة قدره عليه الصلاة والسلام وجلالة أمره عليه من الله في كل حين أفضل الصلاة والسلام لان اكابر الرسل عليهم الصلاة والسلام لم ينزعوه في هذه المرتبة التي هي مختصة به وهي الشفاعة العظمى ولا شك ان بعثته عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين فقال حل من قائل وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وأما تفصيله على بنى

يجنب ما يوجب في قلوبهم ضعفه أو شيناً أو حقد وان سعى في اصلاح ذات بينهم وفي كل ما يوجب خللاً في قلوب بعضهم على بعض وان اشتعلت نار بينهم سارع في اطفاؤها وليكن سعيه في ذلك في مرضاة الله تعالى لالحظ زائد على ذلك وينهى من رآه يسى بالنميمة بينهم وان نزجره برفق وكلام لين وعليه ان يماهم بالرفق والتيسير والبعد عن التنفير والتعسير في كل ما يامرهم به وينهاهم عنه من حقوق الله تعالى وحقوق الاخوان وبراى في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا وعليه ان يتباعد عن تقديم دنياهم وان لا يلتفت الى ما في أيديهم معتقدا ان الله تعالى هو المعطي والمانع والمافض والرافع وليجعل همته في تحرير دنياهم فيما يأيديهم من التشتيت والتذبذب وان لا يطالبهم باعطاء شيء لامن القليل ولا من الكثير الا ما سمعت نفوسهم يذله من غير طلب اه وقال الشعرائي في البحر المورود فاعلم ان الواجب على كل داع الى الله تعالى مداواة المارقين بالبر والاحسان

لأنهم لا يرون كلام الرافعة راع وكل راع مسئول عن زعمته قال وقد وقع لي أني نفرت نفسي مرة من الفقراء المجاورين فأتيت فأردت مفارقتهم فرأيت تلك الليلة سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى وهو يقول لي قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبر على أصحابك طابوا وجه الله تعالى وتهدهم بالموعظة الحسنة كل حين ولا تكن كمن غضب على غمته في البر به حتى انتشرت منه في أرض وعرة فرجع إلى البلد ونزح كما للذئب يترسها فاقته من النوم مرعوبا ورجعت عما أردته (وقال أيضا) في العهد والمجدي بتعين علي الشخص أن يوطن نفسه على تحمل أذى من يأمره من أخوانه بترك الدنيا وهو لم يشرف على الدار الآخرة بقلبه فانه كالكلب العا كف على الجيفة كل من منعه من الاكل منها يكسر أسنانه ويهبط عليه ورجع عنه حتى يرجع عنه فليكن الشخص اذا أمر أخوانه بترك الدنيا بسياسة ورجعة ورفق وتقديم ١٩٦

آدم عموما وخصوصا في قوله عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم ولا تخر وأما تفصيله على آدم في قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء والطين ومن قوله صلى الله عليه وسلم آدم من دونه من الانبياء يوم القيامة تحت لوائي ومن قوله عليه السلام أنا أول شافع وأول مشفع وأنا أول من تنشق عنه الأرض وقال تعالى في حقه لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية وقوله جل من قائل لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم وقوله تعالى كما أرسلنا فيكم رسولا منكم الآية وقال أيضا في حقه عليه الصلاة والسلام ألم نشرح لك صدرك الخ السورة قال قتادة رفع الله ذكر نبي في الدنيا والآخرة قلبه خطيب ولا تشهد ولا صاحب صلاة الا وهو يقول أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا نبي جبريل فقال ان ربي وربك يقول تدرى كيف رفعت ذكرك قلت الله ورسوله أعلم قال اذا ذكرت ذكرت معي وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال يا رسول الله من فضيلتك عند الله أن جعل طاعتك طاعته فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وكل هذا من زيادة البر والاحسان والانعام والاعتناء به من ربه عليه من الله أفهمل الصلاة وأزكى السلام وفي نفسه تعالى بعظيم قدره لديه آيات كثيرة فمن ذلك قوله تعالى لا سمرك انهم في سكرتهم يعمهون اتفق أهل التفاسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله عدة حياة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه نهاية التعظيم والتشريف وغاية التكرار ومن ذلك قوله جل جلالته في القرآن المجيد أقسم بقوة قلب حبيبته سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث جعل الخطاب والمجاهدة ولم يؤثر ذلك فيه له لحواله ومن ذلك قوله تعالى والفجر وليل العشر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأن منه تفجر الامان وعما يدل على تعظيم قدره وخامه أمره وجلالة منصبه خطابه اياه بقوله تعالى والضحى والليل اذا وجى ماودعك ربك وما أتى الخ السورة وما شرفه به تعالى واختصه به بين سائر الانبياء والمرسلين واشاد به ربته الشريفة قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتهم واخذتهم على ذلك اصرى قالوا أقررتنا قال فاشهدوا وانما معكم من الشاهدين وقال تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا قال قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنا أول الانبياء في الخلق وآخرهم

والخبر من التكرار منهم بالباطل اذا عصوا أمره وليس عليه الا ان يظهر لهم عدم الرضا بكثره رغبتهم في الدنيا لا غير كما يظهر الوالد غضبه لولده اذا خالفه ويعبس في وجهه وقلبه راحم مشفق ورعا ضربه بالهصا ورعا لمخضت الأم ولدها بالابرة في يده حتى أخرجت دمه ومع ذلك فيقضي العقل بان ذلك كله ليس ببعض للولد وانما هو اظهر ورشفة والديه عليه وليوطن الداعي الى الله تعالى عز وجل نفسه على سماع كل كلام مكره من يدعوهم لانهم عبي عما يدعوهم اليه ثم ان انجلى محابهم فسوف يشكرون الداعي الى الخيرات وان لم يجز محابهم فقد وفي الداعي ما عليه من النصح والجاهد فيهم ثم لا يخفى انه لا مدان ينقسم جماعة كل داع الى الله تعالى كما انقسم من دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى دين الاسلام اذ هو الشيخ الحق في جميع الأمة وجميع الدعاة نوابه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا بد ان يقع لهم

مع أصحابهم كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم مع قومه فخرجهم من يقول سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومنهم من يقول سمعنا وعصينا ومنهم من يقول سمعنا وأطعنا نفاقا ومنهم من يقول انما يريد الشيخ بدعائنا الى الله تعالى التفضل علينا والرئاسة عند الناس ومنهم من يقول انما يريد نصصنا ونجائنا من النار ومنهم من لا يقول عن محبة شيخه في شدة ولا رخاء ومنهم من هو مه في الرخاء فاذا جاءت الشدة تبرأ من شيخه ومنهم من لا يبرح حول شيخه ولو أغلظ عليه ومنهم من اذا أغلظ عليه الشيخ القول هرب منه كما أشار إليه قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك ومنهم من يريد الدنيا وزينتها وهو غافل عن الآخرة ومنهم من يريد الدنيا لا الآخرة كعبد الرحمن بن عوف ومنهم من لا يريد الدنيا كاهل الصفة ومنهم من يقول لشيخه كما قال قوم نوح يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنفا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فلا يأمروا النصح حتى يروا العذاب الآليم ومنهم

من يقول غدا كثر جد لنا وتنجي منا من الناس ومنهم من يقول لشجوه بلسان المآل ان تؤمن لقومك الآن تأتينا كرامه
كما كانت قريش وقالوا ان تؤمن لك حتى تغير لنا من الارض بنو عالى آخره وانفس كما قال بنو اسرائيل لموسى عليه السلام ان تؤمن
لك حتى نرى الله جهره الآيه وهم طائفة لا يؤمنون بقول شيخهم لهم ان فعلتم كذا وقع لكم كذا من العقوبة الا ان وقع ومنهم من يقضى
شجوه بنفسه كما فعل سعد بن ابي وقاص ومنهم من لا يقدر على ذلك ومنهم من اذا ذكر تعالى شيخه بسوء يكاد يتمزغيطا كما وقع لا كابر
التحابة في قصة عائشة رضى الله عنها ومنهم من لا يتمزغيطا بل خاض مع الخائضين ومنهم من يمثل امر شيخه في السفر في مصالح العباد
كما كان اكابر الصحابة يفعلون ومنهم من بكرة ذلك ويؤثر الدعوة والراحة كما وقع لمن تخلف عن غزوة تبوك ومنهم من يحب شيخه اكثر
من ماله وولده ومنهم من يؤثر أهله وماله وولده في المحبة على شيخه فلو قال له اخرج ١٩٧ لفلان عن دينار والاهمير لك ومنعتك

من مجالس لا اختار عدم الدفع
لدينا عن القرب من شيخه ومنهم
من يخاف على تغيير شيخه ويعتقد
أن الحق تعالى ينصب لنفسه
ومنهم من يؤذى شيخه وولده
وعياله ولا عليه من تغيير خاطره
ومنهم من يمثل امر شيخه فيما اذا
قال اعط اهلك نصف مالك
وقاسمه كما وقع للمهاجرين مع
الانصار ومنهم من لا يمثل ولا
يسمع لاختيه بذرهم ومنهم من
يمثل امر شيخه على ان يؤثر أخاه
على نفسه في وظيفة أو بيت أو
خاوة أو مال ومنهم من لا يمثل
ذلك ومنهم من لا يتبني مقام شيخه
عن ان يتزوج له مطلقة في
حياته أو بعد مماته ومنهم من
يتزوج مطلقة شيخه ولو لا قول الله
تعالى ولا ان تنكحوا أزواجهم
بعده أبدا لم يقع ذلك في بعض
الناس ومنهم من اذا وجد كثير
الذهب لا يأخذ منه الا قوت يومه
فقط ومنهم من لا يقنعه الا ان
ينقله كله ومنهم من قصده بجمع
الدنيا الطمع وشراء النفس ومنهم

في البعث فلذلك وقع ذكره مقدم قبل ذكر نوح وغيره عليهم الصلاة والسلام ويكفي في عظيم
قدره عند ربّه ما تضمنته سورة الفتح من الاعتناء به وكرامته لديه فاستدأه بجل جلاله
بأعلامه بما قضاه له من القضاء البين بظهوره وغلبته على عدوه وعلو كلمته وشريعته وأنه مغفور
له غير مؤخذ بما كان وما يكون وما وقع وما لم يقع الى آخر السورة وما تضمنته من بيعة
الرضوان فقال تعالى ان الذين يساءلوك عن ابياسياعون الله يدا الله فوق أيديهم الآية أي
اغيابا عن الله يبيعهم اياك يدا الله فوق أيديهم يريد عند البيعة ولما قصر العنان ولو تتبعنا ما ورد
في عظيم قدره من الآيات والأخبار اطال الخطاب وخرجنالى الاطنا ب ومقصدا من هذا
نمذ لتتبرك بها في هذا الكتاب وبالجملة فهو عليه الصلاة والسلام أعلى الناس قدرا وأرفعهم
ذكر أو أعظمهم محلا وكلهم محاسنا وفضلا فاذا نظرت الى خصال السجالات التي هي غير مكتسبة
وجده عليه الصلاة والسلام حائزا لجميعها محيطا بشئات محاسنها دون خلاف بين نقله الاخبار
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

المقصد

في الصلوات التي وردت فيه من فيض فضله الشريف صلى الله عليه وسلم

فاقول وبه استعين ولا حول ولا قوة الا بعلى جنبه أول ما نبدأ به ذكر الصلوات التي أملاها
مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيضه الشريف بقطة على شيخنا أبي العباس ثم تتبعها
بشروحها الشيخنا رضي الله عنه الأولى مماها شيخنا رضي الله عنه ما قوته الحقائق في التعريف
بحقيقة سيد السلاطين (ونصها) الله الله الله اللهم أنت الله الذي لا اله الا أنت العالی
في عظمة انفراد حضرة أحديتك التي شئت فيها وجود شؤنك وانشأت من نورك الكامل
نشاء الحق وأنظمتها وجعلتها صورة كاملة تامه تجدها بسبب وجودها من انفراد أحديتك
قبل نشر أشباحها وجعلت منها فيها بسببها انبساط العلم وجعلت من أثر هذه العظمة ومن
بركانها شجرة الصور كلها جامدا ومتمركها وأنظمتها باقبال التحريك والتسكين وجعلتها في
أحاطة العزة من كونه قبلت منها ولسا وفيها ونشعت الصور البارزة باقبال الوجود
وقد رت لها وفيها ومنها ما يماثلها مما يطابق ارقام صورها وحكت عليها بالبروز لتأدية ما قدرته

من قصده بذلك اظهار الغافة كما وقع لا يوب عليه السلام لما أمطرت عليه السماء الذهب وصار يحشوف في ثوبه ويقول لا غنى لي عن بركة
ربي ومنهم من يرى الدنيا بغير الاحتقار ويكون الذهب عنده كالبر ومنهم من يراه بغير التعظيم تبع المراد الحق تعالى في تميزها
في قلوب عباده عن التراب ومنهم من اذا قبل له واطب على صلاة الجماعة في المسجد يتعل بالنوم ولو كان هناك تفرقة ذهب لاني
المسجد لي يتعل بذلك كما وقع لبعض الانصار حين جاء أبو عبيدة بمال من البحرين وحضر من لم تكن عادته الحضور في صلاة الصبح
ولما اختلف جماعة عن صلاة العشاء قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان أحدهم علم ان في المسجد هرة قام يمينها لمضر ومنهم من يحضر صلاة
الجمعة قبل الناس كاهل الصفة ومنهم من لا يأتي الا والخطيب فوق المنبر أو في الركعة الأولى أو الثانية أو لا يأتي حتى تفرقة الجمعة
ومنهم من يحضر قبل الناس فيلغو ويلعب ومنهم من يحضر في خشوع وعبادة حتى ينصرف ومنهم من يستأذن شيخه في كل فعل

من سفر أوزروج أو بناء دار أوزرغ أو نحو ذلك ومنهم من لا يستأنف في ذلك إلا ما حياء منه أو استأنف به وقد رأى صلى الله تعالى عليه وسلم أثر صفة علي بن عبد الرحمن بن عوف فقال مهم فقال تزور جيت الحديث وكان ذلك من عبد الرحمن بن حياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم لاستهانة بلا شك ومنهم من كان يتكلم على جميع أصحابه بكل ما دخل له ولا يبق لنفسه شيئا كما ذهب جبل وأبي الدرداء رضي الله تعالى عنهما وغيرهما من كان يقول بقرم الأذخار ومنهم من كان يتكلم بالبعض ويحسب البعض ومنهم من لا يطعم أحدا شيئا بل يشبع على نفسه أن يطعمها ومنهم من كان يسمح لأصحابه بجميع ماله كما يكره رضي الله تعالى عنه ومنهم من كان يسمح لأصحابه بنصف ماله كعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومنهم من كان الناس منه في أمان كعثمان بن عفان وأبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنهما ومنهم من كان ينفق ١٩٨ ولا يخشى من الله أقلالا كبلال ومنهم من كان يخرج ماله كله تكلفا كما كتب

ابن مالك فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمسك بعض مالك فهو خير لك ومنهم من يرضى بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يختار خلاف ما اختاره له كالعشرة المشهود لهم بالجنة ومنهم من لا يرضى بقضائه ويختار خلاف ما أمر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما في قصة أسامة بن زيد حين نقم على ولايته بعض الناس وكفى قول بعضهم هذه فسيمة ما أريد بها وجه الله تعالى اه وقل بعضهم أن كان ابن عمتك في حديث أسق يازير ومنهم من كان يغضب إذا فرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لاؤنسيه كخزعة ومنهم من لا يغضب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم في أمان ولذلك كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوازي من نسيه في العطاء بقوله أن الدنيا حلوة خضرة وأني أعطى الرجل أنا فقه والذي أمنع أحب إلى من أعطى ومنهم من كان يهاب رسول الله

عليه وسلم أو جعته من قوشة في لوحها المحفوظ الذي خلقت منه بيركاته وحكت عليها بما أردت لها وبما ترديها وجمعت كل الكل في كالم وجمعت هذا الكل من كالم وجمعت الكل قبضة من نور عظمته كروحها أنت أهل له ولما هو أهل لك أسألك اللهم بمرتبة هذه العظيمة واطلاقها في وجود عدم أن تصلي وتسلم على ترجان لسان القدم اللوح المحفوظ والنور الساري الممدود الذي لا يدركه دارك ولا يلحقه لاحق الصراط المستقيم يا صراط الحق يا حق اللهم صل وسلم على أشرف الخلائق الإنسانية والجنانية صاحب الأنوار الفاخرة اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وعلى أولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته وأخوانه من النبيين والصديقين وعلى من آمن به واتبعهم من الآخرين اللهم اجعل صلواتنا عليه مقبولة لا مردودة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وآله اللهم واجعله لنار وحاو عباد تناسرا واجعل اللهم محبته لنا قوة آستعين بها على تعظيمه اللهم واجعل تعظيمه في قلوبنا حياة أقوم بها وأستعين بها على ذكره وذكر ربه اللهم واجعل صلواتنا عليه مفتاحا وافق لنا بها يارب محراب الأفعال وتقيل مني بيركات حبيبي وحبيب عبادك المؤمنين ما أنا أو ديه من الأوراد والأذكار والمحبة والتعظيم لذاتك لله لله آ آمين هو هو وآ آمين وصلى الله على سيدنا محمد آمين انتهت الصلاة الأولى ونص الثانية وهي أيضا من أملائه صلى الله عليه وسلم تسخير بقظة (وهي) اللهم صل وسلم على عين الرحمة الربانية والياقوتة المحققة الحائطة بمركز الفهوم والمعاني ونورا لا كوان المتسكونة الآدمي صاحب الحق الرباني البرق الأسطع بمزون الارباح المائتة لكل متعرض من الجور والافاق ونورك الالامع الذي ملأت به كونك الحائط بالامكنة المكنى اللهم صل وسلم على عين الحق التي تحل منها غروس الحقائق عين المعارف الاقوام صراطك التام الاسم اللهم صل وسلم على طلبة الحق بالحق الكثر الاعظم اماضت منك اليك احاطة النور الماطس صلى الله عليه وعلى آله صلاة تعرف فلما اياه انتهت (ونص الثالثة) وهي من الغيب واسمها الصلاة الغيبية في الحقيقة الاحدية (وهي) اللهم صل وسلم على عين ذاتك العلية بانواع كالاتك الهمية في حضرة ذاتك الابدية على عبدك القائم بك منك لك اليك بآتم الصلوات الزكية المصلى في محراب عين هاء الهوية التالي السبع المشاي بصفاتك النفسية المخاطب بقولك له واسجدوا اقرب الداعي بك لك باذنك لك كافة شؤونك العلية فن اجاب اصطفى وقرب المفوض على كافة من أوجده

صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رآه يصير يرتعد من هبته فيقول له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو بن علي بن قبيومة يا أخي فأنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد ومنهم من لا يهابه ولا يرتعد ومنهم من كان مطهرا من جميع المعاصي كالعشرة المشهود لهم بالجنة ومنهم من كان يقع في الجائر كنعيمان وكان نعيمان كلما سكر يأتون به إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سكران فيجلده وكان نعيمان مضطجعا يخفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن جلة ما وقع لنعيمان أنه رأى رجلا أعشى يقول من يقودني إلى البراري فأخذه نعيمان وأجلسه في محراب المسجد وشمريثا به لاجلوس فصاحوا به أنك في المسجد فقال الأعشى لئن وجدت نعيمان لأضربنه به صاقي قسيه نعيمان فجاء اليه فقال هل لك فيما يدلك على نعيمان فقاده إلى عثمان بن عفان وهو ساجد وقال هو هذا فصار الأعشى يضرب عثمان رضي الله عنه ومنهم من كان يؤذي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكرهم لاجله كما وقع لأبي بكر حين خطب

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هل أنتم تاركواي صاحبى حتى أخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله سدوا هنى كل خوخة في المسجد الاخرجة الى بكر ومنهم من كان يعمل الاذى من جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكرهم لاجله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو فعلوا معه من الاذى ما فعلوا ومنهم من كان يؤذى جاره كما يدل عليه قصة من شكى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن جاره يؤذيه وقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطرح مناعك على الطريق وكل من مر عليك وقال ما هذا فقل جارى يؤذيني ومنهم من كان يجالس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل أن علاه صلى الله تعالى عليه وسلم بطنه كآبى هريرة وذلك لئلا يصير يلتفت الى غيره صلى الله تعالى عليه وسلم وينقطع خاطر مفارقتة لاجل الجوع ومنهم من كان يجالس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للعلم والادب ولا يشرك معه علة من العلل ومنهم من كان يسبح باطياب أمواله للفقراء ومنهم من ١٩٩ كان كثير المال كمبد الرحمن ابن عوف ومنهم من لا يملك عشاء ليلة كقصة

من وقع على زوجته في رمضان ومنهم من كان يحب علمه كالذى خسف به في زقاق أبي لبابكة ومنهم من لا يحب بشئ من ملبسه ولا غيره كآبى لباب ومنهم من تكون عنده الدنيا وهو يظهر الفقر ويأخذ من الصدقة والزكاة الذى وجد في حزة اطماره بعد موته ثلاثة دنانير او ديناران فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأت أو كيتان من نار ومنهم من كانت تحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وترى الفضل له اذا خطبها لتكون معدودة من أزواجه ومنهم من كانت تكره ذلك وتستعذ كابة الجون ومنهم من كانت تسقى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جالسته وتصير ترعد من هيئته ومنهم من كانت لاتهابه ولا تسقى منه كعند فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما يبيع النساء قال ولا تقتان أولادكن فقالت هند نحن

بقية مودة صبرك المدد السارى في كاية اجزاء موهبة فضلك المتجلى عليه في محراب قدسك وانسك بكالات الوهيتك في عوالمك وبرك وبحرك فصل اللهم عليه صلاة كاملة تامة بك ومنك وأليك وعليك وسلم عليه سلاما تاما عاماشا ملا لانواع كالات قدسك دائين متصلين على خيلك وحبيبتك من خلقك عددا في علمك القديم وعيم فضلك العظيم ونب عنا بعض فضلك الكريم في الصلاة عليه صلاتك التي صليت علمه في محراب قدسك وهو به أنسك وعلى آله وصحبه رسولك ونبيك وسلم عليهم تسليما عددا حاطة علمك انتهت (شرح الصلاة الاولى ونصه)

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى الكريم وعلى آله وصحبه وسلم تسليما الحمد لله الذى جعل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مظهر الكمال وحلا من اوصافه بما تعرف به البنا من الجلال والجمال وخصه بالوسيلة والدرجة الرفيعة في مقام أو أدنى ثم دلاه بعد ما أدناه ليظهره في العالم بكامل اسمائه الحسنى فانزل عليه آياته الكريمة طاهرا وباطنا وعرفه بحقائق الاشياء صوره ومعنى فله الحمد سبحانه ان جعله النسخة السكاملة العظمى المطلق العدم والوجود وفتح على يديه خزائن الكرم والحدود أجده حمد الاثنا عشرين الوهيتة واجبا الكمال ربوبيته جامعة لفنون الكمال المطلق كما يستحقه في ذاته ذات الحق وأشكره شكريا متصلا متواترا لآله مواز بالانواع النجاء وأننى عليه بما أننى على نفسه في ملائكة قدسه وأشهد أن لا اله الا الله الاحد بذاته الواحد في أسمائه وصفاته وأشهد أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله المكرم وحبيبه المعظم وعبد المجل المفعم صلى الله عليه وسلم وعلى آله واصحابه وشرف وكرم وعباد وعظيم (أما بعد) فان سيدنا وشيخنا واسطة عقد حضرة الولاية وعلم أهل الحفظ والرعاية والعناية عماد الملة والدين ومحل رحاب الطالبين لسان الشريعة والحقيقة وترجمان ما اعتاص من مقفل كلام أهل الطريقة امام الواصلين ونجدة المقربين ورافع لواء العارفين وسلطان المحبوبين قطب الحسنى والمقال وامام جامع أهل القبضة والوصال أبو العباس مولانا أجد بن محمد التجاني الحسنى وضع رضى الله عنه تقييد امفيدا وتنبيه امرش داسيدا على الصلاة المدعاة باقوتة الحقائق في التعريف بحقيقة سيد الخلائق التي هي من املاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لفظه الشريف

ريثنا هم صغارا وقتهم أنت كبارا فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتم المباشرة ومنهم من تعلق به لما ضاقت معيشته صلى الله عليه وسلم وطلبت الفراق ومنهم من اختارت المقام معه صلى الله عليه وسلم والصبر على ذلك كما شئت رضى الله تعالى عنها ومنهم من كانت كثيرة الغيرة كعائشة لما روى أهارأت سودة وهي ذاهبة باء فبسط عام الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكسرت الاناء وساح الطعام في الارض فقام النبي صلى الله عليه وسلم غصبا ومن خدامه من كانت لتجيبة اذا ناداه فاقول والذي نفسي بيده لولا خوف القصاص لأوجعتك بهذا السوط ومنهم من كانت تبي كلما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعائشة وبريرة رضى الله تعالى عنهما ومنهم من لا تروى عنه فعلا ولا حديثا فهو اذا حضر في الآن من الشواهد التي تشهد لانقسام اصحاب كل داع الى الله تعالى كما انقسم من دعاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن طلب زيادة على ذلك فليتبمع

أحوال الامم السالفة مع أنبيائهم فان تلك الاتسام لم تزل في أصحاب جميع الدعاة الى الله تعالى وهم من جميع ما قرناه ان من يطلب من المشايخ أن يكون جميع أصحابه مستقيمين متجردين ومتأدبين معه لا اعتراض لهم عليه ولا اختيار لهم معه أو يشاورونه على جميع أمورهم كما شرط القوم ذلك في حق المرادين الصادقين فهو أعي التصبر وواعا وظيفة جميع الدعاة الى الله تعالى أن يسلخوا الآداب الشرعية الى قومه لا غيرهم ما جوارون على كل حال سواء امتثل الخلق أمرهم أو لم يمتثلوه وقد أرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الناس فاقركل صاحب حرفة على حرفته ولم يأمر أحد اباندر وج عما أقامه الله تعالى فيه من الحرف بل سلكهم وأرشدهم وهم في حرفهم ولكن اعرض نفسك يا أخى ان يقع من أصحابك جميع ما تقدم في حق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآداب معه ومن ضده في حقه وحق أصحابه ٢٠٠ وذلك ليست بهم من بعدهم وهذا هو اللائق ب مقامهم واما أن يكون ما وقع من سوء

الادب في بعض الاوقات بيانا لعدم العصمة ثم يتوبون على الفور اه وقال أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا نتهاون بترك رياضة نفوسنا فيتين على كل من ولاد الله تعالى ولا يهان بروض نفسه على بدشيخ ناصح ليصير سدا وولته الحلم عن رعيته الا في مواضع أمره الشارع فيها بعدم الحلم كاقامة الحدود الشرعية على أربابها ونحو ذلك فمن رض نفسه كما ذكرنا قل غضبه على ولده وزوجته وغلامه وصاحبه ولا يغضب الا اذا انتهكت حرمان الله تعالى فزوج لا غير وقد درجت الائمة وجميع مشايخ الصوفية على العمل على عدم الغضب جهدهم فان الغضب بشئ الصفة لاسيما في حق من كثر دعاؤه الى الله تعالى فان حكم غضبه على تلامذته حكم راعي الغنم اذا غضب على غنمه من شدة شتاها وتركها في البرية للذئب والسبع بعد ان كان تعب فيهم

على شخص رضى الله عنه بقظة لامنا ما وأمره صلى الله عليه وسلم أن يضع عليها هذا التقيد المبارك ليحل مشكلاتها ويعرب عن مشكلاتها فابدى فيه وأجاد وبلغ فيه غاية المراد وأفصح عن الحقائق وأفاد في وسجية في جوهره الحقائق في شرح بالقوة الحقائق وذكر لنا سيدنا رضى الله عنه ان من داوم على قراءتها تضمن له خير الدنيا وخير الآخرة ومن ذكرها مرتين في الصباح ومرتين في المساء غفرت له ذنوبه البكائر والصغائر بالغة ما بلغت ولا يقع له وهم في التوحيد لكن بالأذن الصحيح عنه رضى الله عنه وأرضاه أو بمن أذن له وهذا أو ان الشروع في معانيها وشرح مبانيها قال رضى الله عنه مستعينا به متوكلا عليه الكلام على البسطة بين لا يحتاج الى ذكره وكذلك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الكلام عليها أكثر من ناره على علم فلا تظيل يذكرها فاقول وبالله العانة والتوفيق والهداية الى سواء الطريق (قوله الله الله الله) اعلم ان هذا الاسم الشريف اختلف فيه هل هو مشتق أو مركب قلنا الصحيح انه اسم مركب من جميع ما ذكر أهل اللغة فيه من التصرف لا يصح ولا يتصور لان ذلك يصح في الاسماء المعطلة وهي أسماء الصفات التي كل اسم منها يختص بمعنى من المعاني محقق في الذات الملية فذلك الاسماء هي التي يطلق عليها التصرف يقال فيها متصرفا لتعلمها بمعانيها واما هذا الاسم الشريف فلامعنى له الا الذات العلية المطلقة لا غير ولذا قيل فيه انه الاسم الأعظم لكونه ظهر في مظهر الذات العلية لعدم اختصاصه بمعنى دون معنى فان الحق سبحانه وتعالى سمي به نفسه في غيب الغيب حيث لا وجود لشيء معه وليس هناك شيء يتعلل به واقد وقع الخبر ان الحق سبحانه وتعالى كان في الأزل لا شيء معه فبرزت حقائق الوجود المحسوسة شسونا ملحوظة لا وجود لها في الخارج وخاطبت الاسماء الالهية التي هي لهذا الاسم الشريف كالفلك المحيطة على قطبه فقالت الموجودات للاسماء انكم الآن لا تعرفون لانكم في بطون البطون فلو ابرزتمونا للظهور لظهرت فبيننا احكامكم وتوجهت فبيننا تصاريقكم فميزت مراتبكم عن بطوننا وعرفتم وعرفنا فقالت الاسماء للاسم الجامع وهو الرب وتوجهت اليه الاسماء بمجاواته جهات اليها حقائق الوجود فقال لهم اسم الرب حتى أدخل على الاسم الجامع وهو الله فدخل عليه حضرة 'وخاطبه بما خاطبته به الاسماء فقال له حتى أدخل على مدلولي قد دخل على الحق في حضرة جلاله جل وعلا وهي حضرة الذات المقدسة لخاطبه بما خاطبته

من حين كانوا يرضعون اللبن وذلك معدود بيقين من سخافة العقل فاسلك يا أخى على بدشيخ ناصح يخرجك من الامماء رهونات النفس ويلطف كثراته ما حتى تكاد تلحق بالملائكة لتصير تحمل من رعيته جميع الصفات الخالصة لا غراض ولا تتأثر والله تعالى يتولى هذاك (وقدر روى) البخاري ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب وروى الامام أحمد عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فذكرت في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغضب ما قال فاذا الغضب يجمع الشركه وروى الامام أحمد وابن مبان في صحيحه أن ابن عمر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يباعدني من غضب الله عز وجل قال لا تغضب وروى الترمذي مرفوعا أن ابن آدم خلقوا على طهارة الا وان منهم مالبطى الغضب سريع التي ومنهم سريع الغضب بطي التي ويجمع الشركه وروى البزار مرفوعا أن ابن آدم خلقوا على طهارة الا وان منهم مالبطى الغضب السريع

التي هم منهم سريع الغضب بطيء التي فتلك بتلك الاوان منهم سريع الغضب بطيء التي والاخير هم بطيء الغضب سريع الرجوع
 وشدهم سريع الغضب بطيء الرجوع (وروى) البخاري تعليقا من صبر عند الغضب وعفا عند الاساءة عساه الله تعالى ونضع له
 عدوه (وروى) الطبراني مرفوعا من دفع غضبه دفع الله تعالى عنه عذابه والله تعالى أعلم اه وقال اخذ علينا العهد العام من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان نرغب من ولي من اخواننا ولاية في العدل في رعيته ومعاملتهم بالرفق والشفقة والادب في الدخول عليه في كل
 وقت الا لضرورة شرعية لان من لم يكن مع رعيته كذا اذا عازلته المرتبة ونفرت منه وما ولي الله تعالى عبدا على عباده الا ليكون كالا ب
 الشقيق والام الخنونة ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى السلوك على يد شيخ ورياضة نفس حتى يصير يستلذ بمخالفة رعيته
 لا واره العرفية ليعلم عليهم لان الخلق في حجرة الولاية كالغنم والمعز في يد راعيهم كذا رعيما انتشر وامنه في ارض ذات شوك وهو
 حاف فهذا حكمه ولوانهم بهائم لما احتاجوا الى من يرعاهم (في الاثر) ان موسى عليه السلام ما كلمه الا بعد صبره على رعاية الغنم
 وما من نبي الا ورعى الغنم والسرف في ذلك له تأنس بصبره على الغنم قبل صبره على قومه وبلغنا ان بالغ في الشفقة حتى اورد الغنم مرة على
 الماء فكان فيها نجة عرجاء لم تستطع ان تشرب من الماء بنفسها ٢٠١ فنزل الى الماء وجعلها على ظهره حتى شربت اه

(فرعية) كل راع من سلطان أو
 أمير أو شيخ في الطريق هم رايحه
 وخسرانه فهم يريحونهم بخسر قال
 وسعدت سبيدي عليا الخواص
 رحمه الله تعالى يقول ينبغي لكل
 من ولاد الله تعالى ولاية على الناس
 أن يصبر على مخالفتهم لا سيما
 في أوائل أمر الولاية حتى تراض
 نفسه ويتمكن في مقام الصبر
 في الحلم فان من كانت رعيته
 منقاد له فهو خداع لا ظاهر
 مقامه في الحلم فليقل من صبر
 من ولاد الله لنفسه ان لم يعمل
 أنت عوج رعيته فمن يحمله
 اه قال وقد ورد ان ذا الكفل
 لم يكن رسولا وانما كفل رسول
 زمانه حين خرج في غزاة وقال له
 أخلفني في قومي خلافة حسنة
 فكان لا ينام في الليل ولا في النهار

الاسماء الرب وطلب منه ما طامته به فقال له الحق سبحانه وتعالى اخرج اليهم فاني مبرز
 ما طلبتوه فكان عن هذا السؤال بروزا لوجود باسره فهذا يدل على ان هذا الاسم الاعظم ليس
 لعله من العلل انما هو اسم الذات المطلقة الواجبة الوجود لذاتها وانما يصح التعليل فيه
 لو كان مختصا بنفسه من اللغات كالعربية مثلا لان اللغة لا يوضع فيها لفظ الا لحظته معني
 من المعاني وهذا الاسم في عينه لم يختص باللغة العربية ولا غيرهما من اللغات بل جميع
 الموجودات في كل لغة من لغات الوجود تعرفه سبحانه وتعالى بانه عين هذا الاسم وهو الله لا غير
 ومع هذا كله فقد اتفق العارفون رضي الله عنهم قاطبة على انه عين المرتبة لاهل الذات اذ مرتبة
 الحق سبحانه وتعالى الالهية والذات في غاية البطون لا يعلمها غيره سبحانه وتعالى وما برز
 للوجود كله الا بالمرتبة والذات غيب لا يدركها احد فهي في غاية البطون والمرتبة في غاية
 الظهور فاتفق في كلام العارفين رضي الله عنهم انه هو الظاهر وحده لا وجود لغيره انما
 يريدون ظهروا المرتبة فصح لقائهم هذا الكلام ان هذا الاسم الشريف غير معلل فهو علم على
 الذات الواجبة الوجود وما نطق به المتكلمون من قولهم انه اسم جبري فباطل لا يصح لان
 الجبري فيما شأنه ان يكون كليا أو جزئيا من الموجودات فالكلي ما دل على جمع أو جنس
 لم يختص بجزء من اجزاء ذلك الكلي وانطواء الاجزاء تحت ذلك الكلي والجزئي ما دل على فرد
 من افراد الجبر أو الجنس بحيث ان لا مشاركة فيه لغيره وهذا الاسم الاعظم خارج عن جميع
 الكليات والجزئيات فلا يقبل دخول الجنس معه لعدم مجانسته لشي من الموجودات ولا
 يقبل دخول الكلي معه لاني المشاركة معه في مرتبة فيبطل قولهم هو اسم جبري فلا يصح في
 اطلاقه الا القول بانه اسم مرتجل علم على الذات الواجبة الوجود من حيث المرتبة لا من حيث

٢٦ جواهر - ثاني فتعلق من ذلك وأراد يوما أن ينال القائلة فتعلق بابه ووضع رأسه فاول ما خلل بالنوم دفع ابليس على
 الباب فتصدع رأسه فقال قم فصل بيني وبين خصمي وكان قصدا ابليس انه يتعلق ويترك الخلافة فلما علم ذوال الكفل ماله من الاجر العظيم
 قام وفصل بينهما وانما في اليوم الثاني كذلك والثالث كذلك الى أن ألهمه الله تعالى أنه ابليس فاستعاذ بالله تعالى منه فانصرف عنه فلولاً
 انه كان من الصالحين لفتنه في دينه فليقتبه كل ولي ولاية مثل ذلك ورعا وسوس ابليس للمريدين بالامور والمخالفات للادب مع الشيخ من
 كل وجه فتعرض للشيخ الزهراء منهم فليقتبهم كما يلقم التماسح السمكة فيصير يتخبر بالشيخ فانهم قالوا حكم الشيخ حكم الصياد الذي
 يصطاد المريدين من اقواء الشياطين ويخرجهم من تحت أسنانهم قال وحكي لي أن جميع اخواني المقيمين بالزاوية تغيرت أحوالهم وفضل
 الذكر على نفوسهم حتى لم يبق في بداحد منهم شعرة واحدة فأردت الانتقال من الزاوية فتمثل لي ابليس فجاءه وهو يصفق ويرقص
 ويقول غلبت فرجعت فزاد عليهم الامر وطلبوا أن يحترقوا بالقرآن في لمالي الجمع وغيره او يتركوا مجلس ذكر الله تعالى والصلاة على
 نبيهم صلى الله عليه وسلم احتسابا فتوجهت الى النبي صلى الله عليه وسلم في الاستئذان في ذلك فأبت سبيدي عليا الخواص وهو واقف
 خلف باب لا أرى من وجهه الا أنفه ويقول لي يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبر على اخوانك طالبا وجه الله تعالى ولا تنال

بمخالفتهم لاوامر الله عز وجل وتخولهم بالموعظة كل حين اه فعلت ان ذلك انما كان امتحاناً في الصبر حين وسوس لي ابليس وقال لي ان اخوانك ابس فيهم ثمرة والانس انما يزرع في ارض تنبت الزرع ومن زرع في السباح فهو قليل العقل وغاب عني ان الله تعالى ما يطلب ان يجادهم بما مثال او امره وانما يطلب مني ما طلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله ان عليك الا الملاغ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من وفور شفقتة يود ان يودخل الناس كلهم الجنة وقال الله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين فكل داع الى الله تعالى لا بد ان يقع له ما وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورائه محمديه فيحجبه الله تعالى عن شهود القبضتين الى شقي وسعيد وعن كون ذلك حتما لا بد منه فلذلك يضيق صدر الداعي اذا عسوا امره فيحتاج الداعي الى الله تعالى الى مراقبة شديدة على الدوام عرفا فانهم قالوا مراقبة الله تعالى على الدوام من غير تخیل فترة ليس بقدور البشر فانهم (قال) الى مرة شخص من حذاق المريدين المقيمين عندي لولا كثرة مخالفتناك ما عظم الله تعالى اجرک فانت ما جور على كل حال اطعنك أم عصمتك تلك الاجرم الجنة فالله تعالى يزيده توفيقا كما يبدني امر فانه ينهي على ان ذاتي الامور ليس هو كالساعة بها وثبنتي حتى تزلت كما ثبت الله تعالى الرسل بما قصه عن بعضهم فاصبر كما صبر اولو ٢٠٢ اعزم من الرسل وقال واصبر لحكم ربك فانك باعينا وقال فاصبر لحكم

ربك ولا تكن كصاحب الخوت وكل داع الى الله تعالى على قدم رسول من الرسل وكل من جاءه بلاء فوق طاقته احتاج ضرورة والله تعالى المصبر له الى الصبر فلا يوجب جد ان تعب قلبا ولا بدنا من يتولى امور المسلمين لقلبه وقوع الملل منه وعدم تحمله اذى رعيته وما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة مع جيرانه بكاء وعويلا في داره فساألوا عن ذلك فقالوا ان عمر خير زوجه وسراريه بين الإقامة عنده من غير ميسر الى ان يموت ويدين ان يذهبن ويطلقهن وقال قد جاءني امر يشغلني عنكم فلا أقدر ان تغت الى واحدة عنكم حتى أفرغ من الحساب يوم القيامة رضى الله عنه وبلغنا انه لا ينام ليلا ولا نهارا

بطون الذات فان قلت ان صور الموجودات معدومة في الازل لا ظهور لها فكيف صح منها التوجه والكلام مع مرتبة الاسماء قلنا ان ذلك حق في عدمها ولو كن لما أراد الحق سبحانه وتعالى ظهورها ابرز منها صوراً كالتجليات أو هي عن التجليات فتوجه منها الخطاب المضمحل الذي لا يدركه الحس فخطبت الاسماء بهذا الخطاب فتوجهت مشبهة الحق تعالى لارزها والتجليات يصح ظهوره بحيث ان لا ظهور له في الخارج وصورته ذلك ما رآه النائم في المنام فانه يرى صورة أو صوراً محسوسة ويخطبها ويخطبها ويدرك منها ما لم تكن عنده وهي لا وجود لها في الخارج الا التخیل فقط فاذا استيقظ زالت تلك الصور لكونها لا وجود لها في الخارج الا في التخیل فكذلك هذا الذي ذكرنا في حقائق الوجود وهو كذلك واقع من غير شك وأما الحكمة في ابتداء هذه الصلاة بهذا الاسم الشريف فلم يكونه هو الاول الذي لم يتقدمه شيء فيلزم تقدمه على كل شيء لقوله صلى الله عليه وسلم كل امرئ بال لا يتدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو واقطع وكونه ثلاثا للبحث عليه وعلى مسماء سبحانه وتعالى بال رجوع اليه تعويلا واستنادا واعتمادا وتوكلا والتجاء ومحبة وتعظيما واعتبارا في جميع الامور بحيث لا يشذ امر من الامور الا كان المطلوب من العبد الرجوع الى الله فيه فلهذا كثر ثلاثا كما أنه يقول عليك يا الله عليك يا الله عليك يا الله (قوله اللهم) اعلم ان هذه الكلمة تقولها العبد جوت في السنن انها مخاطبة الله بها في جميع ادعيتها وهي جار يه منهم مجرى الاستغاثة والتضرع وشدة الابتهال وطلب التجليل في اجابة الدعاء كانه يقول عجل اجابتي أو عجل اغاثتي يا الله هذا المراد بها عند العرب (قوله أنت الله) معناه هو ضمير الخطاب واسم الجلالة تقدم الكلام عليه (قوله الذي لا اله الا أنت) اعلم ان الاله في لغة العرب هو المعبود بالحق وأطلقوها على غيره غلطا

الابعض حقائق وهو جالس ويقول ان غمت بالليل ضيعت نفسي وان غمت النهار ضيعت امر منهم الرعية قال وسمعت اخي افضل الدين رحمه الله تعالى يقول يحاسب المؤمن الذي لم يتول ولاية عن نفسه في يوم كان مقداره وقت صلاة يصليها ويحاسب من يتولى ولاية عن نفسه وعن رعيته في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر يا اخي على رعيته كلما ملت نفسك واعذر كل من فر من ولايته في هذا الزمان المبارك ولا تسخر به تبسلي بتظير ذلك (وقد حكى) الامير محيي الدين بن أبي الاصبح أحد اركان الدولة بمصر المحروسة ان شفا كان له جار من القضاة سمي الخلق وكان يخرج خلفه عن الخصام فكان جاره يبالغ في الانكار عليه ويقول ان هذا سبي الخلق وكان لذلك القاضي بيت فوق مجلس حكمه فلما أكثر عليه جاره من الانكار قال له احكم مكاني غد الان في عازم على شرب دواء قال نعم لجأ خصم ادعى على خصمه ان له عنده مائة دينار في صرة فقال ماله عندي شيء فالتمس من المدعي البينة فأتي بمائة يشهدون بها فقال ان هؤلاء شهودي ورفأني عزكم فزكروهم فثبت الحق على ذلك الخصم وطلب التمسب فأتى عليه صاحب الحق فما أجاب الابدان كادت روحه تهرق منه فقال كم بقدر على كل يوم على نصف فقال لا أقدر على ذلك فجعل عليه ذلك القاضي عتقا كل يوم فقال لا أقدر فقال كل جمعة عتقا لا أقدر فقال كل شهر عتقا فاقال لا أقدر فقال كل سنة عتقا فاقال

لا أثر فقام القاضي النائب وزعي عمامة نفسه وضار ينطعم برأسه ويرفسه برجله وهو يقول لا أؤدر على عثمانى ثم نادى القاضي
 الأصيل فقال تعالى انزل الحكيم عند ربك قال وما ذكركت ذلك الا لتقيم الاعذار للناس في هذا الزمان الذي اختفى فيه اكابر الاولياء
 ليجزهم عن شروط الظهور ومن الصبر على مروق الناس من الحق وتكليفهم الولي أن يردعهم الا قدر مع تماديهم على القبائح فاعلم
 ذلك والله عليم حكيم (وروي) الشيخان مرفوعا سبعة يظلهم الله تعالى بظله يوم لا ظل الا ظله فذكر منهم امام عادل (وروي) الامام
 أحمد وحسنه ابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم مرفوعا ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والامام العادل ودعوة المظلوم
 (وروي) مسلم والنسائي مرفوعا ان المقسطين عند الله تعالى على منازل من نورهن عين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم
 وأهليهم وما ولوا (وروي) مسلم مرفوعا اهل الجنة ذو سلطان مقسط رقيق الحديث والمقسط العادل (وروي) الطبراني باسناد جيد
 مرفوعا يوم من امام عادل افضل من عبادة ستين سنة الحديث زاد في رواية الاصبهاني قيام ليلة اوصياها نهارها وجور ساعة في حكم أشد
 وأعظم عند الله من معاصي ستين سنة وروي الترمذي والطبراني مرفوعا أحب الناس الى الله تعالى يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا
 امام عادل زاد في رواية رقيق وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه ٢٠٣ وأرضاه وعنايه كفاي جواهر المعاني وليكن

شديد الاهتمام بحقوق اخوانه
 في طريقته التي لا يمكن التأخير
 عنها لكن ملازمة الواجب منها
 فقط من غير أن يحبطها بغيره
 فان لكل عاقل أو قاتنا يخلقها
 بربه لا يمكنه التأخير عنها ولا
 الاشتغال عنها وأوتانا بما ليس
 فيها الخوانه في الطريقة لله تعالى
 لتعلم أو تعلم أو استفادة بما لم يكن
 عنده من العلم من غير افراط ولا
 تقريط اه وقال رضي الله تعالى
 عنه وأرضاه وعنايه في موضع
 آخر وعليكم بمنهج اخوانكم في
 الطريقة برفق فان من عفا عن
 زلة عفا الله تعالى له عن زلات
 كثيرة ومن وقع فيكم بزلته ثم جاءكم
 معذرا فاقبلوا عذره وسامحوه
 لكي يقبل الله تعالى أعذاركم
 ويسامحكم في زلاتكم فان شر

منهم قال جل من قائل الله لا اله الا هو الحي القيوم معناه لا معبود بالحق الا هو والاله الذي قلنا
 انه هو المعبود هو المحقق بمرتبة الألوهية وهو الذي خضع له الوجود كله بالعبادة والتسذل
 والجنود تحت قهره والتساعير له عظمته وكبريائه وليس في الوجود شيء يشذ عن هذا قاصبه ودانيه
 فهو الاله الحق الذي قهر جميع الموجودات بسطوته وقهره وانفراده بعظمته وكبريائه وعلاوه
 وجلاله (قوله العالي) اعلم ان معناه هو اتصافه بصفة العلو وهي العظمة والكبرياء والعز والجلال
 والمجد والكرام والتعالي والقدس ومحامدا الصفات كلها من غير شذوذ شيء منها فلهذا علاوته كبر
 سبحانه وتعالى على كل شيء (قوله في عظمة) معنى العظمة هو أمر وجودي في ذاته فهو عظيم
 سبحانه وتعالى لا يحل به الاحتقار من وجه وكل من دونه اذا ثبتت له عظمته ذاب ذلا وتضاعف
 وضعفه مية واجلالا (قوله انفراد حضرة أحد بتك) اعلم ان حضرة الاحدية هو
 أول نسبة برزت من عين الذات لان الحق جل جلاله في حضرة ذاته لا تعرف له نسبة فان
 حضرة الذات الساذج بحر العمى والطمس لا يعقل فيها وصف ولا اسم ولا عين ولا أثر ولا غير
 ولا وهم ولا كم ولا كيف ولا اختصاص ولا خاصية نهى القاطعة لجميع الجهات اذا برزت
 بعينها فلا تعقل نسبة وعند الخروج عن سدا حجة الذات تبدى هناك لها ظهور بالنسب وأول
 نسبة برزت هي الاحدية وهي انفراده بالوجود وهي مثل الذات الساذج في محو النسب والغير
 والغيرية الا انها تنفرد عن الذات الساذج بنفسه الاحدية لان الاحدية هي أول النسب لان
 خروج الفاني عن سدا حجة الذات ياخذ في تعقل المراتب والنسب وأول نسبة يتعقلها نسبة
 احدية الذات وليس له منها الا التعقل لا الظهور لان ظهوره بالاحدية غير ممكن لا براه غير
 المتصف بها سبحانه وتعالى ومن سواه ليس له منها الا التعقل فان التعقل بها الغير لا يتأق

الاخوان عند الله تعالى من لا يقل عذرا ولا يقبل عثرة وتأملوا قوله سبحانه وتعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم الى قوله والله يحب
 المحسنين اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب (الفصل التاسع والاربعون) في أمر الاخوان المنتسبين
 الى طرق أهل الله تعالى أن يحموا اذاب المنكرين والمعترضين عليهم وعلى ساداتهم الاولياء اقتداء بأنبيا الله تعالى ورسوله والتأسي
 بهم فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال العلقمي في شرحه الكوكب المنير على الجامع الصغير
 عند قوله صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل قال في فتح الباري كذا لاكثر ولنسبي الاول فالاول ووجهها
 المستمل والمراد بالاول الاولية في الفضل والامثل أن فعل من الامثال وهم الفضلاء وشرح الحديث ان أشد الناس بلاء الانبياء ويحكي
 بهم الاولياء اقر بهم منهم وان كانت درجاتهم منخطة عنهم قال شيخ شيوخنا والسرفيه ان البلاء مقابل للنعمه فمن كان منهم نعم الله تعالى
 عليه أكثر كان بلاءه أشد ومن ثم ضعف حد الحرج على العبد وقيل لامهات المؤمنين من بات متذكر بفاحشة مبينة يضاعف لها
 العذاب ضعفين قال ابن الجوزي في الحديث دلالة أن القوى يحمل ما حمل والضعيف يرفق به الا انه كلما قرنت النعمة بالمستلها
 البلاء ومنهم من ينظر الى أجر البلاء فيكون عليه البلاء وأعلى من ذلك درجة من يرى ان هذا تصرف المالك في ملكه فيسلم ولا يعترضه

وارفع منه من شغلته محبته عن طلب رفع البلاء وأنهى المراتب من يتلذذ به لانه عن اختياره نشأ اه وقال الدميري قد يجهل بعض الناس فيظن ان شدة البلاء وكثرة آفاته تنزل بالعباد لولاه وهذا لا يقوله الا من أعى الله تعالى قلبه فان العبد يتلى على حسب دينه كما في حديث الباب قال سفيان الثوري ليس بفقير من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة اه قال الدميري وقد ابتلى خلق كثير من أولياء الله تعالى بأنواع البلاء والاذى فيهم حيس وبعضهم نفي وبعضهم قتل مظلوما شهيدا هذا أمير المؤمنين عثمان بن عفان قتل مظلوما شهيدا دخل عليه جماعة من الفقيرة فقتلوه وهو صابر محتسب وكذا علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وولده الحسين قتل مظلوما شهيدا وكذا عبد الله بن الزبير قتل مظلوما شهيدا قتله الحجاج وصلبه بكمكة وكذا قتل سعيد بن جبير وكان من سادات التابعين قال في جامعه أخصى من قتله الحجاج بن يوسف صبرا فكانوا مائة ألفا وعشرين ألفا وهذا سعيد بن المسيب وهو سيد التابعين جلد بالسياط في أيام عبد الملك بن مروان طافوا به في جلد بيتان وعزره وحبسوه ومنعوا الناس من مجالسته والامام أبو حنيفة ابتلى بأقضاء فلم يقبل فضرب وحبس ومات في السجن والامام مالك بن أنس جرد وهو ضرب بواب السياط وجذبت يده حتى انخلعت من كتفه وسفيان أمر بصلبه فاخنف مدة والامام أحمد بن حنبل امتحن بحبته المشهورة على أن يقول القرآن مخلوق فلم يقل بل قال

٢٠٤

ولا يتمكن لانه ان تجلي بها وتلقها وعرفتاه فانت وهوانتان لا واحد في الظهور فلا احدية حينئذ وان محقت وسحقت حتى لا عين منك ولا أثر ولا شعور ولا وهم ولا فناء ولا شعور بالفناء كان حينئذ محجلا بنفسه فقط ليس لك منها شيء فهذا تعلم ان التجلي بالاحدية مستحيل لا يجلي بها الا لنفسه فان المراتب ثلاثة في هذا الميدان التي هي اصول النسب المرتبة الاولى الاحدية وهي مرتبة كنه الحق حيث لا توهم للغير والغيرية ولا اسم ولا صفة ولا رسم ولا كم ولا كيف ولا تعقل ولا تخيل الا الحق بالحق في الحق للحق عن الحق فهذه هي مرتبة كنه الحق المرتبة الثانية هي مرتبة الوحدة المطلقة وهي أول مراتب الظهور والغير حيث يتعقل فيها الغير والغيرية وهذه المرتبة هي مرتبة شهوده صلى الله عليه وسلم لا مشاركة فيها لغيره الا من اختصه الله بالخصوصية العظمى وهي مرتبة الخلقة فله هذا المشرب المرتبة الثالثة هي مرتبة الواحدية وهي مرتبة عموم الالوهية حيث يتعقل الحق فيها بجميع صفاته وأسمائه وظهور خواصها ونسبها على جملها وتفاصيلها كما وكيفا واطلاقا وتقييدا وكلها فادعية للحق انتهى (قوله التي شئت فيها وجود شؤونك) اعلم ان الشؤون ههنا هي حقائق الوجود وسميت شؤون لعدم التمايز بين حقائقها فانها مضمرة في الاحدية ليس لها عين ولا وصف ولا اسم ولا رسم ولا كيفية ولا لون ولا مقدار فلهذا سميت شؤوننا اذ لا معرفه لشي من حقائقها بوجه من وجوه التعريف فهي مستوية المباني متمثلة المعاني وفي هذا يقول الشيخ الاكبر رضي الله عنه
كنار وفا عاليات لم تقبل * متمسكين من انه لي بذرى القل
أنا أنت فيه ونحن أنت وانت هو * والسكل في هو وفصل عن وصل
أشار بهذا الى حضرة الاحدية فان الاشياء فيها معدومة من آلات التعريف من الاسماء والاصناف والالوان والمقادير والكميات والكيفيات والزمان والمكان فهذه أسباب التعريف

القرآن كلام الله تعالى منزل غير مخلوق فضرب بالسياط حتى غشى عليه ثم قطع من بعد ذلك من لحمه بالسكين وهو في جميع ذلك صابر وقد ضرب في محنة القول بخلق القرآن جماعة من العلماء والاختيار وقيدوا وحبسوا فتم من مات في قيوده ودفن بها منهم نعيم بن حماد شيخ البخاري وصي أن يدفن في قيوده أيضا من بها عند الله تعالى ومنهم أبو يعقوب البويطي أحد أصحاب الشافعي حل من مصر الى بغداد في أربعين رطلا من حديد ومات في قيوده مسجوناً والامام أبو عبيد الله البخاري تعصب عليه ونفي من بلده بخاري وكان يقول اللهم قد ضاقت على الارض عارجت فاقضني اليك فاجاء عليه منذ هذا الكلام حتى مات اه (وقال في البحر المورود اخذ علمنا العهدان نوطن نفوسنا

اذا طلبنا أن نكون من حزب الله عز وجل على تحمل البلاء والحن وكثرة الانكار علينا من عرفنا ومن لم يعرفنا وذلك لانه لا بد لكل أحد أراد الحق تعالى اصطفاؤه أن يحصل له شيء من ذلك سواء أوبرم لا يخفى عليك يا أخي ان سبب وقوع غالب الناس في اعراض القوم كون أحدهم يطلب أن يكون من أهل حضرة الله تعالى وهو يحرم دخوله على من يراه في المقام عند الخلق فلذلك سلب الله تعالى على أحدهم الخلق بالزور والبهتان وتمزيق الاعراض حتى يصير لا يركن لاحد من الخلق دون الله تعالى فاذا كان كذلك اعتمد على الله تعالى ضرورة وطلب المقام عنده وهناك يعطيه الله تعالى ثم يترقى بعد ذلك في درجات التقرب الى المحل الذي قسمه الله تعالى له وما دام العبد يطلب مقامه عند الخلق فهو محجوب عن الله تعالى وكلما ازداد في الصفات الخبيثة تزايد حجبها حتى انه ربما يحجب عن الله تعالى بسبعين ألف حجاب أو أكثر وقال سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يعطى الحق تعالى عبدا حتى تحزب عليه شياطين الانس والجن ويرمونه بالزور والبهتان فاذا نفرت نفسه من الخلق وصار لا يركن الى أحد منهم اصطفاؤه الله تعالى اه وقال وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي يقول لما علم الله تعالى ما سيقول الناس في أنبيائه وأصفيائه من الزور والبهتان قضى

على قوم بالشقاء والعباد بالله تعالى فجعلوا له زوجة وولد اوقا وايد الله مغلوله ونحو ذلك حتى اذا ضاق ذرع الولي من الامن كلام قيل فيه
 ناده هو اتف الحق عز وجل امالك اسوة بربك سبحانه وتعالى قد جعلوا له زوجة وولد اونسبه الى مالا يليق بجلاله غارقين في فضله
 وارواحهم بيده فلا يسع ذلك الولي الا التأسى بربه عز وجل اه وكان الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رحمه الله تعالى يقول قد جرت سنة
 الله تعالى في انبيائه واصفيائه ان يسلم عليهم الاذى في ابتداء امرهم ثم تكون الدولة لهم آخر اذا صبروا وقد بسطت الكلام على ذلك
 في مقدمات اللطيفات فافهم والله تعالى يتولى هدايتك اه وفي عرائس البيان عند قوله تعالى فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم
 واوذوا في سبيلي ان القوم اذا لم يذوقوا مرارة اذى المنكرين لم يبلغوا حقائق الالتجاء الى الله تعالى والفرار اليه فاذا الاضداد تنهيج
 الاولياء الى مقام الغيظ وضيق الصدر وذلك محل الامتحان من الله تعالى لكظم غيظ غصص المنكرين لتفتح بعد ذلك ابواب
 الخطاب وصفاء البسط ورواunte قال الجنيد خزي الله تعالى عنا اخوانا خيرا ودونا بحفائهم الى الله تعالى وهذه سنة الله تعالى قد
 جرت على اهل سالك طريق المعارف والكواشف وقال الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا وفي القواعد الزرقية ما ظهرت حقيقة
 قط في الوجود الاقرب بالت بدعوى مثلها وادخال ما ليس منها عليها ووجود ٢٠٥ تكذيبها كل ذلك ليظهر فضل الاستيثار بها

وتبين حقيقة بابتفاء معارضها
 في نسخ الله ما بقي الشيطان ثم
 يحكم الله آياته وللوارث نسبة
 من الموروث واشد الناس بلاء
 الانبياء ثم الامثل فالامثل اغما
 يتلى الرجل على قدر دينه فمن ثم
 كان اهل هذه الطريق مبتلين
 فتسلط الخلق عليهم باذايتهم
 اولوا بكرامهم وسطا وبهما
 آخر لثلايقوتهم الشكر على
 المدح ولا الصبر على الذم فن اراد
 قلبون نفسهم على الشدة ان
 الله يدافع عن الذين آمنوا ومن
 يتوكل على الله فهو حسبه فانهم
 اه كلام الشيخ احمد زروق رضي
 الله تعالى عنه (قلت) واذا تحرر
 هذا وثبت فهمه في ذهنك فاعلم
 ان الرجل مبتلي على حسب
 دينه كما تقدم ذكره فكل نبي

بين حقائق الوجود وبها يتميز بعضها عن بعض وبذا تعرف نسبها و مراتبها وحيث انعدمت
 آلات التعريف صارت شؤنا مضمرة والشؤون ههنا يستوى فيها ما حكم عليه بالظهور وللوجود
 وما حكم عليه بسقائه في طي العدم فالكل على حد سواء لا تفاوت لشيء منها وعلى هذا الحد وقع
 خطاب الآية في قوله سبحانه وتعالى كل يوم هو في شأن وسماها شؤنا مع كونها يبدى بها صور
 محدودة بالكم والكيف واللون والصورة والاسم والزمان والمكان فهي معروفة محدودة
 لكنه يشير الى اولها لان اولها كان شؤنا في مرتبة الاحدية فقد قيل ان الرافعي رضي الله
 عنه كان يدرس في مجلسه نسأل سائل لا يعرفه فقال له ما معني كل يوم هو في شأن فقهر ولم يجد
 جوابا فسكت ثم نام ليلا فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فسأله عن الآية فقال له صلى
 الله عليه وسلم شؤن يبدى بها لا يتبدى بها فلما عاد للدرس من غد عاد السائل اليه فسأله فقال له شؤن
 يبدى بها لا يتبدى بها فقال له صلى على من علمك وظهر ان السائل هو الخضر عليه السلام (قوله
 وأنشأت من نورك الكامل) اعلم ان النور الكامل ههنا لا يطلق الاعلى نور الذات ولا يطلق
 على غيره او اما حقيقة وصورته فلا مطمع لاحد في فهمه افضل عن رؤيتها (قوله نشأة الحق)
 معنى نشأة الحق ههنا هي الحقيقة المحمدية عليه امن الله افضل الصلاة وازكى السلام وسماها
 نشأة الحق لانها حق في حق بحق عن حق لحق فلا يحوم الباطل حولها بوجه من الوجوه فهي
 في غاية الصفاء والطهارة والعلاوة في جواهر الوجود اشرف واعلى منها ولا اصفى
 ولا اظهر ولا اكل منها ثم انها في حقيقتها لا تدرك ولا تعقل قال اويس القرني رضي الله عنه
 لسيدنا عمر وسيدنا علي رضي الله عنهما حين اقيما لم تروا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الاظله قالوا لا ابن ابي قحافة قال ولا ابن ابي قحافة لانه ما قال لهم ذلك حتى وصل لجة المعارف

وصديق عدو فقد كان لادم ابليس ولدا وداود جالوت ولا ابراهيم غمر وذو موسي فرعون ولعيسى بن مريم نصر والدجال واليهود وسيدنا محمد
 ابوجهل وغيره قال ابو علي الخواص لو كان كمال الدعاة الى الله تعالى موقوفا على اطباق الخلق لهم بالتصديق لكان الاولى بذلك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والانبياء قبله وصدقهم قوم فهداهم الله تعالى بفضله وكذب آخرون فاشقاهم الله تعالى بعدله وللأصفياء والاولياء
 أعداء في عصر المحاسبة الى وقتنا هذا يؤذونهم ويتكلمون فيهم بسوء ودليل هذا كانه قوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنه ولما كان
 الابتلاء شرفا جمع الله تعالى لخواص هذه الامة من البلاء والمحن جميع ما كان متفرقا في الامم السابقة لعلود جنتهم فقد كان عهد الله
 ابن الزبير كثير الخشوع في الصلاة وقالوا فيه انه مر اعزان وصوبوا على رأسه ماء جميعا وهو ساجد وهو لا يشعر ومكث زمانا يتألم من رأسه
 وكان لابن عباس رضي الله عنهما نافع بن الازرق يقول انه يفسر القرآن بغير علم وكان لسعد بن أبي وقاص بعض جهال الكوفة
 يؤذونه ويقولون انه لا يحسن ان يصلي وقد نفي ابو يزيد البسطامي من يده سبع مرات بامر الحسين بن عيسى لما تكلم أبو يزيد بعالم
 لا عهد لاهل بلده بها في مقامات الانبياء والاولياء ولم يعد البسطامي الا بعد الحسين ثم بعد ذلك ألفه الناس وعظموه وكذلك ذوالنون
 المصري اخرجوه من مصر الى بغداد فقاد مغلولوا وسافر معه اهل مصر يشهدون عليه بالزندقة واخرجوا محمد بن الفضل البلخي من بلخ

لكون مذهبه مذهب أهل الحديث من اجراء آيات الصفات وأخبره اعلی ظاهره اذ لا تأويل ولا تحسس على علم الله تعالى فيها وما أخرجه أهل بلخ قال لهم نزع الله من قلوبكم معرفته ولم يخرج بعد ذلك صوفي من بلخ مع انها كانت أكثر بلاد الله صوفية وكذلك شهدوا على الجنيد بالكفر كان يتكلم في علم التوحيد على رؤس الاشهاد فصار يقرر في قعر بيته وعقدوا على الشيخ ابن أبي جرة مجلسا في الرد عليه حين قال أنا أجمع بالنبي صلى الله عليه وسلم فلزم بيته ولم يخرج الا الى الجمعة حتى مات ورموا بالكفر وبالقول باباحية الخمر واللواط وأنه أبس في الليل الغيار وهو يشبه الزنار وأتوا به مقيداً مغلولاً من الشام الى مصر ورموا بأبامدين بالزندقة وأخرجوه من بجاية الى تلمسان فمات ودفن بها وأخر جواد الحكيم الترمذي حين صنّف كتابه علل الشريعة وكتاب ختم الاولياء ونكروا عليه بسبب هذين السكابين وقالوا انه فضل الاولياء على الانبياء وأغلظوا عليه لجمع السكابين كليهما وألقاهما في البحر فابتلتما سمكة سمين ثم لفظتهما وانتفع بهما ورموا سعد بن عبد الله بالفجائع وأخرجوه الى مصر حتى مات ورموا أبا سعيد الخراساني بالعتاظم والكفر بالقاط وجسدوها في كتبه ورموا يوسف بن الحسين بالعتاظم الى ان مات لكنه لم يبال بهم لتمكنه وأخرجوا أبا الحسن البوشنجي الى نسا بور فلم يزل بها حتى مات ورموا سحنون ٢٠٦ المحب بالعتاظم وشوا بغيا فادعت انه كان يأتيها وأصحابه وشهدوا على الشبلي بالكفر مرارا حتى ان من كان يحبه شهدوا عليه بالجنون وأدخلوه المارستان ليرجع الناس عنه وقال أحد مشايخ بغداد لو لم تكن لله تعالى جهنم تخلعها للذين آذوا الشبلي وكفروه وقال ان لم يدخل الشبلي الجنة فن يدخلها وأخرج أهل المغرب الامام أبا بكر القاسبي من المغرب مقيدا الى مصر فاخذ وساخ حيا وهو يقرأ القرآن بتدبر وخشوع وكاد ان يفتن به الناس فرفع الامر الى السلطان فقال اقتلوه واسلخوا وكذا سلخوا النسفي بحلب وكان ينظر الى الذي يسلمه ويتبسم وعمل خمسمائة بيت من موشحات التوحيد وهم يسخرونه وذلك حين كان يقطعهم بالحج فاحتلوا

طلبا للوقوف على عين الحقيقة المحمدية فقبل له هذا أمر عجز عن الوصول اليه كابر الرسل فلا مطمع فيه لاحد بوجه ولا حال وفيه يقول الشيخ مولانا عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه في صلاته وله تضاعفت الغفوم فلم يدركه مناسقي ولا لاحق الخ قال أبو يزيد يرضى الله عنه غصت لجنة المعارف طلبا للوقوف على عين الحقيقة المحمدية فاذا بيني وبينها ألف حجاب من نور لودنوت من الحجاب الاول لاحد تفرقت كما تفرقت الشمرة اذا القيت في النار فتأخرت القهقري انتهى (قوله وأنظمتها) يعني جعلت الوجود كله منوطا بها من أوله الى آخره من الآن الى الابد لا وجود لشيء بدونها فان الوجود كله وجد لاحلها فقط لالذاته وهي مطلوبة لذاتها لا لعلها الا الذات فهي موجودة لاجل الذات المقدسة فلا واسطة بينهما وبين الوجود كله منوط بها فهي الواسطة بين الوجود وبين الله تعالى اذ لولاها لثبتي الوجود كله في أسرع من طرفة العين فالوجود كله قائم تحت ظلها قال الشيخ مولانا عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه في صلاته ولا شيء الا هو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل المتوسط وقوله أيضا في الصلاة اللهم انه سر لك الجامع الدال عليك وحجابك الاعظم القائم لك بين يديك انتهى (قوله وجعلتها صورة) قلنا الصورة هنا هي أول أمر برز من حضرة الشؤون التي هي العيني فان حضرة الشؤون تقدم الكلام عليها وهي حضرة العيني فالشر ونكلها الاعتبار لشيء على شيء فيها فلا صورة ولا كم ولا كيف ولا مقدار ولا تقديم ولا تاخير ولا مكان ولا زمان فلهذا سميت عيني فاذا برزت الاشياء من هذه الحضرة سمى كل شيء منها صورة لانه برز بالكمية والكيفية والمقدار والاسم والصفة والزم وتميز عن غيره بالضرور وفي هذا اطلق عليه صورة وكان أول بار زمن حضرة الشؤون التي هي العيني هي الحقيقة المحمدية قال الشيخ الاكبر في صلته اللهم آدم صله

صلواتك

له بان كتبوا سورة الاخلاص في ورقة وخطوا عليها نعلانا فاهدوها الى الشيخ

من طريق بعيدة فلبسها وهو لا يشعر وقالوا لنا ثيب حلب ان النسفي كتب قل هو الله أحد وجعلها في طباق نعله فبعث النائب اليه فاستخرج الورقة فسلم الشيخ لله تعالى ولم يذب عن نفسه وعلم انه لا بد ان يقتل على تلك الصورة وأخرجوا أبا القاسم البهر باذي من البصرة وأبا عبد الله صاحب أبي حفص الحداد وشهدوا على أبي الحسن البصري بالكفر وتكلموا في ابن شعيب عن كلام الفاحش حتى مات فلم يحضر واليه جنازة وتكلموا في الامام أبي القاسم بن جميل بالعتاظم الى ان مات ولم يزل عن ماقفه من الاشتغال بالعلم والحديث وصيام الدهر وقيام الليل وزهده في الدنيا حتى لبس الخصر وقال أبو بكر السمطاني كان أبو دينار يخط على الجنيد دوعلى زويم وعلى سحنون وابن عطاء الله تعالى وعلى مشايخ العراق وكان اذا سمع واحدا يذكرهم تغنيظ وتغبر وأخرجوا أبا الحسن الشاذلي من المغرب الى مصر ورموه بالزندقة والاحاد وتحليل المحرمات وقتلوا الامام أبا القاسم بن قسي وابن حيان والجوني والمرجاني وماز الوال ينكر ون على ابن العربي الحاتمي وابن القارض الى وقتنا هذا وعقدوا على عز الدين بن عبد السلام مجلسا في كلمة قالها في العقائد وحسدوا في الدين ابن لبث الاعزوز وروا عليه كلاما في السلطان حتى هم بقتله ثم تداركه الله تعالى وقال السيوطي وعما من الله

ثم إلى على به أنه أقام إلى عدد وأيضاً في وعزق عرني الشكون في أسوة بالأنبياء والأولياء وأعلم أنه ما كان كبير في عصره إلا كان له عدد ومن
 المسئلة إذا لاشراف لم تزل تبني بالأطراف اه وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه يقول لما علم الله عز وجل ما سيقال
 في هذه الطائفة على ما سبق به العلم القديم بسجانه وتعالى بنفسه فقصي على قوم أعرض عنهم بالشفاء ففسبوا له زوجة وولداً وفقراً
 وجعلوه مغلول اليدين فاذا ضاق ذرع الولي والصديق لأجل كلام قيل فيه من كفرو زندقه وسحر وجنون وغير ذلك نادته هو انتف
 الحق تعالى الذي قيل فيك هو وصفتك لولا فضلي عليك أما ترى اخوانك من بني آدم كيف وقعوا في جاني ونسبوا إلى ما لا ينبغي فان لم
 ينشرح لم يقبل فيه بل انقبض نادته هو انتف الحق أيضاً أمالك في أسوة فقد قيل في ما لا يليق بحلال وقيل في محمد صلى الله عليه وسلم وفي
 اخوانه من الأنبياء والرسل ما لا يليق بمرتبتهم من السحر والجنون وانهم لا يريدون بدعائهم إلا الرئاسة اه وقال أيضاً وقد جرت سنة الله
 في أنبيائه وأصفياه أن يسلم عليهم الخلق في مبدأ أمرهم وفي حال نهايتهم لما مالت قلوبهم لغير الله تعالى ثم تكون الدولة والنصرة لهم
 آخر الأمر إذا أقبلوا على الله تعالى اه قال الشعراني أول طبقاته قلت وذلك لأن المراد السالك بتعذر عليه الخلوص إلى حضرة الله تعالى
 مع ميله إلى الخلق وركونه إلى اعتقادهم فيه فاذا آذاه الناس ونقصوه ورموه ٢٠٧ بالزور والبهتان نفرت نفسه منهم ولم يصر
 عنده ركون إليهم أئمة وهذا

صلواتك وسلام تسليماتك على أول التعمينات المفاضة من العمى الرباني وقد قال صلى الله عليه
 وسلم للسائل حين سأله أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق قال له صلى الله عليه وسلم كان في عمى
 ماتحته هو أو ما فوقه هو أو العلى عند العرب هو السحاب ومعه العرب عى لكونه يغطي عين
 الشمس ولم يرد هذا صلى الله عليه وسلم بل أراد صلى الله عليه وسلم بالعمى المرتبة الأولى من مراتب
 الذات وهي حضرة الطمس والعمى وقد تقدم الكلام عليها فهي العمى الأولى والعمى الثاني
 حضرة الشؤون حيث لا يميز فيها شيء وعند خروج الشيء من حضرة العمى الثاني يسمى صورة
 انتهى (قوله كماله تامة) اعلم ان الكمال والتام لم يعرف عند العرب إلا أنهم ما مترادفان
 الكمال هو التام والعكس وأطلق ههنا في التفنن للدح ويلوح في هذا المحل للفهم ان الكمال
 هو الذي يفيض الكمال على غيره والتام هو الذي لا يتعداه إلى غيره بل هو مضمور على نفسه
 والكمال هو الذي يفيض الكمالات على غيره كما قلنا ولا شك انه صلى الله عليه وسلم في هذا الميدان
 تام في نفسه لا يطرأ عليه النقص بوجه من الوجوه كمال صلى الله عليه وسلم يفيض الكمالات
 على جميع الوجود من العلوم والمعارف والأسرار والأنوار والأعمال والأحوال والفيوضات
 والتجليات والمواهب والمنعوج جميع وجوه العطايا لكل ما يفيضه الحق سبحانه وتعالى على
 الوجود مطلقاً ومقيداً أو كثيراً أو قليلاً ما اشتهر أو شذأ ما يفيضه بواسطة رسوله صلى الله عليه
 وسلم فنظن أنه يصل من عند الله شيء للوجود بغير واسطة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد جهل
 أمر الله وان لم يتب خسار الدنيا والآخرة بهذا الاعتقاد نسأل الله السلامة والعافية من بلائه
 بجماع رسوله وأنبيائه انتهى (قوله تحمد منها) معناه أي من الصورة التي أنشأها من النور
 الكمال وهي الحقيقة المحمدية (قوله بسبب وجودها) أي فانه قبل وجودها لا يدخلها شيء

لان الكمال لا يخلو أحدهم من هذين الشهودين اما ان يشهد الحق سبحانه بقلبه فهو مع الحق لا التفات له إلى عباده واما ان يشهدوا
 الخلق فيجدهم عبيداً لله تعالى فيكرههم لسيدهم وان كان مصطلحاً فلا كلام لنا معه لزال تكليفه حال اصطلامه فعلم انه لا بد من
 اقتني آثار الأنبياء من الأولياء والعلماء أن يؤثروا كما يؤثروا ويقال فيهم الزور والبهتان كما قيل فيهم ليصبروا كما صبروا وليتخلقوا
 بالرحمة على الخلق رضي الله تعالى عنهم أجمعين اه وفي هذا القدر كفاية لكل موقف (قلت) ويكني أهل الله تعالى والمعتقدين فيهم
 شرفاً أن يكونوا مقتضى آثار الأنبياء والرسل ويكون من آذاهم بالانكار والانتقاد مقتدياً بالشياطين والكفار والله تعالى الموفق بمنه
 للمصائب واليه سبحانه وتعالى المرجع والمآب الفصل الموفى خمسين في اعلامهم خصلة تسهل لهم محبة الخلائق أجمعين
 فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق اعلم ان تلك الخصلة مستخرجة من القرآن العظيم قال الله تعالى
 وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم أمثالكم فاقبث الله تعالى المماثلة بيننا وبين سائر الميائيم ومعلوم أنهم تماثلنا في
 الخلق والشكل والعقل بل في الاخلاق فلا أحد من الخلق الا وفيه خلق من أخلاق البهائم فاذا رأيت أحداً خراجاً من الخلق المعتدل
 في الناس فانظر ما مماثله في خلقه من البهائم فالخفة به وعامله معاملته تستخرج منه ويستخرج منك فاذا رأيت الرجل الجاهل في

أغلقه الغلق في طباعة القوي في بدنه الذي لا يؤمن طبعه فالحق به عالم النور والعرب تقول أجهل من غرو أنت إذا رأيت القمر بعدت منه لا تخافه فاجعل الرجل كذلك وإذا رأيت من خلقه سرقة غبية فالحق به عالم القرد الذي يفسد راحلك فذبح غصانه ومن راحلك وإذا رأيت رجلا هاجما على أعراض الناس فالحق به عالم الكلاب أذدأ بها أن تحفون لا تحفوها وتبدأ بأذيته من لا يؤذيها فلا تخافه إذا هجم على عرضك فاجعله ككلب ينبحك أنت تذهب في شأنك ولا تسبه وإذا رأيت أناسا قد جبل على خلاف بغير حق أن قلت نعم قال لا وإن قلت لا قال نعم فالحق به عالم الجير فان دأب الجار إذا أدنيه بعد وإذا أبعدته قرب فانت تحب الجار ولا تسبه ولا تغار فموا إذا رأيت رجلا يطلب عورة الناس فالحق به عالم الذباب فانه يقع على الجسد ولا يطلب الأموضع الدم والنخاسة فاطرحه ولا تلتفت اليه كما يفعل بالذباب وإذا ابتليت سلطان يهجم على الأموال والأرواح فالحق به عالم الأسود نخذ حذرک واهرب منه كما قال النابغة (ولا قرار على زأر من الاسد) وإذا ابتليت بأنسان كثير الروع فالحق به عالم الثعالب وإذا ابتليت بالنعامة المفرقة بين الأهمية فالحق به عالم الظربان وهي دويبة لا يطاق فسوها تقول العرب عند التفريق فسي الظربان بينهم ففرقوا وكان الجماعة إذا قبلت نحوهم هذه الدابة طردوها ومنعوا الدخول ٢٠٨ بينهم كذلك النعام يخرج من بين الجماعة أو يقوموا عنه وإذا رأيت رجلا

في العالم الصوري الا ما يجد منها في حضرة العلم لكونها عين ثابتة (قوله من انفراد أحد يتك) معناه أي تجد من تلك الصورة من انفراد أحد يتك بعد ظهور الصورة وعين ما يجد في هذه الصورة هو شهود ذاته المطلقة الساذج يشهدا في هذه الصورة والصورة لها كالمراة تراه أي فيها فانه سبحانه وتعالى يرى في تلك الصورة عين ذاته المقدسة وهي المراد بانفراد الاحدية فان الاحدية عين الذات عينا بعين ولا تريد عليها الا ان فيها نسبة الاحدية لتكون الذات الساذج عار به عن النسب والاحدية نسبة من النسب انتهى (قوله قل نسرا شيئا بها) اعلم ان معنى نسرا الاشباح هنا هي ذوات الوجود من الازل الى الابد كلما وقع من ذوات الوجود هو ناشئ عن تلك الصورة ولهذا قيل انه الاب الاول لكون الاشياء كلها اتناسلت من حقيقته المجدية فهو الجميعها كاصل الشجرة وذوات الوجود كلها كاغصان الشجرة فهو عينها صلى الله عليه وسلم من كل وجه ولا تراه أي هذا الالمن تحيط بنسب الوجود وبرزله الحق عينا بعين يشهد هذا السر والافلا (قوله وجعلت منها فيها) يعني أي من الصورة فيها (بسبب انبساط العلم) جعل الله انبساط العلم بسببها في الوجود الجارى على حد قوله سبحانه وتعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فذلك العلم منبسط من هذه الصورة فهو ينبوع العلم وعنصره فهي له كالبحر الجامع وينشئ منها الذوات الوجود بجمارا وأنهارا وسوا في وحيطا انتهى (قوله بسببها) يعني ان العلم الجارى في هذه الصورة وهي ينبوعها كان بسببها فقط اذ لا علم لها بينا وبين ذات الحق حتى تكون لها سميافان الله تبارك وتعالى أراد هذه الصورة لذاتها فهي سبب كل شئ وهي سبب لنفسها (قوله وجعلت من أثر هذه العظمة) يعني معانها عظمة لكونها عظمة من نور عظمة الله تعالى فلذا اسمها عظمة وقوله من أثرها فانها هي السبب في اظهر ذوات

لا يسمع العلم والحكمة ويعرض عن مجالسة العلماء والحكماء ويألف سماع أخبار الدنيا وسائر الخرافات وما يجري في مجالس العوام فالحق به عالم النمل تنافس والجعلان فانه يجمع أكل القاذورات ويألف روائح النجاسات فلا تراه الا ملابسا للاخية والمرحاضات وينفر من روائح المسك والورد وإذا طر ح عليه المسك والورد مات وإذا رأيت من دأبه خطب الدنيا لا يستحي في الوثوب عليها فالحق به عالم الحداة فانك تصون رجلك منه فانه لا يحفظ ذمة وإذا رأيت انسانا عليه الدماثة والسكينة وقد نصب شراكه لاقتناص الدنيا وأكل الأموال والأمانات والودائع وأموال

الارامل والياتام فالحق به عالم الذباب كما قال القائل
يذئب تراه مصليا * فإذا مررت به ركع
يذئب وجل دعائه * مالا فريسة لا تقع
عجل بها إذا اعلا * ان القواد قد انصدع
فاحترز منه كما تحترز من الذئاب
وإذا انتليت بصحبة انسان كذاب فاجعل حكمه كالبيت لا خبر له فلا تجعل للكذاب خيرا والحق به عالم النعام يذئب جميع بهضه تحت الرمل ثم يبرك على وجه الارض وأخرى تحت طاقة من الرمل فسائر بيئته في قعر الحفرة فإذا انعمر أخذ تلك البيضة أو يكشف وجه الرمل فيجد الأخرى فيظن ان ليس هناك شئ والخبر لا يزال يحفر حتى يصل الى حاجته ولا يعتبر بتلك البيضة كذلك الكذاب إذا سمعت منه خبر الاتصقه واعرض عنه وقتشه حتى تبلغ الغاية في كشفه وإذا رأيت رجلا دأبه السزى كالعروس يبيض ثيابه ويعدل عمامته ويتقى أن يسه شئ ينظر في عطفه ليس له همة الا الزينة فالحق به عالم الطاووس فاعرض عنه وإذا رأيت رجلا حقا ولا ينسى الهفوات فالحق به الجمال واجتنبه تقول العرب أحقر دمن جمل وإذا رأيت رجلا منافقا بطن خلاف ما يظهر فالحق به عالم اليربوع وهو وفار يكون في البرية يتخذ جحر تحت الارض يقال لها النافقاء له فوهتان يدخل من احدهما ويخرج من الاخرى ومنه اشتق المنافق فاعرض عنه (وبالجملة) فأحوال الناس كثيرة فاحب كلالا على مقتضى حاله تستريح منه ويسترح منك وفي الابرز كلام

مناسب لهذا الكلام قال فيه ان واحدا من الفقهاء سأل شيخه رضي الله تعالى عنه هل يمكن للانسان ان يعرف قابليته للارادة وعدمها
 أي القابلية الخاصة أو لا يعرفه بذلك الا غيره من شيخ صالح أو أخ ناصح فأجاب رضي الله تعالى عنه بان القابلية يعرفها الشخص من نفسه
 بان ينظر الى الغالب على فكره فهو الذي خلقت الذات له ولا بد للذات أن تتبع ما الفكر فيه سواء أقيمت فيه من أول الأمر أو لا فمن
 غلب على فكره محبة الله تعالى والميل الى جنبه واستحضار عظيم سطوته والخوف من جلاله وكبريائه فذلك علامة ارادة الخبير به سواء
 كانت ذاته مقامة في المخالقات أو في الموافقات فانها وان أقيمت في المخالقات في جميع الله سبحانه بها الى الخير والفلاح والرشد والنجاح
 ثم القابلية المذكورة كالجولية والشجاعة تختلف بالقوة والضعف وتعلم مراتبها المختلفة فنظر الى جماعة من الصبيان وهم يلعبون
 علم من رجلته قوية ومن رجلته ضعيفة ومن رجلته متوسطة فكذلك أهل القابلية يتفاوتون في حضور المعنى السابق فمنهم من هو
 في الدرجة العالية بان يكون هو الغالب عليه في سائر أوقاته ومنهم من يأتيه في أقل أوقاته ومنهم المتوسط وسر ذلك ان الفكر والخواطر
 التي في الباطن نور من أنوار العقل يذهبها العقل الذات على وفق القدر وما سبق في القسمة فان أريد بالذات الخبير التي العقل عليها
 الفكر فيه وفي أسبابه حتى تدركه وان أريد بالذات الشرائق العقل ٢٠٩ عليها الفكر فيه وفي أسبابه حتى تبلغ اليه وتناله

ثم التفسير يتبع مراتب الفكر
 الثلاثة السابقة والشر يتبع
 أيضا مراتب الفكر فيه ثم
 القابلية لا تختص بما سبق بل
 كلها سبق في القدر ان الذات
 تدركه وتوصل اليه فان أمر
 القابلية يظهر فيه فنظر الى
 جماعة من الصبيان وسبق
 لواحد منهم أن يكون كاتباً
 ولا آخر أن يكون حجاماً ولا آخر أن
 يكون شرطياً مثلاً فان الأول
 يعرف كيف يشد القلم للكتابة
 ويحصل له ذلك بأدنى تنبيه ولا
 يعرف كيف يشد الموسى
 للتحفيف ولا كيف يعلق السكين
 ولونه ما عسى أن يبه والثاني
 يعرف كيف يشد الموسى ولا
 يعرف كيف يشد القلم ولا
 السكين والثالث يعرف كيف

الوجود من العدم الى الوجود فانه صلى الله عليه وسلم لولاه ما أظهر الله شيئا من الموجودات
 وليقبت كلها في طي العدم ومعنى هذا انه لو جرت مشيئة الله تعالى التي عنها وجدت الاكوان
 بان لا يخلق محمد صلى الله عليه وسلم لجرى في مشيئته ان لا يخلق شيئا من الوجود فذوات الوجود
 هي الاشباح البارزة عن حقيقة صلى الله عليه وسلم بمنزلة الاولاد البارزة عن الأب الواحد
 انتهى (قوله ومن بركاتها شجرة الصور كلها جامدها ومحركها) اعلم ان ذوات الوجود كلها برزت
 عن حقيقة صلى الله عليه وسلم جامدها ومحركها (قوله وأنظمتها باقبال التحريك والتسكين)
 يعني ان العوارض الحادثة في ذوات الوجود وهي الحركة والسكون هي أيضا بارزة في ذوات
 الوجود عن الحقيقة المحمدية فهي منوطة بها كما ان ذوات الوجود وهي الصور المحسوسة
 منوطة بالحقيقة المحمدية لا وجود لها بدونها كذلك الاعراض الحادثة في ذوات الوجود وهي
 الحركة والسكون وما ينشأ عنها من قبض وبسط واعطاء ومنع ومدح وذم كل ذلك بارز عن
 الحقيقة المحمدية من الازل الى الابد اه (قوله وجعلتها في احاطة العزة) يعني يردها الصورة
 التي خلقها من نورها الكامل وجعلها في احاطة العزة بردها جعلها في غاية المنع والاحتجاب
 من حيث انه لا يصل الى فهمها ومعرفة اغايرها من جميع المحالوقات فهي التي احتجبت
 في سرادات العز والجلال فلا مطمح لاحد في فهمها فضلا عن تبليها ورؤيتها (قوله من كونها
 قبلت) يعني الوجود منها فيها ولها فهي موجودة لا معلومة بشئ فوجودها منها لا على الا الذات
 المقدسة (قوله منها وفيها) أي وكان وجودها مستقدا من الحق سبحانه وتعالى فقط لا شئ وراءها
 فان ذوات الوجود كلها معلول وجودها بشئ تراد له الا الحقيقة المحمدية فانها هي مرادة لذاتها
 لا شئ تراد بها (قوله ولها) يعني قبلت الوجود لها أي لذاتها لا شئ وراءها ذلك فان الوجود كله

(٢٧ - جواهر ثاني)

يعلم السكين ولا يعرف كيف يشد القلم ولا الموسى وكل مسر لما خلق له وكذا من
 غلب على فكره التجري في البر ونحوه وأراد أبوه أن يقيم في الفلاحة فانه لا يجي عنه خير ولو أقامه أبوه في التجارة جاء عنه ما يجب
 وما ير يدخر من هذا أن قابلية كل شئ مبنية على الفكر فيه وكل واحد يعلم ما يحول فيه فذكره والله تعالى الموفق قال وسمعت من
 الشيخ رضي الله تعالى عنه أن امرأة من المتقدمين كان لها ابنان وبنت ولما أرادت أن تموت قالت لهم ان ابني فلانا يخرج من الصالحين
 والآخر يخرج من الظالمين والبنت سيكون لها مال كثير وديار عريضة فقيل لها أتعلمين الغيب فقالت ما أعلم الغيب ولكنه نزلت
 الى الأول فرأيت شديداً تخوف من الله تعالى لا يظلم أحداً من الصبيان وربه تعالى حاضر في قلبه دائماً فعلت انه سيصير الى خير
 ونظرت الى الثاني فرأيت على العكس فعلت ان ما له الى شر ونظرت الى البنت وكانت صغيرة فوجدتها تصنع من الحرف العالية
 خلاخل وقلائد وماليح وما يلبسه النساء ويتزين به هذا شغلها دائماً فعلت انها ستصير الى دنيا كثيرة قال وأخبرني بعض الناس
 أنه كان يتيماً وأدخلته أمه في صنعة الحرير وكان يمانها وتثقل عليه كثيراً حتى مر ذات يوم بقوم وهم يتعاطون صنعة الجبس
 ونخميره وتزويقه فقال فنظرت اليهم فذهب عقلي معهم فبطلت ذلك اليوم صنعة الحرير وخدمت معهم فأمرعت جوارحي

في الخدمة ونشط قاي وكاني كنت في السجن ونجرت منه وحصل لي تيسر تعليم في المهني صنعة الجبس وما عدت الى صنعة الحرير
أبد اقلت وهو اليوم رئيس القوم الذين يتعاطون صنعة الجبس وكل ميسر لما خلق له وأخبرني بعض الناس انه كان له حمار ضعيف
وكان يسكن باز أقوم في البادية وكان لهم يقيم صغير لا شغل له الا الر كوب على حمار ولكن يركبه على صفة من يركب الخيل فيجعل في
رجله مهمما من شوك ولا حمار لجاما من سعة الدوم ويجعل في يده حربة من العيدان ويظل يجره بالمهماز وكلما طردناه عاد اليه
ان غفلنا عنه فلما كبر الطفل وبلغ رجوع مع القواد الذين يسوسون الخيل للسلطان وكل ميسر لما خلق له قال ولندكر هنا حكاية
معلم الصبيان الذي اختبرهم بان اعطاهم طيور او امر كل واحد بذبح طائره في الموضع الذي لا يراه أحد فجاءوا وقد ذبحوا طيورهم
الا واحد منهم يقول انه ابو العباس السبي رضي الله تعالى عنه فانه رجع الى الشيخ بطائره فقال في كل موضع اريد ذبحه أجد
الله تعالى معي فلم الشيخ رضي الله تعالى عنه انه سمع الى مقام المعرفة وأوصى عليه ولم يزل يلاحظه والله تعالى أعلم اه قال وسمعت
الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول ان الر جل اذا كان في عرق الولاية وأقامه الله تعالى مع أهل المخالفة فبقى معهم مدة فانه اذا مر به
ولي من الاولياء وهو مع أولئك القوم ٢١٠ فان عرق الولاية الذي فيه يحيى باذن الله تعالى ويقع اصحابه انشراح وفرح

منوط بها وليست هي منوطه بشئ اذا واسطة بينها وبين الذات المقدسة كما ورد في الخبر يقول
له خلقت كل شئ من أجلك وحلقك أنت من أحلى فبدل هذا الخبر ان الوجود كله لا يراد لذاته
انما خلق لأجل الحقيقة المحمدية وهي لم تكن منوطه بشئ تخلق لأجله ليس لها تعلق
الا الذات المقدسة من حيث ما هي والى هذا يشار في الصلاة الكريمة التي هي من املائه
صلى الله عليه وسلم عليه بقوله فيمعا عبدك من حيث أنت كما هو عبدك من حيث كافة أسمائك
وصفاتك معنى هذا انه يعبد الله وحده من حيث الوجود المطلق وهي الذات الصرفة الساذج
من حيث أن لا تعمل له في شئ فلو بقي في هذا المحل صلى الله عليه وسلم لكان غيبا من غيوب
الذات لا يصح أن يسلط الوجود المعلن به لان الوجود بأسره عيني الصفات الالهية والأسماء
الكرمية وهي في نفسها تؤول الى ضرب من المغايرة لكونها عيني الوجود أو الوجود قائم بها
الذات ليست من هذا المنوال لانها بحر الطمس والعمى بحيث أن لا تعلق فيها للغير والغيرية
وبوجه من الوجود ولما كان المراد منه صلى الله عليه وسلم الكمال العالي الذي به يستمد منه
الوجود ويكون سببا في وجود الوجود اعطى الرتبة الأخرى وهي قيامه بمحقوق الصفات
والأسماء اتصافا بها أو تحققا بها وإذا استمد منه الوجود حياة وقياما ووجودا فهذا قيامه صلى
الله عليه وسلم بعبادة الله وبصفاته وأسمائه فكان عبد الله من حيث الذات المطلقة ومن حيث
ان لا علة ولا غيرية وكان عبد الله من حيث جميع الصفات والأسماء فلهذا حمل سر الخلافة عن
الله في جميع المملكات الالهية من غير شذوذ اه (قوله ونشمت الصور بالبارزة باقبال
الوجود) اعلم انه لما قام صلى الله عليه وسلم بكمال المرتبتين في العبودية والعبودية استمد منه
الوجود حياته ووجوده وقيامه فبدل ان يسلط سر الوجود عليه والحياة وهذا عين التشيع

وانطلاق صدره هذا بمجرد رور
الولي عليهم وان كان صاحب
العرق لا يعرفه ولا تكلم معه
الولي ولا جرى بينهما حديث أما
اذا جرت بينهما معاشره فحصلت
معرفة فلا تسأل عن حياة
العرق الذي فيه وزيادة الخبر
فيه في كل لحظة وإذا كان في
الرجل عرق الشركا لسرقة مثلا
وأقامه الله تعالى مع أهل الولاية
والعرفان وصار يخدعهم ويخاطبهم
مدة فاذا مر بأوائل الجماعة
سارق مثلا فان الرجل الذي
فيه عرق السرفة يحكي وينشرح
صدره للسر الذي فيه وتقوم
قيامته بمجرد رور السارق عليه
من غير معرفة منه ولا مخالطة
له اما اذا حصلت المعرفة بينهما
فان شره يتم والعياذ بالله تعالى

وكل ميسر لما خلق له قال وهذا باب واسع وطريق نافع يبرره من مارس تعليم الناس
العلم أو نحوه فانه اذا عرض عليه هذا الكلام في القابلية وجدته كانه نسخة منقولة بما جرى عليه في زمان التعليم ومعاناته قال
ولقد أقامني الله تعالى وله الفضل والمنة في مقام التعليم فبقيت فيه نحو ما من سبع وعشرين سنة وحين سمعت كلام الشيخ رضي الله
عنه في القابلية والخواطر التي تبتني عليها الذوات عرضته على ما جرى خلقي كثير تعلموا منا فوجدته ضابطا جامعانا ناعرا طرحت عنى
بسيبه أحمالا كثيرة كنت أتحملها في تعليمهم فابالغ لهم في النصح والبيان مع إقامة الدليل والبرهان وأحب لهم الخير كثيرا
وأتمناه لهم حتى يسكن ذلك في ذاتي ودصير ذلك كله أكل وشرب معهم ثم بعد ذلك لا يجي منهم شئ وكلما بينته معهم في مدة سنين يندم
بمجرد محاضرتهم لمن هو من أهل البطالة بل يندم بمجرد غفلتي عنهم وعدم تنبيههم كالدابة التي تمشي مداامت تضرب واذا قطع عنها
الضرب وقفت وجرى خلقي كثير غيرهم عكس هذا وذلك انهم بمجرد محاضرتهم لنا وعما شربتهم ايانا يسكن في قلوبهم ما يسمعون منه منام
يزالون في زيادة في كل مجلس جلسوه معنما مع كوني لا أبالغ لهم بالمبالغة التي كنت أفعلها مع القسم الأول فلم أزل أنفكر في ذلك وأطلب
السبب فيه حتى سمعت كلام الشيخ رضي الله عنه في القابلية وذكر له ما جرى لي مع القسم الأول فقال لي رضي الله تعالى عنه اطرح

هذه الجمل فانك تضرب في حد يد يدو الناس ميسرون لما خلقوا له والبدابات تدل على النهايات فانظر الى البدايات وانزل الناس منازلهم هذا معنى كلامه رضي الله تعالى عنه فمن ذلك اليوم استرحمت وحصل لي علم عظيم والحمد لله باحوال الناس في القابلية في كل شيء والحمد لله فان كنت كسبا فطنا حاذقا لبيبا فاجعل هذا الكلام نصب عينيك فانك تطرح به عن نفسك احوالا كثيرة في معايشة اصناف الناس على اختلاف طبقاتهم اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب اه

والفصل الحادي والخمسون في اعلامهم انه ينبغي لكل انسان ان يجتهد في خلاص نفسه ويشمر ويقوم بساق الجهد والاجتهاد في عبادة ربه ولا يعوقه عنها كل عائق ولا يشغله عنها كل شاغل من اهل ووالد وولد ووطن وصديق ودار وعشيرة ومال وغير ذلك مما يعوق عن الاقبال على الله والادبار عما سواه ولو اده ذلك الى مفارقة الاوطان بل وضرب الاعناق بالهجرة والجهاد واعلامهم ان الهجرة واجبة في هذا الزمان على كل من كان في بلد تعمل فيه المعاصي جهارا من غير مبالاة بها ولا يمكنه تغيير ذلك كما تحب الهجرة من بلاد الكفار ولكنها على قسمين كبرى وصغرى فالكبرى هي المعنوية التي في القلوب والصغرى هي الحسية التي تشمل بالابدان وهما انا وبين الهجرة بينهما كلم مامع تبين الجهاد الاكبر والجهاد الاصغر فلا

٢١١

الاكبرين وبعد الفراغ منهما ابيّن الهجرة الصغرى ولكني اهدمها اذ يعلم به من سبقف عليه بطلان قول من يقول ان الهجرة قد انقطع وجوبها واستدل على ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح اه فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق (اعلم) ان هذا الحديث الاول فيه طرق فليبدأ بشئ من طرقه ثم نذكر ما قيل في تأويله فتقول قد ورد في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة بعد الفتح وفي صحيح البخاري عن مجاشع بن مسعود قال جاء مجاشع يا خبيث مجاشع بن

لان تشعشع الشئ بقوة ظهوره لقوة النور فهذه المعنى تشعشت الصور ومعناه هي ذوات الوجود وذرة وتشتعشعها ليس دفعة واحدة بل عن الامر الذي اراده الله منها في تعاقب الزمان والمكان والاضافات اه (قوله باقبال الوجود) يعني انها ظهرت حتى تبدت لظهور العيان بعد ان كانت في غيب العدم (قوله وقد رت لها) معناه اي قدرت لتلك الصورة المخوفة من النور الكامل لها الاشئ غيرها (قوله وفيها) اي من كونها طرأ للجميع الوجود فهي في هذا الميدان هي عين الوجود بامرته وهي له كالجسد فلو جود كله لها بمنزلة الجوارح المتصلة بالجسد وهذا السر لا يكشف ولا يعرفه غير الله تعالى (قوله ومنها) يعني تناسلا وامتدادا وقد قدمنا انها الاب الاول الذي له الوجود كله بمنزلة الاولاد (قوله ما عاينها) يعني اراد بها الصورة الادمية فانها تماثل صورته الشريفة صلى الله عليه وسلم (قوله مما يطابق ارقام صورها) هو تفسير لما عاينها والمطابقة عند المتطهين هي المماثلة بكل وجه وبكل اعتبار والموافقة هي المماثلة بين الشئين في بعض الوجوه دون بعض وكانت الصورة الادمية مطابقة لصورته الشريفة صلى الله عليه وسلم بكل وجه وبكل اعتبار (قوله وحكمت عليها بالبروز) يعني اراد بها الصور المقتدرة في الغيب التي هي مطابقة لصورته الشريفة صلى الله عليه وسلم حكم عليها بالبروز لانها اخرجها من العدم الى الوجود لينفذ فيها احكامه وهي الجمل والتفصيلية التي تغتبط فيها المشيئة في الازل لان الصورة البارزة لها احكام تلازمها متعلقة بها المشيئة وهي الصورة واللون والمقدار والمكان والزمان والارزاق والاحكام فلهذه السبعة ملازمة لكل صورة والصورة ظاهرة ما صورت عليه الذوات كلها والالوان من الصبغ والتنويع هو اختلاف الالوان في الصبغ الواحد مثل اليبض له اشكال كثيرة والمقدار هو

مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا مجاشع يا خبيث على الهجرة فقال لا هجرة بعد فتح مكة وفي صحيح البخاري ايضا قال عمرو بن دينار وابن جرير معن عطاء يقول ذهبت مع عبيد الله بن عمر الى عائشة وهي مجاورة ثبير ا قالت انقطعت الهجرة منذ فتح الله تعالى على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة اما تاويل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فقد قال العلماء لا هجرة من مكة بعد الفتح أي بعد ان صارت دار الاسلام وفي فتح الباري لابن حجر على صحيح البخاري والهجرة الى الشئ هي الانتقال اليه عن غيره وفي الشرع ترك ما نهى الله تعالى عنه وقد وقعت في الاسلام على وجهين الاول الانتقال من دار الخوف الى دار الايمان كما في هجرة الحبشة وابنداء الهجرة من مكة الى المدينة والثاني الهجرة من دار الكفر الى دار الايمان وذلك بعد ان استقر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة وما هاجر اليه من أمكنة ذلك من المسلمين وكانت الهجرة اذ ذاك تختص بالانتقال من مكة الى المدينة الى أن فُتحت مكة وانقطع الاختصاص وبقي عموم الانتقال من دار الكفر الى دار الايمان عليه باقيا اه وقال الفسني في شرحه على الاربعين النووية وقوله فهاجرة الى ما هاجر اليه جواب من والهجرة فعلة من الهجر وهو لغة الترك والسراد هنا ترك الوطن الى غيره لان المقصود الهجرة من مكة الى المدينة ثم قال وبالجملة الحكم الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام مستمر اه وفي باب التأويل عند قوله

ثم على الذين آمنوا من بعد وهاجر وأوجاهدوا معكم اختلفوا في بهدالي أن قال والاضح ان المزاوية أهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى وانقطعت بعد فتح مكة لانها صارت دار الاسلام بعد الفتح و بدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وقال الحسن الهجرة غير منقطعة ثم قال ويحاج من هذا بان المراد من الهجرة المخصوصة من مكة الى المدينة فاما من كان من المؤمنين في بلد يخاف على اظهر دينه من الكفر وجب عليه أن يهاجر الى بلد لا يخاف فيه على اظهر دينه اه قال القسطلاني في الارشاد شرح البخاري مادام في الدنيا دار الكفر فالهجرة منها واجبة والحكم بدور مع علته اه و بدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من المغرب اه ابو داود عن معاوية وفي ابن عبد السلام الهجرة تجب في آخر الزمان كما تجب في أول الاسلام اه وقال ولي الله ابن أبي جرة في هجة النفوس عند تكلمه على هذا الحديث أهني لاهجرة بعد الفتح ظاهر هذا الحديث يدل على ان الهجرة قد انقطعت بعد الفتح لكنه له معارض آخر وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الهجرة باقية الى يوم القيامة والجمع بينهما والله تعالى أعلم أن يقال ان الهجرة من مكة الى المدينة والاقامة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد بين يديه قد انقطعت لا تكون أبدا وما غيرها ٤١٢ من أنواع الهجرة كذلك باق لم يزل اه واذا تقرر هذا زال الاشكال

ما تكيف به حقيقة الموجود من طول وقصر وصغر وكبير وثقل وخفة فهذه مقادير الموجودات والزمان هو الذي تختص به الذات من أول بروزها الى وقت انعدامها ان كانت معدومة والمكان هو الذي يحصرها فيما تستقر فيه وتتمكن فيه من الاستقرار فهو ذاهو المكان والارزاق هي القوانين التي تجري بها منافع الذات فيما هي محتصة به وتنفع به دوما أو معدودا والدوام هو ما عليه حكمها في الجنة فانها أرزاق دائمة الاتصال لا غاية لها لكنها مقسومة بالمشيئة الربانية فليس الناس فيها على حد سواء ولا غير الناس من البهائم والطير وكلها متممة وكلها مختلفة الكيفيات يقول سبحانه وتعالى انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا فاقولهم منزلة مثل الدنيا عشر مرات كما في الحديث وأكبرهم لاحدله ولا غاية فكيف يقاس من له من عدد الخور وحده أكثر من عدد الملائكة بامرها والجن والانس والطير والحشرات باضعاف مضاعفة لا يتناهي ضعفه فان الخوراء الواحدة خدماها سبعون ألف جارية من غير ما تحت حكمهما من الخدام الذكور فان السبعين ألفا من الجوارى ملازمون لها يقومون بقيامها ويقعدون بقعودها فإعسى أن يقاس ملكه فهذا في أهل الجنة ما عدا الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم أعلى رتبة مما ذكر باضعاف مضاعفة وفائدة هذا ان الارزاق تجري بالمشيئة الالهية سواء كانت دائمة كآرزاق الجنة أو محدودة كآرزاق الدنيا وأما الاحكام فهي الامور التي تجري عليها على قانون التنقيص والذب كذلك دائمة أو محدودة الدائمة كذب أهل النار في الآخرة والمحدودة كمصائب أهل الدنيا فهذه الاحكام هي اللازمة للذات البارزة للوجود (قوله لتأدية ما قدرته عليها) معناه هو الذي قدمناه أبرزها سبحانه وتعالى من العدم الى الوجود لتأدية ما قدره عليها ولها

والحمد لله تعالى فاعلموا ان الهجرة والجهاد الاكبر المعنوي من الذين يفعلان بالقلوب والجبان كتابا وسنة واجعا أما الكتاب فقولته تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين وقوله تعالى فاما من طغي وأثر الحياة الدنيا فان الحميم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى وقوله تعالى تسدا فلق من تركي وقوله تعالى قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها وأما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الاكبر قال الله تعالى جهاد النفس والهوى أو كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم مجاهدنا معناه

وأما الاجماع فقد اجماع العلماء على وجوب جهاد النفس والهجرة عن مآلوفاتها المؤذية وخبيث شهواتها وشياطين اخواتها وأهلها وبينها وردها الى الله تعالى أكبر من جهاد الكفار بل لا يجب لوجوه أحدها ان جهاد النفس والهجرة عن مآلوفاتها السيئة فرض عين وجهاد الكفار فرض كفاية ونائبها ان النفس أعدى من كل عدو لصاحبها لان الجهاد جهاد الكفار ان قتل الكافر دخل الجنة وان قتل الكافر كان شهيدا بخلاف النفس فان غلبها صاحبها استولى عليها وكان الحكم للروح سعد وسعدت سعادة الابد وان غلبت وتسلمت على الروح تسلط عليه الكفر والمعاصي فيهلك هلاكاً أبدياً وتهلك معه دنياه وبرزخا وأخرى وأي هجرة تساوى الهجرة عن مآلوفاتها الدنية ونائبها ان ضرر الكفار مقصور في الدنيا وهي فانية ولذلك كان جهادهم أصغر والنفس ان غلبت صاحبها فالضرر يلحقه في دينة ودنياه وبرزخه وأخرته وفي عرائس البيان عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الذين يلوونكم من الكفار النفوس التي هي تجمع الهوى والبسالة والحجاب من هرفها قاتلتها وأمانتها يعنون الرياضات حتى لا يبقى في عرصات قلبه من هروق أشجار الشهوات أثر فينبت فيها بعد ذلك أشجار المعارف والكواشف ونور الحكمة ورياحين المحبة وورد الشوق وبياضين المعشوق ويكون بهذه الانوار مزار جنود الاسرار ومنال نور نزول الاسرار وقال قال سهل النفس كافرة

فقاتلها بمخالفة هواها واجلها على طاعة الله تعالى والمجاهدة في سبيله وأكل الخلال وقول الصدق وما قد أمرت به من مخالفة الطبيعة
ومن على بن موسى الرضا عن أبيه عن جده مامعناه بمجاهدة النفس وشرورها فانها أقرب شربيلك قال صدق الصادق حيث وافق
قوله قول الصديقين صلوات الله تعالى وتسلية عليه أهدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ورابعها أن جهاد الكفار قد لا يكون فرضا في
بعض السنين وجهاد النفس و ردها عن مقتضى هواها والهجرة عن مألوفاتها الباطلة واجب متعين على كل مسلم ومسلمة في كل لحظة
وخامسها أن بعض فروض الكفاية أفضل من جهاد الكفار لكون ذلك البعض فرض كفاية على كل مسلم بالغ حرا كان أو رقيقا
ذكر الواثقي كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه واجب بالاصالة على كل من ذكر وجهاد الكفار لا يجب على عبد ولا على امرأة
الاعراض يعرض وجهاد النفس والهجرة عن لوفاتها القبيحة أفضل من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا شك لأن جهاد النفس
والهجرة عن مألوفاتها المملكة فرض عين على كل بالغ وبالغة والامر والنهي فرض كفاية وسادسها أن فرض جهاد الكفار يسقط بمنع
الامر والنهي من الوالدين لوجوب طاعتهم على الولد في ذلك ويحرم عليه طاعتهم اذا منعاهم من مجاهدة نفسه والهجرة عن هواها
اذا دعته الى فعل ما حرمه مولاة تعالى وسامعها أن جهاد الكفار يقدر عليه كل أحد ٢١٣ وجهاد النفس والهجرة عن مألوفاتها

من الاحكام التي ذكرناها (قوله وجعلتها منقوشة في لوحها المحفوظ) الضمير في جعلتها يعود
على الصور البارزة للوجود التي ذكرناها الاحكام السبعة منقوشة في لوحها والنفس ههنا
هو تجلي حقائقها في الصورة المجدية وهي المراد بالروح المحفوظ فان جميع الاشياء البارزة
من الغيب من الازل الى الابد كلها متجلية في حقيقة المجدية صلى الله عليه وسلم وهذا معنى
قول الشيخ مولانا عبد السلام في صلاته وفيه ارتقت الحقائق اه (قوله الذي خلقت منه)
فانه سبق لنا أنه هو الاب الاول في جميع الوجود مطلقا ومقيدا حتى لا يشذ عنه في هذا الباب
شيئا فانه بمنزلة الاولاد البارزة عن الاب الواحد (قوله بركاته) معناه من بركاته صلى الله عليه
وسلم لكونه عين الرحمة الانية افاض الوجود على جميع الوجود من تلك البركة (قوله
وحكمت عليهم بما أردت لها وعبادتها) معناه هي الاحكام السبعة السابقة لنا الملازمة
لكل ذات (قوله وجعلت كل الكل في كلك) معناه ان الكلية والجزئية مستحيلة على الله
تعالى لانه واحد في وجوده لا يقبل كما ولا كيفا ولا تعددا ولا شيئا من أحوال التعدد بل هو
واحد في وجوده المطلق وفي الاتصاف بصفاته وأسمائه فليس هناك من يتصف بها غيره
والكلية المذكورة ههنا في جانبه سبحانه وتعالى هي كلية الصفات والاسماء الالهية فانها متعددة
لا حصر لها وقوله وجعلت كل الكل الشافي ههنا في ذوات الوجود يعني وجعلت كل
ذوات الوجود في كلك الضمير ههنا يعود على الله تعالى وجعلت كل ذوات الوجود في كلية
صفاتها واسمائها لانها بعض منها ذم الوجود ذرة فافوقها الا وهي ظاهر قياس من اسماء الله
الباطنة به قوامها وبتم وجودها ولولا ذلك الاسم ما ظهرت للعيان يقول ابن عطاء الله في الحكم
لولا ظهوره في المكنونات ما وقع عليها وجود أبصار اذا لاحد لصفاته واسمائه فلو قدرت ان

قليل منهم ارادوا قتل من طالبهم بمحاربة نفوسهم واذا دعوا الى قتال غيرهم أمرعوا الى الاجابة قال في عرائس البيان عند قوله تعالى
وجاهدوا في الله حق جهاده قال بعضهم المجاهدة على ضربين مجاهدة أعداء الله تعالى ومجاهدة مع الشيطان وأشد هامة النفس وهو
الجهاد في الله تعالى وهو الذي زوى عن النبي صلى الله عليه وسلم رجعتنا من الجهاد الا صغرى الجهاد الا كبير وهو مجاهدة النفس وجلها
على اتباع ما أمر به واجتناب ما نهى عنه اه وثامنها أن شهيد جهاد النفس والهجرة عن مألوفاتها الخبزية شهيد يقطع في الآخرة أكثر
شهدا الكفار شهداء في الدنيا فقط دون الآخرة وثامنها أن القائم بجهاد نفسه والهجرة عن مألوفاتها المصلحة قائم لاصلاح نفسه وساع في
تخليصها من خزي الدنيا وعذاب الآخرة والقائم بجهاد الكفار قائم لاصلاح غيره وربما يكون غير صالح فاعتناؤه حينئذ باصلاح نفسه
أهم وأفضل له من اعتناؤه باصلاح غيره بلا شك وعاشرها أن شهيد جهاد النفس والهجرة عن مألوفاتها المبعدة عن الله تعالى أفضل
من شهيد جهاد الكفار بدرجات كما سيأتي في هذا الفصل ان شاء الله تعالى ومن تأمل ما أسلفنا علم ان السعادة لا يديتها منبوذة
بجهاد النفس والهجرة عن مألوفاتها المظنية وبهما تحصل أهلية لقرب من الله تعالى لان عيوبها لا تزول الا بهما وهي متصفة باخلاق
الشياطين كالكبر والاعواء وتزيين المعاصي والشهوات والاضلال وتسويف العمل والقائه الاماني والميوعة الكاذبة والكفر بحسد

قائلاً وعتوا غادوا وتمرر دغروا واستملا فرعون وبنى قارون ووقا حة امان وهو بلعام واليهام كركض القرباب وشرا الكلب وخيلاه الطاووس ودانة الجهل وهقوق الضب وحقد الجمل ووثبة الهر وصوله الاسد وخبث الحية ومكر القمل وعبث القرد وهي كهف الظلمة وموضع الغفلة وأرض الشهوة وخزانة الجهل ومعدن السكسل فلا يصل للعبد سلطان الا بشهواتها ولا ية تضم معصية الا بحملها فهي لكل شر أهل ولها عن كل خير عجز خلقتها ضعيفة وطبيعتها قوى وهي شريرة مداهنة مدعية متعلمة متمنية خولها آمن ورجاؤها خوف وهي رأس البلاء ومعدن الفضيحة وخزانة ابليس ومستراحه وماوى كل سوء ومن رداها تها جهلها انها اذا همت بمعصية وانبعثت الشهوة لتشفعت اليها بالله تعالى ثم برسوله صلى الله عليه وسلم ويجميع الانبياء والمرسلين والملائكة والكتب السماوية ويجميع سلف الصالحين من عباد الله تعالى وعرضت عليهم الموت والقبور والقيامة والجنة والنار لا تنقاد لك ولا تبرك لك معصية ولا شهوة ان قابلمها برغيف سكنت وانتقادت خاضعة وانما امر العبد بمجاهداتها لانها تشبه الكافر لانه يريد ان تكون كلمة الكفر هي العليا وكلمة الله تعالى هي السفلى وهي تريد ان تكون كلمة باطلها وغيوبها وشهواتها واغراضها العاجلة المشغلة عن الله تعالى وعن طاعته والاخلاص فيها هي العليا التافذا امرها ٢١٤ في مدن الاجسام على كلمة الروح وحوم الامريق الا كاقيل (توق نفسك تأمن من

الانسان بقي تنكشف له صفات الله واسماؤه من منشأ العالم الى الخلود الابدى في الجنة وطول ابد الابد والصفات والاسماء تنكشف له في كل مقدار طرفة العين قد رسة السموات والارض بالنسبة الى نقطة الفلم لمسافر غمرها ولا تم عدد ها فلا غاية لها فان قلتم بكم ان ذوات الوجود كلها اقوامها باسماء الله الباطنة وقلتم لانها لها فان الاسماء الحسنى قلنا ان الاسماء امهات وهي الاصول والاسماء الباطنة هي لها كالاغصان للشجرة متفرقة عنها اه (قوله وجعلت هذا الكل) المشار اليه به هذا الكل هنا هي ذوات الوجود (قوله من كل) هي مجموع الصفات الالهية والاسماء (قوله وجعلت الكل قبضة من نور عظمتك) المراد بها ههنا هي الصورة المخلوقة اولاً من النور الكامل وهي الحقيقة المحمدية وما تولد عنها من ذوات الوجود كله فانه لها هو الاب الاول وعن تلك الحقيقة وجدت تلك الموجودات كلها اقوامها وعنا نظامها ومنها مددها اذن تلك الحقيقة استمد الوجود كله وقوله قبضة من نور عظمتك معناه هي كلها قبضة من نور العظمة الا انها مختلفة المأخذ فما كان منها عاقلاً كالآدمي والملك والجن واشباهه ظهر بصورة العظمة في نفسه طهرة اذ خفية لان تلك المظهرة فيها هي ان تصفته سبحانه وتعالى حلاها بما الاجل تجليه فيها ولو شاء لاستلمها منها فتدكدت وصارت محض العدم وما كان منها غير عاقل فليست فيه تلك الصفة بظاهرة بل هي كامنة فيه لا يشعر بها فان البهائم وامثالها لا يشعرون بتلك العظمة فالانسان جامع لجميع الاسماء والصفات خلق الله روحه من صفاء صفوة النور الالهي وحلاها بصفاته العظيمة من العظمة والعز والكبرياء والسلطنة والقهر فظهرت به هذه العظمة في الوجود وظهوره بها مذموم شرعا الامن قهرته التقوى منهم ثم مع هذا التحلى الذي حلاه صلب عليه مواقع من احكامه القهرية ليعرف قدره وربته من

غوائلها فالنفس اخبت من سبعين شيطانا) واذا تخمر رهذا لخرقة جهادها والهجرة عن ما لوفاها الكاسدة ودوام مخالفة ما تمناه وتدعو اليه مما يخالف رضى المولى الكريم المتعال واذا فهمت هذا الخسار ففعل قبل ان تحاسب واهميرها عن ما لوفاها الحقيقة لئلا تخسر وجاهد بها الجهاد الاكبر وقل عند ذبحها بسم الله والله اكبر فلتشرع في بيان حقيقة الهجرة والجهاد الاكبرين فيقولوا بالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق وفي فتح الباري لابن حجر على صحيح البخاري عن قوله فن كانت هجرته الى الهجرة الترك والهجرة الى الشئ الانتقال اليه اه وفي شرح الفشي على

الامراض

الاربعة النووية وقوله فهجرت الهجرة مشتقة من الهجر وهولاه الترك الى ان قال وفد

تطلق الهجرة على هجر ما نهي الله تعالى عنه فقد ثبت في الحديث المجاهد من حاد نفسه والمهاجر من هجر ما نهي الله تعالى عنه وفي تبين المحارم والهجرة من المعصية الى الطاعة فرض على كل مسلم ومسلمة قال عليه السلام والمهاجر من هجر ما نهي الله تعالى عنه وفي كتاب سلم الرضوان لذوق حلاوة الايمان واما الذوق فهو حال لا يعرفه الا صاحبه وهو وجوده للايمان لذة تغاير جميع الذات فنه ما هو حظ العامة وهو المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله تعالى ربا وبالاسلام ديناً وجميع مدعى الله عليه وسلم رسولا واعلم ان هذا الذوق لا ينال الا بعد مكابدة الجهاد الاكبر وهو جهاد النفس التي هي اخبت من سبعين شيطانا فاقهرها بقيد التهمة واقطعها بقطم العزلة وزمها بزمام الحسكة واضربها بسوط الكلاب وقيدها بجمل التوبيخ والحساب واضمرها بضمار الزجر والعتاب وشدها براحل العزم يباطن الحزم واركبها بحرفة الشريعة وسيرها في ميدان الحقيقة وقل اذا استويت على ظهرها سبحانه الذي حضر لنا هذا وما كنا له مقرنين واجل العقل سائسها والروح ممارسها والتقوى حارسها والذكر شرابها والحلم ترابا بعد اقتراش القتاد ومنع الهج ونطح الاكباد لحيث تظلم من فتنا دى من بساط القرب بعد زوال

الحجب بالآيات النفس المعطشة أرسلني إلى ربك راضية مرضية فادخل في عبادي وادخل جنتي فذلك أول قدم تمنعه في العبودية المحضة وأول شراب تذوقه من حمة الذنوب والوصلة فتعكس أحوالها وتزكو أعمالها وتصير داعية إلى الخير حائدة عن الشر لا تخطر الشهوات لها بسال ولا يحوم الهوى حولها في حس ولا خيال ويخف الدفاع ويقل النزاع وتفرعن الساحة القطاع فيؤذن مؤذن التشريف على منار التعريف تبكيه لا بلس ذي الكبد الضعيف ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فيقع الأمن والسكون ويحصل الرجاء والظنون ويضمحل الشيخ والشجون فيحدوهم أحادي الشوق ويقودها حية الذوق إلى حضرة القدس وشراب الانس وقررة العين بذهاب اليقين تحيى نبت تنقاد اليه حقيقة الدنيا على صورة ناقة هطلاء فيركبها فيسيرها بهيمته العلية بعد ما شد عليها رحل العزم يباطن الحزم وقد تزود بدترها الهاطل واستغنى بظنونه حديث حاذق جل عن انجاع سراب الباطل قد جمع بين در الجراء وشبه السحابة الوطفاء فأصبح في نعم الله يتقلب والله سبحانه بأنواع طاعته يعجب حب الزاد حتى تروى يرى المعاد فهو دنيوى أخروي سماوى أرضى فصار المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم نعم المطية للرجل الصالح عليها يمنع العسر ويخفف الشغل عليها يبلغ من الخيبة الهطلاء ذات الخمر والماء واللبن والعسل والنعيم ٢١٥ ويخبرون أن يكون من جملة الها سكن وهم الذين طلبوا الدنيا فأخذت بهم

الامراض والمصائب والفقر والموت وما يخرج منه من الفضلات الخبيثة ولو أنه أراحه من هذه الامور على الدوام مع أمنه من الموت لأصرح بالالوهية صراحة من غير اخفاء وقد تجلى في الانسان بجميع صفاته وأسمائه قبولاً أو وقوع القبول منه لارباب الحجاب والوقوع للمعارفين الذين وصلوا مرتبة الكشف حيث كوشفوا بصفاء المعرفة واليقين وإذا تأملت هذا الامر عرفت أن الوجود كله من أوله إلى آخره من الازل إلى الابد عموماً وخصوصاً هو جزء من الانسان لا الانسان كله لانه جل جميع الصفات والاسماء وتجلى فيه الحق بها وليس في كل فرد من الوجود الاسم واحد لا تشترك ذرتان في اسم واحد ولا يشترك اسمان في ذرة واحدة ولا شك أن ذوات الوجود متناهية والاسماء بعدد احوالها وذلك من صفات الله وأسمائه التي لا تتعلق للوجود بها ما لا غاية له ولا حدود هي متجلية في الانسان مع اسماء الوجود كله فالوجود كله بعض من الانسان وفي هذا يقول الشاعر

إذا كنت تقراء علم الحروف * فتخلص لوح به اسطر
وتشال ذلك النحوضج * لكل الوجود لمن يصبر
لئن كان جرمك جزء صغير * فعلم انطوى العالم الاكبر
فلا ذرة منك الا غدت * بها وزن السكون بل أكثر
ولا طرة منك الا وى * ينابيع اسرارها بحر
لانت الوجود وكل الوجود * وما فيك موجود لا يحصر
وكل الوجود اذا قسمته * اليك فذاك هو الامر

بشير الى هذا الذي ذكرناه وفي هذا المعنى يقول الشاعر ايضا

وعلى قدر الارتقاء يبلغ الكرام الذرى * فهذا مثل العامة وأما الخاصة فخرجت امتطى ظهر كفة الاخلاص وتربى بلبل الاختصاص لجعل لما توجهت اليه مراكب الحب يحمل على ظهراتها خلع القرب تحنت قلوبها الوجناء اذ رأت ترابها تثمر من معادن اوسها بها فأنشدت بقصص مقالها المنى عن سرها وحالها فقالت لها احديث من ذكرك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد اذا اشتكت من كلال السير أو عدها قرب الوصال فحيا عند سعاد فلما سمعها أحادي الشوق خاطبها بلسان الذوق فقال من لي بمثل سيرك المدلل تمشي رويدا وتجي في الاول فتعرض لها حور القصور والتحف والحبور فانفت من خطاها ومن مقارنات حروفها من كتابهن ثم أنشدت في جوابهن فقالت تحي يا حور الجنان عنا * مالك قائلنا ولا قتلنا ليكن الى ملكي كن اشتقنا * قد بهم السر وما علنا فلما سمعت قولهن أنشدت بحميمة لهن فقالت ان تذكرته فكل قلب * أوتأتمته فكل عيون فاذا جاوز هذا المركز خاطبه رجال الغيب وأخرجوا له ما في الجيب فيجذونه وقد أذهله القلق وخامرته الدهش والارق فيقول لهم لا تكدر واعي خدائي ولا تشوشوا على نجمتي أنا الى المحبوب قصدت ولما ليه طلبت والى حضرة هربت فأنشد وقال أسير الهوى عينه تدمع * وفي ليله العين ما تهجع

تساعده عندئذ كاره * بدمع غسزبر وما تطلع
 يخبرك لو أنه مخبر * بأنهم مجرد كع
 يقولون بأمن برى حالنا * ويعلم في الليل ما صنع
 ساكني لاهل الهوى رجة * لعلى بان الهوى يوجع

سل الليل عن حال اهل القوق * انما احب الالهيم
 فطورا ينادون مولاهم * وهم في عبادته شغيم
 أعنا بصبر على شوقنا * اليك فقد شغنا المطمع
 هم الاولياء فحبوبهم * وهم في جنات العلى رجع
 فاذا جاوز هذا المركز اشتاقت اليه الارواح الروحانية لما اشتوا من رائحة أريج حبه فيستأذنون الله تعالى في زيارته وقربه فاذا
 رأوه وروا ما به من الذنوب والخرق والذهول نادوه فقالوا لك حاجة فيقول أما اليكم فلا وأما الى الله تعالى فليس فيقولون
 الاتسالة فيقول ليس بجاهل فانبشه ولا بغافل فانهم فيقبل الله تعالى عليه حينئذ فيزول عنه رواق دهش الجلال بفهمه
 الجال فيسكن عند ذلك دعوته ويجعل الله تعالى له ألا كوان طوعه فيقع على قرء العين بزوال حجاب العين فظاب وغاب وحير
 الابواب سروره بعد غلقه فتكثر المقالة وتضمحل الدلالة فلا يعرفه الاشركة ولا يوصل اليه الا جهله فهذا ورود القوم ليس
 هو في النية ولا في النور لانهم شربوا ٤١٦ حشرة الكلف على بساط الذنوب في كأس الشغب فشرروا فاحسوا الا وقد

زالت المحب وكالحهم المحبوب
 فقال لهم أين السبيل اذلا من ولا
 أو ان ولا جهة ولا مكان فيجيبه
 قائلا كنت ان كنت أدري
 كيف السبيل اليك أفردتني عن
 جميعي فكنت سلبا اليك فيقول
 له درأ بها العبد فقد خيرتك
 ولذلك خيرتك فبدركه الدهش
 هنيئة حتى اذا أمده الله تعالى
 معلوم من لدنه فينطق
 حينئذ بجماع الكمال فيقول
 حيرتوني في جلال جمالكم
 خرت بين صفاتكم والذات
 فبقيت من دهشي بكم حينئذ
 جمع ولا فرق والذات
 حتى أفاضت من بشاركم لكم
 سحاب العناية والبة للذات
 فينتعش من بعد الغناء ويسترجع
 بعد الغناء اذ لم يبق معه بقية

تسترت عن دهرى بظل جنبه * فصرت أرى دهرى وليس برأى
 فلو تسال الايام عنى ما درت * وأين مكاني ما عسرفن مكاني
 ومعنى البيتين هي مرتبة الخليفة الاعظم اذ الاسم له يختص به فان أسماء الوجود كلها أسماء له
 لتحقيقه بمراتبها واسكنونه هو الروح في جميع الموجودات في الكون ذات الاوهو الروح
 المدبر لها والمحرك لها والناظم فيها ولا في كورة العالم مكان الاوهو حال فيه ومتمكن منه فهنا
 الاعتبار لا اسم له يتميز به عن الوجود ولا مكان يختص به دون آخر فلهذا قال فلونسان الايام
 الخ يشير الى هذه المرتبة وهي الخلافة العظمى قال المرسي لو كشف عن حقيقة الولي لعبدلان
 أوصافه من أوصافه ونعونه من نعونه ومعنى الولي هو الانسان الكامل وهو الخليفة الاعظم
 وهذا معنى قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه الآية وقد قال يحيى الدين في الانسان المحبوب
 ليس بانسان انما هو شبه الانسان كالذات الميتة التي لا روح فيها فهي ذات الانسان ولكن
 لا روح فيها وحيث يسمع في كلام الصوفية أن الروح غير مخلوقة بل هي قديمة أزلية يشير
 الى هذا الروح وهي صفاء المعرفة بعد الفتح فان صاحبها يفعل ما يريد في كل ما أراد به يحيى الموتى
 اذا شاء ويناديهم فتجيبه مسرعة ولو كانت رمية ويقرأ السجدة اليا بسم في الدين اذ شاء الى غير
 ذلك من الخوارق فلا يصعب عليه شيء من خرق العادة الا أن عليه جبال الادب مع الحضرة
 الالهية فهي التي معه من هذا فان أظهر من الخوارق ما ياباه الوقت عوف في الخبي أو طرد
 وسلب لانه محو في الحضرة الالهية ميت عن جميع حظوظه فلا قيام له الا بقيام الحق ولو قيل له
 ما تريد لقال ما أريد الا ما يريدني الحق سبحانه وتعالى فهو فان مرادته قائم بارادة الحق له
 في جميع حركاته وسكاته وتقلباته وارادته اه (قوله روحا لما أنت اهل له ولما هو اهل لك)

من حسه اذ صارت قوة عينه بنفسه فيقول حينئذ أنا الكل وعلى قدل وتلك
 رتبة المشاهدة المعبر عنها بالوصول فهي سبعون درجة تحارفي شأنها العبارة وتستقل الاشارة اه وقال في بهجة النفوس عند قوله
 صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استغفرتم فأنفروا وفي الحديث اشارة صوفية وهي على ثلاثة أوجه
 الاول في قوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح قد أخبر صلى الله عليه وسلم في غير هذا الحديث بان الجهاد جهادان أحضر وأكبر
 وقال صلى الله عليه وسلم هي طم من الجهاد الا صغرى الجهاد الا كبر وهو جهاد النفس فاذا كان الجهاد على قسمين فكذلك يلزم في
 الهجرة أن تكون كبرى وصغرى فالصغرى ما تقدم والكبرى هجرة النفس عن ما لو فاتها وشهواتها واخوانها وأهلها وبنينها وردها
 الى الله تعالى في كل أحوالها وتدنص الله تعالى عز وجل على ذلك في كتابه حيث قال قل ان كان آبائكم وابنائكم واخوانكم واتواكم وازواجكم
 وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى
 يأتي الله بامرهم فالزهد في هذه الاشياء وخلو القلب والنفس منها هو المطلوب وحقيقته أعلى من هذا وهي لاهل الخصوص شهد
 بذلك ما حكى عن بعض الفضلاء أنه قال زهدت في ثلاثة الاول في الدنيا وما فيها والثاني في الآخرة وما فيها والثالث فيما سوى الله

عنه إلى وجهه في الهجرة إلى مكة فلا يحمل نفسه بها السكينة فإن ذلك علامة على اندسار ان ولياً أخذ نفسه بالرفق والسياسة في الجهاد والمجاهدين الذين عرفوا أنفسهم بأمر بذلك لأن يذنبه كالمدينة والعقل والملك كالمسلمين والشياطين كالكفار ورجوعه إلى رأي العقل والملك الناهين حتى يستفتح بلاد العدو والفتح هنا عبارة عن أسر النفس والشياطين والهوى وأن يكون العقل والملك هما الأمران الناهيان فإذا حصل للمرشد هذا الحال فلا يحتاج بعد ذلك إلى مجاهدة لأن المجاهدة لا تراد لذاتها وإنما المقصود منها حصول هذه الصفة فقد حصلت كما أن الجهاد لا يراد لذاته وإنما يراد لفتح بلاد الإسلام وأسر العدو وإسلامه وقد روى أن القلب والملك والعقل والهوى والنفس والشيطان كالميدان به تركزون فيه فأيهم غلب ويكون القلب كان هو الأمير على الجوارح فحصلت النسبة بينه وبين ما نحن بسببه من حكم الظاهر لا من كل الجهات فإن له لب يفهم ما أمرنا إليه ويعمل عليه يحصل إن شاء الله تعالى على المراد لكن ذلك بعد الافتقار إلى الله تعالى وطلب العون منه في كل المحطات والأفلا يتفجع الحذر والجهاد والهجرة في الغالب الوجه الثاني قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهادونية فإذا حصل الفتح للمرشد يحتاج عند ذلك إلى الجهاد ونسبني بالجهاد هنا المبادرة إلى أفعال البر بكل ما يمكن ولا يترك بالتسويف بل عمل وعسى فذلك تفوت الغنائم ٢١٧ فإذا ظفر بالفتح والغنية يحتاج عند ذلك إلى إخلاص الشبهة في كل الأفعال

ويجتنب بها أو الحذر من وقوع العمل دونها لأن الأعمال بحسب ما احتوت عليه النيات فإذا حصل للمرشد هذا الحال فقد حصل له الجهاد والنية الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم وإذا استغفرتم فأنقروا وهو على وجهين أحكم يخص بالشخص نفسه وحكم متعد لغيره فاما ما يخص بالشخص فهو أنه إذا حصلت له الحالة السنية أعني الفتح والجهاد وتوصلت له النية على ما قررناه يحتاج عند ذلك إلى محاسبة في كل أوقاته لئلا تقع منه غفلة فيظفر العدو في ملك القلب في شئ من التصرفات فيقع بذلك الخلل بعسد وفوق النصر والظفر فإذا حسب المرء نفسه على أقل شئ يقع له من ذلك

الروح ههنا مفرقة على ما سبق في قوله وجعلت الكل قبضة من نور عظمتك جعلتها روحاً لما أنت أهل له ولما هو أهل لك والروح ههنا عام وخاص وكلاهما يقال فيه أهل لك وأنت أهل له فالروح العام هو سر ياتيه صلى الله عليه وسلم في كلية العالم جزاً جزاً حتى لا يشذ شئ منه وسريانه فيه به تمام قيامه وبه قوام نظامه فلا شئ في الوجود يستبد بصريح الوجود في ذاته دون سريانه فيه صلى الله عليه وسلم بحكم السرية وتلك السرية وسريانه في كليات العالم هي المبررة عنها بالروح بمعنى روح جميع العوالم كلياتها وجزئياتها حتى الكفار ومن أشرك بالله تعالى فإن قيامهم بسريانه روحه صلى الله عليه وسلم فيهم وهو سر ياتيه صلى الله عليه وسلم في كليات العالم وكونها هي أهل لك وأنت أهل لها في هذا العموم من حيث أنها كلها ناشأت عن مشيئة الإلهية وأحاطة قدرته وأحاطة علمه ونفوذ كلمته السارية فيهم بقوله كن في هذه الخيشية كلها أهل لله تعالى وإن وقع في بعضها الكفر والأشراك وإنما تنفعها عن أهليته سبحانه وتعالى لو كان وجودها وإقامتها عن عدم صفاته العلية فنقول له ليست أهلاً له لأنها من غيره عن غيره وهذا الوصف مستحيل عليها إذ لا يمكن أن يوجد شئ في الوجود دق أو جل فردا فردا إلا بأحاطة صفاته العلية فهي حيث أنها أهل للحق سبحانه وتعالى وهو أهل لها أيضاً لأنه تصرف في وجودها باختياره الذي هو عين المشيئة وأحاطة القدرة والعلم ونفوذ الكلمة السارية فيهم بقوله كن فهو من هذه الخيشية هو أهل لها أيضاً وهو صلى الله عليه وسلم في هذه الخيشية روح لجميع وجودها سار في جميع وجودها كسريان الماء في الأشجار فإن الأشجار في الأرض كلها تستمد من الماء ولو لا الماء لم تكن كلها وبيست فهذا معنى روحية جميعها صلى الله عليه وسلم وأما الروح الخاص منه صلى الله عليه وسلم لها فالمراد به ههنا ما كان للحق بحكم الخلق وصيه

٢٨ - جواهر ثانی استيقظ فرجع عنه فان لم يقدر على تركه فقد ظفر العدو وظهر وهذا هو موضع الاستنفار أيضاً لأن الملك والعقل قد غلبا فدخل أيضاً في المجاهدة حتى يزيل ما وقع وأما هدى الشخص فذلك لا يكون إلا من حصلت له هذه الأحوال التي قدمنا ذكرها وتمكن فيها الخيشية يجب عليه أن ينظر في حق الغير فإذا جاءه أحد من غلب عقله وما كنه بطلب منه النصرة فيجب عليه أن يصرح له بالنصرة ههنا عبارة عن الدعاء في ظهور الغيب وبيان كيفية خاطر الملك والعقل الذي قد غلب عليه وبيان كيفية خاطر النفس والشيطان وما يحترز من وقوع الخزي وما يحصل الغنية والله المستعان وهذا آخر ما أردنا ذكره من الهجرة والجهاد الكبيرين والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه المرجع والمآب فلنشرع في الكلام على الهجرة الحسية النصري التي تفعل بالأبدان فنقول علما وأيا خوفاً أن الهجرة من بلاد الكفار إلى بلاد الإسلام وبلاد يظهر بها المنكر ولا يغير لجزء من يريد التغيير عنه لعدم الأمان إلى المحل الذي يغير فيه المنكر ويمكن فيه التغيير واجبة كتاباً وسنة وأجاءاً أما الكتاب فقوله تعالى أن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا اقيم كنتم قالوا كما مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وفي السراج المنير فتهاجروا فيها من بلد الكفر إلى بلد آخر كما فعل غيركم من

المهاجرين ثم قال عند قوله تعالى وساءت منه اوفى الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل من اقامه الدين فيه وقوله تعالى يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعة فاي اى فاعبدون واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرى من مسلم ساكن بين المشركين وقوله صلى الله عليه وسلم لا تروا آتى نارهما ذكرهما السيد المختار فى النصيحة الكافية وقوله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك او ساكن معه فهو مثله رواه ابو داود واما الاجماع فقد قال الزنشى والاجماع على وجوب الهجرة اه وفي تبين المحارم واما الهجرة فى دار الاسلام من بلد الى بلد فليس بواجب لان من لم يمكن له ان يقيم دينه فى دار الاسلام فلا يجب عليه الهجرة لكن اذا غلب فى بلده اهل الشر وكثرت فيه المعاصى يستحب له ان يفر منه الى بلد الله للاح فيه غالب على اهله الا اذا كان فى بلده يلحقون الظلمة على شهادة الزور وغير ذلك فانه حينئذ يجب عليه الهجرة منه اه وقال فى السراج عند قوله تعالى فى الزمر وارض الله واسعة وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى ونظيره قوله فيم كنتم قالوا كما مستضعفين فى الارض قالوا لم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها وقال سعيد بن جبير من أمر بالمعاصى فى بلد فليهرب اه وفى لباب التأويل عند هذه الآية وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من ٢١٨ أمر بالمعاصى فى بلد فليهرب اه وفى الصحيحين عن زينب بنت جحش

والعناية وشغوف الرتبة وعلو الولاية كالخاصة العليان بنى آدم من النبيين والمرسلين وكافة الاقطاب والصدىقين بل وعموم الصالحين من المؤمنين وبجميع الملائكة عليهم الصلاة والسلام على اختلاف رتبهم وكامل ارض السموات ومن ضاهاهم من الموجودات فان هذه الطوائف لها الاهلية من الحق والحق منهم الاهلية بحكم التعظيم والاجلال والتخصيص والعناية وشغوف الرتبة من حيث ان جميعهم معظموهم فى حضرة دائمة سرمد لا يطرأ على احد منهم اقول عن هذا المطالع وشهوسهم ابد اطالعة فى سماء هذا الوصف من حيث ان الله تعالى جعل جميعهم مطيعين لامره منهم كمين فى حبه ابد اسر بانهم فى رياض قربه لا يخرجون عن هذا الميدان فمن هذه الحشبة حصلت لهم اهلية الحق فهم اهل الحق بهذا الوصف والحق اهل لهم بما اختصهم به بشغوف المراتب والمزايا العلية وهو فى هذا الوصف لهم صلى الله عليه وسلم روح فى جميع ما نالوه من الحق من الاهلية وبما اختصهم به من المراتب العلية فهذه الروح خرج عنه الكفار ومن أشرك بالله تعالى ومن خلط فى ايمانه وليس له من هذه الروح شئ اه (قوله أسألك اللهم بمرتبة هذه العظمة واطلاقها فى وجد وعدم) اعلم ان مرتبة هذه العظمة وهى الصورة التى خلقها من نوره الكامل القابل لتوسلها وسبلتها يطلب به بعد مرتبة هذه العظمة وقوله واطلاقها فى وجد وعدم اراد ان هذه العظمة وهى الحقيقة المحمدية سارية فى جميع ذوات الوجود من كل ما نفذت المشيئة به من اخراجه من العدم الى الوجود ومن كل ما نفذت المشيئة بانقائه فى طي العدم وهو المراد بقوله واطلاقها فى وجد وعدم ارادها هنا الحقيقة المحمدية وهى الروح السارية فى جميع ذوات موجوده ومعدومه لكن شربانها فى الوجود ظاهر وسر بانها فى المعدوم الباقى فى طي العدم بحيث أن لا وجود له صعب المدرك

رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوماً فزعما يقول لاله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يا جوج وما جوج مثل هذه وحلقى باصبعه السبابة والى تليها فقالت يا رسول الله أهلك وقمنا الصالحون قال نعم اذا كثرت الحديث قال بعض أهل الحديث عند اراده هذا الحديث فى تأليفه هذه سنة الله تعالى الماضية فى خلقه ان العذاب اذا نزل يعم ولا عيز واقدم الله تعالى الانبياء بالخروج من قومهم قبل نزول العذاب مع صلاح القدرة لجاتهم وان قعدوا ولكن لا تبدل لسنة الله تعالى قال ولهذا جاء فى الصحيح أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مر بالبحر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا أن تكونوا باكين ثم قنع رأسه وأسرع حتى جاوز الوادى

واخرج الامام احمد والطبرانى عن حراشة بن الحر رضى الله تعالى عنه قال لا شهد احدكم قتيلا له ان يكون مظلوما فتصيبه السخطة عليهم فتصيبه معهم وقال الشيخ احمد زروق فى تأسيس القواعد ما لا أثر له فى الخارج الحسى من المضار فاعتبارهم مشوش لغير فائدة فن ثم كان كل ما مضى فى العرض بالقول أو بالظن مأثور باصبر عليه لقوله تعالى واصبر على ما يقولون بخلاف الفعل اذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة لقمعدهم له به وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن كيس فطن حذر ثلثاه تغافل يعنى فى القول والظن لا الفعل ورغب عليه الصلاة والسلام فى القرار من الفتن وترجم البخارى ان ذلك من الدين فوجب مراعاته وقال ايضا وعام الشئ من وجه ابتدائه وللوارث من النسبة على قدر مورثه ووارثه منه وقد بدأ الدين غربيا فلا يستم فى زمن غربته الا بالهجرة كما كان أولا وما نصير نبي من قوميه غالب بل جعله كقول ورقة لم يأت احد مثل ما حدث به الا عودى والنسبة معروضه أبد الوجود الاذى فلذلك لا يتحد كبرا فى الدين الامة بالاذنك ولحديث أشد الناس بلاء الانبياء فالانبياء هم الامثل فالامثل الحديث وفى شرح الفشى على الاربعين النووية عند قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات عند قوله فهجرت الى أن قال وقد تطلق الهجرة على هجر ما نهى الله تعالى عنه

لاتطبيق

فقد ثبت في الحديث المجاهد من جاهد نفسه والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه فمجر الانسان الارض التي يغلب على أهلها أكل الحرام ومجر البلد التي يسب فيها العلماء والصلحاء اه وقال بعض العلماء من علم بمكان من بلدنا كرا لا يقدر على ازالته لا يحب عليه مفارقة تلك البلدة اللهم الا ان تكون اقامته توجب ان يكاف الفساد أو يكره على مساعدة السلاطين واعانة الظلمة في الظلم والمنكرات فنلزمه الهجرة من ذلك البلدان قدر عليها وتجب عليه وان الاكراه لا يكون عذرا في حق من قدر على الحرب من الاكراه هذا هو الذي جرم به الغزالي في الاحياء انتهى (قلت) واذا كانت مخالطة المحبوبين كذوى الرئاسات من اسباب انقطاع العبد عن ربه فكيف لا تجب الهجرة على من تكون اقامته مع السلاطين توجب ان يكاف الفساد أو يكره على مساعدتهم واعانة الظلمة في الظلم والمنكرات قال في الابريز كما يأتي في الفصل الذي بعده هذا الفصل ان في ذات العبد المؤمن خيطا من نور يخرج من ثقبته في ذاته يتصل ذلك النور بعطية الحق سبحانه يريد بخالطة اوليائه تعالى ويقل بعدمها ويخاف عليه من الانقطاع أصلا وانسداد الثقبته بخالطة أرباب الرئاسات فاهم برئاستهم وأموالهم وجاههم يستولون على ذاته فتكون تحت أسرهم وفي حكم قبضتهم فلا يزال يصغي اليهم بقلبه وقالبه ويبقى على ذلك المدة الطويلة ولا يقع الحق ٢١٩ سبحانه في فكره ولا في خاطره فلا يزال كذلك

مسترسلا في اعراضه وانقطاعه حتى تنسد الثقبه أصلا والاعيان بالله تعالى وهذه آفة حاصلة من ذوى الرئاسات نسأل الله تعالى العافية والسلامة اه وقدرى أئمة التفسير عن سعيد بن جبرانه قال اذا عمل بالمعاصي في أرض فخرج منها وتسللا قوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقال القرطبي في هذه الآية دليل على هجران الارض التي يعمل فيها بالمعاصي ثم حكى عن مالك انه قال هذه الآية دالة على انه ليس لاحد المقام بأرض يسب فيها السلف ويعمل فيها بغير الحق وحكى القاضي أبو بكر ابن العربي هذا عن مالك أيضا ذكره في أحكام القرآن ثم قال وهذا صحيح فان المنكر اذا لم

لا تطبق العقول فهمه ولا ادراكه ولا يعلمه على حقيقته الا الله تعالى وهذا اطلاقها في وجد وعدم (قوله ان صلى وتسلم) فهذا مسؤل السائل بقوله ان تصلي وتسلم سأل من الله تعالى ان يصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه من الله ههنا توقيفية لا تعلم حقيقتها (قوله على ترجان لسان القدم) الترجان هو الذي يعبر عن معنى الكلام الذي ليس عند السامع معرفته وههنا معناه هو النبي صلى الله عليه وسلم ولسان القدم هو القرآن وأطلق عليه اللسان وان كان ليس بلسان من باب اطلاق اسم اللازم على اسم ملازمه يقول سبحانه وتعالى ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم واللون بظاهرها وأما اختلاف الالسنه فاللسان في حق كل آدمي فهو متممات وانما اختلافه في العبارات الواردة في البيان عن المعاني فهذه هي التي فيها الاختلاف وأطلق عليه اسم اللسان لكونها لازمة له واللسان ملازم بهما من باب تسمية الشيء باسم ملازمه فلهذا أطلق اللسان على القرآن لكونه واردا على السنة البشرية فاطلق عليه اللسان بهذا لكونه ملازما لا يستهم ولعل من يقول لا يصح ما ذكرتم من ان لسان القدم هو الذي أطلق عليه اللسان وذلك وصف الذات المقدسه اذا قدم اغبرها قلنا ان اطلاق اللسان عليه في تسميته بالقرآن وأما في غير تسميته بالقرآن فلا يطلق عليه اللسان اذا لم يسمي قرآنا الا اذا وقع على السنة البشرية بقرآن كلام الله فلا يسمي قرآنا وأما ماهيته في عين الذات فلا يسمي بها قرآنا أصلا لانها صفة الذات المقدسه فلا يكون الحق سبحانه وتعالى قارئا بوصف بكونه تعالى متكلم فاطلق عليه اللسان بهذا من جرأته على السنة البشرية يسمي قرآنا لا في ماهيته في عين الذات فلا يسمي هناك لا قرآنا ولا لسانا وليس له الا اسم الكلام قال سبحانه وتعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع

يقدر ان يغير المنكر يزول عنه اه وكلام مالك هذا يدل على وجوب الهجرة عند الهجر عن التغير وذكر ابن العربي في أقسام الهجرة الخروج أيضا من كل أرض غلب عليها الحرام وعلاها بان طلب الحلال فريضة على كل مسلم وقال القرطبي أيضا عند قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا ومنكم خاصة قال علماءنا فالتفتة اذا عمت هلك الكل وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغير واذا لم يغير وجب على المؤمن المنكرين لها بالقبول هجران تلك البلدة والحروب منها وهكذا كان الحكم فيمن قبلنا من الامم كما في قصة السبت حين هاجروا العصاة وقالوا الانسا كنكم وهذا قال السلف رضي الله تعالى عنهم وروى عن مالك انه قال تهجر الارض التي يعمل فيها المنكر جهارا ولا يستقر فيها واحتج بصنيع أبي الدرداء وخوجه عن أرض معاوية حين أعلن بالربا فاجاز بيع سقاية الذهب باكثر من وزنها أخرجه في الصحيح اه والله تعالى أعلم (قلت) وكيف لا تجب الهجرة وقد تقدم في مقدمة هذا الكتاب ان مخالطة العصاة آفة ذكرها القطب عبد العزيز بن مسعود رضي الله تعالى عنه لما سئل عن كلام الشيخ الخطاب وكلام الشيخ المواق حين اختلفا في دخول الحمام مع مكشوفين لا يستترون قال الخطاب يحرم الدخول على الانسان ويجب عليه التيمم ان خاف من الماء البارد وقال المواق يدخل ويستتر ويغض عينيه ولا يخرج عليه

فإنما يجازي الله العباد ما عملوا من قبله وأما ما ذكره المواقف فحقه آفة مع فرض المستنير مخترعاً إلى الغاية وفار من النظر في هو قوة قصيره إلى النهاية وهي أن المعاصي ومخالفة أوامر الله تعالى لا تكون إلا مع الظالم الذي يبينه وبين ظلام جهنم خيوط واتصالات يحصل له الشقاء من جهنم بسببها ولا أحد أعرف بذلك من ملائكة الله تعالى فإذا اجتمع قوم تحت سقف بحمام مثلاً على معصية وظهرت المعصية من جميعهم عم الظلام ذلك الموضع فتتفر الملائكة عنهم وإذا نفرت الملائكة جاء الشيطان ووجه وده فعمروا الموضع فتفسر أنوار إيمان العصاة حينئذ كما يصيب التي جاءتها الرياح العاصفة من كل مكان فتري نورها مرة يذهب إلى هذه الجهة ومرة ينعكس إلى أسفل حتى تقول إنه انطفأ واضمحل ولهذا كانت المعاصي بريد الكفر والعياذ بالله تعالى فإذا كان الجسام وأهلها على هذه الحالة التي وصفنا وفرضنا رجلاً خيراً دائماً فاضلاً متهرباً جاء ودخله واستتر فانه يقع لنور إيمانه اضطراب بالظلام الذي وجدته في الجسام لأن ذلك الظلام ضد الإيمان فتضطرب ملائكة الله لذلك أيضاً فتقطع فيه الشياطين وتصل إليه وتشهي إليه النظر في العورة وتغويه فلا يزال معهم في قتال وهم يقولون عليه وهو يصف بين أيديهم حتى يستحسن الشهوة ويستلذ النظر للعورة نسأل الله تعالى السلامة ولو فرضنا جماعة يشربون الخمر ويستلذون ولا يخشون من أحد ولا يخشونه ثم فرضنا رجلاً جاءهم وفي يده دلائل الخيرات فجلس بينهم وجعل يقرئها وأطال معهم الجلوس وجلس معهم اليوم على أخيه وهو على قراءته وهم على معاصيهم فانه لا يذهب عليه الليل والنهار حتى يتقلب اليهم ويرجع من جلوسهم لليلة التي ذكرناها قال ولهذا انتهى عن الاجتماع بأهل الفسق والعصيان لأن الدم والشهوة والغفلة قننا وقيم الأمن رحمه الله تعالى وقيل ما هم كال بعض العلماء قد اختار جماعة من السلف العزلة والانفراد خوفاً من مجرمهم عن تفسير ما قد يشاهدونه من المنكرات في الخلطة وقد قال السيد الجليل الزاهد أمير

٢٢٠

كلام الله والمراد به القرآن والقرآن في نفسه قال العلماء هو دال على كلام الله القائم بذاته يريدون به القرآن المقرر وبالسنتنا يقولون هو دال على المعنى القائم بالذات المقدسة وهو كلام الله فلنا هذا إطلاق تسامح والأففين الحقيقة تعطي أن القرآن المقرر وبالسنتنا دال على مدلول كلام الله لا على عين كلام الله فإن كلام الله في ماهيته هو المعنى القائم بالذات منظم من غير لاعتبار عنه ولا تدرك له حقيقة ولا تعرف له كيفية فكيف نعرف عنه لأن حقيقة تابعة لحقيقة وجوده المطلق وهي الذات المطلقة المقدسة فكيف لا تعرف حقيقة الذات من حيث ماهي هي كذلك لا تعرف حقيقة الكلام الأزلي من حيث ماهو هو في عين الذات العلية فلا تدرك حقيقة ما لم تدرك حقيقة فلا تطمع في درك حقيقة بوجه ولا حال لا في الدنيا ولا في الآخرة قال سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علماً فكيف لا يدرك حقيقة ذاته العلية كذلك بعد درك حقيقة الكلام الأزلي كسائر الصفات العلية من القدرة والارادة والعلم إلى آخر صفات المعاني كلها حقائقها تابعة لحقيقة وجود ذاته في العلم حقيقة ذاته لا تعرف حقائقها فالقرآن الذي يديننا دال على مدلولات كلام الله تعالى القائم بذاته قال سبحانه وتعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن أي مدلولات هذا الكلام الله هو العلم على الذات العلية الواجبة الوجود وخلق دل على إنشاء ما بعده من العلم إلى الوجود وسبع دل على العدد المعلوم والسموات دل على القباب المرتفعة فوقنا سبعاً ومن الأرض مثلهن دل على السبع البسوط المنسطة تحتنا وهي معالمة بالكلام القائم بذاته تعالى الله الذي خلق الخ ومدلولاته هي التي ذكرت فيه ومعروف في عين التحقيق أن المدلول غير ما دل عليه لأن الكلام في نفسه معنى قائم بالذات لا يصح أن يكون عين أجرام السموات والأرضين فهي مدلولات فيه ونطقنا بهذه

ولا يخشون من أحد ولا يخشونه ثم فرضنا رجلاً جاءهم وفي يده دلائل الخيرات فجلس بينهم وجعل يقرئها وأطال معهم الجلوس وجلس معهم اليوم على أخيه وهو على قراءته وهم على معاصيهم فانه لا يذهب عليه الليل والنهار حتى يتقلب اليهم ويرجع من جلوسهم لليلة التي ذكرناها قال ولهذا انتهى عن الاجتماع بأهل الفسق والعصيان لأن الدم والشهوة والغفلة قننا وقيم الأمن رحمه الله تعالى وقيل ما هم كال بعض العلماء قد اختار جماعة من السلف العزلة والانفراد خوفاً من مجرمهم عن تفسير ما قد يشاهدونه من المنكرات في الخلطة وقد قال السيد الجليل الزاهد أمير

المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه ما سأل السباح وأخلاقاً يارهم وأولادهم الأمل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس ورأوا الفتن ولم يأمروا أن تغيرهم وأن ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلمون منه فقرأوا أن مجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قال فقر والى الله أني لكم منه نذير مبين قال فقر قوم فلو لا ما جعل الله تعالى جل ثناؤه في النبوة قلنا ما هم بأفضل من هؤلاء لما بلغنا أن الملائكة تتلقاهم وتصلحهم والسحاب والسباع تمر بأحدهم فيناديها فتحييه ويسألها أين مرت فتحييه ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة قال ابن عطية في تفسيره وتفسير السعة سعة البلاد الذي تقتضيه الفصاحة أذ بذلك تكثر السعة في الرزق والصدد وغير ذلك من وجوه انفرج وهذا المعنى ظاهر من قوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة قال مالك بن أنس رحمه الله تعالى الآية تعطي أن كل مسلم ينبغي له أن يخرج من البلاد التي تغريبها السنن ويعمل فيها غير الحق اه وفي باب التأويل قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما يجد مغلولاً من أرض إلى أرض وقال مجاهد يجر من خصايع بكره وقيل يجد منقلاً إلى به وقبل المرغبة والمهاجرة واحدة يقال رغبت قومي أي هاجرهم وسكنت المهاجرة لأنه يهاجر قومه برغهم وقوله وسعة قيل السعة في الرزق وقيل بسعة من الفضلة إلى الهدى وقيل يجد

الآية

سنة من الارض التي هاجر اليها وفي السراج المنير يجد سعة من الرزق كما قال صلى الله عليه وسلم صوموا تصحوا وادعوا وادعوا واتقوا
 أخرجه الطبراني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه اغزوا تغفروا وهاجروا تغفروا اه وفي عرائس البيان هذه قوله تعالى
 فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم في هذه الآية إشارة الى تنزيه الارواح من المخاطرات وتقديس الاشباح من الشهوات
 هاجروا من غير الله تعالى الى الله سبحانه وتعالى ثم ان الله تعالى حث الاعداء باخراجهم من ديارهم لخب غربة العاشقين الصادقين
 كي لا يتركوا الطبع والحب الى الاخوان والاطوان اه وقال عند قوله تعالى يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فاباى فاعبدون
 قال سهل اذا عمل بالمعاصي والبدع في أرض فاحرجوا منها الى أرض المطيعين اه وقال تعالى يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة
 فاباى فاعبدون كل نفس ذاتة الموت ثم المينار ترجعون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لننبوئنهم من الجنة غر فاجري من تحتها
 الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وكان من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واماكم وهو السميع
 العليم قال في السراج المنير وما ذكر الله تعالى حال المشركين على حدة وحال أهل الكتاب على حدة وجمعهما في الانذار وجعلهما
 من أهل النار اشتد عندناهم وزاد فسادهم وسعوا في ابداء المؤمنين ومنعهم ٢٢١ من العبادة قال تعالى يا عبادي الذين آمنوا

فشرقهم بالاضافة اليه ان أرضي
 واسعة في الذات والرزق وكلما
 تريدون من الرزق ان لم تبتكروا
 بسبب هؤلاء المعاندين الذين
 يفتنونكم في دينكم قال مقاتل
 والكلبي نزلت في ضغفاء مسلمي
 مكة يقول الله تعالى ان كنتم في
 ضيق بمكة من اظهار الالمان
 فاخرجوا منها فان المدينة واسعة
 آمنة وقال مجاهد ان أرضي
 واسعة فهاجروا وجاهدوا فيها
 وقال سعيد بن جبير اذا عمل في
 الارض بالمعاصي فاخرجوا منها
 فان أرضي واسعة قال صاحب
 السراج وكذا يجب على كل من
 كان في بلد يعمل فيها بالمعاصي ولا
 يمكنه تغيير ذلك أن يهاجر الى حيث
 تنبأ له العبادة قال وقيل نزلت
 في قوم تخلفوا عن الهجرة بمكة

الآية الله الذي خلق الخ ما نطقنا الا دالا على مدلول الكلام الازلي وهي أجرام السموات
 الارضين فدل بهذا ان قراءة دالة على مدلول الكلام الازلي لا على عين الكلام الازلي
 فان قلتم ان الكلام الازلي متحد الحقيقة لا يتجزأ ومجولاته متعددة الى غير نهاية فكيف
 يصح ان يقال الكلام متحد مع أنه سبحانه وتعالى قال ولوان ما في الارض من شجرة أقلام
 الى قوله ما نفدت كلمات الله فدل هذا على التعدد في حقيقة الكلام (قلنا) ان الكلام في نفسه
 واحد لا يتجزأ وأغما التعدد في متعلقاته التي هي محمولة فيه وهي مدلولاته لان الكلام
 في نفسه أسماء يعبر بها عن مسميات وتطلق أسماء المسميات على الكلام ومن ههنا تعلم ان
 ذات الوجود كلها عين كلام الله تعالى من حيث الاطلاق والفساح لان حيث الحقيقة فان
 الحقيقة ان الكلام القائم بالذات لا يطلق على الموجودات ولا تسمى الموجودات به لكن أطلق
 عليها بانها كلام الله من حيث انها نشأت عن الكلمة العلية بقوله لها كن والتوجه الى الشيء
 بقوله له كن يعطيه ذلك في حقيقة العلم في نفسه الذي وقع عليه كن فانه مضمهر عنده في حقيقة
 علمه ولو لم يكن في حقيقة علمه ما قال له كن فانه متصور في حقيقة علمه باسمه الخاص به وما هيته
 المعلومه وصورة ولونه وزمانه ومكانه كل ذلك مقرر في حقيقة العلم الالهي مضمهر باطن في حقيقة
 علمه عند بقوله له كن يبرزه الى الوجود قال سبحانه وتعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول
 له كن فيكون (فان قال قائل) ان الكلمة البارزة من الحق بقوله كن لجميع الوجود قديمة أزلية
 فيلزم معها قدم الوجود لانه مقترن بالكلمة فيلزم قدمه بقدمها أو حداثتها بمحدثه (قلنا)
 ان كلمة كن برزت من الحق في الازل بلا أولية ولا اقتران بزمان أو مكان انما هي كلمة قديمة
 بقدم ذاته والوجود الذي نشأ عنها قال له مثلا كن بر بد في الوقت الذي أردت في نفسه والمكان

وقالوا تخشى ان هاجرنا من الجوع وضيق المعيشة فانزل الله تعالى هذه الآية ولم يعذرهم بترك الخروج وقال قال مطرف بن عبد الله
 ان أرضي واسعة ورزقي لكم واسع فاخرجوا وروى الثعلبي عن الحسن البصري مرسلا من فر يدنيه من أرض الى أرض ولو كان شبرا
 استويحب الجنة وكان رفيقي ابراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم قال ولما كانت الاقامة بمكة قسرا الفتح مؤدية الى الفتن قال تعالى فاباى
 فاعبدون أى خاصة بالهجرة الى أرض تأمنون فيها وقيل فاعبدون أى وحدون وان كان بالهجرة وكانت هجرة الال والاطوان شديدة
 قال (فان قيل) فامعنى الفاء في فاعبدون (أجيب) بان الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى ان أرضي واسعة ان لم تخلصوا الى العبادة
 بأرض فاخلصوها في غيرها قال ولما أمر الله تعالى عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام حتى يطلبوا اليها أو في البلاد وان شغعت
 وشغى عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان خوفا منهم بالموت انهم عليهم الهجرة بقوله كل نفس ذاتة الموت أى كل نفس مفسدة
 لما ألغته حتى بدناطالمالسته وأنته وانسها فان أطاعت ربها انجبت نفسها ولم تنقصها الطاعة من الاجل شيئا والأو رقت نفسها
 ولم تزدها المعصية في الاجل شيئا قال فاذا قدر الانسان انه ميت سهلت عليه الهجرة فانه ان لم يفارق بعض ما لو فيه ما فارق كل ما لو فيه
 بالموت وقد ورد أكثر ما من ذكر هادم اللذات أى الموت فانه ما ذكر في قليل من العمل الا كثره ولا ذكر في كثير من أهل الدنيا الا

قله وقال لما هو من أمر الهجرة وحسن من أرض تغير في دينه بنوع نقص شيء من الأشياء ما حدث على الاستعداد بغاية الجهد في التزود
 للمادة بقوله تعالى (ثم ألبنا نرجعون) على أسرو وجه فجازى كذا بما عمل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) تصدقوا لأنهم (لنبوئهم)
 أي لنزلائهم (من الجنة غرقا) أي بيو تاعالية وقال لما كانت العـ لال لا تروق إلا بالياض قال (تجري من تحتها الأنهار) ومن المعلوم
 أنه يكون في موضع أنهار لا يكون بها سائين كبار أو زروع وور يا ض وأنهار في شرف قون من تلك العـ لال على ما قال لما كانت بحالة
 لا تكذبها بوجوب هجرة الوقوعها في لحظة ما كنى عنه بقوله (خالدين فيها) لا يبعون عنها أحولا قال ثم عظم قدرها وشرف أمرها
 بقوله تعالى (نعم أجر العاملين) أي هذا الأجر ثم وصفهم بما يرغب في الهجرة بقوله (الذين صبروا) أي أجروا هذه الحقيقة حتى استقرت
 عندهم فكانت سببية لهم فأوقعوها على كل شاق من التكاليف من هجرة وغـ ير ما فان الاشتياق قل ان ينفل عن أمر شاق ينفي
 الصبر عليه قال ثم رغب بالاستراحة بالتفويض إليه بقوله (وعلى ربهم) المحسن إليهم وحده لا على أهل ولا وطن (يتوكلون) أي
 يوجهون التوكل إجمادا استمرار التجديد كل منهم بقوض له ولما أشار بالتوكل إلى أنه الكافي في أمر الرزق في الوطن والغربة لا مال
 ولا أهل قال عاطفا على تقديره وكان ٢٢٢ من متوكل عليه كفاه ولم يحوجه إلى أحد سواء فليبادر إن أنقذه من

الكفر وهذه إلى المادة طلبا
 لرضاه (وكان من دابة) أي كثير
 من الدواب العاقلة وغـ يرها
 (لا تحمل رزقها) أي لا تطيق
 أن تحمل رزقها أي لا تدخر شيئا
 لساعة أخرى فكانه قيل فن
 يرزقها قيل (الله) أي المحبط
 علمها وقدرته المنتصف بكل كمال
 (يرزقها) على ضعفها وهي لا تدخر
 (وأيكم) مع قوتكم بادخاركم
 واجتهادكم لافرق بين رزقها
 على ضعفها وعدم ادخارها
 ورزقكم على قوتكم وادخاركم
 فانه هو المسبب وحده فان
 الغريقين تارة يجدون وتارة
 لا يجدون فصار الادخار وعدمه
 غير معتد به ولا منظور إليه (وهو
 السميع) لا تقولكم فلا تخشوا
 الفقر والضيعة (العليم) بما في

الذي أردت فيه فان الامكنة والازمنة مختلفة الماني متغيرة المعاني وهذا فارق الوجود عين
 الكلمة فلا يقال قديم بقدمها ولا حادث بحديثه لأن الزمان والمكان مضميران في قوله لها كن
 يريد في الوقت الذي أردت فيه وفي المكان الذي أردت فيه وبالسبب الذي أردت به والكلمة
 قديمة بقدم ذاته والوجود الذي نشأ عنها ليس له في القدم مرتبة الاتعينة في حقيقة العلم الأزلي
 من حيث ان له أحكاما سبعة كما قدمناها في حقيقة الوجود وهي الصورة والصبيغ واللون
 والمقدار والزمان والمكان والارزاق فن حيث تميزه في حقيقة العلم بهذه الامور السبعة نقول
 له ضرب من مرتبة القدم من حيث انه متصور في العلم بأحكامه السبعة فهو قديم بقدم العلم
 أردنا ان العلم به قديم فان علم الله لا يتأني حدوثه بل هو قديم بقدم ذاته وكل الوجود مصور
 في حقيقة علمه فلا يقع في الوجود الاما تصوري العلم ومحال قطعا أن يقع في الوجود غير ما تصور
 في العلم (فال حاصل لنا من هذا) ان الكلمة الالهية التي هي كن قد عتقديم ذاته والوجود البارز
 عن احداث محدث زمانه ومكانه ثم ان حدوث الزمان يطلق عليه الحدوث من حيث اضافته
 للوجودات لان من حيث اضافته للحق فانه قديم أزلي وبهذا يلغز ويقال أخبر ونا عن شيء واحد
 لا يتبعض ظاهرا ككيفية والصورة للخصوص والعموم ثم هو في حقيقة قديم أزلي وحادث
 ممكن قلنا هو الزمان فهو ومن حيث اضافته إلى الحق قديم أزلي لانه ما ثم الادوام وجوده
 وبقائه مستمر لا بد بلا أولية ولا آخرية فهذا كان قد عتقديم صفته القدم والبقاء ومن حيث
 اضافته إلى الموجودات من حيث ان هذا غير ز بعد هذا وهذا بعد هذا فهو حادث بهذه النسبة
 لكن تحقيق الجواب فيه انه لا يتأني في شيء واحد أن يقال قديم حادث والاصح القول بقلب
 الحقائق وهو محال قلنا وجه التحقيق في هذا ان صورة الزمان المستمر هو صورة بقاء الحق

ضمائركم انتهى كلام السراج ملخصا قال ابن جزي في قوانين الاحكام الشرعية ومسائل الفروع الفقهية على
 مذهب امام المدينة مالك بن أنس من الباب الرابع عشر في حكم السفر وفيه فصلان الفصل الاول في أنواعه وهو ضربان هرب
 وطلب أما الهرب فن دار الحرب إلى دار الاسلام والخروج من دار البدعة والخروج من أرض غلب عليها الحرام والفرار من الاذية
 وهي في البدن والاهل والمال اه وفي عرائس البهائم في حقائق القرآن عند قوله تعالى وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم
 ومن لم يخرج نفسه زمن الارادة من جوار المدعين تعودت نفسه عادة الظلم في الدعاوى الباطلة ويقع عليه ما يقع على المدعين الكاذبين
 قال أبو عثمان إن مجاورة الفساق وأهل المعاصي من غير ضرر ورة فسق ظاهر ومعصية مستمرة في القلب لأن الله تعالى ذم قوم ما من عباده
 فقال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ولم يسنهم أقام فيه انقال ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجر وانفيا ويقال ان معاصرة
 أهل الهوى والفسق ومجاورتهم مشاركة لهم في فعلهم ويستقبل فاعله ما استقبلوه اه فقلت كقوله من غير ضرر ورة والضرورة
 المجاورة أن يقيم من لا يمكنه الانتقال أصلا بحيلة من الحيل كما قال تعالى الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون
 حيلة ولا يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم وقال في بحة النفوس عند تكلمه على قوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح

ظاهر الحديث يدل على أن الهجرة قد انقطعت بعد الفتح لكن له معارض آخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم الهجرة باقية إلى يوم القيامة والجمع بينهما والله تعالى أعلم أن يقال الهجرة من مكة إلى المدينة والاقامة بها مع النبي صلى الله عليه وسلم والجهاد بين يديه قد انقطعت لا تكون أبداً وأما غيرهما من أنواع الهجرة ذلك باق لم يزل من دار الكفر إلى دار الإسلام وكذلك أيضاً الخروج من مكان غلب فيه المنكر إلى موضع ليس فيه ذلك يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر من شأق إلى شأق من أجل الدين فهذه هجرة لا شك فيها ثم قال صلى الله عليه وسلم الهجرة والعمل في المخرج كالهجرة معي وأي عمل وأي هجرة أعظم من الفرار بالدين من شأق إلى شأق لكن هذه الهجرة أغما وقع التشبيه بينها وبين الهجرة الأولى في تصنيف الثواب والأجر وأما تلك الهجرة فقد مضت لأصح ابنها وهي مثل العصبة لا تكون أغما غير الصحابة أيد القوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصر أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ثم قال والذين آمنوا من بعدهم هاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم نعم قد يجتمعان في المعنى وهوان العدة فيهما على الفرار من موضع كثرت فيه المخالفة إلى موضع يربح فيه الخير وقال بعد كلام وفي الحديث إشارة صوفية إلى أن قال وقد أخبر ٢٢٣ صلى الله عليه وسلم في غير هذا الحديث بأن

الجهاد جهادان أكبر وأصغر وقال صلى الله عليه وسلم هبطتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر وهو جهاد النفس فإذا كان الجهاد على قسمين فكذلك يلزم في الهجرة أن تكون كبرى وصغرى فالصغرى ماتت قد ذكرها والكبرى هجرة النفس عن مآلوفاتها وشهواتها وأخوانها وبنيها وردها إلى الله تعالى في كل أحوالها وقد نص الله عز وجل على ذلك في كتابه حيث قال قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم أو رءسكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صوابه

في ذاته فهو قديم والاقامة المتعاقبة في هذا الزمان هي عبارة النقوش على ظاهر اللوح ومعلوم أن اللوح غير النقوش التي عليه وأغما النقوش علامة على أجزاء اللوح كذلك الاوقات المتعاقبة على صورة الزمان من الساعات والدقائق والايام والشهور والاعوام والاحقاب أغما هي نقوش على ظاهر الزمان فافتقر الحال في هذا في كون الزمان قد عاينوا واحدة فقدمه بحسب استمرار وجود الحق فيه وهو بعبئته عين قدم الحق وبقائه والنقوش التي على ظهره من الدرج والدقائق والساعات والايام والشهور والاعوام والاحقاب هي التي يطابق عليها حدوث الزمان وإذا زالت النقوش وجدت صورة الزمان عينا واما مدة ما مضيه ومدة مستقبله وحاله كله عينا واحدة فكل كلامه سبحانه وتعالى كلمة وكل كلمة منه كلام لأنه في حقيقة كل كلمة منه جملة جميع ما يحتمله الكلام إلا في فليس في كلامه تعالى تعاقب ولا افتراق في المعاني فان قلت في هذا لا يصح لا ما نجد في القرآن في كل كلمة منه من المعاني ما ليس في الكلمة الأخرى فكيف يقال إن الكلمة الواحدة جملة جميع معاني الكلام فلو قلنا ما ذكرتم من المعارضة صورتها حيث كثر الكلام قرأنا وقد قدمنا أنه لا يبي قرأنا لا إذا وقع على السنة البشرية يتلونه وأما في حقيقة قيامه بالذات فصورته لا تدرك ولا تفهم فلو كان كلامه في ذاته كل كلمة مختصة بمعنى دون أخرى كما نقرؤه في القرآن لا تنصف حينئذ بالهجرة في كلامه إذ لا يقدر أن يتكلم بجميع ما أحاط به علمه في الكلمة الواحدة والهجرت من أفلا لوهية وهو محال فلما ارتفع الحجاب عن الذات من حيث ما هي هي وسمعت كلامها من حيث ما هو هو ولا دركت أن الكلام كلمة وتلك الكلمة محيط في تعلقها بجميع ما أحاط به علم الله تعالى ولا زمان ولا تقدم ولا تأخير إذ ما ظهرت صورة الزمان إلا بعد وقوع الحجاب فلما كشف الحجاب رأيت أن الزمان لا وجود له

أن سبب نزول هذه الآية قول الذين أسلموا ولم يهاجروا إن نحن هاجرنا ضاعت أموالنا (وذهب تجارتنا وخربت دورنا وناقطعت أرحامنا لأجل هذا قال في السراج المنير (قل) يا محمد هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أي قرابتكم (وأموال اقترفتموها) أي اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) أي عدم نفاقها لفراركم لها (ومساكن ترضونها) تستوطنونها رضي بسكاها (أحب إليكم من الله ورسوله) أي الهجرة (وجهاد في سبيله) فقد عذمت لأجل ذلك عن الهجرة والجهاد أي أن كانت رعايته هذه المصالح الدنيوية أولى عندكم من طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن المجاهدة في سبيل الله تعالى (فترى صوابه) أي انتظروا مترصدين وهو تهديد بليغ (حقى يا أيها الله بأمره) أي عاقوبة عاجله وآجله (والله لا يهدي القوم) أي لا ينجح الهداية في قلوب القوم (الفاسقين) الخارجين عن طاعته ثم قال وفي هذا دليل على أنه إذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا ثم قال ابن أبي جرة فالزهد في هذه الأشياء وخلو القلب منها والمطالعة في أموركم كما قال رضي الله عنه لأن المؤمن لا يمنع من الهجرة من الأماكن التي تجب الهجرة منها إلا كراهته ومعارضة بعض مآلوفاته ولو علم أنها كراهته ولا يبدله من مفارقتها كماها بالموت أن لم

يفارق بعضها بالحجرة لثقلها ومن زهد فيها لاتصده حيث نهد من ثقل من طرق السلامة والغنية من هجرة وغير ما حيث كان الامر هكذا فاعلم يا نبي ان كل من اراد التمسك بالسنة المحمدية في هذا الزمان الذي فسدت فيه الامة ومن تصدى فيه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ثقل على القلوب وورى بالكذب وساءت فيه الظنون وقصد بالاذى والقتل ولما ذكرنا قال حذيفة رضي الله تعالى عنه يا نبي على الناس زمان ليكون جيفة جارا أحب اليهم من مؤمن بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولما ذكر بعض العلماء هذا الاثر في تأليفه قال والله ان هذا هو الزمان الذي ذكره حذيفة لان من تصدى في هذا الزمان بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ثقل على القلوب وان كان خفيفا وسمع في العميون وان كان لطيفا وورى بالكذب وساءت فيه الظنون وقصد بالاذى وكثرت أعداؤه وقلت أصدقاؤه وورى في مهاوى الردى وأعمت الفكر في كيفية الخلاص منه والراحة من مشاهدته بل في قتله واستئصال شأفته الى ان قال وانظر الى قوله تعالى حكاية عن وصية لقمان لابنه وأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واصبر على ما أصابك تعلم ان الامر أو الناهي لا بد ان يجعل له من الصبر حصنا حصينا ومن الاحتمال آمينا وأن يوطن نفسه على شجر عكوس من المراتات وتجنب حلاوة ٢٢٤ المداهنات والمداواة وان يمرن نفسه على هجر الخلق في جنب الله تعالى

أصلا ولم يبق الا لوجود المطلق وقدمه وبقاؤه فحصل مما تقدم ان كلام الله تعالى وصف قائم بذاته لا يدل عليه القرآن كما يقول العلماء وانما القرآن دال على مدلولات الكلام الازلي وأما المكالم التي يدعيها المعارفون من قوله سمعت وقيل لي اغماحها في هذا المحل ان الكلام الوارد على الرجال في هذا المبدأ ان نسبة الله تعالى نسبة الخلق الى الخلق لا نسبة الكلام الى المتكلم من ظن من الرجال انه يسمع كلام الذات كما سمعه موسى عليه الصلاة والسلام فقد ضل وفارق الحق وخسر قال الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء الحجاب الذي يتلقاه الرجال اغما هو يخلق سبحانه وتعالى كلاما مكسوبا بالهيئة والعظمة والجلال والارعاد والارباب ثم يختطف العبد عن دائرة حسه ويستلبه عن انانته وعقله كما هو في صورته سمع كلام ذاته ثم ينفذ في ذاته من السنة والسرور وعند سماع ذلك الكلام بحيث لو اضيف الى نعم الجنة اسكن معه نعيم الجنة كلاسني ثم يلقى اليه ما يلقى في هذه الحال وهذا مثل ما يقع له في سماع كلام ذاته فيقول سمعت كلام الله وقيل لي وقلت فهذه المكالم المطلقه عند المعارفين ووراءه هذا من الامر الواقع ما لا يصلح ذكره ولا يعطيه الوقت وهو واقع للاكابر ولا يتكلم فيه بشئ ويجب كتمه لمن أدركه والكلام الذي يسمعه في وقت غيبته يسمعه ويحسه فاذا سرى عنه ورجع الى شواهد حسه وجدد الكلام محفوظا عنده لا ينساها فربما أدرك معانيه وورى بالمدرك فيرجع في هذا الى صاحب الوقت فانه من العلم بهذا في غاية العلم يخبره بتفسيره وتأويله ثم اعلم انه لو ظهرت حقيقة الكلام الازلي حتى سمعها السامع لا تخفى الوجود في نظره فلم يبق له وجود أصلا ولو صوت عليه الوجود كله باصواته لم يفهم من كلامه معنى كصوره انجسوم مع الشمس فانه لا ظهور ولا انجسوم الا بغيره الشمس فاذا طلعت الشمس غطت

وبقنع في كل احواله بنظره الله تعالى وان لا يأسف على من قتله لذلك ويشق بكفالة الحق ويتوكل على الله تعالى فهو حسب من توكل عليه ويفوض اليه في جميع احواله لرجوع الامور كلها اليه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واذا تقررت هذا وثبت ان التمسك بالسنة لا يتيسر لمن أقام بين أظهر أهل المنكر الظاهرة التي لا يمكن له تغييرها وانه اذا تصدى للتغيير وهو مقيم فيهم مع هجره صار متلاعبا آثما مستحقا للعذاب وانه ان كان صادقا بالحب والبغض في الله تعالى فلا بد له من هجرهم واذا هجرهم في الله تعالى وراؤهم تغيير المنكر سعى في اضرائه بكل ممكن واذا طلب السلامة من

عذاب الدنيا والبرزخ والآخرة فلا بد له من الهجرة واذا هاجر فاراد به صادقا في ذلك بثبته الله تعالى بالشهادة امامن وجه واحد من الوجود التي تنزل بها الشهادة او بوجوه كثيرة تجتمع له بها انواع من الشهادة فهذا اتضح وظهر ظهور الاخبار عليه انه لا حق ولا اجهل ولا اسفه ولا اخسر من صده غرض من أغراض هذه الدنيا الدنية الفانية التي لا تساوي عند الله تعالى جناح بعوضة عن الهجرة من اما كن أهل المنكر التي يشاهد حالها ولا تنهار ولا يمكن تغييرها ووجه كون المهاجرة تعالى وحده ينال الشهادة بل شهادات قطعا بين لانهم يهتروا الى الله تعالى ورسوله في الجهاد الاكبر الذي هو جهاد النفس فكل ما يناله في ذلك ويصيبه فهو في سبيل الله تعالى فاذا مات حثف أنفه مات شهيدا لكونه غريبا عن وطنه ولقربه الدين أيضا بنص الحديث في هذا الزمان وان قاتل وقتل في ذلك سواء قاتله مسلم ظالم فقتله الظالم وهو يدفع عن نفسه أو عن ماله أو أدله فهو في جميع ما ذكر شهيد ومن تحزب عليه الظلمة الفسقة ارادة صده عن سبيل الله تعالى لارادة اصلاح نفسه وقتلوه وقتلهم دافعا عن نفسه فقتلوه فهو شهيد أو قاتله كافر أو كفار بذلك وقتلهم فقتلوه فهو شهيد واذا من الله تعالى عليه بالوصول الى دخول حضرة الله تعالى وأحب الله وخافه كما ينبغي ثم مات كان سيدها من سادات الشهداء ويفوق شهداء المعتزك والسيف بمراتب لا حصر

النجوم

بالموت لانه من علم انه ميت لا نجا
له منه سهلت عليه الهجرة لعلمه
انه ان لم يفارق بعض مالوفاته
بالحجرة فارق كل مالوفاته بالموت
وقال تعالى يا عبادي الذين آمنوا
ان أرضي واسئله فاي افعاء يدون
كل نفس ذاتة الموت كما تقدم في
تفسير الآية لان الهجرة تستدعي
الجهاد فلذلك ذكر عند ذكر
الجهاد والقتال ونحوهما لان
الانسان لا يصد عن مفارقة شيء
واحد الا مفارقة ما يستدكره
بعدها بموت أو قتل أو تعريب
أو كبر ما يصب الماؤن من الراغب
في النجا من التيران ودخول
الجنة ونيل الرضوان ودخول
حضرة الرحمن مفارقة بعض
مالوفاته الدنيوية بالحجرة الى الله
تعالى أو الموت فيها أو القتال

٢٩ - جواهر نانی ﴿ لاجلها لا يتجاوز هذه الثلاثة وكونه مهاجرا غير يباح سبيل ربه لو قتل فيه هو رأس المطالب وغاية ما يسأل من المأرب لانه شهادة لانه اما أن عرفت في هجرته وهو طالب علم أو متمسك بالسنّة عند فساد الامّة أو يقتل دون دمه أو دون أهله وماله أو يموت غريبا أو يقتله امام جائر لامرهم يعرفون أو يغيثون عن منكر ونحو هذا مما لا يعد وقد تقدم بعضها وكل واحد منها شهادة والشهادة مطلوبة لكل عاقل لانها هي العاقبة والعاقبة مطلوبة على أي حالة حصلت وفي القواعد الزرونية مقتضى الكرم أن تحفظ النسبة للمتسبب على أي وجه طلبه ويشهد لذلك أناعند نطن عبيدي ومن ثم قيل ان عاقبة من ابتلى من الاكابر في بلائه اذا حاجته له في سوى رضائه عنه بأي وجه كان بل يطلب لقاءه على وجهه برضاه وان كان فيه حقه الا ترى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حيث كان يطلب الشهادة فاعطاه وعثمان رضي الله تعالى عنه اختار القتل ظما للحق من دماء المسلمين وتجميل لقاء أصحابه وبنيه وغير ذلك حتى ان بلالا لما كان في الموت قالت زوجته واكر باه قال هو واطرباه غدا التي الاحبه محمدا وخبره ومعاذ لما ذكر الوباء انه رحمة له هذه الامّة قال اللهم لا تنس معاذا وأهله من هذه الرحمة فأخذته وبأثنية في كفّه فمكّان ينمى عليه ثم يغيبق ويقول انشئ خنقا فو عزك اني أحبك الى غير ذلك ولما قتل الحجاج سعيد بن جبير رحمه الله تعالى قال سعيد انا

آخر الناس قتيلا لك فقال قد قتل من هو افضل منك قال سعيد اولئك كانت قلوبهم في الدار الآخرة فلم يسألوا بل كانوا حرص
الناس على قريتهم منها وأنا قاضي متعلق بنفسه فقتله فكان آخر قتل له بدعوته فظهر الفرق وان عافية كل أحد بحسب حاله ومعاملة
الحق له على حسب انتسابه اه واذا تبين أن التلف في الله تعالى يكون سببا للسعادة لا بدية فاعلم أيها الرقيب عما اقترض عليه من
الهجرة التاكيد عن سنن التوفيق والسداد أنك قد تعرضت للطرود والابعاد حرمت والله الاسعاد بنيل المراد ليت شعري هل
سبب احكامك عن الهجرة واتهامك عن معارك الابطال وبخلك في سبيل الله تعالى بالنفس والمال الا طول أمل وخوف
هجوم أجل أو فرار محبوب أو من اهل أو مال أو ولد أو خدم أو عيال أو أخ لك شقيق أو قريب عليك شقيق أو ولي كريم
أو صديق حميم أو زدياد من صالح الاعمال أو حبز ووجه ذات حسن وجمال أو جاهد منيع أو منصب رفيع أو بناء مشيد
أو ظل مديد أو ملبس بهي أو ما كل هني ليس غير هذا بقعدك عن الهجرة ولا سواء بقعدك عن رب العباد والله ما هذا إلا الخ
ملك يجمل ألم تسمع قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ما أنكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أن أقولم إلى الأرض أرضتم بالحياة الدنيا من
الآخرة فما منع الحياة الدنيا في الآخرة ٢٢٦ الأقليل اصغ لما أملى عليك من الاملاء القاطمة واستمع لما ألقى

عليك من البراهين الساطعة
لتعلم أنه ما بقعدك عن الهجرة
سوى الحرمان وليس لتأخيرك
سبب الا لنفس والشيطان
أما كونك الى طول الأمل
وخوفك هجوم الأجل والاحتراز
من الموت الذي لا بد من نزوله
والاشفاق من الطريق الذي
لا بد من سلوك سبيله فوالله ان
الاقدام لا تنقص عمر المتقدمين
كما لا يزيد الاحجام عمر المتأخرين
قال تعالى ولكل أمة أجل فإذا
جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون ولن يؤخر الله
نفسا إذا جاء أجلها والله خبير بما
تعملون كل نفس ذائقة الموت ثم
الينا ترجعون وان للموت سكرات
أيها المغفون وان هول المطلاع
لشديد وليكن لا تشعرون وان

الثانية أو الثالثة وهكذا هو قليل بالنسبة لأهل الجنة والنار وأحوال يوم القيامة
وأما هو صلى الله عليه وسلم فانه جمع في حقيقة المجدي كل ما أحاط به علم الله تعالى من الأزل
الى الأبد من علوم المخلوقات بأسرها ومعرفة مقتضياتها ولوازمها وأما ما وراء ذلك فلا يحيط
بجميع علم الله محيط أصلا يقول سبحانه وتعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وجملة ما في
الروح المحفوظ من العلوم ثلاثمائة علم وستون علما كل علم فيه ثلاثمائة وستون علما وجملة
ذلك مائة ألف علم وثلاثون ألف علم تنقص اربع مائة علم فهذه علوم الاكوان كلها وعدد
الالواح ثلاثمائة وستون لوحا فهذه الالواح هي ألواح التبديل يقع فيها التغيير والتبديل
وأما أم الكتاب فلا تبدل ولا يتغير فكل ما فيه واقع لا يتبدل ومحل هذه الالواح كلها في السماء
ورؤية عامة الألباء لا الالواح التبديل فقط وأما أم الكتاب فلا يطلع عليه الا كابر (قوله
والنور الساري الممدود) اعلم ان النور الساري الممدود هو الوضع الالهي الذي عنه وجدت
الاكوان جليلها وحقيقيرها من الأزل الى الأبد فلا يتم لوجود شئ من الموجودات الا بالمدد
من نوره صلى الله عليه وسلم فهو النور المطلق والنور ههنا ليس هو كما يفهم انه انشاء المنسبط
بل النور المراد به هو الذي يتم به الوجود من الله تعالى بلا واسطة والنور في الحقيقة هو الوجود
المطلق والوجود المطلق لا يطلق الا على الذات المقدسة جلت وتقدست وكونه مطلقا لا بطرا
عليه التغيير بوجه من الوجوه لان وجوده من ذاته لذاته عن ذاته ليس عن مادة ولا عن
كيفية ولا عن صورة ومن هنا كان واجب الوجود سبحانه وتعالى كما أن الظلمة حقيقة
هي العدم المحض فالوجود كله ظلمة من حيث انه عدم محض لا نورية فيه وانما وجوده استمد
من نوره صلى الله عليه وسلم وعنه وجوده متصور وبه كان وأما نوره صلى الله عليه وسلم

فلا

للقبر عذابا لا ينجم منه الا الصالحون وان فيه لسؤال الملكين الفاتنين ثبت الله

الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويصل الله الظالمين ثم بعد ذلك الخطر العظيم اما سعيد فالي النعيم المقيم واما شقي
فالي عذاب الجحيم والشهيد آمن من جميع ذلك ولا يخشى شيأ من هذه الممالك وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يجد الشهيد ألم القتل
الا كس القرصة فابقعدك أيها الاخ عن انتهاز هذه الفرصة ثم تجار في القبر من العذاب وتفوز عند الله بحسن المآب وتأمين من
فتنة السؤال وما بعد ذلك من الشدائد والاهوال فالشهداء احياء عند ربهم يرزقون لا خوف عليهم في الآخرة ولا هم يحزنون فرحين
بما آتاهم الله من فضله مستشرين ارواحهم في جوف طير خضر تسرح في علبين وكم بين هذا القتل الكريم وبين الموت الاليم
ان قلت يعوقني أهلي ومالي وأطغالي وعيالي فقد قال تعالى قولاي لنا بئنا نحضي ومأموالكم ولا اولادكم باق تترككم عندنا زاني وقد قال
تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرف ذلك
متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال
والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان

وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وفي الحديث لو كانت الدنيا ترزق عند الله تعالى جناح بعوضة ما سقى كافرا منها جرة ماء وقال صلى الله عليه وسلم موضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها وغدوة في سبيل الله تعالى أور وحة خير من الدنيا وما فيها وخمار جارية من الجنة خير من الدنيا وما فيها فكيف يصعدك عن هذا الملك العظيم أهل عن قليل يكونون في الاموات تمزقهم أيدي الشنات وتفترقهم نوازل الآفات مع ما يصدر عنهم من المنكر والعداوات والاخلاق السيئات والحقد على ما عرضت من حقوقهم للنفوات وهجرانهم اباك عند قلة المال وتحولهم عن ذلك عند تغير الاحوال واعظم من ذلك فرارهم منك في المال ومحاسبتهم اباك عن مثاقيل الذر في السؤال حتى يود كل واحد منهم لو نجا وحملك ما عليه من الذنوب والاثقال أم كيف يصعدك مال هو في معرض الذهاب والزوال ينفر منك عند فقده الاخلاء ويتفرق العيال ويهجرك كل صديق كان يكثر لك الوصال ثم يوم القيامة تسئل من أين اكتسبته وفيه أنفقتة وباله من سؤال يوم تشيب فيه الاطفال وتغظم فيه الالهوال ويكثر فيه الزحام ويشهد انحصام وتذهل كل روضة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها من هول ذلك المقام ويعرف المحرمون بسبيهاهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام أفترحن على مال ان قل أكثر حمل وعناك أو كثر فاغالك وأطغاك وان مت وتركتك أرداك وبين يديك ٢٢٧ مرقف للحساب وما أدراك ان وهب لك الدنيا

بمخذه فيهما أليس الى الفناء مصيرها ولا بد من فراقك لها وان ركت الى غير ورها وان تذكرت ولدك الكريم وحنوت عليه حنوا اب الشفيق الرحيم فقد قال تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم والله تعالى لا اله الا هو سبحانه أرحم بالولد من أبيه وأمه وأخيه وعمه وكيف لا هو قد رباه قبلهم بشدي رحمتيه في ظلمات الاحشاء وقلبه بيد لطفه ورافته في أرحام الأمهات وأصلاب الآباء فأين كانت شفقتك عليه اذ ذاك وحنوك وبعذك عنه ودنوك وكيف بقعدك عن دار النعيم وجوار الرب الكريم ولدان كان صغيرا فأنت به مهموم أو كبرى فأنت

فلا يقال فيها نور مطلق لانها مستمدة من نوره سبحانه وتعالى لانه هو الوجود المطلق ومعنى استمداده هو انه خلق من أجل الذات المقدسة لا لأجل شئ دونها جللت وتقدست فلا علة ولا واسطة بينه وبين الحق تعالى خلق من أجل الحق لا غير والوجود كله على العموم والاطلاق معلل بوجوده صلى الله عليه وسلم ومن أجله وجد الكون كله فهو له كالخادم ولولا هو صلى الله عليه وسلم ما وجد الله شيئا من الاكوان وقدمت ارباب في هذه القولة من لاعلم له حتى قال ان الرب سبحانه وتعالى يلزم عليه أنه عاجز عن خلق الاكوان لايتأتى له ايجادها الا بوجوده صلى الله عليه وسلم استعانة به وخر وجأبه عن الجحيزه قلنا له ليس المراد هذا الذي ذكر وانما هو أنه لو سبق في حكمه وهلمه أن لا يخلق محمدا صلى الله عليه وسلم لنفذ الحكم منه أنه لا يخلق شيئا من الاكوان اقل هذا معنى توقف الكون عليه صلى الله عليه وسلم اذ هو صلى الله عليه وسلم في جملة الاكوان بمنزلة انسان العين من العين اليه النظر من ربه سبحانه وتعالى وعليه المدار وفيه جميع الاعتبار التي يتوقف عليها الوجود كما ان الانسان اذا ازبل من العين ليست العين بشئ وهذا النور هو سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد عبيد بن النور لو كشفه لاحترقت سبحات وجهه ما أدركه بصير من خلقه وهذا النور هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو القائم بين يدي الحق سبحانه وتعالى بالباشرة له صلى الله عليه وسلم والوجود كله تحت ظله صلى الله عليه وسلم مستتر به عن جلال الحق وعظمته ولوانه سبحانه وتعالى كشف هذا النور وكشفه حتى رآه الوجود بعينه من غير واسطة النور لاحترق كل ما أدرك الله بصير من المخلوقات وبصير محض العدم في أسرع من طرفه عين فوجود هذا النور تمتع الوجود بالوجود وتقلب في أطوار المصادر والورد اه

به مهموم أو يحيا فأنت عليه خائف أو مقيم فقلبك عليه راجف ان أدبته غضب وشرد أو نهجت حرد وحقد مع ما تتوقع من العقوق المعتاد من كثير من الاولاد ان قدمت حينك وان سمحت بخلك وان زهوت برغبتك عظمت به الفتنة وأنت تدهم امنية وهم به البلاء وأنت تراه من النعماء تودم وروهمك وفرحه بحزنك ورجحه بخسرانك وزيادة درهمه وديناره بخفة ميزانك تتكاف من أجله ما لا تطيق وتدخل بسبه في كل مضيق ألقي باهذا عن بالك الى الذي خلقك وخلقه وتوكل في رزقه بعدك على الذي رزقك ورزقه وقل أسلمت الى الله تعالى تدبيره في الملك والملايكوت ولا تسلم اليه تدبير ولدك بعد ما تموت فهل البك من تدبيره قليل أو كثير والله ملك السموات والارض وما بينهما ما واليه المصير والله لا تملك لنفسك ولا له نفع ولا ضرر ولا موت ولا حيا تا ولا نشور ولا تستطيع أن تزيد في عمره بسيرا ولا في رزقه نقيرا وقد تفرست المنية بغنة فتمسى في قبرك صريعا وبهلك أسيرا وبصير ولدك العزيز بعدك يتيما ويقسم مالك وارثك عدوا كان أو رحيميا ويفترق عيالك طاعنا أو مقيما أو يقول باليتنى كنت مع الشهداء فأفوز فوزا عظيما فيقال لك هيهات هيهات فات ما فات وعظمت الحسرات وخلوت بما قدمت من سيئات أو حسنات إفا مع قول الله العزيز الغفور مجذرا بما أنت فيه من الغرور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جازع عن والده شيئا ان وعد الله حق فلا

فقرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور هذا وان كان ولدك من السعداء فسبحم قينك وبينه الجنان وان كان من الاشقياء
فليكن الفراق من الاوان لا يجتمع اهل الجنة مع اهل النار ولا الاخيار مع الاشرار ولعل الله تعالى يرزقك الشهادة فتشفع فيه
وتكون بفراقك له ساءا في أن تحببه واحرص على ما يخيلك من العذاب واجهد فيه ففقد يفقر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه
لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ان هذا هو البيان العظيم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وان قلت يشق على فراق الاخ
والقريب والصديق والحبيب فكذلك بالقيامة قد قامت على الخلق اجمعين والاختلاء به منهم لبعض عدو والمؤمنين فان كانت
الصداقة لله تعالى فسبحم بينكم كما عليهم في نعم انتم فيه خالدون وان كانت الصداقة لغير الله تعالى فالفراق الفراق من قبل أن يحشر
الرفاق ان المرء في الآخرة مع محبوبه لمشاركته اياه في مطلوبه فان كان من الاتقياء نفقه اخاؤه واعلاء وان كان من الاشقياء ضربه
وأرداه مع ما يتوقع في هذه الدار من الاقرباء والاصدقاء من الضرر والحفاء وقلة الوفاء وكثرة الكدور وعدم الصفاء وتغيرهم
لديك وتلونهم عليك واساءتهم اليك وهجرانهم اياك عند عكس الاغراض وماتكهم قلوبهم من الملل والامراض وان
وقعت في شدة تحلفوا عنك وان وقعت في زلة ٢٢٨ تبرؤا منك اخوان السراء وأعداء الضراء صدقاتهم

وقوله الساري معناه انه صلى الله عليه وسلم سار في جميع الموجودات كسريان الماء في الاشجار
لا قيام لها بدونه وتلك السراية منه صلى الله عليه وسلم في الموجودات لا مطمع للعقل في دركها
ولا ان يحوم حول حياها لما وصل اليها احد من خلق الله ولا عرف لها كيفية ولا صورة وكل
الوجود في حجاب عن هذا الادراك يعني ادراك السراية منه في الموجودات فما أدركتها كابر
الملائكة العالين ولا كابر الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام كلهم لم يشموا لها رائحة
فن دونهم اخرى وأولى لا يدورق منها شيئا وغاية السريان انه صلى الله عليه وسلم لو فقد سريانه
في ذات من ذوات الاكوان لاصارت محض العدم من ساعته الى هذا الاشارة بقوله سبحانه
وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ولهذا حيث دعا بالهلاك زمانا طويلا على طوائف
لم يستجب له وعاتبه ربه بقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين يعني لم ابعثك لهذا وهو جلب
الهلاك للخلق اه وقوله الممدود معناه هو الذي لا غاية له وهو انه امتدت سريانه في جميع
الاكوان من كل ما انطبقت عليه كورة العالم بل وجميع ما دخل تحت حيطه الطوق الاخضر
من جميع مخلوقات الله وزاد امتداده صلى الله عليه وسلم حتى سري في جميع المعلومات التي
احاط العلم الالهي بها ونفذت المشيئة الربانية بان لا خروج لها من العدم الى الوجود اصد
وكيفية السراية في هذا الممدود ايضا لا يطبقها العقل تصور او قبولا بل هي في احاطة العلم
الالهي فلا يعلم كيفيتها وصورتها الا الله تعالى (قوله الذي لا يدركه دارك) يعني وصفه بكونه
لا علم لاحده من الموجودات اصلا الا الحق سبحانه وتعالى وفي هذا يقول بعض العارفين
ما عرف قدر محمد صلى الله عليه وسلم الا الله تعالى هذا معنى قوله لا يدركه دارك (قوله ولا يطقه
لاحق) معناه هو الذي اشار اليه الشيخ مولانا عبد السلام رضي الله عنه في صلاته حيث قال

مقرونة بالقنا وصحبته مشهونة
بالعنا ان قل مالك مملوك فما
أخوك أخوك وان شككت
في شيء من هذا البيان فسيظهر
لك يقينا عند الامتحان وان
ظفرت يدك منهم بأخ من
اخوان الصفاء وابن ذلك أدخل
من خيلان الوفاء وما أدراك
فانما غدا كما قال أصدق القائلين
ونزعنا ما في صدورهم من غل
اخوانا على سررهم تقابلين فلا
يقعدنك عن هذه الهجرة حبيب
أو قريب فرما افترقتم فاقبل
المغيب فقاتل الثواب العظيم
وبان عنك الصديق الجسيم
وحرمت ما تروعه من الدرجات
وقد مت قلم يغتلك الندم على
ما فات وفي الحديث ان جبريل
عليه السلام قال للنبي صلى

وله

الله تعالى عليه وسلم يا محمد ان الله تعالى يقول لك عش

ما شئت فانك ميت وأحبب من شئت فانك مفارقة واعمل بما شئت فانك مجزى به فانظر ما اشتملت عليه هذه الكلمات
اليسيرة من ذكر الموت وفراق الاحبة والجزاء على الاعمال أبعد هذا الانذار انذارا في ذلك لعل لا ولي الابصار فان قلت
فيقعدني منصبى وجاهى الرفيع وهزى وحجاب المنيع فليت شعري كم فارق من منصبك محب الى ان وصل اليك وكما زال عن
مغتبطه الى ان ظلل عليك وسببين عنك ما بهم بان وكانك بذلك وقد كان فاذا انت بفراقه تكلان وقلبك معمور بالحسد
وصدرك معمور بالاحزان فلم يدرك ما انت فيه من المنصب والجاه ولم تغز بما انت طالبه من اسباب النجاه وان كان لا خرم
يخرج من البار ويدخل الجنة به الداخلين مثل ملك أعظم من ملوك الدنيا وعشرة أمثاله معه اجمعين فما ظلك بمن يكون مع
السابقين الاولين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين مع ما لا يخفى عليك مما في المنصب والنصب والنصب وشرا العاقبة وسوء
المنقلب وماتكسب من كثرة الاعداء والحساد وما اشتملت عليه بواطنهم من الضغائن والاحقاد وشهاتهم بك عند زواله وتلفك
بزنا على ما فات من اقباله وزوال أكثر حشيمك وخدمك واعراض من كان يسر بتقيل قدامك قد روى ان في الجنة باقى الملك

الكريم منشور من الرب العظيم فيه مكتوب من الحي الذي لا يموت الى الحي الذي لا يموت يا عبيدي انا اقول للشيئ كن فيكون وقد
 جعلتلك تقول للشيئ كن فيكون وفي الحديث ان ادى اهل الجنة منزلة من يقف على رأسه خمسة عشر ألف خادم وان ادى لؤاؤه على
 رأس أحدهم لتضيء ما بين المشرق والمغرب وروى الترمذي وابن ماجه في صحيحه ادى اهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان
 وسبعون زوجة وتنسب له قيمة من لؤلؤ ووزبر جدوا ياقوت كما بين الجانية الى صنعاء واهم قول العزيز الغفار والملائكة يدخلون
 عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار تالله هذا ما تقر به العيون ومثل هذا فليعمل العاملون وان قلت يشق
 على فراق قصرى وظله وبنائه المشيد وعلومه وحشمه فيه ومخدمه ومروءه ونعمه فليت شعري هل هو الايت من طين وجر
 وثراب ومدر وحديد وخشب وجر يدوق صب ان لم يكن كثر في القمامة وان لم يسر جفا أشد ظلامه وان لم يتعاهد بالبناء عفا
 أسرع انهدامه وان تعاهده فإلى الله الى الخراب وعن قريب يصير الى التراب يتفرق عنه الذي كان وينتقل عنه القطان ويعنى
 أثره ويندرس خبره ويعمى رسمه وينسى اسمه وقدره وان الله عز وجل لما أهبط آدم عليه السلام الى الارض قال له ابن الخراب
 ولد للفناء وفي الخبر ان الله تعالى ملكا ينادى كل يوم لدوا لدوا وابنوا للخراب ٢٢٩ أتبذل أيها المغرور قصرك مع سرعة

فنائنه بدار باقية قصورها عالية
 وأنوارها زاهية وأنهارها جارية
 وقطوفها دانية وأبراجها
 متوالية ان سألت عن بنائها
 فليكن من فضة وليكن من ذهب
 لا يصب فيها كلال ولا نصب
 وان سألت عن حسانها فاللؤلؤ
 والجوهر وان سألت عن
 أنهارها فأنهار من لبن وأنهار
 من عسل ونهر السكندر وان
 سألت عن قصورها فالقصر من
 لؤلؤة مجوفة طولها سبعون
 ميلا في الهواء وزبرجدة
 خضراء باهرة السنا وأياقوتة
 حمراء عالية البناء ولؤلؤ من في كل
 زاوية من زواياها أهل وخدم
 فلا يصير بعضهم بعضا لسة
 الفنا وان سألت عن فراشها
 فن استبرق بطائنها فما ظنك

وله تضاعلت الفهوم فلم يدركه من سابق ولا لاحق اه (قوله الصراط المستقيم) اعلم ان الصراط
 المستقيم هو النبي صلى الله عليه وسلم وسمى به لكونه طريقا ممدودا الى الحق لا وصول لاحد
 الى الحضرة القدسية وذوق اسرارها والابتهاج بأنوارها الا بالسلوك على الصراط المستقيم
 وهو باب الله الاعظم وهو الصراط المستقيم الى الله تعالى فن رام من السالكين الدخول على
 الله تعالى في حضرة جلالة وقدسه معرضا عن حبيبه صلى الله عليه وسلم طردوا من سدت عليه
 الطرق والابواب ورد بعد الادب الى اصطبل الدواب (قوله ناصرا الحق بالحق) معناه الوجه
 الاول فيه ان الحق في اللفظ بن هو الله تعالى ومعناه انه نصر الله بالحق فنض الى نصرته الله تعالى
 حيث توجه اليه امر الله تعالى بالنصرة له فنض مسرعا الى نصرته الله بالله اعتمادا وحولا وقوة
 واستنادا واضطرارا اليه سبحانه وتعالى وقيامه به على كل شيء فهذا هو الوجه الاول والوجه
 الثاني ان الحق في اللفظ الاول هو دين الله الذي امر الله تعالى بتبليغه وإقامته وهو دين الاسلام
 نصره بالحق اذ اقوالا تعني انه لم ينصر الاسلام بباطل ولا تخيل ولا خديعة بل فنض الى نصرته
 دين الاسلام بحال يعطى التصريح بالحق نصره بالاعمال وجهه وجهه من الباطل فما زال كذلك
 حتى تمكن دينه وشرعه في الارض اه (قوله اللهم صل وسلم على أشرف الخلق الانسانية
 والجانية) يعني انه هو زيدتها وياقوتتها قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ
 من خلقه اختار منهم نبي آدم الى قوله واختارني من بني هاشم ودل الحديث بل صرح ان هذا
 الجنس من الآدمي هو صفوة الله من خلقه وهو محل نزل الرحمة الالهية وهو محل نظر الله
 تعالى من جميع الموجودات فجنس الانسان خلق من أجل الله تعالى وخلقته الا كوان كلها
 من أجله وكان التخصيص لهذا الجنس من الانسان ان الله اتخذ خليفته في الاكوان من هذا

بظواهرها وهي مرتفعة بين الفراشين أربعون سنة وليس فيها نوم ولا سعة بل عليها متكئون مقبل بعضهم على بعض يتساءلون
 وان سألت عن أكلاها لمواثدها موضوعة أكلاها على الدوام في ثمارها لا مقطوعة ولا ممنوعة لطول المقام بل فأكلة تضججه مما يخبرون
 ولحم طير مما يشتهون ويسقون فيها من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ولا ينفقوا أهلها ولا يبطلون
 ولا يصبقون ولا يمتخطون أكلاهم برشح من جلودهم كالمسك ربحا ولونا كالجبار وان سألت عن خدمها فالولد ان المخلدون اذا
 رأيتهم حسبهم لؤلؤا منثورا واذا رأيتهم رأيت نعيماء ملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة
 وسقاهم ربحهم شرايا طهورا ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا وبالجمل فكلما ذكر لك هو كما جاء في الخبر والاتقي
 الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وان سألت عن بقائهم في هذا النعيم والمقام الكريم الجسم فهم
 فيه أبدا خالدون أحياء لا يموتون شبان لا يهرمون أصحاء لا يسقمون فرحون لا يحزنون راضون لا يخطئون من خوف
 القليعة والطراد آمنون في مقام أمين دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام وآخروا هم أن الحمد لله رب العالمين
 فقس بعقلك بين هذا الملك العظيم الخطير وبين قصرك ذي العمر القصير والقدر اليسير وانظر اذا فارقت بالهجرة أو بالشهادة

أوبه ما معالي ما نصير ان المقام فيما أنت فيه لغرور ولا ينشك مثل خسر وان قلت أرغب في التأخير لاصلاح العمل نال الله ما تم تأخير في الاجل قال تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا اغايد عوخته ليصكونوا من اصحاب السعير لامن مقاصد الاولياء واصحابين اليس الصحابة وخيار التابعين أولى بك من هذا القصد ان كنت من الصادقين لوركنوا الى تأخير الاجل لما ارتكبو في الله تعالى عظيم الأوهال ولما هاجروا الاوطان والعشائر وتركوا الاموال ولما جاهدوا المشركين والكفار وافتتحو البلاد والامصار الاتصفي يا هذا المفتون يا ذلك الى قوله تعالى انفر واخفا واثقالا واجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون وهب انك صادق فيما تقول اليس عملك مترددا بين الرد والقبول اليس امامك ما يفرح ويهول اليس قد املك يوم الحشر المهول لا والله ما تدري هل ينجيك عملك ان علمت او يردك الله يعلم ما تخفون وما تملنون قال تعالى ولئن قتلتهم في سبيل الله او متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما تجمعون ولئن متم او قتلتهم لالى الله تحشرون وان قلت لا تطيب نفسي بفراق زوجتي وجمالها وأنسى بقربها وسروري بوصالها فب ان زوجتك احسن فيما ذلك تحمل العذرة حينها بمنك شطرها وعقوقها لك أكثر من برها ان تكحل عشت عينها وان لم تنزبن ظهر شينها وان لم تتسقط شعيت شعورها وان لم تدهن طفئ نورها وان لم تنظف ثيابك وان لم تتطهر تنتت كثيرة العال سريعة الملل ان كبرت ايت وان عجزت هربت تحسن اليها جهلك فتنكر ذلك عند السخط كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لو احسنت الى احداهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما دأبت منك خيرا قط تروم منها أقدر ما فيها وتخشى هجرها وتخشى تخافها بملك جها على الكد والتعب والشقاء الشديد والنصب توردك الموارد للملكة

الجنس وهو الفرد الجامع فهو محيط بالاعالم كله والاعالم كله في قبضته وتحت حكمه وتصرفه يفعل فيه كما يريد بلا منازع ولا مدافع وقصارى أمره انه كان حيثما كان الرب الهما كان هو خليفة عليه فلا خروج لشي من الاكوان عن الوهية الله تعالى كذلك لا خروج لشي من الاكوان عن سلطنة هذا الفرد الجامع يتصرف في الملكة باذن مستخلفه وحيث كان صلى الله عليه وسلم أشرف الخلائق الانسانية كان أشرف العوالم كلها لان الانسان كما في الخبر هو صفوة الله من جميع خلقه فبالضرورة غير الانسان داخل تحت حكمه في الافضلية وقوله والجنانية يعني الجنان ما غاب عن الابصار واستتر وذلك شامل للجان والملائكة والجميع من غاب مثلهم عن عين الانسان فهو صلى الله عليه وسلم افضل الجميع اه (قوله صاحب الانوار الفاخرة) يعني ان الانوار هي امور فائضة من حضرة الغيب وهي حضرات الصفات والاسماء وهي التي تأتي بالعلوم والاسرار والمعارف والانوار والاحوال العالية الى ما لا غاية له من الغيوض والمواهب وهو صلى الله عليه وسلم في هذا الميدان أكبر خلق الله حطام هذه الانوار وأوسعهم دائرة وأعظمهم حظوة فلو صب على جميع العالم جزء من ألف جزء مما به عليه من تلك الانوار لصار محض العدم في أسرع من طرفة العين ولذا قال الفاخرة يعني العظيمة فذلك الانوار في العظمة الى غير نهاية اه (قوله اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وعلى أولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته واخوانه من النبيين والصديقين) تقدم لنا ان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم توقفية وأما آله صلى الله عليه وسلم فعلى الاصح هم بنو هاشم وقيل بنو عبد مناف قال ابن الحاجب في كنهه الفهرستي هاشم آل لو غالب غير آل وفيما بينهما ما قولان هاشم آل بالاجماع وما فوق ذلك الى غالب فيه خلاف بين العلماء والاصح ان آل هاشم الذين حرم عليهم صلى الله

وترضى في أدنى هو اهل لا كك وما اوشكه تودك ارادها منك فان فات اعرضت عنك عليه وهجرتك وطلبت سواك وملكت وأظهرت قلاك وقالت بلسان حالها ان لم تفصح بلسان مقالها واصلني وانفق أوفارقني وطلق وبالجمل لا يمكن أن يتمتع بها الاعلى عوج ولا تدوم بحبك اياها الامع ضيق وخرج ناله للحب كيف بقعدك حب هذه عن وصال من خلقت من النور ونشأت في ظلال القصور مع الولدان والحدود في دار النعيم والسرور واعلم ان فراق زوجتك تلك لا بد منه وكان قد وقع والجنة ان شاء الله تعالى تجميع بينكما ونعم المجتمع وما بينك وبين وصلها ان كانت من الصالحات الا وقت لا بد من فراقك لها فيه وهو المات فجيدها في الآخرة أجل من الحور العين ما لا يعلمه الارب العالمين قد ذهب ما تركه منها وزال ما بسوء عنها وحسن خلقها وكل خلقها كحلاء نجلاء حسناء زهراء بكراء عذراء قد طهرت من الخبث والنفاس وكرمت منها الانواع والاجناس وزال اهواجها وزاد ابتهاجها وعظمت أنوارها وجل مقدارها وفصلت على الحور العين في الجبال والانوار كفضلهن عليها في هذه الدار فأعرض عنها اليوم الله تعالى فسيعرضك عنها الله سبحانه وتعالى وان كانت من أهل الجنة فلا بد لك منها ولا يلهي نفسك يا هذا عن دار القرار الا غترار بزخرف شيء من هذه الدار فوالله ما هي بدار مقام ولا محل اجتماع والتسام دار ان أنحككك اليوم

أبكتك غدا وإن أسرت أعقبت سرورها الردي وإن حلت فيها النعم جميعا حلت فيها النعم سريعا إن أخصبت أجذبت وإن جمعت
فرقت وإن ضمت شتت وإن نمت نقصت وإن أغنت أهنت وإن زادت أبادت وإن عمرت ضمرت وإن أسفرت أدبرت وإن
راقت أراقت وإن صافت خافت وإن عمت بنواها غبت بربانها وإن جادت بوصالها جاءت بفسادها قريبها بعيد وجيبها طريد
شراها سراب وعديمها عذاب دار الحموم والأحزان والنعموم والاشجان والبين والفرق والشقاء والشقاء والوصب والنصب والمشتة
والتعب كثيرها قليل وعزيزها ذليل وذليلها حقير عزيرة الآفات كثيرة الحسرات قليلة الصفا عديمة الوفا لانتقة بعهدوها
ولا وقت لوعودها محباتها عيان وعاشقها وطن والواثق بها خجلان قد سترت معايبها وكثرت مصائبها وأخفت نوائبها وخدعت
بأباطيلها ونصبت شبكا كها ووضعته أشراكها وبهرجت زينتها وجردت سيفها وأبدت ملائحتها وستررت قبائنها وزادت
الوصال أيها الرجال فن رام وصالها وقع في حبائلها وبداله سوء حالها وعلم نكاتها ووقع في أسرهما بجملة شرها وحق به مكرها
حيث لم يتصور أمرها ففض يديه ندما وبكى بعد الدمع دما وأسلمه ما طلب إلى سوء المنقلب وأجهد في الفرار فما أمكنه الحرب
فتيقظ لنفسك يا مذا قبل الهلاك وأطلق نفسك من أسرها قبل أن يعسر الفكاك والله تعالى الموفق بمنه

٢٣١

للصواب واليه سبحانه المرجع
والمآب

(الفصل الثاني والخمسون)

في ذكر الأسباب الموجبة
لانتقطاع العبد عن ربه عز وجل
الطائفة على هذه الأمة المحمدية من
غير شعور لا كثرهم وهي مخرصة
في ثلثمائة وستة وستين سببا
كلها موجبة لانتقطاع العبد عن
ربه عز وجل فأقول وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادي بمنه إلى
سواء الطريق قال في الأبريز
وسألته رضى الله تعالى عنه لم
كان الناس يستغيثون بذكر
الصالحين دون الله عز وجل
فترى الواحد إذا جهر في عيته يقول
وحق سيدي فلان لحق سيدي
عبد القادر الجيلى أو سيدي

عليه وسلم الصدقة ولم يحرمها الأعلى بنى هاشم هذا الدليل لهذا الأصح والدليل الثاني قوله صلى
الله عليه وسلم في الصحيح حيث ذكر الاصطفاة في العرب قال واصطفاي من بنى كنانة قريشا
واصطفاي من قريش بنى هاشم واصطفاي من بنى هاشم فدل هذا الحديث على أن هاشما هو
الآل وليكونه صلى الله عليه وسلم حين وضع بيت المال الخاص بالآل ما كان يعطى غيرهم ولا أعلم
هل كان يعطى معهم بنى المطلب أم لا وليكونه صلى الله عليه وسلم في وقعة بني النضير حيث
أخذ بلادهم وأمرهم فيها جعلها الله له وحده صلى الله عليه وسلم أخذ ما أخذ وأعطى الناس
ما أعطى وترك منها حظا وافر الآله صلى الله عليه وسلم قسمه بين بنى هاشم وبين بنى المطلب
فقام إليه عثمان بن عفان رضى الله عنه في بني عبد شمس بن عبد مناف وبنو نوفل بن عبد مناف
قال يا رسول الله أما ما خصصت به بنى هاشم فلا تنازعهم فيه لما كانتهم منك وأما ما خصصت به
أخواننا من بنى المطلب بن عبد مناف فلا تنيخصصهم ونحن وهم في رتبة واحدة قال لهم
صلى الله عليه وسلم إن بنى المطلب لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام هذا ما قال لهم فسلموا فكل
هذه الأخبار تدل على أن الآل بنو هاشم فهم آل على التحقيق وقد وعد الله نبيه صلى الله عليه
وسلم أن لا يمدب بنى هاشم يعني المؤمنين منهم وقال صلى الله عليه وسلم في أولاد فاطمة رضى الله
عنها إن فاطمة أحصنت فرجها لحرم الله ذريتها على النار وقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم
الصدقة على بنى هاشم فلم يحل لهم أبدا ولا يلتفت إلى ما يقوله الفقهاء من إباحة لهم متعلين
بشدة فقرهم وعدم أخذهم من بيت المال فإن هذا التعليل لا أصل له أفعله منهم من
الصدقة أنها أوساخ الناس وقد سهم الله عنها لعلوم من صهم وهذه العلة باقية على أصلها لم تنتقل
إما يصح ذلك التعليل للفقهاء لو كان علة منهم من الصدقة الغنى أو وفور حفظهم من بيت المال

أبى يعزى أو سيدي أبي العباس السبكي وغيرهم وإذا أراد أن يحلف أحدا يؤكده عليه في عيته يقول له أحلف لي بـ سيدي فلان وإذا
أصابه ضرر وأراد أن يسأل كالأسماء الذين يتكفون الناس صرح باسم سيدي فلان وهم في ذلك كله منقطعون عن الله عز وجل
وإذا قيل لهم تسلموا بالله تعالى أو أحلفوا به أو نحو ذلك لا يقع ذلك إلا كلام منهم موقعا في السبب في ذلك فقال رضى الله تعالى عنه أهل
الديوان من أولياء الله تعالى فعلا ذلك عند القوة الظلام في الذوات وكثرة المنقطعين عن الله عز وجل فصارت ذواتهم خبيثة وأولياء الله
تعالى يحبون الذين يذكرون سيدهم وخالقهم سبحانه أن تكون ذواتهم طاهرة لأنه تعالى يجيب من دعاء إذا انقطع اليه باطن الوقت
الدعاء واجابته تكون بأحد أمرين إما أن يعطيه ما سأل وإما أن يبين له سر القدر في المنع إذا منعه وهذا لا يكون إلا لأوليائه ولا يكون
للبداء المحبوبين فلو توجهت الذات الظلمانية إليه تعالى بجميع عروقها وبكل جوارحها وسألته أمرا ومنعه ولم يطلعها على سر
القدر في المنع لم يبارق لها وسواس في وجود الحق سبحانه فتقع فيما هو أدهى وأمر من عدم قضاء حاجتها فكان من المصلحة مانعة له
أهل الديوان من ربط عقول الناس بعباد الله تعالى الصالحين لأنه إذا وقع لهم وسواس في كونهم أولياء فان ذلك لا يضرهم قال رضى
الله تعالى عنه وما يدلك على كثرة المنقطعين وزيادة الظلام في ذواتهم أنك ترى الواحد يخرج من داره بعشرين موزونة مثلا ويذهب

بها الى ضريح ولي من اولياء الله تعالى فيطرحها عنده ليقضى له حاجته ويكرم من فقير محتاج يلقيه في الطريق ويطلب له منافع الله تعالى في سبيل الله تعالى لوجه الله تعالى فلا يعطيه درهما واحدا حتى يبلغ للولي فيطرحها عند راسه وهذا من اقبح ما يكون وسببه ان الصدقة لم تخرج لله عز وجل وعظامة وكبريائه ووجهه الكريم ووجوده العظيم اذ لو خرجت لذلك لدفعها صا حبا للكل محتاج لقيه لكن لما كان الحامل عليها والداعي الى اخوابها وقصد النفع لنفسه واستكمال اغراضه وحظوظه خص بها موضعا دون موضع لظنه ان النفع يتبع ذلك الموضع وجودا وعيدا ما قال رضى الله تعالى عنه وقد رأيت في هذا اليوم ما أهدى للصالحين من باب تلمسان الى الساقية الحمراء فاذا هم من الدنانير ثمانون دينارا ومن الغنم ثلثمائة وستون شاة ومن البقر اثنتان وسبعون ثورا أخرج هذا كله في يوم واحد للصالحين وما أخرج الله تعالى في ذلك اليوم عشرة دراهم قال رضى الله تعالى عنه وهذا سبب من الاسباب الموجبة للانقطاع عن الله عز وجل الطارئة على هذه الامة من غير شعور لاكثرهم بها وهي مخمرة في ثلثمائة وستة وستين سييا كلها موجبة لانقطاع العبد عن ربه عز وجل قال فقلت وهل حضركم الآن مناشئ فقال رضى الله تعالى عنه اكتب الاول الاهداء للصالحين على الوجه السابق دون وجه الله عز وجل الثاني ٢٣٢ التوسل الى الصالحين بالله عز وجل ليقضوا الحاجة فيقول الزائر قدمت

لك وجه الله يا سيدي فلان الا ما قضيت لي حاجتي وانما كان سببا لانقطاع الزائر قلب الواجب وعكس القضية فانه كان من حقه ان يتوسل الله عز وجل باوليائه لان يعكس الثالث زيارة الصالحين وعلى الزائر دين فرض كعدد صلوات وجب قضاءها عليه فترك قضاءها هو الذي حق الله تعالى وفيه نور الله تعالى وسره الذي يرجى به وذهب الى زيارة صالح ولا يخفى ما فيه من الانقطاع والظلم الرابع الخوف من الظالم على العمر والرزق وغيرها فيقول في نفسه لا اعصى هذا الظالم لاني ان عصيته قتلتني او منع رزقي او غير ذلك مما يوجب الخوف منه ولو تحقق بوجود الحق تعالى معه

فاذا فقد هذا قلنا انها تحل لهم والحكم لم يقع لاجل هذه الالة وانما وقع الحكم لانهما عنهم من انها اوساخ الناس وعلمونهم بها وهذا الالة جار به لم تنتقل فهو لا هم الآل الاصليون والآل المحقون صنفان الاول منهم من انصبر بحبته صلى الله عليه وسلم ولم يظهر اوبايا يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم حيث سئل من آل محمد الذين امرنا بحبهم واكرمهم والبر بهم فقال صلى الله عليه وسلم اهل الصفاء والوفاء من آمن بي واخلص فقيل له وما علامتهم قال ايشار محبتي على كل محبوب واشتغال الباطن بذكرى بعد ذكر الله عز وجل فهذا الصنف هم الاول المحقون والصنف الثاني الذين حافظوا على اتباع سنته والتحاقي باخلاقة واقفائه ناره يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم ان استطعت ان تصبح وتسي وليس في قلبك غل لاحد فذلك من سنتي ومن احيا سنتي فمكائنا حيايتي ومن احياي كان معي في الجنة فهو لا هم الآل المحقون اه (قوله وعلى اولاده) اولاده صلى الله عليه وسلم كل من خرج من صلبه ومن ولدته فاطمة ابنته فهو لا اولاده صلى الله عليه وسلم ما تناسلوا الى يوم القيامة واولاده على الصحيح أربعة اولاد من سيدتنا خديجة ثلاثة سيدنا القاسم وسيدنا الطاهر وسيدنا الطيب عليهم الصلاة والسلام ومن غيرها وهي سيدتنا مارية القبطية سيدنا ابراهيم وبناته صلى الله عليه وسلم سيدتنا زينب وسيدتنا رقية وسيدتنا أم كلثوم وسيدتنا فاطمة رضى الله عنهن اجمعين وكاهن من سيدتنا خديجة رضى الله عنها (قوله وآزواجه) أزواجه صلى الله عليه وسلم خديجة تزوجها صلى الله عليه وسلم بعد زوجين ولدت لكل واحد منهم ما ولد لها يوم تزوجها أربعين عامًا وله صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون وماتت وهي بنت خمسة وستين وقيل أربعة وستين توفيت قبل الهجرة بثلاث سنين وثلاثة أشهر ونصف وقيل بسنة في رمضان ودفنت بالجوار رضى الله عنها

وتصرفه فيه وفي ذلك الظالم لعلم أنه هو الفاعل وحده لا يشار فيه ولا غيره في فعل من

الافعال وحينئذ لا يخاف الامة تعالى بقدر ما يقوى هذا النظر في العبد يقوى قربه من ربه تعالى وبقدر ما يقبل أو ينعدم يكون بعده من الله عز وجل وانقطاعه الخامس الظلم في الظالم فيقترب اليه لينال منه رزقا ولو تحقق بان الله سبحانه هو الرزق لم يصدر منه ذلك السادس النصيحة للكافرين فيلهمهم بالصالحين في دنياهم بان يرى لهم طريقا ونحوه فانه من اسباب الانقطاع عن الله عز وجل قال قلت وما رأيت من نصيح ظالم الا وكانت عاقبة أمره خسرانا ونذكر ههنا قصة سفيان الثوري رضى الله عنه مع الذي أراد أن يوقفه سبيل للصلاة فقال له سفيان لا توقفه دهه هذه الساعة تسترح منه ومن شره فيها السابع عدم النصيحة للمسلمين فيرى ما يضربهم ولا يامرهم بالتحرز منهم ويرى ما ينفعهم ولا يامرهم بالتأهب له الثامن استعلاء التبع والمشة في طلب الدنيا على عبادة الله عز وجل فمن أحس بذات من نفسه فليعلم انه لم يرتكب سييما من اسباب الانقطاع التاسع طلب الدنيا بما هو أهون منها وأذل وأحق وقد كان السلف الصالح رضى الله عنهم يطلبونها بما هو أعلى منها وأعز كالجهاد والتجارة والزراعة وغير ذلك من اسباب الحلال وأمان طلب الدنيا بالكذب والفجور والافتحار والافتحار هي أخس منها أي من الدنيا فمن أحس

بذلك من نفسه فليتب الى الله عز وجل فان الدنيا لا تدرك الا بها وهو اعز منها ان يكون أعمال العبد وطاعته بقصد ان يرتجى
الله بها وبقد نفع نفسه وتحصيل أغراضه وحفظه ولا يقصد وجه الله الكريم وجوده العظيم وهذا سبب قد علم أكثر أهل الزمان
الامن رجح الله عز وجل جعلنا الله تعالى منهم بمنه وفضله قال رضى الله عنه ولولم يخلق الله الجنة ولا نار التبين من عبده ممن لا يعبد
ولكن كانت عبادة الذى يعبد خالصة لوجه الكريم وحده فيحصل المعرفة بالله تعالى على وجهها الكامل ان عبده ولم يكن الناس
لما هو أبدا كالحنة والنار تفرقت أغراضهم نحوها ففضلوا عن السبيل الحادى عشر المعاصى فى حرمان الله تعالى كالمساجد ونحوها
فان العبد لو تحقق باضافة البيت الى ربه وقال فى قلبه هذا بيت الله تعالى لم تصدر منه فى سنة مائة سنة والثاني عشر اللواط وستأتي ان
شاء الله تعالى مفسدة قلت كونه وقوله وسمعت رضى الله عنه يقول أغارح الله اللواط لانه يسقط مع نقطة الى رجل عدد من
الملائكة فاذا وقعت النطفة فى الدبر الذى هو ليس محل الحرائة ما تواجعا مرة قال انهم بمنزلة قرخ الحمام اذا سقط على صخرة من
عش عال ترى يبقى فيه شئ قال وأما اذا وقعت النطفة فى الفرج الذى هو محل الحرائة فانه يبقى مع تلك النطفة العددان من الملائكة
عدد ملائكة نطفة الأب وعدد ملائكة نطفة الأم ومجموع ذلك ٢٣٣ ثلثمائة وست وستون ملكا أنصافا بينهما

الا ان الرجل يزيد به عشرة لان
ملائكته أكثر لسرف أصالة
آدم لحواة قال فاذا قضى الله تعالى
بالتكوين فان النطفة تصير
علقسة ثم مضغة ثم ما بقي من
الاطوار وكذا عدد الملائكة
يفوق واحد منهم كما تفوق النطفة
فاذا خرج الولد الى الدنيا خرج
معه أولئك الملائكة وهم حفظة
ذاته وكبيرهم الحافظ الذى على
اليمن وكما أن الولد نشأ بين الأب
والأم كذلك أولئك الملائكة
نشأوا بين ملائكة ذات الأب
وهم ثلثمائة وست وستون
وبين ملائكة ذات الأم قال وأما
اذا قضى الله تعالى أنه لا يكون ولد
من تلك النطفة فان عدد
الملائكة ينزلون معها الى الرحم
ويعتقون ولا ضرر على العبد فى

• ثم سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس أصلها أربع مائة درهم وميتت فوئمت العائشة
ماتت فى شوال سنة أربع وستين وكانت قبله عند السككران بن عمرو أخى سهيل
ابن عمرو زوجها بمكة وهاجر معه صلى الله عليه وسلم عائشة بنت أبى بكر الصديق رضى الله
عنه تزوجها صلى الله عليه وسلم وهى بنت ست سنين فى شوال سنة عشرة ودخل بها فى المدينة
وهى بنت تسع ومات عنها وهى بنت ثمانية عشر سنة ولم يتزوج بكرا غيرها ماتت بالمدينة
رضى الله عنها سنة سبع وخمسين وقيل ثمان وخمسين وصلى عليها أبو هريرة رضى الله عنه
• حفصة بنت عمر تزوجها صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث بعد رجوعها من الحبشة وماتت زوجها
خمس سنين حذافا بالمدينة بعد غزوة بدر ماتت سنة إحدى وأربعين وقيل خمس وأربعين
فى زمن معاوية عن نحو ستين سنة زينب بنت خزيمة الهلالية الحارثية تزوجها صلى الله عليه
وسلم سنة ثلاث كانت تحت عبد الله بن جحش قتل يوم أحد تسمى أم المساكين لحرمته لهم
أصلها اثني عشر أوقية ماتت بعد ثلاثة أشهر ودفنت بالبقيع ولم يمت فى حياته غيرها
بعد خديجة • هند أم سلمة بنت أبى أمية بن المغيرة المخزومي تزوج أبى سلمة بن عبد الأسد زوجها
سنة أربع وكانت من أجل النساء ماتت سنة ستين وقيل تسع وخمسين ودفنت بالبقيع
وهى آخر أزواجه وفاة • زينب بنت جحش وهى بنت عمة أمية بنت عبد المطلب كانت عند
مولاه زيد بن حارثة فظلمتها سنة خمس كان اسمها برة فهاها ربيب وكانت كثيرة الصدقة
والإيثار تسمى عائشة فى المنزلة عده أول من مات من بعده ماتت بالمدينة سنة عشرين
• جويرية بنت الحارث المصطلمة سبها يوم المريسيع كانت بنت عشرين سنة توفيت سنة ست
وخمسين تزوجها صلى الله عليه وسلم سنة ست من الهجرة وقيل خمس • ربحانة سبها من بنى

• ٣٠ - جواهر - ثانياً • ذلك لانه لا كسب له فى ذلك قال وما شمتهم حينئذ الا بقطرات الزيت النازلة من فتيلة
القنديل اذا كان جملوا بالزيت أكثر من القدر المعتاد فنزل مضئمة ولا تبلغ الى الارض حتى تنطفئ قال رضى الله تعالى عنه ولهذا
لا يجوز التسبب فى إخراج المتى من الرحم لانا لا ندري هل أراد الله تعالى أن يكون من النطفة ولداً لا فتسى فى هلاك عدد كثير من
الملائكة وأما المفسدة التى حرم الزنا لاجلها فليست هى من جهة الملائكة وانما هى من جهة قطع النسب وذلك أن الناس يوم
القيامة لهم نفع عظيم بالانساب ولا تنقل هناك دعوى نسب الا بشهادة ولذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالشهاد فى النكاح
واعلانه والجهرب والزنى لا يفعل ذلك الاخفية لانه لو جهرب لاقم عليه الحد فهو ساعى فى قطع النسب واختلاطه الثالث عشر ضرب
الرجل امرأته من غير ذنب فذلك الضرب سبب فى الانقطاع لما لها عليه من الحقوق الرابع عشر المنع على العيان والاهل بالنفقة
فيقول أنفق عليك كذا وكذا صدق المنع الخامس عشر الحسد وسأنى ان شاء الله تعالى ما فيه من المفسد وان غالب المعاصى منه
قات وهو قوله وسمعت رضى الله تعالى عنه يحكى عن بعض الصالحين أن سبب رسوخ التوبة فى ذات العبد ومد أغصانها فيها وعكس
هرقها منها وبلوغها الغاية فيها هو محبة المؤمنين جميعا من غير فرق كما بينه فى الكافر من غير فرق قال فاذا كانت هذه المحبة

في العبد نزلت عليه التوبة من الله تعالى ولو كرهها وأراد دفعها فانها تنزل لا محالة وسبب ذلك ان العبد لا يفرق في محبة المؤمنين حتى يحب بعضا دون بعض الا لدنسية بغض في قلبه نشأت عن حسد أو كبر أو نحو ذلك فتكون طويته في ذلك خبيثة والتوبة انصروح لانزل الابارض طيبة وطوية طاهرة فاذا أحب جميع المؤمنين فقد ارتفعت الدسائس كلها عن قلبه فنزل التوبة عليه حينئذ ومرة قال مثل هذا لا يحتاج الى توبة وهذه المحبة العامة تكفيه في محو جميع الذنوب فانها تذهب من القلب جميع الدسائس الموجبة للذنوب قال ومن أعظم تلك الدسائس الحسد وهو لا يبقى قطعا مع المحبة وانما قلنا ان الحسد هو أعظم الدسائس لان جميع المعاصي والدسائس انما تنفر عنده وهو السبب في جميعها فانك لا تنبض أحد الكونه أكثر منك ما لا ولد أو نحو ذلك الا الحسد ذلك له وكذا لا تتكبر عليه اذا كنت أكثر منه ما لا ولد أو أعز نفعك الا لا يكونك تريد أن تطرده عن باو غ منزلتك بذلك الكبر الذي تتكبر به عليه وما ذلك الا لا يكونك لا تحب تلك المنزلة له وذلك هو الحسد بنفسه وهكذا القول في رد جميع المعاصي الى الحسد ثم قال قالت للشيوخ رضي الله تعالى عنه فاذا أحب هذا الرجل جميع المؤمنين من غير فرق بأين الحب في الله تعالى والبغض في الله تعالى اللذان هما شعبة من شعب الايمان فان المعاصي يستحق أن يبغض في الله تعالى فاذا احببناه في الله تعالى خالفناه مقتضى

شعبة من شعب الايمان فان المعاصي

عصيانها فقال رضي الله تعالى عنه الذي يجب أن يتوجه البغض اليه في المعاصي هو أفعاله لا ذاته المؤمنة وقلبه الطاهر وإيمانه الدائم قال فالامور التي توجب محبة لازمة والذنوب التي توجب بغضه عارضة طارئة فتكون محبة هي الساكنة في قلوبنا وبغضه يتوجه نحو الامور العارضة حتى أنا غفل ذنوبه بين أعيننا وفي أفكارنا بمنزلة أشجار مربوطة بشابه خارجة عن ذاته فغلب ذاته وبغض الاشجار المربوطه بشابه وهذا القدر هو الذي أمرنا به الشارع في بغض المعاصي من غير زيادة عليه وأكثر الناس لا يفرقون بين بغض الافعال الخارجة عن الذات وبين بغض الذات فيريدون أن يمتنعوا

النضير أعتقها وتزوجها سنة ست من الهجرة وأصدقها اثني عشر أوقية توفيت سنة عشر
 * روضة أم حبيبة بنت أبي سفيان صخر بن حرب رئيس قريش هاجرت مع زوجها عبد الله ابن جحش الى أرض الحبشة فتصهر ومات وأصدقها عنه الجاشي أر بهما ثمانية دينار دخل بها سنة سبع ماتت بالمدينة سنة أربع وأربعين * صفية بنت حيي بن أخطب سبيت من خير سنة سبع وكانت عند كنانة بن أبي الحقيق قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتت سنة تسعين ودفنت بالبقيع * ميمونة بنت الحارث الهذلية تزوجها سنة سبع بعد خيبر وكان اسمها برة فسميها ميمونة وهي حالة ابن عباس وخالد بن الوليد تزوجها صلى الله عليه وسلم في عمرة القضاء وهي آخر من تزوج ماتت سنة إحدى وخمسين بسرف وقبرها مشهور ومعروف برار ويترك به ويقال انها وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم اه (قوله وذريته) وهم ما تناسلوا من الحسن والحسين رضي الله عنهما ما لا غير وكذا ما ولدته فاطمة من البنات كلهن ذريته صلى الله عليه وسلم (قوله وأهل بيته) هم بنوه اشتم على الاصح باجماع الامة لم يختلف اثنان في انهم آل له صلى الله عليه وسلم والذي فعله صلى الله عليه وسلم باصحاب الكساء فاطمة وعلي والحسن والحسين فاجتمع معهم صلى الله عليه وسلم في كساء واحد وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فطهرهم تطهير ارحم نزل الآية فهذا خاص من خاص لخاص لقوله صلى الله عليه وسلم في هؤلاء حين دخل على فاطمة وكان على هاتك ثاغيا في جانب البيت والحسن والحسين بين يديها يايمان قال لها صلى الله عليه وسلم انك وهذين وذلك النائم معي في درجتي في الجنة ولم يكن ذلك لغيرهم حتى من النبيين والمرسلين فهذا تخصيص الكساء وكذا أزواجه صلى الله عليه وسلم هن الآيات ورد فيهن خطاب التطهير بقوله تعالى يا نساء النبي الآية (قوله واخوانه من النبيين والصديقين) معوا في هذه

المرتبة

الافعال فلا يعلمون كيف يبغضونها فافقهوا في بغض الذات وبغض الذات انما امرنا به في حق الكافر

فنبغض ذواتهم وكل ما يصدر عنها وأما المؤمن المعاصي فانما نؤمر ببغضه ببغضنا يطفى محبة ذاته ومحبة ايمانه بالله تعالى ومحبة ايمانه برسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة ايمانه بجميع الرسل ومحبة ايمانه بجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومحبة ايمانه بسائر الكتب السماوية ومحبة ايمانه باليوم الآخر وكل ما فيه من حشر ونشر وجنة ونار وصراط وميزان ومحبة ايمانه بجميع الملائكة عليهم الصلاة والسلام ومحبة ايمانه بالقدر خير وشره وهكذا تحبه على كل وصف مدح فيه فاذا تقدمت محبتنا فيه على هذه الخصال الحميدة لم يمكن أن يدخل بغضه في قلوبنا أبدا وانما نبغض أفعاله وتدعوله بخير ولا سيما ان نظرا اليه بعين الحقيقة وأكثر الناس اذا أرادوا أن يبغضوا المعاصي توجهوا اليه أولا قبل كل شيء بالبغض وغفلا عن الخصال التي توجب محبته فلا يستحضرونها في عقولهم فيسكن بغضه في قلوبهم ويسرى ذلك البغض الى ذاته فتكون هي المغفولة في نظرهم وذلك لا يحل ولا يجوز والله تعالى أعلم * السادس عشر الاقدام على المعصية مع معرفتها وسيأتي ان شاء الله تعالى بيان ذلك عند الكلام على ان أشد الناس عذابا يوم القيامة قلت وهو قوله ومعه رضي الله تعالى عنه يقول أن أدري من أشد الناس عذابا يوم القيامة فقلت له قل يا سيدي

فقال هو رجل أعطاه الله تعالى ذاتا كاملة وعقلا كاملا وهداه في العيش وأصاب الرزق ثم بقي هذا الرجل اليوم واليومين وأكثر ولا يخاطر بباله ربه سبحانه وتعالى وإذا أمكنته المعصية أقبل عليها بذاته الكاملة وعقله الكامل واستلذذها واستحسنها من غير فكر يشوش عليه من ناحية ربه تعالى فقصده متصلا بالمعصية غاية الاتصال منقطعاً عن ربه تعالى كل الانقطاع بميل بكنيته للمعصية ويستحليها غاية الاستحلاء فيكون جزاءه هذا يوم القيامة أن ينقطع إلى العذاب بجميع شرائره ويتشوف إليه بالسكينة ويقع فيه المرة الواحدة ويستحليه استحلاء الجحور بالحل وعلى قدر ما حل بكونه وباله قال رضى الله تعالى عنه ولا سيما في حال المعصية شأنها عظيم وأمرها جسيم فنبهني المؤمن إذا عصي الله أن يعلم أن له رباً قادراً عليه فيحصل له الخوف والوجل منه تعالى فتنبه كسر منه بذلك سورة العذاب أن لم يقع السماح بالكافة والله تعالى أعلم * السابع عشر جمع الدنيا من الحرام قال قلت ولايتك رجع الوجه التاسع كالأبني * الثامن عشر عقوب الوالدين فنهته رضى الله تعالى عنه بحكي عن شيخه سدي عن ابن عمر بن محمد الطحاوي وذكر أنه كان جالساً معه عند السدرة التي هي خارج روضة سيدي علي بن حراز فجاءه ولده يودعه وأراد الذهاب إلى الحج فأتى عليه أبوه سيدي عمر قال وكان عاقلاً بيه فذهب وأبوه غير راض عنه فقال لى سيدي عمر نتيجة ٢٣٥ حقوق الوالدين أربعة أمور أحدها

أن الدنيا تذهب عنه وتبغضه كما يبغض المؤمن جهنم ثانيها أنه إذا جلس في موضع من المواضع وجعل يتكلم مع الحاضرين في شيء من الأشياء صرف الله تعالى قلبه عنهم عن الاستماع لكلامه وينزع الله تعالى البركة والنور من كلامه ويصيرهم قوتاً بينهم ثالثها أن أولياء الله تعالى من أهل الديوان والتصرف لا ينظرون إليه نظر رجة ولا يرضون عليه أبداً رابعها أن نور إيمانه لا يزال ينقص شيئاً فشيئاً فمن أراد الله تعالى به الشقاوة والعياذ بالله تعالى لم يزل كذلك إلى أن يذهب نور إيمانه ويضمحل بالكافة فيموت كافراً نسأل الله السلامة والعافية ومن لم يردبه ذلك مات ناقص

المرتبة أخوانه صلى الله عليه وسلم وعليهم لا شترأ حكمهم في مقام القرية وهو مقام عزيز صعب الارتقاء لا مطمع فيه إلا لأهله وأهله ثلاث فرق الفرق الأولى الرسل وهم أصحاب نبوة التشريع والفرقة الثانية هم النبيون عليهم الصلاة والسلام ويقال لها النبوة المطلقة والفرقة الثالثة هم الصديقون وهم الذين ارتفع الحجاب عن عين قلوبهم وطالعوا الحضرة القدسية بما هي عليه من الأسرار والأذواق والفروض والتجليات والعلوم والمعارف واليقين والتوحيد والتجريد والتفريد وما عليهم بنا سبحانه وتعالى مما لا تحيط العقول بأقل قليل منه من صفات العظمة والجلال والعز والكمال والكبرياء والتعال والقدس والغنى والحامد كلها وصفات الكرم والمجد وما يتبع ذلك من الحقائق والذقائق والرقائق والشفائق إلى غير ذلك مما تشتمل عليه الحضرة القدسية من المسكنة والمحاذرة والمسارة والملاطفة وغير ذلك هذا هو مقام الصديقية وكل هذا لا يصل إليه من معه مثقال نعيم من متابعه هو ولا يصل إليه إلا من تطهر من متابعه هو وأدنى إلى المرتبة الثالثة من المراتب الثلاث المرتبة الأولى مرتبة الاستتمار يذكر الله تعالى حتى يقع صاحبها في الذلول عن الأكوام والطمانينة يذكر الله تعالى مستغفر قاصد أوقات دهره وهم الأولياء المرتبة الثانية لباس الخلعة الملكية وهي فوق هذه المرتبة وهي أن يتصف صاحبها بأحوال الملائكة من الولوع بالله تعالى والاستغراق فيه وترك ما جهل من كل ما سوى الله تعالى واحتراق الوهم والحس والتجبال تحت بزوغ هذه المرتبة وفيها يتصف العبد بأوصاف أهل الملا الأعلى وهم الأولياء والمرتبة الثالثة وهي فوق هذه وهي لباس الخلعة الإلهية وهي لا تذكر ولا ترى ولا يعلمها إلا من ذاتها وصاحبها هو الذي يطلق عليه اسم الصديق فهي ضرب من النبوة أوهى النبوة بعينها وهم

الاعيان أعادنا الله تعالى من ذلك قال ونتيجة رضاهم أربعة أمور هي اضداد هذه الأمور تحبه الدنيا كما يحب المؤمن الجنة ويحلو كلامه بين الناس وتحن عليه أولياء الله تعالى ولا يزال إيمانه يزيد شيئاً فشيئاً والله تعالى الموفق فانظروا أخي هذه المفاسد الأربع التي في عقوب الوالدين والمحاسن الأربع التي في بر الوالدين * التاسع عشر مخالطة المحبوبين لذوى الرئاسات فإن في ذات العبد المؤمن خيطاً من نور يخرج من ثقبته في ذاته يتصل ذلك النور بطبقة الحق سبحانه وتيزيد بمخالطة أولياءه تعالى ويقل بدمها ويخاف عليه من الانقطاع أصلاً وانسداد الثقبه بمخالطة أرباب الرئاسات فإنهم برئاستهم وأموالهم وجاههم يستولون على ذاته فتكون تحت أسرهم وفي حكم قبضتهم فلا يزال يصني إليهم بقلبه وقال به ويبقى على ذلك المسد الطويلة ولا يقع الحق سبحانه وتعالى في فكره ولا في خاطره فلا يزال كذلك مسترسلاً في أغراضه وانقطاعه حتى تنسد الثقبه أصلاً والعياذ بالله تعالى وهذه آفة حاصلة من ذوى الرئاسات نسأل الله تعالى السلامة * العشرون التفريق بين الخلفاء الأربعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله تعالى عنهم أجمعين قال رضى الله تعالى عنه وهو منى التفريق أن يحب بعضهم ويبغض بعضهم كما هو شأن الخوارج والروافض وإنما كان ذلك التفريق سبباً في الانقطاع عن الله عز وجل لأن كل واحد منهم ورث خصاله من خصاله صلى الله تعالى

عليه وسلم فبعض ذلك الخليفة يسرى الى بعض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك كان سببا في الانقطاع فقلت فما الخصلة التي في أي بكر رضى الله تعالى عنه فقال خصلة الايمان بالله تعالى فان الايمان بالله عز وجل كان في النبي صلى الله عليه وسلم على كيفية خاصة لو طرحتم على أهل الأرض محبة وغيرهم لذابوا وورث أبو بكر رضى الله عنه من تلك الكيفية شيئا قليلا على قدر ما تطبقه ذاته ومع ذلك لم يكن في أمة النبي صلى الله عليه وسلم من يطبق أبي بكر في ذلك ولا من يدانيه لا من المحبة ولا من غيرهم من أهل الفتح الكبير لان النبي صلى الله عليه وسلم بلغ في أسرار الألوهية وحقائق الربوبية وحقائق العرفان مبلغا لا يكيف ولا يطاق وكان يتكلم مع أي بكر في الجور التي كان يخوضها عالم السلام فارتقى أبو بكر المرتقى المذكور ومع ذلك فكان النبي صلى الله عليه وسلم في الثلاث سنين الأخيرة لا يتكلم مع في تلك الحقائق خيفة عليه أن يذوب قال رضى الله عنه وأما الخصلة التي في عمر رضى الله تعالى عنه فهي خصلة النصيحة للزمين والنظر لهم وإيثارهم على نفسه وتدبير أمر جيوشهم وما يصلح أرواحهم وخاصتهم وهذه خصلة من خصاله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ورث عمر رضى الله عنه منها القدر الذي تطبقه ذاته وأما الخصلة التي في عثمان رضى الله تعالى عنه فهي خصلة الرأفة والرحمة والحنانة وصلة

٢٣٦

العارفون والصديقون (قوله وعلى من آمن به الخ) معناه أردفهم وأدخلهم معه صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه وفي حياته ومعنى أردفهم معه صلى الله عليه وسلم خاص بهذه الصلاة لا غير المطلوب بالصلاة هو صلى الله عليه وسلم لكل موجود أو جده الله والباقي تابع له صلى الله عليه وسلم (قوله اللهم اجعل صلواتنا عليه مقبولة لا مردودة) معناه طلب المصطفى من الله تعالى أن تكون صلواته على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة لا مردودة والمقبولة ما يطابق فيها أمر الشرع ظاهر أو باطن وأن كانت للثواب بقصد صاحبها ذلك فهي مقبولة في هذا الباب وما تناقض فيها صاحبها عن وجهه من وجوه الشرع المطلوبة كانت مردودة وهذا الوجه المطلوب هنا من قبل الشرع اغماض في نفس الصلاة لا في غيرها من الأعمال وان كان مخالفا في غيرها الصلاة الفرض فشرطها أن تقع على مطابقة أمر الشرع فان فسدت الصلاة بطلت الأعمال كلها التي من جللت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والمطلوب من صلاة المصدق على النبي صلى الله عليه وسلم أن تكون صادرة عنه لا امتثال أمر مولا نا جل وعلا وتَعْظِيْمًا لرسوله صلى الله عليه وسلم وسلامته من العجب والارباب وقوعها بالجنسية والتلطيف بالجنسية وهو يقدر على الماء ثم مع هذه الأمور هي صحيحة وان قصد بها الثواب إلا أن من أتى بها تعظيما لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وحبا فيه وشوقا إليه للثواب فهي أكمل وأعلى ودل هذا على أن في الصلاة ما لا يقبل أن وقعت في أهلة مما ذكر (قوله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وآله) تقدم معنى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بكونها توقيفية (قوله اللهم واجه له لنار وحا له بادت ناسرا) طلب المصطفى من الله تعالى أن يكون له صلى الله عليه وسلم روحا وكونه صلى الله عليه وسلم روحا في نفس الأمر في كل شيء من العالم حتى لا وجود شيء بدونه حتى الكافر وهذه

عثمان ما تطبقه ذاته وأما الخصلة التي في علي كرم الله وجهه ورضي عنه فهي خصلة الشجاعة وهي إحدى خصاله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ورث منها على رضى الله تعالى عنه ما تطبقه ذاته قال رضى الله عنه وكذا سائر الصحابة رضى الله عنهم كل واحد منهم ورث شيئا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقبض صحابي أي صحابي كان يوجب الانقطاع عن الله عز وجل كالم تفرقنا ولم نسمع منه بقية العدد السابق حتى مات رضى الله تعالى عنه (قلت) قد ذكر القطب المكنون والبرزخ المختوم سيدنا وشيخنا وسبلتنا الى ربنا أحمد بن محمد انه انى سقانا الله تعالى من بحر باعظم الاواني

المرتبة

أربعاء وعشرين خصلة تورث قساوة القلب وصاحب القلب القاسي منقطع عن الله تعالى بلا

شأن قال رضى الله تعالى عنه واعلم أرشدنا الله تعالى وإياك الى سبيل هدايته أن قساوة القلب أعظم البلاء ولم يبتل الله تعالى قلبا بأشد منها بعد الكفر وأسباب القساوة محصورة فيما ذكره الآن فمن اجتنبها لان قلبه بعون الله تعالى ونهض الى الفلاح وهي هذه الأمور على أي ذنب كان وطول الأمل والغضب لغير الله عز وجل والخلة على المسلمين وحب الدنيا وحب الرئاسة وما لا يفي من قول وعمل ولو قل وكثرة الضحك وكثرة المزاح والفرح بالحفظ العاجلة والغنى من أجل فقدها والغفلة عن ذكر الله تعالى عز وجل وعن التفكير في أمور الآخرة كالمرا القبر وأمر النار وسائر أفعالها وأغلاها وأمر الجنة وضروب نعيمها وسرورها من حورها وقصورها الى غير ذلك فالغفلة عن هذا كله سبب في القساوة والخوض مع أهل اللهو واللعب فيماتهم فيه من قول وعمل وسماع حديثهم ومجالستهم لغير ضرورة شرعية ومحنة السفهاء كالأحداث سنا وعقلا ودينا وأكل الحرام والمتشابه والشبع وكثرة شرب الماء وكثرة تناول الشهوات وكثرة النوم وكثرة تفكير القلب في غير ذكر الله عز وجل والرضا عن النفس باستحسن حالها فهذه أربع وعشرين خصلة نسأل الله تعالى أن يرزقنا اجتنابها جميعا يحب بيننا وبين ربنا حتى نلقاه وهو راض عنا آمين ثم انانختم

هذا الفصل بشي من كلام الابريز بما يناسب ما تقدم فنتقول ثم قال وسمعت رضى الله عنه يحكي في استحضار الخالق سبحانه حال المعصية ككاتبه نجية عن سیدی عمر بن محمد الخوارى قال قال سیدی عمر جاء رجل مسرف على نفسه مرتكب المعاصي الى الشيخ وأنا حاضر فقال له يا سیدی كيف الخلاص انما مرتكب المعاصي معصيا عليها لا اقدر على تركها كيف الخيلة في الخلاص فقال له الشيخ ويحك اتعصى ربك وترك عنك المعاصي ولا تعد اليها فقال لا اقدر فقال الشيخ ويحك تب الى ربك فقال لا اقدر فتغافل عنه الشيخ واقام عنده يوما ويومين فلما اراد وداعه قال له يا سیدی كيف الخلاص انما مرتكب المعاصي فقال له الشيخ اذا اردت ان تعصى ربك فاستحضر ثلاثة امور وافعل ماشئت فاستحضر المعصية وقبحها وما توصل اليه من غضب الرب واستحضر ذاتك ونفستك وخساستك واعراضك عن ربك واستحضر ربك وسطوته وقهره وقدرته عليك متى ارادك ثم عفو عنك وما أسبله عليك من جيل ستره فاذا استحضرت هذه الامور كما ينبغي فافعل ما بدا لك قال فذهب الرجل جليلا ثم بعد مدة لقيناه فسلم على قلة او ما تعرفني فقلت من انت فقال انا صاحب المعاصي وقد اخذ الله تعالى بيدي ببركة كلام الشيخ وذلك اني اردت المعصية فاستحضرت الامور التي اوصاني بها فاقدت عليها فكان ذلك سبب توبتي والله تعالى اعلم وقال وسمعت رضى الله عنه يقول ٢٣٧ عندى ان الكبيرة ما فعلت في حالة انقطاع

القلب عن الله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر اطنا بل وان تعلق العبد بذلك ظاهرا فانه لا ينفعه وانما كانت المعصية في هذه الحالة كبيرة لانه في حالة الانقطاع يكون القلب دواقعا في المعصية بقلبه وقالبه وبجبهه وبليه وببديه ورجليه وبكل ذاته فلا يفرج من قلبه زاجر ولا يذكره من ربه ذاكر والصغيرة ما فعلت حال تعلق القلب بالرب سبحانه وبالامور الموصلة اليه من رسله وملائكته وكتبه فان العبد اذا وقع في المعصية حينئذ يقع فيها على غير نية مع شائبة بغض في الاجل الزاجر الذي في قلبه فهو في حال مواقعة في حياء من ربه تعالى

المرتبة الاولى له صلى الله عليه وسلم في الوجود وبها حياة الوجود كله في كل شئ شيئا شيا والمرتبة الثانية في كونه صلى الله عليه وسلم روحا لجميع الموجودات خاصا لا عاما وهذه الروحانية في المرتبة الثانية صارت بكليتها في جميع العارفين والصديقين والانطاب والنبين والمرسلين والمقرئين وهذه المرتبة له صلى الله عليه وسلم التي هي روحانيته بها قيام الطوائف المذكورين بين يدي الله تعالى بتوفيقه وحقوقه وتكبير الادب معه والاستهلاك في عين الجمع والفرق في بحار التوحيد فهم في هذا الميدان لله بالله في الله عن الله على الله منزهون عن الغير والغيرية ليس في جميع حواسهم وأوهامهم وتخيلاتهم ومساكنهم وملاحظاتهم الا الله تعالى وحده لا يحظر عليهم غير الله في هذا الميدان وعبر عن هذا القلب الذي هذه صفته بالبيت المحرم الذي يحرم على غير اهل الله دخوله وهذا القيام لهم مع الله تعالى بسبب روحانيته فيهم صلى الله عليه وسلم ولولا ذلك ما كانوا هذا القيام فيه وهذا هو الروح الذي طلب المصلي ليس الروح الاول الذي هو عام في كل شئ (قوله ولعباد تناسرا) المراد بالسرها هنا ان يكون باطنا في اهل الله صلى الله عليه وسلم لقبول الله اياها في الاعمال والسرية التي منه صلى الله عليه وسلم في الاعمال والعبادات ان تكون صادرة من العبد بملاحظته وساطته صلى الله عليه وسلم بين الله وبين العباد والوساطة هو ما قاله الشيخ مولانا عبد السلام رضى الله عنه بقوله وحجابك الاعظم القائم لك بين يديك فمن لم يلاحظ هذه الحجابة في اعماله كانت اعماله غير تامة والحجابة هو ان يكون وسيلة بين الله وبين عباده يتوصل به جميع العباد الى الله تعالى فهذا هو سر العبادة الذي يؤذن بقبولها (قوله واجعل اللهم محبته لنا قوة تستعين بها على تعظيمه) طلب المصلي من الله تعالى ههنا ان يهبه محبة رسوله صلى الله عليه وسلم المحبة الخاصة فانها اذا وقعت في قلب العبد سرى فيه تعظيم النبي

فكانت يشكل على هذا لتفريق عده صلى الله عليه وسلم الجائر في الحديث مع اطلاقها ولم يقيد بما يحال الانقطاع عن الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم في حديث الصحيحين الجائر الاشرار بالله تعالى والسحر وعقوق الوالدين وقتل النفس زادا البخاري واليهي الغموس وزاد مسلم بدلها وقول الزور وفي حديثهما ايضا اجتنبا السبع الموبقات السرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق واكل مال اليتيم واكل الربا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات فقال رضى الله عنه هذه المعاصي لا تصدر من العبد الا اذا كان منقطعاً عن ربه عز وجل فان تعلق القلب بالرب سبحانه لا يشرك ولا يتعاطى سحر ولا شيا مما هو المذكور في هذين الحديثين ثم قال رضى الله عنه الاترى الى فلان فانه سيككون من اولياء الله تعالى وهو الآن محبوب من جملة المحبوبين وقلبه متعلق بربه تعالى فما باله لا يستطيع ان يفعل شيئا من هذه المعاصي ويخاف منها خوفا من النار والى فلان فانه ليس من المفتوح عليهم وقلبه منقطع عن الله عز وجل ويجرد ذكر اللسان لا ينفع وانظر الى ما يرتكبه من القبائح نسأل الله تعالى السلامة عنه وكرمه قال فمعاصي اهل القطعة لا تخفى ومعاصي اهل الوصلة لا تخفى وقال وسمعت رضى الله عنه يقول انما اسباب المعاص من حرانه وتجارة وغيرها بمنزلة الكشاكيل التي في ابدى السعاة فانه قد حرت عادة الرب سبحانه وتعالى انه لا ينزل الرزق على العبد

أنزلا بان يعطيه الرزق في يده من غير حيلة بل لا يعطيه أباه حتى يسأله بك شكول من كشا كيل أسبابه فإذا أمده الشك شكول وضع له ما يليق به ويوصله وحينئذ فيجب على المتسبب أن ينزل سببه بهذه المتزلة فيكون نظره عند السبب إلى ربه عز وجل لا إلى السبب كما أن الساعي المتكفف اغما ينظر إلى الناس الذين يعطونه ولا ينظر إلى كشكوله الذي في يده وإذا كان نظره عند السبب إلى ربه عز وجل كان متعلقا حاله سببه بربه عز وجل فيكون سببه وصلة بينه وبين ربه تعالى فلا يعتمد على سببه بل على ربه وإذا كان اعتماده على ربه فلا يتعاطى الأسباب أذن له ربه فيه وحينئذ فلا فرق عنده بين أن يكثر من الأسباب أو يقل فإن المعطي سبحانه واحد وهو قادر على أن يعطيه في سبب واحد ما يعطيه لغيره في أسباب عديدة فليتبني الله تعالى وليجمل في الطلب فهذه صفة أسباب المتعلقين بالله عز وجل وأما غيرهم فأنهم يقتلون أنفسهم حالة السبب بالخدمة ولا يرون سببهم من الأسباب الاتعاطوه سواء كان مأذونا فيه أو غير مأذون فيه ويعتقدون أن الرزق يكون على حسب حيلهم وسياساتهم الفاسدة فهؤلاء هم الذين يستحلون التدبير في أمور الدنيا والتعب فيها وركوب المشاق العظيمة في طلبها على طاعة الله عز وجل وعبادته لكمال انقطاعهم عنه سبحانه وتعالى وسميته رضى الله عنه مرة أخرى يقول في هذا المعنى انما مثل الناس كمثل ٢٣٨ قوم ربطت في أوساطهم حبال ثم دلوا من شواقي حبال عالية حتى كانوا

صلى الله عليه وسلم وتعظيم جانه فصارت بداية التعظيم من العبد للذي صلى الله عليه وسلم من محبته له صلى الله عليه وسلم فهي لتعظيمه صلى الله عليه وسلم كالإسقاط لهذا طلب المصلي من الله تعالى (قوله اللهم وأجعل تعظيمه في قلوبنا حياة أقوم بها واستعين بها على ذكره وذكر ربه) طلب المصلي من الله تعالى أن يكون تعظيمه للذي صلى الله عليه وسلم سببا في حياة قلبه بحلول ذكر الله تعالى وذكر رسوله صلى الله عليه وسلم في قلبه وهذا الذكر الذي طلبه بالتعظيم ليس هو ذكر اللسان المعهود في حق العامة وإنما هو الذكر الحقيقي الذي هو الغاية المقصودة من الذكر هو إذا أخذ العبد فيه أخذ من جميع دائرة حسه ووجهه فليس في شعوره وجهه وخياله إلا الله تعالى في حالة الذكر وهذا بداية الذكر للقرين ونهايته أن يستبلك العبد في عين الجمع ويفرق في بحر التوحيد وليس في جميع عوالمه حسا وادراكا وذوقا وفهما وعيانا وخيالا وأنسا ومساكنة وملاحظه ومحبة وتمويله ولا واعتمادا إلا الله تعالى في محو الغر والغريرية وفي هذا الميدان ينهض الحق الذكر والذكر ويصير في حالة أن لو نطق لقال أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي في بحار التوحيد وهذه المرتبة في مراتب آخر الذكر وصاحبها صامت جامد لا يذكر ولا يتحرك واليه يشير بقوله صلى الله عليه وسلم من عرف الله كل أسانه وفيها يقول الشاعر

ما نذكرك إلا هم يقاتني * سرى وذكرى وفكرى عند ذكرك
حتى كأن رقيباً منك بهتني * أياك ومحك والتذكاراتك
فاجعل شهودك في لقاءك تذكرة * والحق تذكاره أياك أناك
أما ترى الحق قد لاح شواهد * فواصل الكل من معناه معنائك

لأن تقادم الذكر في جميع مراتبه كان وسيلة إلى الوصول إلى هذه المرتبة فإذا وصلها انقطع الذكرك من أصله وصار ذا كرا على كل أحيائه استوى نومه ويقظته وحضوره وغيبته واستوى

بين الأرض والسماء فتركوا متعلقين في الهواء وطال ذلك من أمرهم فاما الاعتلاء منهم فأنهم لا يقرطهم قرار ولا نسكن أنفسهم إلى غيرهم الاغيار بل نظرهم مقسوم مرة ينظرون إلى الموضع التي تسقط فيه أرجلهم وهل هو قريب أو بعيد وهل المكان رخو أو صلب وكيف تكون حالتهم إذا سقطوا على ذلك المكان وهذه أنظار تذيب الأكباد وتفتت القواد ومرة ينظرون إلى الذي في يده الحبل المتعلقون فيه هل أراد أن يطلقه من يده أم الوقت باق وهل بينهم وبينه مودة ورحمة فيحن عليهم إذا أطلقهم وينزلهم إلى المكان الذي يسقطون إليه برفق أولا مودة ورحمة بينه وبينهم فلا

يألى كيف رماهم وحينئذ فيسعون في طلب مرضاته ولا يمكنهم ذلك بحيلة من الحيل إذا لم يمكنهم عمل من الأعمال اللهم إلا أن يكون بخشوع القلب وخضوع اللسان ونظر العين إليه نظرا خائفا منه المستعطف له ثم هو مختار أن شاء رحم وإن شاء عذب فتحرق قلوبهم من خوفه وعذابه وأما غير العقلاء من أولئك المتعلقين فأنهم لا ينظرون إلى المكان الذي يسقطون فيه ولا ينظرون إلى الذي بيده الحبل بل يغلب عليهم النسبان ويظنون أن الموضع الذي هم فيه حينئذ موضع إقامة فيشتغلون بأسباب الإقامة فيبتون فيه الدور والقصور ويتعاطون الحراثة والتجارة وهم في ذلك الهواء ولا شعور لهم بأمر الحبل فإذا قطع بهم وجدوا أنفسهم قد فرطوا في المكان الذي يسقطون إليه حيث لم يشغلوا بالنظر إليه ولا تعاطوا أسباب صلاحه ولو بالدعاء والتضرع ولانما هو للوقوع فيه وفي الذي في يده الحبل فأنهم ما عرفوه فضلا عن أن يتضرعوا له ويطلبون منه النجاة والسلامة قال رضى الله تعالى عنه فهذه حالة الغافل عن الله تعالى والذاكر لها فالجبل هو العجز وانقطاعه بالموت والمكان الذي يسقط فيه أمانته وأمانار والذي في يده الحبل هو الله سبحانه وتعالى فالعارفون به في خوف دائم من هذين الأمرين فأنابهم الحق سبحانه بالراحة يوم اللقاء وأما الغافلون ففي العكس من ذلك والله تعالى أعلم اه وقال وسميته رضى الله تعالى عنه يقول انما

الامر

أرسل الله تعالى العباد رسوله وأمرهم بالطاعة لخصلة واحدة وهو أن يعرفوه في وحدوه ولا يشركوا به شيئاً فحق حصل هذا المقصود من العبد كان عند الله محبوباً عزيزاً وسبق في كلامه رضي الله عنه أن الطاعات إنما هي فتح باب يدخل منه نور الحق على الذوات وأن النهي عن المعاصي إنما هو عبارة عن سد أبواب يدخل منها ظلام الباطل على ذات المعاصي فمن كان مرتكباً للطاعات مجتنباً للمخالفات فقد فتح على ذاته أبواب نور الحق وسد عنه أبواب ظلام الباطل ومن ترك الطاعات وارتكب المخالفات فقد فتح على نفسه أبواب ظلام الباطل وسد عنها أبواب نور الحق ومن أطاع وعصى وفعله ما مأمور به فقد فتح على نفسه البابين معاً فليست نظر العبد في أي مقام هو وأي باب فقهه على نفسه قبل أن يندم حيث لا ينفعه الندم ولما كان أكثر الناس يظنون أن القيام بالطاعات ظاهر لا يكفي في فتح أبواب الحق كما أن فعل المخالفات في الظاهر يكفي في فتح أبواب الشر وليس كذلك بل لابد في ذلك أن يوافق الظاهر الباطن فالناس حينئذ أربعة أقسام قسم ظاهره وباطنه مع الله عز وجل فظاهره مع الله تعالى بالامتثال لأوامره وباطنه مع الله تعالى بزوال الغفلة حال فعل الطاعة وحصول المراقبة والمشاهدة فهذا هو المحبوب عند الله عز وجل وقسم والعباد بالله ظاهره وباطنه مع غير الله تعالى فظاهره في المخالفات وباطنه مع الله عز وجل فظاهره وباطنه مع الله تعالى وقسم طاهره ٢٣٩ مع الله تعالى وباطنه مع غير الله سبحانه وتعالى فظاهره في الطاعات وباطنه

الامر عنده أكان مع الخلق أم كان وحده وصاحب هذا الحال لو اجتمع في مكان مع جميع الخلق واكثروا الاغظ والصخب لم يعلم من خطابهم شيئاً ولا يسمع في خطابهم الا خطاب الحق سبحانه وتعالى يخاطبه وفي هذا قيل

بذكر الله تزداد الذنوب * وتنطمس السرائر والقلوب

وهذه نهاية مراتب الذكر ولذا جعله الله تبارك وتعالى في كتابه العزيز هو آخر المراتب قال سبحانه وتعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى قوله والذاكرين الله كثيراً والذاكرات تلك الآيات فيها مراتب سبحانه وتعالى مراتب أهل الايمان فالتي بعد الاخرى هي اعلى منها وذكروا في آخرها ليس مرتبة فوقها وهي المرتبة التي ذكرناها وهذه هي المرتبة التي يشيرا إليها في الصلاة بقوله استعين بها على ذكره وذكر به (قوله اللهم واجعل صلاتنا عليه مفتاحاً) طلب المصلي من الله تعالى أن تكون صلاته عليه صلى الله عليه وسلم مفتاحاً لما انغلق من أبواب الغيوب والمعارف والانوار والاسرار لما كان صلى الله عليه وسلم هو المفتاح في هذا المبدان كانت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم جديراً به عند الله تعالى فمن اعزل عنها وانقطع من جميع السالكين فليس له في القرب من الله نصيب انقطع وطرد (قوله واقف انما يارب حجاب الاقبال) طلب المصلي من الله تعالى ههنا ان يفتح الله له حجاب الاقبال بسبب صلته على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح حجاب الاقبال هو اقبال العبد على الله تعالى والدؤوب على خدمته وعبادته دائماً في العموم للعموم وفي الخالص لمواطن قر به ومحل اصطفاؤه واجتباؤه والفرق في عبار جمع الجمع خصوصاً للخصوص فهذا هو اقبال العبد على الله تعالى وأما اقبال الله على عبده الذي طلبه المصلي فهو اقباله عليه بفضله ورحمته عموماً في الدارين

بالحج في أمره بترك بعض ما هو عليه من ظاهر العبادة فبأي عليه ذلك لاستحكام العلة فيك مع الهالكين قلت كما وقع لصاحب أبي زيد السطاحي رضي الله تعالى عنه وذلك أنه أمر بعض من كان والله تعالى أعلم على هذه الحالة بترك صيام نعل فأبى عليه فقال له أحمية وأخوانه في الله تعالى ويملك أن عصي قدوتك فقال لهم أبو يزيد دعوا من سقط من عين الله عز وجل وقسم طاهره مع غير الله تعالى وباطنه مع الله سبحانه فظاهره في المخالفات وباطنه في مراقبة الحق سبحانه فتراه يعصى ور به بين عينيه لا يغيب عن فكره فتكبر عليه معصيته ويراه واقعة عليه كالجلجل فهو خير من كئيب دائماً وهذا أفضل عند الله تعالى يدرك من القسم الذي فوته لأن مقصود الله تعالى من عباده الذي هو الانكسار والوقوف بين يديه بالذلة والخضوع حصل لهذا دون الذي فوقه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب الفصل الثالث والخمسون في اعلامهم أنه يجب على كل مكلف أن يخلص نفسه من سخط الله تعالى وغضبه وأن يغفر برضاه أن يبادر إلى التوبة النصوح وانها مقبولة قطعاً اذا أصبحت باستكمال شروطها وآدابها فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بعبته إلى سواء الطريق اعلم ان التوبة واجبة كتاباً وسنة واجتماعاً من كل معصية كبيرة أو صغيرة على الفور ولا يجوز تأخيرها أما الكتاب فقوله تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وقوله تعالى الا من

تاب وآمن وعمل عملا صالحا وقوله تعالى واني اغفر لمن تاب وآمن الآية وقوله تعالى انه كان لا يؤمن بالله واليوم الآخر وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وقوله تعالى وقابل التوب شديد العقاب وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الى الله توبة نصوحا وغير ذلك من الآيات التي تدل على ان التوبة والاستغفار واجب على من صدر منه شيء من المنهيات ومن عصي الله تعالى في شيء ثم لم ينس منه عن قريب فهو ظالم قال الله تعالى ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون وقال تعالى ولا تست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما سوى بين من يسوف التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكافرين وبين من مات على الكفر في نفي التوبة للبالغ في عدم الاعتداد في تلك الحالة بها وكأنه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون السيئات المؤمنين وبالذين يعملون السيئات الكافرين تصاعف كفرهم وسوء أعمالهم وبالذين يموتون الكفار وحضور الموت أول أهوال الآخرة فكانتهم ما توايلوا توبة على اليقين وأما من تاب قبل معانة ملك الموت ولولم تبلغ الروح الحلقوم فذو بته مقبولة قال الله تعالى اغما التوبة على الله للذين يعملون السيئات فجعل الله ثم يتوبون من قريب أي من زمن قريب ٢٤٠ فأولئك يتوب الله عليهم وعذبوا لوفاء عهده وكتب على نفسه بقوله اغما التوبة على الله وأما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغتر رواه الترمذي وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل ما لم تطلع الشمس من مغربها رواه مسلم واليسط عبارة عن قبول التوبة وقوله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله اني لا أؤب اليه في اليوم مائة مرة رواه مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم لم حاك عن الله تعالى ما عدي انكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم رواه مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب منه تاب الله عليه متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم الله أشد

واقباله عليه واصطفاه واجتنباه وعنايته باغراقه له في بحار جمع الجمع خصوصا فهذا هو الاقبال الذي طلبه المصلي من الله تعالى والمحجب التي طلب المصلي من الله فقها هي الامور التي جعلها الله حائلا بين العبد وبين ربه عن شهود قربه ومنه واصطفاه واجتنباه وعن وصول فضله ورحمته اليه فاذا زالت تلك المحجب جذب الرب عبده اليه بما شاء بجواز ذبح رحنه وفضله عموما وجواز اصطفاه واجتنباه وعنايته خصوصا (قوله وتقبل مني بركات حبيبي وحبيب عبادك المؤمنين ما أنا اوديه من الاوراد والاذكار والمحبة والتعظيم لذاتك الله الله) طلب المصلي ههنا من الله بركات حبيبه وحبيب عباده المؤمنين ان يتقبل منه جميع ما يؤديه من الاوراد والاذكار والاوراد شاملة لجميع العبادات من كل ما يسبح له في اجزائه ونهاره والاذكار معلومة بديه ونهاية وقد سبق التنبيه عليها (قوله والمحبة والتعظيم) اعلم ان المحبة والتعظيم ههنا هي اعمال القلب ليس للبدن فيها حظ والذكر بديته من اعمال البدن ونهايته من اعمال القلب واعمال القلب بالنسبة الى عمل البدن فانه لعمل البدن مستغفرا في العبادات ايا ما تمتد مدة ما لحق لحظة واحدة فمن اعمال القلب لان عمل القلب هو الذي عليه المدار وعمل البدن تابع له وكل عمل خلا عن عمل القلب فهو قليل الجدوى ضعيف الفائدة (قوله لذاتك الله الله) طلب المصلي ههنا ان تكون أعماله لله محضالا لحظ عاجل ولا أجل هذا هو اعلى درجات الاعمال لما ورد في بعض الكتب المنزلة يقول سبحانه وتعالى فيها ان اودا الاوداء من عبدي لغير نوال لكن لي عطي الربوبية حقها وكر راسم الحلاله ثلاثا لكيد والتمت عليها بلوغا الى مرتبة الاخلاص وهو العمل لله (قوله آه) هي كلمة شكاية واستغاثة والشكاية هي شكوى العبد من عوائق بشريته التي حالت بينه وبين موطن القرب حتى لم يستطع الوصول اليها من كثرة العوائق وأما الاستغاثة فهو استغاثته بالله تعالى ان يفيض

واقباله عليه واصطفاه واجتنباه وعنايته باغراقه له في بحار جمع الجمع خصوصا فهذا هو الاقبال الذي طلبه المصلي من الله تعالى والمحجب التي طلب المصلي من الله فقها هي الامور التي جعلها الله حائلا بين العبد وبين ربه عن شهود قربه ومنه واصطفاه واجتنباه وعن وصول فضله ورحمته اليه فاذا زالت تلك المحجب جذب الرب عبده اليه بما شاء بجواز ذبح رحنه وفضله عموما وجواز اصطفاه واجتنباه وعنايته خصوصا (قوله وتقبل مني بركات حبيبي وحبيب عبادك المؤمنين ما أنا اوديه من الاوراد والاذكار والمحبة والتعظيم لذاتك الله الله) طلب المصلي ههنا من الله بركات حبيبه وحبيب عباده المؤمنين ان يتقبل منه جميع ما يؤديه من الاوراد والاذكار والاوراد شاملة لجميع العبادات من كل ما يسبح له في اجزائه ونهاره والاذكار معلومة بديه ونهاية وقد سبق التنبيه عليها (قوله والمحبة والتعظيم) اعلم ان المحبة والتعظيم ههنا هي اعمال القلب ليس للبدن فيها حظ والذكر بديته من اعمال البدن ونهايته من اعمال القلب واعمال القلب بالنسبة الى عمل البدن فانه لعمل البدن مستغفرا في العبادات ايا ما تمتد مدة ما لحق لحظة واحدة فمن اعمال القلب لان عمل القلب هو الذي عليه المدار وعمل البدن تابع له وكل عمل خلا عن عمل القلب فهو قليل الجدوى ضعيف الفائدة (قوله لذاتك الله الله) طلب المصلي ههنا ان تكون أعماله لله محضالا لحظ عاجل ولا أجل هذا هو اعلى درجات الاعمال لما ورد في بعض الكتب المنزلة يقول سبحانه وتعالى فيها ان اودا الاوداء من عبدي لغير نوال لكن لي عطي الربوبية حقها وكر راسم الحلاله ثلاثا لكيد والتمت عليها بلوغا الى مرتبة الاخلاص وهو العمل لله (قوله آه) هي كلمة شكاية واستغاثة والشكاية هي شكوى العبد من عوائق بشريته التي حالت بينه وبين موطن القرب حتى لم يستطع الوصول اليها من كثرة العوائق وأما الاستغاثة فهو استغاثته بالله تعالى ان يفيض

فرحان توبة عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعمه وشربه فأدس عليه منها فألقى شجرة فاضطجع في ظلها فادس من راحلته فيينما هو كذلك اذ هو بها قائم عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح رواه مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا أذنب فقال رب أذنبت فاغفر لي قال ربه علم عبدي ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به فعقره ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنبا آخر فقال رب أذنبت فاغفر لي فقال ربه علم عبدي ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به فعقرت اعبدي فليفعل ما شاء متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو اتيتني بقراب الارض خطايا ثم اتيتني وانت لا تشرك بي شيئا لا تبخل بقرابها مغفرة رواه الترمذي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم يستغفر ربه جعل الله تعالى له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ورزقه من حيث لا يحتسب رواه أحمد وقوله صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفروا ن عاد في اليوم سبعين مرة رواه الترمذي وقوله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا أذنب ذنبا كانت نكته سوداء في قلبه فان تاب واستغفر ربه قل قلبه وان زاد ذنبا حتى تعسا قلبه فذلك هو الال الذي ذكره الله تعالى في قوله كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا

يكسبون رواه أحمد وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قال وعزتك يا رب لا أبرح أغوي عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم فقال الرب عز وجل وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني لا أزال أغفر لهم ما استغفروني رواه أحمد وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عز وجل ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول يا رب اني لهذا فيقول باستغفارك رواه أحمد وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الثائب من الذنب كمن لا ذنب له رواه ابن ماجه وغيره والأخبار في الباب أكثر من أن تحصى فلم تشترط أن يوردها كلها وفيما ذكرناه مقنع لكل عاقل متأمل قال سعيد بن المسيب قول الله تعالى انه كان للأوابين غفورا في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما من ذكر خطيئته ألم بها أي داوم عليها فوجع منها قلبه بحيث عنه في أم الكتاب وقال ابن العبد لي ذنب الذنب فلا يزال ناديا حتى يدخل الجنة فيقول يا بليس باليتني لم أوقعه في الذنب وقال عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه لا أحد نكسكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا غل ذنبا ثم قدم عليه طرفة عين محي عنه في أم الكتاب وأما الاجماع فقد أجمعت الامة على وجوبها فور او حرمة تأخيرها وعلى ان الذنب الواحد يضاعف ٢٤١ مرتين يتأخذ بهما قدر ساعتين وهكذا

الى العشرات والمئين والالوف نسأل الله تعالى سبحانه أن يرزقنا توبة نصوحا بقضله وكفره وجوده ثم ان التوبة عبارة عن معنى ينظم من علم وحال وعزم أما العلم فهو معرفة ضرر الذنوب وكونها محابا يئسه وبين محبوبة وأما الحال فالتندم وهو تالم القلب اذا بصركونه محجوبا عن الحضرة الالهية بأشراق نور استقلاء تلك المعرفة وأما العزم فتمسرة تلك الحال وكثيرا ما يطلق على الندم وحده ليكون العلم كالمقدمة والترك كالتمهيد وقال سهل بن عبد الله التوبة الانتقال من الأحوال المذمومة الى الأحوال الحمودة وقال بعضهم هي الندم على الماضي والترك في الحال والعزم على أن لا يعود في المستقبل وسئل أبو الحسن البوشنجي عن التوبة فقال اذا

عليه من فيوض عنايته ما يخلصه من الاسر من أيدي تلك العوائق ليصل الى مواطن القرب التي كانت موطننا و... قبل تركيها في الجسم كال بعض الصوفية مشير الى النفس والهوى بما ذكر من جبلي نعمان ونعمان موطن هه روف في اليمن لما ضاق حاله مما حال بينه وبين مواطن القرب من جبلي النفس والهوى مستغنيا منهما قال

أيا جيلي نعمان بالله خليا * نسيم الصبا يخلص الى نسيما
فان الصبا ريح اذا ما تسمت * على قلب محزون تجلت هومها
اذق بردها أو نشف مني حوارة * على كبدي لم يبق الا صميمها

فهذا هو التشكي والاستغاثة (قوله آمين) معناه أجب يا رب وهي كاطابع على الدعاء تؤذن بالاجابة فيه (قوله هرهو هو آمين) ثم يرجع بعد الاستغاثة الى بيان المطلوب الذي يطلبه قال هوالخ يعني أريد منك الوصول الى محل التوالة في الله تعالى حيا واجلالا وهو قبل الفرق في بجمار جمع التوالة في الله تعالى هو الاستهلاك في حبه فلا يعلم قربه من بعده ولا يومه من أمسه ولا يعلم كماله كماله ولا رجا القلب المحبوبة السارية في جمع الوجود عليه فباية قدر ان ينطق باسمه هبة واجلالا (قال بعض الزجال) لقيت بعض المولدين فقلت السلام عليكم فقال هو فقلت ما اسمك قال هو فقلت من أين أقبلت قال هو فكلمنا سألته عن شيء قال هو فقلت له لعلك تريد الله فسقط الى الارض واضطرب كالمذبذب ومات رجة الله عليه قال بعض الاكابر في هذا الميدان

اشتاقه فاذا بدا * أطرفت من اجلاله لاخيفة بل هبة * وصيانة لجماله
وأصد عنه تخلدا * وأروم طيف خياله فالمت في ادباره * والعيش في اقباله
قال الشيخ عبد القادر رضي الله عنه وقد سئل عن المحبة والمحبة فقال المحبة هوشوش يقع في القلب فتصير عليه الدنيا كحلقة خاتم أو مجمع مائتم وأما المحبة فهو العمان المحبوب هبة له

٣١ - جواهر ثانی ذكرت الذنب لا تجد له حلاوة في القلب وروى جابر ان اعرابا دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اني استغفرك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له سيدنا علي رضي الله تعالى عنه ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكاذبين فقال يا أمير المؤمنين ما التوبة فقال اسم يقع على ستة أشياء على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع القرائض الاعادة ورد المظالم واذاعة النفس مرارة النفس كما اذقتها حلاوة المعصية واذابتها في الطاعة كما اذبتا في المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وقال ابن منصور التوبة محو البشرية بإثبات الألوهية وميل عبادون الله تعالى حتى يرجع الى أصل العدم ويبقى الحق تعالى كالم بزل وقيل التوبة اتلاف النفس وقتلها بترك الشهوات وقطعها عن الملاذ وقال الفارسي التوبة محو البشرية بإثبات الألوهية قال الله تعالى فتوبوا الى بارئكم فافتلوا أنفسكم وأما التوبة النصوح فقد اختلفوا في حقيقتها فقال عمر ومعاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود الدين الى الضرع وقال الحسن هي أن يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على أن لا يعود فيه وقال الكاظمي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وعن السدي لا تصح الا بتضيعة النفس ونصيحة المؤمنين لان من همت توبته أحب أن يكون الناس مثله وقال القرطبي يجمعها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاقتلاع بالبدن والاضمار

ترك العود بالجنان ومهاجرة سيئ الاخوان وقال الشيخ ابو عبد الله بن خفيف التوبة النصوح الصدق فيها ترك ما منه تاب سرا واهلانا قولاً وفكرة وقال الواسطي التوبة النصوح التي لا تبقى على صاحبها آثارا المعصية سرا وجهرا وقال من كانت توبته نصوحا لم يبال كيف أصبح وكيف أمسى اه وقال في بغية السالك اعلم جعلني الله تعالى واباك ممن أسلم وجهه الى الله تعالى ولم يرفى الوجود الا الله تعالى ان التوبة واجبة في الطريق وهي بدايته لانها ولوج لاول الابواب التي تسرع الى طريق السالكين المسافرين الى الله تعالى ونعمني بالتوبة هنا توبة العامة التي فرضها الله تعالى على جميع اهل الاسلام في قوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وهي الرجوع من المعاصي الى الطاعات قال تعالى ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون سمعت أبي رضى الله تعالى عنه يقول للتوبة ثلاث مرات توبة في مقام الاسلام وهي الرجوع من المخالفات الى الطاعة وتوبة في مقام الايمان وهي الرجوع من الغفلة الى استصحاب الذكر وتوبة في مقام الاحسان وهي الرجوع من الاوهام الى الحقائق وأخرج مسلم والبخاري عن عائشة رضى الله

تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى الله تعالى تاب عليه * وأخرج الترمذي عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا أخطأ نكث في قلبه نكثة سوداء فاذا هو نزع واستغفر وتاب صقل وان عاد زيد فيها حتى تملؤ قلبه وهو الران الذي ذكره الله تعالى في قوله كلاب زان على قلوبهم ما كانوا يكسبون الى غير ذلك من أدلة الكتاب والسنة المتضمنة الترغيب في التوبة وذلك ان العبد اذا هبت عليه نواصم الهداية واستيقظ من سنة الغفلة وأفاق من سكرة المعاصي أضاء في باطنه قيس من نور الايمان فان بصربه عيوب نفسه وأطلع على عوراتها فحركت

والعما عن غير المحبوب غيره عليه فهو عما كلفه بما قدر ان يفوه امه ولا ان يصرف عنه له اه (قوله آمين) ختم الصلاة عليه بالصلاة عليه وصلى عليه وسلم ونحوها بآمين معناه صل عليه يارب كما تحب وترضى وكما يحب ويرضى والحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى وأخرد عوانا أن الحمد لله رب العالمين اه ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه في شرح هذه الصلاة من حفظه ولفظه من أوله الى آخره بتاريخ عشرين من شهر ربيع الأول سنة ثلث عشرة ومائتين ألف وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

وشرح الصلاة الثانية ونصه

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

الحمد لله الذي فتق من كنه الغيب رتق الكائنات وجعل أصلها ونشأتها نور حقيقة سيدنا محمد فكان أصل الموجودات فأوجد منها بقدرته القدسية وكلته الازلية فطرة آدم وجعل شكله صورة العالم وعلمه الاسماء كلها وجعله من جميع البرية خلاصتها وصفوتها وأخرج من عنصره الارواح والذرية والاشباح واختار منها صفوة الانبياء والرسول والاولياء بالرسالة والولاية والحماية والعناية وخطبهم بخطابه الازلي الابدی وكلهم بكلامه الاحاطي السرمدي ليدعوه عباده الى خدمته وشوقهم فيه الى قربيه ومشاهدته واختار من بينهم في الازل روح المصطفى وأكرمهم بالمقام المجود والدرجات العلى وكمال الاصطفا وخطبهم بأشرف كلامه وأكرم فرقائه الذي هم مكنون أسرار ذاته وألوان أسمائه وصفاته ومحائب علومه الغيبية وغرائب آياته الازلية وأرسله الى كافة البرية ليهديهم به الى الحق والحقيقة الحقيقية وأشهد ان لا اله الا الله الاحد بذاته الواحد بأسمائه وصفاته المحبلى

عنده سلسلة الخوف من هول المطلاع فلجأ الى الله تعالى بخالص المتاب طالبا

النجاة وراغباً في الخلاص ومعتزلاً للقلوب وهذه التوبة على ثلاثة أقسام توبة من تهنييع الواجبات وتوبة من التلبس بالمحرمات وتوبة من تحمل الظلمات أما ترك الواجبات كترك الصلاة والزكاة وغير ذلك مما أوجب الله تعالى القيام به على العبد فالتوبة في ذلك القيام بالواجب عليه حالاً والعزم على القيام به ما لا يتلافى ما يجب عليه القضاء فيه من الفوائت بالقضاء مع الامكان وأما التلبس بالمحرمات كشرب الخمر والزنا والكذب وغير ذلك مما حرمه الله تعالى على عباده فالتوبة في ذلك الافلاع في الفور من غير توان والعزم على استصحاب الافلاع أبداً وأما تحمل الظلمات وهي عمارة الذم بدم أو مال أو عرض ونحو ذلك فالتوبة من ذلك الافلاع عن ذلك حالاً والعزم على استصحاب الافلاع وبذل الصدقات وهبة أجر ذلك للفقراء والمضراء الى الله تعالى في ارضاء الخصوص عنه وأقالة العثرة والتوبة آداب وشروط أما شروطها فاربعة الاول الافلاع عن جميع الذنوب التي تلبس بها لان الافلاع بضاد الإقامة ولا توبة من ذنب لمقيم عليه وهو أكبر الكذابين الثاني الندم على ما فات وهو عمدة من عمدة التوبة قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة والندم بضاد الاصرار ولا توبة من ذنب لمصر عليه وهو أعظم المستهزئين الثالث العزم على أن لا يعود لشيء مما أفلح عنه وتاب منه لأن العزم ضد

بهوية

التردد ولا تصح توبة لا ثبات لعقدها وهو أنسوا المتلاعبين والعزم توطئة النفس على أن لا عودة للذنب ابتداءً والنفس موهمة أخرى لما
 زمامها مضت على أولها واسترسلت في شهورها واسترسلت في شهورها الرابع القصد بالتوبة بمعاملة الخلق القويم بتعظيمه وخوف
 عقابه لأن التوبة قد يكون الباعث عليها غير ذلك من الاوهام التي ليست من معاملة الله عز وجل في شيء وهذا الشرط هو قلب سائر
 الشرط وعليه مدارها وأما آدابها فاربعة الأول ترك الأصحاب الذين أفهم على التقصير ويحبهم على العصيان فيعرض عنهم
 ويقاطعهم وكذلك من يتوسم فيه الشرفهم شياطين الانس الذين أمر الله تعالى بالبعد عنهم وأن لم يدعوهم بالشر باقوالهم فهم يدعون اليه
 بأحوالهم والطبع يسرق من الطبع وإلى هذا المعنى أشار بقوله صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل
 الثاني مواصلة أهل الخير ومؤالفتهم لاسيما الذين أقامهم الله تعالى هداية للخلق كالعلماء فهم وإن لم يدعوهم إلى الله تعالى بأقوالهم فهم
 يدعون إليه بأحوالهم وإلى ذلك الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم الجليس الصالح خير من الوحدة والوحدة خير من الجليس السوء
 الثالث اجتناب مواضع الهوى والهوى والغفلة فان النفس تتبع ذلك إلى ٢٤٣ الشهوات وتسترسل في الغفلة كالسهماع
 المستعمل الآن بالآلات المطربة

ونحو ذلك ولا يخفى ذلك في ذلك
 ما يجده من تحريك وهيجان
 طباعه فان ذلك خدعة طبيعية
 وشرك خفي لا مذاق فيه من
 طريق السالكين ولا نفع له
 من سبيل العابدين الرابع أن
 لا يذكر شيئا من لذاته التي خلت
 ولا يخطر بباله شيء من شهوراته
 التي سلفت على وجه الاستلذاذ
 فان النفس تتحرك بذلك لما قد
 خرجت عنه بالتوبة وله ان
 يذكر ذلك ويتفكر فيه مقررنا
 بالوعيد عليه على وجه التخويف
 بالعقوبة ليسكن شدة النفس
 وتعلم قدرها بما اقترفته ولا
 تسكن إلى الأمن بما هو عليه من
 وظائف التسوية (اعلموا)

بهوية حقيقته الحقيقية في محال ذوات البرية (وأشهد) أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي
 حلاه بوصافه وعنه بالطائفة وكشف له عن أستاره وأعلمه بأسراره وظهر على قلبه بالكمال
 وعلى جوارحه بصفات الجلال والجمال صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الكمل (أما بعد)
 فان سيدنا ورسولنا إلى الله عنصر العرفان وأعجوبة الزمان وحيد دهره وإمام وقته من
 انتفع به البعيد والداني شيخنا أبو العباس التجاني سقانا الله من بحره بأعظم الاواني وجعلنا
 في جواره بدار التاني وضع رضى الله عنه تقييداً مغيباً على الصلاة المسماة بجوهرة الكمال
 في مدح سيد الرجال أبداع فيه وأجاد وباع فيه غايه المراد وأفصح عن الحقائق وأجاد
 (وسميته) بالفصوصات الرحمانية في شرح عين الرحمة الربانية

مقدمة

اعلم ان هذه الصلاة المسماة بجوهرة الكمال في مدح سيد الرجال هي من املاء سيدنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيخنا القطب الرباني مولانا أبي العباس التجاني وذكر لها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خواص (منها) ان المرة الواحدة تعدل تسبيح العالم ثلاث مرات
 (ومنها) ان من قرأها سبعاً فكثر بحضره روح النبي صلى الله عليه وسلم والخلق الاربعة ما دام
 يذكرها (ومنها) ان من لازمها أزيد من سبع مرات يحبه النبي صلى الله عليه وسلم بحجة خاصة
 ولا يموت حتى يكون من الاولياء وقال الشيخ رضى الله عنه من داوم عليها سبعاً ما عدا النوم على
 طهارة كاملة وفراس طاهر يرى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا وان الشروع في معانيها
 فقال رضى الله عنه (قوله اللهم صل وسلم على عين الرحمة الربانية) اعلم ان الحق سبحانه وتعالى
 اقتطع قطعة من النور الالهي في غاية الصفاء والتجود ثم أبطن في تلك القطعة ما شاء أن يقسمه
 لخلق من العلم بصفات الله وأسمائه وكالات ألوهيته وبأحوال الكون وأمراره ومنافعه

خطيئة ثم اعلموا ان راحة الدنيا كما في التبر المسبوك في نصيحة الملوك أيام قلائل وأكثرها منغص بالتعب ومشوب بالنصب وبسببها
 تفوت راحة الآخرة التي هي الدائمة الباقية والملك الذي لا فتاة له ولا نهاية فعل على العاقل أن يصبر في هذه الايام القلائل لينال راحة
 دائمة بلا انقضاء (نكتة) لو كان للانسان معشوق وقيل له ان كنت في هذه الليلة تزورها فانك لا تعود تراها أبداً وان صبرت عنها
 هذه الليلة سلمت لك ألف ليلة بلانصب ولا تعب وان كان عشقه لها عظيماً وصبره عنها إليما هوون الصبر على البعد عنها ليلة واحدة
 لينال قريبا ألف ليلة وهذه الدنيا ليست واحدة من ألف من مدة الآخرة بل ليست في شيء في جنب الآخرة ولا نسبة بينهما لان الآخرة
 لا نهاية لها ولا يدرك الوهم طولها ثم قال وقد أفردنا في صفه الدنيا كتابا السكاك فنع الآن بما نورد من أحوال الدنيا وقد وصفنا حالها
 على عشرة أمثلة (المثال الاول) في محضر الدنيا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا من الدنيا فانها آسهر من هاروت وماروت
 وأول محورها انها تريك انما ساكنة عندك مستقرة واذا تأملت ما خلقتها آسها كنه وهي هاربة نافرة عنك على الدوام وانما تنسل على
 تدريج ذرة ذرة ونفس نفس ومثل الدنيا كمثل الظل اذا رأيت حبيبته حسبتها ساكناً وهو يمر دأماً وكذلك عمر الانسان يمر بالندرج على الدوام

ويستقص كل لحظة فكذلك الدنيا تواعد وتهرب منك وانت غافل لا تخبر وذاهل لا تشعر (المثال الثاني) انها تظهر لك محبة لتعشقها وترى انك انما مساعده وانها لا تنتقل من عندك الى غيرك ثم تعود عدوة لك على غفلة ومثلها كمثل امرأة فاجرة خداعة للرجال حتى اذا عشقوها هدوهم الى بيوتها فاغتالهم واهلكتهم وراى عيسى عليه السلام الدنيا في بعض مكاشفاته وهي على صورة عجوز هرمية فقال لها كم كان لك من زوج فقالت لا يحصون لكثرة ثم فقال ما تواعدك او طلقوك فقالت بل انا قلتهم فقال واعجبها هؤلاء الحقة الذين يشاهدون ما يسوؤهم من صنمك وهم فلك يرغبون وبغيرهم لا يعتبرون (المثال الثالث) ومن مخادعتها انها ترى ظاهرها عجماسها وتختفي مخفيها وقبائحها في باطنها تغري الجاهل بما يراه من ظاهرها ومثلها كمثل عجوز قبيحة المنظر تختفي وجهها وتلبس أحسن ثيابها وتنزين وتجهل لتهن الخلق من بعيد فاذا كشفوا أعضائها أو خجارتها أو القوا عمارا رها ندموا على مجيئها المشاهدة وامن فضائحها وعابوا من فحشها وقد جاء في الخبر ان الدنيا توثق بها يوم القيامة في صورة عجوز قبيحة مشوهة زرقاء العين وحشة الوجه قد فحشت فاهها وكشرت عن أنيابها فاذا رآها الخلائق ٢٤٤ قالوا نعوذ بالله من هذه القبيحة المشوهة فيقال لهم هذه التي كنتم عليها تتعاسدون

ولا جلها كنتم تعاقدون وتسفكون الدماء بغير حق وتقطعون أرحامكم تغترون بزخرفها ثم يؤمر بها الى النار فتقول الهى أين أحبائي فيؤمر بهم الى النار معها (المثال الرابع) أن يحسب الانسان كم كان في الازل قبل أن توجد الدنيا ولم يكن يكون مدة علمه بالموت ولم قدره هذه المدة التي بين الازل والابدي هي مدة حياته في الدنيا فبعض علم ان مثال الدنيا كطريق المسافر أوله المهد وآخره اللحد وفيها بينهما منازل معدودة وان كل سنة كمزلة وكل شهر كفرسخ وكل يوم كميل وكل نفس كخطوة وهو يسير دائما فيبقى لواحد من طريقه فرسخ ولا حرائل ولا آخر أكثر وهو قاعد ذاهل ساكن غافل كانه مقيم لا يبرح وقاطن لا ينزح وقد استغل بتدبير

ومضاره وبالاحكام الالهية أمر او نهي او جعل تلك القطعة من النور مقر الانصباب كل ما قسمه لخلق في سابق علمه من الرحمة الالهية ثم صار يفيض على خلقه ما أقروا في الحقيقة المحمدية من العلم والرحمة فكان بهذه المثابة هو عين الرحمة صلى الله عليه وسلم وكان ذلك النور هو الحقيقة المحمدية وتلك الرحمة المفاضة في ذاته هي التي يفيضها على الوجود من ذاته الكريمة فلا يصل شيء من الرحمة الى الوجود الا من ذاته صلى الله عليه وسلم فذاته الكريمة بمنزلة المقر للقاء التي تجتمع فيه وتتفرق من ذلك المقر سواق للسقي والانتفاع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اغنا أنا فاقم والله معطى أى ينظر الى ما سبق في العلم الازلي من الاقتطاع ثم يفرق صلى الله عليه وسلم تلك الرحمة على حسب ذلك الاقتطاع فلها نسي عين الرحمة صلى الله عليه وسلم وأيضا لنسبة أخرى في عين الرحمة يعني انه لا غرض الجاهل في افاضة الوجود على جميع الوجود فانه لولا وجوده صلى الله عليه وسلم ما كان وجوده وجود أصلا من غير الحق سبحانه وتعالى فان وجود كل موجود من ذوات الوجود متوقف على سبقية وجوده صلى الله عليه وسلم لذلك الوجود فانه لولا هو صلى الله عليه وسلم ما خلق شيء من الاكوان ولا رحم شيء منها لولا الوجود ولا بافاضة الرحمة ولا يقال ان هذا تعجيز للحق سبحانه وتعالى بانه لا يقدر ان يخلق شي الا به صلى الله عليه وسلم فليس هذا الوهم هو المراد في هذا الكلام كما يظنه بعض من لا علم عنده بل تحقيق ما قلناه ان الله سبحانه وتعالى لو سبق في علمه ونفوذ مشيئته أن لا يخلق محمد صلى الله عليه وسلم لسبق في علمه ونفوذ مشيئته أن لا يخلق شي من المخلوقات فن هذه الحيثية ان وجود كل موجود من الاكوان يتوقف على سبقية وجوده صلى الله عليه وسلم لذلك الوجود فانه صلى الله عليه وسلم كلمة مراد الحق وغايته من الوجود فانه ما خلق الكون الا من أجله صلى الله عليه وسلم ولا أفاض الرحمة على الوجود الا بالتبعية له صلى الله عليه وسلم فوجود الاكوان كلها مناط بوجوده صلى الله عليه وسلم وجودا وفاضة فانه هو صلى الله عليه وسلم ما خلقه الا من أجل ذاته

أعمال لا يحتاج اليها بعد عشرين سنة وربما يحصل بعد عشرة ايام في التراب (المثال الخامس) العلية اعلم ان الدنيا وما يحتجب أهلها فيها بشهواتهم ولذاتهم من الفضائح التي يشاهدونها في الآخرة كمثل انسان أكل فوق حاجته من طعام حلوسمين الى أن حان هضمه هاضمت معدته فرأى فضيحة من خلال معدته وتنتون نفسه وكثرة برازها وحاجته فندم بعد اذ هاب لذته وبقائه فضيخته من هلاك معدته ولذلك كلما ألف الانسان لذة الدنيا وتبين له ذلك كانت عاقبته أصعب وابتلى بذلك عند نزاع روحه وخروجها من بدنه لان من كانت له نعم كثيرة من ذهب وفضة وجوار وغلمان وكرور وبستان كان ألم فراق روحه أصعب من ألم من ليس له الا قليل فان ذلك الألم والعذاب لا يزول بالموت بل يزيد لان تلك المحبة صفة القلب والقلب بحالة لا يموت (المثال السادس) اعلم ان أمور الدنيا أول ما تبدد ويظنها الانسان قريبة منه بصورة وان شغلها لا يطول وربما كان من بعض أشغالها وأحوالها من يتسلسل من مائه أمر وينفق بضاعة العمر قال عيسى عليه السلام طالب الدنيا كشارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا ولا يزال يشرب منه الى أن يهلك ولا يروى قال النبي صلى الله عليه وسلم كلما كان لداخل البحر أن لا يشرب منه البلس لا يمكن من

دخل في أمور الدنيا أن لا يتدنس **المثال السابع** في مثل من حصل في الدنيا كمثل ضيف دعي إلى مائدة ومن عادة المضيف أن يزين داره للاضياف ثم يدعو إليه قوما بعد قوم فوجا بعد فوج ويضع بين يدي أضيافه طبقا من ذهب مملوا بالجواهر ومخزنة من فضة فيها عودو بخور رائحة طيبة ويتجروا وينالهم طبيب رائحة ثم يغادرون الطبق والمخزنة بجواهرهم المالكين كما يدعونه ما غيرهم كعادتهم ومن كان عاقلا لا عارفا برسم الدعوة منع نفسه من ذلك الجور والطيب وانطلق ولم يطمع أن يتناول المخزنة والطبق وتركه ما يطيب من قلبه وشكر صاحب البيت وانصرف راشدا ومن كان أحمق أبلى يتوهم أن ذلك الطبق والمخزنة قد أعد له وأنهم يريدون أن يهبوها له فلما هم بالخروج أخذ الطبق والمخزنة فاستعادوها منه فصنق صدره وتعب قلبه فطلب الأقالمة إذ ظهر ذنبه فالدنيا كدار الضيافة لا يتزودوا بها أطربقهم ولا يطعمهم وأعانى الدار **المثال الثامن** في مثل أهل الدنيا واشتغالهم بأشغالها واهتمامهم بأحوالها ونسيان الآخرة وأحوالها كمثل قوم ركبوا في البحر فعدلوا إلى جزيرة لا جمل الطهارة وقضاء الحاجة فنزلوا إلى الجزيرة والمنادى يناديهم لا تطيلوا المكث لئلا يفوت الوقت فلا نشغلوا غير الموضوع والصلاة فان المركب ٢٤٥ سائر فضاوتفروا في الجزيرة وانتشروا

العلية المعظمة المقدسة فانه ما خلقه من أجل شئ دون الحق حتى يكون علة له ويتوقف وجوده على وجوده بمعنى أن يكون وسيلة بينه وبين الحق فانه لا واسطة بينهما وبين الحق ليكون مراد الحق لداته والا كوان كلها مرادة لأجله صلى الله عليه وسلم معللة بوجوده فافاضة الوجود على جميع وجوده الا كوان مفاضة من ذاته الكريمة صلى الله عليه وسلم وافاضة الرحمة على جميعها مفاض من ذاته الكريمة صلى الله عليه وسلم فبان لك أن الفيض من ذاته يتقسم إلى رحمتين الرحمة الأولى افاضة الوجود على جميع الكوان ثم خرجت من عدم إلى الوجود والرحمة الثانية افاضة قبض الرحمتين الإلهية على جميعها من جملة الارزاق والمنافع والمواهب والمنع فانه بذلك يدوم غنتها بالوجود فاذا علمت هذا علمت أنه صلى الله عليه وسلم عين الرحمة إلى بانية لأنه رحم جميع الوجود بوجوده صلى الله عليه وسلم ومن قبض وجوده أيضا رحم جميع الوجود فلذا قيل فيه أنه عين الرحمة إلى بانية صلى الله عليه وسلم وعلى هذا أن جميع الوجود كله نشأ عن الرحمة إلى بانية وهو المراد بقوله تعالى ورحمتي وسعت كل شئ وقوله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين لأن أصله صلى الله عليه وسلم رحمة ولا يلزم من شمول الرحمة عدم وقوع العذاب والوعيد والغضب لأن تلك مقتضيات الكمالات الإلهية فان الكرم وان عظم كرمه لا يبطشه وغضبه وعذابه ما خيف جانبه ولو أن منه هذا الحال احتقر جانبه وليس هذه صفة الكرم ولا ينبغي له هذا فتبين لك أن صفة الكرم الغضب والبطش والاعذاب ليكون جانبه معظما مخافا ما كما كان جانبه مرجوا للعودة ورحمته اه (قوله إلى بانية) يعني أنه أضيف الرحمة للحضرة إلى بانية لانها من انشأت الموجودات فلذا أضيفت الرحمة إليها وأما حضرة الألوهية فانها أصل عبادة الموجودات فالاله هو المعبود بالحق الذي توجه إليه كل ماعدا ما خضوع والتدلل والعبادة والمحبة والتعظيم والاحلال وحضرة الألوهية هي الشاملة لجميع الاسماء والصفات والحضرات الإلهية والرب هو العلى عن كل ما سواه ومعناه

اشتغلوا ومنهم قوم وقفوا مع عجائب تلك الجزيرة وتأخروا في الرجوع ولم يتفكر واحق سار المركب فبعد عنهم وانقطعوا في أماكنهم وتخلفوا ولم يسمعوا إلى المنادى ولم يسمعوا منهم من هلك من الجوع ومنهم من أكلته السباع فالتقوم المتقدمون المؤمنون والقوم المتخلفون المالكون هم الكفار والمشركون الذين استحبوا الدنيا على الآخرة وأما الجماعة المتوسطون فهم العصاة الذين حفظوا أصل الإيمان ولم يكفوا أيديهم عن الدنيا فمنهم من تمتع بغيره ونعمته ومنهم من تمتع مع فقره وحاجته إلى أن ثقلت أوزارهم وكثرت أوساخهم **المثال التاسع** روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا أيها البررة بدان أن ربك الدنيا فقلت نعم يا رسول الله فأخذه بيدي وانطلق حتى وقف على منزلة فيها رؤس من الآدميين ملقاة وبقايا عظام ناخرة وخرق بالية تمزقت وتلوث بفجاسات الآدميين فقال يا أيها البررة هذر رؤس الناس التي تراها كانت مثل رؤسكم مما واء من الحرص والاجتهاد على جمع الدنيا وكافوا برحون من الدنيا من طول الاعمار ما ترجونه وكانوا يجربون في جمع المال وعمارة الدنيا كما يجربون في اليوم فخرت عظامهم وتلاشت أجسادهم كما ترى وهذه الخرق كانت أثوابهم التي يزينون بها عند القبول ووقت العونة فاليوم قد ألقها الرياح في

تعالى عليه وفي التعبير بصيغة الماضي إشارة إلى تحقيق الوقوع لأن تلك حقيقة الماضي (فإن قيل) على مذهب الجمهور لو كان القبول قطعياً لزم أن لا يصح من تاب ﴿قلت﴾ لا يلزم بل كل ذنب يجب عليه أن يتوب منه ولا يكون نقصاً توبة في الأولى لقوله عليه الصلاة والسلام ما أمر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة وقوله عليه الصلاة والسلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له دليل على قبول توبته قطعاً وإذا قدر الله تعالى عليه ذنبا رجع إلى التوبة وفي قوله صلى الله عليه وسلم لو لم تذنبوا لذهب الحديث إشارة إلى اعتناؤه بعنده التائب ولذلك قال الله تعالى إن الله يحب التوابين ولولم يزل الله تعالى توبتهم ما أحبهم ولا يلزم من قبول التوبة أن يقطع للتائب بالسعادة لأن ذلك أمر مغيب العاقبة وإنما نحن نتكلم عما يظهر من نصوص الكتاب والسنة وأيضاً إن السعادة ليست متوقفة على فعل الطاعة وترك المعاصي ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله تعالى برحمته وهذا دليل على أن دخول الجنة ببعض الفضل والنار ببعض العدل وإنما الفعل علامات في الظاهر على ما سبق وقد توافق نفس الأمر وقد تخالف لأن اللاحق لا يكون

٢٤٧

وقد سئل رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه كما في الجواهر عن قوله تعالى ولوانهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً فأجاب من وقع في ذنب وجاء إليه صلى الله عليه وسلم مستغفراً وتائباً لوجد الله تعالى غفوراً رحيماً والأتیان له صلى الله تعالى عليه وسلم بعدموته كحياته وقبول التوبة والعمل من كل مؤمن مقطوع بهما أن صدر كل منهما على القانون الشرعي ظاهراً وباطناً وسلمت من عوارض الإبطال وعوارض الإبطال منها ما يكون في ذات الفعل نفسه ومنها ما يكون خارجاً عن ذات الفعل فالتى من ذات الفعل هو الرياء والتصنع لأجل غرض من الخلق جلباً أو دفعاً والعجب هو شهود

اللامطار ومزن الارياح هي الرحمة الفائضة من حضرة الحق على خلقه ويمنى بها ههنا فموض العلوم والمعارف والاسرار والتجليات والانوار ودقائق الحكم وما لا ينتهي إلى ساحله وغايته من المنع والمواهب وصفاء الأحوال والصفات القدسية المحزونة المنصبة على قلوب العارفين والاقطاب (قوله المائل لكل متعرض من الجور والافاني) معنى التعرض ههنا هو تارة بالتوجه إلى الله تعالى والتهني والاستعداد وتارة بالانتطاع الإلهي والجور ههنا عبارة عن قلوب أكابر العارفين والافاني هي قلوب الاولياء (قوله ونورك اللامع الذي ملأت به كونك الحائظ بامكنة المكان) بمعنى أن الكون الحائظ هو الامر الإلهي الذي أقام الله فيه ظواهر الوجود فذلك الامر معلوم به صلى الله عليه وسلم وهو المعبر عنه بالكون والمكان (قوله اللهم صل وسلم على عين الحق) اعلم أن عين الحق له اطلاقان الأول اطلاق الحق من حيث الذات والثاني اطلاق صفة الذات فاطلاق الحق من حيث الذات لان الحق يقابله الباطل من كل وجه فالحق المحض هو الذات العلية المقدسة وما عداها كله باطل وإلى هذا الإشارة بقول الشاعر لبيد الذي شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق والتحقيق * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وهذا لا يطلق عليه صلى الله عليه وسلم اذ هذا الاطلاق عين الذات المقدسة لا يطلق على غيرها أصلاً والاطلاق الثاني هو العدل الذي هو من صفة الحق سبحانه وتعالى القائم بصورة العلم الازلي والمشئة الالهية والقدرة الربانية والحكم الإلهي الازلي النافذ في كل شيء وهذا العدل المذكور هو الساري في آثار جميع الاسماء والصفات الالهية ومجموع هذا العدل كلاهما هو مجموع في الحقيقة المحمدية فلذا أطلق عليها عين الحق من هذا الاعتبار فكما هو الحق لا تحرف عن ميزان العدل الإلهي الذي هو عين الحق في الاطلاق الثاني (قوله التي تحبلى منها عروش الحقائق) التجلي هو الظهور وعروش الحقائق استعارة بدعية اعلم الله لما كانت كل حقيقة منطوية على ما لا غاية له من العلوم والمعارف والاسرار والمواهب والقبوض أطلق عليها عروش من

المنة وهذا الأخير هو الخاصة الخاصة فقط وعوارض الإبطال الخارجة عن الفعل كترك صلاة العصر حتى تغرب الشمس من غير عذر كالنسيان والنوم وكقذف المؤمن المحصن ورميه بالزنا وكأكله أجره الاجير بعد وفاء عمله وكتمه ماله كل الحرام ولم يتب منه والردة والعياذ بالله تعالى وسب الصحابة رضوان الله تعالى عليهم لما ذكر في الحديث أنه لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً وكل ما كان من المحبطات في ذات الفعل تحبط العمل الذي وقعت فيه لا تعدى لغيره والمحبطات الخارجة عن الفعل هي التي تحبط كل عمل تقدمها ﴿وسئل﴾ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه كما في الجواهر عن معنى قوله تعالى ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً فأجاب رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه معنى الآية أن من اقترف ذنباً كبيراً أو صغيراً ثم رجع إلى الله تعالى خائفاً من عقوبة ذنبه وتضرع إلى الله تعالى وسأله المغفرة لذنبه الذي اقترفه وجد الله تعالى غفوراً رحيماً بحسب وعده الجليل ولم يخرج باستغفاره خائفاً من المغفرة بشهادة قوله صلى الله عليه وسلم لو لم تذنبوا لذهب الحديث الله بكم ولجاء بكم يقوم بذنوبه فيستغفرون الله فيغفر لهم يريد اظهار فضله سبحانه وتعالى على خلقه وفي الآية ترجاء عظيم ووعد جليل فإن من استغفر الله تعالى من ذنوبه وتضرع إليه صادقاً

ثم غفر الله تعالى له أي ذنب كان وهذا المشهد فيه رجاء عظيم والناس غافلون عنه وفي هذه الآية طلب الاستغفار ولا غشير من غير توباً
 فإذا صدق الله تعالى بالتضرع اليه في طلب المغفرة وجد الله تعالى غفورا رحيمًا أن العبد إذا نظر في صحيفته يوم القيامة ما وجد
 فيها من الذنوب أنه سأل الله تعالى فيه غفر ولم يوضع في الميزان وما لم يستغفر الله تعالى فيه وضع الميزان اه والله تعالى
 الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿الفصل الرابع والخمسون﴾ في بعض كلامه ووصاياه رضي الله تعالى عنه
 وأرضاه وعنايه ونذكرها في هذا الفصل تبركاً بها واستفادة واستمداداً من نعماته الشريفة وبركاته المنيفة لعن الله تعالى يبرزقنا
 حلالاً وأفرأبجاءه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وجاء جده صلى الله عليه وسلم فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى
 سواء الطريق فما أوصى به كافة أصحابه وغيرهم ورضي الوصية بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضي
 الله عنه وصية لمن أراد نصيحة نفسه ونصيحة غيره الجارية على حديثه صلى الله عليه وسلم الذي النصيحة قالوا يا رسول الله قال الله
 ورسوله وسكانه ولعمامة المؤمنين وخاصتهم ٢٤٨ فأول ذلك تقوى الله الذي لا اله الا هو الوافعة في الوصية لاولاده رضي الله تعالى

عنه وهو انه قال لهم يا بني أوصيك
 بتقوى الله العظيم في الغيب
 والشهادة وكلمة الحق في الرضا
 والغضب والعدل على الصديق
 والعدو والقصد في الغنى وفي الفقر
 ثم بعد ذلك الفرع الى الله تعالى
 والتمس اليه من ضعف كل لاحق
 من الامور وتعلق القلب به سبحانه
 وتعالى على قدر مرتبة صاحبه
 والحياء منه تعالى الجارى على حد
 قوله صلى الله عليه وسلم استحبوا
 من الله تعالى حق الحياء قالوا انا
 نسحق والحمد لله قال ليس ذلك
 كذلك ولكن الحياء أن تحفظ
 الرأس وما وحي وتحفظ البطن
 وما حوى وتذكر الموت والبلى
 ومن أراد الآخرة ترك زينة
 الدنيا فن فعل ذلك فقد استحيى
 الله تعالى حق الحياء وهذا الحياء
 الذي خاطب به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أصحابه رضي الله تعالى
 عنهم وحياء العامة وأما الحياء في

هذا الميدان لان العرش محيط بما في جوفه من جميع المخلوقات وأيضا ان العرش هو غاية
 الرفع والعلو والشرف من المخلوقات في علم الخلق وكانت الحقائق في غاية العلو والرفعة
 والشرف لانها برزت من حضرة الحق الذي لا غاية لعلوه وشرفه ولا علو ورأه فهو غاية الغايات
 في العلو والرفعة والشرف وكانت الحقائق البارزة من حضرة سبحانه وتعالى مكسوة بهذه
 الصفة العلية من العلو والشرف والجلال أطلق عليها اسم العرش من هذا الباب فكل حقيقة
 هي عرش (قوله عين المعارف) يعني أنه لما كانت المعارف الالهية المفاضة على الخاصة العليا
 من النبيين والمرسلين والاقطاب والصديقين والاولياء كلها فائضة من الحقيقة المحمدية وليس
 شيء منها أعنى من المعارف بفاض من حضرة الحق خارجا عن الحقيقة المحمدية فلا شيء مفاض
 من المعارف الا هو وبارز من الحقيقة المحمدية فهو صلى الله عليه وسلم خزائنه وينبوعه فلذا
 أطلق عليه عين المعارف من هذا الاعتبار اه (قوله الاقوم) يعني انه جار في مجاري العدل
 الالهي لا يهوج بوجه ولا يخرج عن الجادة المستقيمة في العدل وله معنيان أيضا المعنى الاول
 الاستقامة وهو المعتدل في التقويم بلا عوجاج وهو معنى الاسقم والمعنى الثاني هو صفة
 التفضل من كمال اقامته لامر الله تعالى وتوفيقه بالقيام بحقوق الحق سبحانه وتعالى وهذا المعنى
 المحفوظ في تسميته صلى الله عليه وسلم أحمد فهو صلى الله عليه وسلم أكل الخلق قياما بآداب
 الحضرة الالهية علما وعملا ورحلا وذا وذا وما منازلة وتخلقا وتحققا وتعلقا فهو أكمل من حمد الله
 تعالى من خلقه من جميع الجهات اه (قوله صراطك النام) استعمله صلى الله عليه وسلم اسم
 الصراط اكونه صراطا بين يدي الحق لا عبور لاحد الى حضرة الحق الا عليه صلى الله عليه
 وسلم فمن خرج عنه انقطع عن حضرة الحق وانفصل فهو مشبه بالصراط الذي يكون عليه عبور
 الناس في الخشرا الى الجنة لا مطمع لاحد من الخلق في الوصول الى الجنة من أرض القيامة
 الاعلى الصراط الذي عليه العبور فمن رام الوصول الى الجنة من أرض القيامة على غير الصراط

حق الصديقين فهو اطراق الروح من هيبه الجلال كما قال بعض العارفين اشتاقه فاذا بدا * أطرقت من اجلاله المعلوم
 لاخيفه بل هيبه * وصيانة لجلاله وأصدعته تجلدا * وأروم طيف خياله فالموت في ادباره * والعيش في اقباله
 وكما قال بعض العارفين رضي الله تعالى عنه سبحانه من لو وجد ناله بالعيون على شفا الشوك والمحي من الابرم يبلغ العشر من معشار
 نعمته ولا العشر ولا عشر من العشر ثم انشد بعدها أيتها غاب في وسط الخلق وكان في موقف عرفات فسألت عنه فقيل لي
 هو أبو عبيدة الخواص وله منذ أربعين سنة ما رفع طرفه الى السماء حياء من الله تعالى وهذا هو الحياء من العارفين ثم التقرب من
 الله تعالى بمحو الملائكة وقطع العوائق وترك الملبسات والمسالكات والملاحظات لا لغرض ولا لتخل على الله تعالى بل قياما بحق
 عظمت وجلاله وحبالذاته لكن كل شخص في هذا على قدر مقامه ورتبته من ابتلى بشيء من مخالفة هذا الامر فليرجع الى الله
 تعالى بالضراعة والابتهال والاستغفار والانكسار والتذلل والاحتقار من ترغاب بين يدي الله تعالى بجهده وضعفه ثم الوقوف مع
 الله تعالى بلزوم النذل والمسهكنة في مركز الافتقار والاضطرار وخوف القلب من مزيجات سطوته وفرقان خفي مكره ولزوم

الرحمة والتسليم له سبحانه وتعالى لكل واقع في الوجود بلا انزعاج ولا اضطراب ولا طلب لزاله الا ما كان من أفعاله نفسه فليبادر إلى التوبة فيما وقع من خروج أفعاله عن الشريعة فانه لا يحل البقاء في ملبسته شرعا وان يعلم انه من حكم الله تعالى فلا عذر له في ترك التوبة ولا يعمل بهما من أوقاته فيما يجري على يديه من النفع لعباده الله تعالى لا يعمو ما بل خصوص الاقرب فالاقرب من غير افراط ولا تفريط وليكن شديدا لاهتمام بحقوق اخوانه في طريقته التي لا يمكنه التأخر عنها لكن ملازمة الواجب منهما من غير أن يجعلها مجبرا فان لكل عاقل أوقا يتخلو فيها به لا يمكنه التأخر والاشتغال عنها وأوقا يتجسس فيها اخوانه في الطرق بقية الله تعالى لتذكير كبير أو تعليم أو استفادة مما لم يكن عنده من العلم من غير افراط ولا تفريط ثم يقهر في خلوته مع الله تعالى الاوقات الفاضلة كوسط الليل بعد نوم الناس إلى طلوع الفجر وبعد صلاة الصبح إلى صلاة الضحى وبعد صلاة العصر إلى صلاة العشاء عاملا في ذلك بالتسديد والتقريب في معرفة ما يقدر عليه ولا يوجب للنفس كسلا ولا ضجرا جارا على حد قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة ٢٤٩ وثني من الدلبة وقوله صلى الله عليه وسلم

ان هذا الدين متين فتموغل فيه برفق ولا تبغض لنفسك عبادة الله تعالى فان المنبت لأرضنا قطع ولا ظهرا أبقى الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله تعالى لا يعل حتى تمولوا ولجذر كل الحذر من المجالس وما خذ العلم التي تؤدي إلى الدخول في مداخل العامة والاحوال الخزبة فان من تتبع ذلك لا يفلح في الدنيا ولا في الآخرة وليكن اهتمامه بالآخذ في خاصة نفسه ولا يجعل لخوانه في منافعهم ان أهل لذلك الا ما فضل عن أوقاته قال مالك رضي الله تعالى عنه وقد سئل عن طلب العلم فقال حسن وليكن اعرف ما يلزمك من صباحك إلى مساءك فالزمه فانه أكد على الشخص في خاصة نفسه من الأمور التي يطالبه الله تعالى بها ولا يسأله في تركها

المعلوم للعبور وانقطع عن الجنة وانفصل ولا مطمع له في الوصول إليها كذلك هو صلى الله عليه وسلم هو الصراط المستقيم بين يدي الحق لا مطمع لاحد في الوصول إلى حضرة الحق الا بالعبور عليه صلى الله عليه وسلم ومن رامها غير العبور عليه صلى الله عليه وسلم انقطع وانفصل وطرد وانعزل ولهذا الإشارة بقول الشيخ الأكبر رضي الله عنه في صلاته اذهبوا بالذي لم يقصدك منه سدت عليه الطرق والابواب وردد بعد الادب إلى اصطبل الدواب (قوله الاسقم) يعني الكامل في الاستقامة بلا عوجاج (قوله اللهم صل وسلم على طلبة الحق بالحق) اعلم ان طلبة الحق بالحق له معنيان الأول فيه طلبة الحق له صلى الله عليه وسلم من الذات العلية المقدسة بالحق وهي الذات أيضا فان الذات العلية تجلب له بذاتها الاشياء دونها فكان صلى الله عليه وسلم له تجلب الذات بالذات وطلوعها عنها الا عن شيء دونها فان السبب الذي طلعت به هو الذات العلية الحقيقية المجدية وتجليها لها كان عن الذات العلية المقدسة المستزعة لاعتبار غير هاهنا معنى طلبة الحق بالحق والمعنى الثاني طلبة الحق وهي طوائع الاسماء والصفات الالهية التي مجموعها هو عين الحق الكلي بجميع ما تفرع عنها من الاحكام الالهية والمقادير البانية واللازم والمقتضيات الملازمة لتلك الصفات والاسماء فمجموعها هو عين الحق الكلي فكان صلى الله عليه وسلم بحقيقته المجدية مطلقا لها جامعا لخاصتها واحكامها ومقتضياتها ولوازمها فكان طلوعها في حقيقته المجدية عن مادة اسرار الصفات والاسماء الالهية الذي هو السبب المعبر عنه بالسبب فكان طلوعها فيه صلى الله عليه وسلم بسبب اسرارها وانورها فكلها حق فهو معنى طلبة الحق بالحق ولما تم قيامه صلى الله عليه وسلم في هذا الميدان بحقوق التجليين المذكورين وتوفيقه بوظائف خدمته وادابها جليلة وتفصيلا وتكميلا لمقابلتها بعبوديته الكاملة عبر عن هذا الاطلاق في الصلاة الكبرية بقوله عبدك من حيث انت كما هو عبدك من حيث كافة اسمائك وصفاتك اه (قوله الاكثر الاعظم) يعني الذي هو جامع لجميع الاسرار والمعلوم

﴿ ٣٢ - جواهر ثاني ﴾ ومن أعرض عن ذلك متعللا بطلب العلم فقد خسر الدنيا والآخرة والحق في ذلك فليس لك الا الله سبحانه وتعالى فلا تشغل عنه بغيره ولا تجعل لنفسك الى سواء منتجما ولا الى الاعراض عن بابه تعطلا ولا عن الانقياس اليه في الشدائد والمضائق والكروب لجأ ولا في الرخاء وتواتر النعم عن مراعاة شكره مصرفا وليكن الامر في ذلك جاريا على قول أبي العباس المرسى أوقات العبد أربعة لا خامس لها وهي اما ان تكون في وقت نعمة فتقتضي الحق منك وجود الشكر واما ان تكون في وقت شدة فتقتضي الحق منك وجود الصبر او تكون في وقت مصيبة فتقتضي الحق منك وجود التوبة او تكون في وقت طاعة فتقتضي الحق منك شهود المنية وهذه الحدود التي ذكرها فيها استغراق اوقات العبد كلها وهي المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم من أعطى فشكر وابتلى فصبر وظلم فاستغفر وظلم فغفر ثم كتبت صلى الله عليه وسلم حتى قال بعض الجالسين ماذا اله يا رسول الله قال أولئك لهم الأمن وهم مهتدون أراد صلى الله عليه وسلم الأمن من عذاب الله تعالى في الآخرة وهم مهتدون في الدنيا وليكن في جميع ما ذكرناه خالصا لله تعالى لا يختلط به شيء من غير الله تعالى وهذه الوصية لاصحاب الحجاب وأما من صفته المعارف

تحتي رنحت قدمه فيها انه ومع ما يعطيه وقته وحاله ومقامه وقجابه ليس له غن نفسه اختيار ولا له مع غير الله تعالى قرار والسلام وضلي
الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما اه (ومما كتب به) لكافة الفقراء ونصه قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به بعد البسملة
والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حمد الله تعالى جل ثناؤه يصل السكاب الى كافة أحيانا الفقراء كل واحد باسمه
وعينه عموما من غير تخصيص السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته من أحمد بن محمد الطباطبائي وبه دنس الله تعالى لكافةكم وخاصة
أن يفيض عليكم بحور العناية والمحبة منه والرضامنه سبحانه وتعالى على طبق ما منح من ذلك أكار العارفين من عباده وأهل الخصوصية
حتى تكون عنده جميع مساويكم محوثة غير مؤخذين بها وجميع ذنوبكم وأثامهم ومقابلة بالاصفح والتجاوز عنه غير مقابلين بها
ونسأله سبحانه وتعالى أن يكتبكم جميعا في ديوان أهل السعادة الذي ما يكتب فيه إلا أكار أوليائه وأهل خصوصيته بوجه لا يمكن فيه
الحول والتبديل وأن يكمل بهما سر كم بالنور الذي رشه على الأرواح في الأزل وأن يواجهكم به في الدنيا والآخرة وأن ينظر في
جميعكم بعين رحمته التي من نظر إليه ٢٥٠ بهما صرف عنه جميع مكاره الدنيا والآخرة هذا واينكن في عالمكم ان جميع العباد في

هذه الدار أغراض أسهام مصائب
الزمان أمان مصيبة تنزل أو بنعمة
تزل أو بحبيب يفجع عوته أو هلاك
أو غير ذلك مما لا حد لجله وتفصيله
فنزل به منكم مثل هذا فأصاب
الصبر لتجرع أمراره فانه لذلك
نزل العباد في هذه الدار ومن
كبابه منكم جواده عن تحمل
ثقلها ومقاومة ما يطأ راعليه
من أعبائها فعليه بالضرورة
الامر من أوها ما هو واكل
الاول ملازمة باللطيف ألفا خلف
كل صلاة ان قدر والافا فافي
الصباح والافا في المساء فانه بذلك
يسرع خلاصه من مصيبته
والثاني مائة من الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم بالفاتح لما
أغلق الى آخره ويهدي ثوابها
لنبي صلى الله عليه وسلم ان قدر مائة
خلف كل صلاة والافائة صباحا
ومائة في الليل وينوي بهما أغنى
باللطيف والصلاة على النبي صلى

والمعارف والفتوحات والفيوض والتحليات الذاتية والصفاتية والاسمائية والفعلية والصورية
فلما تكلم فيه صلى الله عليه وسلم هذه الجمعية كان هو الأكثر الاَعْظَم اذ بسبب ذلك تستفاد عنه
جميع المطالب والمنح والفيوض الدينية والدنيوية والاخرى ومن العلوم والمعارف والأسرار
والأنوار والأعمال والأحوال والمشاهدات والتوجيهات واليقين والايان وآداب الحضرة
الالهية اذ هو المفيض لجميعها على جميع الوجود جملة وتخصيلا لا فردا فردا من غير شذوذ
اذ من فائدة الأكثر تفصيل المطالب والمنافع عنه صلى الله عليه وسلم (قوله افاضتكم منكم اليك)
اعلم انه لما تعلق ارادة الحق بايجاد خلقه برزت الحقيقة المحمدية وذلك عند ما تجلى بنفسه
لنفسه من سماء الاوصاف وسأل ذاته بذاته موارد الانطاف فتلقى ذلك السؤال منه باقبال
والاسعاف فاوجد الحقيقة المحمدية من حضرة علمه فكانت عيوننا انهارا ثم ساخ العالم منها
واقطعه كله تفضيلا على تلك الصورة الادمية الانسانية فانها كانت قوبا على تلك الحقيقة
المحمدية النورية شبه الماء والهواء في حكم الرقة والصفاء فتشكّل النور شكل الصورة
النورية فكان محمد صلوات الله عليه وسلم الكل وبرهان الصفات ومبدأ الاعمال وكان آدم
عليه السلام نسخة منه على التمام وكانت نسخة الذرية من آدم عليه السلام وكان العالم برقمته
علاوية وسفلية نسخة من آدم فتحقق هذا التسجيع بعش سعيدها غير ان الانبياء عليهم الصلاة
والسلام من كُتبي محمد وآدم على الكمال والعارفون الوارثون نسخة من آدم وناظر سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم وأما أهل السمعال فنسخة من طينة آدم لا غير وأما الناسال الى أن جاء زمانه
عليه الصلاة والسلام فصور الله العالم في قبضته وشئته جسم محمد صلى الله عليه وسلم لم يزد
مخضته كما كانت حقيقة أصل نشأته فله الفضل بالاحاطة اذ كانت البداية والختام به فقد
حصلت في علمك نشأة أول كل موجود وأين مرتبة من الوجود ومنزلة من الجود والحاصل
ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو أول الموجودات وأصله وبركاته وحديث وبه اسمعت

الله عليه وسلم التي يهدي ثوبها له صلى الله عليه وسلم أن يتقذه الله تعالى من جميع وعلته ويحل خلاصه من كربته فانه تسرع له الاغاثة في أسرع من طرفه عين وكذا من كثرت عليه الديون وعجز عن أدائها أو كثرت عياله واشتد فقره وانقلبت عليه أبواب أسباب المعاش فليفعل ما ذكرنا من أحد الأمرين أوهما معا فانه يرى الفرج من الله تعالى عن قريب ومن دها خوف هلاك متوقع نزوله به من خوف ظالم ولا يقدر على مقاومته أو خوف من صاحب دين لا يجده معذرا ولا أمهالا ولا يجد من المال ما يؤديه له أو كلا الأمرين ومن كل مخوف فليلازم ما ذكرنا من أحد الأمرين أوهما معا فانه يتقشع عنه عن قريب وان أسرع مع ذلك بصدقة قلت أو كثرت بنية دفع ما يتوقعه من من الخوف أو بنية تجميل الخلاص من المذوكر به كانت أجد في أسرع الخلاص والفرج وتواصل بالصبر وتواصل بالمرحمة وإياكم ثم اياكم أن يهمل أحدكم حقوق اخوانه مما هو جليب وده أو دفع مضرة أو أمانة على كربة فان من ابتلى بتضييع حقوق الاخوان ابتلى بتضييع حقوق الألوهية والله تعالى في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه وصوروا قلوبكم إذا رأيتم أحدكم هل حقا يحس ألف هو أكم أو همم باطلا يحس ألف هو أكم أو يفتن ودار تؤرد فان ذلك مع دود من

الشرك عند الله تعالى فقد قال صلى الله عليه وسلم الشرك في أمي أخفى من ديب النمل على الصفا وأقل ذلك أن تحب على باطل أو تبغض على حق أو كما قال صلى الله عليه وسلم مما معناه هذا وكذا صوفوا قلوبكم عن فعل باطلا أو هدم حقا يطابق هواكم أن تحبوه أو تنفروا عليه فإنه أيضا معدود من الشرك عند الله تعالى فإن المؤمن يحب الحق ويحب أهله ويحب أن يقام الحق ويعمل به ويبغض الباطل ويبغض أهله ويبغض أن يقام الباطل ويعمل به والسلام بالاستدراك بما ذكرنا من مراعاة حقوق الإخوان فليكن ذلك في غير حرج ولا ثقل ولا كلفة بل بما تيسر وأمكن في الوقت الأن يكون في بعض العوارض يخاف من أخيه العداوة والقطيعة أو قساد القلب فليسر ع لاخلص قلبه فإن ذلك يستجلب الرضا من الله تعالى وأما ما ذكرنا من بغض أهل الباطل فليكن ذلك محله القلب فقط فإن خرج إلى جارحة من الجوارح أدى إلى منكر أعظم منه فترك أخواجه من القلب إلى الجوارح أولى وأسلم والسلام (ومما كتب به) إلى بعض الطلبة ونصه قال رضى الله تعالى عنه بعد البسملة والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد فالذي أعظمك به وأوصيك به عليك بالله عز وجل في شرك وعلايتك بتصفية قلبك ٢٥١ من مخالفة أمره والتعويل على الله تعالى

بقلبك والرضا بحكمه في جميع أمورك والصبر بخاري مقاديره في جميع أحوالك واستمعني على جميع ذلك بالا كثيرا من ذكر الله تعالى على قدر الاستطاعة بمحضور قلبك فهو معين لك على جميع ما أوصيك به وأكبر ذكر الله تعالى فائدة وأعظمه جدوى وعائدة هي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حضور القلب فانها متكفلة بجميع مطالب الدنيا والآخرة دفعا وجلبا في كل شيء وإن من أكثر من استعمالها كان من أكبر أصفياه الله تعالى * والامر الثاني مما أوصيك به ترك المحرمات المالية شرعا كالا ولباسا ومسكافان الحلال هو القطب الذي تدور عليه أفلاك سائر العبادات ومن ضيعه ضيع العبادات وإياك أن تقول أين تجده فإنه كثير الوجود في كل أرض وفي كل زمان لكن

(قوله احاطة النور المطالم) يعني ان النور المطالم هو سر الالهية المكنم وكان هذا السر قسيم الحق سبحانه وتعالى بحكم المشيئة الالهية قسيمين قسيم منه استبد به لا يطالع عليه غيره وقسم اختار أن يطالع عليه غيره من خلقه من ذوى الاختصاص وكان مقسوما بينهم بالمشيئة الالهية لكل واحد منهم ما قدر له من سر الالهية وكان ذلك المقسوم خلقه أن يطالعوا عليه كاه احاط به صلى الله عليه وسلم علما وذكوا واجتمع في ذاته الكريمة في حقيقة المحمدية وتفرق في الخلق وبعبارة النور المطالم هي الكمالات الالهية التي سبق في سابق علمه أن يكشفها لخلقهم ويطالعهم عليها جلة وتفصيلا لكل فرد من الوجود ما يناسبه وما يختص به من أول ظهور العالم إلى الابد وكان ذلك النور المذكور مطالما في حجاب الغيب معناه ان عليه حجاب عظيم ليس لاحد الوصول إلى الاطلاع عليه أو على شيء منه فأشهد الله نبيه صلى الله عليه وسلم دفعة واحدة وأطلعه عليه في حقيقة المحمدية من غير شذوذ فالاحاطة المذكورة والنور هي طوابع الكمالات الالهية وانطالما المضروبة عليها هي المحب المانعة من الوصول إلى معرفة حقائقها (قوله صلى الله عليه وعلى آله) اعلم ان الصلاة في حق الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وصف قائم بذاته على الحد اللاتقي الذي يلي بعظمته وجلاله هو أرفق ما يدرك ويعقل فان الوصف لو ارد في حق كل موجود وان أشترك في اللفظ والاسم فالحقيقة مباينة في حق الموجودات فالصلاة في حقنا عليه صلى الله عليه وسلم هي الالفاظ المباركة من استناب بالدعاء والتضرع إلى الله تعالى فيا يئني عن تعظيم نبيه صلى الله عليه وسلم منا ولا يست كذلك صلواته سبحانه وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم فهو أرفق ما يدرك ويعقل فلا تفسر بشيء بل نقول يصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكيف صلواته الأثرى ان السجود في حق الموجودات لله تعالى فيكلها ساجدة لله وليس السجود المعهود في حق آدمي لله تعالى بمائل معبود الجمادات والحيوانات والاشجار فردا فردا فان لكل واحد من تلك الافراد سجودا يليق بحاله فان

يوجد بالبحث عن توفيق امر الله تعالى ظاهر او باطنا ومراعاة ضرورة الوقت ان لم يوجد الحلال الصريح وهذا المحل يحتاج إلى فقه دقيق واتساع معرفة بالأحكام الشرعية ومن كان هكذا لم يصعب عليه وجود الحلال والامر الذي لابد منه بعده هذا وهو بداية جميع الامور ونهايتها وتعلق القلب بالله تعالى بالانحياش اليه والرجوع اليه وترك كل ماسواه عموما وخصوصا فان قدرا العبد على ارتحال القلب إلى الله تعالى بكل وجه وعلى كل حال بمركبة القلب حاسفها والغاية وان لم يقدر فيلزم بعد كل صلاة هذا الدعاء ثلاثا أو سبعاً ثم يمر به على قلبه في غير الصلوات ويحمل نفسه عليه بصير له ذلك حالاً والدعاء هو هذا (اللهم عليك معقولي وبك ملاذى واليك التجائي وعليك توكلتي وبك ثقتي وعلى حولك وقوتك اعتمادى وبجميع مجارى أحكامك رضائى وما قرارى بسر بان قيواميتك في كل شيء وعدم احتمال خروج شيء دق أو جل عن علمك وقهرك حتى لحظة سكرنى اه) فاذا دارم عليه كلاً رأى من أحوال النفس ما لا يطابق هذا الدعاء ذكر نفسه عما في هذا الدعاء وصبر على حمل نفسه سهل عليه تعلق القلب بالله تعالى برفض كل ماسواه وهذا باب كبير من العلم يعلمه من ذاق أدنى شيء من علم الرجالو يعلم قدره فلا تهمله وعليك باصلاح نفسك قدر الاستطاعة فان العلم قصير

والتفرط طويل وأفعبه كثرة والحل ثقل والحساب بين يدى الله تعالى شديد والعمل بأمر الله تعالى هو النجى من هذه الأمور
 (قال) الشيخ الصالح والصدور المبرز العارف بالله سيدى محمد بن السماكى رضى الله تعالى عنه من أقبل على الله تعالى بقلبه أقبل الله تعالى
 عليه برحمته وصرف وجوه الناس إليه ومن أعرض عن الله تعالى أعرض الله سبحانه وتعالى عنه جملة ومن كان مرة مرة فأنه تعالى
 برحه وقتما والحاصل عليك بالله تعالى برفض ما سواه وإذا انقلبت بعمالة الناس ومخالطتهم لمخالطهم وعاملهم لله تعالى فان الله تعالى
 يحب الاحسان الى خلقه واكبر ما احسنك عليه هو كثرة الصلاة بحضور القلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فهمى الكثر
 الاعظم والذخر الاثم اه فو عما كتب به كمالى كانه الاخوان أياها كانوا ونصه قال رضى الله تعالى عنه بعد البسملة والصلاة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (وبعد) فأوصيك بما أوصى الله تعالى به قال سبحانه وتعالى واقدوصينا الذين أوثنا الكتاب من قبلكم وأياكم
 أن اتقوا الله وقال سبحانه وتعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا
 الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ٢٥٢ مات دعوه هم اليه وقال سبحانه وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا

وقال سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا الى قوله
 ويعظم له أجرا * واعلموا ان
 التقوى قد صعب مراهمها وتناءت
 بعدا عن أن تتبدا أحد خطاها
 واعتكافها وكنت المهم دونها
 فلا يصل بعد أحد أساسها
 واحتكامها إلا الفرد الشاذ النادر
 لما طمعت عليه القلوب والنفوس
 من الأدبار عن الله تعالى وعن
 أمره بكل وجه واعتبار ووحلها
 في رتغ أحوال البشر في وحلا
 لا مطمع لها في التفكك عنه
 وهذا حال أهل العصر في كل
 بلد من كل ماعلى الارض الا
 الشاذ النادر الذى عصمه الله تعالى
 وبسبب ما ذكرناه حاج بمصر
 الأهوال والفتن وطمي بحر
 المصائب والمحن وغرق الناس
 فيه كل أنفرق وصار العبد كالمسال
 النجاة من مصيبة وعظم منها
 اكتنفته مصائب وفي هذا قيل
 سيأتى على الناس زمان تتراكم

السجود في حق جميعها مما نزل في الاسم والاطلاق والحقيقة متفرقة في جميعها وسجود كل
 واحد غير سجود الآخر وأما صلاة الملائكة على النبي صلى الله عليه وسلم فتعقلها في حقهم
 كتعقلها في حقنا اه (قوله صلاة تعرفنا بها اليه) يعنى ان المصلى يطلب من الله تعالى أن يعرفه
 اياه في مراتب بطونه صلى الله عليه وسلم اياها للوصول الى معرفته وحده أو حقيقة عقله أو قلبه
 أو نفسه فاما حقيقة مقام وحده فلا يصل اليها الا الاكابر من النبيين والمرسلين والاقطاب
 ومن ضاهاهم من الأفراد ومن العارفين من يصل الى مقام عقله صلى الله عليه وسلم فتكون
 معارفه وعلومه بحسب ذلك اذ ليس مقام العقل وعلومه كمارف مقام الروح وعلومه ومن
 العارفين من يصل الى مقام قلبه صلى الله عليه وسلم فتكون معارفه وعلومه بحسب ذلك وهي
 دون مقام العقل في المعارف والعلوم ومن العارفين من يصل الى مقام نفسه صلى الله عليه وسلم
 فتكون معارفه وعلومه بحسب ذلك وهي دون مقام القلب وأما مقام سره صلى الله عليه وسلم
 فلا مطمع لاحد في دركه لا من عظم شأنه ولا من صغر والفارق بين مقام سره وروحه وعقله
 وقلبه ونفسه فاما مقام سره صلى الله عليه وسلم فهمى الحقيقة المحمدية التي هي محض النور
 الانفى التي عجزت العقول والادراكات من كل مخلوق من الخافصة العليا عن ادراكها وفهمها
 هذا معنى سره صلى الله عليه وسلم ثم ليست هذه الحقيقة المحمدية بالباس من الانوار الالهية
 واحتجبت بها عن الوجود فسميت روحا ثم تنزلت بالباس من الانوار الالهية فكانت
 بسبب ذلك تسمى عقلا ثم تنزلت بالباس من الانوار الالهية أخرى واحتجبت بها فسميت بذلك قلبا
 ثم تنزلت بالباس من الانوار الالهية واحتجبت بها فكانت بسبب ذلك نفسا ثم تنبيه شريف
 اعلم انه لما خلق الله الحقيقة المحمدية أودع فيها سبحانه وتعالى جميع ما قسمه خلقه من فيوض
 العلوم والمعارف والاسرار والتجليات والانوار والحقائق بجميع أحوالها ومقتضياتها
 ولوازمها ثم هو صلى الله عليه وسلم الآن يترقى في شهود الكمال الالهية مما لا مطمع فيه لغيره

ولا
 فيمبحور المحن والفتن فلا ينفع فيها الادعاء كدعاء الغريق ولتكن ملازمة لكم الأمر النجى
 لما ذكرنا والمطغى لا كثير نرائنه وهو كثرة الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر لاله الا الله مجردة وذكر لاله الا
 أنت سبحانه انى كنت من الظالمين وقول حسبنا الله ونعم الوكيل فانه بقدر الاكثر من هذه الاذكار تنبأى عن العبد كثرة المصائب
 وشروا لا وزار وبقدر تغلب له منها يقل بعده عن المصائب والشروا وليكن لكل واحد منكم قدر من هذه الاذكار على قدر الطاقة
 وعليكم بكثرة التضرع والابتهال لمن كان له كمال العز والجلال فان الله تعالى رحيم بعباده ودود فانه أكرم وأعظم فضلا من أن
 يتضرع اليه متضرع أحاطت به المصائب والأحزان ومذاليه يديه مستهطفا نواله وأجيبا كرمه وافضاله أن يردّه خاطبا أو يعرض
 عنه برحمته والعاجز من عجز حتى عن التضرع والابتهال ومن ضيع نفسه من الله تعالى فلا جابر له وليكن اسمك بباب الله تعالى لمسات على
 مرورا ساعات وكرورا الاوقات فان من اعتاد ذلك في كرورا اوقاته غشيه من رحمة الله تعالى ونفحاته ما يكون ما حقا لمصائبه
 وكرباته ومسهلا ثقل اعباء ما نزل عليه من ملماته فانه سبحانه وتعالى غنى كريم يستغنى اكرمه اذ اراد أى عبدا قد تعود الوقوف على

بابه ولو في أقل الاوقات أن يسلمه للمصائب التي لا يخرج له عنها الحفظ وهذا العهد واركنه وفي هذا الميدان ولو في أقل قليل من مرور اليوم والليالي تجددوا التسبب في جميع الامور والخلاص في كثير من الشرور وان قدرا الواحد منكم على أن يكون تضرعه في كل ليلة بهذا الدعاء وهو (الهنأ أنت المحرك والمسكن لكل ما وقع في الوجود من المصائب والشرور وفي حكم الحبل والعقد لجميع الامور وبذلك وعن مشيتك تصريف الاقدار والقضاء المقدور وانت أعلم بهزنا وضعفنا وذهاب حولنا وقوتنا عن تباعدنا عما يحل بنا من الشرور وعن اتصالنا بما يريد الوقوع فيه من المصائب وما يلائم أغراضنا في جميع الامور ووقفتنا بك والتجأنا إليك ووقفتنا على اعتنا بك مستغنيين بك في صرف ما يحل بنا من الشرور وما ينزل بنا من المصائب مما يجري به تعاقب الدهور وما لا قدرة لنا على تحمله ولا قدرة لنا على طهارة فضلائعنا وبذلك وأنت العفو الكريم والمجيد الرحيم الذي ما استغاث بك مستغث الا اغنته ولا توجه اليك مكروب يشكو كربه الا فرجته ولا ناداك ضربه من أي يلائمه الا عافيته ورجعته وهذا مقام المستغني بك والملتجئ اليك فارحم ذلك وتضرع بين يديك وكن لي عوناً وناصراً وداً فاما السك

٢٥٣

ولا تنقص تلك الكمالات بطول أباد ولا يحد خاتمه كما ورد في الحديث الشريف انه لما نزل عليه قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية قال صلى الله عليه وسلم لم ان الله اغثناني عن صلاتكم ثم قال بعدها أما في هذا الحديث أو في حديث غيره ان جبريل أخبره صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى ان الله عز وجل يقول له من صلى عليك صليت عليه قال صلى الله عليه وسلم وحق لمن صلى الله عليه ان لا يذهب به النار ومن هذه الحثمة ان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في حق الفاسق افضل له من تلاوة القرآن لانها شافعة له في افاضة رضى الرب عليه ومحبة لها لذنوبه وادخاله في زمرة اهل السعادة الاخرية ولا كذلك القرآن فانه وان كان افضل منها فانه محل القرب والخضرة الالهية يحق لمن حل فيها ان لا يجاسر بشئ من سوء الادب ومن تجاسر فيها بسوء الادب استحق من الله العن والطرد والغضب لان حلة القرآن اهل الله فانهم يؤخذون أكثر من غيرهم بأقل من مثاقيل الذر الا ان تكون له من الله عناية سابقة بمحض الفضل فتكون له عاصمة من ذلك فبان لك ان الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الفاسق أنفع له من تلاوة القرآن فان القرآن مرتبة مرتبة النبوة تقتضي الطهارة والصفاء وتوفية الآداب المرضية والخلق باخلاص والوحانية فلذا ابتغى رعايته بتلاوته ابعدهم عن ذلك وأما الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فليس فيها الا التلطف بها باستحضار تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بحالة تليق بتاليها من الطهارة الحسية ثوباً وجسداً وكانوا تلاوته باللفظ المهود في الشرع من غير لحن فان الله سبحانه وتعالى ضمن لتاليها ان يصلى عليه ومن صلى الله عليه مرة لا يذهب ولا وسيلة عند الله أعظم نفعاً وأرجحى في استجلاب رضى الرب عن العبد في حق العامة أكبر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وان تدافعت العلماء في القطع بقبولها فمن قائل بان قبولها تطعي ومن قائل بعدم القطع بقبولها كسائر الاعمال والذي نقول به بانها مقبولة تطعاً وألحجاً لنا في ذلك ان الله تعالى يقول للنبي صلى الله عليه وسلم من صلى عليك صليت

تجعل عظامي ذنوبي حاجبة لما ينزل اليها من فضلك ولا مانعة لما تخففنا به من طولك وعاملنا في جميع ذنوبنا بقولك وغفرانك وفي جميع زلاتنا وعثراتنا برحمتك واحسانك فاننا لنعلمك راجون وعلى كرمك معولون ولذنا لك سائلون ولحجلك عزك وجلالك متضرعون فلا تجعل حفظنا منك الخيبة والحيران ولا تنلنا من فضلك الطرد والتذلل فانك أكرم من وقف بيننا السائلون وأوسع مجداً من كل من طمع فيه الطامعون فانه لك المن الاعظم والجناب الاكرم وانت أعظم كرمنا وأعلى مجداً من أن يستغث بك مستغث فسنرده خائباً أو يستعطف أحد نواك متضرعاً اليك فيكون حظك منك الحرمان لا اله الا أنت يا هلى يا عظيم يا مجيد يا كريم يا واسع الجود يا بزر

بارحم) عشرين مرة تذكر هذه الاسماء من قولك لا اله الا انت الختم صلاة الفاتح الخ عشر في أوله وعشر في آخره فان المداومة لهذا الدعاء في كل ليلة سبعاً أو خمسين أو ثلاثاً تدفع عنه كثير من المصائب والاحزان وان شئت نزولها نزل به اطف عظيم فيها اه وجماعا كتب به في كافة الاخوان انما كانوا نصه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم والجدلة قال رضى الله تعالى عنه بعد السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته أما بعد فالذي أوصيكم به ويايى المحافظة على قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فأما المنجيات فهي تقوى الله تعالى في السر والعلانية وكلمة الحق في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى وأما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء برأيه وعلى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تحت قبة السماء اله يعبد من دون الله تعالى أعظم من هوى متبع وعلى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وعلى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتموا لقاء العدو واسألوا الله تعالى العافية فاذا القيتهم فاصبر والحديث وهذا وان ورد في ميادين جهاد الكفار فهو ومنقلب في هذه الازمنة في الصفح عن شر الناس فمن غنى بقلبه أو أراد تحريك الشر منه على الناس سلطهم الله تعالى عليه من وجه لا يقدر على دفعهم وعلى

العباد أن يسأل الله تعالى العافية من تحريك شر الناس وقتلهم فان تحرك عليه من غير سبب منه فالوجه الاعلى الذي تقتضيه رسوم العلم مقابلتهم بالاحسان في اساءتهم فان لم يقدر قبال الصفيح والعفو عنهم اطفاء لنيران الفتنة فان لم يقدر قبال الصبر لثبوت مجاري الاقدار ولا يتحرك في شيء من اذانيهم وان اشتملت عليه نيران شرهم فليدافع بالتي هي احسن بلين ورفق فان لم يقدر ذلك فعليه بالخروج ان قدروا الحرب عن مكانه فان عوقت العوائق عن الارتحال ولم يجد قدرة فليدافع بالقليل فالأقل من الأذى فليفعل ذلك ظاهرا وليكثر التضرع الى الله تعالى والابتغال سراق دفع شرهم عنه مداوما على ذلك حتى يفرج الله تعالى عنه فان هذه الوجوه التي ذكرناها هي التي تقتضي رسوم العلم والحذر والحذر من تحريك عليه شر الناس منكم ان يبادر اليه بالتحريك بالشرقة تضي حرارة طبعه وظلمة جهله وعزة نفسه فان المبادر للشر بهذا وان كان مظلوما فاضت عليه بحور الشر من الخلق يستحق بها الهلاك في الدنيا والآخرة وتلك عقوبته لاعراضه عن جناب الله تعالى أولا فانه لو فرغ الى الله تعالى بالتضرع والشكاية واعترف بجحظه وضعفه لدفع الله تعالى عنه ضرر الخلق بلا سبب ٢٥٤ أو بسبب لا تعب فيه أو يشغلهم الله تعالى بشاغل يحزون عنه فاما ان يفعل

الله له هذا واما ان يقل عليه اللطف العظيم أو الصبر الجليل فيكابد غصص تلك الشرور بما هو فيه من اللطف والصبر حتى يرد عليه الفرج من الله تعالى فيكون مثابا دنيا وآخرى أما ثواب الدنيا فحمد العاقبة وظهور نصرته في الخلق على قدر رتبته وأما ثواب الآخرة فبالفوز بالاعابة له من ثواب الصابرين الذي وعده الله تعالى قال سبحانه وتعالى وتعت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا وقال سبحانه وتعالى واصبر وان الله مع الصابرين وقال تعالى حاكما عن نبيه يوسف عليه السلام انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين الى غير ذلك من الآيات ولعدم اعتبار الناس لما

عليه ومن سلم عليك سلمت عليه وهذا الوعد صادق لا يخلف وهو لا من حيثية العبد بل من حيثية شدة العناية منه سبحانه وتعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم وقيامه عنه سبحانه وتعالى بالمكافأة لمن صلى عليه صلى الله عليه وسلم لا يترك صلاة العبد تذهب دون شيء وهو معني قبول الصلاة من العبد وبالله التوفيق والهادي الى سواء الطريق وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين انتهى ما أملاه علينا شيخنا وسيدنا رضى الله عنه في شرح هذه الصلاة المباركة النبوية من حفظه واغظه من أوله الى آخره وذلك بعد الصبراء بأبي سمعون وكتب أفقر العبيد الى مولاه الغنى الجيد على حازم بن العربي بزيادة المغربي الفاسي كان الله له ولها وبه حفيّا بتاريخ أوائل جمادى الثانية سنة ست ومائتين وألف وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا

ثم شرح الصلاة الغيبية في الحقيقة الاحمدية فاقول وبالله التوفيق ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ﴾

﴿ الحمد لله ﴾ المحيط الاول الآخر الباطن الظاهر باحدية جمع ذاته القائم بكماله على كل شيء التحلي لذاته بذاته في ذاته على ذاته بجميع متضاداته في اسمائه وسمائه وأشهد ان لا اله الا الله الكافي بذاته في جميع مقتضياته الهوية السارية وايس الامظاهرة البادية وأشهد ان سيدنا محمد اسرذاته وروح حياته ونور رآته وقوم اسمائه وسمائه وجامع جمع حضراته القائم باحصاء اسمائه بآياته الاولى في تعلقه لذاته الآخر على حطة حكم معلوماته الباطن بفرط الظهور في مثلاته والظاهر بما أحاط قيومه بصفاته والصلاة والسلام منه على السيد العبد الاكل الفاتح الخاتم بعين ما هو الاول صلى الله عليه وعلى آله كمال انباهه لاسمائه وصفاته وكالاته (وبعد) فان شيخنا وسيدنا ومولانا وسيلتنا الى ربنا الشيخ

ذكرنا ترى الناس أبا في عذاب عظيم من مكابدة شرور بعضهم بعضا ووقعوا بذلك في المهالك الامام العظام في الدنيا والآخرة الامن حفته عناية عظيمة من الله تعالى الهية فان العامة لا يرون في تحريك الشر عليهم الا صورة النقص الذي حركه عليهم لغيتهم عن ذكر الله وعن غالب حكمه فنضوا في مقابلة الشرور بحولهم واحتياهم وصوله سلطان نفوسهم فطالت عليهم مكابدة الشرور وحسوا في سجن العذاب على تعاقب الدهور فان الكيس العاقل اذا انصب عليه الشر من الناس وتحركوا له به رآه نجليا الحيا لا قدرة لاحد على مقاومته الا بتأييد الهى فكان مقتضى ما دله عليه علمه وعقله الرجوع الى الله تعالى بالحرب والالتجاء اليه وتتابع التضرع والابتغال لديه والاعتراف بجحظه وضعفه فنض معتصما بالله تعالى في مقابلة خلقه فلا شك ان هذا دفع عنه الشرور بلا تعب منه ولو انتهت عليه نيران الشر من الخلق لجحزوا عن الوصول اليه لاعتصامه بالله تعالى فان من تعلق بالله تعالى لا يقوى عليه شيء قال سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الى قوله فهو حسبه وهذا الباب الذي ذكرناه كل الخلق محتاجون اليه في هذا الوقت فنأدام السير على هذا المنهج سعد في الدنيا والآخرة ومن فارقه وكله الله تعالى الى نفسه فنض الى مقابله الشرور

بحوله واحتياله فهلك كل الهلاك في عاجله وآجله وفيما ذكرنا كفاية وعلينا بشكر النعم الواردة من الله تعالى بسبب أو بلا سبب والشكر يكون في مقابلتها طاعة الله تعالى أن تذكر كنية والأفلا بقع خير من الأسود وأدنى ذلك شكر اللسان فلا أعجز من عجز عن شكر اللسان وليكن ذلك بالوجه الجامعة للشكر فاعلى ذلك في شكر اللسان تلاوة الفاتحة في مقابلة ما أنعم الله تعالى عليه شكر أولئغو عند تلاوتها أنه يستغرق شكر جميع ما أحاط به علم الله من نعمه عليه الظاهرة والباطنة والحسية والمعنوية والمعصومة عند العبد والمجهولة لديه والعاجلة والآجلة والمتقدمة والمتأخرة والدائمة والمنقطعة ويتلو بهذه النية ما قدر عليه من الفاتحة من مرة إلى مائة فن فعل ذلك كتبه تعالى شاكر أو كان ثوابه المزيدين نعمه على قدر نيته بحسب وعده الصادق وأما وجه المحامد الجامعة فهي كثيرة لا تطيل بذكرها مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (ومنها) الهى لك الحمد ولك الشكر مثل ما أحاط به علمك من صفاتك وأسمائك وجميع محامدك التي جدت بها نفسك بكلامك والتي حمدك بها كل فرد من خلقك بآي لفظ ذكر ولك به كل حمد من ذلك منك ومن جميع خلقك عدد ٢٥٥ ما أحاط به علمك من نعمك على اه فهو حمد جامع

لأنواع المحامد مستغرق للشكر على جميع النعم وأحذركم لكل من حوله الله تعالى نعمة أن عتد يدها فيما لا يرضى الله تعالى مثل شرب الخمر والوقوع في الزنا ومد اليد بها في المعاملة بها في الربا أو صرفها في وجود طلب الرئاسة والسلطنة أو في أذية المسلمين من سفك دماهم ونهب أموالهم أو هتك حرعهم أو بأذايتهم ولو بأقل قليل فإن الفاعل لهذه الأمور بما أنعم الله عليه مستحق لسلب النعمة من الله تعالى مع ما يرضى له من مقت الله تعالى وغضبه فإن فعل هذه الأمور أو بعضها بما أنعم الله تعالى به عليه ولم يرمن الله تعالى سلب نعمه فليعلم في نفسه أنه ممن يحل عليه غضب الله تعالى وسخطه في الدنيا والآخرة والسعيد إذا وقع في شئ من هذه الأمور يرى عن قريب تحصيل

الامام شيخ مشايخ الاسلام حمزة الصوفية قدوة أهل الخصوصية عالم الشريعة أستاذ الطريقة سلطان أهل الحقيقة امام الطريقةين ومقدم الفرقتين صاحب العلوم الجمة ومعدن المعارف ولسان الحكمة قطب الزمان والحامل في وقته لواء أهل العرفان لسان القدس وترجمان الرحمن علم المهتدين قدوة السالكين تاج العارفين امام الصديقين انسان عين الأستاذين الوارثين كنف الموقنين الوارثين استاذ الأكابر والمتفرد بزمانه بالمعارف السنية والمفاخر العالم بالله والدال على الله زعم الاسرار ومعدن الانوار الصديق الكبير القطب الغوث الجامع الوارث الرباني الشريف النسب والاصل الحسب أبو العباس الخباني سقا الله من بحره باعظم الاواني وضع رضى الله عنه تقيدا على الصلاة النعمية في الحقيقة الاحمدية فاجاد فيه وأفاد وبلغ غاية المراد فقال رضى الله عنه اعلم ان معنى الصلاة الغيبية بمعنى انما برزت من الغيب ليست من انشاء أحد وأما الحقيقة الاحمدية فهي الأمر الذي سبق به صلى الله عليه وسلم في الحديث كل حامد من الوجود فاحمد الله حمد في الوجود مثل ما حمده النبي صلى الله عليه وسلم في الوجود ثم انما في نفسه أي الحقيقة الاحمدية غيب من أعظم غيوب الله تعالى فلم يطع أحد على ما فيها من المعارف والعلوم والاسرار والفيوضات والتجليات والمنح والمواهب والاحوال العلية والاخلاق الزكية فإذا ذاق منها أحد شيئا ولا جميع الرسل والنبين اختص بها صلى الله عليه وسلم وحده بمقامها وكل مدارك النبيين والمرسلين وجميع الملائكة والمقربين وجميع الافطاب والصديقين وجميع الاولياء والعارفين كل ما أدركوا على جملة وتفصيله اغناهم من قبض حقيقة المحمدية وأما حقيقة الاحمدية فلا مظهر لاحد بنيل ما فيها فالخاصل ان له صلى الله عليه وسلم مقامين مقام حقيقة الاحمدية وهو الاعلى ومقام حقيقة المحمدية وهو أدنى ولا أدنى فيه وكل ما أدركه جميع الموجودات من العلوم والمعارف والفيوضات والتجليات والترقيات والاحوال

العقوبة ويرى التنبيه في قلبه من الله تعالى من غير تعرض للمناصرة أو تبغيض أو تنكير فان الله تعالى هو الذي أقام خلقه فيما أراد ولا قدرة لاحد أن يخرج الخلق عما أقامهم الله تعالى فيه وأتركوا للتعرض للرئاسة وأسبابها فانها كعبه تطوف بها جميع الشرور وهي مقر الهلاك في الدنيا والآخرة ومن ابتلى منكم بمصيبة نزلت به أو نزلت به من الشرور نائية فليصبر بانتظار الفرج من الله تعالى فان كل شدة لا بد لها من غاية وكل كرب لا بد له من فرج وان ضاق به الحال فليعلم بالانتهال حتى يبلغ بالفرج غاية الآمال ولا تجزعوا من المصائب والبليات فان الله سبحانه وتعالى ما أنزل العباد في دار الدنيا الا لتصاريف الاحكام الالهية والاقدار الربانية مما تصنيق به النفوس من أجل البلاء والابؤس ولم يحمدا العبد مصرفا عن هذا ولا إمكان للعبد من التمسك من دوام الراحة من كل بلا في الدنيا بل على العاقل أن يعلم ان أحوال الدنيا أبدا متعاقبات من ساعات انقباض وانبساط وخيرات وشرور وأحزان وأفرح لا يخرج أحد من سكن الدنيا عن هذا المقدر فان نزلت مصيبة أو أملت نائفة فليعلم ان لها وقتا تنتهي اليه ثم يعقبها الفرح والسرور وفي عقل هذا عن الله تعالى في تصاريف دنياه تلقى كل مصيبة بالمصير والرضا بالقضاء والشكر على النعماء أو صيكم في معاملة الاسواق على محافظة

قوا هذا الشرع وأصوله على حسب ما يعطيه الوقت وتجنبوا جميع وجوه الغش والتدليس والكذب في تقويم الامتحان واقتحام ما حرم الله تعالى من ذلك بنصوص الشرع فان المنهك في ذلك يهلك كل الهلاك ثم اذا ألبأت الضرورة واشتدت الحاجة ولم يجد العبد ملجأ الا بأن يخذل قوته بما حرم شرعا في الاسواق فليأخذ قدر ما يتقوت وليكن جارا في ذلك على حكم المضطر في كل الميتة فانه اغنيا بها كلها بلافا وسد الفاقة لا تكسبا وتولا وأحذركم ان تتفاوتوا في المعاملات المحرمات شرعا تهاافت الجبهة من العامة مخجين بعدم وجود الحلال المعين يريدون أن يسقطوا عنهم الاحكام الشرعية في المعاملات ف قد صار وفي ذلك كانهم لا تكليف عليهم وهو كذب على الله تعالى وزور فقد قال سبحانه وتعالى يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان الآية فهذه الآية وان نزلت في مطلب خاص فهي مستعملة على كل ما تحته له من النضاب اما تضمننا واما تلويحنا والعالم يأخذ حكمه من كل آية في كل ما تحته له وان لم تنزل لأجله والواقع منه من الآية في فضيلتنا هذه الذي في الارض وما لم يكن وجوده من حلال أصلي أو عارض على حسب عوارض الوقت وهم الامثال فالامثل ٢٥٦ على حسب ما فصلنا في جواب المعاملة وخطوات الشيطان التي نهى الله تعالى

عنها هي المعاملات المحرمات شرعا حيث يجد العبد عناء عدلا فان لم يجد عنها عدلا والحياته عوارض الاقدار يحكم القهر والتحكم الى ان يأخذ قوته من المحرم شرعا وان لم يأخذ منته مات في الوقت أو مات ببعض عياله جوعا اضيق الوقت وفقد السبل غيره فهو الواقع في قوله تعالى فن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ولا تلحقوا الى ما نقل عن السيد الحسن بن رحال في قوله كل عقدة لا يوجد فيها الامن يعامل بالمحرام فهي حلال فهو قول باطل لكونه تغافل عن ضبط القاعدة الشرعية فيه والتحقيق فيها هو ما ذكرناه قبلها آنفا يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك لما لا يريك وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا امرتكم بشئ فافعلوا ومنه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ

فانتهوا وقوله سبحانه وتعالى فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا ووقول الشاعر اذا لم تستطع شيأ فدهه وجاوزه الى صلى ما تستطيع ووما كتب به كماله بعض احبابه ونصه بعد البسملة واصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضى الله تعالى عنه وبعد فتعلق بالخواص في طلب الدنيا وأغراضها وشهواتها وانت مشغول باطلاق لسانك في الغيبة والنميمة وفيما لا يرضى الله تعالى ومنه في البعد عن الله تعالى لاربح في هذه التجارة الا التعب فلا تنظر من هنا بشئ وان الخوض ببحر الطمع المتعلق بها كالذي يريد الظفر بسراب بقية اغراض الخواص واسرارها لا يتمكن منها احد من خلق الله تعالى الا حدر جليل امار جعل ظفر بالولاية واما ما جعل جعل أكثر اوقاته في ذكر الله تعالى وفي محبة التوجه الى سبحانه وتعالى وفي الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم طلبا لوجه الله تعالى الكرم لا لغرض غير ذلك ودوام على هذا المنوال وصان اسانه عن الاطوار التي لا ترضى شرعا كالغيبة والنميمة والكذب والسخرية وسائر ما لا يرتضى وصان نفسه عما لا يرضى الله تعالى كالكبر والحسد وظلم الناس والبغض لغير أمر سرى الى غير ذلك وهو في هذا كله قائم لله تعالى فهذا هو الذي له يدرك بعض أمرار الخواص ومن سوى هذين لا يفيد التعلق بالخواص الا التعب والذي يليق به

والمقامات والاخلاق انما هو كله من فيض حقيقة المحمدية وأما ما في حقيقة الاحمدية فقال الله سبحانه وأحدث شيأ اختص به وحده صلى الله عليه وسلم الكمال عزها وغاية عاها فانه هي الحقيقة الاحمدية صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومحمد وعظم (قوله اللهم صل وسلم على عبي ذاك العلية) يعني ان الحق سبحانه وتعالى تجلى بكمال ذاته الذاتية في الحقيقة المحمدية فهي لها أي للذات العلية كرامة تترأى فيما فيها هذه الحشمة وهذه النسبة كانت الحقيقة المحمدية كانه عين الذات ولم يكن هذا التجلي في الوجود لا حده من خلقه الا له صلى الله عليه وسلم فبهذه النسبة كان صلى الله عليه وسلم عين الذات لانه حقيقة له لكن بالنسبة التي ذكرناها ولو كان هو عين الذات لعبد وهذا لا يتأني بل هو مخلوق وقد سجل عليه سبحانه وتعالى بالعبودية حيث قال عز وجل تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ويقول وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاعبدوا لا تتأني للذات لعله لا يكتفى بالنسبة التي ذكرناها صار كانه عينها (قوله بانواع كمالك البهية) يحتمل معنيين كلاهما صحيح المعنى الاول حالة التجلي والثاني حالة الصلاة لحالة التجلي يعني تجليت فيه بكالات ذانك البهية والثاني حالة الصلاة يعني صل عليه بكالات ذانك البهية (قوله في حضرة ذاتك الابدية) معناه هو صلاة الله على عبده اذا صليت عليه بارب فصل عليه في حضرة ذاتك الابدية فان الصلاة عليه في حضرة الذات ليست هي الراجحة كما يقوله العلماء وانما هو أمر لا يذكر ولا يعرف ولا يدرك فان حضرة الذات انظمة مستفها العبارات كلها وانعدمت الاشارات فان حضرة الذات لو برزت لناظر لما قد دران يجيب عن سؤال أو غير مرتبة من المراتب ولو سئل مائة ألف سؤال ما قدر ان يجيب على سؤال واحد مثال ذلك في الشاهد مثال من ألقى في نار طوطا مسيرة يوم وعرضها مسيرة يوم وهي شديدة الزود لكثرة خطبها وحال من ألقى فيها عروق لم يقدر ان يلتفت الى شئ غير ما ولا يقدر صاحبها ان يجيب سائلا أو يفهم كلاما لما هو فيه من عظم الأمر اه (قوله على عبدك القائم بك منك لك اليك) العبد هنا هو رسوله

فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا ووقول الشاعر اذا لم تستطع شيأ فدهه وجاوزه الى صلى ما تستطيع ووما كتب به كماله بعض احبابه ونصه بعد البسملة واصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضى الله تعالى عنه وبعد فتعلق بالخواص في طلب الدنيا وأغراضها وشهواتها وانت مشغول باطلاق لسانك في الغيبة والنميمة وفيما لا يرضى الله تعالى ومنه في البعد عن الله تعالى لاربح في هذه التجارة الا التعب فلا تنظر من هنا بشئ وان الخوض ببحر الطمع المتعلق بها كالذي يريد الظفر بسراب بقية اغراض الخواص واسرارها لا يتمكن منها احد من خلق الله تعالى الا حدر جليل امار جعل ظفر بالولاية واما ما جعل جعل أكثر اوقاته في ذكر الله تعالى وفي محبة التوجه الى سبحانه وتعالى وفي الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم طلبا لوجه الله تعالى الكرم لا لغرض غير ذلك ودوام على هذا المنوال وصان اسانه عن الاطوار التي لا ترضى شرعا كالغيبة والنميمة والكذب والسخرية وسائر ما لا يرتضى وصان نفسه عما لا يرضى الله تعالى كالكبر والحسد وظلم الناس والبغض لغير أمر سرى الى غير ذلك وهو في هذا كله قائم لله تعالى فهذا هو الذي له يدرك بعض أمرار الخواص ومن سوى هذين لا يفيد التعلق بالخواص الا التعب والذي يليق به

في وقته أن يجعل ورد بن الله تعالى من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وردا في الليل ووردا في النهار وفي كل ورد من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة مرة في كل ورد ثم تدرج كل ورد بالزيادة خمس مرات في كل أسبوع لا تزال كذلك حتى يصير الورد ألف مرة في كل ورد ودوام على الوردين هكذا أبدامه ردا لا تز يد ولا تنقص واقتصد بذلك صحة التوجه الى الله تعالى لوجهه الكريم فقط لا غير ذلك فانك بالدوام على ذلك تنفج عنك الامور وزد مع ذلك وردا من قولك بالعطيف ألفا بالليل وألفا بالنهار واقتصد بذلك الاستغاثه بالله تعالى من ضرر الفقر ودوام عليه يفرج الله تعالى عنك ما أنت فيه والسلام (وما كتب به) الى بعض الفقهاء من أحبائه بفاس ونصه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفقر العبيد الى مولاه الغني الحميد أحمد ابن محمد التجاني عامله الله تعالى بلطفه الى محبته في الله تعالى فلان بن فلان السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته أما بعد فالذي سألت عنه من التصرف بالدائرة الشاذلية وأسمائها وخواصها فالجواب فيه اعلم أن التمسك بما في كتب أهل الخواص من دائرة الشاذلي رضي الله تعالى عنه وأسماء الله تعالى والحروف والجداول كله ٢٥٧ كسر اب ببقية بحسبه الظمان ما حتى اذا جاءه

لم يحده شأ وأيس في جميعها الا التعب والطمع الذي لا يوجد فيه قليل من الفائدة ولا جدوى من العائده الا ان تلك الاسرار العظيمة تصاريف عالية وأفعالا لكنها مشروطه بالوقوف على أمرين لا ينال أحدهما دونهما شأ الامر الأول هو الفتح للعبد بكمال المعرفة العيانة الباطنية فصاحبها لا يتوقف على وجود شرط أوزوال مانع متى أراد شأ أو جوده بتلك الاسباب والامر الثاني ان تلك الاسرار أرواحا علوية طاهرة مطهرة قائمة بتصرف تلك الاسرار دائمة التماز في التصرف بأسرارها وتلك الروحانية لها طرق مخصوصة يتوصل بتلك الطرق الى تسخير روحانياتها حتى لا تتوقف عن داعيها في شأ الا اجابت في أسرع من طرفه عن وهو هذه الطرق لا يعلمها الا اولياء وقد أخذ العهد على الاولياء في ظهور

صلى الله عليه وسلم وهو العبد الحقيقي الذي عبد الله بكلمته لقوله صلى الله عليه وسلم في مناجاته في السجود سجدة سوادى وخمالي السوادى وجسده الكريم صلى الله عليه وسلم والخيال هو الروح المقدسة يريدانه ما تخلف منه شئ عن السجود سجد بكلمته لله تعالى ما تخلف منه شئ عن السجود (قوله القائم) يعني قيامه بحقوق الله تعالى سرا وعلاية (قوله بك) يعني ليس قيامه بنفسه كماله المحجوبين وانما حاله المعارف كيفما تحرك تحرك بالله تعالى ونفسه عنه غائبة وهذا هو القيام بالله تعالى على حد ما ذكره في الحديث كنت معه الذي يسمع به وبصره الذي يهتبه الخ فهذا هو معنى القيام بالله تعالى (قوله منك) يعني ان الفيض الذي افاضه عليه حتى صار قائما بالله انما كان الفيض من الله تعالى لامن غيره ليس من قبل نفسه ولا من مادة بشرية بل كان من الله تعالى (قوله لك) يعني انه قام لله تعالى في جميع حركاته وسكناته هو لله تعالى ليس لنفسه فيه حظ ولا نصيب كما نقل ال وادعنه صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه وسلم ما انتصر قط لنفسه (قوله اليك) يعني قيامه الذي قام به وفيه هو في جميع ذلك ذاهب الى الله تعالى من جميع الاغيار بحق الخير والخيرية كما قال في الآية ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين يعني من جميع غيره وكما أخبر الله عن خليله وصفيه سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال اني ذاهب الى ربى سيدي قال السجود مولانا عبد السلام رضي الله عنه لا تختر من امرك شأ واختار أن لا تختار وفر من ذلك المختار ومن اختيارك ومن فرارك ومن كل شئ الى الله وربك يخلق ما يشاء ويختار (قوله بآتم الصلوات الزكية) معناه صل عليه يارب بآتم الصلوات يعني بأكملها وأعظمها (قوله الزكية) يعني المتزايده التي لا غاية لها والزكية في نفسها هي المبالغة الى الغاية القصوى في الكمال (قوله المصلي في محراب عين هاء الهوية) يعني ان المصلي في محراب عين هاء الهوية هو امام جميع الوجود والوجود كله من ورائه وأطلق عليه المحراب لكونه لا ثاني له في مرتبته الاحدية فان الوجود كله يصلي في جامع حيلة الالهية وهو صلى

﴿ ٣٣ - جواهر ثانی ﴾ الغيب انهم لا يطلعون على هذه الاسرار او شئ منها احد من الواقفين مع حظوظهم ومن تعدى منهم في شئ وأطاع عليه احد من أهل الحظوظ ابتلى ببلياة عظيمة أو بقتلة شنيعة واما أن يسلم عليه واردم من قبل الحق يستأصل ماله وولده واما أن ينسب الله تعالى بالفقر وعدم الصبر عليه أو بالسلب أو بالكفر نسأل الله تعالى السلامة والعافية من ذلك كله بحياه النبي صلى الله عليه وسلم وآله وما مثاله الا الحصن العظيم مملوء بخزائن السكوز والاموال والتحف مما يقضي بتوفيقه جميع الأغراض وعلى ذلك الحصن أسوار عظيمة من حديد في غاية ما يكون من الغلظ والتوثيق ولا أبواب لتلك الأسوار ولا مغايبات لتلك الأسوار وذلك الحصن أبوابا وطرقا مخبوءة تحت الارض تأتي من الحصن على مسيرة ستة أيام أو سبعة تحت الارض كل من سلك طريقا من تلك الطرق أفنت به الى باب الحصن الذي تحت الارض ودخل الحصن وأخذ كلما أراد ورجع من طريقه فهو أبدا يدخل من تلك الطرق ويخرج منها ووضع أبواب تلك الطرق من خارج مغلقة مسددة عليها بحيث لا يوقف عليها الا بالنقل والاخبار ومن لم يضر بترك الابواب لا يهتدى لتلك الطرق ولا يدخل الى الحصن فالرحل الاول المفتوح عليه بالمعرفة متى جاء الى الحصن زالت عنه تلك الابواب [

من غير عمل منه ووصل الى كثورهما من غير مشقة وأصحاب الامر الثاني هم العلماء بالطريق التي يهتدى بها الى تعذيب الر وحاتية
 والتصرف فيها والبلوغ بها الى كل غرض هم الذين في المثل الثاني المطاعون على الطرق الخفية تحت الارض المسدلة أبوابها والعامه
 الخارجون عن هذين الأمرين بمنزلة من يطوف حول الحصن يريد أن ينال عما في داخله من الكنوز من غير باب ولا مفتاح فليس له
 من طوافه الا التعب نعم فنديق في بعض الاحيان للعالمى الذى لاحظ في الأمرين الاولين اجابة في أمر من الامور وقعت بنفحة الطبيعة
 اقتضت تلك النفحة منه سبحانه وتعالى ان كل من طلب منه في وقت تلك النفحة شيئا سواء علم تلك النفحة أو جهلها أو علم وقتها أو جهلها أن
 يعطيه في ذلك الوقت سواء كان على جادة مستقيمة أو على غير صواب وسواء كان أهلا لذلك السؤال أم لا لا يمكن لا يطردله في كل
 ساعة أو في كل مطلب لان تلك الاجابة اقتضت تلك النفحة الالهية البارزة من الحق سبحانه وتعالى لانها اقتضت اعلمه بذلك السر وتلك
 الخاصية فان أصحاب الأمرين الأولين تطرد لهم الاجابة في كل مطلب وفي كل ساعة وهذا الثالث لا تقع له الاجابة الا اذا وقعت نفحة
 الهية بحكم الاتفاق وفيما ذكرنا ٢٥٨ كفاية لمن فهم فلا تتعوا أنفسكم من الأسرار والخواص في شئ والزمو

الله عليه وسلم يصلى في محراب تحلى الذات المقدسة من حيث ما هي فانها عين العين وعين
 الحياء فالهاء هي هوية الذات والعين عينها ووجودها الذى هو حضرة الطمس والعماء (قوله
 التلى السبع المثاني) يعنى ان السبع المثاني هنا هي فاتحة الكتاب وهي في تلك الحضرة لا تعرف
 ولا تدرك أعماها في ذلك المقام عين هاء (قوله بصفتك النفسية) يعنى انه متصف بها حينئذ
 ولا يتصف بها غيره الا خليفته الاكبر والصفات النفسية هي السبع المثاني وهي القدرة
 والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام لانه صلى الله عليه وسلم تلى السبع المثاني
 في تلك الحضرة لانه متصف بالصفات النفسية التي هي صفات الذات العلية جلست وتقدس
 وفدا جمعت علومه صلى الله عليه وسلم ومعارفه واسرارها وجميع الموجودات من كل ما أدركه
 في هذا الميدان كله تحت مقام هذين الحرفين وهما عين هاء (قوله الحاطب بقوله والى مسجد
 واقترب) يعنى ان محجوده الله تعالى مسجد بكلمته جزأ جزأ طاهر او باطنا كما قال في مناجاته السابقة
 مسجد لك سوادى وخيال الخ واقترب معناه قربا نسبيا لا قرب المسافة ومعناه هو مناسبة
 العبد للحضرة الالهية فان الحضرة قلنا حقيقة ما هي محق الغير والغيرية فلا أين ولا كيف
 ولا رسم ولا وهم ولا خيال ولا عقل ولا تعبير الا الطمس والعماء حيث لم يقل هناك الا الله الله
 في الله عن الله فهذه هي نسبة الحضرة الالهية وهذا هو القرب الحقيقي لا قرب المسافة والبعيد
 وضع في اول نشأته لا يخوض الا في وجود الكون كيفية ما تنقلب وكيفية ما تحرك أو سكن هو في غيبة
 عن الله تعالى وهذا هو البعد عن الله لا بعد المسافة فانها مستحيلة فاذا عرفت هذا وتحققت
 فالعبد اذا دخل الحضرة الالهية لا يدخلها الا بسببها وهي محو الغير والغيرية من قلبه
 حينئذ يناسبها ويدخلها فاذا دخلها كان مقامه فيها مناسبة ما انكشف له من صفات الله
 وأسمائه فاذا أدى آدابها وظائفها وحدها نقها تناسب المقام الذى فوقه الذى كان محجبا عنه
 ويرى اليه ويدخله فيتحلى له من الصفات والاسماء قدر ما يكون المقام معه كسطة في بحر والصفات

الامر الذى قالت لكم في الوصية
 فهو أنفع اه (ومن كلامه) رضى
 الله تعالى عنه قال محمد طاب العمل
 منها الردة نسأل الله تعالى السلامة
 منها والعافية ومنها قذف المحصنات
 ومنها تأخير العصر الى الغروب
 والاسترساق في أكل الحرام وعدم
 اعطاء الاجرة اصحابها واحذر
 من العجب جهل فانه يفسد
 العمل اما الردة والاميان بالله تعالى
 منها قذف المحصنات كثيرة قواصة
 وقولية أما القولية فنها ما هو
 معلوم مد عامة المسلمين كسبة
 الحديث الى المولى تعالى عن ذلك
 علوا كبيرا اما قصر يحا والتمزا
 كسبة الشريك له تعالى اما
 صريح واما بنسبة بعض أفعال
 الله تعالى لغيره كالتدبيرية ومن
 في معناه من الجهلة أو بقدوم
 شئ من العالم ومنها صدور انتهاون
 بحلال الله وعظمته جهلا أو عنادا
 كالشتم والسب وتهور اللسان في

جانبا الحق سبحانه وتعالى فهو ذاب الله تعالى منه أو يرد شتم العبد بغير اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من
 صفاته كما شاهدنا كثيرا في النسبة العامة في أسماء العبيد المضافة لأسماء الله تعالى كعبد الحق وعبد الكريم وعبد الرحمن وعبد الحكيم
 وعبد القادر وعبد الغنى وعبد البر وعبد الرزاق وعبد الحميد وعبد الرحيم وعبد الغفار وعبد الغفور حتى تعد أسماء الله تعالى المضافة
 للخلق فان تغييرها ردة ولم يذرع صاحبها بدم قصدا سم الله تعالى ولا يجهله وهذا مذهب سيدنا رضى الله تعالى عنه في هذا الباب وكذا
 مذهبه فيمن بدل حكم الله تعالى لغرض من أغراضه مما كان النص في عينه كتحليل المطلقة ثلاثا وزجها الاول من غير ان تنسكح زوجها
 غيره وقال ان الحكم وصف من أوصاف الله تعالى ومن غير وصف من أوصاف الله تعالى مرتدوا العباد بالله تعالى وصدق رضى الله تعالى
 عنه لان علماء الشريعة عندهم من استحل محرما مجمعا عليه كفر وكذا من سجد ما هو معلوم من الدين ضرورة كالصلاة ومنها
 التهاون بمرتبة النبوة والملائكة كصدور شتم أو تهور لسان أو نسب اليهم ما يحبط قدرهم مراتبهم العلية كارتكاب المنهيات أو عيب
 في ذواتهم وما في معناه وما هو في هذا الباب مدرم الرضا بالقدور والتسخط عند نزول المصائب بالعبد حتى ان بعض عامة المسلمين يقول

أى شئ فعلته يارب حتى فعلت هذا من دون الناس قال أستاذنا هذه ردة تلزم التوبة منها لان ضمن كلامه نسبة الظلم لنفسه تعالى الله علوا كبيرا عن الظلم والجور وكذلك ما يصدره من بعض الجهال عند الغضب لا أقبل هذا لولا ان المنادي يتضمن هذا القول الردة أيضا كأنه يقول لولا ان الله تعالى أو الرسول فليحذر المؤمن من هذه الامور الشنيعة قولوا وفعلوا ويحذر جهال المسلمين منها وما يلحق به فما ذكر أهل الكشف في بعض الامور قال من فعل واحدة ولم يتب منها يموت على سوء الخاتمة والعباد بالله تعالى وهي دعوى الولاية بالكذب وادعاء المشقة وهو التصدر لا عطاء الوعد من غير اذن وكذلك كثرة الاذابة للخلق وكثرة الزنا والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثرة التهمة وعقوق الوالدين وهذه كلها ان لم يتب منها يموت على سوء الخاتمة تسأل الله السلامة والعافية من جميعها وما يلحق بهذا الباب سب الاولياء نسأل الله السلامة والعافية من سب اولياء الله تعالى كلهم فهذه أعظم امور الردة والموت على سوء الخاتمة ذكرناها هنا تحذيرا ونصيحة لهم لله تعالى وهذه اسبابها قبل الوقوع فيها لهرب منها العاقل وأما الخلاص منها بعد الوقوع فيها بالتوبة منها وأما في المهلكات غير الردة فالتوبة يتخلص منها الا ما كان ٢٥٩ فيه من حقوق العباد في التحليل منهم والتسوية في الردة أما في السب

الصريح في جانب الربوبية والنسبة فبإزاء مع التوبة القتل حدا وان تاب ولم يقتل فتوبته صحيحة وأمره موكل الى الله تعالى وأما في غير السب الصريح فتوبته صحيحة ولا قتل عليه وان لم يتب من ردة قتل كسر وان كان المرتد ذا زوجة او ذات زوج بطل نكاحهما وينبغي ان يستفتاه ان لا يحكم بينهما بطلاقا لأنه ولا رجعية بل يحكم بينهما بالفسخ فان تراخيا فلا تحرم الزوجة وان تكن من أحد الزوجين ثلاثا أو أكثر وأما من أفتاهما بالطلاق رعبا يتكرر من أحدهما الردة او تكون مضت له طلاقا او طلقا ثانيا ولم يصبر على الرجوع فيؤديهما الى ارتكاب محرم صريح مع دعوى الحلية والزوجة فيهما في عين الكفر الذي أردنا أن

والاسماء التي انكشف له بمناصبه لها فاذا أدى وظائف مقامه وآدابها بما فيه من الصفات والاسماء ناسب المقام الثالث وارتقاء وتجلي له من الصفات والاسماء فيه ما يكون معه المقام الثاني كنقطة في بحر فاذا أدى وظائف المقام الثالث وآدابها بما فيه من الصفات والاسماء ناسب المقام الرابع فارتقاء بنسبته وتجلي له فيه من الصفات والاسماء والمواهب والفيوض والتجليات ما يكون معه المقام الثالث بالنسبة اليه كنقطة في بحر ثم اذا أدى وظائف المقام الرابع واستوفى آدابها ناسب المقام الخامس بما فيه من الصفات والاسماء فاذا ناسبته ارتقى اليه وتجلي له فيه ما يكون المقام الرابع بالنسبة اليه كنقطة في بحر وهكذا أبدا سرمدا كلما ارتقى المقام الذي تحته بالنسبة اليه كنقطة في بحر وهكذا أبدا سرمدا في طول عمر الآخرة الابدي فالعارف فيه أبدا على هذا الترقى فالتقرب هنا الذي يسمى صاحبه مقربا هو اذا وفي السائر الى الله تعالى بوظائف مقامه وآدابها ناسب المقام الذي فوقه ويسمى الترقى في المقامات هو التقرب الحقيقي للنسبة التي فيه فانه لا يقدر مثلا ان يكون في المقام الثاني ويناسب المقام الذي هو مكل مائة ألف مقام فلا يرتقيه لبعده النسبة التي بينه وبينه فان الصفات والاسماء والتجليات التي تكشف له في المقام الذي هو مكل مائة ألف مقام لا يقدر على وظائفها وآدابها وتحمل أفعالها من هو في المقام المكل ألف مقام فهو بهذه الحثيثة هو بعيد عنها لا يقدر ان يرتقيها حتى اذا ارتقى مقامه بمقام بتوفية وظائف كل مقام وآدابها الى ان يصل المقام المكل تسعا وتسعين وتسع مائة وتسعة وتسعين ألف مقام فاذا استوفى وظائفه وآدابها ناسب المقام المكل مائة ألف فيرتقيه حينئذ وقد كان في المقام المكل ألفا في غاية البعد عنه ونعني بالبعد عدم مناسبتة تجلي اسمائه وصفاته وتجلياته فاذا عرفت هذا عرفت حقيقة التقرب والعبادة الذي تشير اليه العارفون وبهذا تم الكلام على التقرب والسلام فاذا وفي بوظائف مقامه آدابا وخدمة

نخرجها منه وهو تحليل ما حرم الله تعالى فهذه نكتة فسخ النكاح بين من ارتد وزوجه وهكذا قال سيدنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه ومنعنا برضاه آمين والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب (الفصل الخامس والجنسون) في ذكر بعض ما يكفر الذنوب فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنه كافي الرسالة التي أرسلها الى كاتبة فقراء الشام ان بحر الذنوب قد طما وكثرت أمواجه وتراكمت ظلماته حتى يحجز الخلق عن الخروج عنه الا صديق أو أجل منه أو من يقارب مقامه ومن عدا هؤلاء فقد عكس البحر فيهم عن الخروج عن الذنوب بحيث كان الامر هكذا فلم يستل العاقل بعد تصحيح صلاة فرضه بكفريات الذنوب فان من اشتغل بها مع كثرة ذنوبه خفت مؤنة الذنوب عليه وهو خير من الذي يتقصر الذنوب ولا يأتي بكفرياتها قال سبحانه وتعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقال صلى الله عليه وسلم اذا أثبت بسببها فانبعاث بها بالحسنة تمها أو كما قال صلى الله عليه وسلم مما معناه هذا وذلك بمنزلة من يسرع له تجديدا لجرأه بجسده فيسرع له بالدواء فكلمات وقع عليه جراح أسرع بدوائه وهو خير من الذي تنصب عليه الجراح فلا يتداوى وكل معصية لا بد لها من عقوبتين عقوبة دينية وعقوبة أخروية

أما العقوبة الدنيوية فلا ترفع عنه إلا بإحد أمرين الأول بإخراج صدقة لله تعالى بعدها من مال خلل أو كالحلال فيها يدفع عنه بلاء المعصية والثاني من الأمرين الرجوع إلى باب الله تعالى بالضرعة والابتغال والذل والانكسار والتضرع بالدعاء بطلب العفو عنه سبحانه وتعالى وبطلب رفع بلية تلك الذنوب فإنه بسبب ذلك يرتفع عنه وأما عقوبة الآخرة فلا ترفع عنه ولا بد منها إلا أن يعفو عنه سبحانه وتعالى إما بسبب أو غير سبب وأسباب العفو كثيرة من أرادها فليطالعها في كتب الحديث اهـ قلت رحمه الله قد أحسبت أن ذكر هنا شيئاً مما ورد في كتب الحديث من مكفرات الذنوب فإفادة للاخوان لأن الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه قد أحاطهم على مطالعة كتب الحديث ولا تدرى لا أكثرهم على مناولة ذلك من أما كنه فأقول وبالله تعالى التوفيق روى ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده مما روى عن حمدان بن مولى عثمان رضي الله تعالى عنه ما قال دعاه عثمان رضي الله تعالى عنه بوضوء في ليلة باردة وهو يريد الخروج إلى الصلاة فأكثرت داء الماء على وجهه فقلت حسبك قد أسبغت واليلة شديدة البرد فقال صبب فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يسبغ أحد الوضوء ٢٦٠

في مستقرجه الصحيح عن سعد بن
أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من سمع المؤذن فقال وفي رواية
من قال حين يسمع المؤذن يقول
أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن
محمد رسول الله قال أشهد أن لا إله
إلا الله أشهد أن محمد رسول الله
رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً
وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً
وفي رواية محمد بن عامر رسولاً
غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر
هكذا سمعته من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعنهما من رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
للعباس بن عبد المطلب ألا
أعطيك ألا أعطيك ألا أحبوك
ألا أعمل بك عشر خصال إذا أنت
فعلت ذلك غفر الله تعالى لك
ذلك أوله وآخره قديمه وحديثه
خطأ وعمده صغيره وكبيره سره
وعلاتته إن تصلي أربع ركعات

ومناسبة ارتقى الى المقام الذي يليه وكانت جميع التجليات التي في ذلك المقام الذي ارتقى اليه تعطيه كل ما هو فيها من العلوم والمعارف والأسرار والاحوال والمقامات والمنزلات والكشوفات والحقائق واليقين والتمكين والتوحيد والتجريد والحكم والدقائق والرفائق والحقائق واللطائف والنخ والمواهب وما لا تحيط به الافكار على غاية تضاعفها في الاعمار فان أدخل بشئ من وظائف مقامه أثنه التجليات ناقصة القيص في كل ما ذكر لم تأت به بجميع ما تشتمل عليه لعدم توفيقه بوظائف مقامه وهكذا اذا ارتقى الى المقام الذي فوقه وجد فيه النقص للخلل الذي لحقه في المقام الاول وهكذا هو وصف أهل القرب دائماً (قوله الداعي بك لك باذنك) معناه أنه وصف للنبي صلى الله عليه وسلم فهو يدعوا خلق الى الله بالله على حد قوله سبحانه وتعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والحكمة هنا هي الدعوة الى الله بالله بلا اقامة دليل ولا برهان وهذه المرتبة صعبة لا تقيد الخلق اليها لكثرة اشتغالهم عن الله بعبادة أهوائهم فليس يسر تهييب بالدعوة الاولى وهي الدعوة الى الله بالله التي هي الحكمة الا أهل الصفاء والتمكين مستغرقين في التوجه الى الله تعالى هذا الذي يستجيبون بطريق الحكمة الى الله تعالى دون كافة الخلق فانهم مشغولون عن الله تعالى بعبادة أهوائهم ولذا عطف سبحانه وتعالى عليهم بقوله والموعظة الحسنة يعني عطفهم برفق وابن يري ان يذكرهم بوعيد الله تعالى والتخويف من شدة عقابه ونذكارهم ما حصل بالاعم قبلهم أتى عصمت الرسل من الهلاك والوبال مثل عاد وثمود وأصحاب مدين وغيرهم من ذكر الله قصصهم في القرآن فان هؤلاء لما كانوا مشغولين بعبادة أهوائهم أمران يعظهم بالمواعظ التي يستجيبون لها بالتخويف بشدة العذاب والهلاك ليكونهم لا يستجيبون بالحكمة ثم عطف بالمرتبة الثالثة وهي اذا مضى الانسان الى أسفل سافلين بالله بعد عن الله تعالى وأخذ يحاجج عن أباطيله والتسلل بعناله قال سبحانه وتعالى وجادلهم بالتي هي أحسن في ابطال حجج أباطيلهم قال صلى الله عليه وسلم حين

تقرأ في كل ركعة بقراءة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة قانت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها عشرا وأنت راكع ثم ترفع رأسك فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع فتقولها عشرا ثم تركع فتقولها عشرا فإذا كان في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلحها في كل يوم مرة فأفعل فإن لم تفعل في كل جمعة مرة فإن لم تفعل في كل شهر مرة فإن لم تفعل في كل سنة مرة فإن لم تفعل في عمرك مرة هكذا أورده أبو داود وأشار إليه الترمذي وأورده ابن خزيمة وله شواهد أخرى وروى ابن أبي شيبة في مصنفه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا قرأ الإمام فامضوا فإن الملائكة تؤمنون فإن وافق تأمينة تأمن الملائكة غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر وروى ابن أبي سفيان في كتاب الصواب عن علي كرم الله تعالى وجهه قال قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى ركعتين إيمانا واحتسابا كتب الله تعالى له مائة حسنة ومحاسنة مائة تسعة ووزع له مائة درجة وغفرت له ذنوبه كلها ما تقدم منها وما تأخر وروى أبو عبد الرحمن السلمي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ اسم الامام يوم الجمعة قبل ان يتكلم وهو ثمان رجلية فانتحه السكاب وقل هو الله احد وقل أعوذ برب الفلق
 وقل أعوذ برب الناس سبعاً سبعا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأعطى من الاجر بعدد من آمن بالله تعالى وباليوم الآخر هكذا
 رواه أبو الاسعد القشيري وفيه ضعف • وروى الامام أحمد في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان تأمراً نقيماً رمضان من غير ان يامرنا بعزعة ويقول من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وروى
 النسائي في السنن الكبرى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له
 ما تقدم من ذنبه وفي رواية غفر له ما تأخر ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر هكذا رواه النسائي
 عن عتبة وتابعه حامد بن يحيى • وروى الامام أحمد عن عباد بن الصامت رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلة القدر
 في العشر المواق من قام عن ابتغاء حسبتين فان الله تبارك وتعالى يغفر له من ذنبه ما تقدم وهي ليلة تسع أو سبع أو خامسة أو ثالثة
 أو آخر ليلة هذا الحديث رجاله ثقات ومن طريق أخرى عن عباد ٢٦١ أيضاً رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم سئل عن ليلة القدر فقال
 صلى الله عليه وسلم هي في رمضان
 فالتمسوها في العشر الأواخر فانها
 في وتر احدى وعشرين أو ثلاث
 وعشرين أو خمس وعشرين أو
 سبع وعشرين أو تسع وعشرين
 أو في آخر ليلة فمن قامها ايماناً
 واحتساباً ثم وقعت له غفر له
 من ذنبه ما تقدم وما تأخر وذكر
 الطبراني في المعجم نحوه • وروى
 أبو سعيد النقاش الحافظ في
 أماليه عن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم من صام يوم
 عرفة غفر له ما تقدم من ذنبه وما
 تأخر • وروى أبو داود في كتاب
 السنن له عن أم سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم انهما سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من أهل بيعة أو عمرة من المسجد
 الاقصي إلى المسجد الحرام غفر له
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر

نادى أبوسفیان يوم أحد وقد وقع في الصحابة ما وقع جاء إلى المحمل الذي اجتمعوا عليه وقد كان
 مجروحاً بعد ما هدا القتال قال لهم أفى القوم محمد قال لهم صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه فسكتوا
 ثم نادى أفى القوم ابن أبي قحافة قال لهم صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه فسكتوا ثم نادى أفى القوم
 ابن الخطاب قال لهم صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه فقال لمن معه أما هؤلاء فقد كفيتهم وهم
 يريدان بهم قوام الامر فلم يصبر عمر حينئذ واستخف فناداه بلى بقي لك ما يحزن بك الله به فقال له
 أبوسفیان أنشدك الله يا عمر أقتل محمد أم لا قال له لا هو حي الآن يسمع كلامك قال له أنت
 اصدق عندي من ابن قحفة ثم قال له أبوسفیان ونادى بأعلى صوته أعل هبل هو أعظم أصنامهم
 كانوا جعلوه في خوف الكعبة بعددونه فقلوه أعل هبل أظهدنك أيها الاله قال لهم صلى الله
 عليه وسلم قولوا له الله أعلى وأجل الله أعلى وأجل فان هذه القولة لم يجد لها داعي لانه يعلم ان الله
 لا يعلم عليه شيء سبحانه وتعالى ثم نادى أبوسفیان فقال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال صلى الله
 الله عليه وسلم قولوا له الله مولانا ولا مولى لكم فسكتوا ولم يجدوا فعلاً لانه أتى قامت عليه لانه
 علم ان الله لا يعلم عليه شيء أولانهم كانوا يغفلون هذا ولا يشكون فيه قال أبو جهل حين رقف
 في الصف يوم بدر قال ان كنا انما نقاتل الله كما يزعم محمد فوالله ما لاحد بالله من طاقة وان كنا
 انما نقاتل الناس فوالله ما بنا من ضعف (قوله باذنك) يعني انه دعا الى الله باذنه يعني اذن الله له
 في الدعوة اليه وأمره بذلك قال سبحانه وتعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وقال
 سبحانه وتعالى يا أيها المدثر قم فأنذر الآية وقال في الآية الاخرى وداعياً الى الله باذنه (قوله لكافة
 شؤونك العلمية) يعني انه صلى الله عليه وسلم دعا جميع الوجود كله الى عبادة الله تعالى بعنه
 بالرسالة وبابح الدعوة وهم بنو آدم والجن والشياطين وبعضهم بالتصريف ومعنى التصريف
 هو التصريف بالامر أو توجيهه الى الوجود بفضله وأسراره حتى انقاد اليه جميع الوجود
 الى عبادة الله تعالى وتسبيحه والسجود له فهي الشؤون العلمية ومعنى به جميع الوجود (قوله

ووجبت له الجنة • وروى أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من جاء حاجاً يريد وجه الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفع فيمن دعاه • وروى أبو عبد الله بن منده في أماليه عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الحاج من بيته كان في حرز الله تعالى فان مات قبل ان يقضى نسكه
 وقع أجره على الله تعالى وان بقي حتى يقضى نسكه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وانه اق الدرهم في الوقت يعدل أربعين ألف ألف
 فيما سواها في سبيل الله تعالى وروى الامام أحمد في مسنده عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 قضى نسكه وسلم المسلمون من يده ولسانه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرجه أبو يعلى في مسنده الكبير وذكر القاضي عياض
 في الشفاء ان من صلى خلف المقام ركعتين غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر وحشر يوم القيامة من الآمنين • وروى أبو اسحق الثعلبي
 في تفسيره عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آخر سورة الحشر غفر له ما تقدم من
 ذنبه وما تأخر • وروى أبو بكر بن لال في كتابه مكارم الاخلاق عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

ابن اوس رضى الله تعالى عنه قد اخرج ابن حبان من طريق زيد بن الحباب قد ذكر نحو ما تقدم واما حديث أبي هريرة رضى الله تعالى عنه فقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا بلغ اربعين سنة وهو اعصر امة الله تعالى من الخصال الثلاث الجنون والجذام والبرص فاذا بلغ خمسين سنة وهو الدهر خفف الله تعالى عنه الحساب فاذا بلغ ستين سنة وهو في ابدار قوته رزقه الله تعالى الانابة اليه فيما يحب فاذا بلغ سبعين سنة وهو الحقب احبه اهل السماء فاذا بلغ الثمانين وهو الخرف اثبت حسنة ومحبت سيئة فاذا بلغ تسعين سنة وهو القبر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفع في اهل بيته وسماء اهل السماء اسر الله تعالى في ارضه فاذا بلغ مائة مسمى حبيب الله في الارض وحق على الله تعالى ان لا يعذب حبيبه واما حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال الحارث بن اريح بن داود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينقر الغلام لسبع سنين ويتم في اربع عشرة سنة ويجتمع طوله لاحدى وعشرين سنة ويتم عقله لثمان وعشرين اثم لا يزد بعد ذلك عقلا الا بالاجارب فاذا بلغ اربعين ٢٦٣ سنة عافاه الله تعالى من انواع البلاء والجنون والجذام والبرص فاذا بلغ خمسين

مفصلا في القسمة على ما نفذت به المشيئة الالهية والاقتطاع اولا كان من الله لجميع خلقه والتقسيم هو تناوله من يد الملك او من حضرته وتوصيله الى من امر باعطائه كان عنه صلى الله عليه وسلم فهو في ذلك بمنزلة العبد الذي يأمره الملك بتوصيل العطايا الى الناس فهو يوصلها الى اربابها على قدر ما اراده الملك فهذا معنى الحديث وهو انما قاسم والله معطي وكما قال الشيخ الاكبر في صلاته بوصفه صلى الله عليه وسلم القلم النوارى الجارى بعد الحروف العاليات والنفس الرحانى السارى عداد الكلمات التامات فهذا السريان منه صلى الله عليه وسلم لجميع الوجود كلما نفذت به مشيئة الله تعالى لجميع الوجود لا يتأخر ايصاله الى اربابه الانبياء برسوله صلى الله عليه وسلم فيه مطلقا وعموما من غير شذوذ ولا تخصيص (قوله كاية اجزاء موهبة فضلك) اعلم ان العالم كله على حله وتفصيله كله موهبة من مواهب فضله سبحانه وتعالى جاد سخائه وتعالى بالوجود اولا وانخلق اثم جادنا بيا باقامة الوجود وايصاله المنافع ودفع المضار فانه ان الا فضله سبحانه وتعالى (قوله المتجلى عليه في محراب قدسك وانسك) يعنى ان المتجلى بفتح اللام عليه هو رسول الله صلى الله عليه وسلم في محراب قدسك وانسك محراب القدس المراد به هنا هي الحضرة الاحمدية التي فيها قدس الرب سبحانه وتعالى ويحمده حقيقة حمده في محراب قدسه والقدس هو الطهارة وهو الظاهر من كل ما لا يليق بجلاله سبحانه وتعالى وفي محراب انسك وهو الانس بالله حيث لا التفات لغيره كما قال في الحديث صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير الله تعالى فهذا الانس بالله بعد الالتفات لغيره (قوله بكالات الوهيتك في عوالمك وبرك ويحرك) هذه معلقة بقوله المتجلى عليه تجلى عليه سبحانه وتعالى بكالات ذاته وبكالات الوهيتة يعنى اظهرها له (قوله في عوالمك) يعنى في جميع العوالم مطلقا وجميع العوالم هو ما انطبق عليه الطوق الاخضر ومن ورائه لاشئ وقوله وبرك ويحرك تخصيص بعد عموم (قوله فصل اللهم عليه صلاة كاملة تامة) طلب المصل من الله تعالى ان يصل على حبيبه صلى

وما تأخر ومسمى اسير الله في الارض وشفع في اهل بيته وقال ابو بعلى الموصلى في مسنده برفع الحديث قال المولود حق يبلغ الخشت ما يعمل من حسنة كنبت لوالده ووالدة وما عمل من سيئة لم تكتب عليه ولا على والديه فاذا بلغ الخشت جرى عليه القلم وأمر الملك ان اللذان معه ان يحفظا ويشهدا فاذا بلغ اربعين سنة فكما تقدم ومن شواهد هذا ما اخرج ابن حبان عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بلغ الثمانين من هذه الامة لم يعرض ولم يحاسب وقبل ادخل الجنة ومن شواهد هذا ما اخرج ابن مردويه في تفسيره عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما في قوله تعالى في احسن تقويم اى في اعدل خلقي ثم ردناه اسفل سافلين يعنى ارذل العمر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون يعنى غير منقوص فاذا بلغ المؤمن ارذل العمر وكان يعمل في شبابه عملا صالحا كتب له من الاجر ما كتب له في محنته وشبابه ولم يضره ما عمل في كبره ولم تكتب عليه الخطايا واسناده صحيح واخرج ابن منصور الدبلى عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحرم من نور سوره لانه من نور على خيل من نور بايد بهم حراب من نور يسجون حول ذلك البحر سبحان ذى الملك والملكوت سبحان ذى العزة

والجبروت سبحانه الخى الذى لا عوت سبعون قسوس زب الملائكة والروح فن قال الحافى يوم مرة أوفى شهر مرة أوفى سنة مرة أوفى عمره مرة غفر الله تعالى له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ولو كانت ذنوبه مثل زيد البحر ومثل رمل عاجل أوفى من الزحف وأخرج أبو منصور الديلمي في كتابه مسند الفردوس عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنشكم بفضائل القرآن وفوائده وتوحيد الله تعالى في كتابه في ستة وثلاثين موضعا لا اله الا الله من قالها مرة واحدة في دهره محلا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وما أسروا أعلن وما أخفى وما أبدى اه قلت وأسباب العفو كثيرة في كتب الحديث وفي هذا القدر كفاية فلنرجع الى كلام الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وأمام مكفرات الذنوب فأعظمها وأكثرها خطرا وأبلغها وطرافا محو الذنوب والسيئات هو كثرة الصلاة على سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها الوسيلة ولا قربة أعظم منها في محو الذنوب الا المحبة الخاصة فان صاحبها لا يكتب عليه ذنب والصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسب الاستطاعة ٢٦٤ فانها الذخيرة العظمى والحسن المنيع الا حى لمن تابوعاها بقدر استطاعته فانها

كفيلة بمحو الذنوب والآثام مقبولة الشفاعة لصاحبها بين يدي الخالق للآثام واستعمالها له شروط منها الطهارة الكاملة كالصلاة والاماطهارة من الخبث دون الحدث والطهارة البدنية والمكانية وان بقصد بها صاحبها التعظيم والاجلال لله تعالى ورسوله دون غيرها من سائر النيات فان لها احوال في النيات واخلاص العمل فيها من شوائب الربا والسعة فانها اذا صحت على منفعها كانت فائدتها في العظم أكثر من جميع وجوه البر الا الزر القليل منها فانه ثبت الخبر بها أن المرة الواحدة منها تعدل أر بعائة غزوة في سبيل الله كل غزوة تعدل أر بعائة حجة مقبولة وكذا الطائر الذى يخلق الله تعالى المعلوم بسبح الله تعالى بجميع الاسنة ونواهيها للصلى وكذا في الحديث ان الله تعالى

الله عليه وسلم بالصلاة التسعة الكاملة وهو عطف بيان وصلاة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم توقيفية لا تعرف حقيقتها وما يقوله فيها اهل الظاهر لا يلتفت اليه (قوله بك ومنك واليك وعليك) قوله بك يعنى بذاتك ومنك يعنى ومن ذاتك وصل عليه اليك فان ورود الصلاة عليه منه سبحانه وتعالى اليه أى الى الله تعالى قال المرسى رضى الله عنه الناس ثلاثة قوم هم بشهود مامنهم الى الله وهم العباد العامة وقوم هم بشهود مامن الله اليهم وهم الخاصة وقوم هم بشهود مامن الله الى الله فالخاصة الاولى وان كانوا في غاية العلو في الحقهم النفس من حيث يشهدون ان الله هو المهدى لهم والمعطى فحقهم هو شهود وجودهم مع وجود الحق سبحانه وتعالى والكمال والتمام للطائفة الثانية هم بشهود مامن الله الى الله فليس لنفوسهم عندهم شأن حتى يعطيها أو يهدى اليها بل انتمق وجودهم تحت وجودهم فلا ين ولا كيف ولا غير به الا الله وحده فهذا هو الكمال هو المعطى لا غير به بل هو من عند نفسه لنفسه اذا ارتفع الحجاب شهد العالم كله شأنا من شئون الحضرة الاحدية فليس ارادة الاشياء الامنه لنفسه والعالم كله شئونه وهذا المشهد هو مشهد الافراد والناس على أربعة أصناف في الاقتداء به صلى الله عليه وسلم والصنف الاول العلماء اقتدوا به صلى الله عليه وسلم في أقواله والصنف الثانى العباد اقتدوا به صلى الله عليه وسلم في أفعاله والصنف الثالث الصوفية اقتدوا به صلى الله عليه وسلم في أخلاقه والصنف الرابع العارفون الحققة اقتدوا به صلى الله عليه وسلم في أحواله فذهب العلماء أن يأخذوا من أقواله صلى الله عليه وسلم ما يسقط به الحرج والاثم ونهايتهم الجنة ومذهب العباد أن يأخذوا من أمره صلى الله عليه وسلم ما ينفي النقص والخلل عن العبد ونهايتهم الثناء من الحق عليهم وتعظيمهم عند الله تعالى في موقف القيامة ومذهب الصوفية فانهم لم يقتنعوا بحالة أهل الاسلام بل دخلوا مداخل النبيين والمرسلين وأول مداخل النبيين والمرسلين الخلق بأخلاقهم كالعلم والعفو والسخاء والإيثار ومساحة الظالم والعفو عنه الى غير ذلك من

الخلق

يخلق ملكا من الصلاة الواحدة فينغمس ذلك الملك في بحر الحياة فاذا خرج يتنفض فيخلق الله تعالى من كل

قطرة طارت منه ملكا يستغفر الله تعالى لله صلى الى يوم القيامة وتكتب له عشر حسنات ومغفرة عشرين سنة ورفع عشر درجات وصلى عليه ربه سبحانه وتعالى عشر صلوات وصلى عليه ملائكة سبع سموات كل واحد عشر صلوات وهذا أمر لا يقدر قدره وبكل صلاة حورا وقصيرا في الجنة من صلاة العبد ويكفي هذا ما ومن مكفرات الذنوب صلاة التسبيح وهي مشهورة في كتب الحديث فلا تطيل يذكرها فانها كفيلة بتكفير جميع الذنوب من بداهة تكليف العبد الى عتاته ومن مكفرات الذنوب الدوام على قراءة آخر الحشر فان صاحبها يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكذا من مكفرات الذنوب الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانين مرة ليلة الجمعة ويومها بعد العصر فان الثمانين التي في الليل تكفر ذنوب أر بعائة سنة وان التي في النهار بعد العصر تكفر ذنوب ثمانين سنة من مكفرات الذنوب سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله مل ما علم وزنة ما علم فان المرة الواحدة منها تكفر جميع الذنوب ونؤه من العبد من عذاب الله تعالى ومن مكفرات الذنوب المثابرة على السبعات العشر بكرة وعشيا فان من قرأها دائما

يكتب عليه ذنب ومن مكفرات الذنوب أيضا مداومة حفظ السيف مرة في الصباح ومرة في المساء فان من داومه لم يكتب عليه ذنب ومن مكفرات الذنوب دعاء يامن أطهر الجبل وستر القبع الخ فان الخبير ثبت أنه يجمع جميع الذنوب ويهطى صاحبه ثواب جميع الخلائق في كل مرة منه ويكفي هذا وقال في أول الرسائل وبإياكم وليداس حلة الأمان من مكر الله تعالى في الذنوب فانها عين الخلاك والمقاطعة مع جميع الخلق وأكدها ذلك بينكم وبين الأخوان في الطريقة وزوروا في الله تعالى وواصلوا في الله تعالى وأطعموا في الله تعالى من غير تعسر ولا كد وعليكم بالصبر في أمر الله تعالى فيما وقع من البلايا والمحن فان الدنيا دار الفتن وبلاياها كأمواج البحر وما أنزل الله بنى آدم في الدنيا إلا مصادة فتنها وبلاياها فلا مطمع لاحد من بنى آدم في الخروج عن هذا مادام في الدنيا والصبر بحسب أحواله كل على قدر طاقتة ووسعه واعلموا في نفوسكم سلوة اذ انزلت الملايا والمحن ٢٢٥ باحدكم فليعلم ان لهذا خلقت الدنيا ولهذا بنيت وما

نزل الا دعى الا لهذا الامر وكل الناس راكضون في هذا الميدان فليعلم أنه كاحدهم مساو له واعلموا أن الذنوب في هذا الزمان لا قدرة لاحد عن الانفصال عنها فانها تنصب على الناس كالطرر الغزير لكن أكثرها من مكفراتها وأكد ذلك صلاة الفاتح لما أغلق فانها لا تبرك من الذنوب شاذة ولا فاذة وقال في الرسالة الثانية ومن ذلك صلاة الفاتح الخ وأقلها امانة في الصباح والمساء فلا يلحقها في هذا الميدان عمل من أى عامل ولا ينتهي الى غايتها أمل من أى أمل أم ثم قال وعما وفي هذا المعنى يلازمه الانسان كل يوم ثلاث مرات اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرحب عندي من عملي وكذلك وظيفة اليوم والليلة لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكذلك هذا الاستغفار اللهم اني استغفرك لما نيت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك لما أردت به

الاخلاق وأما العارفون فانهم دخلوا مدخل القباب اعني غايات النبيين والمرسلين فان غاية العبودية انقلب في أحوال الحضرة القدسية والاقصاف بصفات الله تعالى والتحقى باسمائه وعفاته ولا غاية وراءه هذا الا اللوهمية وهي مستحيلة على العبد لا يتصف بها الا اله وحده وحقيقة الاحوال هي التمكن من الثبوت لتقلب التجليات الالهية وتطور الانوار القدسية مع التلويين بمقتضياتها وتوفيقه حقوقها وآدابها ومنشؤها اصلان الاصل الاول هو مشاهدته الحضرة القدسية بعين العيان على ما هي عليه والاصل الثاني محبة الذات المقدسة لذاتها لا لعارض غيرها والاصل الاول هو الذي يقع عليه الاصل الثاني والا فلا وينشد

قريب الواحد ذومرى بعيد * على الاحرار منهم والعبيد
غريب الوصف ذو علم غريب * كان قواده زبر الحديد
لقد عزت معانيه فغابت * عن الابصار الا للشهد
نرى الاعياد في الاوقات تجزى * له في كل يوم ألف عيد
وللا حجاب أنفراح بعيد * ولا تحجب السرور له بعيد

(قوله وعليك) معناه هو علوا العنايه يعني ان الحق سبحانه وتعالى اعتنى بشيء صلى الله عليه وسلم وبالصلاة لا تبرك ولا يفرط فيها كما قال في الآية وما من دابة في الارض الا على الله رزقها يريد حكما حتمه على نفسه يعني لا تبرك وكقوله سبحانه وتعالى في الآية الاخرى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة يعني ان هذا حكم حكم به على نفسه لا يمكن تخلفه ولا يتصور كما قال ما يبدل القول لدى تخكم سبحانه وتعالى على نفسه باختباره أنه لا تبرك الصلاة على حبيبته صلى الله عليه وسلم حتما مقتضيا لعنايته به صلى الله عليه وسلم كما اعتنى بجميع الوجود حيث حكم له على نفسه بالرحمة فقال كتب ربكم على نفسه الرحمة الآية فطالب المصلي من الله تعالى الصلاة على حبيبته صلى الله عليه وسلم ان تكون بارزة من عين العنايه وهي شدة الاعتناء بالشيء فهذا معنى وعليك (قوله وسلم عليه سلاما تاما عاما شاملا) ومعنى السلام ههنا هو الامان من الله تعالى لحبيبته صلى الله عليه وسلم من كل ما يوجب تشويشا أو تنغيضا أو نقصا في الحظ العاجل أو الآجل (قوله تاما) يعني محيطا بجميع الامور لا يقع له تشويش ولا تنغيص في جميع الامور وقوله عاماما شاملا معطوفان للفتن في العبارة (قوله لا نوع كمال قدسك) يعني أنه ذكر ههنا عموم السلام وشموله لانه شامل لجميع كمالات

﴿ ٣٤ - جواهر ثانی ﴾

وجهك في لطف فيه غيرك واستغفرك اللهم اني انعمت بها على فتقوت بها على معاصيك واستغفرك الله الذي لا اله الا هو الى القيوم عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لكل ذنب اذنبته ولكل معصية ارتكبتها اول كل ذنب انيت به احاط علم الله تعالى به اه والله تعالى الموفق عنه للصواب والبه سبحانه المرجع والمآب (الحاشية) نسأل الله تعالى حسنها في بيان شرف الذكر على غيره من سائر الطاعات لانه لا ينتفى بانقضائه الدنيا بل هو مستمر للؤمنين في الدنيا والاخرة وذكر الجنة وبعض صفاتها وصفات أهلها وانهم مداومون على الذكر فيها فتقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق (واعلم) ان في ابتداء هذا الكتاب المبارك بعض الامور التي تزيد في الايمان واختتامه بذكر الجنة وصفة أهلها لا يخفى من الفأل الحسن واليمن والبركة وفي لواحق الانوار في الادعية والاذكار للشيوخ شهاب الدين أحمد بن حجر

رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ اَنْتَاطَعَةً بِالْجَنَّةِ جَعَلَنَا اللهُ تَعَالَى مِنْ أَهْلِهَا مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عِقَابٍ وَوَصَفَ أَهْلَهَا قَالُوا أَنْتُمْ هُمْ أَوْ مِمَّنْ عَلَى الذِّكْرِ فِيهَا
لَا نَسْأَلُكَ الْعِبَادَاتِ تَنْقِضِي بِأَنَّهُ عَصَاءُ الدُّنْيَا إِذَا كَرِهَ اللهُ تَعَالَى فَانَّهُ لَا يَنْقُضِي بَلْ هُوَ مُسْتَمَرٌّ ثَمَنِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَمَا أَنِّي بَيَّانُهُ إِنْ شَاءَ اللهُ
تَعَالَى جَعَلَنَا اللهُ تَعَالَى مِنْ أَهْلِهَا إِذَا كَرِهَ مِنَ الْفَائِزِينَ مِنَ الْفَرَحِينَ الْمُطْمَئِنِّينَ الَّذِينَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اسْتَجَابَ عَبْدٌ مِنْ الْقَارِسِ سَبْعَ مَرَّاتٍ إِلَّا قَالَتِ النَّارُ يَا رَبَّانِ عَبْدُكَ فَلَا تَنْقُضِ اسْتِجَارَتِي
فَأَجْرُهُ وَمَا سَأَلَ عَبْدٌ الْجَنَّةَ سَبْعَ مَرَّاتٍ إِلَّا قَالَتِ الْجَنَّةُ يَا رَبَّانِ عَبْدُكَ فَلَا تَنْقُضِ اسْتِجَارَتِي فَادْخُلِي الْجَنَّةَ زَوَّاءً أَوْ بَعْلَى بِاسْتِئْذَانِي عَلَى شَرْطِ
الشَّيْخَيْنِ وَهَذَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ٢٢٦ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ الْجَنَّةُ

اللهم أدخله الجنة ومن أسجّار
 من النار ثلاث مرات قالت النار
 اللهم أجره مني رواه الترمذي
 وابن ماجه وابن حبان في صحيحه
 وعن أبي هريرة رضي الله عنه
 قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة
 ما بناؤها قال لبننة من ذهب
 وابنة من فضة وملاطها المسك
 وحصنهاؤها الأواثر والياقوت
 وثوابها الزعفران من يدخلها
 ينعم لا يبأس ويخالد لا يموت
 لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه رواه
 الامام أحمد وعن أبي سعيد قال
 خلق الله تعالى الجنة لبننة من
 ذهب ولبننة من فضة وملاطها
 المسك وقال لها تكلمي فقالت
 قد أفلح المؤمنون فقالت الملائكة
 طوبى لك منازل المولك أخرجه
 الطبراني والبرقار وهذا الغطف
 وعن عبد الله بن عمرو بن
 العاص رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 في الجنة غرة فابرى ظاهرها من
 باطنها وباطنهما من ظاهرها
 فقال أبو مالك الأشعري لمن هي
 يا رسول الله فقال لمن أطاب

القدس وهو وودعه من الله تعالى من حضرة ذاته فانها اشتغلت على جميع وجود القدس (قوله داعين متصلين) التثنية ههنا الصلاة والسلام - لا مداء - ين وقوله متصلين دفعا لما يروى في لدوام ان يفعل مرة ويقطع أخرى ثم يعود الى الدوام فهذا دوام ثم عطف عليه بالاتصال بانه لا يفرع ذلك حتى لحظوا واحدة في هذا الاتصال لانه متصل ببعضه بعض (قوله على خليلك وحبيبك من خلقتك) قوله الخليل والحبيب يحتمل ههنا عطف البيان والمرادفة بكون الحبيب هو الخليل والليل هو الحبيب ويحتمل المغايرة وان قلنا بالمغايرة ههنا قلنا المراد بالليل الذي يخصه بأسراره أسرار ربه بأسراره من جميع خلقه فلا يعرف أسرار ربه من الخلق والحبيب هو الذي يكنزه في باطن نفسه فليس عنده في الخلق حبيب يعادله فضلا عن ان يكون أحب إليه منه (قوله عدوما في علمك القديم) معناه صل عليه يارب وسلم عليه عدوما في علمك القديم فان احاطة العلم لا غاية لها فكذلك صل عليه يارب صلاة متعددة على عدوما أحاط به العلم الالهي (قوله وعميم فضلك) معناه صل عليه يارب وسلم عليه عدوما أحاط به علمك القديم وعلى عدوما معه فضلك العظيم والمراد به جميع العالم من أوله الى آخره وحواره وأعراضه فان جميعه وجد به فضل الله تعالى وأمد بقاءه من فضله سبحانه وتعالى ما هناك الا محض فضله (قوله ونب عنا بمحض فضلك الكريم) ثم رجع المصلي في طلب النيابة (في الصلاة عليه) فان الله تعالى كاف العباد بالصلاة على حبيبه صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية حيث طابعتنا يارب بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فنبت عنا أنت في ذلك صل عليه بنفسك نيابة عنا كما صلى عليه بنفسك انفسك وكذا في السلام أيضا كما بالصلاة عليه ومعنى محض فضلك الكريم محض الفضل انه يرد من الله بلا سبب يسبقه (قوله صلاتك التي صليت عليه) معناه صل عليه يارب منا الصلاة التي سألناك في النيابة عنا فيها صل عليه تلك الصلاة التي صليت بها عليك بنفسك انفسك فصل عليه بمثل تلك الصلاة نيابة عنا (قوله في محراب قدسك) معناه صل عليه يارب وهو حينئذ في محراب قدسك بلا بد منك ومحراب القدس هي حضرة الاحدية التي يحمد فيها ربه سبحانه وتعالى وهي محراب القدس (قوله وهو به أنسك) معناه حيث يكون في بساط الانس بك حيث أنت هو وهو أنت صل عليه في هذا البساط صلى الله عليه وسلم (قوله وعلى آل) معناه طلب المصلي من الله أن يصل على آل رسوله صلى الله عليه وسلم وطلب المصلي أيضا الصلاة من الله على محابة رسوله ونبيه صلى الله عليه وسلم (قوله وسلم عليهم) يعني على آل

الكلام وأطعم الطعام وبات قائما والناس نيام رواه الطبراني في أبوابها قال عبد الملك بن حبيب حدثنا عبد العزيز الأوسي والصحابة عن اسمعيل بن عياش عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للجنة ثمانية أبواب باب للمصلين وباب للصائمين وباب للصادقين وباب للقانتين وباب للتصدقين وباب للخاشعين وباب للكاظمين الغيظ والعافين وباب للذاكرين فإذا كان في الرجل خصلة واحدة قد غلبت عليه دعا بها خزنة ذلك الباب وإذا كن فيه جميعا دعا خزنة تلك الأبواب إلى الجنة وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه ما على الرجل أن يدعي من تلك الأبواب كله أن قال وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر قال عبد الملك حدثني أسد بن موسى بن عبيد عن الوليد بن مسلم عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للجنة ثمانية أبواب ما بين المصراع إلى المصراع مسيرة أربعين سنة وللناس عليه زحام قال وحدثني أسد بن موسى عن الوليد بن مسلم عن الحسن أنه ذكر أبواب الجنة فقال أبواب الجنة يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها تكلم فتكلم انفقني وعن ابن معاذ في الغدير عن أبيه قال

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الجنة بحجر لؤلؤ وبحر اللبن وبحر العسل وبحر الأحمر ثم لا تشقق إلا أنما أو منها بدر واه
 البقي في كتاب الطرق عن عبد الله بن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنهار الجنة عيونها
 تجري من غير أخدود أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحاً من المسك تجري على أرض رضاء الدرويا بقوت وطين
 الأنهار من مسك أنف تجرى للرجل منه عيون وأنهار حيث يشتهي أشار بأصبعه في قصور من زبرجد لؤلؤ بأحدها أهل الدنيا
 الجن والانس لوسعهم طعماً ما وشرباً ما وحلاً لا ينقص من ذلك شيئاً وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما في الجنة شجرة إلا جذرها من ذهب وفروعها من زبرجد ٢٢٧ ولؤلؤ فتب لها ربح فتصغر فاسمع السامعون

بصوت شيء قط أذن من نار واه أبو
 نعيم في صفة الجنة وعن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهم قال الظل
 المدود شجرة في الجنة على ساق
 قدر ما يسير الزاكب الجحد في ظلها
 مائة عام في نواحيها فخرج أهل
 الجنة أهل الغرف وغيرهم يحدثون
 في ظلها قال في شتي بعضهم
 ويذكر الدنيا فيرسل الله تعالى ريحاً
 من الجنة فتخرج تلك السمرة
 بكل لون كان في الدنيا واه ابن
 أبي الدنيا وقفاً وروى ابن أبي
 الدنيا أن بضاعت ابن سعيد عن صلى
 الله تعالى عليه وسلم في قوله تعالى
 وفرش مرفوعة قال ارتفعها
 ما بين السماء والأرض ومسيرة
 ما بين ما خمس مائة عام وفي كتاب
 الخلف والظرف عن سعيد بن
 المسيب أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله
 أحد أحد عشر مرة نبي له
 قصر في الجنة ومن قرأها عشر من
 بني له قصران ومن قرأها ثلاثين
 نبي له ثلاثون قصر في الجنة فقال
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه كثرت قصورنا
 فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فضل
 الله أوسع وعن عبد الله بن عمر

والصحابه والسلام هو الأمان من الله تعالى يعني كما ورد منك الأمان على حبيلك صلى الله
 عليه وسلم فأورد الأمان منك على آله وصحبه (قوله عدد احاطة علمك) معناه صل وسلم
 عليهم عدداً ما أحاط به العلم القديم وما أحاط به العلم الالحى لا غاية له كذلك الصلاة عليه وعلى آله
 وأصحابه لا غاية لها ولا انتهاء أبداً وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً
 ما أملاه علينا شيخنا وسيدنا رضي الله عنه في شرح هذه الصلاة من حفظه ولفظه وأخرش وال
 سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف على يد أفقر العبيد إلى مولاه الغني الحميد على حراز بن العربي
 براده لطف الله به آمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً والحمد لله
 رب العالمين وأختم شرح هذه الصلوات بمسئلة أهداء الثواب له صلى الله عليه وسلم
 فقد سأله رضي الله عنه عن بيان ذلك فأجاب رضي الله عنه بقوله أعلم أنه صلى الله عليه وسلم غني
 عن جميع الخلق جملة وتفصيلاً فردا فردا وعن صلاتهم عليه وعن أهدائهم ثواب الأعمال له صلى
 الله عليه وسلم بره أؤلوا وبما منحهم من سبوغ فضله وكمال طوله فهو في ذلك عند رب صلى الله عليه
 وسلم في غاية لا يمكن وصول غيره إليها ولا يطالب معها من غيره زيادة أو افادة يشهد لذلك قوله
 سبحانه وتعالى وأسرف به على نفسه وكان يقول رضي الله عنه وهذا العطاء وإن ورد من الحق بهذه الصفة سهلة
 إنما أخذت من ربه المحتد فإن لها غاية لا تدرك العقول أصغرها تضللاً عن الغاية التي هي أكبرها
 فإن الحق سبحانه وتعالى يعطيه من فضله على قدر سعة ربه وبهته ويفيض على مرتبته صلى الله
 عليه وسلم على قدر حظوته ومكانته عنده وما ظنك به طاعة بر من مرتبة لا غاية لها وعظمة ذلك
 العطاء على قدر تلك المرتبة ثم برده على مرتبة لا غاية لها أيضاً وعظمته على قدر وسعها أيضاً
 فكيف بقدر هذا العطاء وكيف تحمل العقول سعته ولذا قال سبحانه وتعالى وكان يفعل الله عليك
 عظيمها وأقل مراتبه في غناه صلى الله عليه وسلم أنه من لدن بعثته إلى قيام الساعة كل عامل
 بعمل لله من دخل في طوق رسالته صلى الله عليه وسلم يكون له مع ثواب عمله بالغ ما يبلغ فليس
 يحتاج مع هذه المرتبة إلى زيادة هذا الثواب لما فيها من كمال النقي الذي لا حمله وهذه أصغر
 مراتب غناه صلى الله عليه وسلم فكيف بما ورأها من الفيض الأكبر والفضل الأعظم
 الاخطر الذي لا تطيق حمله عقول الاقطاب فضلاً عن دونهم وأد اعرفت هذا فاعلم أنه ليست له
 حاجة إلى صلاة المصلين عليه صلى الله عليه وسلم ولا شرعت لهم ليعمل له النفع بها صلى الله
 عليه وسلم وليست له حاجة إلى أهداء الثواب عن يده إلى ثواب الأعمال وما مثل المهدى له في هذا

رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم بأفضل أهل الجنة درجة قالوا بلى يا رسول الله قال رجل
 يدخل من باب الجنة فيقتل غلامه فيقولون مرحباً بسيدنا قد أن لك أن تزورنا قال فمده الزرابي أربعين سنة ثم ينظر عن يمينه وشماله
 فيرى الجنان فيقول لمن ما ههنا فيقولون لك حتى إذا انتهى رفعت له ياقوته جراً وزبرجد خضراء طاسبعون شعبة في كل شعبة
 سبعون غرفة في كل غرفة سبعون باباً فيقال له ارفق وأقرأ حتى إذا انتهى إلى سرير ملكه أنكأ عليه سبعة ميل في ميل له فيه فضول فيسقى
 إليه بسبعة من صحفة من ذهب ليس فيها صحفة فيها من لون أختمها فيجد لذة آخرها كما يجد لذة أولها ثم يسقى إليه بالوان الاشربة فيشرب
 منها ما يشتهي ثم يقول الغلمان اتركوه وأزواجه فينطلق الغلمان ثم ينظر فإذا حوراء من الحور العين جالسة على سرير ملكها عليها
 سبعون حلة ليس لها حلة من لون صاحبها فيرى نخل ساقها من وراء اللحم والدم والعظم والكسوة فوق ذلك فينظر إليها ساقته قول أنا من

الحور العين التي تحبش لك فينظر اليها ارباب من سمعة لا ينصرف بصره عنها حتى تبلغ النعيم كل مبلغ ونظنوا ان لا نعيم افضل منه ثمجي لم
 الرب تبارك وتعالى باسمه فينظرون الى وجه الرحمن فيقول يا اهل الجنة هل لوني بهليل الرحمن ثم يقول يا داود قم بحمدني كما كنت تعبدني في
 الدنيا قال فيعبد داود به عز وجل رواء ابن ابي الدنا وعن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت يا رسول الله اخبرني عن قول
 الله عز وجل وحور عين مقام شعر الحوراء بعز لتجناح النسر قلت يا رسول الله اخبرني عن قول الله عز وجل كانت
 الياقوت والمرجان قال صفاؤهن كصفاء الدر في الاصداف لا تمسه الايدي قالت يا رسول الله فاخبرني عن قول الله عز وجل عرايا
 قال من اللواتي قبضن في دار الدنيا بحجائز ٢٢٨ رضاء شيطانا خالقهن الله بعد الكبر ليجعلنه نذاري عرايا متعشات محبيات اترابا

على ميلاد واحد اى سن واحد قلت
 يا رسول الله انساء الدنيا افضل ام
 الحور العين قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم نساء الدنيا افضل من
 الحور العين كفضل الظاهرة على
 الباطنة قلت يا رسول الله فلم ذلك
 قال به لانهن وحياتهن وبعادتهن
 لله عز وجل وجوههن النور
 واجسادهن الحور بيض الالوان
 خضر الثياب صفرا الحلج مجامرهن
 والاثواب وشاطهن الذهب يقبلن
 الانحن الخالدات فلا تموت ابدا
 ونحن النائمات فلا تناس ابدا
 طوبى لمن كماله وكان لنا قلت
 يا رسول الله المرأة منا تستزوج
 الرجلين والثلاثة والاربعة في
 الدنيا ثم تموت فتدخل الجنة
 ويدخلون في الجنة معهما من
 يكون زوجها قال يا ام سلمة تخبر
 قهقرا الا حسن خلقا فتقول يا رب
 ان هذا كان احدهم في خلقي
 دار الدنيا فزوجته يا ام سلمة ذهب
 حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة
 اخرجه الطبراني في الكبير
 والوسط وهذا كله وعن ابي
 امامة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ما من عبد يدخل

الباب ثواب العمل متروها الله بزيده صلى الله عليه وسلم او يحصل له به نفع الا كن رحي نفعه
 قلم في بحر طوله مسيرة عشرة مائة الف عام وعرضه كذلك وعظمته كذلك متروها الله بعد هذا البحر
 بتلك النقطة ويزيده فاي حاجة لهذا البحر بهذه النقطة وما عسى ان تزيد فيه واذا عرفت رتبة
 غناء صلى الله عليه وسلم وحظ رتبة عند ربه فاعلم ان امر الله للعباد بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
 ايعرفهم دلوهم قدره عند ربه وشغوف مرتبة لديه وعملوا صطفائه على جميع خلقه وليخبرهم
 انه لا يقبل العمل من عامل الا بالوصول الى الله به صلى الله عليه وسلم لم من طاب القرب من
 الله تعالى والتوجه اليه دون الوصول به صلى الله عليه وسلم معرضا عن كبريى بنابه ومدبرا
 عن تشريع خطابه كان مسرورا وجها من الله غاية السخط والنصب وغاية اللعن والطرده والبعث
 وضل سعيه وخسر عمله ولا وسيلة الى الله الا به صلى الله عليه وسلم لم كاصلا عليه صلى الله عليه
 وسلم وامثال شرعه فاذا نفاصلا عليه صلى الله عليه وسلم فيه تعرف لنا به دلوهم قدره عند ربه
 وفيها تعلم لنا بالوصول به صلى الله عليه وسلم في جميع التوجهات والمطالب لا غير هذه من توهم
 النفع له صلى الله عليه وسلم لما ذكرناه سابقا من كمال التقى واما اهداء الثواب له صلى الله عليه
 وسلم فتعلم ما ذكرناه من التقى اولاهم ثقل مثل لا آخر يضرب لاهدا اثارا له صلى الله عليه
 وسلم بملك عظيم المملوكة هم الساطنة قد اوتى في ملكوته من كل ممتول خزائن لا حدها وكل
 خزائنه عرضها وطولها من السماء الى الارض مملوءة كل خزائنه على هذا القدر يا قوتنا وذهبا
 اوفضة او زروعا وغيرهما من المتولات ثم قدر فقير الايمك مثلا غير خبيرتين من دنياه فسمع بالملك
 واشتد حبه وتغلب له في قلبه فاهدى لهذا الملك احدى الخبيرتين معظما له ومحبا والمالك متسع
 الكرم فلا شك ان الخبيرة لا تقع منه بالما هو فيه من التقى الذي لا حده فوجودها عنده
 وعدمها على حد سواء ثم الملك لا تساع كرمه علم فقر الفقير وعابه جهده وعلم صدق حبه وتغلبه
 في قلبه وانه ما اهدى له الخبيرة الا لاجل ذلك ولو قدر على اكثر من ذلك لا هدا له فالمالك يظهر
 له الفرح والسرور بذلك الفقير وبهديته لاجل تعظيمه له وصدق حبه لاجل انتفاعه
 بالخبيرة ويثيب على تلك الخبيرة بما لا يقدر قدره من العطاء لاجل صدق في المحبة والتعظيم
 لاجل النفع بالخبيرة وعلى هذا التقدير وضرب المثل قد اهداه الثواب له صلى الله عليه وسلم
 واما غناؤه صلى الله عليه وسلم لم فقد تقدم ذكره في ضرب المثل به ظمة البحر المذكور واولا
 واهدا به بنقطة الفلم واما ثابته صلى الله عليه وسلم فقد ذكر المثل له باهداء الملك المذكور

الجنة الا وعند راسه ثنتان من الحور العين تغنيان باحسن صوت يسمعه الانس والجن وليس بمزمار الشيطان ولكن والسلام
 بجملة الله تعالى وتقدريه اخرجه الطبراني والبيهقي وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان في الجنة نهر اطول الجنة على حافته العذاري قيام
 متقابلات يغنيان باحسن اصوات يسمعه اهل الجنة حتى ما يرون في الجنة لذته فلها اقلنا يا ابا هريرة وما ذاك الغناء قال ان شاء الله تعالى
 تسبيح والتفخيخ رضاء على الرب عز وجل رواء البيهقي وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة فيشفق
 بعض الاخوان الى بعض فيسير من يره هذا الى سريره هذا حتى يجتمعوا جميعا فيسكن هذا ويتكلم هذا ويتكلم هذا فيقول احدهما لصاحبه تعلم في
 غفر الله تعالى لنا فيقول صاحبه نعم يوم كذا في موضع كذا فاذنونا الله عز وجل فغفر لنا اخرجه ابن ابي الدنيا والبرزاه وعن علي كرم
 الله وجهه قال اذا سكن اهل الجنة الجنة اتاهم ملك فيقول ان الله تعالى قد امركم ان تزوروه فيجتمعون فيامر الله تعالى داود عليه

السلام فيرفع صوته بالتهليل والتسبيح ثم توضع مائدة الخلد قالوا يا رسول الله وما مائدة الخلد قال زاوية من زواياها أوسع مما بين المشرق
والغرب فيطعمون ثم يسقون ثم يقولون لم يبق إلا الظرف وجهه بنا فيتحلى لهم فيضرون مجدافيقال لهم لستم في دار عمل إنما أنتم
في دار جزاء رواه أبو نعيم في صفة الجنة هور روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا كان يوم القيامة واستقر أهل الجنة في الجنة
وأهل النار في النار أمر الله تعالى جبريل عليه السلام أن يحضر الأولياء في مقدمه صدق فيأتي جبريل الجنة والأولياء في مقاصيرهم
فينادي الأولياء فيخرجون فيقول الله تعالى لهم ما تريدون فيقولون نريد رؤيتك مع لذيذ كلامك فعند ذلك ترتفع الستار ويحلى
الكرام الغفار ويناديهم بأسماء الأولياء والأحباب ما أنار

٢٢٩

فقول الله تعالى ارفعوا رؤسكم
واظفروا إلى جبيكم فليس هذا
يوم نصب ولا تعيب أنتم أحسن
وهذه جنتي أنتم الآمنون
لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ثم
توضع لهم الموائد فيأكلون
ويشربون وإلى وجهه الحبيب
ينظرون فيقول قائل منهم وهو
علي بن أبي طالب كرم الله وجهه
بار بنا كنت وعدتنا أن تكون
أنت الساقى لنا فيقول الله تعالى
صدق ولي اشرب يا عبيدي هنيئا
فلا يشعر الولي إلا بالكأس على
فمه ينادي أنا الكأس الذي
وعدك ربك ثم يقول الله تعالى
ما تحبون مني فيقولون صدوت
داود عليه السلام فيقول الله
تعالى لداود عليه السلام أتلى على
عبيدي كلامي فيقول بسم الله
الرحمن الرحيم إن المتقين
في جنات وهميون الآية ينسلوها
مائتي عام ثم يقول الله تعالى أنا
الرحمن هلم القرآن فيهمتون
في الملكوت ألف عام أي مقداره
من أعوام الدنيا من صلاة
ما يسمعون فمن ذلك قوله تعالى
ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم
تمتعون قال فاذا أرادوا
الرجعة إلى جناتهم أعطاهم الله

والسلام اه من أملائه رضي الله عنه في فوائده في اعتبار كثرة الملائكة وأنهم أكثر جند الله
وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم لم أنه قال أطت السماء وحق لها أن تطمأ فيها موضع ندم الأ
وفيه ملك ساجد أورا كع في روى في أن بني آدم عشر الجن والجن وبنو آدم عشر حيوانات البر
وهؤلاء كلهم عشر الطير وهؤلاء كلهم عشر حيوانات البحر وكل هؤلاء عشر ملائكة الأرض
الموكلين وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة الثانية ثم على هذا
انتمي إلى السابعة ثم الكل في مقابلة الكرسي نز رقيب ثم هؤلاء عشر ملائكة السرايق
الواحد من سرادقات العرش التي عدها ستائة ألف سرادق طول السرايق وعرضه ومعه
إذا قبلت به السموات والأرض وما بينهما فأنها تكون شيئا يسيرا وقدر أصغر من مقدار
موضع قدم منها الأوفيه ملك ساجد أورا كع أوقام لهم من أجل التسبيح والتفديس ثم كل هؤلاء
في مقابلة الملائكة الذين يحفون حول العرش كالأطراف في البحر ولا يعلم عددهم إلا الله تعالى
وقيل حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهيئين وكبريين ومن ورائهم
سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير
ومن ورائهم مائة ألف صف قد وضعوا الأيمان على السمايل ما منهم أحد إلا وهو يسبح بحمده
الآخر من كل هؤلاء في ملائكة اللوح الذين هم أشياخ إسرائيل عليه السلام نز رقيب وقيل
بين القانتين من قوائم العرش خفقان الطير السريع ثمانين ألف عام وقيل في عظم العرش
أن له ثلاثمائة وستة وستين قائمة قدر كل قائمة كالدينار ستون ألف مرة وبين القانتين ستون
ألف صحراء في كل صحراء ستون ألف عالم وفوق العرش سبعون صحابا في كل حجاب سبعون ألف
عالم وبين كل حجاب وسحاب سبعون ألف عالم وكل ذلك مع مور بالملائكة الكرام وكذا ما فوق
الحجاب السبعين من عالم الزاوية تشديد الرأ والقاف فان هؤلاء الملائكة كلهم يصعدون عشرين
على من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مرة واحدة هكذا دائما أبا كثيرا وقيل هذا في غير
صلاة القانتين لما غلق وأما هي فأن من صلى بها مرة واحدة فتكتب له بكل صلاة صدقت
من كل ملك في العالم بستمائة ألف صلاة مع صلاة كل ملك عليه عشرين ألفا في عموم المؤمنين
وأما من خسه الله من أهل محمته كن منحه بقول دائرة الاحاطة فان كل ملك يذكره بجميع
السنن إذا ذكره سواء أكثر أو قل وهكذا دائما وذكر كل لسان من الملك يصنأه على ذكر
الآدمي به شمرات انتهى من أملائه رضي الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه

تعالى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ويزيدهم السكاف والنون وهو قوله تعالى للشيء كن فيكون ذكره الامام أبو
الفرج بن الجوزي رحمه الله تعالى وقدر روى أن أهل الجنة يلهون الحمد والتسبيح كما يلهون النفس يقولون سبحان الله والحمد لله
مئلذين لا متعدين كما يئلذين من بهداء الماطش إلى المساء البارذ قال الرازي في أمر الراتيزيل اعلم أن جميع الطاعات تزول يوم القيامة
الاطاعة انما ليل والتحميد فلا تزول وكيف يمكن زوالها عنهم والقرآن يدل على أنهم مواظبون على الحمد لله له قوله تعالى حكاية عن
المؤمنين الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن والحمد لله الذي صدقنا وعده وقال ته لى دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيهم سلام وأخر
دعواهم أن الحمد لله رب العالمين لا اله الا هو له الحمد في الأولى والآخرة فثبت أنهم مواظبون على الحمد والمواظبة على الحمد
الذكر فعملنا من هذا أن جميع العبادات زائلة عن أهل الجنة الإطاعة الذكر والترديد والتمجيد وقد قال بعض المفسرين في قوله

تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم الآية انها علامه من اهل الجنة ومن خدمتهم فيها اذا قالوا - هانك اللهم محضر ومن لهم ما يشتهون على
الموائد كل مائدة ممل في ممل على كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة ألوان من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام
جدوا الله فذلك قوله تعالى دعواهم فيها سبحانه الى العالمين اه وبانتهائه انتهى ما قدر لي في هذا الوقت ابرامه وانجزه وجرى عيشته
الله تعالى اخواجه وابرازه وتم والحمد لله يوم الاحد المبارك وقت الضحى وذلك بعد ثلاث مئة من شهر الله رمضان عام (لى رماح حزب
الرحيم على محور حزب الرحيم) من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة وازكى السلام ووقوع هذا التاريخ بهذا العام بهذه
١٢٦١

المكتفية أمر اتفاقى وموافقة الهية ٢٣٠ لاستعمال لى فيه لاني سميت هذا الكتاب رماح حزب الرحيم على محور حزب الرحيم وبعد

وبالغنى المقابلة على حضرة شيخنا وسيدنا وقد وتنا إلى العباس سيدنا ومولانا أحمد بن محمد
التجاني ٢٨ من شعبان سنة ١٢١٦ وذلك بمسجد الديوان من قاس صانها الله من كل باس
وصلى الله على سيدنا ونبينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
وقال مؤلفه وجامعه أفقر العبيد إلى مولاه الفنى الحبيب على حرازم بن العربي برادة المغربي
القاسى دارا ومنشأ التجاني طريقة الحمدي حقيقة كان الله له وليا وبه حفا هذا آخر ما يسرى
جعه من كلام سيدنا وشيخنا أبي العباس التجاني رضى الله عنه خوف التفريط والتضييع
وذلك واسط ذى القعدة الحرام سنة أربع عشرة ومائتين وألف وسيدنا رضى الله عنه في قسده
الحياة أبى الله عمره بركة له ما دى جميع البلاد وأفاض علينا من علومه وأسراره وفيوضاته
ونجلياته وترقياته إلى الأبد ولم أزل بحول الله وقوته ما عمله علينا من العلوم والأسرار والفتوحات
والأنوار الحق كل مسألة عملها وبه الامداد والافادة والتوفيق إلى سواء الطريق وقد ذهبت
فيه والحمد لله مذهبا جليلا وفصلت الكلام فيه تفصيلا ولم ألت مع تفصيله في ترتيبه وثقته قدر
الامكان وتهد به وابدأ ما يتأ كذا ابراده ويحسن مراده ومفاده لئلا يحمد الله وافيها بالقرض
المقصود آتيا بالمحاضر الموجود حسن الصنيع ذاعط بديع واضح المباني لائق المعاني جامعا
للأمهات تاركا للاجنيبات ساميا في بابيه ومساميا لاضراره غير انه لم يوف بما هنالك من المنا
ولم يأت على آخر تلك الفاخر واذا ظهر فضل الله على أحدكم لم يستطع الحساب له عدل ولم يبلغ
له غاية ولا حدا فسواء المطول والمقصر والمطنب والمختصر وقد بينت فيه نفسه بر ما يتأ كذا
تفسيره ويحسن تقريره وتحريره مما يتوقف عليه فهم المعنى ويحتاج اليه فيما براد ويبنى
ليحصل المقصود والقرض المرصود فيما يريد من فهمه والانتفاع بعلمه كل ذلك
مما استفدت معناه واستنشقت مدلوله ومجراه أو سألته عن حقيقة ذلك فبين لي معناه
من المؤلف فيه سيدنا وشيخنا وسيدنا ومولانا ومن تفضل علينا وأولانا قدوة الآنام وحنة
الاسلام أبو العباس أحمد بن محمد التجاني الحسنى رضى الله عنه وعنايه وأدامنا في حياه
ونفعنا به فهو الذى نبه وأهلم وعلم وأفهم وآوانا وأعطانا وبجميل فضله سترنا وغطانا
وكثيرا ما نستحضر كلام السادات لديه بحمدنى كائى عربى يستمع لجمي اللسان لافقه بما لديه
فاذا سمعته من خطابه ففتح الباب وزال عن فهم معناه الخباب فعدت أفهم كلامهم بكلامه
ومقامهم بمقامه فأنطق هنا في الحقيقة الاسانه ولاظهر فيما أبرزناه الا افضاله واحسانه

اكمله قلت في قلبى لى رماح حزب
الرحيم على محور حزب الرحيم
لحسنته فوجدته مطابقة التاريخ
هذا العام لحمدت الله تعالى على
هذه الموافقة ورجوت الله تعالى
أن يجعل الكتاب فى الحس
كفى اسمه ورجوته أيضا أن
يرزقنى رماح حسية فى أبدي
حزب حسى للرحيم على محور
حزب حسى للرحيم ولما وقعت
لى هذه الموافقة بمحض فضل الله
تعالى حاولت تاريخا آخر لجرى
على خاطرى ولسانى (ط م بشرى)
١٢٦١

ولما علمنا ان التاريخ يتجبه
التاريخ المتقدم ويناسبه
مناسبة تامه قوية توى رجاى
بفضل الرب العظيم من الرب
الكريم وحصل لى علم يقينى بان
هذه الموافقة أيضا محض نعمة من
المنعم الواحد حاولت تاريخا
يناسب اثبات الوجدانية ونفى
الشركة لهذا المنعم الواحد شكرا
له تعالى لجرى على خاطرى
ولسانى (لا شريك) وحذف خبر
١٢٦١

لامع ظهور المراد شائع قال

فى الخلاصة وشاع فى ذا الباب اسقاط الخبر اذا المراد مع سقوطه ظهر
فدونك كتابا جامع للاشتات العنازل ومفيد الالهم ما يحتاج اليه من الفوائد والمسائل خدمة لآخوانى التجانيين ثم لمن شاء الله تعالى
له الخير من أكابر العلماء والامائل لانه سيذكر عسجد ودر منهض ومظهر الدقائق ومحرر الدلائل ولم يجمع فى كتاب واحد ففما
علمت ما جمعه فيه من العلماء الافاضل مع ما فيه من العلم والفعال الحسن لمن تأمل صنيعة فيه وذلك اننا ابتدأنا فيه بمقدمة ذكرنا فيها
نحو سبعين خصلة من الخصال التى تزيد فى الايمان لئلا تحاجت بحمد الله تعالى مطابقة فصول هذا الكتاب المبارك من غير قصد وانما
هى موافقة الهية ثم ختمناه بخاتمة فم اذكر الجنة وأهلها من غير أن نفعل ذلك قصدا أيضا وانما هو أمر اتفاقى من الله تعالى لحصل لنا
بذلك قال حسن ورجونا ان من تمسك بهذا الكتاب المبارك وتلقاه بالقبول لا تزال اعماله في زيادة حتى يحتمه الله تعالى بالخبر
فيتمنى أمره الى دخول الجنة بغير حساب ولا عقاب بمحض فضل الله تعالى وكفى بذلك ايمانا فاننا ظفرت بغائده شاردة فادع لى بالتجاوز

والمغفرة أو بركة تلم أو لسان فافتح باب التجاوز والمغفرة فلا بد من عيب وان تجده فسامح ولا تبحث عن العيوب فيقول ما يناله
 الاخ الصالح ولا تكن كمن قال فيهم بعض الصالحاء
 اري فقهاء هذا العصر طرا * أضاعوا العلم واشتغلوا بلم
 اذا ناظرتهم لم تلف فيهم * سوى حرفين لم لا نسلم * واعتبر قول بعضهم * فن ذا الذي ما ساقط * ومن له الحسنى فقط
 سوى محمد الذي * عليه جبريل همط * وأرغب الى من طالع كتابنا هذا أن يغض عنه عين الانكار والانتقاد وينظره
 بصالح النظر والاعتقاد ويسامح لما فيه من التصنيف والتعريف والزيادة والتطفيف ويصلح بعلم وانصاف ما فيه من الخلل
 ويقابل جهلنا الصنف والاعضاء وحسن العمل فاننا لسنا من أهل هذا العلم ودرايته ٢٣١ ولان أهل علم العربية وصناعتهم ومن
 أقام العذر اسقط عنه اللوم وفي

وما ألف فيه الامنطق فيه هذا ولم أودع هذا الكتاب وناجحت فيه من الابواب خصوصا
 بابي الدلالة والكلام اللذين هما من خلاصة المرام شيئا من نفيس درر أسراره وغرر
 معارفه وأنواره وانما جئت من ذلك وأودعت هناك ما أمكن ذهني التوصل اليه
 والتسور عليه كما بينته فيما قدمته وهناك ما لا يعلمه بالعقل الفاهون وما به قوله الا العالمون
 الذين وحدوه فعلوه وسلكوه فقهه موه وفتح لهم فسر فوه وكشف لهم فوصفوه فأنبت
 من ذلك بالواضح واليسر مما كاده الى التفسير وأوصلته لكل منترك وهو بعروة أهل الله
 متمسك وأدليت متبركا كدلاقي مع من أدلاه من أخلاقي وهذا البحر العظيم الذي لا يدرك
 قعره ولا يستنفد باقوته ودوره بلغ الله فيه مناهم ومناي وكل فيه رجاؤهم ورجائي وهذا
 آخر ما قدر في هذا الوقت ابرامه وانجازته وجرى بشيئة الله اخراجه وابرازه من ذكر اخبار
 هذا السيد الكريم وأفيوضات والعلوم والأسرار والاحوال والانوار التي نبي عن محمده
 العظيم الذي تشكل الالسن عن استيفاء فضائله وتقصير الاقلام عن وصف محاسنه وشماله
 كيف وهو من حزب الله الذين هم الملا الأعلى ووصف ما هم عليهم أعز من ان يظفروه واغلا
 فليكتف بهذا القدر المتبركون ويسمعن به الناس كونه والسالكون فكفي به بركة ونورا
 وانتهاج المحبين وسرورا نفعنا الله به يوم لا ينفع مال ولا بنون ورجنا به يوم نكثر الا احوال
 والفتون وسامحننا فيما يحبنا فيه من الحفظ والنفسية وخلصنا من رقي الاغيار بجاه صاحب
 الانوار الى الحضرة القدسية وجعلنا مع ذلك الرفيق وسلك بنا نهج هذا الطريق انه ولى
 التوفيق والحمد لله على ما أنعم به من الالهام ومن به من الاكمال والانتقام مما جعته في هذا
 الوقت من علوم هذا الامام نسأله سبحانه وتعالى أن لا يقطع عنا ما خولنا من ارفاده وأن
 يسر مد علينا فيض مواهبه وامداده وأن يحتم علينا بذلك الى يوم لقائه وان يتفضل علينا
 بالانابة اليه والانقطاع عما سواه والجمع عليه وأن يهب لنا توبة لا تغادر ذنبا ومغفرة لا تترك
 لوم ولا عيبا وأن يكرمنا بدم رضاه وتعام نعمته وأن يعيننا والاحدية وسائر المسلمين برحمته
 والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد نبي الرحمة وشفيع الامة وعلى آله الطيبين
 وصحابة الاكرمين وتابعيهم من المحبين صلاة وسلاما يتعاقبان الى يوم الدين والحمد لله
 رب العالمين وكتب بيده الفاتية العبد الجاني خديم حضرة الأناني الفقير الى الله على حرازم
 ابن العربي برادة المغربي القاسي دارا ومنشا غفر الله له ولوالديه ولا شياخه وكافة المسلمين آمين

هذا المقام يقول كائل القوم
 اذا اعتذر الجاني بحال العذر ذنبه
 وكل امرئ لا يقبل العذر مذنب
 وانما جلنا على جمع هذا الكتاب
 المبارك ثلاثة أمور الاول حسن
 ظني برئي كلما أزججني تقصيري
 وخوفي أقدمني عليه ورجاؤه وسعة
 فضله وانى لطيف في رحمة سبقت
 الغضب وفيض لا يخفى من طلب
 وان كنت لست أهلا لان أرحم
 قريبنا الكريم أهل لان برحم
 الثاني محبة ان أكون منصفاً
 باحدى الخصال التي اذا مات ابن
 آدم انقطع عمله الا من هبيل أرجو
 من الله تعالى الكريم اجتماعها
 لي انه كريم حلم الثالث شدة
 محبتي لاهل هذا البنيان وتعلقنا
 بهؤلاء الاحباب لانهم رضي الله
 تعالى عنهم محل الكرم وطفيلي
 ساجد لا يرد عن بابهم لا يصعد كما
 قال بعض احبابهم
 هم سادتي هم منيقي أهل الصفا
 حازوا المعالي والمزايا الفاخرة
 حاشا لمن قد حرم أو زارهم
 أن يهملوه سادتي في الآخرة
 وكما قال غيره

لني محبتكم فضل على الناس * وكل من حبكم ما فيه من باس انتم مرادى وما في الكون غيركم * لولاكم لم تطب نفسي وأنفاسي
 لاتهم لوني فاني عبد حضرتكم * محكم سادتي على الراس ونحن وان لم تكن منهم فان الله تعالى قد من علينا بمحبتهم محبة صادقة
 بمحض فضله وسبوغ طوله ونرجوه تعالى بمحض ذلك الفضل أن يشفقنا عليهم ولحقنا بهم لقول خير البرية المرء مع من أحب وقوله صلى
 الله عليه وسلم من أحب قوما كان منهم اللهم كما مننت علينا اولاً بعزهم فتم فلا تنحعبنا عن محبتهم وورثتهم ولا تحل بيننا وبينهم حتى
 تحلنا معهم وقد خلناهم داخلهم بأرحم الراحمين يارب العالمين وقد أودعنا هذا الكتاب المبارك ما يكتسب الطالبن نورا ويقذف
 في قلوبهم فرحاً وسروراً وتقرباً الى العيون وينسلي به كل محزون وتسخليه أذن السامع وتذرف له العيون بالمدامع وينتفع به ان
 شاء الله تعالى العاصي والطائع فليكتف به المتبركون ويسمعن به السالكون والناسكون فكفي به بركة ونورا وانتهاج المحسنين

وسرورنا نفعنا الله تعالى به يوم لا ينفع مال ولا بنون وزحمتنا به يوم تكثر الاهوال والفتون وسامحنا في ما حجبناه من المخطوط النفيسة وخلصنا فيه من رقى الاغيار بحاجه صاحب الانوار الربانية واخذنا بيده الى عروس الحضرة القدسية محمد الجاني بالاسرار من الحضرة الالهية وجعلنا مع ذلك الفريق وسلك بنا مسلك نهج الطريق آذوب بكلماته الكاملة الزامة واعوذ بك من رجمته الشاملة العامة من كل ايمانكم الدين ودين اليقين ويعود في العاقبة بالندم او يقدح في الايمان المنوط بالله -م والدم واسأله بخضوع العنق وخشوع البصر ووضع الخد لجلاله الاعظم الاكبر -تشفع اليه بنوره الذي هو السبب في الاسلام متوسلا اليه بخير الانام محمد عليه الصلاة والسلام وباخوانه الانبياء والرسل الكرام ٢٣٢ وبأله وصحبه مصابيح الظلام وسيد الاولياء الذي هو خاتمهم ومحمد من الملوك

بنار مح منتصف ذي القعدة الحرام سنة اربعة عشر ومائتين والفاصل على الله سيدنا ونبينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله الذي من على خلقه بالهداية الداعين لطاعته وحملهم أمانة بقتله -دي بهم الضال في سيره وطريقته والصلاة والسلام على أشرف الخلق الهادي الى طريق الحق وعلى آله السادة الأئمة وأصحابه أولى الامداد والارشاد ﴿وبعد﴾ فقد تم طبع كتاب حواهر الاساني وبلوغ الاماني في فضة دوة الانام وحجة الاسلام مربي المريدين ومرشد السالكين الشيخ الواصل القدية الكامل جبل السنة والدين وعلم المتقين والمهتدين الجامعين الشريعة والحقيقة الفاضل النور والبركة على سائر الخلق الواضح الآيات والأسرار ومعدن الجود والافقار الشريف العفيف ذي القدر المنف العارف الرباني والهيكل الصمداني أبي العباس سيدنا ومولانا اسيد احمد الجاني رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة مثقله ومثواه تأليف العالم العلامة الدراكة الفهامة الشيخ علي حازم براده المغربي القاسي التيجاني أسكنه الله دار التاني مزين الهرامش بكتاب رماح حزب الرحيم على نحو حزب الرحيم للإمام أبي حفص سيدي عمر بن سعيد الفوق ففعنا الله ببركاتهم وأعداد علينا من نعماتهم ﴿هـ﴾ وكان تمام طبع هذا الكتاب الجليل ذي المنظر الحسن والشكل الجميل بالمطبعة المحمدية الثانية محل ادارته بولاق مصر المحروسة المحمية وكان ذلك أوائل شعبان المعظم من عام سنة ١٣١٩ من هجرة النبي الأكرم المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله ومن في صحبته انتظم أمين

العلام سيدي أحمد بن محمد الجاني ذي الشرف والمقام النبوية المحصن لا تمام أسأله بصراطه المستقيم وقرأه المجيد وطريقه هذا الشيخ وبجاءه خبره وبعثا لقيت من كذا اليه وعرق الجبين في عمل هذا الكتاب المفصع عن حقائقها المطلاع على غوامضها البهت في مسداحها المكثر بفوائدها التي لا توجد الا فيه هذا ولسان التقصير في طول مدحه قد ير فاسأل الله تعالى الذي به الضر والنفع والاعطاء والمنع أن يجعله لوجهه خالصا وأن تتداركني بالاطافه اذا الظل أنص في القيامة قالها وان يتقبل مني انه والسميع العليم وأن ينفع به من تلقاها بالقبول انه جواد كريم وأن يرفع درجتي في جنات النعيم وأن يجعله ذخيرة لي عنده انه ذو الفضل العظيم وأن يخفف عني كل تعب ومؤنة وأن يمدني بحسن المعونة وأن يهب لي خاتمة الحسير ويقتني مصارع السوء او يتجاوز عن فرطاتي يوم التنادوان لانه ضحي بها على رؤس الاشهاد أنا والذي

وأقرب وأشياخي وأحبائي ويحلمنا دار المقامة من فضله بواسع طول له وسابغ حوده انه هو الجواد الكريم الرؤف الرحيم ونسأله -جهاته وتعالى أن لا يقطع عنا ما خولنا من ارفاده وأن يبرم مد علينا فيض مواهبه وامداداه وأن يحتم عنا ما بذلنا الى يوم لقاءه وأن يتفضل علينا بالانابة اليه والانقطاع عما سواه والجمع عليه وأن يهب له توبة لا تغادر ذنبا ومغفرة لا تترك لوما ولا عتبا وأن يكرمنا بدماء ورضاه وتمام نعمته وأن يعمنا وسائر المسلمين برحمته والحمد لله على ما أنعم به من الالهام ومن به من الاكمال والاعتماد والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبي الرحمة وشفيح الامة وعلى آله الطيبين وأصحابه الاكرمين وتابعيهم من المحبين صلاة وسلاما يمتعنا بقاءنا الى يوم الدين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿فهرست الجزء الثاني من كتاب جواهر المعاني﴾

صفحة	
٢	الفصل الثاني في الاحاديث النبوية وعلوها الاختصاصية المصطفوية
٤٥	الفصل الثالث في اشاراته العلوية وحل مشكلاتها بعبارات وهبية
١٣٧	الفصل الرابع في رسائله رضي الله عنه
١٦٨	الفصل الخامس في مسائله الفقهية وفتاويه العلمية
١٨٩	الباب السادس في جلة من كراماته وبعض ما جرى من تصريفاته وقيمه مقدمة وخاتمة وبمقصد في وجوب محبة النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذكر الصلوات التي وردت فيه من مقيض فضله الشريف صلى الله عليه وسلم

﴿تتمت﴾

فهرست الجزء الثاني من كتاب الرماح للإمامة سيدى عمر الفوقى الذى بالهامش

صحيحة

- ٣ الفصل الخامس والثلاثون في ذكر آداب الذكر وما يراى منه
- ٤ الفصل السادس والثلاثون في ذكر فضل شيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وبيان أنه هو خاتم الأولياء وسيد العارفين وامام الصديقين ومعدن الاقطاب والاعوان وأنه هو القطب المكتوم والبرزخ المختوم الذى هو الواسطة بين الانبياء والاولياء بحيث لا يتلقى واحد من الاولياء من كبرشأنه ومن صغرفيضا من حضرة نبي الابرار رضى الله تعالى عنه من حيث لا يشعربه ذلك الولي
- ٣٥ الفصل السابع والثلاثون في بيان أن من اعمال البرما يفتضى غفران الذنوب الكبائر والصغائر وفي بيان جواز مغفرة الله تعالى لعبده جميع ذنوبه الماضية به التي فعلها والمستقبله التي سيقعلها وأن الولي قد يعلم ولايته وقد لا يعلمها وقد يعلم انه مأمون العاقبة
- ٤٣ الفصل الثامن والثلاثون في فضل المتعلقين به رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بأى وجه من وجوه التعلقات وما أعد الله تعالى لهم وفضل الاذكار اللازمة للطريقة
- ٥٤ الفصل التاسع والثلاثون في ذكر فضل الاذكار اللازمة للطريقة على التفصيل ودلائلها في الكتاب والسنة واجماع الامة
- ٩٠ الفصل العاشر في ذكر فضائل الاذكار غير اللازمة التي يختص بها الخواص من أهل الطريقة
- ١٠٧ الفصل الحادى والاربعون في شرح معاني الاذكار اللازمة للطريقة لان احضار القلب عند الذكر مطلوب من الذكر والحضور لا يمكن الا بعرفة معاني الاذكار والحضور هو روح الاعمال واحتياج الذكر الى معاني ما يذكر اذا أمر ضرورى لا محالة
- ١٣٠ الفصل الثانى والاربعون في المقاصد التي تبني عاينها الاذكار اللازمة للطريقة فقط
- ١٤٦ الفصل الثالث والاربعون في بيان تسمية طريقة تتهاد هذه الطريقة الاجدية المحمدية الابراهيمية الخنيفية التجانية
- ١٥٨ الفصل الرابع والاربعون في ذكر الدليل على الخلوة وشروطها المعتبرة عند الصوفية
- ١٦٦ الفصل الخامس والاربعون في ذكر بعض خلوات هذه الطريقة
- ١٦٨ الفصل السادس والاربعون في الجواب عنه رضى الله عنه في مسائل متفرقة أخذها عن النبي صلى الله عليه وسلم شفاهام من واحدة منها الا وفيها من الفضائل والاسرار ما لا يحيط به الامواله الكريم الوهاب وجده عليه من الله أفضل الصلاة وأزكى السلام قد يعترض عليه فيها بعض من لا قدم له في العلم ومرادنا تنبيهه على قصور علمه وسوء فهمه لانها كلها منصوص عليها في مذهب امامه وغيره من المذاهب وان كنا قد قدمنا أن أصحاب الفتح الاكبر لا يتقيدون بمذهب من مذاهب المجتهدين بل يدورون مع الحق عند الله تعالى أينما دار
- ١٩٣ الفصل السابع والاربعون في اعلامهم أنه يجب عليهم طاعة المقيدين في اعطاء الورد ويحرم عليهم مخالفتهم

١٩٥ الفصل الثامن والأربعون في اعلام المتقدمين في اعطاء الورد اذنا صحبا من له الاذن الصحيح عن شيخه المأذون بالنطقين والارشاد لاسيما من بلغ منهم مرتبة الخلافة باستخلاف من كان خليفة أنه لا بد لكل من يدعو الى الله تعالى وكان صادقا في دعواه من الصبر على اساءة اخوانه كما صبر من كان قبله من الدعاة الى الله تعالى حين أودوا

٢٠٣ الفصل التاسع والأربعون في أمر الاخوان المنتسبين الى طرق أهل الله تعالى أن يتعلموا اذية المنكرين والمعترضين عليهم وعلى ساداتهم الاولياء اقتداء بانبياء الله تعالى ورسله والتأسي بهم

٢٠٧ الفصل العاشر في اعلامهم خصلته تسهل لهم محبة الخلائق أجمعين

٢١١ الفصل الحادي والخمسون في اعلامهم م أنه ينبغي لكل انسان أن يجتهد في خلاص نفسه ويشمروا يقوم بساق الجد والاجتهاد في عبادة ربه ولا يعوقه عنها كل عائق ولا يشغله عنها كل شاغل من أهل و والد و ولد و وطن و صديق و دار و عشيرة و مال وغير ذلك مما يعوق على الاقبال على الله والادبار عما سواه ولو أدام ذلك الى مفارقة الاوطان بل وضرب الاعناق بالمجبرة والجهاد و اعلامهم أن الهجرة واجبة في هذا الزمان على كل من كان في بلد تجعل فيه المعاصي جهارا من غير مبالاة بها ولا يمكنه تغيير ذلك كما تجب الهجرة من بلاد الكفار ولكنها على قسمين كبرى وصغرى فالكبيرة هي المعنوية التي في القلوب والصغرى هي الحسية التي تفعل بالايديان

٢٣١ الفصل الثاني والخمسون في ذكر الاسباب الموجبة لانتقطاع العبد عن ربه عز وجل الطارئة على هذه الامة المخدية من غير شمول ولا أكثرهم وهي مقتصرة في ثلاثمائة وستة وستين سببا كلها موجبة لانتقطاع العبد عن ربه عز وجل

٢٣٩ الفصل الثالث والخمسون في اعلامهم أنه يجب على كل مكلف يريد أن يخلص نفسه من سطط الله وغضبه وأن يفوز برضاه أن يبادر الى التوبة النصوح وأنهما مقبولة قطعا اذا صحت باسبب كمال شروطها وآدابها

٢٤٨ الفصل الرابع والخمسون في بعض كلامه وصاياه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه

٢٥٩ الفصل الخامس والخمسون في ذكر بعض ما يكفر الذنوب

٢٦٥ الخاتمة نسأل الله تعالى حسناتها في بيان شرف الذكر على غيره من سائر الطاعات لانه لا ينقضى بانقضاء الدنيا بل هو مستمر للمؤمنين في الدنيا والآخرة وذكر الجنة وبعض صفاتها وصفات أهلها وأنهم مداومون على الذكر فيها

﴿ بيان بعض أصناف الكتب مطبوعة على ذمة مطبعي افندي فقه من
الكتبي بمصر عوار الازهر ﴾

منها - كتاب قرآن اشكال على ورق جيد كبير ووسط وصغير
حاشيه الاساوى على الجلالين في تفسير القرآن اربعة اجزاء
البخارى الشريف ومما يشه حاشيه السندى اربعة اجزاء
موطأ الامام مالك مشكول بالشكل الكامل على ورق جديد قرآن حديث
كتاب الشنا للقاضي عياض حديث كتاب نيل المرام وفتح اسرار
مختصر الجامع الصغير حديث الشرح ختي على الاربعين حديث
تفسيه الغزاليين تفسيه المعترضين
افضل السلوات على سيد السادات فتح الرسول صلوات
اوراد سيدى احمد التجاى اوراد سيدى احمد الدردير
اوراد سيدى - امداد الادب كتابه فندم الاب
ديوان عيشه دانه ديوان الحميدى
هز القحرف رحمة الله ابو شادوف تقييد وتسجيل الطهريه
والله انى اشكال علم ايتن في الرد على المنصر عماد الدين
عقد الحسنات والى رايه والى المديع
البرهانيه ومما يشه السندى في كتاب الطبع
حاشيه الخطار على الحنفى على الهدي مختار الخياض في الامه
رسالة في رويهم في شرح ورد السندى في شرح الزايدى في رايه
منه على رايه في رايه ومما يشه السندى في رايه
رساله ابي زيد دين خليل مسكول بخطه في
التسوي على العاصميه مهاب السندى
تاج الملوك لابن الحاج بحريه الديري
الموايد في السلا والمواد اوضح المسالك على آله ما بن مالك
الاحرار اسعده في الاحكام الشرعيه دين الكثر في رايه
حاشيه الاساوى على الحريه بوحيد دين المهج في رايه السندى
الخطيب الشريفي ومما يشه في رايه السندى في رايه
فما كنه الحلقا ومما كنه الحلقا ومما كنه الحلقا
حاشيه عبد الحكيم على الحيا على آله تاييد السفيه

To: www.al-mostafa.com